



[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

5

[illegible]

اللہ

الحَمْدُ لِلّٰهِ

تشریح الہد کے نام سے جو مہربان ہے بخشنے والا۔ جتنا چاہتے کہ بسم اللہ میں تین نام سو بڑی نگرانی
تاکہ شروع ہو کر کام ساتھ استعانت ان ناموں کے پایا جاوے اور وہ خصوصیت انہیں ناموں کی
باوجود یکہ اس سے آبی اور بھی بہت ہیں یہ ہو کہ حصول ہر کام کا خواہ دنیاوی ہو یا اخروی میں عزیزوں پر
ہر اول موجود ہونا تمام اسباب اس کام کے اور یہ امر ساتھ اسم اللہ کے کہ تمام صفتوں کمال کو متضمن ہے
مناسبت رکھتا ہو اور دوسرے باقی رہنا ان اسباب کا ابتداء اس کام کی سے نام ہونے تک اور یہ صفت
رحمانیت کا شرف ہو اور اس کے بقا عالم کی ساتھ اسی صفت کے علی جوئی ہو جس سے پایا جائے اور اس
کام کا اور یہ صفت رحیمی کا کام ہو کہ اپنی رحمت سے سب بندوں کی برابری میں کرتا ہو اور تین نازل
سورہ فاتحہ کا اس طرح ہو کہ مولانا یعقوب چرنی نے حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ اور عبد اللہ
بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہو کہ یہ سورہ مکہ معظمہ میں اترتی اور حال اسکے اترنے کا یہ ہو کہ
علیہ السلام نے فرمایا کہ جب میں جبل میں جاتا تھا ایک آواز میرے کان میں آتی تھی کہ کوئی شخص کہتا ہو یا محمد اور
مکہ معظمہ میں کہ ایک تخت سنہرا آسمان اور زمین حلق ہے اور اس پر ایک شخص نورانی بیٹھا ہوا ہے
میں اس آواز سے ڈر کر ہالکتا تھا جب یہ ماجرا کسی بار دیکھا تو رفیقہ بن نوفل سے کہاجاؤ بھائی حضرت
بی بی خدیجہ بڑا کاتھا اور توریت اور انجیل کا عالم تھا اور علی نے نصاریٰ سے بہت علم دیکھا تھا اس حال
میں کیا اس نے کہا آئندہ کو جو تو وہ آواز سنے نہ بھاگیو اور کان رکھو کہ کیا کہتا ہو یہی کیا جب پھر
وہی آواز آئی میں نے کہا البیک یعنی حاضر ہوں میں تب اس نے کہا کہ میں جبریل بنان اور نبی ہر امت کا ہی

پھر مجھے کہا کہ شہدان لا الہ الا اللہ و شہدان محمد احمد و رسولہ اور دوسری کہ کہ اللہ علیہ
تأخر سورہ النحل اللہ رب العالمین سب تعریفیں اللہ کے واسطے ہیں کہ وہ نگار عالمین کا
ہر سورہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کی زبان سے فرمائی کریم حالت نجات اور دعا کے جائے کہ اسطرح کہ
ف اگرچہ لفظ اللہ رب العالمین مالک یوم الدین تک کلام خدا کا ہو سکتا ہے چنانچہ اور جبکہ جو قرآن
اس قسم کے الفاظ اللہ تعالیٰ نے اپنی تعریف میں فرمائی ہیں اور وہ ہیں قللہ اللہ رب السموات والارض
رب العالمین اور دوسری جگہ فرمایا اور ربک یعلم ما نلکمن صدور سجد و یعلنون ہواللہ لا الہ الا اللہ
والآخرۃ والہم الذی ترجعون ۴ لکن اس جگہ لفظ ایک لعلہ و ایک ستعین اور ایسی ہی اپنا اسطرۃ
سے سمجھا جاتا ہے کہ یہ کلام الہی نہیں بلکہ کلام بندوں کا ہے یعنی عبادت اور استعانت اور طلب ہدایت
کی خاص انہیں کیواسطے ہے۔ اسواسطے کہا گیا ہے کہ یہ تعلیم ہے اور لفظ تو تو کا ہے اول اللہ کہ مقدم ہے
اسے بند اسطرح کہو کہ اللہ تبارک و تعالیٰ سورہ معلوم کرنا چاہئے کہ لفظ اللہ کا بعد لفظ رب نہ لایا جائے بلکہ اگر
فائدہ اس کا یہ ہے کہ لائق تعریف اور شاکہ اسی کی ذات ہے سو اس کے واسطے حق تعالیٰ نے تفسیل میں
جمال کی یہ کہ پروردگار پروردگار کی جیسی کہ وہ ہے وہ ہر جگہ کمال کو پہچاننا سبب ہونا
کہ چل زمین میں بیج بتا جو جب پودہ بتا ہی دیکر اور شاخیں کتر کتر کرتا ہے اور اس کے
رکے مناسب ہر جگہ لانا بتا کہ کمال کو پہچنے اور پھول اور پھل لادے ایسا ہی باب بیج حق تعالیٰ
اور یہ پرورش و قسم ہے ایک خاص دوسری عام خاص کی مثال پرورش والدین کی بیج حق اولاد
کہ خاص اپنے فرزندوں کے واسطے جو خواہ ایک پودہ اوکئی جون اور زبان کی پرورش بیج حق ایک
یاد و باغ کے بھی ایسی ہی جو اور پرورش بادشاہ اور امیر کی بیج حق متعلقین کے بھی اسی قبیل سے
جو اور اس قسم کی پرورش کو کوئی باعث عبادت کا نہیں جانتا نہ محمد اور منشا کی اور نبوت عام
یہ کہ ایک یہ کہ ایک بیج یا دونی یا چند بیج کی پرورش ہو لکن باوجود اسکے تمام انواع کو شامل نہ ہو دوسرے
کہ تمام انواع اور اشخاص کو وہ پرورش گھیرے پہلی قسم کو ان دونوں قسموں سے شریک ہو کہ بعض
عبادت کا عقدا کرتے ہیں مثال سکی پریت آفتاب اور بتاب و پریت غصہ یعنی پرورش و عبادت کا
کہ متعلق نگے میں مانند خدا کے کہ خلق کا ان کے ساتھ جو انہیں دین و خلق کا بانی کے ساتھ
اور بسبب اس عقدا کے شرک لوگ ان چیزوں کی عبادت کرتے ہیں اور انسانی ان و نباتات کو اور

اور بطور
لاسا تہ سورہ ناول
کیسے ہے کہ بیج
اللہ انسانی نزل
ساتھ دھت سکا
کی اور شریک ہو
لاسا تہ سورہ
اور دھت سکا
نظام ہے تمام
سبب محمد و شرک
کہ بتا ہے اسطرح
جو کوئی نفس نہیں
ہے لکن شاکہ شرک
کے بتا ہے اور وہ
کہ اللہ تعالیٰ اور
محمد کا شاکہ ہی
وہا کی طرف ہے
جہا بعض عقاید
ہیں نہ کہ ہے

انواع کہتے ہیں اور خلاصہ ارجاع اور نقوس اور کوڑتے میں اور اہل عت اور عت والے مکانات نام رکھتے
 ہیں اور اہل حق کے نزدیک ایسی پرورش باعث عبادت کا نہیں اس واسطے کہ یہ پرورش محض بعض
 شیا کے ہو مثلاً رویت آفتاب کی فقط بیچ عالم گرمی اور خشکی کے ہو کہ جو چیزیں گرمی اور خشکی قبول کرتی ہیں
 ان میں یہ تاثیر کرتا ہو ایسا ہی ربوبیت مابین کی فقط بیچ عالم سردی اور تری کے ہے و علی ذالقیاس
 حاصل یہ ہر کہ یہ پرورش بھی خاص ہو کہ نہ نسبت قسم پہلی کے عام ہو کہ وہ پرورش خاص بعض خاص
 کی تھی اور یہ پرورش انواع کی خواہ واحد ہو یا متعدد پس نسبت خصوصیت کے یہ بھی مقتضی عبادت کی
 ہوگی کہ خصوصیت اسکی اور کی طرف سے ہو اور جو مقتضی اس خصوصیت کا ہو وہی ہو قابل عبادت اور لائق
 حمد و ثنا کا یعنی ذات باری عز اسمہ کی پرورش اسکی اسطرح سے نہیں کہ کسی شے کی واسطے پرورش ہو اور کسی
 واسطے ہو بلکہ پرورش اسکی تمام چیزوں کو شامل ہو خواہ اشخاص ہوں خواہ انواع اور ہر وقت اور ہر مکان
 میں موجود ہو اور اہل حق کے نزدیک ایسی ہی پرورش موجب عبادت کا ہو اسی جہت سے کہ پرورش اسکی
 عام ہے جب فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا کہ وہ رب العالمین یعنی کیا ہو رب العالمین
 انھوں نے بیچ جواب کے فرمایا کہ رب السموات والارض و ما بینہما یعنی رب آسمانوں و زمین کی اور جو کچھ دنیا
 آسمان اور زمین کے ہر فرعون کو اس بات سے تعجب آیا کیونکہ اس نے مخلوقات کی پرورش پر اسکی پرورش کو
 قیاس کیا حضرت موسیٰ نے بار دوسری فرمایا کہ ربکم ورب ابائکم الاولین یعنی رب تمھارا اور رب
 دادون تمھاری کا کہ پہلے میں اول مرتبہ فرمایا کہ پرورش اسکی بیچ مکانات مختلف کے ہے اور دوسری بار
 ارشاد کیا کہ حق تعالیٰ بیچ اوقات جد سے جد کے پرورش کرتا ہے فرعون نے جو یہ امر مستبعد جانا کہ ایک
 ذات بیچ مکانوں مختلف اور زمانہ سے و از میں کس قسم کی پرورش کر سکی اور حضرت موسیٰ کے حق میں گمان
 کیا کہ شخص سودالی جو تیسری بار حضرت موسیٰ نے بڑھ کر پرورش اسکی ثابت کی اور فرمایا کہ رب المشرق
 والمغرب و ما بینہما یعنی رب مشرق اور مغرب کا اور ان چیزوں کا کہ درمیان ان دونوں کے مطلب حضرت
 موسیٰ کا یہ تھا کہ ربوبیت اسکی جیسی مکانوں اور وقتوں مختلف میں پائی جاتی ہے ویسی ہی ساتھ اشیاء
 اور حالات غیر متناہی کے موجود ہو ہیں۔ گا کہ اسام پرورش کی معلوم ہوئی اور یہ بھی جانا گیا کہ
 پرورش اللہ تعالیٰ کی خاص کسی شے کے ساتھ اور مقید ساتھ کسی وقت اور کسی مکان اور کسی وضع کی
 نہیں اور ان کی پرورش خاص خاص اور مقید ساتھ بعض اوقات و بعض زمانہ کی اور موجب خاص خصوصیت

انواع کہتے ہیں اور فلاسفہ ارجاع اور نفوس اور کون پڑھتے ہیں اور اہل دعوت اور دعوت والے کلمات نام
 کہتے ہیں اور اہل حق کے نزدیک ایسے پرورش باعث عبادت کا نہیں اس واسطے کہ یہ پرورش بعض ہیچ چیز
 اشیاء کے ہر مشابہ ہو بیت آفتاب کی فقط ہیچ عالم گرمی اور خشکی کے ہو کہ جو چیزیں گرمی اور خشکی قبول کرتے
 ہیں انہیں یہ تاثیر کرتا ہو ایسا ہی ربوبیت ماہتاب کی فقط ہیچ عالم سردی اور تری کی ہو علیٰ ذالہذا
 حاصل یہ ہو کہ یہ پرورش بھی خاص ہو کہ بہ نسبت قسم پہلی کے عام ہو کہ وہ پرورش خاص بعض خاص
 کی تھی اور یہ پرورش انواع کی خواہ واحد ہو یا متعدد ہیں بسبب خصوصیت کے یہ بھی مقتضی عبادت کی ہے
 کہ خصوصیت اسکی اور کی طرف سے ہوا جو مقتضی اس خصوصیت کا ہو وہی ہو قابل عبادت اور اہل عبادت کا
 یعنی ذات باری عز اسمہ کی پرورش اسکی اسطرح سے نہیں کہ کسی شے کی واسطے پرورش ہو اور کسی کے واسطے
 نہ بلکہ پرورش اسکی تمام چیزوں کو شامل ہو خواہ اشخاص ہوں خواہ انواع اور ہر وقت اور ہر مکان
 میں موجود ہو اور اہل حق کے نزدیک ایسے ہی پرورش موجب عبادت کا ہو اسی جہت سے کہ پرورش اگر
 عالم ہو جب فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سوال کیا کہ وہ رب العالمین جیسا کیا ہو رب العالمین
 انہوں نے ہیچ جواب کے فرمایا کہ رب السموات والارض و ما بینہما یعنی رب آسمانوں اور زمین کا اور جو کہ
 درمیان آسمان اور زمین کے ہو فرعون کو اس بات سے تعجب آیا کہ انہوں نے مخلوقات کی پرورش پر اسکی پہلی
 کو قیاس کیا حضرت موسیٰ نے بار دوسری فرمایا کہ رکبہ وہ رب العالمین یعنی رب تمام ارباب
 داون تمہاریا کہ پہلے میں اول مرتبہ فرمایا کہ پرورش اسکی ہیچ مکانات مختلفہ کے ہو اور دوسری بار
 ارشاد کیا کہ حق تعالیٰ ہیچ اوقات جبری ہدی کے پرورش کر فدا لا ہی فرعون نے جوابہ امر مستعد ہوا کہ
 فانات ہیچ مکانون مختلف اور زمانہاے دراز میں کس قسم پرورش کر سکے اور حضرت موسیٰ کے حق میں
 گمان کیا کہ یہ شخص سودا کی ہر قیستری بار حضرت موسیٰ نے بڑھکر پرورش اسکی ثابت کی اور فرمایا کہ
 رب المشرق والمغرب و ما بینہما یعنی رب مشرق اور مغرب کا اور ان چیزوں کا کہ درمیان ان دونوں کے
 مطلب حضرت موسیٰ کا یہ تھا کہ ربوبیت اسکی جیسی مکانون اور وقتوں مختلف میں پائی جاتی ہو ویسی ہی
 اوضاع اور حالات غیر متناسی کے وہم و جویس بر گاہ کہ اقسام پرورش کی معلوم ہوئی اور یہ بھی جان
 گیا کہ پرورش اللہ تعالیٰ خاص کسی شے کے ساتھ اور مقید ساتھ کسی وقت اور کسی مکان کی کسی
 کی نہیں اور اور ان کی پرورش خاص خاص اور مقید ساتھ بعض اوقات اور بعض زمانہ اور جہاں خاص

ذات باری کی ہو تو ثابت ہوا کہ قابل عبادت اور مایق ثناء کے مخلوقات باری کی ہو کہ ہر چیز اسکی طرف
 محتاج ہو اور اسکی پرورش میں کسی عرض یا عرض کو دخل نہیں اور یہ بھی معلوم ہو کہ اگر جہاں کی گلیا
 کہ رہبیت خاص خاص ہوا سے ذات باری کے اور دن میں بھی پائی جاتی ہیں لکن یہ بھی باعتبار ظاہر کے ہو
 اور حقیقت میں ہر طرح کی رہبیت خواہ خاص ہوا عام اسی کی ذات کیواسطے ہو اسواسطے کہ رہبیت
 اسوقت پائی جاوے کہ پیدا کرے کسی شے کو حد محض سے اور پیدا کرے اسباب نفع لینے اور پرورش اسکی کے
 اور قدرت دیوے اور پرستش کے اور دور کرے موانع استغناء کے اور یہ سب باتیں سوائے ذات اسکی کے غیر ہیں
 موجود نہیں کیونکہ اور پرورش کرے وقت پرورش کے مخلوقات اللہ تعالیٰ کی اپنی پرورش کے کام میں لگتے
 ہیں اور قدرت اور پرورش کرنے ان چیزوں کے کہ نفع پرورش کو کرتی ہیں ایسی ہو اور پرورش کرنے شرائط
 پرورش کے نہیں رکھتی نہایت درجہ یہ ہو کہ یہاں بابت شغل شرائط اور سامان پرورش کم میں کسی طرح کا
 استقلال لگو نہیں اسی واسطے حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام نے ان سب چیزوں کو اعتبار
 ساقط فرمایا اور ملت جنینی اختیار فرمائی چنانچہ قول اللہ کا کلام اللہ میں منقول ہے : **الذی یفطر السموات والارض خنیفا واما من المشرکین** تحقیق مونہ پھیرا میں نے طرف اس ذات اگر پیدا کیا
 آسمانوں اور زمین کو ایک طرف کا ہو کر اور زمین ہوں میں شرک نہ ہو ان میں سے اور حق تعالیٰ نے یہ عقیدہ
 انکا پسند کیا اور انکو پیشا سب ملوں کا کیا : **الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَ الْمَوْتَ وَنَحْنُ مِنْہُ** یعنی اس کے بسم اللہ میں بیان ہو
 پوشیدہ نہ ہو کہ لفظ رحمن اور رحیم کا مادہ یعنی رحل انکی ایک ہو کہ لفظ رحمت سے بنے ہیں پس ان دونوں میں
 فرق اسطرح ہو کہ صفت پرورش کے بعد ان دونوں کو بیان کیا اور پرورش کو دو قسم کی رحمت لازم ہے
 ایک وہ رحمت کہ خاص حالت پرورش میں ہوتی ہو اور اگر یہ رحمت نہ ہو پرورش پائی جاوے اور حقیقت اس
 رحمت کی یہ ہو کہ مری پہچان کر کے حاجتوں اپنی پروردہ کے بخوب طرح مشغول ہو اور بروقت خبر داری ضرورت
 اور جستجو ہر چیز مناسب اور غیر مناسب اسکی کے کرار ہے اور یہی ہر اور لفظ رحمن سے ہو دوسری قسم
 رحمت کی یہ ہو کہ بعد پرورش اور کمال کو پہنچنے اس کے حاصل ہونے ثمرات اور فائدے اس کے تدبیر کے
 اور اس کمال کو انجان کر کے والا وہ پرورش صرف عبث اور کھیل بوجا وگی اور اسکی مثال ایسی ہو کہ ایک
 شخص نے ساتھ شقت تمام کے درخت کو پرورش کیا کہ پھل اس پر آگیا اور اپنے کمال کو پہنچا
 لکن اس پھل سے شیرہ یا سرکہ یا مہ یا باچار وغیرہ درست نکلیا کہ مدت تک فائدہ اس کا باقی رہتا

اور اس قسم کی رحمت کو ساتھ لفظ جیم کے تعبیر فرمایا پس بیچ ذکر کرنے ان دفن ناموں کی بجائے
 ہو کر پرورش خدا تعالیٰ کی بیچ حق تمام جہان کے ہمیشہ پائی جاتی ہو جس تک کہ ہیئت مجموعی اسکی موجود ہو
 پرورش بھی اسکی مصروف ہو اور بعد متفرق ہونے اور بکھر جانے اجزا اس کے کے بھی باقی ہے اور یہی
 معاش اور معاد یعنی پہلی حالت کا نام معاش اور دوسری کا معاد اور اگر صاحب عقل مناسب فکر کرے
 تو معلوم ہو دے کہ بیچ ہر شے کے اشیاء و ن جہان کی سے معاش اور معاد ہو یعنی جس تک بنیاد اس شے کی
 قائم ہے اس وقت میں معاش نام رکھتے ہیں اور بعد ہر جمہم ہونے اسکی بنیاد کے معاد ہوتے ہیں جیسے کہ کھانا
 کہ وقت ہوے جانے دانہ کے سے تا بعض ہونے معادے میں اس کے معاش ہے اور بعد اس کے معاد اسکی کر کے
 اس سے خون ہو کر جزو بدن کا ہوتا ہو اور کچھ بلغم اور معدہ اور سودا ہو کہ بیچ کا معاد ضروری کہ صرف
 ہوتا ہو اور کچھ فضلہ ہو کر راہ ہول اور برازی سے نکلتا ہو اور کچھ سنگ اور تنک اور میل آنکھ اور بال بدن کے
 بنکر اور سوائے اسکے نکلتا ہو اور ایسا ہی بیچ تمام اشیاء کی معاش اور معاد پائی جاتی ہو اور تمام معاش ہر
 کا بیچ ہر عالم کے ساتھ صفت رحمانیت کے تعلق رکھتا ہو اور خوبی معاد ہر چیز کی بیچ ہر عالم کے صفت جبروت
 تعالیٰ ہر مآلک **یوم الدین** مالک دن جزا کا بیچ بعض قرات کی ملک یوم الدین یعنی بادشاہ دن جزا
 جانا چاہئے کہ یہ دونوں معقبتین یعنی مالکیت اور بادشاہت کی حقیقت اللہ کیہ اسطے ثابت ہیں اور اسے ثابت
 مالک اور بادشاہ ہم چیزوں کا ہو اور ہر وقت ہو ایسا نہیں کہ ایک وقت میں ہو تو ایک وقت میں نہ ہو
 یا بعض چیز کا ہو اور بعض چیز کا نہ ہو تو اس جگہ اللہ تعالیٰ نے مالکیت یا بادشاہت اپنی خاص دن جزا کے
 ساتھ لیون فرائی یعنی فرما کہ مالک دن جزا کا اسطے نہ کہا کہ مالک ہر شے کا اسکی وہ یہ ہو کہ اس جہان میں مالک
 ہونا اور بادشاہت باعتبار ظاہر کے اور دن کی واسطے بھی ثابت ہو کہ ہمارا ہوا اور قیامت کے دن سوائے
 ذات اسی کے نہ کوئی مالک ہوگا اور نہ بادشاہ جو کچھ تصرف ہو اسکے اختیار میں ہوگا اور اس دن بیچ نظر
 ہر خاص و عام کے غلبہ اسکا ظاہر ہوگا اور سبب اسکا کہ دنیا میں ہاروں کو بھی کچھ اختیار دیا اور دنیا
 کے دن بالکل ہر چیز اپنے قبض قدرت میں کھو ہو کہ دنیا دار اصل ہے اور نہ غائب ممل کا وہ دن دنیا
 کے دست نہیں ہوتا ہر تفضیل اس جہاں کی یہ ہو کہ آدمی کی حیات میں سے تندرست و علیل و صحت و شمع
 اور قبول کرنے حکموں انہوں کی ہر ایسی واسطے اسکو پیدا کیبت پس جو بعضے ہشیار اس کی ملک ہیں
 یا اختیار میں نہیں اور آدمی کو غیر اپنے پر بالکل دخل نہ اعمال نیک اور بد اس سے کہوں کہ ظاہر ہونے کے

وہ اعمال کہ علاقہ ساتھ مالی اور فوجی حیوانات اور دینہ صدقات اور ادا کرنے نفعات کے رکھتے ہیں اور
ایسے ہی وہ اعمال کہ تعلق ساتھ دھیت اور لڑائی غلاموں کے رکھتے ہیں کہ جب تک اختیار ہو چکا ہو کہ پابان
کیونکر ہو سکیں پس اللہ جل شانہ نے مقتضائے حکمت اپنی کہ اس جہان میں تصور اس اختیار اور تصرف
اور وہی کہ بھی عطا فرمایا ہو تاکہ روز قیامت کے عذر لیے اختیار ہی اور لاچار ہی اپنی کا پیش نہ کریں اور حجت انکی
بالکل قطع ہو جاوے اور جبکہ دن قیامت کا روز جزا کا ہو نہ اعمال کا یعنی جو دنیا میں کئے ہیں خواہ نیک
خواہ بد اس دن بدلانا کا ایک تو اس وقت میں اللہ تعالیٰ نے اور کسی کو کسی طرح کا اختیار اور تصرف نہ دیا
والا جزاء اعمال کی متحقق نہ ہو اور اسی مکتبہ کے واسطے لفظ یوم الدین کا فرمایا یعنی دن جزا کا اور جیسے اسکے لفظ
یوم القیمہ یا یوم البعث والنشور یا اور کوئی ناموں قیامت کے سے ذکر نہ کیا تاکہ وہ خصوصیت بادشاہت
مالک ہونے اسکے کی اس دن میں اور نہ خاص ہونے بادشاہت اور ملکیت کے غیر اس دن میں ظاہر ہو جو
بھی بنا چاہئے کہ جناب باری عز اسہ نے پہلے حمد کو ساتھ اسم ذات کے متعلق فرما کر ترجمے اسکے تین صفتیں
علی الترتیب ذکر فرمائی۔ پہلی صفت ربوبیت کی دوسری صفت رحمت کی تیسری صفت جزا کی اور اس طرح کی
ذکر کرنے میں ایک مکتبہ با یک ہی اور وہ یہ ہو کہ دنیا میں جو کوئی معجز اور شاکسی کی کرتا ہے تین طور سے
خالی نہیں یا یہ کہ زمانہ سابق میں نمک پروردہ اسکا تھا اور اس ممدوح نے اس ممدوح کے اوپر انعام کیا تھا
گو فی الحال اسکو اس شخص سے کچھ نفع نہیں اور نہ آئندہ کو توقع فائدہ کی اس سے رکھتا ہی یا بالفعل
اسکو اس سے فائدہ ہو گا نہ گذرے ہوئے میں کسی طرح کا فائدہ نہ تھا اور نہ آئندہ کو ہو یا یہ کہ فقط توقع نفع
کی رکھتا ہو لیکن زمانہ گذرے ہوئے اور حال کے کسی طرح کا نفع نہیں ہو اور یہ تینوں چیزیں دنیا داری
دین داری میں بھی آزمائی گئی ہیں جیسا کہ پیشہ نہیں پس بیچ لانے ان تینوں صفت کے اشارہ ہے کہ
خدا تعالیٰ فرماتا ہو کہ جو بندہ سے راہ مروت کی اختیار کریں اور اپنے خالق کی حمد بجا نعمتوں پہلی کے گرائے
تین چیز ظاہر ہیں کریں یہی ہو سکتا ہو کہ میں صفت ربوبیت کی رکھتا ہوں اور نعمتیں بے شمار انکی +
اور پھر میری طرف سے ہیں اور جو نظر او پران نعمتوں کے کریں کہ فی الحال موجود ہیں بھی ممکن ہے کہ
رحمن اور رحیم ہوں میں اور اگر طریق دور اندیشی کا اختیار کریں بھی لائق اسکے ہوں میں کہ کارخانہ
جزا کا میری طرف جوح کرے تاہر کیف لائق حمد اور ثنا کا ہوں میں آیات نعین اس
پہلے کہ بندہ مشغول ساتھ ثنا اور صفت اسکی کے تھا اس سے غائب تھا اس واسطے کہ نظر اسکی طرف

لغتوں اسکی کے اور طرف دوسری اشیاءوں کے کہ جائے درود لغتوں اسکی کے میں بھی متوجہ تھی کہ
 ہر گاہ کہ صفتیں بڑی بڑی یعنی پرورش کرنی تمام جہان والوں کی اور رحمت اپنے اللہ تعالیٰ کی تو
 میں ذکر کی توجہ ہندہ کا طرف مہود اپنے کے بڑھ گیا بیان تک کہ جہوت صفت جھلی یعنی ملک ہندہ سپہ
 دن قیامت کے واسطے اسکے ثابت کیا کمال توجہ اسکی ذات کی طرف ہو گئی اور تہ حضور ہی کا حاصل ہوا
 سونا چار ایک نعتہ ساتھ صیغہ خطاب کے اسکی زبان سے نکلا یعنی خاص تیری بندگی کرنا ہوں
 اور جیسا کہ شخص حاضر کے ساتھ کلام کرتے ہیں ویسے ہی اللہ تعالیٰ کو اس جگہ خطاب کیا جو کہ ذکر عبادت
 آیا چاہئے کہ حقیقت عبادت کی بیان کی جاوے عبادت یہ ہو کہ نہایت درجہ تعظیم کا کہ بڑھ کر اس سے تعظیم نہ
 بجا لاوے اور عبادت شرع شریف میں کئی اقسام پر ہو بعضی عبادت ظاہر کے ساتھ تعلق رکھتی ہے اور
 بعضی ساتھ باطن کے وہ کہ ظاہر کے ساتھ علاقہ رکھتی ہو ہیں عبادت زبان کی ہو اور وہ بلکہ ناسکات
 پڑھنا قرآن کا اور تسبیح اور تہلیل اور راقہ دعائیں پڑھنی اور دعا کرنا اور عبادت انھیں کی جو اللہ
 دیکھنا ان چیزوں کا کہ خیر کی چیزیں میں مثل کعبہ شریفہ کے اور قرآن مجید کے اور دیکھنا صلیحہ مثل
 علیہم السلام اور اولیائے اللہ عنہم اور زیارت کرنی قبروں شہیدوں اور صالحین کی کہ ان کو ہوں نے
 جان اپنی کو درمیان راہد کے خچ کیا ہو اور عمر اپنی بیچ یاد اسکی کے گزاری ہو اور ایسے ہیں دیکھنا اور
 جیسے کہ آسمان اور ستارہ اور دریا اور کشتی اور سوانے مگر اس جہت سے کہ قدرت اللہ تعالیٰ کی انہیں
 آتی ہو اور حکمت اسکی معلوم ہوتی ہو اور عبادت کا نوکی ہو اور وہ سننا کلام اللہ کا اور سننا ذکر کا اور ایسے
 ہی سننا ان چیزوں کا کہ محبت اللہ تعالیٰ کی ان چیزوں سے بڑھتی ہے اور شوق بندگی کا ان چیزوں
 کے سنے سے اٹھتا ہو اور عبادت ہاتھ پاؤں کی ہو اور وہ لکھنا قرآن کا اور لکھنا اسکے ناموں کا اور
 جانا مسجد کی طرف اور جانا حج کیو اسے اور ایسے ہی جانا واسطے زیارت صالحین کے اور واسطے جہاد
 دشمنان خدا کے اور جانا واسطے کاروائی حاجت مندوں کے۔ اور وہ عبادت کہ علاقہ باطن کے ساتھ
 رکھتی ہو پس منجملہ اسکی عبادت عقل کی ہو اور وہ فکر کرنا بیچ نشانیوں اسکی کے اور بیچ حنی قرآن کا
 بیچ حکم شریعت کے اور عبادت نفس کی ہو اور وہ صبر کرنا اور چھوڑنے وغیرہ چیزوں کے اللہ کا حکم کرنا
 مثل روزہ کی اور اعتکاف کی اور صبر کرنا اور مصیبتوں کے اور چھوڑنا اور غیلا کا وقت مصیبت کے اور
 اپنی تعین حرام چیزوں سے اور گناہوں کی باتوں سے اور عبادت دل کی ہو اور وہ محبت کرنی ساتھ دوستوں کے

اور دشمنی رکھنی ساتھ دشمنوں کے اور امید رکھنی قواب اس کے کی اور ذرا عذاب اس کے سے اور عبادت
روح کی ہو اور وہ کوشش کر لیں بیچ مشاہدہ اس کے اور آرام اور لذت پانی مراقبہ کے سے اور عبادت سر کی ہو اور وہ بیچ
دو بار بیچ صرف اس کے اور بعض عبادت ال کے ساتھ علاقہ رکھتی ہو اور وہ رکوع اور صدقہ اور خیرات ہے
وعلیٰ ہذا القیاس اور اس جگہ سے معلوم ہوا کہ عبادت حقیقت میں شغل کرنا ہے تمام اعضا اور قوتیں ظاہر اور باطن کی
بیچ راہ اس کے اور بیچ مرضیات اس کے **وَاَيَاكَ نَسْتَعِيْزُ** یعنی تجھی ہی سے مدد چاہتے ہیں ہم اس لفظ
کو واسطے ذکر کیا تاکہ لفظ نعبہ کی سی کہ اس میں نسبت عبادت کی اپنی طرف کی ہو خود پسندی پیدا نہ ہو پس گویا
بندہ کہتا ہو کہ عبادت تیری بغیر چاہئے وہ کے تیری ساتھ نہیں ہو سکتی اور یہ بھی وجہ ہو سکتی ہو کہ وہ بیان اس
عالم کے تین قسم کے آدمی میں ایک جبر یہ میں کہتے ہیں کہ کسی طرح کا ہم اختیار نہیں رکھتے اور مانند بقدر اور کثری
کے بلا اختیار حرکتیں ہم سے سرزد ہوتی ہیں دوسرے قدر یہ میں وہ کہتے ہیں کہ بالکل ہم کو اختیار حاصل ہو اور جو
حرکت اور فعل ہم سے صادر ہوتا ہو اس کے پیدا کرنے والے ہم میں اور یہ دونوں گروہ مردود ہیں اس واسطے کہ پہلا فرقہ علم امور
شرعیہ اور تکلیفات کو باطل کرتا ہو اور فرقہ دوسرا دعویٰ شرکت کا ساتھ خالق اپنے کے کرتا ہو پس یہ دونوں فرقہ واسطے
رد کرنے عقیدہ ان دونوں فرقوں کے لئے ہیں ایاک نعبہ میں رو ہو عقیدہ جبر یوں کا اور دایاک نستعین میں روح
عقیدہ قدر یوں کا اور راہ راست نصیب فرقہ تیسرے کے ہو اور وہ فرقہ سنیوں کا ہو کہتے ہیں کہ بندگی ہم کرتے ہیں اور
توفیق تجھے چاہتے ہیں یعنی ہم نہ بالکل بے اختیار ہیں اور نہ بالکل اختیار رکھتے ہیں اور اہل باطن نے کہا ہو کہ استعانت
اس جگہ ساتھ معنی طلب عون یعنی طلب مدد کی نہیں بلکہ معنی طلب معائنہ کی ہو یعنی عبادت طرف ہماری سے ہو اور
مرتبہ معائنہ کا دنیا اور عین الیقین کو پہنچانا نام کام تیرا ہو شیخ سفیان ثوری رحمہ اللہ ایک روز بیچ نماز منسوب کے
امامت کرتے تھے جس وقت کہ ایک نعبہ دایاک نستعین زبان سے نکلا یہ پوشش ہو کر گر پڑے جب
پوشش میں آئے لوگوں نے کہا اے شیخ کیا ہوا تھا۔ جواب دیا کہ جس وقت ایاک نستعین میں نے
کہا خوف میرے دل پر غالب ہوا کہ میرے متین کہیں اے جھوٹے کس واسطے طبیب سے دوا
طلب کرتا ہے اور امیر سے روزی اور بادشاہ سے مدد چاہتا ہے تو اسی واسطے بعضے علمائے
فریاد ہے کہ آدمی کو چاہئے کہ اپنے دل میں نا دم اور شرمندہ ہو کہ پانچ مرتبہ رو برو ہو ورنہ گار
اپنے کے کھڑا ہو کر جھوٹ بولوں لیکن اس جگہ ایک امر جاننا ضرور ہے وہ یہ ہے کہ مطلق
استعانت غیر سے حرام نہیں بلکہ اس طرح حرام ہے کہ استعانت چاہئے والا اسی شخص پر جو دوسرا

کرے اور یہ سمجھئے کہ حاجت روا خدا تعالیٰ ہی اور یہ شخص سبب ظاہری ہو اور اگر ایسا اعتقاد کر کے استغاثت مانگیجے
 کرے اور اس غیر کو منظر عین الہی کا سمجھے سو ایسی استغاثت شیعہ میں جائز اور روا ہے اور انبیاء اور اولیائے بھی اس
 کی استغاثت ساتھ غیر کے کی ہو اور حقیقت میں ایسی استغاثت استغاثت بالغیر نہیں بلکہ استغاثت خدا کے ساتھ ہے
 لاھدنا الصراط المستقیم دکھلا ہوا راہ سیدھی جانا چاہئے کہ اگر چہ آدمی بیچ بعض کے راہ راست پر ہو گا لیکن اگر
 بھی اسکے تئیں طلب کرنا راہ راست کا ضرور ہو اس واسطے کہ راہ راست کے مراتب مختلف ہیں ایک دوسرے سے کم اور
 زیادہ ہیں اور بعضے ادنیٰ اور بعضے اعلیٰ ہیں پس جو کہ صاحب مرتبہ ادنیٰ کا ہو وہ طلب کرنے والا مرتبہ اعلیٰ کا بھی
 اور جو اعلیٰ بھی چاہے وہ اپنی اس اعلیٰ سے جو اعلیٰ ہو گا اسکو طلب کرے گا و علیٰ ذہا القیاس اور استغاثت اور راستی
 راہ کی کئی اعتبار سے ہو اول باعتبار نزدیک ہونے کے کہ جو راہ نزدیک ہو بہ نسبت راہ دور کے راہ راست ہو اور دوسرا اعتبار
 صفائی کے کہ ایک رہنما صاف پتھر اور ٹی اور کانٹے وغیرہ سے ہو اور دوسرا ظلال اسکے پس صاف رہنما کہ راہ راست کچھ
 اسی جہت سے کسی قائل نے کہا ہے ع راہ راست برو اگر چہ دور راست ہے تیسرے باعتبار امن کے کہ ایک راہ میں امن
 و امان سے اور درندوں سے اور اور تکلیف کی چیزوں سے مثل نہ ملنا آہ وادانہ کا اور سو اسکے کس طرح لے کر رہا ہو
 ایسا راستہ راست ہو بہ نسبت اس راستہ کے کہ ایسا نہ ہو اور استقامت راہ کی تینوں طرح سے واسطے پہنچنے ظن طلب
 کے شرط ہے پس جو کوئی راہ راست پر باعتبار ایک معنی کے ہو اسکے تئیں لازم ہو کہ باعتبار دوسری دوسری معنی کے بھی
 راہ راست طلب کرے تفصیل اس اجمال کی کہ اس سے مثالیں نزدیکی اور دوری اور صفائی وغیرہ راہ کی وضع ہو
 یہ ہو کہ واسطے حاصل ہونے معرفت الہی کے بھی راہیں مختلف ہیں ایک راہ توجہ کا ساتھ وجہ خاص کے اور دوسرا
 طاقات نفسانیہ کا ساتھ ذکر کے اور متفرق ہونا بیچ مشابہ کے اور یہ راہ قریب جو راہ عبادت اور فکر کرنے سے
 بیچ نشانیوں کے کہ پہلی ہو تئیں ہیں بیچ عالم ارواح اور اجسام کے اور راہ اتباع شریعت کا زیادہ امن رکھتا ہے بعض
 توجہ سے ساتھ وجہ خاص کے اور راہ شریعت کا کہ ہر طرح اسلمین اللہ تعالیٰ نے آسانی اور تخفیف کر دی ہے صاف
 زیادہ ہو راہ رہبانیت کی سے کہ انواع انواع مشقتیں اور تکلیفیں ہیں بعضی میدان اختیار کرنے میں اور بعض
 کی اور بھی تین قسم ہیں ایک استقامت احوال کی دوسرے استقامت افعال کی تیسرے استقامت احوال کی اور چوتھی
 صاحب ایک استقامت کا ہو یعنی ایک قسم کی استقامت اسکو حاصل ہونے تئیں طلب کرنا و استقامت اور کا بھی نہ دوسرے
 پس ثابت ہو کہ طلب کرنی راہ راست کی خواہ مبتدی ہو خواہ منتہی خواہ متوسطہ و عمارہ نہیں سو اسطے کہ مرتبے اسکے بہت ہیں بلکہ
 غیر متناہی سو جو مرتبہ دستی کا اسکو حاصل ہو گا فوق اسکے مرتبہ دوسرا ہو اسی واسطے تعلیم ہندوں کو کہ باجوت

اس دعا کو وقت مناجات کے پڑھیں اور استقامت میں میاند روی اور ترک کنی اور بیشی کا ہر امر میں خود ہو مثلاً
 میاند روی عقیدہ میں یعنی نہ بالغہ تشبیہ میں کر کے ذات باری کو مانند مخلوقات کے سمجھے چنانچہ ممکن ہر کسی مکان
 میں اور متوجہ ہر طرف کسی جہت کے اور محتاج ہر طرف اسباب کے ثابت کرے اور یہ مذہب باطل اور اس نے راہ تفریط
 یعنی گھٹا دینا صدمہ سے اعتبار کیا اور نہ بالغہ تشبیہ میں کر کے کہ اس طرح باکی اور تنزدہ اسکا ثابت کرے کہ بالکل اسکی ذات کو
 بیکار قرار دے اور یہ مذہب بھی باطل ہو اور اس میں افراط ہو اور حد سے بڑھنا و علی ہذا القیاس اور عقاید میں اور میاند روی
 اخلاق میں یہ ہو کہ قوت لطفیہ یعنی جس قوت سے ادراک ہوتا ہو اسکو ہر افراط اور تفریط سے نگاہ رکھے اور افراط اسکی کا نام
 جریزہ ہو کہ تیزی طبیعت کی حد اعتدال سے بڑھ جاوے اور تفریط اسکی کا نام غبات اور بلاوت ہو کہ بالکل قابل فہم کے
 نہ رہے اور ایسے ہی قوت شہویہ کے تین فجور سے بچاوے کہ افراط اسکا ہو اور خود سے بھی نگاہ کرے کہ تفریط اسکی ہو اور ایسے
 ہی قوت غضبیہ کو تہور اور صبر سے بچاوے تہور افراط اس قوت کا ہو کہ کمال درجہ مردانگی کا ہو اور صبر کہ نامردانگی کو کہتے
 ہیں تفریط اسکا ہو اور افراط میں بھی میاند روی مطلوب ہو اسکی واسطے کہ کثرت اعمال کی سبب نورانی ہونے روح اور اور
 لطائف کے ہو اور یہ تاثیر مردونہ بیشکی عمل کے حاصل نہیں ہوتی اور بیشکی اعمال کی سوائے اختیار کرنے تو سبکی حاصل نہیں
 ہوتی اور جہت بندہ کو فرمایا کہ راہ راست کو طلب کرے لازم ہوا کہ اگر ان شخصوں کا کہ سبب ان کے راہ راست طرف اور بندہ کو
 پرہیز اور افعال اور اقوال کے دیکھ کر دیکھ کر راہ راست دوسری راہ سے جدا ہوا اور نہیں تو ہر کوئی مذائب باطلہ سے بھی بچوے
 کرتا ہو کہ میں راہ راست پر ہوں پس چاہئے کہ ایک جماعت اپنی ذہن میں مقرر کرے کہ اس جماعت سے راہ راست ظاہر ہو
 اسی واسطے راہ راست کو ساتھ اس طریق کے تعلیم فرمایا **اصراط الدین انعمت علیکم** یعنی راہ ان لوگوں کی جن پر
 تو بفضل کیا اور اس لفظ کی اور جگہ قرآن میں تفسیر فرمائی ہو ساتھ چار گروہ کے آوردہ ہیں **میں انبیاء اور صدیق اور شہداء اور**
صالحون اور ان چاروں کا بیان قریب آتا ہو پس معلوم ہوا کہ راہ راست راہ انہیں چاروں گروہ کی ہو اور بندے کے تین
چاہئے کہ بیچ وقت مناجات کے ساتھ پروردگار اپنے کے ان چاروں گروہ کو اپنے ذہن میں حاضر رکھے اور راہ انہیں فرقوں
کی طلب کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ بیچ قرآن مجید کے سورہ نسا میں فرماتا ہو۔ ومن یطع اللہ ورسولہ فاولئک مع المرسلین
علیمہم من النبیین والصدیقین والشہداء والصالحین وحسن اولئک رفیقاً یعنی جو کہ اطاعت خدا و رسول کی مجالاً اور
 موافق فرمانے ان دونوں کے کام کرے پس وہ شخص ہمراہ ان لوگوں کے راہ میں چلتا ہو کہ انعام کیا ہو اللہ تعالیٰ نے اور ان کے
 آوردہ چار قسم کے لوگ **میں انبیاء اور صدیق اور شہداء اور صالحون اور ہر گروہ اچھے رفیق میں ہیں بیچ** **ابنا الصراط**
استقیم کی طلب راہ حق کی ہو گئی اور بیچ صراط الدین انعمت علیہم کے طلب رفیق کی پائی گئی کہ رفیق ہمہ طریق یعنی

یہ سب کچھ
 اس کے
 ساتھ
 ہے

پہلے رفیق پیدا کرے پھر ارادہ راستہ کا کرے اور اسکو جاننا چاہئے کہ یہ چاروں گروہ آپس میں برابر نہیں بلکہ ایک دوسرے سے افضل ہیں پس چاہئے کہ عام مسلمین رفاقت صالحین کے طلب کریں اور صالحون رفاقت شہیدوں کے ڈھونڈیں اور صدیق رفاقت انبیاء کی اختیار کریں اور اگر کوئی عوام میں سے چاہے کہ انبیاء کی رفاقت خواہش کرے تو اسکو چاہئے کہ اول رفاقت ان تین گروہ کی درجہ بدرجہ پیدا کرے اسوقت انبیاء کی رفاقت کی حاصل ہوگی جیسا کہ کوئی رفاقت بادشاہ کی چاہے پہلے رفاقت جمہور کی اور اسکے باعث سے رفاقت رسالہ دار کی اور رسالہ دار کی رفاقت سے ایک بڑے امیر کی حاصل کرے بعد اسکے رفاقت بادشاہ کی ممکن ہو اسکی داخل موناہج سلسلہ اولیاء اللہ کے اور سیدہ الکائنات و صوفیہ نازدیکہ اہل اسلام کے تحسن ہوا اور یہ بھی معلوم کرنا چاہئے کہ اصل راہ بارگاہ الہی حضرات انبیاء علیہم السلام کو تسلیم ہوا اور انکو واسطے سے صدیقوں کو حاصل ہوا اور صدیقوں کو واسطے سے شہداء کو اور شہداء کی طرف سے صالحین کی پہنچنا پس ضرور ہوا کہ ان چاروں گروہ کی حقیقت سمجھے اور علی الترتیب پہلے انبیاء کی تعریف بعد اسکے ان نبیوں کی معرفت حاصل کرے تاکہ طلب رفاقت کی آئے میسر ہو اسواسطے کہ جب تک شے معلوم نہ ہو طلب اسکی کیونکہ ہر شے کی حقیقت نبی کی ہے ہر گروہ نبی ایک انسان ہو اور ہر انسان میں وہ طبع کی قوتیں ہیں ایک قوت کا نام غریزہ ہوا اور یہ ایسی قوت ہے کہ اسکے ساتھ انسان کا جاننا ہو سکتا ہے دوسری قوت عملیہ اور وہ ایسی قوت ہے کہ بسبب اسکے اعمال نیک اور بد اس سے صادر ہوتے ہیں تیسری قوت خیالی انسان ہے کہ اس کے تئیں بلا واسطہ ترتیب بشری کی کامل فرما ہوا ہے اسطرح کہ تاثیر نور پاک کی سچ قوت نفوذ اسکے پس ہو جاتی ہے کہ غلطی اور شبہ اسکی معلومات میں راہ نہیں پاتا اور اسکی قوت عملیہ میں ایسا لگہ پیدا کر دیتا ہے کہ اسکے اعمال نیک و کمال رغبت کے اُس سے ہونے لگتے ہیں اور بڑے کاموں سے نہایت نفرت ہے چار تہا ہوا اور جوت قوت جن اسکے کمال کو اور تجربہ عقل کا انتہا کو پہنچتا ہے تب اسکو استدلال طرف خلق کی بھیجتا ہے اور اسکے چاہا ہو سکیواسطے مجوزہ اسکو عطا کرتا ہے اور مجوزہ انبیاء کی بعضے جنس کلام کی ہوتے ہیں جیسا کہ قرآن مجید اور بعضی جنس فطوری مثل جاری کرنا پانی کا تخلیق ہے اور ان مجوزات کے اور نشانیاں عقلی بھی اسکو بخشا ہوتا ہے تاکہ خواص کے ایمان کی ترقی کا باعث ہوں جیسا کہ مجوزہ عوام کے ایمان کے ازدیاد کا سبب ہوتے ہیں اور نشانیاں عقلی کئی قسم پر ہوتے ہیں بخلاف انکے اخلاق اچھے اور بھٹان میں سے علوم سچے اور بعض اُن میں سے تقریر صاف جس سے تسلی حاصل ہوا اور دلیل ظاہر کہ ٹوٹ نہ سکے اور انہیں نشانیاں میں سے تاثیر انکی صحبت کی اور روشنی دل کی حاصل ہوتی ہے اور عوام لوگ اوسم استعداد انکی مجوزات سے دلیل کوٹتے ہیں اور کامل آدمی ساتھ کمالات انکے دلیل کوٹتے ہیں خصوصاً جو قوت عروج بیلوین روحانی کا اور کامل کرنا نفس ناقصین کا اور ادوات انار کا اور ہر ہمتیوں کے دیکھا جاتا ہے بعضی نفسی ہر شخص کو کہ عقل رکھتا ہو ساتھ

نبوت اُنکی کے حاصل ہوتا ہو اور جاننا چاہئے کہ انبیاء علیہم السلام دو قسم کی چیزیں بیان کرتے ہیں بعضے وقت میں ایسی چیزیں بیان کرتے ہیں کہ عقل ہی اُنکو مان لیتی ہو جیسا کہ وجود خدا تعالیٰ کا اور صفات کمال اُسکی اور بعض وقت اُن چیزوں کو ارشاد کرتے ہیں کہ صرف عقل معلوم نہیں کر سکتے جیسا کہ احکام روزہ کے بندوں کو اور اور بیان تفصیل ثواب اور عذاب کے اور کاموں میں ایک اور دیکھ کے اور ایسا ہی بیان حال ان کاموں کا کہ کبھی اچھے ہو جاتے ہیں اور کبھی بُرے پس اگر معجزے اور نشانیاں عقلی ہمراہ نبیوں کے ہوں تو فقط عقل خصوصاً عقل عوام کی اُنکی بات کو قبول نہ کرے اور فائدہ نبوت کا حاصل نہ ہو اور ہر گاہ کہ معنی نبی کے معلوم ہو چکے آبا معنی صدیق کے چاہئے جاننا صدیق وہ ہو کہ قوت نظریہ اُسکی مثل قوت نظریہ انبیاء کی کامل ہوتی ہو اور ابتدائی عمر سے جھوٹ بولنے اور دورنگی بات سے دور رہے اور بیچ امودین کے خاص خدا کے واسطے کوشش کرے کہ ہرگز خواہش نفس کو دخل نہ اور نشانیاں صدیق کی یہ ہیں کہ بیچ ارادہ اپنے کے تردد نہیں کرتا ہو اور بیچ نماز کے اگرچہ کوئی حادثہ سخت پیش آئے بائیں اور دائیں توجہ نہ کرے اور ظاہر اور باطن ایک سا ہو اور کسی کے تین بخت نہ کرے اور علم تعبیر خواب کا جانے اور شہید وہ ہو کہ دل اُسکا بیچ مشاہدے تعلیمات الہی کے مستغرق ہو اور جو کچھ انبیاء و اُن کے اُسکو پچایا ہو اسطرح دل اُسکا اُسکو قبول کرے کہ گویا دیکھتا ہو اسی واسطے جان دینا بیچ امر دین کے نزدیک اُسکے آسان کام ہوتا ہو اگرچہ ظاہر میں مقبول نہ ہو اور قوت علیہ قوت انبیاء و اُن علیہم السلام کے ہو اور صالح وہ ہو کہ دونوں تو میں اُسکی مرتبہ کمال انبیاء کے سے کمتر ہوتی ہیں لیکن بسبب کمال متابعت کے ظاہر اپنے کو گناہوں سے پاک کرتا ہو اور باطن اپنے کو عقائد فاسدہ اور اخلاق برون سے دور رکھتا ہو اور یاد حق کی اُسکے اندر ایسی سما جاتی ہو کہ گنجائش دوسری چیز کی اُس میں نہ رہے اور لفظ دل کا اگرچہ شامل ان تینوں گروہ کو ہو لیکن اکثر اہل صحاحین کے بولا جاتا ہے اور جو علامتیں اور نشانیاں مشترک ہیں اور ان چاروں گروہ میں پائی جاتی ہیں وہ یہ ہیں کہ خدا تعالیٰ اُنکو دوست رکھتا ہو اور خاص مدد اُنکے کار ہوتا ہو اس طرح سے کہ سب آدمیوں سے ممتاز رہتے ہیں اور دشمنوں اپنے سے اُنکو محفوظ رکھتا ہو اور بیچ سفر کے ہمراہ اُنکے رہتا ہو اور اُنکے تین ایسی عزت دیتا ہو کہ بسبب اُس عزت کے بیچ خدمت بادشاہوں اور امیروں کے راضی نہیں ہوتے اور بہت اُنکی ایسی بلند کرتا ہو کہ ہرگز ساتھ آلودگی نجاستوں دنیا کے راضی نہیں ہوتے اور سینے اُنکے اسطرح کھول دیتا ہو کہ بسبب پہنچنے محنتوں دنیا اور مصیبتوں کے اور مرنے قبروں کے سے تنگ دل نہیں ہوتے ہیں اور اُنکی ہیبت ایسی ہوتی ہو کہ سرکش لوگ اور ہڑے تکبر وں کے دل میں بھی اثر کر جاتی ہو اور برکتیں بیچ کلام اور دم اُنکے کے اور بیچ کاموں اور مکانوں اور بیچ ہم صحبتوں اور اولاد اور نسل اُنکے کے اور بیچ

زیارت کرنے والوں کے لیے درپے ظاہر کرنا اور نزدیک اپنے ان کے تئیں مرتبہ اور عزت بخشنا ہو کہ دعا انکی قبول ہو جاتی
 ہو بلکہ جو شخص کسی حاجت میں ساتھ ان کے وسیلہ و وسوسہ حاجت اسکی روا ہو جاتی ہو اور جو کما سجدہ ایک شجرہ وارد
 ہوتا ہو کہ سبب اس کے صراط مستقیم ساتھ غیر صراط مستقیم کے مل جانا ہو اور جدائی حاصل نہیں ہوتی ہو تفصیل اسکی یہ ہے
 کہ بعض فرقہ اپنے تئیں طرف ایک کے ان چاروں گروہ سے کہ صاحب طریق مستقیم کے میں نسبت کرتے ہیں اور اپنے تئیں
 تابعداروں اُس بزرگ میں سے سمجھتے ہیں اور حقیقت میں اس کے تابعدار نہیں بلکہ اس کا راستہ چھوڑ کر راہ ضیالی میں
 پھنسے ہیں پس سبب اس دعویٰ جو ٹھٹھے اور نسبت کے عام آدمیوں کو ان کا الٹا راستہ سیدھا دکھائی دیتا ہو جیسے یہود
 اور نصاریٰ کہ اپنے تئیں تابعدار حضرت موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام کا جانتے ہیں اور واقع میں یہ لوگ ان نبیوں کی کو
 ایک طرف اور دوسرے میں ۱۰ اور اس امت میں فرقہ افضیوں کا کہ دعویٰ محبت اہل بیت نہ کرکرتے ہیں اور اپنے تئیں
 انکی طرف نسبت دیتے ہیں اور حقیقت میں تمام اہل اعمال ان کے ان میں موجود نہیں بلکہ سراسر مخالف ہیں اور ایسی ہی
 راہ یہ اور جلالیہ اس زمانے میں اور انورہ میں کہ نسبت ان کو خلف ہر وہ راہ اور قادریہ اور حشیشیہ کے کہ میں راہ
 بالکل اعمال اور اشغال ان طریقہ دانوں کے ساتھ نسبت نہیں رکھتے پس واسطے دور کرنے اس سبب کے عبارت
 دوسری لایا اور فرمایا **فَالْغَضَبُ عَلَیْکُمْ وَلَا تَصَالِحُ** یعنی نہ راہ ان لوگوں کی کہ غصہ خدا کا اور ان کے
 اور نہ گمراہوں کی گویا یہ اس آیت کے تعلیم ہو اس امر کی کہ یہ سب طلب کرنے راہ مستقیم کے احتیاء کرنی چاہئے اور نہ ان
 لوگوں کی جو گمراہ ہیں اور جن پر غصہ اللہ کا ہو راہ مستقیم نہ چاہئے اگرچہ وہ لوگ اپنے تئیں جانیں کہ سہراستے سیدھے
 ہیں اور آپ کو نہیں اور ویوں کی طرف نسبت کریں بلکہ وقت و مکہ کے ایسے راستے سے بہا دل میں ٹھیکرنا چاہئے اور
 غصہ ایک حالت کا نام ہو کہ آدمی میں ہوتی ہو اور سبب اس کے خون دل کا جو شکر تپاؤ اور روح حیوانی واسطے دور کرنے
 مخالف طبیعت کے اور مغلوب کرنے اس کے اندر کی طرف سے باہر نکلتی ہو اور یہ بات اللہ تعالیٰ کے حق میں محکمت سے
 ہو سو اس جگہ کہ لفظ غصہ کا اللہ کی طرف نسبت ہو اس سے مراد یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ ان شخصوں سے سبب حکمت کے ظاہر
 کرے تاکہ اپنے مقصود کو نہ پہنچیں اور منشا غصہ کا ان کے اور نہ ناشکری نعمتوں کی ہو اور اثر کا لعنت اور خیر کا
 اور مقابل غصہ کے ضابطہ ہو کہ رضا مند ہونا اللہ کا یہ ہو کہ اسباب حکمت کے ساتھ نہایت درجے کے مہیا کرے اور باعث
 اس کا شکر ہو اور اثر کا ثنا اور عطا ہو یعنی جو شخص شکر خدا کا کرے اللہ کا فضل اُس پر زیادہ ہوتا ہو اور فضلات
 اختیار کرنا ایسے راستے کا ہو کہ طرف مطلب کے نہ پہنچاؤے اور سبب اختیار کرنے ایسے راستے کا جسے غصت ہوتی ہو کہ
 ظاہر کی لذتوں کو آدمی اختیار کر لیتا ہو اور باطن کی لذتوں کو چھوڑ دیتا ہو اسی واسطے ہر ایک کے نزدیک کیسا باطن

سے بہتر ہے کہ وہ بادشاہت کے مرتب سے بہتر ہو اور کبھی سبب یہ ہوتا ہے کہ نفس بسبب شہد اور غلطی فہم کے اپنی خواہش کے موافق کام کرتا ہے جیسا کہ کہتے ہیں نقد بہتر ہے ادھار سے پس نفس امارہ دنیا کو نقد سمجھتا ہے اور آخرت کو ادھار اور واقع میں یہ اسکی کج فہمی ہے اس واسطے کہ دس روپیہ ادھار کہ ان کے لئے دین کسی طرح کا شہد ہو ایک روپیہ نقد سے بہتر ہیں اور معاملہ آخرت میں انبیاء و اولیاء و اولیاء و اولیاء اور علماء کو کسی طرح کا شہد نہیں ہسی واسطے یہ لوگ دنیا کی لذتوں کو چھوڑ کر محاہدے اور ریاضتیں ادا کرتے ہیں کرتے ہیں کہ یقین جانتے ہیں کہ ہمارے عملوں کا آخرت میں بدلہ زیادہ اُن سے ملے گا اور اگر نا فہم لوگ کہنے لگیں کہ ہم کو اس بات کا یقین نہیں ہو اُن سے کہیں گے کہ تمکو پیروسی انبیاء و اولیاء و اولیاء کی لازم ہو اگرچہ تم کو شک ہے جیسا کہ ریاض دو کو قلع جاتا ہے اور شفا ہونے میں اسکو شک ہے لیکن اسکو پیروسی طبیب کی ضرور ہو اور کبھی سبب یہ ہوتا ہے کہ خواہش نفس کی دل پر غالب ہو جاتی ہے اور ایسا غلبہ ہو جاتا ہے کہ نیک عمل کرنے سے دل اسکا تنگ ہونے لگتا ہے اور عمل بد کرنے میں طبیعت اسکی گھلتی ہے اور خوش ہوتی ہے اور یہ بیماری نہایت خوفناک ہے اس واسطے کہ جو کتنی مدت اسی حال پر رہے گا حدیث میں کہ پیر پاد و گنا اور دین کے معنی غلبہ کے ہیں جیسا کہ کلام اللہ میں آیا ہے۔ کلا بل ران علی قلوبہم ما کانوا یکسبون۔ بعد اسکے غشاوہ کی نوبت پہونچے گی اور غشاوہ کے معنی پردہ کے ہیں پھر نوبت طبع کی پھر نوبت ختم کی اور طبع اور ختم کی معنی مہر کے ہیں پھر نوبت قفل کی پہونچتی ہے چنانچہ اہم قلوب اظہا لہا کلام اللہ میں مذکور ہے بعد اسکے نوبت موت قلب کی جو کہ بعد اسکے نہ آتیں اسکو نفع دیتی ہیں اور دُور والوں کی بات تاثیر کرتی ہے عرف حدیث شریف میں آیا ہے مسلمان جسوقت گناہ کرتا ہے پس ایک نقطہ سیاہ بیچ دل اٹھکے کے ہو جاتا ہے پس اگر تو بکر لیتا ہے صاف ہو جاتا ہے دل اسکا اُس سیاہی سے اور اگر تو بہ نہیں کرتا اور پھر گناہ کرتا ہے تو وہ سیاہی دل کی پُر ممتی جاتی ہے یہاں تک کہ تمام دل کو گھیر لیتی ہے جیسا کہ بعضی احادیث میں آیا ہے اذ انت تفتت الخمش یعنی جب فاسد ہوا دل فاسد ہوا تمام بدن اور جب حال گناہ مومن کا یہ ہے پس حال کافر کا کیا ہوگا اور مراد ختم اور طبع اور اغفال اور غشاوہ سے کہ کلام مجید میں ذکر اٹھا آیا ہے یہی سیاہی دل کی اور نہ تاثیر ہونی اچھی بات کی اُس میں مراد ہے اور حیوت معلوم ہوا کہ بسبب اختیار کرنے رستہ گمراہی کے ایسے نقصان حاصل ہوتے ہیں پس اگر راہ راست اختیار کریں کہ باوجود خواہش نفس کے خلاف شرح امور کی طرف بنجائیں اور صبر اور پختگی کے کریں تو بسبب اسکے دل اٹکا کھل جائے گا بعد اسکے دل اُن کا قابل از مایش تقویٰ کا ہو جاوے گا اور پھر مرتبہ سکینیت آجائے کہ اُنکے دلون کو اللہ کے ذکر سے آرام اور کیفیت آنے لگے اور جب یہ مرتبہ نہایت کو پہنچتا ہے عصمت حاصل ہو جاتی ہے اور دو لفظ یعنی غیر المغضوب علیہم اور ولا الضالین۔ ذکر کئے اور ایک لفظ پیر

کفایت نکی باوجودیکہ معنی ان دونوں لغتوں کو قریب قریب سے اس واسطے ہجکرا دہ دونوں سے جہی جہی پر المستطاب
علیہم سے وہ لوگ مراد ہیں کہ کفر اختیار کر کے مخالف راہ حق کی کی اور وہ وہ دانستہ انکار حکم الہی کا کیا اور یا ہاگر
گناہ کی باتیں کریں جیسا کہ یہود کہہ گئے حق میں مذکور ہے والذین آئینا ہم الکتاب بعد فرعون کما یفرعون اننا ہم وان
فریقنا ہم لیکتھن الحق وہم یعلمون اور دوسری جگہ فرمایا ہے ولقد علموا الحق انما آتوا بالحق من خلق
اور آؤر جگہ فرمایا ہے ولا تلمسوا الحق بالباطل ولتتموا الحق وانتم تعلمون۔ اور ضالمین سے مراد وہ لوگ ہیں کہ اپنے
بیزگون کی پیروی کر کے راہ باطل اختیار کی اور انکے راستہ پر چلے یا بسبب کوتاہی فکر اور فہم کے مگر ایسی اختیار کی
جیسا کہ نصاریٰ کہہ گئے حق میں آیا ہے واصلوا کثیرا واصلوا عن سوار السبیل۔ یا بسبب اسکے مگر ایسی اختیار کی کہ اشد و دیکر
بخش دینکا اور گناہ چارے معاف کر گیا یا اسطرح اُنکی مگر ایسی ہو کہ عبادت کا محل اور وقت نہ ہوا اور اسکو عبادت سمجھے جیسا
کہ شراب پانی اُس شخص کو کہ بسبب ظلم کے بیتاب اور بے قرار ہو علی ذل القیاس ف مشہور ہے کہ المغضوب علیہم سے مراد
یہود ہیں جیسا کہ کلام اللہ میں آیا ہے من بعدنا المدد غضب علیہ اور ضالمون مگر انصاری ہیں واسطے اُس آیت کے کہ قریب
ذکر ہو چکی اور بعضوں نے کہا کہ خاص کر ان دونوں لغتوں کا ساتھ ان دونوں گروہ کے قول ضعیف ہے اس واسطے کہ جو لوگ
خدا کے یا مشرک ہیں یہود و نصاریٰ سے بھی اخیش میں انکو دین سے احتراز کرنا ضروری بلکہ اولیٰ یہ ہے کہ المغضوب علیہم
مراد وہ لوگ ہیں کہ اعمال ظاہر میں خدا کرتے ہیں اور وہ فاسقوں میں اور ضالموں سے مراد وہ لوگ ہیں کہ ظاہر میں
میں رکھتے ہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ المغضوب علیہم سے مراد کفار ہیں اور ضالمون اور منافقین میں جب سوچنا
کی تفسیر سے فراغت پائی تو ضروری معلوم ہوا کہ کچھ لطائف و نکات جو اس سورۃ اور بسم اللہ سے متعلق ہیں
جاویں۔ ماننا چاہئے کہ علم ضعیفوں اور گھٹنوں کلام مجید کا بے نہایت ہوا اور ہمیشہ بڑھتا رہتا ہے اور وہ بے ترتیبی کا یہ ہے کہ
ہر صاحب فن کا موافق جو صلا اور استعداد اپنی کے جو باقیں اس فن کی میں کلام اللہ سے نکالتا ہے اور سلسلہ اہل کمال
قیامت تک رہیگا پس پورا پورا بیان اس علم کا بیچ دنیا کے ممکن نہیں اس واسطے بیان اس علم کا اس تفسیر میں نہیں
کیا گیا مگر بیچ اس سورہ کے تصور اس بعد فرعون کے ذکر کیا جاتا ہے معلوم ہوا کہ کتنے اس سورہ کی دو قسم کی میں بعض نے یہ
ہے کہ ہر آیت کے ساتھ علیحدہ علیحدہ تعلق رکھتے ہیں اور بعض ایسے ہیں کہ تمام سورہ کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں یہ
پہلی قسم میں جو نکلتے کہ تعلق ساتھ بسم اللہ کے رکھتے ہیں یہ ہیں کہ تمام علوم جہان کے جہاں کتاب آسمانی میں جو
ہیں اور چاروں کتاب کے علوم کلام مجید میں مندرج ہیں اور سب علوم کلام اللہ کے سورۃ فاتحہ میں پائے جاتے ہیں
اور علوم سورۃ فاتحہ کے بسم اللہ الرحمن الرحیم کے اخیر میں اور علوم بسم اللہ کے فقط آخر حرف بے کے کہ بسم

بیان نکات لاکسم اللہ کی ساتھ تعلق رکھتی ہیں

سر پر رکھے پہلے میں توضیح اس مذکور کی ہے جو کہ مقصود سب علموں سے وصل ہو جائے نہ کہ اساتذات پاک پاری
 کے ہو اور ہر گاہ کہ ہندو کمال نقصان کے ہو اور ہندوستان میں اللہ ہو اور ذات اللہ تعالیٰ کی نہایت کمال اور
 پاکیزگی میں پس طرف ذات اس کے پہنچنا ممکن نہیں مگر اس طرح سے کہ اس کے ناموں کو یاد کرے اور اس کے نام سے چہاڑ ہو اور
 ایسا اس کی یاد میں مشغول اور مستغرق ہو کہ آپ کو فنا کرے اور اس درجہ کو پہنچ جائے کہ ذکر اور ذکر نہ والا اور ذکر کیا گیا ایک
 ہو جاوے اور وہی درمیان سے اُٹھے اور یہ اتصال غیبی کے معنی میں کہ نحو میں بالصاق کے بکثرت میں اور اس کے معنی
 چہاڑ دینے کے ہیں اور معلوم رہے کہ لوگوں کو وقت تعلیم کے الف سے شروع کروا تھے میں اور کلام مجید کا شروع حرف
 بے کے ساتھ کیا سبب اس کا یہ ہو کہ الف میں بندھی اور بڑائی پائی جاتی ہے اس واسطے عمل نظر رحمت الہی کا نہوا۔ اور
 میں اگسار اور پستی پائی گئی ہو اس جہت سے مقبول بارگاہ الہی کی ہوئی اور جانا چاہئے کہ بادشاہ اور امیر جس وقت
 کوئی چیز دل پسند اپنی خرید کرتے ہیں اور آپر اس کے مہر کر دیتے ہیں تاکہ ارادہ چہروں کا اس کے چرانے سے ہٹ جاوے اور
 ایسے ہی جو کسی حاکم کو صلیب خاص بادشاہی میں داخل کرتے ہیں اس کے اُپر داغ لگا دیتے ہیں تاکہ کوئی چہرہ و فراق
 اس کے لینے کا ارادہ نہ کرے۔ پس بندہ جس وقت کوئی کام نیک اور عبادت شروع کرے چاہئے کہ اس کو مہر خدا تعالیٰ کے نیچے
 داخل کرے اور داغ اوپر اس کے لگا دے اور وہ مہر مضمون بسم اللہ الرحمن الرحیم کی ہو کہ جس وقت بسم اللہ کے ساتھ
 اس کام کو شروع کیا تو لائق مقبولیت کے ہو گیا اور شیطان کے تصرف سے بچ رہا کہتے ہیں کہ جس وقت حضرت نوح
 علی نبینا وعلیہ السلام کشتی پر سوار ہوئے اور ڈوبنے اُس کے سے ہر انسان تھے پس واسطے نجات پانے کے ڈوبنے سے یہ الفاظ
 کہے بسم اللہ حجر بہا و مر سب کشتی اگلی ڈوبنے سے بچ گئی غور کرنا چاہئے کہ اُدھی بسم اللہ کی برکت سے حضرت نوح علیہ السلام کی
 کشتی ڈوبنے سے بچ گئی جو شخص کہ تمام بسم اللہ کو مہر بھریج شروع ہر کار کے پڑھتا رہے کیونکہ محروم اُس کی
 عنایت سے رہیگا کہتے ہیں کہ ایک عارف باللہ نے بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھوا کر وصیت کی تھی کہ اس کو کفن
 میرے میں رکھ دے پھر آدمیوں نے سبب اس کا اُس سے پوچھا اُس نے جواب دیا کہ سنا ہی میں نے کوئی فقیر
 اور ہر ایک دروازے بہت بلند کے سائل ہوا وہاں سے تھوڑا سا اس کو ملا فقیر چلا گیا اور ایک تیشہ لایا اور دروازے
 کو گرانا شروع کیا مالک دروازے کا آیا اور کہا کہ کیا کرتا ہو کہا کہ یا اس دروازے کو موافق بخشش اپنی کے کر
 یا بخشش اپنی کو لایق دروازے کے کر یہ آیت بھی یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم دروازہ اس کی کتاب کا ہی پس
 دن تیامت کے یہ ایک دست آویز کامل ہو کہ اس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ سے درخواست رحمت کی کرونگا علما
 نے کہا ہو کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم میں انیس حرف ہیں اور فرشتے دو نوح کے بھی انیس میں ہیں پس ایک ایک حرف

کی برکت سے ایک ایک فرشتہ صلاب کا دور ہو سکتا ہو اور یہ بھی کہا ہو کہ رات اور دن کے جو میں ساحت میں
 مشغول تھے بائیس ساعتوں کے واسطے بائیس نارین مقرر فرمائیں کہ ان ساعتوں میں عبادت اُسکی ہائی لگی اور
 انیس ساعتوں باقی کے یہ انیس حرف عنایت ہوئے ہیں تاکہ اُنھیں پلٹتے پلٹتے ساتھ ذکر خدا کے
 کو انیس حرفوں میں ہو انیس ساعتوں باقی کو مشغول رکھے اور اُنکی برکت سے جو گناہ کہ ان انیس ساعتوں
 میں ہوتے ہیں بخشے جاویں اور یہ بھی علمائے کہا ہو کہ سورہ برات میں حکم قاتل کفار کا مذکور ہو اسی واسطے
 بسم اللہ الرحمن الرحیم سے خالی ہو اور یہ بھی وقت نوح کے بسم اللہ والہ اکبر کہتے ہیں اور بسم اللہ الرحمن الرحیم
 نہیں کہتے کہ نوح ظاہر میں صورت قہر کی ہو اور بسم اللہ الرحمن الرحیم رحمت کو تقاضا کرتی ہو پس جو شخص
 اس کلمہ رحمت کو ہر وقت اور ہر لحظہ ہمیشہ پڑھے اور اس سے کہ نہیں کہ سترہ بار البتہ نافر وضو کی
 میں پڑھیکر یقین ہو کہ غصے اللہ اور عذاب اُسکے سے محفوظ ہو اور ٹوبہ اُسکے سے محفوظ ہووے اور
 بعضے خاص اس آیت کے سے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ جو آدمی بائیس بار
 جاوے چاہے کہ پہلے بسم اللہ کہے اگر آیت درمیان شرمگاہ اُسکے اور درمیان نظر جنون کے پردہ ہو جاوے
 اور جب وقت یہ کلمہ درمیان اُسکے اور درمیان دشمنوں و نیاوی اُسکے کے پردہ ہو پس یہی آخرت کے
 کلمہ اُسہیں اور عذاب آخرت میں پردہ ہو جاوے گا ف جانا چاہے کہ یہ نکات کہ مذکور ہو چکے تفسیر کبیر میں
 موجود ہیں پس بعضے کہتے اور بھی کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم سے نکل سکتے ہیں اس تفسیر سے کہ جاتے ہیں
 ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو درد شکم ہوا اور نہایت غصت ہوئی پس جناب آپ سے التماس کی
 نے ایک بوٹنی جٹل کی بتلائی حضرت موسیٰ نے اس بوٹنی کو کھایا حکم اللہ سے فی الفور شفا ہو گئی بعد ایک
 مدت کے وہی مرض پھر ہوا اگر جناب آپ سے عرض کی خود بخود وہی بوٹنی کہالی عرض زیادہ ہو گیا حضرت
 موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے میرے رب پہلا اس بوٹنی کو کھایا تھا شفا ہو گئی تھی اور اب جو کھایا تھا شفا
 کیا جناب آپ سے حکم ہوا کہ پہلی مرتبہ میری طرف ہو کر بوٹنی کی طرف گیا تو پس شفا ہو گئی تھی اور بارہوی
 اپنی طرف سے اُس بوٹنی کی طرف گیا پس بیدری زیادہ ہو گئی آیا نہیں جانتا ہو تو دنیا تمام زہر قاتل ہے
 اور تریاق اُنکا نام میرا ہو اور فرمایا ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر شخص اُسکے اُس کاغذ کو زمین سے
 جس میں بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھی ہوئی ہو اُسکے نام کی تعظیم کو واسطے کھانا جانا ہو وہ شخص نہایت
 اللہ تعالیٰ کے صدیقوں سے اور تخفیف عذاب کی کی جالی ہو الدین اُسکے سے اگر پہ مشرک ہوں

اور روایت ہی ابو ہریرہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ابو ہریرہ جسوقت وضو کرے تو پس کہہ تو
بسم اللہ پس تحقیق فرشتے لکھنے والے اعمال کے نہیں قرار پڑینگے لکھے نیکیوں کے سے واسطے یہ بیان
کہ فارغ ہو تو اور جسوقت صحبت داری کرے تو ساتھ بیوی اپنی کے پس کہہ تو بسم اللہ پس فرشتے نگہبان
تیرے میں لکھیں گے واسطے تیرے نیکیوں کو یہاں تک کہ غسل کرے تو جناب کا پس اگر ہو جاوے اس
جاء سے بچہ لکھی جائیگی واسطے تیرے نیکیاں ساتھ شمار دم اس بچے کے اور ساتھ شمار دون اولاد اس
بچے کے اگر ہو گا واسطے اسکے کوئی فرزند یہاں تک کہ نہ باقی رہے ان میں سے کوئی اور جسوقت سواری ہو تو کشتی
پائے پس کہہ بسم اللہ واللہ لکھی جاوے گی واسطے تیرے نیکیاں ساتھ شمار ہر دم کے اور جسوقت سواری ہو تو کشتی میں
پس کہہ بسم اللہ واللہ لکھی جاوے گی واسطے تیرے نیکیاں ساتھ شمار ہر دم کے اور جسوقت سواری ہو تو کشتی میں
بسم اللہ نکلے ہوئی ہو نقد برے کہ اللہ تعالیٰ نیکی اور احسان کو نہ لایا ہو اور پر زمینیں کو ساتھ طرح طرح کی بخششوں
کے بیچ دنیا اور آخرت کی اور بڑی بخشش اور نہایت کرم اسکا یہ ہو کہ بزرگی و بگادن قیامت کے اپنے دیدار کی مروی ہے
بعض اصحاب کے ہمسائے میں ایک یہودی رہتا تھا اور وہ بیمار ہوا اس میں نے کہا کہ اسلام لے آؤ یہودی نے کہا کہ اس
چیز پر اسلام لاؤں اور کیا حاصل ہو گا۔ کہا دفع سے نجات ہوگی اُس نے کہا کہ اسکی پردا میں نہیں رکھتا پس اُس میں
نے کہا کہ جنت میں اسلام کی برکت سے جاوے گا اُس نے کہا یہ بھی نہیں چاہتا ہوں کہا پھر کیا چاہتا ہو تو کہا اسلام اس شرط
پر لانا چوں کہ اللہ تعالیٰ اپنا دیار تجکو عایت کرے کہا انہوں نے کہ سلام لے آؤ یہ طلب تیرا حاصل ہو جاوے گا پس یہودی
نے کہا اس بات کو ایک کاغذ پر لکھ دے پس ایک خطا اسکو لکھ دیا پھر مسلمان ہوا وہ یہودی اور مر گیا اس وقت
پس نماز جنازہ کی اوپر اسکے پڑھی اور دفن کیا جن کے ہاتھ پر مسلمان ہوا تھا فرماتے ہیں کہ دیکھا میں نے
اسکو بیچ خواب کے گویا کہ خوش پھر رہا ہو کہا میں نے اُس سے کہ اللہ نے تیرے ساتھ کیا معاملہ کیا کہا
اُس نے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھکو بخش دیا اور کہا کہ واسطے شوق میرے کہ اسلام لایا تو اور میں بسم اللہ
کا نکلا ہوا ہوں نام اسکے سے کہ سمجھ ہی یعنی سنتا ہوں و خالق کی عرش سے تحت الشری تک روایت ہے کہ
زید بن حارثہ ایک منافق کے ہمراہ کے سے طرف طائف کے گئے پس جسوقت پہنچے ایک جنگل میں منافق
نے کہا یہاں آؤ آرام کریں دونوں اُس جنگل میں داخل ہوئے اور سو گئے پھر منافق نے اُٹھ کر خوب
مضطرب اُن کو ہاندھ لیا اور اس بات کا ارادہ کیا کہ انکو مار ڈالوں زید بن حارثہ نے کہا کہ کوساٹے تجھکو
مارتا ہے تو اُس منافق نے کہا کہ محمد دوست رکھتا ہو تجھکو اور میں اسکو دشمن رکھتا ہوں پس کہا زید نے

اور حسن فرمایا کہ پہنچ میری پہر منافق نے ایک آواز غیب سے سنی کہ ہاں ہاں ہو تجھ کو قتل کر اسکو وہ منافق اس شکل سے
 نکلا اور دیکھا تو وہ ان کوئی نہ تھا پس پھر اور دوسری دفعہ ارادہ اٹکے مارنے کا کیا پھر ایک آواز قریب سے سنی کہ کوئی شخص
 کہتا ہے قتل کر اسکو پھر دیکھا تو کوئی بجلی و جھونکا پس تیسری بار اس نے کارادہ کیا پھر آواز اس سے پہنچ گیا کہ
 کہ کوئی کہتا ہے قتل کر اسکو اور ناگاہ ایک سوا ظاہر ہوا کہ اس کے پاس ایک نیزہ ہے پس اس سوار نے ایک ضرب لگائی
 کہ مر گیا اور اس جنگل میں اگر نہ دیکھو لوہا اور کہا کہ جگہ نہیں پہچانتا میں جب ریل ہوں جو قتل دعا کی تو نے ساتویں آسمان
 پر تھا پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ پہنچ تو پاس بندے میرے کے اور دوسری مرتبہ میں آسمان پھیلے پر تھا اور تیسری دفعہ
 میں منافق کے پاس پہنچ گیا اور تیسیم اسم کی مراد اس سے یہ ہو کہ عرش سے تحت الثری تک کل اسکا ہوا وہی ملک
 ہے سندی رفتہ رفتہ میں ایک بار حضرت سلیمان علیہ السلام کے عہد میں خشک سالی ہو گئی تو گون نے حضرت سلیمان علیہ السلام
 سے واسطے دعا مانان کے عرض کی حضرت سلیمان علیہ السلام نے ہم نکلے تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک جینٹی اپنے پانچ پرکھڑی ہے
 اور دونوں ہاتھ پھیلا رہی ہو اور کہتی ہو اللہم اخلق من خلقتک ولا غنی لے عن فضلک۔ یعنی اسے پروردگار
 میں ایک مخلوق ہوں مخلوقات تیری سے اور نہیں بے پردائی تجھ کو فضل تیرے سے کہتے ہیں کہ مینہ برسا اور آسمان
 نے اوپر گرنے حضرت سلیمان نے فرمایا کہ یہ دعا اور کی سے مینہ تھا ہے اوپر برسا اور فرمایا رسول علیہ السلام
 نے جو شخص وضو کرے اور اسکا ذکر نہ کرے تو بسبب وضو کے فقط اعضا اس کے پاک ہو جاوے گی اور جس نے
 وضو کیا اور اسکا نام بھی لیا تو تمام جہن کی پاک۔ اصل چوٹی پس جو وقت ذکر آتی وضو کے اوپر ہاتھ ملات
 تمام جہن کا ہوا سو ذکر اسکا ساتھ دل کے جدھر وہ لی پاک کر گا دل کو کفر اور جنت سے اور گنہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 اوپر ایک قبر کے پس دیکھے فرشتے عذاب کے کہ عذاب کہتے ہیں میت کو پس اپنی حاجت رفع کر کے پھر اس
 قبر پر گدھے پس اس قبر پر دیکھے فرشتے رحمت کے ساتھ لنگے سبق نو کے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کو اس بات سے تعجب ہوا پس نماز پڑھی اور اللہ سے دعا مانگی اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی اسے جیسے یہ بندہ
 گنہگار تھا اور جب سے مرا تھا بیچ عذاب کے گرفتار تھا اور یہ ایک عورت حاملہ چھوڑ گیا تھا اس نے ایک
 فرزند جنا اور اسکو اس عورت نے پرورش کیا یہاں تک کہ بڑا ہوا بعد اسکے اس عورت نے اس فرزند کو کتب
 میں بھیجا آسمان نے اسکو بسبب اسم الرحمن الرحمن پڑ جائی پس حیاتی بجو بندے اپنے سے کہ عذاب کون میں
 اسکو ساتھ آگ اپنی کے اندر میں کے اور فرزند اسکا لینا ہوا نام میرا اور پر زمین کے لازم ہو انسان کو کہ
 ذکر اللہ نزدیک جان اپنی کے لکے یہاں تک کہ دور نیچے اس سے دونوں جہان میں۔ روایت ہے

رسول علیہ السلام سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انگشتی الی بکر صدیقؓ کو دی اور فرمایا کہ اس پر
 لا الہ الا اللہ کہہ کر والے حضرت ابو بکرؓ نے انگوٹھی نقاش کو دی اور کہا لکھ اس میں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
 پس نقاش نے یہی لکھ دیا پس حضرت ابو بکرؓ اس انگوٹھی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے
 اس میں لکھا تھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ۔ ابو بکر صدیقؓ سے حضرت نے فرمایا اے ابو بکرؓ یہ زیارتی کیا ہے
 ابو بکرؓ نے کہا یا رسول اللہ میری طرف سے فقط یہ بات ہوئی کہ اللہ کے نام کے ساتھ آپ کا نام میں نے لکھ دیا
 اس واسطے کہ یہ بات مجھ کو خوش آئی کہ نام تیرا اللہ کے نام سے جدا ہو لیکن باقی کے واسطے میں نے اس نقاش سے
 نہیں کہا اور حضرت ابو بکرؓ اپنے دل میں شرمندہ ہوئے کہ میرا نام انگشتی میں کیوں لکھا گیا پس جب یہی حضرت
 کے پاس آئے اور کہا یا رسول اللہ نام ابو بکرؓ کا میں نے اس انگشتی میں لکھ دیا ہے اس واسطے کہ مجھ کو یہ بات خوش
 نہ آئی کہ ابو بکرؓ کا نام تیرے نام سے جدا ہو اور نکتہ اس جگہ پر یہ ہے جو وقت حضرت ابو بکرؓ کو بسبب ملاوینے نام حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نام اللہ کے یہ بزرگی حاصل ہوئی پس جو شخص کہ اپنی جان اور دل کو اللہ کے نام
 کے ساتھ وصل کرے کیا بزرگی حاصل ہوگی اور در نظم میں لکھا ہے کہ نام حق صرف صادق رضی عنہ منقول ہر شخص کو
 کچھ حاجت ہو پس چاہے کہ لکھے ایک وقتہ اور اس میں یہ عبارت ہو بسم اللہ الرحمن الرحیم من العبد الذلیل
 الی رب البلیل ربانی مسنی الفرد انت رحم الرحیم۔ پھر ڈال دے اس رقعہ کو پانی جاری میں اور کہے اللہم
 محمد والہ الطیبین الطاہرین وصحبہ المصطفین اقض حاجتی یا اکریم الاکریم اور اس اپنی حاجت کا نام لیوے
 پس تحقیق وہ حاجت اسکی پوری ہو جاوے گی انشاء اللہ تعالیٰ اور اسی کتاب میں ہو کہ بیان کیا مجھے بعض عالم
 سیکھتے تھے تحقیق جو شخص پڑھے بسم اللہ الرحمن الرحیم کو بارہ ہزار مرتباً اس طرح سے کہ ایک ہزار بار بسم اللہ
 کو پڑھے اور دو رکعتیں نماز پڑھے پھر اللہ تعالیٰ سے حاجت چاہے جو حاجت رکھتا ہو بعد اسکے پھر بسم اللہ ہزار
 بار پڑھے اور دو رکعتیں نماز پڑھے اور دعا مانگے اور حاجت چاہے اس ترکیب سے تا حاجت روا ہونے تک بارہ
 ہزار پورا کرے انشاء اللہ تعالیٰ حاجت اسکی روا ہوگی اور یہ منقول ہے ابو محمد عبد الباقی بن خضرمی سے اور بعض
 عارفین نے کہا ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم چار کلمات ہیں اور گناہ بندے کے بھی چار قسم ہوتے ہیں ایک گناہ کبیرہ
 دوسرے گناہ رات کے تیسرے گناہ ظاہر کے چوتھے گناہ باطن کے پس جو شخص بسم اللہ کو ساتھ ایان اور اخلاص
 و صاف نیت سے پڑھیں گناہ برکت اسکی سے چاروں قسم کے گناہ اللہ تعالیٰ اسکے بخشے گا اور نکات بسم اللہ کے
 در تحقیقات اسکی بہت ہیں مگر یہاں اسی قدر کافی اور شافی ہو چکے زیادہ خواہش ہو تفسیر کبیر وغیرہ میں

ملاحظہ کرے کہ اور صحابی اور غریب کا ہر ہو گئے فقط اور بیان اس لئے کہ ساتھ الحمد للہ کے تعلق رکھتی رہی ہے
 کہ بچہ اس کے تین بطن میں حصار دے دیا اور شکر لکھن روح زندہ کے واسطے بھی ہوتی ہے اور غیر زندہ کے واسطے
 جیسا کہ روح باغ اور شہراہ رجاہر وغیرہ کی شہرہ پر آمد حمد زندہ ہی کے لئے ہوتی ہے اور مع بیشتر احسان سے
 بھی ہوتی ہے اور حمد احسان کے ہی ہوتی ہے اور مع کبھی ممنوع بھی ہوتی ہے اور اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اقتوا التراب فی وجوہ المداحین یعنی خاک ڈالو تم بچہ منہ مع کرنا ہون کے اور حمد ہمیشہ
 جائز بلکہ مستحب ہے جیسا کہ آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا من لم یحمد الناس لم یحمد اللہ یعنی جس نے توہین
 آدمیوں کی نہ کی اللہ کی تعریف بھی نہ کر لگیا اور نہ شکر نعمت کے ہی اور ہوتا ہے کسی کی طرف سے پہنچی ہو آواز
 دو نواہی ہوتی ہے خواہ نعمت اس کی طرف سے پہنچی ہو خواہ نہ پہنچی ہو بلکہ حمد پر کمال ذاتی شخص کی بھی ہو
 ہے پس بسبب انہیں دھوکے اس کے حمد کا لفظ اختیار کیا جو یا شکر کا لفظ نہیں ذکر کیا ف اگر ان میں حمد
 یہ معلوم ہو تا کہ اللہ تعالیٰ فاعل مختار ہے اس واسطے کہ مع میں شرط نہیں کہ ممدوح فاعل ہو جیسے کہ مثلاً
 بیان کی گئیں اور الحمد للہ سے یہی بات سمجھی جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ مختار ہے اپنے فعلوں میں اختیار رکھتی
 چاہے کہ ہے کرے پس الحمد للہ کہنا بہتر ہے کہ اس میں مذہب فلاسفہ کا رد ہو گیا وہ کہتے ہیں اپنے فعلوں
 میں اللہ کو اختیار نہیں بلکہ اختیار صادر ہوتا ہے میں اور الحمد کا لفظ الشکر سے اس واسطے اولے ہو گا
 لفظ سے استحقاق حمد کا واسطے ذات کے ہر طرح ثابت ہو خواہ انعام اس کا بہ نسبت حمد کرنا والے کے اعتبار
 یا کمزور یا باندہ کہتا ہے حمد تیرے واسطے ثابت ہے چاہے وہ تو یا نہ تو تم کو اور الشکر اللہ کے معنی ہے
 کہ شکر ثابت ہو واسطے اللہ کے اوپر ان نعمتوں کے کہ دی تو نے تم کو پس یہ خاص ہو بہ نسبت حمد کے کہ
 ہے جتنا ہے کہ یہ مقام ایسا ہو کہ لفظ الحمد اللہ کا بولا جاوے یعنی بندہ اس طرح کہے کہ حمد کرتا ہوں میں خدا
 کی لیکن برگاہ کہ آدمی نہایت عاجز ہوتا ہو کہ بسبب حمد کے حمد لائق ذات اس کی کہ نہیں کر سکتا اس واسطے
 کہ اس کی طاقت سے باہر تھی تکلیف اس کی ذی بکے اس عبارت کو تعلیم فرمایا کہ الحمد للہ یعنی حمد کامل حق اللہ
 اس کی خواہ بندہ اوپر ادا کرنے اس کے قدرت رکھے یا نہ کہے کہتے ہیں کہ حضرت داؤد علی نبینا وعلیہ السلام
 نے سچ جناب باری تعالیٰ کے عرض کی یا رب کیف شکر کی میں اس واسطے شکر کہ میں تیرا اور کیونکہ حمد شکر
 سے باہر آؤں اس واسطے کہ توفیق شکر کی اور تعلیم اس کی تیری طرف سے ہو اور یہ بھی ایک انعام ہے اس کے
 اور شکر چاہے اور ایسے جیسے غیر متناہی شکر کا چلا جاوے گا اور کہیں ٹھہرنے کا نہیں پس شکر ممکن نہیں

بیان اس چیز کا تعلق ساتھ الحمد للہ سے

سے ارشاد ہوا ہے وہ جب کہنے اپنے تئیں شکر میرے سے عاجز یا پس تیرا ہی شکر ہے اور بھی اگر الحمد للہ
 کہا جاتا اس سے یہ سمجھا جاتا کہ حمد اللہ تعالیٰ کی یہ شخص کرتا ہو اور حال یہ ہو کہ پیشتر تعریف کرتی کرنے والوں سے حکم کیا گیا
 ہو اسی واسطے فرمایا الحمد للہ یعنی ہر حمد اور ثنا لائق اُسکے ہو ازل سے اب تک اگرچہ کہنے والا موجود ہو یا نہ ہو
 اگر لیکن کیا چاہے کہ جو کوئی کسی ہر انعام کے منعم علیہ کی نسبت سے وہ انعام کرنا والا مستحق حمد کا ہو اجماعاً کہ ہر
 مرید کی طرف سے استحقاق حمد کا اور استاد شاگرد کی نسبت سے اور بادشاہ عادل رعیت کی نسبت سے اور باپ
 فرزند کی نسبت سے حتیٰ ستائش کا رکھتا ہو پس سب حمد و ن کا حق اللہ کی واسطے کس طرح ثابت ہو پس جواب
 یہ ہو کہ ایسی صورتوں میں بھی محمود خدا تعالیٰ ہو اور ان صورتوں کو پردہ سمجھا جائے اس واسطے کہ صاحب
 نعمت کے دل میں ارادہ انعام کا ڈالنا اور اس نعمت کو اُسکے تئیں عطا کرنا اور صرف دے دینے اس نعمت
 کا دوسرے کو اُس منعم کے تئیں بخشنا اور جب کو نعمت والوں ہی نفع اُس نعمت کا اس شخص کو پہنچانا اور رکھنے
 اور نگہ ہونے نعمت کیسے امن میں رکھنا کام اللہ تعالیٰ کا ہو اس واسطے فرمایا ہو کہ اَللّٰهُمَّ لِمَنْ لَمْ يَنْعَمْ لَكَ نِعْمَةٌ
 کہ ساتھ تمھارے ہو اللہ کی طرف سے ہو پس اور انعام کرنا لے خدمت گزار اور اٹھانے والے میں کہ ساتھ حکم مالک
 خزانہ کے کھانے اور دن کی طرف پہنچاتے ہیں یہ نعمت اُن کی طرف منسوب نہیں اور بھی جو شخص کہ ہم جس اپنے
 کو کوئی نعمت پہنچاتا ہو ضرور عرض اُس نعمت کا چاہتا ہو یا ثواب یا تعریف منظور ہوتی ہو یا خصلت سخاوت کی
 پیدا کرنی یا دور کرنا بخل کا ارادہ کرنا یا حال مجنس کا دیکھ کر اُسکے دل کو شکستگی حاصل ہوئی تھی اُسکو دور کرتا
 ہے اور جو شخص کہ عرض طلب کرتا ہو منعم فرما اور استحقاق حمد کا اُسکے واسطے ثابت ہو اور اللہ تعالیٰ ہر وجہ سے
 کامل ہو کسی طرح سے طلب کرنا کمال کا اور دور کرنا نقصان کا اپنی ذات سے اُسکو منظور نہیں کہ موجود شے کا
 طلب کرنا محال ہو پس انعام اُسکا محض بخشش ہو اور اُسکے سوا کوئی مستحق حمد کا نہیں اور اس جگہ ایک شبہ
 پیدا ہوتا ہو کہ ہر جگہ تسبیح مقدم تحمید سے ہے اس واسطے کہا جاتا ہو سبحان اللہ والحمد للہ اس سورۃ میں کہ واسطے
 تحمید کو پہلے ذکر کیا اور جواب اس شبہ کا یہ ہو کہ تسبیح اس وقت مقدم تحمید پر ہوتی ہو کہ دونوں ایک کلام میں ذکر
 کئے جاویں اور اس سورۃ میں نقطہ تحمید مذکور ہو تسبیح کا ذکر نہیں ہو اس جگہ اسکی وجہ چاہئے کہ فقط تحمید ذکر کی
 اور تسبیح کا ذکر نہیں کیا پس وجہ یہ ہو کہ مضمون تسبیح کا تحمید میں داخل ہو اس واسطے کہ مضمون تسبیح کا یہ ہے کہ
 ذات اُسکی تمام نقصانوں سے پاک ہو اور مضمون تحمید کا یہ ہو کہ جو کمال اور نعمت کہ خیال بشر کے میں آوے
 تمام اُسی کی ذات سے ہو اور حقیقت تمام کمالات اور نعمتیں اُسکے واسطے اعتقاد کریں اس سے یہ بات لازم ہوئی

کہ سید علی کا نقصان اُسہیں نہیں کہتے ہیں کہ لفظ الحمد للہ کے آٹھ حرف ہیں اور دروازے بہشت کے بھی آٹھ
 ہیں پس جو شخص کو خلوص نیت سے ان آٹھوں کو کہے گا مستحق آٹھوں دروازے جنت کا ہوگا اور حمد کا دوسرا
 کے ساتھ تعلق ہو ایک ساتھ ماضی کے اس وجہ سے کہ حمد کرنا یہی شکر نعمتوں پہلی کا ادا ہونا ہے دوسرے تعلق ہوا
 ساتھ مستقبل کے کہ یہ کلمہ شکر کا ہی اور شکر سے نعمتیں زیادہ ہوتی ہیں جیسا کہ فرمایا ہو لکن شکر تم لاندگم نہر
 باعتبار تعلق پہلے کے دروازے دوزخ کے حمد کرنا حالے سے بند ہونے آسائے کے منہ ذہ اب شکر کے ایک طرف
 اور باعتبار تعلق دوسرے کے مستحق کھلنے دروازوں بہشت کا ہوا عقلا نے کہا ہو کہ الحمد للہ نہایت بزرگ
 ہے لیکن چاہئے کہ اچھے محل میں اسکو کہا جاوے تا قرہ اسکا اچھا محل ہو حضرت سری شعلی قدس اللہ ولہ
 سے نقل ہو کہ فرماتے تھے ایک مرتبہ میں نے الحمد للہ کہی اسوقت سے اب تک قیس برس ہو چکے ہیں کہ اُس
 الحمد للہ کہنے سے بہت فخر کرتا ہوں سبب یہ ہو کہ ایک دفعہ بغداد میں آگ لگی اور جس بازار میں میری دکان
 تھی تمام جل گیا کوئی شخص پاس میرے آیا اور کہا کہ تمام بازار جل گیا اور تیرے دوکان بھی جیسے الحمد للہ
 پھر جب بیٹے فکر کیا کہ یہ کلمہ مخالف دین اور مروت کے مجھ سے سرزد ہوا کہ مسلمانوں کی مصیبت سے غمناک نہ
 میں آدھے آدھے طور سے سے نفع اپنے کے خوش ہوا میں اسولے اُسی وقت سے استغفار کرتا رہا ہوں
 کہا ہو کہ حمد اور نعمتوں دین کے بہتر ہے حمد کرنے سے اور نعمتوں دین کے بہتر ہے حمد کرنے سے
 بہتر ہے حمد کرنے سے اور یہ کلمہ کا اسم ہے اور عربی حتمین پر اس نیت سے کہ عطا یا مجاہد حقیقی کے
 بہتر ہے اس جہت سے کہ لذت اور خوشی نفس کے واسطے حمد کیا دے پس ایسے مقامات کا حمد کرنے میں
 چاہئے تاکہ جو غیر موقع میں ہائی نہ جاوے اور نقل جہاں تک روح حضرت آدم علیہ السلام کی آیت کہ
 تھی کہ جیہ تک آئی الحمد للہ رب العالمین فرمایا اور کلام اللہ میں مذکور ہو کہ جیہ کلام ہشتیوں کا جو
 میں بھی الحمد للہ رب العالمین ہو پس ابتدا عالم انسان کا اور حمد کے ہوا اور خاتمہ اس عالم کا
 حمد کے پایا گیا بندہ کے تئیں بھی چاہئے کہ ابتدا اعمال اپنے کو اور اخیر اعمال کو ساتھ کل حمد کے لڑا کہ
 اس جگہ جانا چاہئے کہ نزول اس سورہ کا واسطے تعلیم بندوں کے ہو کہ بی وقت مناجات آپس کے
 کہیں اصل اس لفظ کی یہ ہو قُلْ لِّلّٰہِ الْفُضْلُ یعنی کہو تم الحمد للہ لیکن قبول اس جگہ ہر شہید و کاتب
 میں نکلے نکلتا اسکا ہو کہ اگر ظاہر اس لفظ کو ذکر کر دیتے پس یہ صیغہ امر کا ہے اور امر کی مخالفت ہے
 ہوتا ہو جیسا کہ باپ اگر بیٹے اپنے کو کہے کہ غلام کام کر اور بیٹا فرمان برداری کی نہ کوہے پس بیٹے

سنہ
 ۱۰۸۰
 ۱۰۸۱
 ۱۰۸۲
 ۱۰۸۳
 ۱۰۸۴
 ۱۰۸۵
 ۱۰۸۶
 ۱۰۸۷
 ۱۰۸۸
 ۱۰۸۹
 ۱۰۹۰
 ۱۰۹۱
 ۱۰۹۲
 ۱۰۹۳
 ۱۰۹۴
 ۱۰۹۵
 ۱۰۹۶
 ۱۰۹۷
 ۱۰۹۸
 ۱۰۹۹
 ۱۱۰۰

ہو جاوے اور اگر باپ بیٹے کو اس طرح کہے کہ فلانی چیز اچھی ہو یا کرنے کے لائق ہو ایسی صورت میں اگر بیٹا فرمان برداری کرے حقوق بیٹے کا ظاہر میں نہیں ہوتا ہو پس رحمت کا ملہ آہی بندوں کے واسطے ہوئی کہ الحمد للہ کو ظاہر میں بصیغہ امر ذکر کیا بلکہ بطریق تلقین کے تعریف اپنی فرمائی تاکہ مخالفت صریح امر کی لازم نہ آوے اور بندہ ہونے کی حجت سے اسکے اوپر عمل کرین اور جو چیز کے تعلق ساتھ بے احوالین کے رکھتی ہے یہ ہے کہ جو کچھ بیچ جہان کے دیکھا یا سنا یا دریافت کیا جاوے وہ حال سے خالی نہیں یا وہاں الذات ہو یعنی ایسی ذات کہ خود بخود موجود ہے اور کسی نے اسکو پیدا نہیں کیا اور نہ ہونا اسکا محال ہوا اور وہ ذات اس کی ہے فقط یا ممکن الذات کہ دونوں امر یعنی ہونا اور نہ ہونا اسکا برابر ہوا اور احد کے پیدا کرنے سے پیدا ہوا ہوا اور اس قسم کا نام عالم ہے خواہ موجود ہو چکا ہو یا آئندہ کو موجود ہوگا اور عالم مشتق ہے علامت سے اور اس قسم کا نام عالم اس واسطے رکھا ہے کہ یہ علامت ہے اوپر اسما و اوصاف الہی کے واسطے کہ جو افراد عالم میں سے ہے مظہر کسی اسم یا صفت اسکی کا ہے اور جنسین اور نوعین عوالم کے مظہر اسموں کلیہ اور صفات مطلقہ کی ہیں اور جب ہر فرد افراد جہان کی سے مظہر اسم خاص خاص کا ہے اسما الہی سے پس شمار عالموں کے اس اعتبار سے حد میں نہیں آسکتے مگر اصول اور کلیات عالم کے جو کچھ شرح شریف میں مقرر ہیں بیان کئے جاتے ہیں تفصیل اسکی یہ ہو کہ جو کچھ جہان میں موجود ہے یا ذات ہے یا صفتیں ذات اُسے کہتے ہیں کہ وجود اسکا بغیر شے دوسری کے قائم ہو سکے جیسا کہ آسمان اور زمین اور صفت وہ ہوتی ہے کہ دوسری شے کے ساتھ ملکر پائی جاوے جیسا کہ رنگ اور بو اور مزہ اور سوا اسکے معقولیوں کی اصطلاح میں ذات کو جو کہتے ہیں اور صفت کا نام عرض رکھتے ہیں اور ذات بھی دو قسم ہے جسم اور روح جسم وہ ہوتا ہے کہ ایک اندازہ اور شکل معین رکھے اور اس مقدار کو پچھوڑے اور روح وہ ہے کہ مقدار اور شکل معین نہ رکھے اور ساتھ شکلوں جدی جدی کے ظاہر ہووے اور جسم بھی دو قسم ہے علوی اور سفلی اور علوی کی بہت قسمیں ہیں عرش اور کرسی اور سدرة المنتہی اور لوح اور قلم اور کہان بہشت کی اور کہان دوزخ کی اور ستارے خواہ ثابت ہوں یعنی حرکت نہ کریں خواہ سیارہ کہ حرکت کریں اور سات آسمان اور جسم سفلی بھی دو قسم ہے ایک بسیط ہو کہ کسی اجزائے مرکب نہ ہو جیسا کہ عناصر اربعہ یعنی زمین اور پانی اور ہوا اور آگ اور قسم دوسری مرکب وہ بھی دو قسم ہے اس واسطے

یامرکب ہوگا عناصر سے یا بعض عناصر سے اول کو مرکب تام اور دوسرے کو مرکب ناقص کہتے ہیں اور
 مرکب تام مختصر یہ تین عالم کے ہے ایک عالم معاون کا یعنی کھانوں کا دوسرا عالم نبات یعنی ج چیزیں
 اگنے کی ہیں چنانچہ گھاس درخت وغیرہ اور تیسرا عالم حیوان کا یعنی جاندار چیزیں اور ان تینوں میں
 عالم ہشیار بہت ہیں کہ تفصیل اسکی طویل چاہتی ہے اور مرکب ناقص کی بھی تین قسمیں ہیں ایک ہمار
 یعنی پانی اور ہوا اور دوسرا غبار یعنی مٹی اور ہوا اور تیسرا ادھوان یعنی آگ اور ہوا اور ان تینوں
 عالم سے بھی بہت چیزیں پیدا ہوتی ہیں پس غبار محض سے گولے پیدا ہوتے ہیں اور بخار سے مینہ پڑتا
 ہے اور جھوٹ بخار زیادہ بلند ہو جاتا ہے اور یہ سب مقام سروی کے جاتا ہے جم کر اولہ اور برف پیدا ہوتا
 ہے اور دھوئیں سے بجلی اور ستارہ گرنے والے اور ستارہ دم دار اور صورتیں نیز دن کی پیدا ہوتی ہیں
 اور جھوٹ بخارات اور دھوان اٹ کر زمین میں بند ہو جاتے ہیں پھر زمین کے گولے پیدا ہوتے ہیں اور
 اُسکو زلزلہ کہتے ہیں اور جو بخار نیچے زمین کے جا کر بند ہو جاتا ہے اور ساتھ قوت ہوا کے نکلتا ہے چشتے
 جاری ہوتے ہیں اور جو بخار ہلکا درمیان آسمان اور زمین کے بسبب سروی رات کے جم جاتا ہے
 پھر اوپر زمین کے گرتا ہے اُسکو شبنم کہتے ہیں اور اگر جم کر درمیان آسمان اور زمین کے جم جاتا ہے
 اُسکو صقیق اور ہندی میں کہل کہتے ہیں اور بعض شہروں میں یہی بخار ہلکے اور تھوڑے تھوڑے
 جم کر رائد شکر سفید کے اور سرخ کے اور پڑ زمین کے برستی ہے اُسکو ترنجبین و خشک انگبین اور من اور
 شیر خشت کہتے ہیں یہ اقسام مرکب ناقص کے موافق علوت کے ہیں اور کبھی بطور خرق عادت کے
 اور چیزیں اور طرح طرح پیدا ہوتی ہیں اور درمیان آسمان اور زمین کے معلق گھڑی رہتی ہیں اور
 زمین پر بھی گر پڑتی ہیں اور تفصیل اسکی اپنی جگہ مذکور ہے اور درمیان کتابوں عجائب کائنات اور
 کے لکھی ہوئی ہے اور روح یا نیک محض ہے اور اُسکو فرشتہ کہتے ہیں یا صرف بد ہے اور اُسکو شیطان
 کہتے ہیں یا علی ہوئی نیک اور بد سے آدرہ دو قسم ہیں جن اور روحیں بنی آدم کی اور فرشتوں
 کی بھی تین قسمیں ہیں ایک فرشتے ایسے ہیں کہ علاقہ انکو جہنم کے ساتھ ہے بعض جہنم کے
 ساتھ علاقہ رکھتے ہیں جیسا کہ اٹھانے والے عرش کے اور محافظ کرسی اور داروغے بہشت کے
 اور دوزخ کے اور رہنے والے سدۃ المشتبہ اور محاور بیت المہور کے اور کھینچنے والے ستاروں
 کے اور حرکت دینے والے آسمانوں کے اور دربان آسمانوں کے اور بعض اجسام مظہر

فرشتوں کی قسمیں کائنات

کے ساتھ علاقہ رکھتے ہیں جیسے وہ فرشتے کہ برابر مہول کے اوپر موکل ہیں اور ہمراہ ہر قطرہ کے اترتے ہیں اور وہ فرشتے کہ اوپر دریائوں اور پہاڑوں اور درختوں کے موکل ہیں اور وہ فرشتے کہ بنی آدم کے محافظ ہیں اور عمل انکے لکھتے ہیں اور وہ فرشتے کہ بیچ اعانت اُن لوگوں کے کہ اسماء الہی کا وظیفہ رکھتے ہیں اور عزیمت پڑھنے والوں کے مصروف ہیں دوسری قسم کے فرشتے ایسے ہیں کہ بیچ عبادت الہی کے ڈوبے ہوئے رہتے ہیں اور خدمت انکی یہی ہے کہ یاد خداوند اپنے کی کیا کریں اور یہ فرشتے اس کثرت سے ہیں کہ شمار کا ممکن نہیں چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ درمیان آسمانوں کے ایک بانٹ کی بھی جگہ خالی نہیں کہ اس جگہ فرشتہ نہ عبادت الہی میں مشغول کھڑا ہے یا بیچ رکوع کے ہے یا بیچ سجدے کے تیسری قسم ملائکہ مقرر ہیں کہ کام بڑے بڑے جہان کے انکی تدبیر سے اور انکے واسطے سے سرانجام ہوتے ہیں جیسا کہ آثارناوحی اور شریعت کا اور پیونچا نازق کا اور دولت کا اور مدد کرنی اور تصرف کرنا اور خراب کرنا ملکوں اور دولتوں کا اور قبض کرنا اور وادح بنی آدم کا اور چار فرشتے یعنی حضرت جبریل اور میکائیل اور اسرافیل اور عزرائیل علیہم السلام اور لشکر اور مددگار انکے بھی اسی قسم میں داخل ہیں اور مطلق فرشتوں کے حال میں اور انکی کثرت میں حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ مَا يَكْفُكُمْ عَنْ عَذَابِ رَبِّكُمْ اِنَّكُمْ تَكْفُرُونَ یعنی نہیں جانتا کہ تم اللہ کے شکر و رب تیرے کا مگر وہی یہاں تک اقسام ذات کا بیان ہو چکا اور صفت کے بھی عالم بہت ہیں جیسا مکان اور زمان اور کم اور کیف اور وضع اور نسبت اور جہت اور پورا پورا بیان ان عالموں کا بیچ کتابوں بڑی بڑی حکمت کے ہے صحت یہ ہے جس کسی کو احاطہ احوال موجودات اور تفصیلات انکی کا زیادہ تر ہوگا رب العالمین کی تفسیر سے اسکو خوب واقفیت ہوگی اس جگہ ایک بات دل میں چبھتی ہے اور وہ یہ ہے کہ جب نزول اس سورہ کا اس وقت ہوا کہ بندے بیچ وقت مناجات پروردگار کے ساتھ اس نوع کے شکر نعمتوں اسکی کا بحال اور میں پس ذکر کرنا پرورش تمام جہانوں کا اس جگہ کیا مناسب ہے چاہئے تھا کہ پرورش عالم انسانی کی فقط اس جگہ ذکر کی جاتی۔ جواب اس شبہہ کا یہ ہے کہ پرورش خدا کی نے ہر جہان کو ساتھ جہان دوسرے کے ایک ربط اور ملاپ دی دیا ہے کہ آپس میں محتاج ایک دوسرے کے ہیں پس جانتا کہ ربوبیت انسانی کا بغیر دریافت کرنے ربوبیت تمام جہانوں کی ممکن نہیں اور جو وقت بندے چاہینگے کہ تمام جہانوں کو بیچ پرورش ہماری کے مصروف کیا ہو پس قدر نعمت الہی کی انکو ذہن میں نہایت درجہ حاصل ہوگی اور موافق اس کے عاجز ہونا شکر اللہ تعالیٰ کے سے انکو معلوم ہوگا اور اسی انکسار نفس کا مقابلہ انعام نعم حقیقی کے کہ خلاصہ شکر کا ہے اور اصل حمد کا ہے حاصل ہونے کا تفصیل اس

اس اجمال کی محول چاہتی ہو لکن واسطے نمود کے تصور اس بیان کیا جاتا ہے تاکہ باقی کو اسی پر قیاس کیا
 جاوے مثلاً جو تربیت خدا تعالیٰ کی کر آدمی کے حق میں ہوئی ہے ابتدا اسکی وجود سے ہے اور انتہا اسکی
 حصول سعادت ہمیشگی کی اور سعادت ابدی کو اگر کھولا جاوے اور اجزا اسکی جسے جسے کہیں اور
 تین چیزیں نکلتی ہیں ایک اعتقاد سچا دوسرے عمل نیک تیسرے خلق نیک اور یہ تین چیزیں موقوف ہیں
 چار چیز ہر نیکے ایک صحت دوسری قوت تیسرے جلال چوتھے طول عمر کا اور یہ چاروں چیزیں موقوف ہیں اور
 چار چیز کے میں مال اور اہل اور مرتبہ اور گنہ اور مددگار اور معاون اور بطن فیلتون دہلی کا ساتھ
 فضیلتون نفسی کے کہ یہ اجزا سعادت اجماعیہ کے ہیں سوائے اور پانچ چیز کے نہیں ہو سکتا اول انکا ہدایت
 ہے یعنی پہچاننا طریق بھلائی اور بُرائی کا ساتھ عقل اور شرح کے دوسرے تھوڑا بہادری اور ریاضتوں کا
 یعنی روشنی نور کی کہ عالم نبوت اور عالم ولایت سے بعد کمال مجاہدہ کے ظاہر ہووے تیسرے مرشد یعنی دا
 کر باعث ہوا اور توجہ کے طرف سعادت کے چوتھے توفیق اور تائید اور تادیب ہونا ماستے صواب پر چلنا
 اور پہونچنا طرف مطلب کے پانچویں استقامت یعنی باقی رہنا علم پس کا آخر کار تک اور کھل جانا بصیرت کا
 اس کام میں پس ان سولہ چیزوں کے اوپر تربیت آدمی کی موقوف ہے اور سب اونے انہیں صحت ہو اور صحت
 کے واسطے بہت اسباب ہیں کہ تفصیل انکی کتب طب میں موجود ہے اور اونے اُن اسباب کا کھانا پینا اور ہونا
 کھانا فصل اختیاری ہے اسکو حاجت طرف ایک جسم کے ہو جسین قدرت اور ارادہ اور علم ہوا اور نباتات
 اگرچہ قدرت اور علم اور ارادہ نہیں رکھتے ہیں مگر قوت جذب کرنے غذا کی انکو بھی دی گئی ہے اور اسی
 واسطے نباتات کو حاد سے کامل کیا ہو لیکن نباتات طلب کرنے اُس غذا سے کہ اُس سے دور ہو عاجز ہے اسکو
 کہ اسکو نہ علم مکان اُس غذا بعید کا ہے اور نہ قوت چلنے کی اسکی طرف پس حیوان کو یعنی ذی روح کو جان
 جو پس دئے ہیں ایک قوت لاسہ ہو کہ اسبب اسکے معلوم ہو جاتی ہے گرمی آگ کی اور سردی برف کی اور
 کائناتوں کا پس بھاگتا ہے ایسی چیزوں سے اور محفوظ رہتا ہے مگر جس حیوان میں فقط یہی قوت ہے جیسا
 کہ بعضی کرم پس وہ عاجز ہوتا ہے اس بات سے کہ دشمن سے دور بھاگے یا جو چیزیں کہ مرغوب ہیں اور دور ہیں
 انکو طلب کرے پس واسطے دریافت کرنے اُن شیا کے کہ دور ہووے قوت دوسری عطا فرمائی کہ اسکو شکار
 کہتے ہیں تاکہ اُس قوت سے ہوسکے جادے اور جو کہ پوسنگے سے بھی معلوم نہیں ہوتا کہ تے مطلوب اور
 مرغوب کس طرف ہے اسکے واسطے قوت دوسری عطا فرمائی کہ اسکو باصرہ کہتے ہیں اور سبب اس قوت کو اسکی

بانی سعادت

بانی سعادت

معلوم ہو جاتی ہے اور جو اس قوت سے بھی جوشے کہ پردے میں ہو معلوم نہیں ہوتی پس شے مطلوب کا طلب کرنا کہ پردہ میں ہو اور شے مرہوب سے بھاگنا کہ پردہ میں ہو تصور نہیں ہو سکتا مگر بعد اس آجانے کے پس واسطے معلوم کرنے اشیاء پر شیدہ کے قوت دوسری دی گئی کہ اسکو سمجھتے ہیں اور جو کسی شخص کو رغبت کسی غذا کی طرف ہو اور وہ غذا جو اس شخص سے غائب ہی پس اسکی طلب کر نیکی واسطے بنی نوع اپنے سے کلام کیا کہ مرکب حرفون سے ہوتا کہ سبب اس کلام کے انکو فراموش کرے کہ فلانی فلانی چیز بازار سے لاؤ اور دست کرو اور جب غذا پہونچی اسکی لذت دریافت کرنے کی واسطے قوت ذائقہ بخشی تاکہ سبب لذت کے اس غذا کی طرف طبیعت متوجہ ہو اور جذب اسکا طبیعت پر آسان ہو پھر حس مشترک اور قوت خیال کی بھی بخشی تاکہ مجموع محسوسات کو خیال میں محفوظ رکھے اور وقت غیبت کی طلب کرے مثلاً ترنج کی شیرینی اور زردی اور خوشبو تین حس دریافت کر کے صورت مرکب اسکی خیال میں رکھے تاکہ وقت حاجت کے طلب کرے پھر ایک قوت شہوانیہ بھی عطا فرمائی کہ سبب اسکی خواہش شے مطلوب کی ہو اور ایک قوت کارہ عنایت کری کہ سبب اسکی شے مکروہ سے طبیعت نفرت کرے اور قوت غضب واسطے دفع کرنے خصم کے دی گئی تاکہ غذا حاصل کی ہوگی کو غضب کرے اور پھر ایک واسطے طلب کرنے غذا اچھا دے اور ہاتھ دے تاکہ غذا کو اس سے پکڑ کر منہ کی طرف پہونچا دے اور منہ واسطے پہونچا دے غذا کی طرف معدہ کے اور جگر اور دانت واسطے سینے کھانیکے تاکہ نکلنا اسکا آسان ہو اور زبان واسطے حرکت دینے طعام کے پہونچنے کے اور واسطے چکھنے مزہ کے اور واسطے لینے نام اس غذا کے وقت حاجت کے اور لب واسطے گوندھنے کے اور دوسری اور حنجرہ یعنی حلق واسطے پہونچنے طعام کے طرف معدے کے اور معدہ واسطے دیا کہ کھل جاوے اور طعام کو اپنے اندر لیے اور پھر مل جاوے تاکہ کھانا دانت تک اُس میں رہی اور پکے اور کھانیکے اجزا ہضم ہو کر ایک سے مثل آشجو کے ہو جاوین اور واسطے پکانے غذا کے معدہ کو اندر حرارت اور تلی اور تریب کے کہ ایک پردہ شکم کا ہی بھی ضرور ہوئی اسواسطے ان اعضا کو حرارت دی گئی تاکہ کھانا معدہ کے اندر طبع پاکر اور کیلوس ہو کر رگون کے رستوں سے جگر میں پہونچے اور اسجگہ پک کر خون ہو جاوے اور سبب بخت کے کچھ اس غذا میں سے سودا ہو جاتا ہے مثل تل جھٹ کے اور اسکو تلی لے لیتی ہے اور جو کچھ صفر ہو جاتا ہے مثل کف کے جیسا کہ ہانڈی کے اوپر آجاتا ہے اور اسکو پتہ جذب کرتا ہے اور چونکہ خون میں ابھی تک تپلا ہیں اور رطوبت باقی ہے اسواسطے دگر وہ عنایت ہوئے تاکہ خون صاف ہو کر مہیت اسکی انکی طرف آجاوے اور جو قوت خون صالح غذا کا ہو گیا اسکی تقسیم کر نیکی واسطے کوئی شے چاہئے کہ تمام بدن میں اسکو بانٹ دے اور بد کو غذا پہونچے

اس واسطے رگین غایت فرامین رگین بڑی بڑی اور بیک بیک بھی اور ہر گاہ کہ غذائے معدہ میں طبع پانی
 اور فضلہ بعد پکنے کے باقی رہا تھا اگر معدہ میں رہنا باعث بیمار ہو تا اس واسطے پتے کو قوت دی اور وہ
 بھی کھول دیا کہ تھوڑا سا صفرا امحاک طرف بھیجے اور وہ صفرا اُس امحاک کو کھانے کے لیے استعمال و دفع کرنے فضلہ
 پانی جادے اور رگہ متعہ کیسے نکلے اور بدن ہمیشہ تحلیل ہوتا رہتا ہے اس واسطے سودا میں سے کچھ مال نے جنہا
 تھا اور اس میں ترشی اور قبض آگئی تھی کچھ طرف فم معدہ کے پہنچایا تاکہ نوت شہوانیہ حرکت میں آوے اور طبیعہ
 غذا کو مایہ اور جو باہت گروہ نے جذب کی تھی اپنی غذا کے موافق لیکر اتنی کو تانہ کی طرف ڈال دیتا ہوتا ہے
 باریک سے کہ سوراخ ذکر کی طرف آتا ہی دفع ہوا اور پیشاب ہو کر نکلے بعد اسکے جانا چاہئے کہ آدمی کی واسطے
 کھانسی چیزیں بہت دیکار میں کہ تخم انکا باقی رہے اور اگر تخم جاتا رہیگا وہ چیزیں گم ہو جائیں اور آدمی
 رہیگا اس واسطے ایک پیشہ تعلیم کیا کہ سبب اسکے تخم اُن چیزوں کا باقی رہیگا اور وہ پیشہ کھیتی کا ہو اور لگا
 واسطے تین رکن میں اول مٹی کہ تخم کو اُس میں نگاہ رکھے دوسرے پانی تیسرے ہوا تاکہ وہ تخم پھول کر نکل
 پتے لاوے اور ہوا کو ضرور ہو کہ سخت حرکت کر کے زمین میں گھسے اور تخم کے اجزا میں آوے اور درمیان تین
 چیزوں کے کمال خلد ہو جادے اور باد جو اسکے گرمی موسم گرما کی ضرور ہو اس واسطے کہ بغیر گرمی کے ہوائے
 اجزا تخم کے اوپر کو اٹھ نہیں سکتے اس جہت سے کہ ہوا ٹھنڈی سے ٹھہرم جاتی ہو اور باعث اوپر کو اٹھنے
 نہیں ہوتی پھر واسطے پانی دینے کھیتی کے استعمال کھدو نے کنوئیں اور نہر اور جاری کرنے جھٹون کے اور
 کرنے ٹالین پانی کی ہوئی اور ایسے ہی حاجت آلات پانی دینے کی کنوئیں سے پڑتی ہو اور بعض زمینیں
 بلند ہوتی ہیں کہ نہروں کا اور جھٹون کا اور کنوئیں کا اسبکہ پانی نہیں پہنچتا اس واسطے جناب باری نے بار
 کردئے اور ہوائوں کو انکے اوپر مقرر کیا تاکہ ابر کو ہر طرف ایجا دین اور جو کہ پانی بلان کا ہر وقت میسر نہیں
 اس واسطے ہوائوں کو خزانہ مینہ کے پانی کا مقرر فرمایا تاکہ نہریں اور خشے بتدریج جاری ہووین اور نہروں کا
 مکرین اور گرمی کی واسطے آفتاب کو بیچ وقت حاجت کے فرمان بردار کیا تاکہ نزدیک ہر کہ ہوا میں گرمی پیدا کرے
 سبزہ زمین سے بلند ہونے کی اور بستگی اس میں پیدا ہو جادے اور رطوبت پانی اور ہوا کی اُس سبزہ کو کتر ہو جائے
 ہے اور ابھی تک رطوبت بہت دیکار یہ ہوا رطوبت کی واسطے چاند کو زمان بردار کیا اور ایسے ہی جو ستارے
 کہ آسمان میں ہیں ذراعت میں انکا نامہ ہو کہ بعد تفتیش کے معلوم ہوتا ہے اور سفر ہوتا آفتاب اور چاند
 ستاروں کا بغیر حرکت آسمانوں کے تصور نہیں اور یہ انجام حرکات املاک کا فزشتوں کے ذریعہ ہوتا ہے

پیشہ کھیتی
 نہر

واسطے تدبیر غذا کے آدمی کے بدن پر ہوکل ہیں اس واسطے کہ فائدہ غذا کا یہ ہو کہ جز غذا کا قائم مقام جز بدن کے
 کہ بسبب حرکتوں کے تحلیل ہو گیا ہو جو اسے پس ضرور ہو کہ ایک فرشتہ ایسا ہو کہ غذا کو طرف گوشت اور
 استخوان کے کھینچ کر بجاوے اس واسطے کہ غذا جسم ثقیل ہے میل اس کا نیچے کی طرف ہے اور طرف کو میل نہیں اور
 ایک فرشتہ ایسا چاہئے کہ غذا کو عضو کے اندر رکھے اور تیسرا فرشتہ بھی ہو تاکہ صورت خون کی غذا سے جدا کرے
 اور چوتھا فرشتہ اور ہو کہ صورت گوشت اور پوست کی ہڈیوں کو پہناوے اور پانچواں فرشتہ واسطے دفع کرنے
 فضلہ کے اور چھٹا تاکہ جنس کو ساتھ جنس کے چٹا دیوے اور ساتواں فرشتہ ایسا چاہئے کہ رعایت مقدار
 کی کرے کہ ادنیٰ پین اور نیچا پین عضو کی صورت میں پیدا ہووے پس یہ سات فرشتے واسطے غذا ہر عضو کے
 درکار ہیں اور بعض اجزا بدن کے ایسے ہیں جیسے آنکھ اور دل کہ سو فرشتوں سے زیادہ کی طرف احتیاج رکھتے
 ہیں اور تمام فرشتوں زمین کے کو آسمان کے فرشتوں سے مدد پہنچتی رہتی ہے اور آسمان کے فرشتوں کو مدد پہنچتی
 ہے ان فرشتوں سے جو اٹھائیواں عرش کے ہیں پس یہ تمام جو مذکور ہوا ایک شاخ ہے شاخوں تربیت آدمی
 سے کہ فقط کھانسی صورت میں پائی گئی اور کھانا ایک سبب صحت کا ہے اور سہا ب صحت کے اور بھی ہیں
 اور صحت ادنیٰ چیز ہے کہ اعلیٰ درجہ تربیت کا اس پر موقوف ہے اور جو شخص تمام سہا ب صحت کو اور اہم چیزیں
 جتنکے اوپر تربیت موقوف ہے ساتھ نظر تفصیلی کے مشاہدہ کرے یقین ہو جاوے کہ حقیقت تربیت کی بغیر ربط
 ہونے تمام عالموں کے آپس میں ممکن نہیں اسی واسطے بیچ مقام شکر نعمتوں کے لفظ رب العالمین کا ذکر کیا گیا
 تاکہ اشارہ ہو اس طرف کہ تربیت عالم کی بیچ تربیت ہر فرد کے داخل ہے اور حقیقت میں تربیت تمام عالم
 کی تربیت اسکی ہے اور کیا اچھا ہے کہ کہا گیا تربیت ابرو باد و مہ و خورشید و فلک در کار اندہ تا تو نمانے بلف
 آری و بغفلت نخوری ہمہ از ہر تو سرگشتہ و فرمان بردار ہر شرط انصاف نباشد کہ تو فرمان نبری ہ
 جانتا چاہئے کہ لفظ رب کا بیچ لغت عربی کے کسی معنوں کی واسطے آتا ہے اور سب معنی اس جگہ مناسب ہیں
 پس ایک معنی رب کے مالک کے ہیں اور مالک ہونا تمام جہانوں کا اس کے واسطے ظاہر ہے اس واسطے کہ جب
 سب چیزیں مخلوق اسکی ہیں ملوک بھی اسکی ہو یمن اور آدمی کی ملکیت ایسی نہیں ایک اس وجہ سے کہ ملکیت
 مطلقہ نہیں یعنی سب چیزوں کا مالک ہو بلکہ ملکیت خاص ہے یعنی بعض چیزوں کی ملکیت اس کے واسطے ثابت ہوئی ہے
 اس وجہ سے کہ ملکیت اسکی بطور عاریت کے ہے مالک حقیقی سے اور دوسرے معنی رکھے پیدا کرنے والا اور یہ معنی
 بھی مناسب مقام حمد کے ہیں بلکہ خالق ہونا اس کا سزاوارا اعلیٰ درجہ حمد کے کو چاہتا ہے کہ نعمتیں اسکی مخلوقات

کی طرف پہنچ گئی ہیں یا وہ دیکھ کچھ استحقاق انکا نہیں تھا اور اب بھی پہنچتی رہتی ہیں انہیں استحقاق
 انکیکے تیسرے رب کے معنی سید کے ہیں یعنی سردار گروہ کا اور باعتبار اسی معنی کے یہ النسخ کہتے ہیں یعنی
 سردار نسخ کا اور حقیقت اس معنی کی بلند ہونا مرتبہ کا ہو اور یہ وصف بھی جانتا ہو کہ اس کے واسطے اس کے
 کی حکم کیا دے اور چوتھے معنی رب کے منزل کے ہیں یعنی دستی کاموں کی کرنیوالا اور پہنچا نیوالا ہر چیز کو
 اچھ مرتبہ کمال کے مثلاً لطف کو خون کے ساتھ ملا کر حلقہ کیا اور حلقہ کو بند کر کے مضغ کیا اور مضغ میں
 اعضا جسے جسے بنا کر روح اُس پر فایض کی اور ہر عضو کو جو قوت کہ لائق اس عضو کی ہو عطا فرمائی
 روح کو ساتھ شریعت اور طریقت کے اور حقیقت کے کامل کیا پس منہ اور حد کامل کا ہوا اور یہ بھی جانتا ہے
 تربیت دو قسم ہے ایک قسم وہ ہو کہ جو کوئی شخص اپنے نفس کی واسطے کسی کی ہدایت کرے تاکہ وہ چیز ان کے کام آئے
 اور تربیت اس قسم کی شان مخلوقات کی ہو کہ باندہ غرضوں اور حاجتوں کی ہیں دوسری قسم تربیت کی یہ ہے
 کہ اُسی شے کے فائدے کے واسطے تربیت کیا ہو اور شان خالق کی بھی ہو کہ مخلوقات کے فائدے کے
 واسطے تربیت اُنکی کرنا ہو اور اُسکو اس بات کی حاجت نہیں کہ سبب مخلوقات کے کمال اپنا ہوا ہو اور
 واسطے اللہ تعالیٰ کے حق میں یہ حدیث شریف آئی ہے إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ فِي الدُّنْيَا وَ يَحْيَىٰ الدُّنْيَا
 دوست رکھتا ہے اگر اگر وہ عالمی والوں کو اور بھی آیا ہو کہ مَنْ لَا يُسْتَلْ لَهِ يَلْبَسُ عِلْمٌ بِرَحْمَةٍ
 نہ مانگے اللہ سے اللہ غصہ ہوتا ہو اور پر اس کے اور اس جگہ سے جانا گیا رب العالمین پڑی کامل صفات اللہ کی
 جل شانہ اس واسطے کہ ابتدا ظاہر ہو غفیر و رحیم کے سے تا انتہا پہنچے ہر شخص کی طرف معاد ہو کر کسی عظم کے
 داخل ہے اور جو نسبت اور علاقہ کہ جہان کا دیکھا یا سنا جاتا ہو ایک بر تو انواروں اسی اسم مبارک کا ہے اس
 بعد اسم مبارک اللہ کے اس اسم کو بیچ مقام حمد کے لئے بسبب اس کے کہ اسم اللہ کا دلالت اور تمام اور کمال
 کے کرنا ہو یعنی ذات اللہ تعالیٰ کی اپنے آپ کامل اور پوری اور واجب ہو کسی شے کی طرف اپنے کمال میں
 محتاج نہیں اور یہ اسم دلالت اور پر فوق تمام اور کمال کے کرنا ہو یعنی ذات اُسکی باوجود کمال اپنے
 آگے کو بڑھی یعنی اُنکی کامل ہوئی اور اور چیزوں کا کمال بسبب اس ذات کے حاصل ہو نہیں تربیت اور
 چیزوں کی ناقص ہوئی اور اُسکی تربیت کامل کہ یہ ممکن کسی کا نہیں اور اور چیزیں محتاج اسی کی
 ہیں اب آئندہ بیان اُن چیزوں کا ہوتا ہو جو متعلق ساتھ الرحمن الرحیم کے ہیں کہ حقیقت میں
 حق تعالیٰ کے حق میں یعنی جو رحمت کہ صفت اللہ کی ہو سکتی ہے وہ کیا ہے پہنچا یا خیر کا اور دفع کا

وہی ہے جو
 اللہ تعالیٰ کے
 اسم مبارک کا
 کمال ہے

اور دفع کرنا شر کا ہے اور رحمت الہی دو قسم ہے ایک ذاتی ہے دوسری صفاتی اور ذاتی بھی دو قسم ہے
 عام اور خاص رحمت عام عطا کرنا وجود کا کہ یہ رحمت سب موجودات میں پائی جاتی ہے اور رحمت
 خاص استعداد قرب الہی کا بخشش کہ یہ بات بعضے بندوں کے واسطے ثابت ہے اور رحمت صفاتی بھی دو قسم ہے
 عام اور خاص عام یہ ہے کہ جو صفات اور اعراض لایق ہر موجود کی ہیں اُسکے تئیں عنایت کرنا اور
 خاص یہ ہے کہ ہر موجود کو ایسی شے عطا کرئی کہ اُسکو سبب اُس شے کے اور چیزوں پر فضیلت حاصل ہو
 اس جگہ سے معلوم ہوا کہ رحمت اور رحیم کا دوسری بار اس سجدہ میں ذکر کرنا باوجودیکہ بسم اللہ میں بھی
 یہ دونوں اسم ایک بار ذکر ہو چکے تکرار نہیں اس واسطے کہ وہ رحمت کہ پہم اللہ میں ذکر ہوئی ہو ذاتی ہو اور وہ
 رحمت کہ اس جگہ ذکر ہوئی صفاتی ہو اور ہر گاہ کہ ذاتی دو قسم کی ہو عام اور خاص پس دونوں قسموں کا ذکر کر کے اس
 دونوں لفظ رحمت اور رحیم کے بسم اللہ میں ذکر کئے اور رحمت صفاتی بھی دو قسم کی ہے عام اور خاص اس واسطے کہ
 بھی دونوں اسم ذکر کرنا کہ دو قسم کی رحمت پر دلالت کریں اور بعضے کہتے ہیں کہ بسم اللہ میں ذکر رحمت اور
 رحیم کا واسطے تسکین ہیئت کی ہے کہ اسم اللہ کے ذکر کرنے سے دل پراتی ہے اور خوف سے دل پر ہوش ہوتا ہے
 اور اس جگہ کہ رحمت اور رحیم کا ذکر ہوا واسطے امیدوار کرنے بندوں کے ہوتا کہ خوف مالک یوم الدین کے سے
 بیقرار نہ ہوں اور چیخ کلام آئندہ کے عبادت کا ذکر ہے اور عبادت نہایت شاق فعل ہے پس ضرور ہوا کہ
 اہر ہمراہ اُسکے ہوں ایک رجا اور دوسرا خوف پس دونوں جگہ دو دو اسم ذکر کئے کہ پہلا دلالت اوپر
 تسکین عوام کے کرتا ہے اور دوسرا خواص کے واسطے اور یہ بھی علمائے فرمایا ہے کہ ابتدا ظہور
 عالم کا ساتھ رحمت عام اور خاص کے ہے اور ایسے ہی انتہا اُسکا بھی دونوں قسم کی رحمت کی ساتھ
 ہے پس ذکر دونوں اسموں کے اندر اشارہ طرف رحمتوں ابتدائی کے ہے اور اس جگہ ذکر کرنا اُن کا
 اشارہ طرف رحمتوں انتہائی کے ہو اور یہ بھی وجہ ہو سکتی ہے کہ ابتدا حمد کا رحمتیں عام اور
 خاص میں عام پہلے نظر عام کے اور خاص پہلے نظر خاص کے پس چاہئے کہ منتہا حمد کا بھی دونوں
 قسم کی رحمتیں ہوں ساتھ اسی تفصیل کے اس میں اور یہ بھی اشارہ ہو سکتا ہے کہ حمد اگرچہ کامل اور پوری
 پوری ہو لیکن مکافات نعمتوں الہی کے کہ سابقہ میں خواہ عام ہوں خواہ خاص نہیں کر سکتے کیا جگہ
 اُسکے کہ رحمت موجب جزا سے مزید کا ہو سکے مگر ساتھ اس طرح کے کہ یہ دو قسم رحمت کی اس حمد کے ساتھ
 مل جاویں اور موجب جزا سے مزید کا ہو ورنہ عام واسطے مزید عام کے اور خاص واسطے مزید خاص کے

ثرت نوافل اور طاعتوں کے آخرت میں قسم تیسری وہ ہے کہ ضروری ہے اور نفع
والی نہیں جیسے آفات اور امراض دنیا کے اور آخرت میں اس قسم کی کوئی نظیر نہیں
قسم چوتھی وہ ہے کہ نہ نفع دینے والی اور نہ ضروری مثل فقر کی دنیا میں اور عذاب کے
آخرت میں پس جو چیز کہ نفع دینے والی ہے خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں تقاضا کر
خاص کا ہے اور وہ کہ ضروری ہے خواہ دنیا میں خواہ آخرت میں تقاضا رحمت عام کا
ہے کہ کل عالم کے ساتھ اس کا تعلق ہے اور وہ کہ نفع دینے والی ہے اور نہ ضروری ہے
دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی تقاضا رحمت اضافی کا ہے یعنی بہت بعضوں کے عرصہ
تفصیل اسکی یہ ہے جو دنیا میں فقر نہ ہو تو نگری اور جو لازم اس کے ہیں بادشاہت
اور امارت وغیرہ کی صورت ظاہر نہ ہو کیونکہ جب کسی کی طرف احتیاج ہی نہ ہو کیونکہ
کوئی کاروبار کے سر انجام میں ذلیل ہو اور کیوں اپنے اوقات عزیز کو محتاج ایک کے
عام و نواہی کے تابعداری میں صرف کرے پس یہ سب منصب برہم و مہم ہو جائیں اور مال
انتظام عالم حربے اوکھڑا ہوے بلکہ نبی آدم کا ایک جگہ رہنا اور جمع ہونا اور ایک دوسرے کی
مدد کرنا یا کل یک قلم جاتی رہے اور خلقت انسانی مثل خلقت جانوروں کے پرانہ
اور بے سروہوں پس رحمت اضافی اس تعالیٰ کی کہ بہت ہر منصب اور مرتبہ اور
حرف اور پیشہ کے کہ تعلق پکڑے ہوئے ہے تقاضا کر نواہی فقر اور احتیاج اور احق
مقصود اور عیبتوں اور آفتوں کے ہر فی فرض کیا چاہے کہ جوچ جہان کے چور نہ ہو تو چو کیہ
کیا کر لیا اور اگر بیماری نہ ہو طبیعت و عطر اور جراح اور سالو تری محفل میں گئے اور اگر فقر
احتیاج نہ ہو بادشاہ بے لشکر اور امیر بے خدگیا کے اور تاجر بے گھاشت کے اور تصدی بے چہرہ کے
کیا کریں اس جگہ سے حقیقت رحمت الہی کی ظاہر ہوئی کہ سچ ہر شہر کے آفت مخفی ہے اور بادشاہ
اس کے آفتیں اور بلائیں جلتی پھرتی تمام عالم میں پرانہ کرتی ہیں بہت بادشاہ قدرت
والے مقصود میں گرفتار ہیں اور محتاج طبیعوں اور عطاروں اور دوا سازوں کے ہیں
بے فقیر ہیں کہ کسی سے خون نہیں رکھتے ہیں اور ساتھ اس تمام کے گزارتے ہیں تاکہ
لشکر اور چو کیہ اسکی نہیں رکھتے ہیں اور بادشاہ اور امیر اور تو نگری لشکر ان کو

تشریح
اس میں بھی
سلطنت کی باتیں جو
جو اسکو اپنی رعایا
کے ساتھ برتنہ
اور جسطرح پر رعایا
کو رہنا چاہئے اور
انعام و مہم
کچھ بیان کر دیت
ہے خود رعایا کا نواز
کے ہو جو بے عمل
درآمد کرتی ہے
اس کو عزت و اکرام
کے ساتھ رکھتا ہے
رعیت شکر
زندگی کے دن پر
کرتی ہے اور انعام
والے کاموں میں
انعام بھی پائی جو
اور جو رعایا بادشاہ
کی مدد دل بھی کرتی
ہے

لیجاتے ہیں پس مرض بادشاہ کا رحمت عظیم ہے طبیبوں کے حق میں اور مفلسی اور احتیاج
 طبیبوں کی رحمت ہے بادشاہوں کے حق میں اور اوپر اس کے قیاس کرنا چاہئے تمام آفتوں اور
 بلاؤں کو کہ ظاہر میں خلاف رحمت کا دکھائی دیتے ہیں اس سے بات ہے کہ کسی کو مخلوقات میں
 سے سب قسم کی رحمتیں نہیں ہی ہیں الا انتظام عالم کا فاسد ہو جائے اور مصفت قبر اور غضب
 کی بے مظہر ہے آجکل ایک نکتہ باریک ہے کہ حضرت مریم کو ایک رحمت عطا کی کہ سبب بچا
 اون کے کا طعن کفار پر بخت کے سے ہوا جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا ہے **قُلْ لِّمَن كَانَ عَدُوٌّ لِّلْاٰدَمِیْنَ وَرَحْمَةً مِّنَّا** اور تمام امت مصلحتوں کو بھی ایک رحمت عمدہ تر عنایت فرمائی جو کہ وہ جو
 باوجود عمل مقبول کا ہے جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعٰلَمِیْنَ** پس کیا بعید
 کہ بسبب اس رحمت کے عذاب ورجح کے سے خلاص ہوں اور وہ چیز کہ متعلق ساتھ مَالِکِ یٰوہر اللہین
 کے ہے وہ یہ ہے کہ مقتضا عدالت کا فرق کرنا درمیان نیکی کرنے والے اور بدی کرنے والے اور طبع اور
 عاصی اور موافق اور مخالفت کو ہر دو یک فرق ظاہر نہ ہو گا مگر قیامت کے دن اس واسطے کہ اگر دنیا میں
 نیکیوں کو نعمت اور دولت اور رحمت دیویں اور بدوں کو فقر اور مصیبت اور مرض حوا کہ کریں کل
 آدمی بالطبع راہ نیکی کا اختیار کریں اور بدی سے پرہیز کریں باعث طبع حصول دولت اور
 عافیت کے اور ایمان کی رحمت سے نیکی نہ قبول کریں پس امر تکلیف کا برہم جاوے اور کام
 نیک بلا اختیار آدمیوں سے ظاہر ہوویں نہ ساتھ حکم الہی کے اسی واسطے دن جزا کا جدا مقرر
 کیا اور دن عمل کا جدا کہ حقیقت تکلیف اور معاملہ امتحان کا تحقق ہووے جاننا چاہئے کہ جو کچھ
 دو قرأتیں صحیح اور متواتر ہیں مالک اور تکلیب اور دونوں طرح سے پڑھنا اس کا درست ہے لیکن
 علمائے سچ ترجمہ کے کلام کیا ہے کہ کون سی قرأت افضل ہے جو لوگ کہ قرأت مالک کی پڑھتے
 ہیں کئی وجہ سے اس قرأت کو ترجیح دیتے ہیں اول یہ کہ مالکیت عام ہو اس واسطے کہ آدمی اور
 غیر آدمی کے ساتھ بھی متعلق ہوتی ہے بخلاف مالک اور بادشاہت کے کہ خاص آدمیوں کے ساتھ
 ہے دوسرے یہ مالک کو اوپر مملوک کے کمال قدرت ہے اگر چاہے مملوک اپنی کوچ ڈالے یا بچھے
 بخلاف بادشاہ کے کہ قدرت رحمت کو اوپر نہیں رکھتا ہے تیسرے یہ کہ نسبت مالکیت کو قوی
 زیادہ نسبت بادشاہت کی سی ہے اس واسطے کہ مملوک کے تئیں ملک مالک کو نکالنا ممکن نہیں

نقص غلبہ کی
 جس کو مافی قلوب
 کے وفات کے
 بوجہ سزا دہی
 ہے اور وہ درجہ
 بڑا کی نگاہ کی
 سزا کی ہے جو
 میں اعلیٰ درجہ
 کا جرم نبوت
 ہے بادشاہت
 کی بادشاہت
 سونائتا اس کی
 قانون کی کچھ چیز
 کا دن اس بادشاہ
 کے پڑھائی کرنا
 اب جسم
 سات نہیں
 بلکہ جب تک
 خود اس جسم کا
 خیال ہی نہیں
 جائے اور بقیہ

بیان اس امر کے کہ مملوک کی مالکیت حق و ثابت ہے

اور بچے دھڑک ہو کر اللہ تعالیٰ سے سوال کرے کہ یا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اگر ہم اپنے تئیں فقیر و صائم کہتے ختمت چار سی تیرے دل پر غالب ہوتی اور سہل سہل چیزوں کا سوال ہم سے بچے اہل جانتا تو اب کلام تئیں رحمن اور رحیم کہا جیسے اجازت اور پروا لگی دی کہ ہر حاجت خواہ بڑی چو خواہ چھوٹی جیسے طلبہ کہ اور یہ اسکا کمال احسان ہو بندوں کے اوپر برخلاف عادت بادشاہوں اور امیروں اور لشکروں دنیا کے ایک کتاب میں دیکھا گیا کہ ایک شخص نے کسی سہل مقدمہ میں عرضی بیج حضور بادشاہ کے گزاری باوٹا نے فرمایا کہ اسکو تادیب کریں کہ مقدمات سہل کے تئیں سہل آدمیوں سے چاہئے طلب کرنی اگر کمال رحمت الہی ظاہر ہوتی ہو کہ بندہ کو ساتھ اس مرتبہ کے دلیر کرنا اور تعجبوں نے کہا ہے کہ رحمن دلالت کرتا ہے اور ان نعمتوں کو کہ لہذا ان نعمتوں کا بندوں سے نبو کے جیسا کہ زندگی دینی اور قوت شنوائی اور بینائی کی عطا کرنا اور فرزند دینے اور رحیم دلالت اور پورا ان نعمتوں کے کرتا ہے کہ آدمیوں کے خیال میں حاصل ہونا اسکا آدمیوں سے بھی ممکن ہے جیسا کہ تشخیص مرض کی اور علاج کرنا ساتھ دوا کے اور تعمیر روزینہ کی کرنی اور جاگیر دینے اور اعانت کرنی بیج امور معاش اور عباد کے پس گویا فرماتے ہیں کہ میں رحمان ہوں نطفہ کندہ کو تو میرے حوالہ کرتا ہو میں اسکو آدمی خوش قسمت اور خوب صورت بنا کر حالہ تیرے کرتا ہوں اور غم خنک بوسیدہ مجھ کو سو پھٹتا ہے تو میں اسکو درخت معہ شلخ اور پتوں کے پھل لانے والا بنا کر تیرے تئیں عطا کرتا ہوں اور عبادت ناقص میرے واسطے بھیجتا ہے تو میں اسکو ایک محل بلند کہ جو میں اور عطا کرتا ہوں اور درخت اور نہر میں اسہیں ہوں بنا کر تیرے حوالہ کرتا ہوں اور بھی رحیم ہوں میں کہ جو کچھ باپ اور ماں اور خاوند اور مالک اور استاد اور پیر اور طبیب اور عطار اور آقا اور مربی تیرے ساتھ کرتے ہیں ہم سے توقع رکھ اور اسی واسطے کہا ہے شعر لکل شئی اذا فارقت عوض ہدلیس بدان فارت من عوض یعنی واسطے ہر شے کے جسوقت مفارقت ہو جائے تیری اُس سے بدل ہو اور نہیں ہو واسطے اسکا اگر مفارقت کرے تو اُس سے کوئی بدلہ اس جگہ ایک شبہ ہے بہت مشکل اور وہ یہ ہے کہ جو وہ رحیم اور رحیم ہے پس اس واسطے اُس نے بڑی چیزیں اور قیامت کی باتیں پر اگر میں اور انحال نہ ہوں اور انحال

تکے اور غم اور طبع طبع کے سوچ اور فکر اور حاجتیں ساتھ ہمارے لگائیں اور یہ کیا تھا نہ رحمت کا ہے جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ حقیقت میں کوئی نظری بیماری ہے کہ ان چیزوں کو خلاف رحمت کا بنائیں اگر باپ شفیق بیٹے کے تئیں تادیب کرے البتہ رحمت کے موافق اُس نے کام نکلیا اور ظاہر میں تادیب

مجاہل یہ ہے کہ خدا اگر چہ کیسی ہی پوری اور کامل ہو لیکن کیا ممکن کہ اس کی نعمتوں کی کرپہ سے ذمہ اسکے مین مکافات کر سکے پس اسی سے لازم آیا کہ جب حملے اُس کی نعمتوں کا اثر نہ کیا لائق جزا سے مزید کے کیونکر ہو۔ اس واسطے دو بارہ رحمتیں ذکر کیں کہ ان رحمتوں کے سبب سے جزا سے مزید حامد کو عطا کی جاوے اور یہ بھی اشارہ دو بارہ ذکر کرنے میں ہے کہ جیسے رحمت دنیا کی دو قسم ہے ایک عام کہ وہ ایجاد ہی ہے اور خاص کہ تفضیلی ہے یعنی ساتھ انعام بزرگ کے مشرف کرنا کہ بعض خاص لوگوں کے واسطے ہو ایسی ہی رحمت آخرت کی بھی دو قسم کی ہے ایک عام ہے کہ جسکے سبب سے نجات مذاب سے ہووے اور دوسری خاص کہ جس کے سبب سے قرب الہی چل ہو اور اسکی طرف بھی اشارہ نکل سکتا ہے کہ رحمت اللہ تعالیٰ کی سبب حمد اسکی کا ہے بلا واسطے خاص سبب حمد خاص کا ہو اور عام سبب عام کا اور عام وہی رحمت سبب عبادت کا ہے اگر مضمون ناکب یوم الدین کا ملاحظہ کیا جاوے رحمت عامہ وایہ عبادت عامہ کے اور خاصہ واسطے عبادت خاصہ کے پس حمد کے تین ساتھ دو وجہ کے ضرور جانتا چاہئے اول یہ کہ مقتضائے رحمت کا ہو اور دوسرے یہ کہ مقصود عبادت سے بھی حمد ہے اور عبادت مقصود ہے انسان کے پیدا کرنے سے اور انسان کا پیدا کرنا مقصود ہے پیدائش تک جہان کی سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ رحمن اور رحیم کے معنی ایک ہیں جیسے زمان اور مکان کے پس جمع کرنا دونوں نفیوں کا تاکید کے واسطے ہو جیسا کہ کہتے ہیں کہ غلاما تیز اور تند ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ رحمن میں مبالغہ زیادہ ہے رحیم سے اس واسطے کہ رحمن میں ایما رحمن اور رحیم میں چار حرف اور زیادتی نفیوں کی دلات کرتی ہے اور زیادتی معنوں کے اور اس واسطے رحمن خاص ہوا ساتھ ذات پاک باری کے غیر کے اوپر ہوا نہیں جاتا ہے اور بسبب غم اسیت کے حکم علم کا اس نے پیدا کیا ہے اس واسطے جو کوئی غیر اللہ تعالیٰ کو رحمن کہے کا فر ہو جائے اور مبالغہ کہ رحمن میں پایا جاتا ہے میں طرح سے سمجھنا چاہئے اول باعتبار کثرت افراد رحمت ایجاد ہی کے دوسرے باعتبار کثرت افراد رحمت میں کے اور یہ دو قسم کے مبالغہ زیادتی کثرت کے ہے تیسرے باعتبار زیادتی کیفیت کے کہ اسم رحمن کا خاص ہے ساتھ رحمتوں بڑی کے کہ ہمیشہ بہن اور جو کوئی کہتا ہے کہ رحمن اللہ تبارک و تعالیٰ ورحیمہ العزیز

اشارہ طرف ایک کے انہیں تین وجہ مبالغہ کی طرف ہے اور بعضوں نے کہا کہ سَمْعُ الْاَنْفِیَا
وَرَحْمَةُ الْاَخْرَیْ اسکی وجہ یہ ہے کہ رحمت دنیا کی عام ہے نیک اور بد اس میں مشترک ہیں
بخلاف رحمت آخرت کے کہ خاص مومنین کے واسطے ہے پس اس وجہ سے رحمن میں مبالغہ مکمل آیا
اور یہ بھی کہا ہے کہ رحمن باعتبار لفظ کے خاص ہے اور باعتبار معنی کے عام اس واسطے کہ سوئے
ذات باری کے دوسرے کو رحمن نہیں کہا جاتا اور خالقیت اور رازقیت اور نفع رسانی کہ
معنی اسکے شامل ہیں تمام موجودات کو اور رحیم باعتبار لفظ کے عام اور باعتبار معنی کے
خاص اس واسطے کہ مخلوقات کے اوپر یہ لفظ بولا جاتا ہے جیسا کہتے ہیں فلا نارحیم ہے اور
لفظ اور توفیق کہ معنی اسکے ہیں خاص مومنین کی واسطے ہے ضحاک نے کہا ہے کہ رحمن میں
اشارہ طرف ظہور رحمت اسکی کے ہے اوپر اہل آسمانوں کے اور رحیم میں اشارہ ہے طرف
نزول رحمت اسکی کے اوپر اہل زمین کے ابن مبارک نے کہا ہے کہ رحمن وہ ہے کہ جو اس
سوال کو کہ میں پورا کرے اور رحیم اس کو کہتے ہیں کہ جو اس سے کچھ نہ طلب کر میں ناخوش
ہو اور غصہ میں آوے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نعمتیں طبع طبع دنیا اور آخرت کی آثار
رحمت رحمانی کا ہے اور دور کرنا بلیات کا اور آفات دارین کا بسبب رحمت رحیمی کے ہے اور
ہر تقدیر پر اگر رحمن ابلغ رحیم سے ہے پس بیچ ترتیب ان اسماء کے کہ اول اسم کو ذکر کیا پھر
رحمن کو پھر رحیم کو مناسب تنزیلی ہے یعنی درجہ بدرجہ ذکر ہے کہ پہلے ذکر اسم ذات کا
کیا پھر ذکر اس اسم کا اسماء صفات میں کیا کہ مانند اسم ذات کی ہے بیچ اختصاص کے کہ اور کے
اوپر اطلاق نہیں ہوتا بعد اسکے اسماء صفات میں سے ایسے اسم کا ذکر فرمایا کہ وہ عام ہے
لیکن اسگاہ ایک شبہ وارد ہوتا ہے کہ جب لفظ رحمن کا کہ دلالت اوپر کمال کے کرنا ہی ذکر ہو گیا
پھر حاجت ذکر رحیم کی کیا ہے جواب اس شبہ کا یہ ہے کہ ذکر رحیم کا رداف اور تسمیہ کے قبیلہ سے
ہے یعنی جو رحمت کہ اس میں مندرج نعمی لفظ رحیم کے ساتھ اسکا ذکر کیا اس واسطے کہ لفظ
رحمن کا شامل ہے نعمتوں بزرگ اور کلیات اور اصول منافع کو اور لفظ رحیم کا نعمتوں حقیر اور
جزئیات اور فروع کو شامل ہے اور یہ تسمیہ اس واسطے کی گئی تاکہ بندہ کو بیچ مانگنے حاجتوں
چھوٹی چھوٹی کے مثل نمک کے اور پاپوش کے اور گھاس جانور کے جناب آہی سے شرم دانگی نہ ہو

اور حیت کو مکن ہے کہ حیت ہونے بادشاہ کے سے ساتھ اختیار اپنے کے کل ہوا ہے۔
 چوتھے زیادتی مرتبہ مالک کی بہ نسبت مملوک کے اعلیٰ ہے زیادتی مرتبہ بادشاہ کی سے بہ نسبت
 حیت کے ہوا ہے کہ مملوک کمتر و رخص میں ہے حیت سے پس غلبہ اور قہر الکلیت میں زیاد
 ہوتا ہے بادشاہیت سے پانچویں غلام کو خدمت مولیٰ کی واجب ہو اور حیت کو خدمت ہوا
 کی واجب نہیں چہٹی غلام بغیر ذن مالک کے کچھ نہیں کر سکتا بخلاف حیت کے کہ بدون
 پرواں گ بادشاہ کے کام کر لیتی ہے ساتویں بندہ کو طمع خاوند سے ازم ہے اور بادشاہ کو
 حیت سے طمع ہوتی ہو آٹھویں نہایت اس چیز کا کہ بادشاہ سے امید ہو عدل اور انصاف ہو
 اور بہ نسبت اور سیاست اور غلام کو کہ مولا اپنے سے امید ہو طمع کی چیزیں پس خود کا و پر کا
 اور پرورش اور مہربانی اور حیت پس قرأت مالک کی میں زیادہ تر امید جناب ابھی میں غلطی ہو
 اور آدمی کو اختیار طرف بخشش اور تربیت اور مہربانی اور رعایت کے زیادہ ہو اختیار بہ نسبت اور
 سیاست اور عدل اور انصاف و جیسے حدیث قدسی میں ہے یا عبادی کلکم جاعل الامن
 الطمعتہ فاستطعم من اطمعکم یا عبادی کلکم عار الامن کسوتہ فاستکسو فی
 الکسوتہ ای سیر و بند و سب تم بھوکے ہو گوشتہ شخص کہ اس کو کھلاؤ نہیں پس کھا اچھے
 ماکو تم تاکھا اچھے تم کو ای میری بند و سب تم بھوکے ہو گوشتہ شخص کہ اس کو کھلاؤ نہیں پس کھا اچھے
 پوشاک و نہیں تم کو نوش بادشاہ جس وقت موجودات لگتا ہو کہ یہاں ہے بڑھے اور ضعیف اور فکستہ
 اور مریض اور عاجز کو نظر سے دور کرتا ہے اور ملک جس وقت تلخ غلاموں پر کار کرتا ہے اور ضعیفوں
 مریضوں اور بڑھوں کے زیادہ تر رحمت فرماتا ہے اور ساتھ ساتھ مالک اور رعایت کے مشغول ہوتا
 پس مرتبہ مالک بہتر مرتبہ بادشاہ کے سے ہے دسویں مالک میں ایک طرف برستی جہلک کہ انکار
 پس اس کے پڑنے میں توانیا وہ ہو گیا اور میں قیامت میں بادشاہت ہوں گے اور سیاست
 اپنی کے گرفتار و مالک ہوا ہو ملک کے کوئی نہیں گارہ میں بندہ کو ساتھ خاوند اپنے کے اتصال
 حیت کے اتصال کے ساتھ بادشاہ کو اسی واسطے فقہ میں بیان کیا جاتا ہے کہ جو خاوند کسی غلام کو اختیار
 کی کیا نیست اقامت کی کل لکھے اختیار مسافر و قسیم ہوتا ہے بخلاف حیت کا اور جو مالک غلام کو
 میں کو یہ کہ ہر بادشاہ ملک ہو ہر مالک بادشاہ نہیں ہے صرف بادشاہی کو بہرہ فہرہ ملکیت کی ہو

تقسیم دلی
 ہونے دلی خیر خواہ
 میں اور ہر سبب
 باتوں کا یہ ہے
 کہ رعایا بادشاہ کی
 بادشاہت دلی کی
 مان لے اور اس
 کے قانون کی
 مخالفت کو نہایت
 ہی بڑی بات ہے
 اور بادشاہ کی
 خیر خواہی کرنے
 میں مشغول ہو
 اسی طرح خدائے
 اپنے تمام بندوں
 کے لیے اپنا قانون
 اپنی کلام سے نہیں
 پہنچا ہے اسی میں
 ہر طرح کی باتیں
 انعام کی جو

بادشاہ کا اور پادشاہ کے نافذ ہے اور حکم مالک اور پادشاہ کے نافذ نہیں اور بھی سیاست بادشاہ کی
 اقویٰ اور اتم اور اصل اور اجماع ہے ہر ایک کا مقابلہ ایک شاہ کا نہیں کر سکتے اور ایک بہت شہر میں موجود
 ہیں اور پادشاہ سوائے ایک شخص کے نہیں ہوتا ہوا اور لفظ رَبِّ الْعَالَمَاتِ کا دلالت اور پادشاہت کرنا ہے
 پس اگر اس جگہ بھی لفظ مالک پڑ جائے تو مکرر لازم آتا ہے اور بھی لفظ مالک نو ذوند نام حسنی میں آتی ہے اور
 مالک اور جگہ نہیں ہاں مَلَکِ الْمَلَکِ نو ذوند نام میں موجود ہے جو کہ معنی مالک ہے اور بھی لفظ مالک پڑا ہے
 کے مذکور ہے یعنی مَلَکِ النَّاسِ اور ختم کلام کا شرف چیز ہو رہا ہے پس شروع کلام کا بھی ساتھ اسی چیز کے
 مناسب کھائی دیتا ہے اور اطاعت بادشاہ کی اور کمال کو واجب اور اطاعت مالک کی واجب نہیں مگر اگر
 مملوکوں اور اس کے یہ مذکور جو تہج دو لوں قرائتوں کا تھا اور ان چیزیں میں پہلے قرائت کی چیز
 میں اس سبب بحثیں ہیں کہ بادشاہت کے ساتھ غیر آدمیوں کو تعلق نہیں پکڑتی وجہ اس کی یہ ہے کہ سوائے
 آدمیوں کے اور چیزیں سر اور ذہنی بادشاہ کی کا نہیں سمجھتے ہیں اور پادشاہ جو اس کے حضرت سلیمان علیہ السلام
 کو عام بادشاہی بھی حاصل تھی اور بادشاہت میں ساتھ ایک جہ کے عموم تھی اس واسطے کہ بادشاہ کو غلام
 تصرف اور غلاموں اور دیگر شخص خاص کے حاصل ہوتا ہے اور پادشاہ کو لوگوں کا اختیار کامل ہے اور عیت کو نکلنا
 ولایت بادشاہ کی ہے اور اس صورت میں ممکن ہے کہ ولایت اس کی عام نہ ہو اور اس جگہ جو اضافت طرف پوم
 کے واقع ہوئی عام ہو یا ولایت کا سمجھا گیا اور غلام کا فرض ہے کہ واسطے جائز ہے کہ اس اسلام میں بھاگ
 کر چلا آئے اور ملک مالک ہو باہر ہو بلکہ اسکو شرفا جائز ہے کہ مولیٰ اپنی کو مغلوب کر کے غلام بنالے اور جیسا
 کہ غلام کو تین خدمت آتی ہے وہی واجب ہے ایسی ہی عیت کو فرماں برداری حکم بادشاہ کی واجب ہے اور
 بھی ایک قسم خدمت ہے اور غلام کو بھی متقل ہونا چاہیے کسب کرنے کو ساتھ اجازت مولیٰ کو حاصل ہوتا
 ہے چنانچہ فقہ میں بعد از دن کی بحث میں مذکور ہے اور عیت کو اخذ کرنا حقوق اور اجراء حدود اور
 کا بدون اذن بادشاہ کو متصور نہیں اور غلام مولیٰ کو ہر چند کہ طبع غلام کو مال میں نہیں ہے لیکن یہ غلام
 غلام کے اور مصالح میں ہمیشہ طبع رکھتا ہے اور بھی مولیٰ کو اور غلاموں پر کے بہت اور سیاست ہوتی ہے اور
 عفو اور مہربانی اور حرمت اور تربیت کی بادشاہ کو بھی عیت کو ضعیف آدمیوں کو امید ہوتی ہے کہ ذمہ بادشاہ
 کو واجب ہے کہ ضعیفوں کو کھانا لکیر اور دوسرے حلقہ ضروری مالوں سے کھانا دے اور پادشاہ کو اور غلاموں
 اختیار بہت اور سیاست کی زیادہ ہوتی ہے اور اسی واسطے بادشاہ عیت کو دشمنوں کو محفوظ رکھتا ہے

یہ غلام کی
 بیان کر دی ہیں
 اس کے
 اس کی کو
 جی بیان کر دی
 اس دفعہ بحث
 اور بھی وعدہ ہے
 سب کچھ بیان کر
 بطور کے غلام
 سب کچھ بیان کر
 جسے تو جہت
 خدا کی بادشاہی
 حاکم ان لیتے ہیں
 مولیٰ کے سب
 اور اس کے سب
 عیت کو غلام
 میں اور اس کی
 سب خبروں کو
 چھٹی ان لیتے
 میں بھی لگی

اور یہ ہوتی ہے ان کے تہذیب اور رعایت کا جو اکثر کثرت ثواب کی سبب کثرت عرقوں کا صرف ہوتا ہے
 کہ وہ نہ کہ ثواب میں برابر ہوں اور کثرت عرقوں والا شرف اور فضل بہت عرقوں والا ہے
 پس ایسی صورت میں ثواب چھوڑ کر کا بھی زیادہ ہو جائیگا چنانچہ سورہ رطل میں نسبت دوسری سورت
 اور باوجود اسکے یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ لفظ ملک چھوڑ کر لفظ ملک کر کے پس ملک بہتر ہو اس کے
 پرستے لفظ ملک کو طول ال لازم آتا ہے کہ جائز ہے پہلے تمام کرنے کو موت آ جاوے اور تمام کرنا اور
 نہ ہو وہ پچیس کسب و جود وراثت ملک کو ہیں یہ ہیں کہ بادشاہت بادشاہ کی ملکیت ملک کی نسبت
 صورت میں عام ہوتی ہے کہ ملک کی ضافت طرف کل موجودات کی ملکوں اور سب کا ضافت ملک
 طرف فیما بین کی ہے کہ طرف محیط ہو کل موجودات کو پس علوم میں دونوں لفظ برابر ہوتے اور
 کہ بادشاہ کو انفرادہ نہیں اس جہت سے کہ بادشاہ اس کی ملک میں داخل نہیں اور سب کا گروہ
 جو کہ ملکیت اس کی شامل تمام بادشاہوں اور عیتوں کو جو اور سیاست ملک کی کہ سب کے نزدیک
 تمام بادشاہوں کی سیاست و اقویٰ جو اور ملک کو کہ مقابلہ بادشاہ کا نہیں ہو سکتا جو ملک جو کہ
 اس کی عام نہیں آوے کہ کہا ہے کہ شہر ملک بہت ہوتے ہیں اور بادشاہ سوا ایک آدمی کو
 یہ بھی اسی ملک میں جو کہ ملک اس کو شامل نہ ہو اور سب کا ملک علی الاطلاق ہے کہ سوا اس ملک
 ملک نہیں اور ذکر مالا فیما بین کی ہے کہ بین مالا فیما بین کے قبیلہ ذکر کرنے خاص کے ہے
 کے اور یہ ذکر نہیں اور یہ لازم نہیں کہ جو نو دو نہ نام میں مفضل و اعلیٰ غیر ہے ہو یا کہ
 اور نو دو نہ نام میں ہر گاہ کہ ملک ملک ذکر ہو اور اس کو ضمن میں ملک بھی ذکر ہو گیا ہے
 کہ ذکر متبعہ کا مستلزم ذکر مطلق کا ہے اور لفظ ملک آخر قرآن میں ذکر ہوا اس بات کو انہیں
 ثابت ہو کہ تخصیص کا اور سب کا کچھ دوسرا فائدہ منظور نہ ہو اور اخیر کلام اس میں اس لفظ کو کہ لفظ
 اور یہ جیسا کہ آ جاوے انشاء اللہ تعالیٰ ہر حال وجہ ترجیح کی دونوں طرف سے موجود
 توازن کو طرف میں موجود ہیں تطویل کلام کی ہے کہ محض فضل جو ناچار ساتھ تحقیق کریم شہر
 ہوتی ہیں جتنا چاہئے کہ لفظ یم کا حرف میں بتدلیل آفتاب کو قروب اس کے تک لیتے ہیں اور
 شریف میں طلوع ہوتا ہے جبکہ آفتاب قروب ہو کر اور کبھی ساتھ منی مطلق وقت آتا ہے
 ہر خواہ رات ہر خواہ سال ہر خواہ ماہ جیسا کہ کتب میں ہیں و ز فلان آدمی ایسا ہو گا یعنی جس وقت

نقص علی
 کہ اس میں
 دونوں کی طرف
 ہر دو کی طرف
 کردی جاتی ہے
 ان کے لیے
 رضامندی اور
 دونوں میں
 و اکرام کا
 ہے بہت
 ہے بلکہ
 ہر دو کی
 جو اس کی
 کو نہیں
 اور اس کے
 علم کی
 سے پس
 کرتے اور
 سب غروں کو
 بھی نہیں
 دی کا
 ہیں

ظانا اور وہی کہتے ہیں کہ روز فیض ایسا ایسا واقع ہوا اور روز خدق کو ایسا اتفاق پڑا حالانکہ
 بھہ میں اینوں اور دنوں کی نہیں پس اسکا جو یوم تھاقت طرف دین کی کی گئی معلوم ہوا اور اس
 مطلق وقت ہوا اور حد واسکی ابتدا نفذ ثانیہ سے ہے اور انتہا واسکی بھہ کو کہ بشتی بہشت میں اور دوشی
 دوزخ میں چلی جاویں اور اگرچہ اس میں فیاض و قانع بہت اور حالات بیشمار ہوویں گے لیکن مقتضو سب
 چیزوں سے جزا ہی ہو سلا اضافت یوم کی طرف دین کو کی گئی اور دین کے معنی جزا کو ہیں اور ہر جزا کے
 وقتوں میں دنیا میں بھی صورت جزا کی پائی جاتی ہو مگر اصلی جزا کہ انعام صرف اور انتقام صرف ہونیایں
 نہیں ہو سکتا ہے ہوا سطلے جو انعام کہ دنیا میں پایا جاتا ہو ملا ہوا ساتھ ایک نوع انتقام کے ہے
 اور ایسے ہی جو انتقام کہ دنیا میں ہو ملا ہوا ہی ساتھ طرح طرح کے انعاموں کو باقی رہی بھہ بات کہ جزا
 اوپر اس ملکیت کو کسواسطے معلق کیا اور ملکیت کی جہت سے استحقاق حمد کا سوا کسویں جواب ہے
 کہ اس ن میں بزرگی فضل اور احسان خالق تعالیٰ کی کمال مرتبہ کو ساتھ ظاہر ہوگی کہ ایک کلمہ
 اور اوپر عمل ایک ساعت کو ثواب غیر متناہی کہ ہمیشہ باقی رہو عنایت فرما دیگا اور ایسی ہی کمال حد
 اور کا او سدن ظہور فرمائیگا کہ فرق کرنا درمیان نیک اور بیکے مقتضائے کمال حکمت کا ہو اور اسوجہ
 بھی ملکیت جزا کو سبب استحقاق حمد کا ہو سکتی ہو کہ جزائی نفسیہ یک بڑی عمدہ نعمت ہو کہ اصلاح ظاہر و باطن
 کی کرتی ہو اور مجاہدوں تاریکی کو کہ پٹری شہوت و غضب جمع ہو جانے میں فتح کرتی ہو اور حال تمدن
 اور اجتماع کا ساتھ اسکے سرانجام پاتا ہو اور یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ مَالِکِ یَتِمِ الدِّینِ ایسی صفت ہے
 کہ تیرہ اسکا بعد رحمن و رحیم کہ ہے ہواسطے کہ رحمت خاص حقیقت میں سعادت ہمیشگی کی ہو کہ فہو اس
 سعادت کا دن جزا کے ہو گا اور ربوبیت کی بھی مَالِکِ یَتِمِ الدِّینِ فرع ہو ہواسطے کہ انجام ربوبیت
 کا اصلاح کرنا ظاہر و باطن انسان کا ہو تاکہ سعادت ابدی کی طرف یحیاد ہو اور ربوبیت مقتضائے
 الوہیت کا ہے پس ہر صفت کو اور ہر صفت اور پڑالی اپنی کے ترتیب ہو یعنی مافوق والی کو سبب
 وجود و نیچے والی صفت کا ہو ایسا چاہئے کہ اس سورہ میں دو مضمون ہیں ایک حمد اور ثنا کہ
 زبان بندہ کی ہو جناب الہی میں معروض تھی ہو دوسری خواہش اور چاہنا مطلب کہ بعد حمد اور ثنا کو
 منطوق ہو اور اس سورہ میں پانچ نام اللہ تعالیٰ ذکر ہوئے ہیں اللہ - رب - رحمن - رحیم - مَالِکِ یَتِمِ الدِّینِ
 کہ اس کو اور دین کر ایک معنی ہیں اور ان پانچوں ناموں کو ساتھ دونوں مضمونوں کو کمال بطری ربط حمد کو سا

۱۔ یہ ہے دنیا
 ۲۔ میں شرف و شرف کے
 ۳۔ حق میں دوزخ میں
 ۴۔ سچو کی وجہ سے
 ۵۔ عطف اور کسی ہو
 ۶۔ کے تہذیب و اخلاق
 ۷۔ کہ کہ جو لوگ بہشت
 ۸۔ ہیں چاہئے کہ ان کو
 ۹۔ کسی طرح کا جزا ہو
 ۱۰۔ اور جو فیض میں ان کو
 ۱۱۔ ان کو کسی طرح
 ۱۲۔ سی رحمت ہوگی
 ۱۳۔ نہ منطوق ہے
 ۱۴۔ کہ بعد حمد و ثنا
 ۱۵۔ اسباب حمد کے اور
 ۱۶۔ قدرت انتقام کو جزا
 ۱۷۔ دین میں تجاویز و عطا
 ۱۸۔ اور ثنا سبب خالق
 ۱۹۔ اعتقاد وال کے جزا کا
 ۲۰۔ اور ایسی ہی حکمت اور
 ۲۱۔ جی خواہ ہوگی کہ

انہوں کے تقاضائے روبرو کرے پرورش کیا پھر گناہ اور عیب اسکے ہتھ میں پوشیدہ رکھے
اور سوا انقباض اور مقصود صفت رحمانیت کا جو پھر گناہ پوش تو بہ کی رو اور اگر تو بہ کو قبول کرے
اور بخشے اور یہ مقصود صفت رحیمی کرے پھر موافق احوال اس کے جزا دیگا اور یہ مضمون مبالغہ
بقولہ اللہ تعالیٰ کا جواب بیان اس چیز کا ہوتا ہے جو پاک تہذیب سے تعلق رکھتی ہو اس کلمہ تقدیم مفعول
کی فعل کے اوپر ہے اور اہل عورت کو نزدیک تقدیم مفعول کی اختصاص کا فائدہ دیتی ہو بیشی کسی کی سوا
تیسرے عبادت نہیں کرتا ہوں میں اور اگر مفعول کو مقدم نہ کریں اور کہیں لگا کہا جاوے تو مخصص
نہیں سمجھا جاتا ہے اور وجہ خاص ہونے عبادت کی اس کی ذات پاک کی واسطے یہ جو کہ حقیقت عبادت کی
نہایت فیل ہونا ہو واسطو نہایت تعلیم غیر کے جو اختیار و صواب و جو حقیقت عبادت کو منوں میں یہ تین
مستبرہ ہیں پس جو تہذیب اختیار ہو بلکہ کسی کے زور سے وہ تہذیب ہو تو اسکو عبادت نہیں کہتے اور اس
ہی تہذیب اور تہذیبی تعلیم کو کہ نہایت رجب کی نہ ہو اسکو بھی عبادت نہیں کہتے اور ایسی ہی جو تہذیب کہ بلا اختیار
پایا جاوے بھی عبادت میں شمار نہ ہوگا اور عبادت حقیقی کو لائق کوئی نہیں مگر وہ ذات کہ سبکی طرف نہایت
درجہ کا انعام اس شخص کو پہنچا ہو پس وہ ذات اسد تعالیٰ کی جو کہ کمال درجہ انعام کا اس کا کام ہے تفسیر
اسکی یہ کہ بندہ کو تین حال میں ماضی اور حاضر اور مستقبل ماضی کا حال یعنی پیشتر کا پس بندہ چچ ایک
وقت کو نیست رہا ہو تھا بعد اسکو وہم سے طرفہ جو کے آئے وقد خلقناک من قبل ولم نیک
تشیئا پھر چچ حالت لطفہ ہوئے مگر وہ تھا اسکو زندہ کیا کُنْ لَمْ اَمْرًا فَاحْيَاکُمْ پھر جابل تھا اسکو
تعلیم کیا اور اسباب علم کے کہ جو اس اور عقل میں اسکو سبب آخِرَ جَلْمَ مِنْ بَطْنٍ اَمْتِهَاتِ كَمْ لَا
تَعْلَمُونَ تَشِيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ اے میرے حاضرینے حال بالفعل کا پس
ماجبتیں اسکی حد شمار سے زیادہ ہیں اول عمر سے آخر تک طرح طرح کی حاجتیں قیاس کرنی
چاہئیں کہ کس قدر پہنچتی ہیں اور باوجود گونا گون تفصیروں اور زافانیوں کے کہ ہند
اوس سے سرزد ہوتی ہیں حاجتیں اوس کی رفع ہوئی چلی جاتی ہیں اور کمال فضل اور حسا
سے کار براری اسکی ہوتی رہتی ہے اے میرے حال آئندہ کا پس ابتدا موت سے پہنچنے جنت
طرح طرح کے انعام اور پہنچنا انواع عذاب سے اسکی ذات تو امید ہے پس بندے کو کسی حال
میں جائے پناہ سوائے ذات اسکی کے نہیں پس بندہ کی عبادت کا بھی مستحق وہی ہے

تفسیر علی
میں تیناں اس کی
جو بھی مسلم
سرونی قرآن سے
منفی جانے کی
دشمنی کے
کا طلب کیا
چھوٹے کا حال
قرآن کے لفظوں
کی تلاوت کا تو یہ
دوسرا جابجا پڑھ
بات نصیب نہیں
ہونے کی اور قرآن
کا پورا فائدہ اور
مذہب بدلنے
کے لئے بندوں
اس شای تانوں
کے سامان طلب
کھول کر
بیان کر رہے ہیں

اور کوئی نہیں ہوا اور کچھ چکر چکران میں گھومتی تھی اور سنی طائی کی ایسی تھی جو کہ طبع اوس
کی احوال جو نہ پہلے ہو وہ سے تھا اور وہ بدروت کہ ہوا کا شل آداب و ہوا کا ایک اور یا اور میں
پہاڑ کی یا قلعہ کا کچھ زیادہ گندری ہو کہ کچھ چاہا اور اس کے متعلق ہوا شل اپنے اول کے اور وہ ہوا
وائے کو اور وائے کا کچھ یا طبع کی قوت اوس کو آگے کو ہر جیسے کہ ملا اور احوال پاک کی اور ایسا طبع کہ
یقینوں حال میں بندہ کیرا طے ثابت ہوا اور اس کی ذات کو محدود ہے اور اس کو کہ چیز سوائے اللہ کے
نہیں ہو اور محتاج طرف ذات اور کچھ ہوا کہ محتاج ہوتا ہے نفس اپنے کہ گرفتار ہے پس فانی
پہاڑا ہے تا یہ فانی مطلق کہے کہ اگر نہ الا عاجزوں تمام مخلوق کا ہو مگر نہیں پس استحقاق عباد
مخلوق کی ذات میں ہو اور ہوا کے قریب ہے و تقویٰ ذلک ان کا تقویٰ ذلک ان کا تقویٰ ذلک ان کا تقویٰ
مطلب ہے کہ بے غم و بدو شہد کہہ رہے ہیں کہ ہر گاہ کہ خدا تعالیٰ بے نیاز مطلق ہو جاری عبادت کی ہر
کھٹکے پس ہم کو کیا ضرورت کہ شقت بر فائدہ اور ٹھاہیں اور یہاں میں کیا ہو کہ تمام دنیوں میں
اس کی واجب اور بہات پر سب اتفاق ہو جو اس میں فکیر ہو کہ اس میں جل شاد بے سبب کی ذات اور
صفات اور احوال کی تقاضا اس امر کا کرتا ہے کہ جو شخص خالی نقصان کو نہ ہو اور اس کی ہر
پست کرے اور فانی ہونا پنا آگے کے ظاہر کرے اور نہایت درجہ کے تعلیم اور سکے بجا اور اس کے
رعایت حکمت کو اور وہ یہ کہ وہ منع کل شیئی فی مرتبہ یعنی رکنا ہر شے کا اپنے مرتبہ میں ہر
کے احوال کا مقتضائے حکمت کا جو نہ اس میں ہوتا کہ اس کو چھ حاجت عبادت کی ہر طبع اور
اور ظاہر ہو کہ جس کو صاحب حکم لے تقاضا کرے چھ مقابلہ اسکے کہ صاحب نقصان و دل اپنی
والا اسادات نقصان اور کمال کو لازم آوے اور یہ خلاف حکمت کا جو اسی جہت کو کہ کمال
ہر صاحب کمال کو چھ مرتبہ اے مظلوم و کرم اپنے نزدیک ٹہرتے ہیں تو وہ جب ہر عبادت کا
سببی جہت کہ انعام اللہ جل شاد کا دنیا میں غلظت انسان کے طبع پر اس درجہ کو کہ کچھ گیا جو کہ دنیا
نیال میں نہیں آتی ہو اس کو کہ انسان کو ضرورت ہو اختصار کیا ہو اور صفات کا اپنے کو کہ
نوجیات اور مظلوم اور اراوہ اور لذت اور مع او بصر اور حکام ہی پر تھا اور سکے اور پڑا اور تمام جان
انہ کی ہر جیسا کہ ضرورت اس سابق میں جان اسکا ہر کچھ پاس لازم ہوا انسان پر کہ غفیر ہر تعالیٰ
عنایت کی ہیں اس کے حکم میں صرف کری اور جس چیز کی اس کے کہ غفیر ہر جیسا ہر ہی ہیں اور اس کے

تفسیر غلیظ
بڑی بڑی اور کچھ
کچھ اور کچھ بڑی
بڑی شہد میں اور کچھ
تفسیر کے میں کچھ
ذات صدیق میں
خالص صاحب نے
اپنی زبان انہ
میں حکمت اور فائدہ
شہد کی قوت اور
دنیا میں بے گنجی
ہیں تیرہ کو فیر
پتا کتاب اکبر
میں دیکھو
پھر وہ تفسیریں
اولاد میں بہت
فائدہ پہنچتی تھیں
وہ چار اور ہیں
ایک دو ہیں

پس عمل ایک نسبت ہو کہ واسطے معرفت کو دی ہو اور آلات جسمانیہ تہ پانچ و غیرہ اس واسطے ملا کئے ہیں کہ اس
 کی عبادت میں کھو مشغول رکھے اور عبادت گہبان معرفت کا جو اگر عبادت ہو تو ہم معرفت کا محفوظ نہیں
 رہتا بلکہ اگر تامل کیا جائے عمل لای دمی کا معرفت ہو اور عبادت اس کا ثمرہ اور بڑا ثمرہ اس کا جو اس واسطے
 کہ حصول اور توجہ نہایت کامل ہو جائے جو اگر عمل بدن کے موافق عمل قلب کے ہوں اس واسطے کہ انہیں ان
 دونوں کو نہایت ارتباط ہو ہر عمل ل کے کوتاہی سے چھ عمل بدن کے اور ہر عمل بدن کے کوتاہی سے چھ عمل قلب کے
 پس نشان کہ پیدا کیا ہوا واسطے معرفت اور عبادت کو ہے اگر یہ دونوں چیزیں ترک کر دے حقیقت میں
 انسان نہیں اس کے سے معلوم ہوا کہ عبادت جیسا کہ مقتضی حکمت کا ہو ایسا ہی صورت انسان کی بھی
 تقاضا عبادت کو کرتی ہو اور اگر کوئی ملحد شبہ کرے کہ حاجت شرع کی کیا ہو معرفت میں اور عبادت میں عقل
 بھی کفایت کرتی ہو جواب کیا ہے کہ عقل کو اور پر طور اسکے کو نہیں چھوڑا ہی بلکہ اسکے ساتھ وہم اور خیال
 لگا دیے ہیں اور یہ دونوں عقل سے جھگڑتے رہتے ہیں شاید کہ صرف قطعی میں کر اور طرف چل جاوے اس واسطے
 اس کی تائید شرع سے کر دی ہو تاکہ عقل اور ان بعض امور سے کہ معرفت اور عبادت میں ضرور ہیں
 نہ ہو پس عقل بمنزلہ بصارت کرے اور شرع بمنزلہ شعاع آفتاب کہ بدون اسکے دیکھنا اشیا کا اچھی طرح
 ممکن نہیں اور بھی آدمی زندگی اپنی میں محتاج طرف اس بات کو کہ کہ نہیں آدمی ایک دوسری مدد کرے
 اور معاملہ جاری کریں اور اس کی زندگی ایسی نہیں جیسا اور جانور زندگی اپنی کرتے ہیں کہ ان کو حاجت
 طرف مدد ہم جس پر تو کئے نہیں اور انسان کو اسی واسطے مدنی ایلیہ کہتے ہیں یعنی اس کی طبیعت طرح
 پر مخلوق ہوئی ہے کہ آپس میں ملکر ہیں اور ایک جگہ رہنے پسنے کا اور اجتماع کا اور معاملات اور معاملات
 کا کہ آپس میں جاری ہو جائے اور مضبوطی نہ ہو جیٹک کہ قاعدہ عدل کو مقرر نہیں اور اتفاق آدمیوں کا
 قاعدہ عدل کو حاصل نہیں ہوتا ہو جیٹک یہ نہ جانیں کہ یہ حکم خدا کا ہے اور اس کے پھر نہ چاہی ہو اور
 یہ بات حاصل نہیں ہوتی جیٹک یہ نہ تو آپ کی اور خوف عذاب کا نہ ہو اور امید اور خوف دلیس اس کو
 پائدار اور حکم نہیں تاہم کہ صفات اس کی کرات اور مراتب ل پر گذرتے ہیں اور دل میں ہمیشہ صفات کا
 رہنا نہیں ہو سکتا مگر سطح پر کہ فعال جوارح بھی اس کے ہمراہ ہوں اور اسی کا نام عبادت ہو اور یہی
 کمال انسان کا ہے کہ آئینہ دل کا صفائی اور روشنی قبول کرے اور مقابلہ نظر اسکے کہ ہو اور نہایت فی
 دل کی خوشیوں کو ساتھ لجاوے اور اگر اس طرح نہ ہو تو زندگی آئینہ دل کے بسبب پیروی کرنے

وہ عمل کی
 چھوڑا ہی تامل
 شریعت کے ساتھ
 نہایت نہیں ہو
 اس واسطے کہ تقابل
 نے عاجز ہو
 محکمہ ہر حکم
 بن ایک حکم ساج
 عبد علی بن ابی طالب
 سفید و خضر
 دو عالم کا کو بھی
 شرق و غرب میں
 جی اپنے بیان
 ہر بات اسکے
 بدول کو سمجھا دو
 یعنی قرآن مجید
 کی تفسیر آرد
 میں کھول کر
 یہ دنیاں آکر گھول
 تو کیا کھول گھول
 سہا بن

والثا حب الموت قبل نزول الموت یعنی رجوع کرنا طرف گھر ہمیشگی کے اور دور ہونا گھر فرار کے سے یعنی دنیا سے اور تیار ہونا واسطے مرنے کے پہلے آنے موت سے **ثقل** ہوا نام ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حاملین کے ایک و ایک سانپ چھت میں ہو کر اپنے آدمی وہاں موجود تھے بسبب خوف کہ بھاگ گئے اور امام صاحب نماز میں مشغول تھے اونکو اوسکے کرنے کی خبر بھی نہ ہوئی اور حضرت عبداللہ بن الزبیر نے حاملین لکھا ہو کہ ان کو کسی عضو میں ایک زخم تھا اور حاجت اوس کے کاٹنے کی پڑی پس جسوقت نماز پڑھنی اونھوں نے شروع کی اوس عضو کو کاٹ لیا اور ان کو بیکال متفرق کر معلوم بھی نہ ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جسوقت نماز شروع فرماتے تھے پس سینہ مبارک سے ایسا آواز سننے سے کہ ٹانگی گیتی ہوئی جوش کر رہی ہو اور چھ ان باتوں کو بعد سمجھے سپاہیوں کے مضمون اس آیت کا تھا اِنَّكَ اَنْزَلْتَهُ وَقَطَّعْتَ اَيْدِيَهُمْ مَّا كَانُوا بِكُلِّ فَعْلَةٍ خائفے حال ہوا کہ بسبب کچھنے حال یوسف علیہ السلام کو انچو وجود ہو غافل ہوئیں اور اتنے کاٹ ڈالے اور حضرت یوسف علیہ السلام مخلوقات الہی سے ہیں اگر عقیقت الہی کے اور پست اوسکی کو کہ انسان کو دل غالب ہو جاوے کیا چھپ ہو کہ انچو وجود ہو غافل ہو کر خود ہو جاوے اور اوسکی مثال یہ ہو کہ شخص بادشاہیت مال کو سامنے حاضر ہوتا ہو اور بیٹھے اوسکے اور پاؤں سکوا اور بچو موجود ہوتے ہیں اور وہ اونکو دیکھتا ہو مگر بسبب غلبہ ہمت اوس بادشاہ کو ان کو تین ہی پانا اور بالکل شعور سکوا جاتا رہتا ہو جسوقت بادشاہ مجازی کے روبرو دیکھ حال سوال ہو کہ سامنے بادشاہ حقیقی کا اس سے بڑھ کر حال ہو جاوے کچھ سبب تفسیر میں ہو کہ ہوا بانی عیبات ہی کہ اَفْطَا اِيَّاكَ تَعْبُدُ كَمَا لَكَ تَوْحِيدُ الدِّينِ کہ ساتھ کیا مناسبت اور ربط ہو کہ اوسکے پیچھے اوسکو کیا جواب سکایا ہو کہ عبادت کو تین دہیں ایک یہ ہو کہ واسطے غبت خود قصو اور باغوں و نہروں کی عبادت کیجاوے اور ایک حقیقت میں معاملہ اور مبادلہ ہو اسو اسکو کہ شخص صاحب عقل ہو یقینا جاوے کہ دنیا اور دنیا میں اور اسباب کے سببانی ہیں اور طرح طرح کے رنج اور نقصان آئیں موجود ہیں اور ایک جہان ہمہ سلا بہتر اس سے اور ہمیشہ رہنے والا کہ بھی اوسکو فنا نہیں کرانے والا ہو پس ایسا شخص ذات عزیزانی کو اعلیٰ رفائی سے مٹا کر یہ حاصل کرنے اوس باقی کو خرچ کرتا ہو اور عمرہ اس عبادت کا نہیں حاصل ہو گا مگر دنیا مت کو اسو اسکو کہ تمام ہتھام شو بیکہ اوی دن چل ہو گا جو کہ یہ کہ خدا کے دوسری عبادت کر دے اسو تمام دنیا دہراتے چلاؤ کہ ہیں کہ جو بندہ عبادت نکریں تو لایق عذاب ہوویں اور خبر لگائی کہ تو

تفسیر میں
بہا کے مناسب
نہایت مختصر کتاب
اور یہ سبب ہی نہیں
بہت پر قناعت
سروں اس سے
قرآن کی عبارت
کا ربط بھی باقی
ہو گا اور تفسیر
جس شخص سے چھ
پار لگ جاتے ہیں
اس سے ہر وجہ
سے لوگ اسکا منہ
لے سکیں گے تاکہ
اس سے جانے اس
چھیننے غلام کی زبان
اچھا لگے کہ
جو جانے اور لوگوں
سے غصہ نہیں ہوتا
کہ تمام ہتھام
سے ہی خبر
لگایا

کہ چاروں میں ہر تین آجاتے ہیں اور سبقت لے لیتے ہیں ہر طرح کی کجی اور گناہات اور بدیہوں کی
بہیں کہیں کہیں کر تھیں آوی ہیں ایسی عبادت بلند تابعداری لٹائی اور نظام کو جہ کہ اس کو کٹ کر
چاڑھا چار لاکھ کی خدمت کو سیدھی کا قصد کرے اور ظاہر و باطن اس عبادت کا کہ وہ خلاسی اور
گواگون عذاب سے بھی ن قیامت کو ساتھ علاقہ رکھتا ہو قیصر یہ ہو کہ عبادت ہو طو مشاہدہ حق کو
اور یہ قیوں و چوں و اصل و رے جو اور ایسی طو نماز کی نیت میں بھی یہی تعلیم ہوا کہ اصل بندہ سیدھی
ہیں ہوا کہ لکھنا ہے یا الفنا میں من عذاب بندہ و حقیقت میں وریان خدا و خداور بندہ کو ایسا بندہ ہو کہ
ثواب و عذاب و عبادت کو تقاضا کرنا ہو اسو اسو کہ البتہ عزت اور حبیبیت کو چاہتی ہو اور عزت میں
اور ذلت کو تقاضا کرتی ہو اور یہ بات ظاہر کی کہ مشاہدہ خدا کا پورا پورا بھی اوسیدن ہو گا اور
کوشش ہو گا اس مشاہدہ کو کچھ بہت نہیں مگر چاروں لوگوں نے کہ غلبہ عشق الہی کا اون کو اور غالب ہوا اور
سکھیں خلافت اوس کے نام مارا ہے جیسا کہ کسی کو خواہے کہ گاہ جو حبیبیت اور چوں جمال تو یہ ہوا
ظاہر ہے وہ دیر قلم کہ وعدہ فرما رہی ہے حبیبیت پس عبادت کو باعتبار تینوں رچوں کو تعلق
کے ساتھ جو اسو اسو کہ آیات تعبدیہ کہ ہے عَالِیِّ یَقْبَلُ الذِّیْنَ کَاذِبِیْنَ کَاذِبِیْنَ کَاذِبِیْنَ کَاذِبِیْنَ کَاذِبِیْنَ کَاذِبِیْنَ
آیات تعبدیہ سے پہلے لائی تاکہ باوجود حبیبیت اور اجال کا ہوا اور عبادت میں منتفات بائیں اور
نہ ہے جیسا کہ شہوت کہ ایک پہلوان نامی ساتھ ایک دمی کینت کہ گشتی کرنے لگا وہ لوگوں نے
میں دس دمی کینت کو کہا کہ کچھ جانتا ہو تو کہ یہ کون ہے فلان پہلوان اور ہوتا ہے وہ شخص بھر تو
پہلوان کو گریپ اور مقلوب چاہتے ہیں اس وقت نام پہلوانوں کے سے اہل عرف اور اجال لیں کہ باوجود
اجا کینت کہ جب زیروست ہو کس قدر حبیبیت اور اجال ہوتا چاہتا ہو یہ بھی وہ مقدم کرنے
کے ہے تاکہ بندہ کو اس کے نام سے ایک قوت حاصل ہو کہ بسبب اس قوت کے تعلق عبادت
کا اس کے اوپر آسان ہو جاوے جیسا کہ کوئی شخص رے کا کام کرنا چاہے بیشتر اوس ہی قوت
تقویٰ کھائے تاکہ وہ کام بھاری بہوت کرے اور یہ بھی وجہ ہے کہ جب بندہ نے عبادت
نام نہ کیا وہ کیا بسبب کے حضور معنی محبوب کا صل ہوا اور عاشق کو بی حضور محبوب
کچھ کافرت محسوس نہیں آتی جو پس بندہ کہ پیہ حضور محسوس عبادت کو اندر کچھ کلفت اور
خوفا و شوق و ذوق کے ساتھ ادا کرے اور بھی ناسبت ذکر الہی کی ہو کہ شیطان کو

سے ہوا اور
پیش میں غافل
الہی کے
و اس کے
اس کے
پیش میں غافل
کے عذاب اور
سے ہوا اور
قرآن مجید کے
خدمت کے
میں لکھا جاتے
تفسیر کی
شروع ہوں
اور ہم اس کا
قبلی رکھا گیا
سے آغاز کردہ
تو یہ سانی یا
سلمانوں کو
کہ اپنے
چوں کہ

ہر گاہی ہے قال سر تعالیٰ اِنَّ الدِّينَ الْقَوَامُ اِذَا مَسَّهِمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَاذَاهُمْ
مبصران پس بندہ کو چاہئے کہ پہلے عبادت ہو ذکر و معبود کا بجا لاوے تاکہ شیطان کہ جو عبادت کا ہر سبب
سستی لانے اور غافل کرنے کو نقصان نہ کرے اور عبادت اس کی محفوظ رہے اور بھی یہ جاننا چاہئے کہ عبادت
کرنے والا ایک آدمی ہو اور میسر نہ ہو کہ واسطے حج کے ہو یعنی ہم سب عبادت کرتے ہیں اس صیغہ کہ
لانے میں کیا نگہ کرنا چاہئے کہ بندہ عبادت ناقصہ یعنی کوچی عبادتوں کا ملکہ تمام عبادت کر نیو کہ
کو ملا کر حج حضور قدس کو عرض کرتا ہو تاکہ وہ کریم ہو جب کرم اپنی کے عبادتوں کے اندر فرق نہ کرے
اور سب عبادتوں کو سبب نقصان بعضوں کو رو نہ فرما دیو اور ہمراہ عبادتوں بنیادوں اور اولیاد
بلکہ فرشتوں مقرب کی عبادت ناقصہ قبول ہو جاوے جیسا کہ فقہ میں لکھتے ہیں کہ اگر کوئی شخص دس
چیزیں ملا کر ایک قیمت دے گی کہ بچے اور بعضے و نہیں ناقص ہو ویرا بعضے کہے ہوں اس
صورت میں خریدار نہیں جائز کہ اچھے اچھے لیلے اور ناقص کو پھیرے بلکہ یا سب کو خریدو
یا کل کو پھیر دے اور ہم گراں گاہی عالمہ کرم الا کرین کہ ساتھ ہو کہ متصور نہیں ضرور سب قبول
ہو ویرا گے اور کیا اچھا کہا ہو کسی کہنے والے نے سیت سے پیو بدارا راہ طفیل نیکان ہشت
عائیں مذہب ہر کہ گہر سیکر دہ اور بھی جمع کر بیٹے لانے میں شاعر ہر طرف فضیلت نماز جماعت کے
گویا مقام عبادت کا مقام اجتماع کا ہو اور بدو اجتماع کی عبادت ناقصہ ہوتی ہوتی فضیلت
جماعت کا اور قول حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دلالت کرتا ہو التکبیر الاولی فی صلواتہ اجمعہ
خیر من الدنیا وما فیہا یعنی تکیہ اولی جماعت کی نماز میں بہتر ہے دنیا سے اور جو چیزیں دنیا میں
ہیں چنانچہ تفسیر کبیر میں بقول ہو اور بھی ہر تلقین میسر جمع کے کمال بزرگی ہے بندہ کی واسطے اللہ
کی طرف ہو گیا ایسا فرمایا ہے کہ جو عبادت اپنی میرے ساتھ درست کی تو نے اور میری بندگی ہو
سنگ ہوا تو پس تیرے تیرے برابر ایک امت کے مقرر کیا اور لفظ جمع کا تلقین کیا جسے قال اللہ
تعالیٰ اِنَّ اَبْرَاهِیْمَ کَانَ اُمَّةً اَوْحٰی اِلَیْہِ اَلَا اَلَّا تَعْبُدُوْا اِلَّا کَانَ تَعْبُدُوْنَ اَوْ سَکَیْہِ ہُوَ جَانَا کہ میں بندہ
تیرا ہوں اور جب اِلَّا تَعْبُدُوْا کہا یہ مضمون ہوا کہ میں ایک بندہ ہوں بندوں تیرے میں ہو اور
اس مضمون میں کمال ادب اور تواضع ہو جو کہ تعلق اِلَّا تَعْبُدُوْنَ کو ساتھ رکھتا ہو وہ چھوڑ کر
استعانت کی ملکیت مومن کا یعنی یا رب کا کسی سے اور مومن ہر کار میں جہاں قسم پر ہے اول

یہ سب عبادتوں کو سبب نقصان بعضوں کو رو نہ فرما دیو اور ہمراہ عبادتوں بنیادوں اور اولیاد بلکہ فرشتوں مقرب کی عبادت ناقصہ قبول ہو جاوے جیسا کہ فقہ میں لکھتے ہیں کہ اگر کوئی شخص دس چیزیں ملا کر ایک قیمت دے گی کہ بچے اور بعضے و نہیں ناقص ہو ویرا بعضے کہے ہوں اس صورت میں خریدار نہیں جائز کہ اچھے اچھے لیلے اور ناقص کو پھیرے بلکہ یا سب کو خریدو یا کل کو پھیر دے اور ہم گراں گاہی عالمہ کرم الا کرین کہ ساتھ ہو کہ متصور نہیں ضرور سب قبول ہو ویرا گے اور کیا اچھا کہا ہو کسی کہنے والے نے سیت سے پیو بدارا راہ طفیل نیکان ہشت عائیں مذہب ہر کہ گہر سیکر دہ اور بھی جمع کر بیٹے لانے میں شاعر ہر طرف فضیلت نماز جماعت کے گویا مقام عبادت کا مقام اجتماع کا ہو اور بدو اجتماع کی عبادت ناقصہ ہوتی ہوتی فضیلت جماعت کا اور قول حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دلالت کرتا ہو التکبیر الاولی فی صلواتہ اجمعہ خیر من الدنیا وما فیہا یعنی تکیہ اولی جماعت کی نماز میں بہتر ہے دنیا سے اور جو چیزیں دنیا میں ہیں چنانچہ تفسیر کبیر میں بقول ہو اور بھی ہر تلقین میسر جمع کے کمال بزرگی ہے بندہ کی واسطے اللہ کی طرف ہو گیا ایسا فرمایا ہے کہ جو عبادت اپنی میرے ساتھ درست کی تو نے اور میری بندگی ہو سنگ ہوا تو پس تیرے تیرے برابر ایک امت کے مقرر کیا اور لفظ جمع کا تلقین کیا جسے قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اَبْرَاهِیْمَ کَانَ اُمَّةً اَوْحٰی اِلَیْہِ اَلَا اَلَّا تَعْبُدُوْا اِلَّا کَانَ تَعْبُدُوْنَ اَوْ سَکَیْہِ ہُوَ جَانَا کہ میں بندہ تیرا ہوں اور جب اِلَّا تَعْبُدُوْا کہا یہ مضمون ہوا کہ میں ایک بندہ ہوں بندوں تیرے میں ہو اور اس مضمون میں کمال ادب اور تواضع ہو جو کہ تعلق اِلَّا تَعْبُدُوْنَ کو ساتھ رکھتا ہو وہ چھوڑ کر استعانت کی ملکیت مومن کا یعنی یا رب کا کسی سے اور مومن ہر کار میں جہاں قسم پر ہے اول

وہ چیز کہ قدرت اور پرکار کے بخشے دوسرے وہ چیز کہ اس کام کو آسان کرے قیصر وہ چیز کہ اس کا
کام کو نزدیک کر دی جو حقے وہ چیز کہ لوہا کو برائے گیر کرے اور سخت پیدا کرے مثلاً عقل اور شعور اور اتحاد
پانچ عبادت کو واسطے قسم اول کی چیزیں ہیں ورد و کرنا موانع اور اشتغال اور فراغت خاطر کی بنا
پچھ قسم ثانی میں ہے اور اولیٰ و سکا دلیلیں آنا اور صحت اور سکانت و یک عقل کر ظاہر کرنا اور لذت عبادت کی
کھل جانے والی زیادہ کرنا چہ تیسری قسم ہے اور مرشد بنیادوں اور ایوانوں میں پیدا کرنا کہ وہ ہم سادہ
نصیحت کر سخت اور ناکید اور عبادت کر کے پچھ قسم چوتھی ہے اور مقدم کرنا ایٹھ کا شستہ بن کر اور
بھی مفید صراط و اختصار کا دینے غیر تیری و دم استعانت نہیں کھتے اور پچھ استعانت یا خاصیت و ت کو پہلے
ہر عام ہو سکتی ہوں دنیا اور دین میں اگر اور خاص ہو پس مجید چھ استعانت کو یہ جو کہ عبادت ہو چنانچہ
عمل بندہ کا ہر لیکن بندہ کو کامل ہو تو ت اسکے اوپر جو کہ اسکے دل میں تصور اس فعل کا آوے کہ ہر خیال کا
دلیلیں آوے کہ کیونکر اس کو کرے اور پیدا کرنا تصور کا خدا کا اختیار جو اس میں علم نفع اور ضرر عبادت کا پھر اس علم
اس کو دلیلیں بچانا اور حکم کرنا چھ سب پیدا کیا ہوا خدا کا جو بندہ کو اس میں غل نہیں آوے بھی مجید جو کہ
اور نفس پس میں تے تو میں عقل کا کام یہ جو کہ انجام کو سوچو ہی اور جس شو کا مال بچا ہوا سو اختیار کر لے
اگر چہ فی الحال ہمیں خج اور شقت ہو جو کہ اوغوش نفس کی دس چیز کو اختیار کر لے جو کہ فی الحال ہوا
نفع ہو اور انجام کا موٹھا او سپر پوشیدہ رہتا ہو اور اس مجید کو میں کہ شرف و آبرو نفس کا غالب جاتا ہو اور
بلکت لگا ہوتا ہو اور دیکھتا اس شکر کا بغیر عون الہی کے ممکن نہیں اور بھی عبادت آسان نہیں ہوں
گرسا تھ دو کر کے موانع کو اور وہ چار چیزیں ہیں ثناء اور ثناء اور شیطان اور نفس اور بھی ممکن نہیں مگر ساتھ
دور کر کے خواص کر اور خواص کتنی چیزیں ہیں سببیتیں اور نظریہ صیبتوں کو اور انواع مجوم و غم کو
اور بغیر اسکے بھی عبادت درست نہیں آتی کہ جو چیزیں تو فیہ والی عبادت کی ہیں اور جو دو کیا جاوے
کر یا آوے اور عجب و رسوا اسکے اور برون اسکے ہی تمام نہیں ہوتی جو کہ خوف اور جانا و شہدایاں
حق کا موجود ہوا وہ سب چیزیں گھانید سخت ہیں کہ قطع کرنا اٹھا سونے عون الہی کو متہ نہیں لیکن اگر
و شہدایاں ہوں میں یکہ کہ اگر عبادت مقدسہ امانت بھی ضرور ہوگی فائدہ طلب کرنا امانت کا یہ
کچھ ہو ہیں کہ بد و خدا کی اکثر وقت اون لوگوں کو حاصل آتی جو کہ استعانت او سکی جناب میں چاہتو ہوں
یہ سبب دی ہو اسلو حاصل ہوں عون کو اور سبب دی میں یہ نہیں کہہ سکتے کہ کیا فائدہ رکھتے

تفسیر خلیلی
ہدایت پس لکھ
بجائے سببیتوں
میں بدلتوں کو ذرا
بھی وقت نہیں آتی
اور یہی کی باتیں معلوم
ہو جاتی ہیں اسی
بجائے وہ کتنا ہی قبول
عقل ہوں اور یاد
بار چھی اس کے
بہر اگر علم بول کا
شوق ہو تو پھر غم
رسائے موند و غم
ادب میں ہدایت
جانت اور از بس کہ
مفید (۱) تلقین
انتشریعت ہوا
(۲) تہذیب و تہذیب
نیکہ تلقین انتشریعت
(۳) ارشاد و ہدایت
الی علم انما غریب

تفسیر عیسیٰ

رسم اور عبادت

ان علم و ادب

حالت و عبادت

وہ جس کے بس ہو

موت سے میں بند ہے

ان جا غنہ سار

کے بن بخت و تنگ

صوت و غیب

میں پڑنے کی قوت

ہو جاتی ہے وہاں

ان تہذیب کے ذریعے

وہاں خدا نورس

جیسے کہ مطالبہ

سے غیب کو قبول

مرد و سکھ

وہ جہج مونس

ہوتا ہے وہاں

کاسبب کو اور ان

ایک کے مطالبہ

وہ جہج اسکے

مطالبہ

فائدہ انگاہی ہو کہ اللہ تعالیٰ نے عادت کو اذکار و چیزوں کو سبب حاصل ہونے طلب کیا کر دیا ہے جیسا کہ کھانا طعام کا پیٹ بھر گئے کیواسلئے عادت میں سبب ہو گیا ہے اور پینا پانی کا کہ پیاس کو دور کرنے کا سبب ہے پس اعتراض جبر اور قدر یہ کہ اس قدر دوسرا شبہ یہ ہے کہ استغانت کسی کام کے پہلے اس کام کے شروع کرنے سے مناسب و نہ چھو اسکے پس چاہئے تھا کہ استغانت کو اوپر عبادت کے مقدم کرتے جواب اسکا یہ ہے کہ عبادت وسیلہ ہے اور استغانت حاجت ہے اور وسیلہ کو اوپر حاجت کو تقدم ہے اور یہ کالم استغانت واسلئے تمام کرنے عبادت تک ہے اور تمام کرنا ہر چیز کا بعد شروع کرنے اور اسکے کے ہوتا ہے اسواسلئے استغانت کو بھی عبادت کو لائے گویا بندہ اسلئے کہتا ہے کہ میں نے عبادت تیری ساتھ حکم تیرے شروع کی ہے لیکن تمام کرنا اسکا بیچارہ میرے نہیں جیسا ہوں کہ کوئی نفع منع کر دے اور جبر و پیش آؤ و پس ساتھ تیری استغانت کرنا میں ہر تمام کرنے اسکے کہ قَاتِ قَلْبِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ بَيْنِ أَصْبَاحِ الرَّحْمَنِ لِيَسْتَحْيِيَ لُحُوسَ كَادِرِيَانِ دَوَائِجِلِيَانِ رحمان کے ہے اور اگر مراد اس استغانت سے عام ہے کہ تمام کاموں دنیا اور دین میں ہو پس وہ جس شخص خاص کی بھ ہے کہ جو کوئی غیر اپنے کے اعانت کرتا ہے نہایت کاراؤ اسکے کا یہ ہے کہ اس شخص کو دل میں داعیہ اعانت اس کے کا ڈالا جاتا ہے لینے بھ بات اسکے دلیں مضبوط ہو جاتی ہے کہ میں اعانت اس شخص کی کروں اور بچہ دل میں خیال ڈال دینا اللہ تعالیٰ کا فضل ہے پس گویا بندہ کہتا ہے کہ سوائے کسی سے اعانت میری ممکن نہیں مگر حقیقت تو اعانت اسکی فرماوے تاکہ سبب اعانت کا ہم بھجواوے بھراؤ اسکے دلیں داعیہ حالت میرے کا ڈالے تو پس میں وسائط سے قطع نظر کرتا ہوں اور سوائے اعانت تیرے نہیں دیکھتا ہوں میں توضیح اس مقام کی یہ ہے کہ بندہ کو ظاہر میں قدرت دی ہے کہ سبب اس قدر کے گمان کرتا ہے کہ کرنا اور نکرنا میرے اختیار میں ہے لیکن ترجیح کرنے کے اوپر چھوڑنے کے ہرگز اپنی طرف سے اسکو میر نہیں اسواسلئے جو مرجع بند کی طرف سے ہو پس اس مرجع میں کلام کی جاوگی کہ اسکے وجود کو ترجیح اوپر عام کے کہاں ہو آئی یہاں تک کہ تسلسل لازم آوے پس وہ مرجع ہو گا کہ اگرنا کی طرف سے پس استغانت سوائے خدا کو کسی سے لائق نہیں اور بھی ہم دیکھتے ہیں کہ تمام مخلوقات اپنی مطلب طلب کرتے ہیں اور اپنی قدرت او عقل و شعور و رکوشش میں کوئی قصور نہیں کرتا ہے اور مطلب نہیں پہنچتے مگر اپنے پس حاصل ہونا مطلب کا بغیر اعانت غیبی کے ممکن نہیں اور بھی بار بار دیکھا گیا کہ ایک انسان زرد و مسرہ انسان حاجت طلب کی اور وہ شخص مدت تک ٹالتا رہا اور بیت و لعل میں گذارتا رہا پھر دفعۃً حاجت اسکی پوری ہو گئی

اسکے حکم کو اس کے دل میں خیال حبس عالمی ہوئی کا آجا جب کی طرف سے ہے پس مردوس کر
اور کسی ہی سکا کتا ہے اول ہی مرتبہ میں چاہئے کہ غیر کی اعانت کو کہ قطعاً مہول عانت ہے اور جس
کسی طرح کی قدرت نہیں رکھتا ہے نظر سے ڈال دو اور ساتھ اعانت کا واقعی کو کفایت کرے کہ تو ہی کر
حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کو مسودین فرما کر اور پانچ باندہ کر اگ میں اُل یا حضرت جبریل علیہ
علیہ السلام کو حاجت میرے ہو فرماؤ حضرت خلیل علیہ السلام نے جواب میں فرمایا کہ طرف تیری
حاجت نہیں رکھتا میں حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ خدا سوا تھا کہ حضرت خلیل علیہ السلام نے فرمایا کہ
میں نے والا پوشیدہ اور ظاہر کا حاجت عرض میری کی نہیں اور میرا کہ بندہ مومن نمازیں پکڑا ہوا
یا زواہ کے چلنے پھرنے سے بند ہو کر اور دونوں ہاتھ کام کرنے سے مدخل ہے اور زبان سوا ہی قوت اور کام
اور کچھ نہیں کہہ سکتا گویا ہاں طلبہ اور رب کو جیسا کہ حقیقت میں پکارا تھا وہاں میں بھی پکارا کہ خطی
دو ہی ہوتی ہیں ان ہاں پکارا دیکھ کر کس طرح حقیقت کام کرے گیا اور کہا اِنَّكَ تَسْتَعِينُ اور
ملائے کہا ہے کہ جس وقت بندہ مومن اِنَّكَ تَعْبُدُ کہا ہاں کا خوف آیا کہ یہ ضرور ہو کہ نسبت عبادت
صرف اپنی ہی طرف کروں اور وہ پسند میں پڑ نہیں اسلئے دے کرنے اس خوف کو اِنَّكَ تَسْتَعِينُ قلم
فرمایا اور اس جگہ سے مجیدہ مقدم کرنے بعد کا اور پستیں کو مظلوم واکتے ہیں اس سورہ میں دو مقام ہیں کہ
مقام معرفت ربوبیت کا اور مقام عبودیت کا اور جس وقت یہ دونوں مقام جمع ہوں وہاں معاملہ بندہ کا
خدا کے ساتھ پورا پورا ہوا ہو اور مثنیٰ اَوْفُوْا بِالْعَهْدِ اِنِّ اَنْتُمْ بِلْعَهْدِكُمْ عَلٰی و اگر میں شروع
سورہ سے مَالِكُ يَوْمَ الدِّينِ تک بیان مقام ربوبیت کا ہو پس بعد سے عادت اور اِنَّكَ تَعْبُدُ بیان مقام
مقام عبودیت کا ہو اور اِنَّكَ تَسْتَعِينُ بیان کمال اس کی کا ہو اور جس وقت یہ دونوں ملائگی دونوں طرف سے
ہوئی شروع ہو کر اور پھر تیرا کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَمَّا الْمُسْتَفِيْعُ اَكْثَرُ عِلْمًا رَیْحَ وَجْهِ تَعْلٰتِ كَرِيْمَتِ وَطَرِ
کہ اِنَّكَ تَعْبُدُ اِنَّكَ تَسْتَعِينُ میں موجود ہو اس فرمایا ہو کہ اسلئے اوقات شروع نماز کہ اپنی کی
ہو کر خدا تعالیٰ کے ساتھ لفظ غائب شروع کی یعنی اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَمَّا الْمُسْتَفِيْعُ اَكْثَرُ عِلْمًا رَیْحَ وَجْهِ تَعْلٰتِ كَرِيْمَتِ وَطَرِ
ظاہر ج حکم غائب کہ میرا جو جس وقت نماز کو ساتھ کمال کی پہنچا یا وہ محاکب درمیان میں تھا اور ٹھہ گیا اور خدا
ساتھ نزدیک کے بدل گئی اور اجنبیت ساتھ گیا ملک کو ملی میں شخص قابل سکے ہوا کہ ساتھ لفظ غائب کے
کر دیا یہ بھی کہا ہو کہ عا اور سوال کیو اسلئے حضور پر سوال غائبانہ چنداں مفید نہیں ہوتا ہو تو
دور

تشریح غیبی
کو پکارا پکارا پکارا
نظر سے ڈال دو اور ساتھ
حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کو
علیہ السلام کو حاجت میرے ہو فرماؤ
حاجت نہیں رکھتا میں حضرت جبریل
میں نے والا پوشیدہ اور ظاہر کا
یا زواہ کے چلنے پھرنے سے بند ہو کر
اور کچھ نہیں کہہ سکتا گویا ہاں
دو ہی ہوتی ہیں ان ہاں پکارا دیکھ کر
ملائے کہا ہے کہ جس وقت بندہ مومن
صرف اپنی ہی طرف کروں اور وہ پسند
فرمایا اور اس جگہ سے مجیدہ مقدم
مقام معرفت ربوبیت کا اور مقام
خدا کے ساتھ پورا پورا ہوا ہو اور
سورہ سے مَالِكُ يَوْمَ الدِّينِ تک بیان
مقام عبودیت کا ہو اور اِنَّكَ تَسْتَعِينُ
کہ اِنَّكَ تَعْبُدُ اِنَّكَ تَسْتَعِينُ میں
ہو کر خدا تعالیٰ کے ساتھ لفظ غائب
ظاہر ج حکم غائب کہ میرا جو جس
ساتھ نزدیک کے بدل گئی اور اجنبیت
کر دیا یہ بھی کہا ہو کہ عا اور سوال
دور

یہ ہے کہ عبادت یعنی غایت تذل و سفلو نہایت تعلیم کے مطلق اس ملت میں خاص و سفلو خدا تعالیٰ کا
 اور کسی ذی حق کیوں سفلو جیسا کہ آیا باپ یا استاد یا پیر یا آقا اور خاوندان و سلاطین کے اور جو مطالبہ انعام ہی
 کی شش مناسبت کے اور غلبات کا اور رواج عاجزہ جائز نہیں سوائے کہ اسباب نہایت تعلیم کے اور نہیں پائے
 نہیں ملے اور جو وقت اسباب نہایت تعلیم کا متفق نہ ہوئی نہایت تذل و سفلو اور بجا جو اور تفلک کا اور
 مالک الملک علی الاطلاق کا جو اور غلبہ ہی نہایت بڑا عاقلانہ اندیشہ اور استعانت یا ساتھ ایسی چیز کے جو کہ
 استقلال و سچیز کو بچ و علم و فہم کی شخص کے خواہ مشرک ہو خواہ مرید نہیں گذرے جیسا کہ استعانت یا
 ارج و غیرہ کی چیز کو کر کے جھوک کر اور استعانت ساتھ پانی اور شیریں کو بچ و کر کے پیاس کو اور
 واسطے راحت کو بچ سایہ و خست و غیرہ کر اور استعانت طرف و اوں اور پوشیوں کی چیز کو کر کے پیادوں
 اور استعانت ساتھ امیلو یا بادشاہ کو بچ تعیین و معاش کو کہ حقیقت میں معاد و خدمت کا مال کو ساتھ جو
 موجب تذل و گنہگار ایسی ہی استعانت ساتھ طبیبوں اور علاج کرنے والوں کو سبب تجربہ و نیا و قی و قی
 اون کو طلب شہرہ کر ہے اور استقلال کو ہم نہیں کیا جاتا ہیں قسم کی استعانت یا اگر استعانت جائز ہے
 کہ حقیقت میں استعانت نہیں ہر اگر استعانت ہو تو ایسی استعانت بجا جو یا استعانت ایسی چیز کے ساتھ
 تو ہم استقلال و سچیز کا مشرکین کو ذہنوں میں پیدا ہو جیسا کہ استعانت ساتھ ارج و اوں و مانند
 غلبہ یا غصہ یا رواج سائرہ کو مثل بھوانی و شیخ سہ و زنجیاں اور جو مانند انگو ہوں اور قسم کی
 میں شرک ہو اور مافی ملت غنمی کو ہے اور اگر کوئی دلیل کی طلب کرے کہ عبادت اور استعانت
 کی ذات میں کیوں ہے کہیں گو ہم کہ تین آئینہ علی دلیل اس حشر کی ہیں سفلو کہ عبادت اور استعانت
 اس سفلو جو کہ وہ شخص کمال ذات رکھتا ہو اور یا اس سفلو جو کہ انعامات او کو ہمیشہ و خلق کو اور پرستار
 تاکہ اون کو مقابلہ میں شکرا و سکا و کر تے ہیں اور طلبے یا دلی کی ہمیشہ موتی رہے اور اعانت
 مستر ہے یعنی ابدال بالاکت موجود ہو اور کسی ہم موقوف نہیں سبب اسکی جو کہ ربوبیت اسکی شان
 گنہگار والی تمام خلق کو جو اور اعانت بھی تہ حق ربوبیت کا ہو یا سفلو فون تلف ہو کسی کمال کا یا
 لاحق ہو کے کسی آفت و نقصان کو ہے تا وہ چیزیں ساتھ وصف ہم او اعانت کو او یا اعتبار و خلق
 کو اور اقدار و حکمین کو خاص سے کی ذات کے ہیں سبب ماننا چاہو کہ اس مقام جس کی عبادت اس
 اور کرنے کو واسطے ذہن میں آتی ہیں اور سبب چھوڑ کر یہ عبارت خاص کیوں اختیار فرمائی اور

بقیمت چلی
 حشر کے ذلے
 میں یہ قرآن الکریم کو
 کے بیوقوف میں ہی
 اور سفلو و سچیز کو
 اور بھلاؤں اور غم کو
 و غیرہ پر ہی تھا تھا
 اسکی جو کرنے کی
 کیفیت امام بخاری
 نے یوں روایت
 کی ہے تا مشکہ
 بچہ نہ ملے فرمایا
 اور جو کر نفسہ بال
 ہمارے قتل کے
 زمانے میں حشر
 کے بعد و سفلو
 فرمایا اور غم کو
 کہتے ہیں کہ عاقل
 لوگ بہت زہید
 ہو گئے بچہ نہ
 کہ اب بجا دلی

کیا جو جواب اسکا بھیج کر آیا کہ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَتَسْتَعِينُوا بِمَا كُنْهَآ بَلَدًا وَبَارِئًا لِّكَ كَوْنِي وَهَمَّ نَكْرِي كَمَا تَهْتَكُن
 ساتھ عبادت کرے بلکہ مجھ کو فضل الہی کے جو اور لاکھ عیب بھی نکھانا کہ کوئی وہم نہ کرے کہ یہ عبادت
 بندہ کی سزا سے اللہ تعالیٰ کو نفع ہو سوائے کہ لام نہت عرب میں واسطے نفع کو آتا ہو جیسے چھ ماہہ درما علیہ
 کے مشہور ہے اور ایسی ہی یہ لاکھ تَسْتَعِينُ نکھانا کہ کوئی وہم نہ کرے کہ حق تعالیٰ کو وسطہ اور آرمہ مقرر کیا ہے
 درمیان اینچہ اور درمیان مطلوب نہی کے اور لَا تَعْبُدُوا إِلَّا يَا لَکَ بھی نکھانا وجودیکہ اس عبارت میں
 تصریح ساتھ نفی کو تھی اس واسطہ کہ خبردار کیا اور پر کم التفاتی کو طرف منقبات کو اپنی مصلے کو سچ مقام
 منایات کو انتفات ساتھ نفی کو نہیں بالکل عرض ثابت کرنے مقصد اپنی سے جو اور عبادتی لاکھ بھی نکھانا
 تاکہ آگاہی ہو اور پروا کے کہ عبادت اسکی آرام لے کر سرہقت ہوتی تھی جو کہ محصل ہنرمند و دی کا ہے
 یعنی غلط لحاظ ہوتا اور اس عبارت کو یہ سمجھا جاتا ہے کہ برابر عبادت ہمیشہ علی جاوی اور منقطع نہما و رہے طا
 بشری کو خارج ہو اور يَا لَکَ عِبْدَتَا اور عِبْدَتَا نا بھی نکھانا کہ کوئی وہم نہ کرے کہ عبادت کو فراغت ہو گئی
 اور اسکو چھوڑ دیا اور يَا لَکَ عِبْدَتَا نا بھی نکھانا کہ آگاہی ہو ساتھ ضعف اس عبادت کو گویا سبب
 کمال ضعف کو قابل تاکید کر نہیں اور يَا لَکَ عِبْدَتَا نا بھی نکھانا کہ آگاہی ہو ساتھ قصور عبادت تمام خلق کو حق اسکی
 ہو گیا ساتھ اس عبادت ناقصہ کے نہیں کہہ سکتا کہ یہ سبب میں حاصل کلام یہ ترکیب کہ اختیار کی گئی شکیبوں
 کے کہ تصور او خیال میں آتی ہیں بہتر ہے اور آیتنا بھی نکھانا جیسا کہ اِھْدِنَا نَا کہ اطلاع کرو اور اس بات کو کہ حجت
 بندہ کی حقیقت میں طلب کرنا عبادت کا جو او کو استعانت کا محض اسلئے درخواست اجازت طلب حاجت کو کہ ہے
 اور وہ شئی کہ متعلق ساتھ اِھْدِنَا نَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ کو یہ ہے کہ معنی ہدایت کو نشان دینا مطلب ہے یا ساتھ
 الہام کر لینے خود بخود اللہ تعالیٰ اسکی تلمیذ الیٰہی جیسا کہ چوسنا پستان کا بنیر سیکھانے اور سوچو کو لڑکے کو دبیر
 آجاتا ہے اور جیسا کہ ظاہر کرنا نکسایت کا ساتھ رہنے کے کہ بتا دینا ہونے کو اسکی پیٹ سے یہ کہ کو تعلیم ہوتا ہے اور یا نشان
 دینا مطلب ہے یا ساتھ حواس ظاہرہ اور باطنیہ بابت عقل کو یاد دلائل نظریہ یا ساتھ بھیجے رسولوں کو پس مرتبہ ہدایت
 کے علی الترتیب ہیں یعنی بعض پہلے اور بعض چھپے اول ہدایت الہامی ہے کہ لڑکپن کی حالت میں حاصل ہے بعد
 اس کو ہدایت احسانی کہ جس وقت حواس آدمی کو ظاہرہ اور باطن میں قوت پکڑتی ہیں نیک اور بد چیزوں کو
 پہچانتا ہے اور جس چیز کی طرف حواس نہیں پہنچتے اسکی دریافت کرنے کے واسطے ہدایت عقل کی عنایت
 تاکہ مدرکات ظاہرہ اور باطنہ و کلیات و ن کو نکال کر کام میں لاوی اور جو چیز ہدایت عقل سے بھی حاصل نہیں

میں نے

11-11-61

100

مجلس

100

١٠٠

1966

مجلس

20

SECRET

31/12/2019

10

100

ہوتی وہ سلوہ یافت کرنا دیکھ کے لائل نظر عطا فرمائی کہ اون دیکھو اس کو تیرے لکھ کر مصلحت حاصل کر دو اور
 پھر اس کی نظر عقل ہو بھی خارج ہیں اور حسن اور قبح اور کثافت و عقیدت و معلوم نہیں ہوتا یا اس کے اوکے اوکے
 کہیں ہم اور خیال اس کو معاشرہ کرتے ہیں وہ سلوہ یافت کرنے اور چیزوں کو عقیدوں کو سمجھا پاتا ہے
 ہدایت کہ ساتھ بھیجنے رسولوں اور اوتارنے کتابوں کو پائی جاتی ہے وہ قسم جو عام اور خاص عام وہ جو کرا
 اور شری کی طاہر کریں اور یہ بھی وہ قسم جو تبتیان اور توفیقی تبتیان کھول دینا اور اس چیز کا رسول اور کلام
 اس طرح پر کسی جہ کا احتمال اور شک اور شبہ پر سمجھنے مراد کو راہ نپا دی اور اس کو عرف فقہائین بتلا کہ ہیں
 اور توفیقی وہ جو کہ ہر سہا سہا گل رنے کے ساتھ ہدایت بنایا علیہم السلام کو چھ سنی کشتی خوشی کے مع کرین
 اور ہر اس کو یہ طریق آسان فرمادیں تاکہ ساتھ سعادت پیشگی کو پہنچنے والا ہو اور چھ مقام مصلحتی کے
 مشرف ہو جاوے اور غایت اس توفیق کی یا بہشت جو آخرت میں یا دریافت کرنا حق کا ہی دنیا میں نہ دے
 وہ جو کہ ایک نو عالم نہایت یا عالم ولایت کو اور بڑھ کر اس شخص کو روشن ہو اور حقیقتیں جیسے کہ نفس عام
 ہیں اور پھر کھلیا ہیں اور سچ تین جو رکھتی ہو یا سن اشہر و جیسا کہ فرمایا ہو قُلْ اِنْ هَدٰى اللّٰهُ فَمَا لَمْ يَهْدِ
 یَا اٰلِی اسرہ جیسا کہ فرمایا ہو اِنَّ ذٰلِکَ اَوْفٰی اِنْ رَکِبْتُمْ مَعَنَا فَمَا لَمْ یَهْدِیْکُمْ لَیْسَ مِنَّا وَاَمَّا اَسْرٰہُ جیسا کہ حدیث شریف میں آیا
 کہ اللہ ما اعتدنا اور اسی ہدایت خاص میں افسل جو بیانات کہ آدمی کو در بیان سیر سلوک کہ اہتمام کا
 حال کو طرف چہرہ حال کو اور ایک مقام کو طرف دوسرے مقام کے کسی بندہ کی اور اس کی ہر شے
 حاصل ہوتا ہو جگہ ماننا پانے کہ اگر ہدایت کو نشان و نیارہ کامرا دہوتا ہو جو اس کو ساتھ ال کے متعدی کا
 ہیں اور اگر ٹھنڈا رہتا کہ اس کو ساتھ ہوتا ہو ساتھ لام کے متعدی کر لے ہیں اور اگر قلعہ کو و نارتہ کا و ٹھنڈا
 طرف مقصد کو مراد ہوتا ہو متعدی بنفسہا ہوتی ہو پس ہم اخذ کا لفظ المثنیٰ لہذا کہ متعدی
 ہے ظاہر کرنا محال مجبور ہوتا تو ان بندہ کا جو کہ کفایت اور پختہ ان خواہ راہ پر پہنچنے رہتا کہ سری پر نہیں
 اور کہتا ہو کہ راہ طلب کی طرف نہیں پہنچتا ہو جب تک کہ وہ ہم ہدایت اللہ تعالیٰ کی سیر سلوک کی اور غایت
 کی اور غایت پر کھینچا ہو اور انما صیغہ کا کچھ اخذ کر اسے اسی نکتہ کہ ہے کہ کتبہ میں ہے کہ جو
 کچھ اچھا کہ مقام عالم ہو اور جامعیت مسلمانوں کو قریب تر طرف قبولیت کو تہ تو وہی حد میں شامل
 حد کرنا لوں کو کیا جو ان کے کتبہ میں بھی ہو عبادت شامل ہو اور استعانت بھی سبکی طرف تو یہاں
 لاچار طلب است کی بھی سب سے سلوہ چاہتے ہو چھ کر تمام گھر والوں میں ایک محلہ والوں میں ایک ٹھہر والوں

قسم جو رسول میں
 یوں کہ لکھتے ہیں
 لایوں کلام ذکر کرتے
 پانچ زبان حق تعالیٰ
 عقیدتی توفیقی آقا
 بعض حالات کو راہ و ملا
 گوشت است نزدیک
 و جنک و دشت بہت یاد
 و امن آن کو دوست
 باشد چون بانی اگر
 پانچ فرقہ اللہ تعالیٰ
 متنبی الہی ہر کجا
 مشفق بنی ہو چھ
 کون نامور راہ و سیر
 ہر جاہ شہرہ و سیر
 حق صلا کر کتبہ ہدایت
 الطریق کو رہنما ہوتا
 رہنمون کو رہنما
 راہ تار رسول صلا
 باشد "سنہ غفر"

یا ایک ملک الوں میں ہو ایک شخص کو ہدایت حاصل ہوا وہ سرگمراہی میں گرفتار ہیں پس شخص کو
 نہایت مشکل پڑا جو اگر ان کی موافقت کر دیکھ دہشتہ ہلاکت میں پڑتا ہے اور اگر مخالفت او کی کر دے
 تو سخرہ اوں کو گونجا جتا پڑتا ہے اور صحبت بری لوگوں کی اختیار کرنی پڑتی ہو اور اوقات میں قیل و
 اور لڑائی اور جھگڑا کے بے مزگی ہو گذرتی ہو اور علاقے قرابت و صداقت اور خون اور نصرت کے تمام بزم
 ہو جاتے ہیں ناجائز باتیں نکلیں اور ہنسنوں اپنی کو ہدایت کی دعا میں شامل کرنا چاہئے تاکہ کشاکش ان
 برائیوں کی سے محفوظ رہے اور لفظ صراط کا ہم معنی طریق اور سبیل کا ہے اور ان کے معنی راہ کو ہیں اور لفظ
 اس لفظ کو اس واسطے اختیار فرمایا ہے کہ مسلمانوں کو ذکر کرنے اس لفظ کر سے گذرنا پل صراط کا یا د آوے
 کہ اس میں صراط کا لفظ ہے اور یہ جانتے کہ جگہ اس پر گذرنا ہے اور گذرنا اس کو سوائے چلنے طریق مستقیم
 کے ممکن نہیں اور مشہور ہے کہ طریق مستقیم پر چلنا اختیار کرنا زیادہ روی کا ہے یعنی نہ افراط اوں میں ہو
 اور نہ تفریط کہ بچہ و نون مذموم ہیں مثلاً عبادت میں افراط یہ ہے کہ جس جگہ جگہ کسی صفت کا صفات
 الہیہ سے دیکھا جاوے بچے اختیار پر پیش او کی کرنے لگے جیسا کہ مذہب ہنود کا ہے اور تفریط یہ ہے کہ کسی وقت
 شغلوں دنیا اور طلب معاش سے اپنی تئیں فراغت نہ کرے اور عالم غیب کی طرف توجہ نہ جیسا کہ معمول فرقہ
 الکبریٰ اور دوسرے بیدنیوں کا ہے اور افراط استعانت میں ہے کہ ہر چیز کی واسطے باعث و حم کو سب
 درخواست کریں اور ہر کاموں مطلوبہ کی او کی طرف رجوع کریں و تاثیریں ستاروں کی اور سعادت او
 شحوت نون کی اور غرض میں پوشیدہ معاون اور شانات اور حیوانات کو رعایت کریں اور شوم اور بدین کو
 بی بیوں اور لولہ اور غلاموں اور لفظیوں اور گھوڑوں اور جوہلی اور تلوار اور اور چیزوں میں خیال میں
 لاؤں اور اوقات زندگی کی اپنی اور پر تنگ کریں اور مثل سودا گریوں کو ہر چیز سے ڈریں اور ہر چیز سے توقع
 قطع نہ کریں کہیں اور تفریط یہ ہے کہ ہر باب اعتبار کی بیوں کو بھی مثل دوا اور فدا کے اور ہر چیز کے اور مثل
 صحبت نیکوں کو اور صحبت بدوں کو اور مثل دعا اور انتہا کرنے جناب الہی میں سب کو ساقط الا اعتبار جناب
 اور اسی قیاس پر زیادہ روی تمام کاموں میں بہتر ہے اور بیشی اور کمی مذموم ہے جیسا کہ بالتفصیل کتابوں
 علم اخلاق وغیرہ میں کو رہے اور طریق نمونہ کو سچکچہ ذکر کرتے ہیں کہ آدمی کیوں سوطین قوتیں ہیں ایک قوت
 لطیفہ کہ اس کو عقلیہ بھی کہتی ہیں صفت او کی جاننا اشیاء کا اور دریافت کرنا حقیقتوں کا یہی اور حقیقتیں
 یا ذات اور صفتیں سر تعالیٰ کی ہیں انفعال اور انارو سے دنیا اور آخرت میں و اس قسم کہ علم کو علم الہی کہتے

تفصیل
 خدا نے قرآن مجید میں
 صفت کو پیش
 دل چاہی کھول دیا
 قوائے دنیا و آخرت
 جان اور دانا آدمی
 جو ہم کو توبہ پر بلاتا ہے
 اعتبار سے کیا کمال
 رسول اللہ صلی علیہ
 علیہ وآلہ وسلم
 کے وقت میں رہیں
 جی کھاتے تھے
 اس غریبی قرآن
 اس غریبی قرآن
 ہر شے کے لئے
 سرور و شہرت
 خدا کی قسم
 پیر و نبی و شہداء
 جن کے لئے تو جہنم
 جہنم میں نہ رہا
 میں نے عرض
 کیا ہے

اور افراط اور تفریط اس قسم میں وہی کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں فکر کرنا اور اپنے دریافت کرنے پر
اوس کے لیے جو یہ صفتوں کا مطلقا انکار کرے وہ اس قدر ہے کہ ثابت کرے صفتوں کو اور بطریق تطبیق
کہ خالق کو مخلوق کے ساتھ ہر گز کرے یا جس صفات کو شیعہ نے ثابت کیا ہے ساتھ تاویل ہل کے انکار
کرے مثل کلام کے اور معجز کرے اور دین اور رضا کو اور غصہ کے یا افعال اللہ تعالیٰ کو تینوں میں افعال میں
غرضوں کے ساتھ ملی ہوئی جانی یا اسطو اور الطف کو تینوں میں افتقار اور عقل نبی کو اور پارہ کے واجب چاہے اور
افعال بندہ کی طرف بندگی کی نسبت کرے اور خلق اور تاثیر اللہ تعالیٰ کی کائناتوں میں منکر جو یا
کوشل چکر کے بے قول عقائد کو دیکھ کر جو چہری ہو جاوے اور اس کے اور عقائد باطلہ کیل افراط اور تفریط
طرف میں اور یہ حقائق اذراہ اور بلائکہ اور انبیاء اور اولیاء اور امام دین کو ہیں اور اس قسم کے علم کو علم نہاد
کہتے ہیں اور افراط اور تفریط اس قسم میں ہے کہ کمال میں مرتبوں و منصبوں کا انکار کرے یا انکی حصص کا انکار
رہنے کا گناہوں کو اور عقائد کے اور عقل نبی کو وہ ساتھ غرضوں نیادی اور ملک فرط
کینوں کو اور منکر جنہوں نفسانیکہ بانیہ یا تہذیبی ماموں اور اولیاءوں یا برہنہ تبلیغیائوں اور مرسلین
کے مقرر کرے اور انبیاء اور مرسلین علیہم السلام کو اپنے لازم الوہیت کو جیسا کہ علم فیہاد فریاد سنتے ہر کسی
ہر جگہ میں اور قدرت اور پر تمام مقدرات کو ثابت کرے اور عقائد اذراہ اور انبیاء اور اولیاءوں کو تینوں
صورثوں اور تہذیبوں و تہذیبوں کو سبوت ہر اور ذوق اور فتنہ اور غداست اور منسلک ن سے
بالاستقلال غور مست کرے اور شفاعت اور عرض انکی اللہ تعالیٰ کی دہ گاہ میں واجب قبول ہوا کہ
جناب باری کو نزدیک یہ امر کہ وہ ہوا وہ حقائق حادثات قبر کے اور دفع اور ہیبت کو اور حساب و برہنہ
اور دوسرے امور آخرت کو ہیں اور اس علم کو علم حاد اور علم سمیات کا بھی کہتے ہیں اور افراط اور تفریط اس
میں ہے کہ مثلاً ایمان کو اس حد کے ساتھ موثر چہ نجات کی پہچانے کہ ہل خون کو دل سے اور دشاو کو دل
سے ہار کر کوئی گناہ اگر ایمان میں نہیں ہو ضروری گناہ ایمان کو اس حد پر ساقط ہوتا ہے کہ اگر ساتھ ہر گناہ
تاثیر اسکی اور ہر جاوے گی اور گناہ اگر ایمان سے ملے مانتہ کافروں پر ایمان کو دفع میں موثر نہیں بل افعال
اور ہل تاثیر فوقی اخذت میں ثابت کرنا اور ہر تاثیرات اللہ تعالیٰ ہی مقام جزا و جزا کو بے اعتبار ہے
افعال خود کے جو مانف کرنا ان میں کو یا نہ قبول کرنا طاعت کا اوس کو ممکن نہیں یا ہشت
نوا و زنت اور اگر نہ ہو تو نہ تھا تاثیرات اللہ تعالیٰ اور غنائی اعتقاد کے اور روایتی اسکی استقامت

چیزوں کا یا وہ حقائق اجسام اور عناصر دوسری ہیں کہ اس علم کو علم الجواہر والاعراض کہتے ہیں اور علمی اور ریاضی بھی نام رکھتے ہیں اور افراط و تفریط اس قسم میں وہ جو کہ مثلاً بیچ شرح اور سلطان چیزوں کو فروقا م کرے اور قوت مارکہ اپنی کو بیچ حاصل کرنے والا یعنی کے یعنی احوال اور خواص و تاثیرات انکو کے معصوف کرنے مثل تمنق کرنے کو علم ہیئت اور سند و حساب و رفون ریاضی میں اور موسیقی اور جبرالاتعال و مناظرہ اور قصیدہ اور طلسمات اور نیرنگات اور علم فلاحات اور علم حیوان اور خواص نباتات اور جمار اور علم طب میں و سوا اسکے یا ان چیزوں کا مطلق انکار کری اور ان کو بے بہرہ اور ناہیستہ اور جس قدر علم ان چیزوں کا نفع دین اور دنیا میں ہو اوس میں بھی متوہم نہ ہوا و دوسری قوت شہویہ کی باعث کھینچنے منافع کو اور وہ سید خواہش مرغوبات کرے اور افراط اسکا فحور ہے اور قحطاعت بھی کہتے ہیں لینے ڈوب جانا لذتوں اور ریشہ کی چیز دینیں زیادہ اور سقدر سو کہ حاجت ہو اور تفریط یعنی نقصان اوسکے کو جو کہتے ہیں لینے سکون اور باز نہنا اوس چیز سے کہ عقل و شرع اوسکی طرف رغبت لاتی ہے جیسا کہ کمال حلال و رکھنا مال لذت کہ بے شکہا ہو اور مرتبہ توسط کا غفلت ہے یعنی تابع کرنا شہوت کا ساتھ علم عقل و شرع کو تاکہ خواہش نفس کی سلامتی حاصل ہو اور اس میں روی و اخلاق پسندیدہ بہت پیدا ہوتے ہیں جیسا کہ حیا اور صبر اور قناعت اور قنوع اور جفا نمودی اور سخاوت اور قنوع سخاوت و ایثار اور کریم اور معاف کرنا اور مروت اور آسان کرنی معاملات میں اور قسری قوت غضب ہے کہ منشا پیش دہی کرنے کا اور چیزوں خطرناک کو ہے اور مقتضا اسکا تسلط اور بلندی اور دو کرنا ضرر غیر کہ ہے آپ کو و تعلقوں اپنی سے اور افراط اس قوت کا ہتھور ہے یعنی دلیری کرنی چاہیے اور بیکار کے اور پورا اوس چیز کے نہیں چاہئے اور تفریط اسکا جبن ہے یعنی ڈرنا اوس چیز سے کہ سچا ہئے اوس سو ڈرنا اور توسط اسکا شجاعت ہے اور اس توسط سے بہت اخلاق پسندیدہ پیدا ہوتے ہیں مثل علم ہمت اور استقلال و حزم اور تحمل اور جہیت اور سوا اسکے اور توسط استعمال قوت لطف کے میں حکمت کہتے ہیں اور اوس سو ڈکا اور سرعت فہم کی اور صفائی ذہن کی اور آسانی کو سیکھ لینا کسی فن کا اور اچھی طرح یاد کرنا اور سمجھنا اور سوچنا حاصل ہوتا ہے اور اسکے افراط کا نام جزیرہ ہے اور تفریط اسکے کا نام بلاوت اور غباوت ہے اور جس وقت تینوں قوتوں میں توسط حاصل ہو جاوے اسکا نام عدالت ہے اور تواضع عدالت کو ہے دوستی اور الفت اور وفا اور شفقت اور بردباری دینا احسان کا

تفصیلی

لقد جاءكم منكم

سورة مکه

خبرہ

علی چارہ ان کے

سوا اور کبک

وہی بجا وراق

جن میں چار

طبرہ

سے اس کی زندگی

ہم سے چار

کے پاس سے

عمرہ کی بی بی

رب جان کے

تفصیلی
لقد جاءكم منكم
سورة مکه
خبرہ
علی چارہ ان کے
سوا اور کبک
وہی بجا وراق
جن میں چار
طبرہ
سے اس کی زندگی
ہم سے چار
کے پاس سے
عمرہ کی بی بی
رب جان کے
تفصیلی

اور نگاہ رکھنا علاقوں اور حسن صحبت کا اور مشارکت کا اور توکل اور ادا کرنا حق میں
 کا اور مالک اور سکے کا اور پیغمبروں اور سکے کا اور اولاد کا اور فرماں برداری کرنے اور
 شریعت کی اور بھی ہو کمال تقویٰ لیکن سب کے ایک نکتہ پر اور سکے بھی معلوم کرنا چاہیو اور وہ یہ ہو
 قوت لطفیہ انسانی ذات میں اخل ہو کہ اسی وجہ کی واسطے پہلے بدن کو اپنے سوسل میں اور
 شہرہ اور غضبیہ بعد تعلق پکڑنے روح کو ساتھ بدن کو حاصل ہو نہیں پس کمال توسط کا قوت لطفیہ
 اندر وہ ہو کہ استعمال ہو اس حد کو پہنچاویں کہ زیادہ اس سے ممکن نہ ہو اور کمال توسط قوت شہرہ
 اور غضبیہ ہو کہ ان کے تئیں بقدر ضرورت استعمال کریں ساتھ اس حد کے کہ کمتر اس سے
 نہ ہو لاجار طریق توسط کا دریافت کرنا بغیر نہائی انبیاء علیہم السلام کے اور طاقت صدیقوں اور
 اور صالحین کو شواہد اور سیوا ہو کہ جو کہ ہر طاقتیں ہر وی کے ساتھ انبیاء علیہم السلام کو
 قدر مشترک ہو کہ انسان اپنی دل سے اس کو اللہ سے اعراض کر دیا اور ال او نکلا اور ذکر
 بالکل طرف خالق ان کے متوجہ ہو یا نہ ہو اگر اس جناب کے حکم پہنچے کہ بیشاپ کو چہ راہ خدا کا
 کرنا بعداری کرے مثل حضرت خلیل علیہ السلام کے اور اگر حکم ہو کہ جان اپنی کو چہ راہ خدا کا
 کرنا کمال خیر اندی اور خوشی قبول کرے مثل حضرت اسماعیل علیہ السلام کو اور اگر فرماویں کہ
 اپنی تئیں دیر لے زخا میں ڈال دو فرماں برداری کرے جیسا کہ حضرت یونس علیہ السلام
 اور اگر چہ چل ہو تو منصب بڑے اور مرتبہ بلند کے شہرہ فرماویں کہ اپنے تئیں مانتہ شاگرد
 کے اگر ایک شخص مجبور الحال کے پہنچا او اس کو ایک دیات کام کے سیکہ مار کرے اورنگ
 اپنی طرف نہ آئے وہ جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کہ طرف حضرت خضر علیہ السلام کے دہڑا
 شاگردی اونچی اختیار کی حدیث شریف میں آیا ہو کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے تئیں جبریت کا
 میں کفاروں کے ساتھ سے اذیت بہت پہنچی اور حضرت علی علیہ السلام کو سب سے زیادہ
 رسول قبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سایہ میں تشریف فرما کرے بیشتر تم سے ایمان
 کو کفاروں کو ساتھ ہو بڑی بڑی مصیبتیں پہنچیں ہیں اس حد تک کہ بعضوں کے تئیں نہ ہر
 کے کھڑا کرتا اور آرتیز لاکر اوکے سر پر چلائے تھے یہاں تک کہ بن اور نکلا پڑے ہو جاتا تھا
 لوگ ہر گز دین اپنے سے نہ پھرتے تھے اور بعضوں کے تئیں روپ کی گلیوں سے پست

تشریح
 کہ یہاں
 سے اگر عرض کی
 یا اہل المؤمنین
 امت کی جگہ پر
 درختان میں بھی
 ہو وہ نصاریٰ کی
 کتابوں کی طرح
 اختلافات ہوا
 جائیں گے
 عثمان رضی اللہ عنہ
 کے پاس سے
 اور ان قرآنی
 کلام کے متعلق
 پھر زبیر بن عوف
 و عبد السمیع بن
 عبد السمیع بن العاص
 بن ہشام بن العاص
 نے کی

چھلتے تھے اور ہرگز خلاف دین اپنے کو کوئی بات زبان پر نہ لاتے تھے کہتے ہیں کہ خط مستقیم اور خط کا
 نام ہو کہ سب خطوں سے کہ دو نقطوں میں فرض کر سکیں چھوٹا ہو گیا بندہ کہ سر خط مستقیم کی اپنے
 واسطے دعا کرتا ہے عجز اور ضعف اپنا بیان کرتا ہے یعنی لائق ناتوانی میرے تھے نہیں مگر طریق مستقیم
 اور سواستے جو کوئی بڑھایا ناتوان کسی حاجت اپنی کی واسطے جاتا ہو نزدیک رہتے تلاش کرتا
 ہے اور دور کے رستہ سو بھاگتا ہے اور بھی کہا ہے کہ بندہ جیتان دنیا میں ہر پہ کوشش مشغول
 بنائو لوں اور راہ جانیو لوں کے ہر عورت اور فرزند ایک راہ کی طرف بلاتے ہیں اور باب
 دوسری راستے کی ہدایت کرتے ہیں اور دوست اور شفیق اور راہ کی صلاح دیتے ہیں اور دشمن اور
 حاسد دوسری راہ کی عقل بتاتے ہیں اور اپنا نفس و طرف کو کھینچتا ہے اور شیطان رستہ دوسرا
 سکھاتا ہے اور شہوت اور غضب و طریق سو جھٹاتے ہیں و عقل اسکی ضعیف ہو اور عمر اسکی
 کوتاہ میدان کوشش کا تنگ حیران ہو کر اپنے تئیں خاوند کے دروازہ پر لا کر فریاد کرتا ہو کہ
 اضلنا الصراط المستقیم اے سچے بھٹے جاہل شبہ کرتے ہیں کہ جس وقت مرد مسلمان کو یہ
 دعا تعلیم ہوئی کہ نمازیں و پروہ و دگر سے اس طرح عرض کرے سوال کرنا ہدایت کا یہی مقصد ہے اسکو کہ ہر
 نمازی کو ہدایت حاصل ہوئی ہو کہ خدا میں پہنچ گیا پھر طلب کرنا ہدایت کا تحصیل حاصل کی ہو اور اسکا
 کیا فائدہ ہو جواب کا یہ ہو کہ مرتبہ ہدایت کر جیسے کہ ذکر بھی ہو چکا بہت ہیں پس آدمی ہر وقت میں ہدایت
 کے مانگنے کو مستغنی نہیں کہ عالم آدمی کا ایک ہی چیز کے ساتھ و طرح سے ہمیشہ بڑھتا رہتا ہو اول دوم اور
 علم کا یعنی برابر چلا جاتا تمام وقتوں میں و کم ہونا فقرات کا یعنی درمیاں میں غفلتیں آجانی دوسری ساتھ
 زیادتی و لیلوں کے ہواستے کہ جو علم ایک لیل سے حاصل ہوا ہے اور دوسرا علم کئی لیلوں سے حاصل ہوا
 دونوں علم برابر نہیں ہو سکتے اور جو چیز اقسام ممکنات سے جہان میں موجود ہو اس میں حالت اور وجود
 ذات الہی کا اور علم اور قدرت اور کرم اور رحمت اور حکمت اور سلی کو رکھی ہوئی ہو جیسا کہ کہا ہو شعر فی کل
 شئی لہ ایتہ تدل علی اندہ احد ہر فرہر گید ہے کہ از ترہیں رویدہ و وحدہ لا شریک کہ گوید پائیں
 علم آدمی کا ہر وقت یادتی قبول کرنا والا ہرستہ اور کھنے والا ترقی بریک ہو فرود پرند آں مباحث کہ
 مصلوں نمائندہ است ہر سال می تو اس سخن از زلف یا گرفت ہر ہذا فرماں برداری تمام او را و فرماں
 اوس کی کے اور حاصل کرنا فضائل و عہدوں بلند کا میدان بہت بڑا ہے یعنی اسکے بہت مرتبہ ہیں اور

توضیح

میں غیر مرتب

اور ان کے نفس

تھے اور عثمان نے

لے تئیں ویشی

صاحبوں سے

فرما دیا کہ جب ہر

اور نہ بن ثابت

میں کچھ اختلاف

تین تو تریں ہی

سی زبان کے موافق

تھا ایک کو قرآن

اور جیسے کہ زبیر

اور تھے چنانچہ

یہ ہی کی ایک

پھر خیر قرآن کے

کے تو عثمان نے

نے ہر ہر کے

وہ اولیٰ علی مرتب

وہیں کر دیے اور

قرآن مرتب فرماؤں

کو

اور سب سے اعلیٰ مقصود ثابت ہونا آدمی کا اور چاروس مرتبہ ہدایت کو کہ کو حاصل ہو ہو اور حضرت علی علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہو کہ دنیا کی تفسیر تھبتہنا علی الہدایہ کی فرمائی ہو یعنی ثابت کہ تو ہر اور ہدایت کو اور کلام مجید میں گویا اسی کل کی شرح کیوں اسلئے چرچہ دوسری کو شاید فرمایا ہو تھبتا کہ کائنات تھبتہنا ذہن ذہن کا پینے ای رب ہمارے نہ پھر تو دل ہمارا بعد اسکے کہ جسوقت ہدایت عطا کی تھی ہمارا وہ بھی اسی جگہ شبہ و سرور ہوتا ہو کہ سوال کرنا مطلب کا غیر ہو دو وجہ و خال نہیں ہوتا یا یاد امانت مطلب کا ہوتا ہو کہ وہ شخص مجھ لیا ہو یا برا لگینے کرنا بخیل کا اور پر سخاوت کہ ہوتا ہے اور یہ دونوں بھی حکیم مطلق اور جو ادب حق کی شان میں مقصود نہیں ہو سکتی پس فائدہ اس لگنے کا اور اس عا کا کیا ہو علی الخصوص کہ عارضہ انقضا کو بھی مٹانی ہو ہم کہتے ہیں کہ حکیم کی تعاضل کر لی ہو کہ مطلب طلب کیا سو او تفرح اور لاو کی مذہبوں تاکہ انفس و سکا ٹوٹے و تکبر و سکا پست ہو پیش شاید مانگنا اور فخر ہونا ہمارا کارگر پڑ جاوے اور جو شرط کہ اللہ تعالیٰ کی حکمت میں عایت کی گئی ہے صورت یکو فرما طفل کے جو شہدین ہا تاگریدار کے خندہ چین ہا اور عامنانی خواہ انقضا کو بھی نہیں سہا کر جائے ابھی اس میں ہو کہ بندہ خواری اور زاری اپنی طاہر کرے اور عطا بعد طلب اسکی ہو وہ تم ہو اب کھنسا ہو سوال ہدایت کا اور پرستہانت کہ شفع کیا ہو اس واسلئے کہ ہدایت ایک ہمہ ستانت کا ہو اور خاص کا کرنا عام کے اور طاہر سے عبادت کا اور بھی بواستہ ستانت کہ شفع ہو اسلئے کہ عبادت جب عبادت کے سبب کمال قبول کرتی ہو مفید علی درجہ کی ہدایت کو ہوتی ہو کمال مدد تعالیٰ والذین جہاد فی سبیل اللہ یشکھم شہکنا ینے او چنبوں (محنت ہمارے واسلئے کی ہم سو جہادوں کو اور کھوانی را ہر او مجاہدوں طرف ستانت کر جاو جسوقت عبادت اور ستانت ٹھوٹا ہوئیں تفرح ہدایت کا مالاہک توبہ الیقین ظاہر ہا اس سہا کر کمال انہم ہدایت کا اوں نہیں بسبب ان کا کہ لے لیا ماننا و علی کہیں نہیں ہا ہر وہا نفع ان قیوں چیز و کما اور پر محنت عام اور محنت خاص کی اور ت انفالین کی تہر سب تہیوں ہا ہدایت کو جو طلب ہو ہو وہ شے کہ خلق ساتھ جہاد الیقین انکنت خلقکم کہ متی ہو ہو جو کہ شیعہ نعمت کی ایک نعمت ہو کہ بطریق احسان کو تو کی طرف پہنچا دیں و انعم انا او میں ظہور ہوا و اس سہا کو منعم حق ہو اس سہا کوئی نہیں اسلئے کہ مخلوقات کے انعام کرنے میں نفع تو بھی فیال میں جو چیز جیسا کہ بیان ہو چکا ہو کہ وہاں و ہا ستا کی کہیں عیسیت میں نہیں ہو ہو کہ انعام و کجی ظہور ہوا و جو چیز کہ شیعہ نفع ہو کو عطا ہو یہ ظہور ہوا

نقصیم علیہ
چند شہروں میں
رواد کر دیا اور حکمران
کو اس قرآن کے
سوا اور جو صحیفہ
ہیں سب جلا دیے
جائیں (ب)
شہر و قول پر
ہے کہ پانچ قرآن
کے گئے ایک ایک
تورہ، تیسرے شتم
کی طرف بھاگیں
اور ایک کو عمان
نے اپنے پاس رکھ
لیا اور ابوحام
نے کہا دوست
نہیں رکھے ایک
ایک کو ترقم
بن جبرین، جبر
کو ذکی طرہ سواد
کیا اور ایک سینے
میں

انبیاء اور اولیاء کو گمان کریں ورنہ کہ غصہ میں اور مکر میں نہ جا پڑیں واسطے دور کرنے اس شہابہ کے
یہ لفظ لائی ہیں و اکثر مفسرین سچ تعین کرنے مضمون علیہ اور ضال کہ قوال مختلف لائی ہیں تھوڑی سی
ذکر کیے جاتے ہیں بیضاوی کہتا ہے منسوب علیہ گناہگار لوگ ہیں اور ضالین قوم راہ مال ہیں سو اسلو
کہ پورا پورا انعام الہی بندوں کو حق میں وہ جو کہ انکو معرفت حق کی اور عمل نیک و نون عنایت ہوں اور جس
شخص کو تئیں و نون نصیب نہ ہو نعمت تمام نہ ہو پس اگر فقط معرفت حق کی رکھتا ہو اور عمل نیک
نہیں رکھتا ہو ناسق ہو اور عمل غصب کا ہو جو شخص معرفت حق کی نہ رکھو گو عمل نیک کرتا ہو یا جاہل اور گمراہ
اور پرستش گزار کہ منسوب علیہ و فرقہ ہیں ایک کا فرغنا و کرنیوالا کہ دیدہ و نہشتہ انکار کرتا ہے اور دوسرا
گناہگار کہ قصداً گناہ کرتا ہے اور ضال بھی دو فرقہ ہیں ایک کا فکر ساتھ تقلید و کفر ہیں پراہو یا بیاد قصو
نظر کے کہ حقیقت میں کی اوسکے اور ظاہر نہ ہوئی اور دوسرا گناہگار کہ اس کے کرم اور ششش پر اعتماد اور
بہر و سار کے گناہ کرتا ہو یا بسبب سوچنے اور بغیر دریافت کر نیکی اہل ذکر و نادانستہ نہایت کو اختیار کرتا ہو
اور بعضوں نے کہا ہے منسوب علیہ کافر ہے اور ضال مبتدع اور بعضوں نے کہا ہے منسوب علیہ شخص ہے کہ
یقیناً قیامت کو دن انتقام اوس کو یسگ اور سزا دیں گا اور ضال مام ہو جمال عفو کا بھی رکھتا ہو اور حد
شریف میں بیٹھے مام طامی کیسے کہ مدعی نام رکھتا تھا اور سچ حضور پر نور پیغمبر علیہ السلام کے بھینچا تھا روایت
ہے کہ ان جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے معنی ان دو لفظ کے پوچھے فرمایا مضمون علیہم یہودی میں اور
ضالین نصاریٰ اور تصدیق اسکی قرآن مجید میں موجود ہے یہودی کو حق میں یہودی کہتا ہے یا اے غضب حق اللہ اور
نصاری کے حق میں یہودی کہتا ہے یا اے غضب حق اللہ اور یہودی کو حق میں یہودی کہتا ہے یا اے غضب حق اللہ اور
نیک اور عمل صالح میں طرف تفریط کی گیا یعنی جو چیز چاہئے تھی اوس کی کوتاہی کی منسوب علیہ ہو اور اس
جو شخص فراط کی طرف گیا وہ گمراہ ہو اور اس جگہ جانتا چاہئے کہ ظاہر میں حاجت اس لفظ کی معلوم نہیں
ہوتی ہے اگر ایسا فرماتے اھذا الصراط الذین انعمت علیہم من الذین والصدیقین والشهداء
والصلحین کافی اور شافی ہو جاتا اور ذکر ضلال اور غصب کا اتنا درکار نہ تھا لیکن ایمان کو وہ بازو پر کن رسوں
کو ان دو تو بازو کے زور سے سیر اور سلوک اس راہ کا میسر نہ ہوتا ہو اور وہ بازو عبارت خوف اور جاسوسی ہیں
اور دونو ایسے چابیس کے اعتدال پر ہیں اور سہواً اسطے قرآن مجید میں مایا وعدہ کو ساتھ وعید کو ماکر
ذکر فرمایا ہو اور صراطہ ارشاد فرمایا ہو کہ نبی عبادی الی انا انفق الرحیم وان هذا بنی ہون العذاب

مضمون علیہ
ان لوگوں کا کہ تو نے
نہ پورا انعام الہی
اور تصدیق اور شہاد
اور صالحین میں
تفریط کی
ایسی نہیں ہے
نفس میں خفا
جو یا اے غضب حق
نہی قرآن مجید
ہے کہ باوجود
عاجز کہ وہ
سورہ و کریم
نفس و نقل
اس میں ذرا
اختلاف کا نام
شان بھی نہیں
خدا کے فضل سے
ظام اللہ شریف
کے حافظ جی آر
نہایت سے ہونے

اَللّٰهُمَّ بِنِعْمَةِ خَدَّو اَر كَر دے میرے بند و گنہگار میں بخشے ما ابراہان ہوں اور تحقیق خدایا میرے مالک و
 شریف میں اوردے کہ لَوْ دَرِ قَلْبِ خَلْقٍ اَلْمَلٰئِکَةُ وَ دِیَاجُہُ اَلْاَشْجَادُ ۲۶ پنے اگر لے جاویں خوف او و جاہوں
 الہیہ برابر او تریں پس ہر گاہ کہ ذکر انعام کے لئے دلالت جائے او پر کی لازم آیا کہ ذکر غضب و ضلال
 بھی کیا جاوے تاکہ دلالت خوف کی او پر کرے اوردہ نوکرین ایمان کی برائے ہیں و بھی مانا چاہئے کہ
 ذلت حق کی طرف نسبت نغمائی اور شکستہ گراہی کو بخلاف انعام اگر کسی نسبتات ہاری کی طرف گراہی
 لا انعام محض فضل و سکائی بے سابق ہو اور شفاق کر اور غضب و عتابت اعمال بندہ کو اور گراہی نسبتا ہی غم کی
 ہو پس گویا حق تعالیٰ فاعل حقیقی نہیں مگر انعام کا اور غضب و ضلال ساتھ شرکت بندوں کو اور
 اون کے اوس کو صادر ہوتے ہیں و یہ سب کچھ خدا الہین نصب علیہم فرمایا سوئے کہ صورت میں شفا و شفا
 داخل ہوتے ۱ و یہ معلوم ہوا ہے کہ جو شخص غضب و ضلال کے ساتھ مشغول ہوں وہ نہیں براسترازم ہر
 غضب و ضلال پایا جاوے کوئی ہوا و بھی معلوم ہو کہ غم علیہ ایک مقابل ذکر ہو گیا کہ وہ غضب و ضلال
 ضالیت کہ چھ مقابلہ ہتھیں کہ ہے غم علیہ مقابلہ میں سکا ذکر کرنا مستحب نہیں لکن ہر گاہ کہ غم علیہ
 یعنی وہ پاؤں ہو جو بلکہ ہا دین میں بیخوارہ بنائے والا سو سچو کہ وہ او نہیں کی ملک کی اور ہریت ساتھ
 کے چاہتا ہوں چار ضالین بھی چھ مقابلہ غم علیہ کے ذکر ہوا و بھی مانا چاہئے کہ غم کا مقابلہ غم
 او پر ضالیت کے اشارہ اس امر کی طرف کرے کہ غضب و غم زیادہ تر تباہی اور آخرت میں ہلاکت
 بہت و نسبت ضالیت کے ہیں و غم غم کی تفسیر نہیں غضب و غم کو برائی حال کے زیادہ تر نسبت
 کے حایت کرن چاہئے تاکہ خلاف غم قرآن کا لازم نہ آوے و اور قیوم دوسری یعنی وہ چیز کہ تعلق ساتھ تفسیر تمام
 میں ہے جمہوری کہ ساتھ یہ کہ اس سورۃ کو غازیں احباب قرآنہ سفر کیا ہوں و اعمال مستحبی نماز کے ساتھ
 اور آیتیں اس سورۃ کی بھی سات ہیں رکعت نماز کے قیام اور رکوع اور قیام و سجود و پہلا اور چھ
 دو سجود کر اور سجود دوسرا و قیام میں ہیں یہ سات فیل بغیر اس سورۃ کو شل جسم انسان کی ہر
 کے ہوا و قیوم و بنیاد روح کو جو او چھوٹ و بدن کے ساتھ متصل ہو و حیات اور زندگی حال میں ہیں
 کہ سات آیتیں ہیں جو قیام میں ہیں و بھی ہر دو ساتوں کا ان نماز کے کمال قبول کریں اگر اس میں غم ہو
 کہ مقابلہ قیام کو تصور کیا جائے اس کو قیام ہو و یہ کہ ساتھ قیام میں ہے اور چھ ہیں اور بھی ہم
 ہر کام کو قیام ہو و قیام تھا نماز کا و اور قیام و قیام میں ہے کہ ہر کام کو قیام ہو

۱۹۰ اور کسی کتاب
 کے حلقہ کی این
 ہر گاہ کہ بھی شفق
 ندارد اگر تمام دنیا
 سے قرآن شریف
 قلمی اور چھاپے
 کے نسخہ ہو جائیں
 تو کاتب مانتوں
 کے سینوں سے پورا
 قرآن لکھ لے سکتا
 ہے کسی خط اور خط
 کفر کا تو لکھ کر
 ہے ایک خوشگامی
 فرق ہو گا۔ رہا
 اختلاف قراءت
 سورہ و قیام و غم
 ہی کا اور تباہی
 ہے کیونکہ نہ ہو
 جھکا گھبران
 خود خدا ہے کہ
 ہی ہو۔

اور زمین کے اوپر سر رہنا صفت حشرات اور ہوام کی ہے پس کعب میں تنکشی نفس کی بیچ ایک مرتبہ کی ہو اور
 سجدہ میں دو مرتبہ کے عاجزی ہو لاچار سجدہ کو مکر کیا تاکہ ٹوٹا نفس کا زیادہ چل ہو فائدہ دوسرا سورہ
 فاتحہ میں پس چیزیں ہیں پانچ چیزیں صفین ربوبیت کی اندر رب رحمن رحیم مالک اور پانچ چیزیں صفین
 بندہ کی عبادت استغاثت طلب ہدایت طلب استقامت طلب نعمت کی اور پناہ غضب سے عبادت اللہ کے ساتھ
 علاقہ رکھنا اور استعانت رب کے ساتھ اور طلب ہدایت کی رحمن کے ساتھ اور طلب استقامت کی
 رحیم کے ساتھ اور طلب نعمت کی اور پناہ غضب سے ساتھ مالک کے تعلق رکھتی ہے اور بھی آدمی مرکب
 پانچ چیزوں سے ہے بدن اور نفس شیطانی اور نفس سچی اور نفس بہیمی اور جو ہر ملکی کہ عقل ہے اور ذات پاک
 باری کی نے اُپران پانچوں تجلی فرمائی اور ثمرات انکو ان چیزوں پر ظاہر ہوئے پس اطمینان جو ہر ملکی کا ساتھ
 تجلی اسم اللہ کے ہے **اَلَا يَدْرِي كَمَا خَلَقَ الثَّلَاقُوتَ** یعنی عارفوں کے دل اللہ کی یاد سے چین پاتے ہیں۔
 اور نرمی اور فرمان بردار ہونا نفس شیطانی کا ساتھ تجلی اسم رب کی ہے اس واسطے کہ جب اللہ تعالیٰ اُسکی طرف ساتھ
 انعام اور احسان کے متوجہ ہوا اپنی تملرت سے باز آیا اور فرمانبرواری اختیار کی **وَقَدْ اَعُوذُ بِكَ مِنْ**
هَٰذَا آيَةِ الشَّيْطَانِ یعنی اے میرے رب میں پناہ چاہتا ہوں تیری شیطانی وسوسوں سے۔ اور اصلاح نفس
 سچی کی سبب تجلی اسم رحمن کے ہے اس واسطے کہ یہ اسم مرکب قہر اور لطف ہے جو جیسے کہ فرمایا ہو **اَلَمْ لَئِكَ**
يُنْزِلْنَا مِنْ السَّمَاءِ مَاءً فَسَخَّرْنَا بِآيَاتِنَا لِقَوْمٍ كَافِرِينَ اور اصلاح نفس بہیمی کی سبب تجلی اسم رحیم کے ہے اس واسطے کہ جب اُسکے
 واسطے پاک چیزیں اور طرح طرح کی نعمتیں عطا فرمائی نافرمانی سے بچا جیسا کہ فرمایا ہے **وَمِنْ رَحْمَتِهِ**
يَعْلَمُ السِّرَّ الْخَفِيَّ وَاللَّيْلُ لِلنَّهَارِ لِيَسْتَكِنُوْا فِيْهِ وَلِيَتَبَتَّغُوْا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ یعنی یہ اللہ کی
 محض رحمت ہے کہ تمہارے واسطے دن اور رات کو پیدا کیا تاکہ رات میں آرام کرو اور دن میں بوزی
 پیدا کرو اور یہ سب کچھ اس واسطے کہ شکر کرو۔ اور دور کرنا غلطی اور کثافت بدن کا ساتھ تجلی
 صفت مالکیت کی ہے اس واسطے کہ بدن غلبہ اور کثیف ہو اسکے واسطے قہر بھی شدید چاہئے اور وہ
 قہر ہے کہ خوف قیامت کے سے حاصل ہو جیسے کہ فرمایا ہے **لَيْتَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ اَلُوْا اَحِلَّ الْفَهَّاكُ** یعنی
 آج سوائے اللہ واحد قہار کے کسی کی بادشاہی نہیں۔ اور ہر گاہ کہ سبب ان تجلیات خمسہ کے آدمی
 ساتھ تمام اجزا اپنے کے درست اور آتہ ہوا پچھلے پاؤں پھرا اور راہ اطاعت کی طرف متوجہ ہوا پس
 واسطے اطاعت بدن کے رتیاں کعبہ کہا اور واسطے اطاعت نفس بہیمی کے تاکہ ترک کرنا لذتوں کا

نفس خلیج
 اور چار چار
 سلج جان تک
 زیادہ ہون (م)
 پتوں اللہ سے
 اللہ طلب
 دار و سلم
 نے فرمایا
 زمین زمین
 قرآن شریف
 کی نماز میں
 پڑھنا اس
 سبب تہجد
 رکعتی اپنے
 کعبہ کر تہجد
 اور شیان گاہن
 ہوتی تہجد
 صفت بدن
 پوسے (م)
 بیوں اللہ
 صلے اللہ علیہ
 دار و سلم

تفسیر ظلی

سے فرمایا

قرآن ہائے دہ

لکھنے والے ہندو

یہ لوگ اور مشن

کے ساتھ

آدرو قرآن

کو مشکل سے

ایک ایک کو

بڑھتا ہے

اُس کو

دو ہزار

سے

دق

رہنما

مسکات

علیہ وآلہ

وسلم

اور گناہ کی باتوں کا آسان ہوا یا کہ نشانہ ختم ذکر کیا اور واسطے خلاصی کے غلبہ نفس بھی کیسے زہر لگایا اور دور کرنے مکنون نفس شیطانی کے طلب ہمتاقت کی کی اور واسطے اصلاح جو ہر ملکی کے رفاقت اور روح مقدسہ و خواست کی اور دور ہونا اور روح خبیثہ سے ساتھ غیر المتصو بہ علیہم ولا اتصا لہن کے چاہا اور بھی ہندو یہ سچ مقام مناجات کے کھڑا ہوا اور صفات کمال ذات باری کی انھیں پیشہ سے شروع کر کے بالک یوم اللہ تک ملاحظہ کئے بے اختیار اسکو شوق آلی اسکا دامن گیر ہوا نہایت قصد اس سر کا حکم کیا اور ہر کے واسطے تو درکار ہو تو شد اس سفر کا عبادت ہو یا کہ نغبتہ کہا اور حقیقت جانکہ سفر نہایت دور و راز ہو اور توشہ نہایت اور طاقت بھی ہر قدر نہیں کہ پایادہ اتنی مسافت کو قطع کرے سواری بھی چاہئے نہ چاہے یا کہ نشانہ ختم ذکر کیا تو شد میں اور سواری واسطے قطع کرنے مسافت کے جناب آئیں سے نہایت ہو نقل جو حضرت برہمچریہ میں حال میں کہ ایک وقت بے سواری چلے گئے وہ میں چلتے تھے ایک اعرابی نے ان سے کہا کہ آتے شیخ ذکر ہو کر یہ سفر بڑا ہو اور تو نے بغیر سواری کے ارادہ اسکا کیا انھوں نے مذاکرہ کیا اس میں سے سواری بہت میں اگر وہ اعرابی ہو سواری صبر کی رکھتا ہوں میں اور اگر نعمت ہو تو سواری شکر کی اور اگر قصاص مقدر ہو تو سواری رضا کے سوار ہوتا ہوں نہیں اور اگر نفس خلل اٹھا ہوتا ہو سواری ممانعت اور زہر کے سوار ہوتا ہوں اور اگر شیطان وسوسہ ڈالتا ہو ساتھ ہر قدر ذکر کے پناہ میں رہتا ہوں میں اعرابی نے کہا کہ تجھ کو ہندو ہو اور حقیقت میں تو سوار ہو اور میں پیادہ ہوں اور جب ہندو نے توشہ اور سواری سے ظاہر اپنی حاجت روائے مختلف اسکی نظر میں نمودار ہوئے نہایت طلب کرنا راہ ستقیم کا شروع کیا اور حقیقت راہ مستقیم ظاہر ہوئی بہتہ میں رہتا اور رفیق بھی چاہی اپنے ہی کو بنا اپنا کیا اور ادبیان کو رفیق اپنا نصیر یا پادشاہ اور تیرہ اور گائے کہ اس بہتہ میں ہمیشہ آتے ہیں ساتھ لفظ غیر المتصو بہ علیہم ولا اتصا لہن کے اجتناب کیا جانے چاہئے کہ اس سورہ کے نام بہتہ میں تھوڑے سے نام ساتھ بیان وجہ تسمیہ کے ذکر کیا ہیں تاکہ وہ فائدہ نہ کہ سچ تمام اس سورہ کے رکھے ہوئے میں نکشف ہوں بعض بن ہر گناہ کا ہو اور وجہ تسمیہ کی اس نام کے ساتھ یہ ہے کہ کتاب الہی ساتھ اسی سورہ کے شروع کرتے ہیں اور پڑھنے میں اور نماز میں بھی قرات کا شروع اسی کے ساتھ ہو بلکہ بعد اللہ اور حمد اس سورہ ہو کہ کتاب کا ہو اور ہر شے کا جو واسم الہی کے ظہور سے ہو جو اس سے کی ذات میں ہو کی اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ہو ہیں اس سورہ کا نام فاتحہ بھی اسی سبب سے مندر کیا کہ

فضائل علوم کے ہیں ہم اللہ اشارہ طرف ذات اور اسماء الہی کے ہو کہ ہزار ہا مین بلکہ اس سے بھی زیادہ اور تمام دین اور شریعت واسطے معرفت اور عبادت اُسکے ہو اور لفظ الرحمن الرحیم کا اشارہ ہر طرف ظہور ذات اور صفات اللہ تعالیٰ کے پہنچ جہان کے اور انتہا علوم کی جانتا اسی بھید کا ہو اور حرف با کا کہ واسطے الصاق کے ہو اشارہ کرتا ہر طرف متصف ہونے خلق کے ساتھ اسماء الہی کے کہ غایت کمال نوع انسانی کی بھی ہو اور ہر اشارہ طرف فکر نعمتوں اُسکیکے ہو کہ تمام جہان مین پھیل ہوئی مین اور جو نعمتیں کہ خاص بدن انسان مین ہوا فق اُسکے کہ ٹپے بڑے طبعیوں نے ذکر کیا ہو یا پھر نافع ہیں اور اس قدر نعمتوں کو اگر بہ نسبت کل نعمتوں اُسکیکے قیاس کیا جاوے جیسے کہ قطرہ کو دریا زخار سے نسبت ہے اُس سے بھی کمتر ہے اور سچ ضمن معرفت اُسکیکے معرفت نفس کی حاصل ہوتی ہے کہ سبب اُسکے معرفت تمام حقایق کی میسر ہوتی ہو اور رب العالمین اشارہ ہر طرف اقسام موجودات کے خواہ ارواح ہوں خواہ اجسام اور وہ بھی شہادی ہوں یا مثالی اور خواہ اعراض ہوں شہادی سے مراد یہ ہو کہ عالم شہادت مین پائی جاتی ہیں اور مثالی سے مراد یہ ہو کہ عالم مثال مین موجود ہو اور الرحمن الرحیم اشارہ ہے طرف تمام خیرات کے اور وجہ خلاصی کے تمام آفتوں سے اور یہ محبت بڑا مقصد سب علوم مین سے ہو اور مالک یوم الدین اشارہ ہر طرف معاد اور باقی رہنے نفسوں کے بعد مفارقت کے بدنوں سے اور نیک بخت ہونے بعضوں کے اور بد بخت ہونے بعضوں کے اور طرف خراب ہونے عالم علی اور عالم اسفل کے اور نفع صور کے اور کیفیت زندہ ہونے کی بعد مرنے کے اور کھڑے ہونے کی پہنچیدن قیامت کے اور طرف حساب اور میزان کے اور درجوں جنت کے اور طبقوں دوزخ کے اور مرتبہ شفاعت انبیاء و اولیاء و اولیاء و عالموں اور شہیدوں کے اور یہ مطلب بزرگ تو طلبوں علم اعتقاد مین سے ہے اور آیتان نعمت اشارہ ہر طرف انواع عبادت قلبی کے اور قالیے کے یعنی عبادت دل اور اعضا کے کہ پہنچ کتابوں فقہ اور سلوک اور رسائل اور ادا و اشتغال ہر طریقہ کے تھوڑا سا انہیں سے بیان ہوا اور آیتان شہیدین اشارہ ہر طرف طرح طرح کے حرفتوں اور پیشوں کے کہ جہان مین رائج اور معمول مین اسولے کہ تمام پیشوں بنی آدم کے اور کاریگری اُنکی مین استعانت پکڑی ہے ساتھ مخلوقات اللہ تعالیٰ کے مثلاً پیشہ کھیتی کا اس مین استعانت ہو ساتھ مقتضائے صورت نوعیہ تخم کے اور مصلحتا کیفیت زمین کے اور ساتھ آب اور ہوا اور آفتاب اور ماہتاب اور لوہے اور سیل اور چمڑے وغیرہ

تفسیر غزالی

شک

کے قابل

وہ شخص

میں ایک

وہ شخص

جس کو

خدا قرآن

دانی نصیب

کے اور

وہ اُس کو

رات دن

نماز مین

پڑھا کرے

دوسرے

وہ شخص

جس کو

خدا مال دے

اور وہ

سورۃ الشکر اس واسطے کہ حمد و ثناء و شکر کی ہو اور اس میں کئی وجوہ شکر کے جمع کئے ہیں اور وہ تین ہیں جو میں محبت الہیہ کے ساتھ اور ثناء ساتھ زبان کے اور خدمت ساتھ مضامین کے جیسا کہ تفصیل ان سب کی گزری اور انہیں ناموں سے سورۃ الشکر ہے اس واسطے کہ حضرت علیؓ نے یہاں پر اہل کرم اللہ وجہہ نے فرمایا ہے کہ نزلت سورۃ الفاتحۃ من کلمۃ اللہ فی سورۃ فاتحہ اس خزائن میں سے نازل ہوئی جو عرض کے نیچے ہے یعنی اسرار و معارف سے کہ شامل میں ہر صفت ذات اور اسرار و افعال اور عباد اور صراط مستقیم اور جزا اور علم خاصہ اور علم احکام کو پس اس واسطے کہ ہم ہر جامع ذات اور اسماء کو اور ساتھ حرف بار الصاق کے اشارہ طرف اُس کے فرمایا ہے کہ وجودات اشیاء کے قائم ساتھ ذات اور اسرار اللہ تعالیٰ کے ہیں جیسا کہ قائم ہونا بعد کا ساتھ روح کے اور یہی ہو سر و وجود اشیاء کا لیکن ساتھ طریق ایجاد نہیں یعنی بلا اختیار و عباد نہیں بلکہ بقضاء رحمت اُس کے ہوا کہ اناضہ وجود کمالات ذاتہ کا فرماتا ہے پس درمیان لفظ رحمن اور رحیم کے صرف فعل کا بیان ہوا اور سر افعال کا بھی ظاہر ہوا کہ افعال اُس کے واسطے کمال ذاتی اُس کے ہیں اور اسی رحمت سے اللہ تعالیٰ مستحق حمد کا ہوا اس واسطے کہ شان کامل کی ہے یہ کہ تکمیل غیر کی کرے نہ ہستکمال نفسانی کا اس واسطے کہ وہ رب مکیا ہے پس عطا کرنا کمالات تمام مخلوقات کا اُسی کی طرف سے ہے اور اگر اُس کو اس کے سبب تحصیل کمال کی منظور ہو تو لازم آتا ہے کہ صاحب عوض کا ہوا و کمال اُس کو میں نقصان آجادی اور ساتھ لام متعزق اور لام اختصاص کے بیان فرمایا کہ حمد اللہ تعالیٰ کی گھڑی میں سب حمد و ثناء ہے یعنی تمام حمدیں اُسی کی طرف رجوع کرتی ہیں اس واسطے کہ کوئی چیز جو ان میں سے کسی وجہ کے مستحقان حمد کا کچھ اُسی کے فیض کے سبب سے ہے وہ بالاولیٰ ساتھ اُس حمد کے حمد کیا گیا ہو اسی واسطے کہ ہا ہی بیت حمد را با تو نسبت است درست ہر ہر کہ رفت بردرست ہر پھر اشارہ کرتے ہیں طرف سر حمد کے یعنی بھید کا کیا ہے اور اُس کی کیا ہو اس واسطے کہ جناب باری تربیت فرماتا ہو کل عالم کو ساتھ تربیت رحمت کے کہ اول ہر چیز کو جیسا کہ چاہئے پیدا کیا پھر جس کی طرف کہ تیار اپنی میں حاجت اُس کو ہے پختے اور تمام کمالات غیر متناہی کی اُس کو متعذر و عطا فرمائی اور طرف عطا کا اشارہ فرمایا ہو ساتھ مآلات یحی و المیتین کے اور ساتھ ضافت کرنے مالکیت طرف زمانہ کے یعنی بیم الدین کے اشارہ طرف احاطہ مالکیت کے فرمایا اس واسطے کہ دن قیامت کا تمام بندوں کو گھیرنے والا ہو گا جیسا کہ کل من کا تمام مالک تمام بندوں کا بھی ہوا اور عباد کے بھید کی طرف بھی اشارہ فرمایا کہ یہ بھی مقتضای رحمت اُس کے ہوا اس واسطے کہ اوپر مظلوم کے رحمت تمام نہیں ہوتی بدون بدلائین کے واسطے اُس کے ظالم سے اور نعمت عابدوں کو اور تمام نہیں ہوتی مگر ساتھ بخشے ملک ہمیشگی کے اوپر ایک کلمہ کے اوپر ایک عمل کے پھر اشارہ طرف صراط مستقیم کے فرمایا اور اُس کے دور کن ہیں آراستہ ہونا ساتھ عبادت کے اور تزکیہ کرنا ساتھ ہستکمال کے اور صراط مستقیم کا

۱۰۰

کتابخانه

11

Chiriz

1

OK

012

١٢

5

2

4

10

5

تفسیر غفرانی

اور اس میں منافق کی مثال جو قرآن میں بیان ہو چکی ہے جیسے منافق کا پہل کر دہوئی خراب اور مریضی کر دوا اور دوسری منافق کی مثال جو قرآن پر ہوتا ہے ایسی کہ جو بھینس کی طرح ہو کر دوا (ق) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا

بیان انکارنا ہونے کی بجائے

بھینس بھی فرمایا کہ حاصل اس کا شکر ہے کہ فقہ حرم کے سے بھا گیا اور میری کائنات عبادت کے سے ظاہر ہوا ہوا
فرمایا ساتھ لب لباب اور غرض عبادت کے کہ عبادت اور اس کے کدہ فتنے ہے نفع اور نفع کو کفار پر کرنا نسبت
اور افتقار کی ہوا اور وہ روح عبودیت کی ہوا اور اشارہ فرمایا طرف ہزار کے ساتھ ذکر انعام اور غنیمت کے اور ہر
جز کا یہی بیان فرمایا کہ عبادت اور استقامت سے پیدا ہوتا ہے اس واسطے کہ حق الہیت کا عبادت ہوا اور حق
کا اعانت ہوا اور جب دو نفع جمع ہوئے لاجرم حصول جزا کا واسطہ ہر ایک چلنے والے سہ ماہیت اور گواہ
کے ضرور ہوا اور طرف تعلیم حجت کے بھی کہ مسلمان لوگ شریکین کے مقابلہ میں لاویں اور ان کو الزام دین اشارہ
اسطرح سے کہ انہیں اور الہیت اور حجت اور ملکیت کی بنا پر واسطہ تمام مخلوقات کے طرف منسوب ہے چنانچہ ہر ایک
کے لیے ہی اور ان اور میں تمام شریک کا ان واسطے کہ جو وقت پرورش تمام مخلوق کی اور حجت کے اور پراپی طرف
اور ملک بھی اس میں شریک ہے انہیں پراپی مابقی ساتھ ہر ایک کے انعام آتی ہوا اور نہایت نڈال کیہ فرمیں
نہایت تعلیم دوسری طرف میں نہ ہی اور ساتھ فقط عبادت اور استقامت کے تمام حکام فرج کی طرف اشارہ کیا
عبادتوں اور حالات کو مثال ہوا اور انہیں ناموں سے نام کا شوق الہیات ہوا واسطے کہ بعض نے ان کا
ساتھ اس زمانہ کے پروردگار اپنے سے اور اللہ تعالیٰ کو نجاست بنایا جو خلیون دنیا اور آخرت کیساتھ شریک
سورۃ التکوین نام لکھا ہوا واسطے کہ میں نے ہمت خاص جناب باری کیساتھ فرمائی اور انہیں ناموں کا
و انہیں ہوا واسطے کہ مفعول اس کا افکار تاج و تاج مصلی ہونے غرض کیا واسطے کہ اس واسطے کہ باسم اللہ کے شکر
ظاہر ہونے تمام موجودات کی ذات کی سے پس وہ سب زیادہ تر ظاہر ہو گئے ہیں بنیادیت ظہور کے انہیں کے ساتھ
اور یہاں تک حمت کی مام ہوئے کہ خلق اور تمام کائنات ان کے فیض پر وجود ہوئے یہاں تک کہ شیخ تمام
ہوا اور ہر ایک پرورش اس نے فرمائی دلا ساتھ حکمرانے وجود کے و ثانیاً ساتھ حکمرانے ان خواہر گان کی
ہیں اور یہ کائنات ان بنیادوں کی قانون کا مستحق انہیں ہی اس لیے کہ دن قیامت کے سبب قرآنی کے تمام کائنات
قانون سے تبدیل ہو جائیں گے کہ ہر ان کائنات کے بل عبادت اور استقامت کے کائنات دوسرے حکمران
طریق طلب کے لئے ان کائنات کا وہ کہ ہر ایک اور استقامت اور انعام اس میں ہیں اور نقصان کو بعد کمال کے
جا کر اس میں چین فائدہ ہر جا کر اس بات کا ایک نام و نام میں کی جو کہ تفصیل اس کی بیان کی جاتی ہے
طریق سے ہوتی ہو جانا چاہیے کہ حراج سے لایہ ہو کہ پہلی سے طرف ملک کے پونچھنا ہر طرف طرف
اور ہر طرف کی پونچھنا ہر طرف سے ہر بات حال ہوتی ہو کہ عالم غنی سے طرف عالم غنی کی سب سے

دو طرح کا معراج ہوا تھا ایک طرح جسمانی اور دوسری معراج روحانی معراج جسمانی اس طرح سے تھا کہ مسجد کرم
 مسجد اقصیٰ تک تشریف لگتے اور وہاں سے طرف انتہا عالم ملکوت پہنچتی اور معراج روحانی یہ تھا کہ عالم شہادت کے
 طرف عالم غیب کے اور عالم غیب سے طرف غیب الغیب کے انتقال فرمایا اور یہ دونوں ہزار دو ہزار
 لی ہوئی کہ یہاں کہ حضرت ان دونوں کی طرف فائز ہوئے جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ کان قلوب قوسین اودانی
 اودانی انشاؤ طرف مرتبہ تھا کہ ہر عالم شہادت جمہ اور جمہانیات سے عبارت ہے کہ شاہد اور دیکھنے میں آتا ہے اور
 عالم غیب عبارت عالم ارواح سے ہے پس سفر کرنا روح کا عالم اجسام سے طرف عالم ارواح کے اسی کا نام سفر کرنا عالم
 شہادت سے طرف عالم غیب ہے اور عالم ارواح بہت بڑا عالم ہے بلکہ بے نہایت ہے ہوا سے کہ تمام ارواح کے سفر کرنا
 سے پچھلا تہذیب ارواح انسانی کا یہ بعد کمال پیدا کر سکتے ترقی ہو جاتی ہے اور ارواح کہ تعلق آسمان دنیا کے ہیں
 وہاں تک پہنچتے ہیں پھر اس سے ترقی کر کے طرف ارواح آسمان دوسرے کے پہنچتے ہیں اور بعض ترقی کرتے کرتے لوہ
 ارواح کی طرف پہنچتے ہیں جو کہ کسی کے جو نہیں ہوتی ہیں اور وہی روحیں ہی جبرے جبرے عبادت کئی ہیں
 اور بعضی اعلیٰ نسبت دوسرے کے ہیں بعد اسکے ترقی کر کے طرف ان فرشتوں کے پہنچتے ہیں جہاں ذکر اس آیت میں ہے
 وترى الملكة حافين من حول لهرش يخطيهم توفرتون کو اگر ذکر عرش کے ہیں بعد اسکے جو فرشتے آئے
 ہی اعلیٰ ہیں انکی طرف پہنچتی ہیں اور انکا ذکر اس آیت میں ہے و جعل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية بنی النھار
 میں تخت سب تیر کا اپنا اور اس دن آٹھ شخص بعد اسکے طرف دروای مقدسہ کے کہ ہم سے بالکل تعلق نہیں ہے
 اور نظام انکا ذکر اللہ ہے اور شریعتی محبت ہے اور انسا نکا ساتھ شہادت الہی کے ہر اولات انکی یہ خدمت اللہ جل شانہ کے ہے
 پہنچتی ہیں اور انکا ذکر ان یومئذ یوم من عندہ لا یستکبرون عن عبادتہ ولا یتخسرون لیسبحون
 اللیل والنھار لا یفترون یعنی اور جو اس کے نزدیک ہے ہیں کہ نہیں کہتے تھے انکی عبادت اور نہ کالی کرتے ہیں یا دیکھنے میں
 رات اور دن نہیں تھکتے اور یہ روحیں ہی بہت ہیں اور دیکھ جائے مختلف ہیں اور عقل بشری انکے اوصاف کا احاطہ
 نہیں کر سکتی ہے اور بعد اس کے بھی ترقی ہوتی رہتی ہے جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فوق کل ذی علم علیم یعنی
 اوپر ہر علم والیکے اور علم والا ہے یہاں تک کہ انتہا ترقیات کا طرف نور الانوار اور روح الارواح کے کہ وہ ذات باری کی ہے
 ہوتا ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وان الی ربك المنتھی اور جلال بلوہیت کا نام غیب الغیب ہے اسی واسطے کہ حضرت
 نے فرمایا ہے ان الله سبعین حجاً با من النملو کشفها لاحت سجات وجمہ کل ما درک البصر
 پس انتقال کرنا عالم ارواح سے طرف جلال الہی کے یہی ہے سفر کرنا عالم غیب کے طرف غیب الغیب کے پس فون قوسین

جبرائیل علیہ السلام
 میکائیل علیہ السلام
 اسرافیل علیہ السلام
 عزرائیل علیہ السلام
 جن ان کے ایک حجاب
 ہے اور ایک حجاب
 ہے اور ایک حجاب
 ہے اور ایک حجاب
 ہے اور ایک حجاب

تفسیر عظیمی
 اللہ تعالیٰ عزوجل
 بعض قوم کا
 منہ بند کرنا ہے
 اور بعض قوم کو
 ذلیل کرنا ہے
 اللہ عزوجل
 صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے
 اپنے گھروں کو
 قریب کرنا ہے
 غلبان اس گھر
 سے باہر ہے
 تہان سورۃ بقرہ

دور کر لیا پس جو وقت یہ پاک ہو گیا اور کپڑوں وغیرہ سے پہنے تئیں درست کر لیا اب چاہتا ہو کہ نماز کو سٹے کھڑا
 ہوں تو اس حالت کو ایسا تصور کرے کہ ایک بادشاہ عالیجاہ کے دہر و کٹر اہوتا ہوں اور یہ بات بھی دلیلیں خیال
 کرے کہ میرے ساتھ دھیر و نہیں کونسی چیز فرشتہ ہی یا شیطان ہو دین ہو یا دنیا ہی عقل ہو یا ہوی ہو چھوڑ
 یا شرعی صدق ہو یا کذب قناعت ہو یا حرص طمع ہرشی کا اور خدا اسکی کا تصور کر کے اپنی رفاقت میں نیک چیز کو
 لیے اور بریکو چھوڑ دے ہوا سٹے کہ رفاقت جس شے کے مستحکم اور مضبوط ہو جاوے گی ہمیشہ کو ہی چیز کے ساتھ میں بیگی
 اور غارت اُس کی ہونگی چنانچہ حضرت صدیق اکبر نے صحبت آنحضرت کے اختیار کے دنیا میں ہی انہیں کے ساتھ رہا
 اور قبر میں ہی اور قیامت میں اور جنت میں ہی اور کتا اصحاب کف کا لاونکے ساتھ ہو لیا تھا دنیا میں ہی اسکا ساتھ
 چھٹا اور آخرت میں ہی ساتھ بیگا اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ و کو نوا
 مع الصادقین یعنی اسی ایمان والوؤں تم اللہ سے اور ہو جاؤ تم ساتھ جو کچھ او غنائین میں طرح کھڑا ہو جیسے قیام
 اصحاب کف کا تھا اللہ تعالیٰ کی خدمت میں اذ قاملوا فقلوا ربنا رب السموات والارض یعنی جو وقت
 کھڑے ہوئے پس کہا انہوں نے رب ہمارا آسمانوں اور زمین کا ہو یا ایسا کھڑا ہو کہ مخلوقات قیامت کے دن
 روبرو پروردگار اپنے کے کٹری ہوگی جیسا کہ اس آیت میں مذکور ہو مریقوہ الناس لرب العالمین یا ایسا
 کھڑا ہو کہ جیسے غلام گھگھارولی اپنی سے کہ نہایت بدست ہی بہاگ گیا ہو اور بعد بہاگ جانیکے کہ کوشنر مندی حاصل
 ہوئی ہو اور پھر اپنے مولیٰ کی طرف سے جمع کیا ہو اس حال میں نہایت ہی خوف اسکو ہوگا اور سرنگوں کمال
 شرمزگی سے اس کے سامنے کھڑا ہوگا اور وقت کھڑا ہو نیکے قبکہ کی طرف نہ کہ سے گیرہ سوچے کہ عرف و نہ قبکہ کی طرف
 کرے بلکہ دل کو ہی سب چیزوں سے کی طرف پھیرا کرے کھڑا ہو کمال فعلت بالکفر بافعال اللہ تعالیٰ بالذات افعال ظنی
 میں پس جیسے کہ وہ قبکہ جب تک در طرف سے نہ پھیرے گا قبکہ کی طرف متوجہ ہوگا ایسے ہی دل کتبک ماسوائے غالی
 ہوگا اسکی طرف کیونکہ متوجہ ہوگا اور ایسا یقین کرے کہ اللہ تعالیٰ ظاہر و باطن سمیر کو دیکھتا ہو لہذا درجہ ہر
 اس کے کتنی کرے جیسے کہ کسی بزرگ کے ہر دو لحاظ کے راستہ و ہر اور نہیں سمجھتا ہو اور اسکی حیا اور توقیر دلیلیں ہیں
 ہونے سے قوی ہر ہر کے نیت کرے کہ ارادہ کرے سن ٹکا کہ میں نماز پڑھتا ہوں واسطے بجالانے حکم اسکی اور اس کے ثواب
 کی امید کھلو غلاب ایک کا خوف کرے وہ یہی خیال کرے کہ یہ وقت مناجات کا ہو اور کیسے مالک مناجات کتا ہو
 اور کیونکہ مناجات کر دین گناہ نہیں ہر شمار ہوں اور وقت لایق ہو کہ شرمندگی کے بارے عرق پیشانی سے بہا و اور کین
 اور کئی پھر کئے لکھن اور خوف کے بارے چہرہ کھار دہو جاوے اور اس وقت یہ نمازی ان شخص نہیں سمجھتا ہو جسکے حق میں اللہ فرماتا ہو

نفس خلیجی

اور اس عکس

پیشہ و مہن

سو میں نیات

میں اپنے اپنے

والے کی خوب

جی خواہش

کے گنگے سورہ

بغیر ہر کس

اس کے چہرے

میں پرستش

اور چہرے میں

اور دوسری جگہ ہے قلّیٰ تَحْسِبِی اللّٰهُ اِلٰہًا لَا هُوَ عَلَیْہِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ اور
 کرسی کو بڑائی اس قدر ہے کہ تمام آسمان و سکی نسبت ہو ایسے ہیں جیسے کہ جگل فراخ میں ایک قطرہ
 چلا ہوا ہو اور کرسی درمیان ساتویں آسمان اور عرش کے ہے اور کرسی بہ نسبت عرش کو بھی یہی
 نسبت رکھتی ہے اور اس کی عظمت کو آگے عرش کی عظمت سے بھی جیسے کہ سندر کے مقابلہ میں ایک
 قطرہ اور کبریا کا مرتبہ علو اور عظمت سے بڑا ہے ہوا سے کہ حدیث قدسی میں یا ہُوَ الْاَلَدِیْمُ رَدَّ اِلَیْہِ الْعَظَمَۃُ
 اِذَا دُعِیْ اور د ا بڑی ہوتی ہوا زار سے او تینوں سے بڑھ کر جلال کا مرتبہ ہوا سے کلام السدر میں یا ہُوَ وَتَبٰی
 وَجْہُ رَبِّکَ ذُو الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ تَبَارَکَ اِسْمُکَ رَبِّکَ ذِی الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ اور یہ بات بھی سمجھنی
 چاہئے کہ لوگ عظیم اور سکو جانتے ہیں کہ جبکہ اس کا بڑا ہوا و جلال اسے جانتے ہیں کہ بہت اونچا ہو
 اور کبریا اور سکو سمجھتے ہیں کہ عمر اس کی بڑی ہو لیکن اس قدر تعالیٰ ان سب باتوں سے پاک ہوا اس کی عظمت سے
 نہیں کہ جبکہ اس کا بڑا ہوا سو اس کو کہ جبکہ وہ پاک ہوا کرسی سے مرکب نہیں و علو اس کا ایسا نہیں
 سب سے اوپر کے مکان میں ہوا سو اسے کہ جبکہ وہ پاک ہوا کبریا و سکا بھی ایسا نہیں کہ بہت اونچا
 ہوا سو اسے کہ مدت بالقی بڑی ہوا و مدت کو اوی نے پیدا کیا ہے پس بسبب مدت کے وہ کبریا کو نکر ہو سکے
 پس کبریا کی اوکی کبریا کی عظمت کی ہوا و عظمت اس کی عظمت علو کی ہوا و علو اس کا علو جلال کا ہے یعنی ہل
 اس بات سے کہ مشابہت اس کو محسوسات کے ساتھ ہو اور کبریا سے اس کو کہ وہ ہم کسی کے میں دو اور عظیم ہو
 اس کو کہ کوئی وصف کر نہ لے اور صفائے بیان کرے اور اعلیٰ ہوا اس کو کہ کوئی بڑائی اس کی کما بینی ظاہر کر سکے
 پس جبوقت اس نے اللّٰہُ اَلَدِیْمُ کہا عقل اس کی جلال الہی کے ادراک کرنے سے عاجز ہوئی اور شہادت اللّٰہُ اَلَدِیْمُ
 کہ اس مقام میں تجلی انوار جلال الہی کی ہوئی بعد اسکے تہج سے طرف تھیم کے انتقال کرے اور تہجید اور
 تَبَارَکَ اِسْمُکَ کہے اور اس مقام میں نورانی اور باری متکشف ہو ہو اسے کہ تبارک اسمک اشارہ ہر طرف
 دوام کے کہ منور ہو فنا اور عدم سے اور دوام کا تعلق ساتھ ازل وابد کے ہے بعد اسکے و تعالیٰ جَلَّ جَلَّ کہے
 اس میں اشارہ ہے طرف اس بات کے کہ صفیتیں جلال اور کمال اس کے کی انحصار کسی حد معین میں نہیں چم
 اِیَّاہُ الْغَیْبُ کہے اس میں اشارہ طرف اس بات کے ہے کہ جتنی صفیتیں جلال اور نعوت کمال کی ہیں
 اوی کیو اسے ثابت میں غیر کیو اسے نہیں پس وہی کمال ہوا کوئی کمال نہیں اور وہی مقدس ہوا کوئی
 مقدس نہیں اور اس کے عقل بند ہو جاتی ہوا گے اس کا ادراک نہیں چلتا اور تمام حواس و ہم اور خیالی

مشابہت
 اس میں کبریا
 جگہ کافی ہو جگہ اس
 کوئی اتنی عبادت
 کے نہیں سوائے
 اس کے اوی بڑا
 کیا میں نے اور
 رب چہ عرش عظیم
 عرش کبریا چاہو
 اور عظمت سے بڑا
 عرش اس قدر
 ہے تو عرش اس قدر
 ہے جو مثال نہ ہو
 کیا ہو اسے نظروں
 میں اور اذوالی و ہم
 رات دن بولتے ہیں
 بیچیں میرا فاضل
 دوسروں کو نہایت
 اور اس کی ذات
 و پاک ہے
 انسانی ہوگی ذات تیری
 یہ صاحب جلال
 ہرگز کسی نہایت

و غیر و حیران ہو جاتے ہیں بعد اسکے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ کہے کر کہ لفظ غفلت زبان نہ
بلکہ دل میں بھی سمجھے کہ شیطان میرا دشمن ہے اور سہسات کا شخڑ ہے کہ دل میرا اللہ تعالیٰ کی طرف سے پھیر دے
اور اس واسطے حسد کرتا ہے کہ جو شخص مناجات جناب الہی سے کہو یا اور سجدہ کرے کیونکہ اس واسطے مستعد ہو کر
سبب ایک سجدہ مکر نے کے ملعون ہو گیا اور اس کی پناہ اس وجہ سے اللہ کے ساتھ پکڑی کہ جس چیز کا
شیطان چاہتا ہے اسکو چھوڑ دے اور جس چیز کو اللہ طلب کرتا ہے وہ بجا آید اور اگر طرح مکر و اور غفلت
کو کہہ دیو اسکی مثال یہ ہے کہ کسی شخص پر دشمن مارے کیونکہ اسکو یا شیر بھاڑنے کو اس واسطے چلاتا ہے پس یہی
اسنے اپنی زبان و بیباک کہہ لی کہ میں اس قلعہ کے ساتھ پناہ پکڑتا ہوں اور وہاں ہی کھڑا ہوں بلکہ
اویس کے حق میں لہر نہ دینگا اور وہ دشمن شیر اسکو پکڑے گا ایسے ہی جو شخص فتنہ فوجوں میں مبتلا ہو گیا
کے قبضہ میں ہے اور اقرار نہ پائی اسکا فائدہ نہیں کرتا ہے پس چاہئے کہ دل کی متوجہ ہو کر احوال پر
شیطان کے شر سے بچے کیونکہ اس واسطے اللہ کے قلعہ میں دیکھو اور قلعہ اسکا لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ ہے اور اگر اللہ سے
فرماتا ہے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ جھٹلتی اَمَنَ دَخَلَ جَنَّتِيْ اَوْتِ مِثْلَ عَذَابِيْ اِنَّ اللّٰہَ کے قلعہ میں وہی شخص
والا ہے جو کہ سوا اللہ کسی کو مہربان نہ ٹھہراوے فَاَمَّا مَن اَتٰكَ الْاِلٰہُ فَقَدْ اَفْتَقَرَ سُبْحَانَ اللّٰہِ
یعنی جس شخص نے مقرر کیا سجدہ و اپنا خواہش نفس پر تو میں وہی شیطان کہ ہے بعد کے
پڑھے اور اس کے پڑھنے کے وقت یہ سمجھو کہ تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کی ذات کو سبب ہیں اور جب سبب
اللہ ہی کی طرف سے ہو پس حق حکم کا بھی ہی ہوا پس بد اس کو اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ پڑھے اور اس کے سنی ہی ہیں
شکر اللہ کے دے اسکو ہی اس واسطے کہ سبب عین کی سی طرف سے ہیں تو ساری اللہ کے پڑھنے سے تمام جانیں
اور آخرت کو نظر آویں گے اور مہربان اور اس کا خوشی اور صفات علیا کا ہو دیکھا اور ادیاں پہلے اور
ابھی اور شریعتوں بنیوں کی ظاہروں کی اور شریعت کی طرف طریقت کی اور طریقت کی طرف حقیقت
پہنچ جاوے گا اور جو انبیاءوں اور مرسلین کو اور مقامات مردودوں و معزوں کو بھی شکستہ کیا
گئے اب اس حال کی تفصیل معلوم کرنی چاہتو پس بیوقوف اِنَّمَا اللّٰہُ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ کیا اسکے کوئی فتنہ نام
مشاہدہ کر لیا ہو اور کو کو ہم کے ساتھ تمام ترمان اور میں قائم رہا و بیوقوف اِنَّمَا اللّٰہُ رَبُّ الْعَالَمِ
عالم طرے کا اس کو علم آگیا جیسے کہ فرمایا ہے وَاَمَّا اِنَّمَا اللّٰہُ رَبُّ الْعَالَمِ اِنَّمَا اللّٰہُ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ
کیا اسکے ساتھ ملاحظہ عالم حال حیرت و فضل و احسان ہو گیا اور برحق متکلم نہ تھا الذی نہ کرے

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 یہاں جو چیزیں ہوتی ہیں
 میرے قلوب میں داخل ہوا
 ہیں آگاہ " " "
تفسیر خلیلی
 رسول الصبیح
 اس پروردگار کے واسطے
 نے فرمایا حیات
 میں تو ان امور کے
 وہ پرستنے والے جو
 اُن پر عمل ہی کرتے
 تھے ماضی کے جاوید
 گئے سب سے پہلے
 سورہ بقرہ اور آل
 عمران ان کو خوب
 ہی سفارش کر
 آئیں گے اور ان
 دونوں کے درمیان
 میں نپون چکا ہوگا

فقیر غنی

بے آپس سے ہوسا

پیکر پر سناٹا مار کر

یک دعا ہی لا منار

کے پاب پا خدا

تہا سے علم میں

برکت دے دے دے

رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے دیا ہو کوئی

سورہ کہت کے

شروع کی دس

آیتیں یاد رکھ کے

دجال کے صفوں کو

منوط ہے اسلام

ایک جہاں ہر قرآن

کے بعد قل جودا

کی سورہ پڑھ کر

دکھت ختم کریں

کرتے تھے لوگوں

نے ان کی یہ

بیدا کے سر سجدہ کی اور ٹھاکر دوبارہ تو افسح بجا لاوے اور سجدہ میں گرے اور وہ جھک کر نے میں اشارت
طرف ازل اور ابد کے کہ وہ ازل کی پہلی اول اس کو کوئی نہیں اور بعد ہی چہینے چھا دس کے کل
چہر نہیں اور بھی مضمون آقاؤں فی الانبیاء کا چہر اور اب میں دو سجدوں کو اشارہ ہے طرف ہوا
کے کہ در بیان ازل اور ابد کے ہے اور اور وجوہات اسکے بھی اس کتاب میں بیان ہو چکا تو اسی
سویاتی نماز ادا کی جاوے اور ہر گاہ کہ حالت معراجیہ نماز کی ایک شعلہ معراج محمدی کی سی ہو تو
کے طفیل سو یہ نعمت اس امت مرحومہ کو عطا ہوئی جو عنایت ہوئی اس جہت کی کمال عنایت اور کمال
اسکے حال پر فرمایا کہ وہ مرد مالک دنیا کے اسکو پھٹنا نصیب ہوا جو چیز معراج میں حضرت علی
واکہ وسلم نے پڑھی تھی ویسا ہی پڑھنا سوت میں اسکو بھی تعلیم ہوا کہ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالصَّلٰوةُ وَالطَّيِّبَاتُ
اور مضمون اسکے اس کہ جو اعمال اچھے خولہ زبان کی ہوں خولہ مضاف خواہ دل کی تیرے ہی واسطوں میں
مغنی شودل میں ماضی کرے جب اسوجہ نماز ادا کر کے اپنے باطن میں ان مبارک تحفہ علی
علیہ کہ وہ سلم کا تصور کرے اور یہ سمجھو کہ حضرت علی علیہ السلام کی روح مبارک اوپر سے اترتی
سیرت روح اوپر کر جاتی ہو اور کیا دریا میں تاقی اور ملاقات دلو و حوں کی حاصل ہوئی اور اس وقت
اسکو حاصل ہوا پس حضرت علی علیہ السلام کی روح کیوں اسے حمد اور ثنا و تحیت ضرور ہے اس وقت
اَللّٰمُ عَلَیْكَ اَیُّهَا الَّذِیْ وَدَّعَہُ اللّٰهُ وَبَرَکَاتُہُ پڑھے اور یہ خیال کرے کہ میرے سلام سے چہر
اعلیٰ جواب میں طرف پہونچا اور اس سلام میں اپنے نفس کو اور نیک بندوں کو شامل کرے اور کہے
اَللّٰمُ عَلَیْکَ اَیُّهَا الَّذِیْ وَدَّعَہُ اللّٰهُ وَالصَّلٰوةُ بَعْدَ کُنْہِ کے یہ خیال کرے کہ حق سبحانہ اُپر سے حق
اپنا سلام عنایت فرما یا جو مستحق نیک بندہ جہاں میں ہے اسکے کہو کہ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا
وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہُ وَرَسُوْلُہُ اسکے کہنے میں کتنی ہے کہ کوئی اس کو کہتا ہے کہ کس سید
رتبہ کو تو پہونچا پس یہ شخص ہوا پس کہتے کہ اس کلمہ کی برکت جو بعد اسکے کہا گیا کہ حضرت علی
واکہ وسلم کے زبید سے جھکے نعمت حاصل ہوئی اور ان کو واسطے کیا شکریہ ادا کیا اسنے کہا اَللّٰمُ سُبْحٰنَکَ
مُحَمَّدٌ وَ عَلٰی اٰلِیِّ مُحَمَّدٍ بعد اسکے کہا گیا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس رسول کے پیدا ہونے
واسطے اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی تھی جیسے کہ اس آیت میں مذکور ہے رَبَّنَا وَ اَنْعَمْتَ عَلَیْہِمْ اَمَّا
اس کے عوض میں اور ان کے حق میں تو نے کیا خدمت گزاری کی اسکو کہ کچھ اَصْلٰتِ تھے

اگر حضور اسکو کہتے ہیں کہ دل اسکا خالی ہو گیا اس شے سے جسکو کرباؤ یا زبان و بول مانتے ہیں مگر
 اسکا اس شے کو کھیرا رہو اور جگہ جگہ دوڑنا نہ پہرے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو نہیں نظر
 کرتا ہے اللہ طرف اس نماز کی کہ دل مصیے کا صوبہ بن کے جس نماز میں حاضر ہوا اور یہی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے ایک آدمی کو کہ اپنی ڈاڑھی سے نماز میں کہیں با تھا پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اگر جرح ہو
 دل ہکا اور خون ہوتا اسکو اسکے جراح اور اعضا بھی خشک کرتے اور روایت ہے کہ جب وقت نماز کا آتا حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ کا پیشے گلتے اور رنگ چہرہ کا تغیر ہوتا پس کہا گیا اون سے کیا سبب ہے اسکا کہ انہوں نے
 فرماتے تھے کہ یہ وقت ادا کرنے کی امانت کا ہے کہ آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر اللہ تعالیٰ نے وہ امانت
 پیش کی تھی اور اسکے اوشالینے کیو اسلو کہا تھا پس سب ازخوف کیا رہے اسکے اوشالنے سے انکار کیا اور
 مننے اوس امانت کو اوشالیا اور ضروری ہو حضرت علی بن حسین سے کہ جسوقت وضو کرتے تھے رنگ اوشالا
 فرد ہو جاتا تھا پس اون کو اوکو گھر کے لوگوں نے کہا کہ یہ وضو کے وقت تمہاری کیا عادت ہے او نہیں نے
 فرمایا جانتے ہو تم کہ اب میں کس کے روبرو کھڑا ہوں کیا ارادہ کرنا ہوں اور ضروری ہے کہ حاتم حم رضی اللہ عنہ
 سے اچھی نماز کا حال دریافت کیا گیا اونہوں نے کہا کہ جب وقت نماز کا آتا ہے اسی طرح تہجد وضو کرتا ہوں
 اور جس مکان میں نماز پڑھنے کا ارادہ ہوتا ہے تھوڑی دیر میں بیٹھ جاتا ہوں مگر اعضا میرے
 قرار پر کھڑا ہوں پھر اوشالا ہوں نماز کے واسطے اور کہہ کہ درمیان دونوں ہوں اپنی کے کرتا ہوں
 اور پل صراط نیچے قدم اپنے کے اوچت کو اپنی طرف اپنی اور وضع کو بائیں طرف اور ہلکا صوت کو
 پیچھے اپنی سمجھتا ہوں اور اس نماز کو پچھلی نماز تصور کرتا ہوں کہ شاید بعد اسکے زندگی رہے یا نہ رہے
 پھر درمیان خوف اور ہلکے کھڑا ہوتا ہوں اور یہ طریق سب افعال نماز کا بیان کر کے کہا کہ مواظبا
 اکوادا کرتا ہوں پھر فرمایا جھکو معلوم نہیں کہ نماز میری قبول ہوئی یا نہ ہوئی اور ابن عباس نے فرمایا
 کہ دو کیفیتیں کہ متوسط میں نکلیں بہتر ہیں قیام تمام رات کے سو کہ دل کی غفلت ہو پس ضرور ہوتا
 کیو اسکو کہ نماز کی وقت غفلت آئی اور خوف اور امید واری ہو کہ کی اور حیا تقیید غشی سے نماز میں ہے
 اور یہ بات جب حاصل ہوتی ہے کہ خطروں اور وسوسوں کے ماننے کے لئے دل سے دور کرے اور خطرات
 سب کئی قسم کی ہوتی ہیں بعضے خطرے طرح ہوتے ہیں کہ کسی شے کو سننے سے یا کسی شے کے دیکھنے سے غفلت
 اور طرف آجاتا ہو اور اسکے ساتھ اوشالا آجاتے ہیں اور بڑھتے بڑھتے ایک سلسلہ خیالات کا بن جاتا ہے

لغز غشی
 انہوں نے عرض کیا
 اس سلسلے
 میں اللہ کی غفلت
 ہیں یہ سب اسکو بڑھ
 بہت اچھا سلام ہوتا
 ہے یہ آپس سے
 فرمایا ان سے
 ختم کر دو کہ اللہ علی
 ان کو بہت چاہتا
 ہے
 ایک شخص نے
 رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے عرض کی
 یا رسول اللہ
 مجھے غل ہوا کہ
 اس وقت کے بڑی
 محنت ہے
 نے فرمایا اسکی
 محنت بڑھ جنت
 میں

ہر ایک علم شریعت کا اپنے کلیات اور احکام شریعت کا اور دوسرے علم طہارت کا یعنی پہچاننا مساملات کو نکالنا اور شریعت کا
 علم حقیقت کا اپنے مبادیات کلامی کلمات اور احکام شریعت کا دوسرے علم طہارت کا ایک مہول عقاید کا اور دوسرے
 علم شریعت کا اور اس صورت میں پہلے معرفت ذات کی ہی پہلے سے کہ وہ ایسی چیز ہے کہ سب موجودات
 ساتھ اس کے قائم ہیں نہ قیام بدوں کے ساتھ افعال کے پھر معرفت وجود اس ذات پاک کی جو اس دلیل
 سے کہ اپنی رحمت کو ممکن کہ وہم اور وجود ہمیں برابر تھا ساتھ ایک طرف کہ دونوں طرفوں ہی نہ چیز دی ہے
 پس ضرورت ہے کہ خود بھی موجود ہو پھر معرفت صفاتوں اس کی کہ ہے ساتھ اس طرح کہ وہ صفاتیں تمام کمال
 ہیں کہ موجب کمال حمد کہ ہیں اور دلیل اس کی تربیت ہی اس واسطے کہ پرورش بشیر حیات اور علم اور ارادہ اور
 قدرت کو تصور نہیں اور دلیل اس کی رحمت بھی ہے اس واسطے کہ حقیقت رحمت کی بخشنا اس چیز کا ہے کہ جسکی
 حاجت ہے اور یہ بخشنا بغیر جاننے احوال مرحومین کے تفصیلاً اور بغیر جاننے اس چیز کے کہ لائق ہر ایک کی ہے
 علیحدہ اور بغیر قدرت کہ اوپر پہچاننے ہر چیز کے ساتھ ہر کسی کا اور بدوں ربط عالموں مختلف کے ساتھ ایک
 دوسرے کے اور اہل ہونے ایک تہہ ہر کسی کے تمام کثرتوں کے ممکن نہیں اور دلیل اس کی جہاں بھی ہے اس واسطے
 کہ بڑا بغیر سننے اور دیکھنے اقوال و افعال تکلیف کے اور بغیر کلام کہ اس کے ساتھ تکلیف میں ممکن نہیں پھر
 معرفت ہمارے اس کی کہ ہے ساتھ اس طرح کے کہ حقائق ہمارے واسطے قریب ہیں زبان اس کے اور درمیاں خلق کو
 اور وہ ساتھ ان حقائق کو دیکھتا ہے اور سنتا ہے اور مہربان ہوتا ہے اور فضیلت میں ہے بعضوں کو اور بعضوں کو
 پھر معرفت توحید کے ساتھ اس دلیل کہ وہ رب تمام مخلوقات کا ہے اور جو چیز سوا اس کے ہے تمام اس کا کام ہے
 جس مرتبہ در منصب میں اور کوئی اس کے ساتھ شریک نہیں ہو سکتا اور بعد وجود اس کے کہ احتیاج دوسری
 شے کو باقی نہیں رہتی پس اگر لہ دوسرے فرض کریں ہم لغو ہوا اور لغو قابل بوبیت کہ نہیں پھر معرفت استحقاق
 عبادت اس کے واسطے اس دلیل کہ ہر چیز کو ہر حالت میں اور ہر حاجت میں رجوع اس کی طرف ہے اور
 احتیاج طرف جناب اس کی کہ چھ حالت ابتدا کے ساتھ بوبیت کو اور ہر حالت درمیان واسطے کے ساتھ جہانیت اور
 رحمت اس کی کو اور ہر حالت ابتدا کے ساتھ مالکیت اس کی کہ واسطے دن جزائے اور ہر گاہ کہ وہ ایسی ذات ہے کہ اس ذات
 میں اور حاجتوں میں تمام افضل فرما ہے پس لائق عبادت کی بھی ہی ہو پھر معرفت نبوت اور ولایت کو اور ہر
 ایمان کے ائمہ المستقیم اور صراط الہیون انہم علیہم السلام میں مذکور اور معرفت کفر اور بدعت و فسق کی بھی
 غلبہ و ضلال کی بھی حقائق ہے اور معرفت سعادت و شقاوت کرانہ و نون معرفتوں ہی حاصل ہوتی ہے اور معرفت

تفسیر خلیل
 در تائید ہمارے
 یہی روایت میں
 ہے کہ قرآن شریف
 اس کی دوسری ہے
 جیسے اس کی کیا
 یہی بابت پیدا
 اور جیسے اس کی جہاں
 وہی گراہ محال ہے
 وہی معرفت کے کیا
 ان اصول اس کے
 اس واسطے کہ وہ علم
 نے فریاد قیامت
 میں قرآن خالص
 سے کہیں گے
 قرآن پتہ اوجہ
 کے درجوں پہنچا
 یہاں دنیا میں پڑا
 غلابی ہی پڑا
 چری جاکہ چھپتی ہے
 جو غریب ہے گا

افضل اور عدل کے ان دلوں میں سے کہ ان کے لئے اللہ تعالیٰ نے دنیا و آخرت میں پانی پانی پر اور ہر
 حکمت الہی کو ایسے ہی جو کہ عبادت کی ہمتاں پیدا کرتا ہے اور ہمتاں کو انعام اور ہر شے کے
 خدات کو غضب مترتب کرتا ہے اور معرفت قضا و قدر کے ذکر عبادت اور ہمتاں کو جو اصل ہوتی ہے
 اگر غفلت و غیبت کو مقدم نظر نہ ہمتاں کو کوئی وجہ نہ ہو سکتی اور معرفت خدا کے فی حقہ کو مالا مال
 ہوتا ہے اور معرفت خدا کو مالا مال اللہ تعالیٰ نے ان کو یاد کر کے انعام اور غضب کے اور علم ذریعہ میں معرفت عبادت کے
 ساتھ فہم کو اور معرفت معاملات کو اور دنیا کلمات و حکومات کو ساتھ گفتگوئی کا اور ہر جو کہ خواہش نفسانی
 بر خلاف مقتضای عقل کے معاملات میں ہوتی ہے وہیں واجبہ و مستحب و مباح اور حرام کو ساتھ دیکھ کر
 کہتے ہیں و حرام اور مکروہ اور فاسد کو ساتھ غضب و غلال کو پہچان لیتے ہیں اور فائدہ معاملات اور ہر
 کار کا اثر بھی جو ذکر عبادت اور غضب کے معلوم ہوتا ہے اور شہرہ امر اور نہی کا کہ عداوت و جدوجہد کو ساتھ نام
 اور غضب کے مکشوف ہوتا ہے اور علم طریقت کا کہ معرفت کمال قوت نظریہ اور عمل کے ہی ساتھ حاصل ہوتا ہے
 لہذا کیا الیہ نقصان ان دونوں قوتوں کا ساتھ نقطہ غضب و غلال کو ذکر کر کے یا تو بیچ طریقت کو جس چیز کا
 واجب ہے ابتدا سلوک میں نام اور عبادت کو اور وہ چیز کہ درمیان سلوک کو رہایت اور کی ہو غلبہ و
 ہمتاں کو اور وہ کو کہ انتہا میں ہے ہمتاں کے نام کی مشہور ہے اور معرفت اوصاف نفس کو ذکر غضب و غلال
 کے و معلوم ہو سکتے ہیں کہ حقیقت اور کی چیز نفس کا طریق ہمتاں کے کو ہے اور معرفت اوصاف نفس کے
 ساتھ ہمتاں اور رہایت کو پہچان سکتے ہیں اور معرفت تجلیہ کے ساتھ عبادت اور ہمتاں کے حاصل
 حصول تجلیہ کا ساتھ رہایت اور ہمتاں کے اور تجلیہ میں غروب ہے خالص ہوتا ہے دونوں شہوتوں سے
 اور اسکو تعمیر فرمایا ہے ساتھ عبادت کے کہ ضد شہوت کی ہے اور یہی غروب ہے خالص ہوتا ہے غضب
 اور طرف کے ساتھ رحمت الہی کا اشارہ فرمایا اس واسطے کہ جو کوئی امید و رجعت الہی کا ہوا اس کے
 شہیں فہم کرنا اور ہر اذن شخصوں کے کہ رحمت الہی کے حال پر جو کہ جو کہ عبادت و معرفت فرمیں ہیں
 ہے ان کے حصوں کو بصرہم اللہ تعالیٰ ان فی الارض و سموا و من فی السموات و الارض و من فی الارض و من فی السموات
 میں ہم کرتا ہے اور ہر شخص کو ہم کرتا ہے اور ہر شخص کو ہم کرتا ہے اور ہر شخص کو ہم کرتا ہے اور ہر شخص کو ہم کرتا ہے
 اور ہر شخص کو ہم کرتا ہے اور ہر شخص کو ہم کرتا ہے اور ہر شخص کو ہم کرتا ہے اور ہر شخص کو ہم کرتا ہے
 ہمتاں کے و کلمات و فروع شہوت و غضب اور ہر کی کئی چیزیں ہیں اول حسد اور غلامی

صلوٰۃ فی تہذیب
 فی کمال الہی ہے اور ہر
 کی ہمتاں کو تہذیب
 میں ہمتاں کو تہذیب
 عبادت ہمتاں کو
 کی کیا ہوتی ہے
 اسطرح میں کرنے
 فی کمال ہمتاں کو
 کی ہمتاں کو تہذیب
 ہمتاں کو تہذیب
 صلوٰۃ فی تہذیب
 کے اندر عبادت اور
 ہمتاں کو تہذیب
 کی و ہمتاں کو
 ہے کہ تجلیہ میں
 صفائی باطن کی
 اور ہمتاں کو
 اسکو حاصل ہوتا ہے
 حاصل ہوتا ہے
 سبب ہمتاں کو
 ہمتاں کو تہذیب
 ہمتاں کو تہذیب

اوس کے ساتھ ملاحظہ فرمائی کہ ہوا سے کہی لفظ اس پر دلالت کرتا ہے کہ بندہ راضی اور خوش ہوا ہے
 عطایا الہی کی چھ حق تمام خلائق کے اور ضد حسد کی خوشنودی جو اور دوسرے نجل ہو اور راہ خلاصی کا اوس
 سمجھنا مضمون رب عالمین کا ہو ہوا کہ تمام نہیں جب پیدا کی ہوئی خدا کی ہیں پس نجل ساتھ اوس چیز کو کہ
 مالکی نہ ہو کیا وہ جس کی بیٹے اللہ تعالیٰ سب نیتوں کا مالک ہو جس کو چاہا اپنی شو کو وید سے غیر کی چیز میں ہو
 کیا دخل ہو اور تیسرے نجل وہ ضد پسندی جو اور طریق خلاصی کا اوس کے ساتھ مضمون آیات لکھتے کے
 ہے اور چوتھے کبر ہے اور طریق خلاصی کا اوس کے ساتھ مضمون آیات لکھتے کے ہے اور پانچویں کفر اور بدعت
 جو اور طریق خلاصی کا ان دونوں کے احتراز کرنا غضب مگر ایسی دہ ہے اور بھی تجلیہ کو اندر بیانہ روی
 بیچ اخلاق کو ضروری ہو مثل تعفت کو اور شجاعت کے اور سخاوت کے اور بیانہ روی اعتقادات میں بھی چاہو کہ
 افراد اور طریق کی طرف مائل ہو اور اعمال میں بھی بیانہ روی ضروری ہے کہ حد بیانیت کو محدود رہو اور مزید ہمار
 اور تقصیر کو تجاوز کرے اور طرف اس تو سدا کی اشارہ جو ساتھ صراط مستقیم اور بھی تجلیہ میں لایہ جزو بد اور
 بہت اور شوق اور ان سب کو ساتھ حد کرادو یا ہوا ہوا کہ جب تمام نعمتیں وسیکی طرف ہو دیکھیں سب
 ظاہری نظر اس کی دیکھ ہو اور زہد اور بے فتنی اسباب کی طرف مائل ہوئی اور محبت اور شوق منعم کا ہر انسان
 کی جبلت میں بلکہ ہر جان کی طبیعت میں ہو اور بھی تجلیہ میں ضروری اپنی احتیاج ظاہر کرنے اور اس کا بیان
 استعانت کے ساتھ ہوا اور ضروری تدلل اور انکساری اور عبادت کو سمجھے گو اور ضروری معرفت
 عزت پرستی اور ذلت بشریت کی اور یہ بات مجموعہ رب العالمین اور آیات لکھتے سے ظاہر ہوتی جو
 اور تجلیہ میں معرفت بھی ضروری ہے اور معرفت کی طرف اشارہ فرمایا ساتھ بالصاق کو یعنی اتصال وصال
 کہ بندہ کو ساتھ خالق اپنی کو حاصل ہو ہیبت انصالی کو کیف بے قیاس ہے بہت بل انسان را یا جان
 مانس اور ذکر کرنے پانچ ہوں سے اس سورق میں اشارہ ہی طرف مقام ذکر کے اور ساتھ ذکر حمد کو اشارہ
 طرف مقام شکر کے جو اور اشارہ طرف مقام ثنا کے ساتھ ذکر رحمت کو اور طرف مقام خوف کے ساتھ
 دن جزا کے اور ذکر غنیمت کے اور طرف مقام انعام کے ساتھ آیات لکھتے کے اور طرف مقام دعا کے
 ساتھ اذکار الصلوات المستقیمہ کے اور طرف مقام ایبیت ارواح طیبہ کے ساتھ صراط المستقیم
 انعمت علیہم کے اور طرف احتراز کرنے صحت بدو زچنے تو سل کے ساتھ ارواح خبیثہ کے ساتھ
 لفظ غیر المعصوب علیہم فی الاصلان ہیبت تخت موعظت پر صحتہ میں ہیبت ہے کہ از

۱۔ مقام ہیبت
 ۲۔ عزت و جلال کے
 ۳۔ ہیبت و جلال کے
 ۴۔ فیض و معافی کے
 ۵۔ قبول الہی کے
 ۶۔ جمل ہو ۱۱ حصہ
 ۷۔ مدخلہ النالی
 ۸۔ تقصیر و غلبہ
 ۹۔ وہی ہے
 ۱۰۔ مضمون ہوا کہ جس
 ۱۱۔ شخص کو مینا
 ۱۲۔ قرآن یاد ہو گا
 ۱۳۔ ایک آیت سے
 ۱۴۔ تیسرے ایک پارے
 ۱۵۔ ایک ایک پارے
 ۱۶۔ لیکر آخر قرآن کو
 ۱۷۔ اوسکی اوس
 ۱۸۔ ملک جنت میں
 ۱۹۔ ترقی ہوگی
 ۲۰۔ حدیث میں ملاحظہ
 ۲۱۔ کہ ہے بڑی

اور جس قدر احکام شرعیہ کہ اس سورۃ سے نکلے ہیں وہ کسی سورۃ سے مقدار مستطیل نہیں ہوئی ہیں تفسیر کرنے والوں نے لکھا ہے کہ پانسو حکم شرعی اس سورۃ میں مندرج ہیں اور ایک آیت ہدایت کی کہ اس میں سب آیتوں قرآن کی پکڑی ہے اور یہیں حکم شرعی پر شامل ہوا اور ہر چند کہ اس سورۃ میں قسم قسم کے امور مجیدہ اور منصفہ منف کے حالات غریبہ الہیہ مذکور ہیں مگر اسکے نام میں اضافت بقرہ ہی کی طرف کی اور کسی امر کی طرف بھی اور سورۃ البقرہ اسکا نام رکھا بسبب دو وجہ کے اول یہ کہ ذکر بقرہ کا ہی سورۃ میں ہے اور کسی سورۃ میں بقرہ کا ذکر نہیں تیس قصہ بقرہ کا خاصہ اس سورۃ کا ہی اور امتیاز کی جگہ اضافت طرف تھا شے کے ضروری دوسری وجہ یہ کہ قصہ بقرہ کا اوپر تمام مہمات اور مقاصدین کی دلالت کرتا ہو پس یہ قصہ گویا خلاصہ تمام قرآن کہے اور علی الخصوص خلاصہ مطالب اس سورۃ کا ہے تفصیل میں جمال کی یہ ہے کہ دین متین میں مطلب علی اور مقصد بڑا ثابت کرنا وجود صانع کا ہے اور اس قصہ سے یہ مقصد اس طرح سمجھا جاتا ہے کہ زندہ ہونا اس مرے ہوئے کا اپنی ذات کو نہ تھا والا ہر ایک مر ہوا زندہ ہو جانا اور نہ اس سے زندہ ہوا کہ اعضا بقرہ کو اس کے اوپر بارادالہ ہر وقت اعضا بقرہ کی میت کے اوپر مارنے سے میت زندہ ہو جاتی ہیں یہ زندگی نہ تھی مگر ساتھ قدرت اللہ کے نزدیک موجود کرنے اس سبب کے نہ ساتھ اس سبب اور اس جگہ سے قدرت اللہ تعالیٰ کی ثابت ہوئی بلکہ حکمت اس کی بھی ہے اسوٰی کو زندہ کرنے اس مردہ کا اشارہ فرمایا طرف اسکے کہ دل مرے ہوئے کو بھی ساتھ فوج کرنے نفس مارہ کے زندہ کر سکتے ہیں پھر مقصود دوسرا ثابت کرنا نبوت کا ہے اور یہ مقصد اس قصہ سے صریح ثابت ہوا اسوٰی سے کہ وہ قصہ معجزہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تھا آج وقت نبوت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ثابت ہوئی نبوت سب نبیوں کی خواہ متقدمین ہوں خواہ متاخرین ثابت ہوئی اسوٰی کہ تمام انبیاء و احوال سے خالی نہیں یا تصدیق کرے نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تھی یا تصدیق کے گئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اور مصدق اور مصدق صادق کے دو تو صادق ہیں اور یہ ضمن ثابت کرنے نبوت کی سچ اس قصہ کے ایک اشارہ ہی بہت مفید طرف اس بات کو کہ اطاعت انبیاء علیہم السلام کی یہ تفتیش جب حکم کے آدمیوں کو اوپر واجب ہوتا کہ موت کم ہو جو اور نصیحت حق ہو جیسا کہ ان لوگوں کو جنہوں نے کہا تھا اَتَتُّوْا نَاصِرًا رَّسُوْلًا درپیش آئی پھر مقصد ہتفامت ہوا اور یہ مطلب اس قصہ سے اس طرح سمجھا جاتا ہے کہ قاتل اوس مقتول کرنے دنیا طلب کی اور

تفسیر میں
یہاں سورۃ بقرہ
پہلی اور دوسری
نہیں "رق" اور
فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا
ہے "پیشہ نماز
دینے سورۃ فاتحہ
کراپنے اور اپنے
بندوں کے دین کے
میں آدھوں آدھ
بنا ہے اور یہ
بندے نے جو ایک
سے کیا تو بندہ
جب اللہ تعالیٰ کی
الفاظیت لکھا ہے
تو اللہ تعالیٰ فرماتا
ہے "یہ سب کے سب
اور جب اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے تو اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے

رکھتے بدن کرورہ میں ومنجملہ اون کو ہر حیات میں کی بسبب جہاد کرنے اور لڑنے کو دین کے دشمنوں کو حاصل ہوتی ہے کہ قصداً و سکاچ آیت **وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** کے مذکور ہے اور منجملہ اون کے ہر حیات اور قائمی ملت کی سبب قائم کرنے شائع ہر کے اوس مکان میں کہ جائے پیدائش اور جائے پرورش اس خاندان عالی کے ہے ہر کے دونوں میں پھر متوجہ ہوتے ہیں حیات اور قائمی ہر ہر گھر کے ساتھ بیان کرنے ادب نکاح کے اور منع کرنے مجامعت کو حالت حیض میں کہ موجب باقی رہو حیات خبیثہ فاسدہ کا ہے اور منع کرنے تلف کرنے حقوق زوجیت کے ساتھ یہاں قسم کے کہ حرف میں و سکاچ ایلا کہتے ہیں اور پرورش بیٹیوں کی کیفیت نفقہ اقارب کی بھی خانہ داری کے ضمن میں مذکور ہوئی بعد اوس کے اگر نوبت ٹوٹ جائے نکاح اور برہنہ ہونے خانہ داری کے وقع ہو کہ اوسکو عرف میں طلاق کہتے ہیں بچ باقی رہے آنا اور نکاح اور قائم رکھنے حقوق اوس خانہ داری کے ساتھ محافظت حدت کو اور رہنے متعذر اور دوہ پلوانے اولاد کے کس کس طرہ کوشش کرنی چاہئے تا حیات اور قائمی اوس عقد کو بالکلید برہنہ ہو اتنے مضامین آیت **الَّذِينَ آمَنُوا** کو اوس میں مذکور ہیں تک بیان ہو چکے اور جب اس سے فارغ ہوئے چند قصہ عجیب کہ جنہیں دیورس نے لکھا کہ قابی پانی جاتی ہے ذکر فرمائی تاکہ معنی حی اور قیوم کے پہلے بھی اس کلمہ کو اور بعد کو بھی اس کے اور ترے سو سننے والوں کو ذہنوں میں ٹہرا جائے اور وہ کہ پہلے اور ترے اس کلمہ کے سے ہے دو قصہ ہیں اول قصہ حیات ایک جماعت کا نبی ہر ائیل میں کہ وہ بیکے خوف سے بھاگے تھے اور مر گئے تھے اور پھر ساتھ دعا حضرت خرقیل علیہ السلام کو زندہ ہوئے دوسرا قصہ حضرت شمویل اور طالوت علیہما السلام کا کہ بعد زوال خاندان نبی ہر ائیل کو سرسبے اوس خاندان کو او انہوں نے قائم کیا اور آخر میں ویرانہ حضرت داؤد علیہ السلام کو انہوں نے تابوت سکینہ کے قیومیت اوسکی بدیر جہاں ظاہر ہوئی اور وہ شے کہ بعد اور ترے اس کلمہ کے ہی کئی قصہ ہیں اول قصہ نمرود کا ساتھ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے کہ وہ مردود خدا کے جلانے اور نیک کو نہ سمجھا اور اپنے تئیں جلانے اور مارنے والا ٹھہرایا اور دوسرا قصہ حضرت عزیز علیہ السلام کا کہ انہوں نے نیک اور پاک دی شہر کی بعد ویران ہونے کے بعد سمجھو یہاں تک کہ ساتھ مرتبہ حق یقین کو انہوں نے اور پلور اپنی سواری پر نئے سے حیات اور قیام معلوم کیا تیسرا قصہ حضرت ابراہیم علیہ السلام

مفسر

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

ترجمہ اس سورہ

فرمایا جاتا تو میرا سر شکر کا ہے اور سوت میں یک شخص نے بزرگوں میں دس قوم کے عرفیہ کیا رسول اللہ میں بھی سیکتا تھا یا دکرنا سورہ بقرہ کا لیکن ذرا میں کہ اگر سورہ بقرہ کو یاد کر میں پس تہجد میں بسبب پڑے ہونے اوس کے کہ ہر روز نہ پڑھ سکوں گا اس سے کہیں اس کو یاد نہ کیا میں نے فرمایا کچھ خیال نکرو اور قرآن کو سیکھو سورہ بقرہ کوئی قرآن سیکھو اور تہجد پڑھے مثال وکی ایسی ہے جیسا کہ ایک تھلا مشک سے پر ہے اور موندھا اسکا کھول دیا ہو اور وکی ہر مکان میں پہنچتی ہو اور جو کوئی قرآن کو یاد کرتا ہے اور پھر نہیں پڑھتا اور قرآن اوس کے سینہ میں جوتا ہے وہ مانند ایک تھیلے کے جو کہ مشک سے پر ہے کہ موندھا اسکا خوب باندھ رکھا اور اس حدیث کو ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابی نعیم نے شعب الایمان میں بولہر ہے روایت کی ہے اور بیہقی کتاب الدلائل میں عثمان بن ابی العاص روایت لایا جو کہیں صحیحین تھا اور باوجود اسکے آنحضرت نے حکم فرمایا کہ اسی شہر طائف کی دی تھی اس سے کہیں سورہ بقرہ پڑھی تھی اور تھلاؤں کے وہ جو کہ بطریق تواتر کے آنحضرت سے ثابت ہوا کہ فرماتے تھو کہ سورہ بقرہ کو اپنے گہروں میں پڑھتے رہو اس لئے کہ شیطان اوس گھر سے بھاگتا ہے جس گھر میں سورہ بقرہ پڑھی جائے اور ابوبلی اور طبرانی اور بیہقی نے شعب الایمان میں سہیل بن سعد سے روایت کی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا ہر چیز کے وسطے کو مان ہے اور کو مان قرآن کا سورہ بقرہ جو کہ کوئی اس رک کو اپنی گھر میں ان کو پڑھے شیطان تین دن تک اوس گھر میں نہ آوے اور وہ رک کو رات کو پڑھے تین رات تک شیطان اوس گھر میں نہ آوے اور تھلاؤں کے جو وہ کہ حدیث منقولہ میں اس سورہ کہ حقیقی فرمایا ہے کہ لا یستطیعہا البطلۃ یعنی طاقت مقابلاہ کے کی نہیں کہتے ہیں حراور یہ بھی فرمایا جو کہ ثعلبی سورۃ البقرۃ ان فلہا بکدن وکلمۃ خسرۃ اور تھلاؤں کو کہہ کہ حدیث مشہورہ میں وارد ہوا جو کہ سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران خیانت دن بچ صورت دو گونے ایسا دو سائبان سیاہ کو آویں گا اور درمیان ان دو سورہ کے ایک خط روشن ہو گا اور ان کے جانوروں اور لڑنے والوں کو چیت کہ کبوتر اور کھانک صفت باندھ کر اویں گا اور پڑھنے والے کو کبوتر کی شفاعت میں بھیجے گا کریں گے اور اصرار کریں گے یہاں تک کہ اوسکو بہشت میں لیجاویں گا اور ان دونوں سورتوں کو زہراویں لقب دیا ہے اور صفحہ ہائی پہ کتاب التہذیب فی کمال

سورہ بقرہ کو پڑھ کر برکت ہے اور چھوڑنا اور سیکھنا بھی تفسیر علی علیہ السلام فرمایا جو بعد کی کام ہم اس کے ساتھ شہر طائف کی دی تھی اس سے کہیں سورہ بقرہ پڑھی تھی اور تھلاؤں کے وہ جو کہ بطریق تواتر کے آنحضرت سے ثابت ہوا کہ فرماتے تھو کہ سورہ بقرہ کو اپنے گہروں میں پڑھتے رہو اس لئے کہ شیطان اوس گھر سے بھاگتا ہے جس گھر میں سورہ بقرہ پڑھی جائے اور ابوبلی اور طبرانی اور بیہقی نے شعب الایمان میں سہیل بن سعد سے روایت کی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا ہر چیز کے وسطے کو مان ہے اور کو مان قرآن کا سورہ بقرہ جو کہ کوئی اس رک کو اپنی گھر میں ان کو پڑھے شیطان تین دن تک اوس گھر میں نہ آوے اور وہ رک کو رات کو پڑھے تین رات تک شیطان اوس گھر میں نہ آوے اور تھلاؤں کے جو وہ کہ حدیث منقولہ میں اس سورہ کہ حقیقی فرمایا ہے کہ لا یستطیعہا البطلۃ یعنی طاقت مقابلاہ کے کی نہیں کہتے ہیں حراور یہ بھی فرمایا جو کہ ثعلبی سورۃ البقرۃ ان فلہا بکدن وکلمۃ خسرۃ اور تھلاؤں کو کہہ کہ حدیث مشہورہ میں وارد ہوا جو کہ سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران خیانت دن بچ صورت دو گونے ایسا دو سائبان سیاہ کو آویں گا اور درمیان ان دو سورہ کے ایک خط روشن ہو گا اور ان کے جانوروں اور لڑنے والوں کو چیت کہ کبوتر اور کھانک صفت باندھ کر اویں گا اور پڑھنے والے کو کبوتر کی شفاعت میں بھیجے گا کریں گے اور اصرار کریں گے یہاں تک کہ اوسکو بہشت میں لیجاویں گا اور ان دونوں سورتوں کو زہراویں لقب دیا ہے اور صفحہ ہائی پہ کتاب التہذیب فی کمال

بن امیہ سے روایت لایا ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ جو کوئی سورہ بقرہ اور آل عمران کو جمعہ کی رات کو پڑھے اور سکوائے تو اسے تیسے ہیں کہ مابین البید اور عروبا کا پیر کرتا ہے البید نام ساتویں زمین کا ہے اور عروبا نام ساتویں آسمان کا ہے اور منجملہ ان کے وہ ہے کہ ابو جحید ام الدرداء رض سے روایت کرتا ہے کہ ایک شخص قرآن کا پڑھنے والا تھا ہر رات کیوقت ایک ہمسایہ پر دوڑا اور اسکو مار ڈالا صبح کے وقت اس شخص کی کپڑا اور قصاص میں مار ڈالا جب اسکو معلوم کیا تمام قرآن سورۃ سورۃ سینہ اسکے سوا بھاگ کر جاتی تھی یہاں تک کہ سورہ بقرہ اور آل عمران ہمراہ اسکے ایک جھوٹکے ہیں اور اسکو مذہب سے محافظت کرتی تھیں بعد ایک جمعہ کے سورہ آل عمران بھی بھاگ کر چلی گئی اور سورہ بقرہ ایک جھوٹو سرے نکا دیکھی کہباتی میں رہی اور عذاب ک فرشتوں کو آنے مذہب یہاں تک کہ جناب بلعرقہ سو نہا پھونچی کہ ماییدل القول لدی وما انا بلام للتعبد یعنی نہیں بدلی جاتی یہاں نزدیک میرے اور نہ میں ظلم کرنا والا بند و نگاہوں کے آواز سنکر سورہ بقرہ بھی نکل گئی ام الدرداء کہتے تھے جبوقت کہ یہ سورۃ آئی ایسا دکھائی دیا کہ ایک بڑا بڑا اور منجملہ ان کے وہ ہے کہ بخاری نے تعلیقات اور مسلم اور دیگر صحاح کے ساتھ سند صحیح کے روایت کیا ہے کہ اسید بن حصیل یکدن رات کو وقت اپنی گھر میں سورہ بقرہ پڑھتے تھے اور گھوڑا اسکا اس مکان کو کے نزدیک بندھا ہوا تھا دفعہ گھوڑے کو دیا پھانڈنا شروع کیا اسید پڑھنے سے باز نہ آیا پھر خاموش ہونے لگا تو گھوڑا بھی کودنے سے ٹھہر رہا پھر پڑھنا شروع کیا گھوڑے نے پھر کودنا از سر نو شروع کیا پھر خاموش ہو کر گھوڑا بھی ٹھہر گیا جب چند بار یہ طرح معاملہ ہوا وہ اٹھا او بیٹھے اپنی کونہ کی نام تھا اور اس مکان کو پاس سوتا تھا اور ٹھاکر مبادا گھوڑا شوخی اور جلالی اپنی میں کچھ زبان اونچے کو بھینچا دی اس درمیان میں کہ سر نہا آسمان کی طرف اٹھایا دیکھا کہ ایک سائبان چار غول سے بھرا ہوا تھا اسے آسمان کی طرف چڑھا چلا جاتا جانا کہ سبب لائی گھوڑی کا یہی روشنی تھی اور سائبان کو اپنی نظر میں رکھا یہاں تک کہ غائب ہوا صبح کو گویا تمام بڑا بڑا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عرض کیا آنحضرت نے فرمایا کہ یہ فرشتے تھے کہ سبب پڑھنے اس سورت کو وترے تھے اگر صبح تک تو پڑھتا جاتا تو صبح کو آدھوں کی نطو نہیں اور ہرگز پوشیدہ نہ ہوتے اور ابو جحید نے ایک سفیدیشوں مدینہ منورہ سے روایت کی ہے کہ اہل محلہ انصار کے ایک دن وقت صبح کے نزدیک آنحضرت کو پاس آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ رات کو حملہ ہمارے میں ایک طرف

یہاں تک کہ غائب ہوا صبح کو گویا تمام بڑا بڑا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عرض کیا آنحضرت نے فرمایا کہ یہ فرشتے تھے کہ سبب پڑھنے اس سورت کو وترے تھے اگر صبح تک تو پڑھتا جاتا تو صبح کو آدھوں کی نطو نہیں اور ہرگز پوشیدہ نہ ہوتے اور ابو جحید نے ایک سفیدیشوں مدینہ منورہ سے روایت کی ہے کہ اہل محلہ انصار کے ایک دن وقت صبح کے نزدیک آنحضرت کو پاس آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ رات کو حملہ ہمارے میں ایک طرف

یہاں تک کہ غائب ہوا صبح کو گویا تمام بڑا بڑا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عرض کیا آنحضرت نے فرمایا کہ یہ فرشتے تھے کہ سبب پڑھنے اس سورت کو وترے تھے اگر صبح تک تو پڑھتا جاتا تو صبح کو آدھوں کی نطو نہیں اور ہرگز پوشیدہ نہ ہوتے اور ابو جحید نے ایک سفیدیشوں مدینہ منورہ سے روایت کی ہے کہ اہل محلہ انصار کے ایک دن وقت صبح کے نزدیک آنحضرت کو پاس آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ رات کو حملہ ہمارے میں ایک طرف

عجوبہ نمودار ہوا کہ تمام گھر ثابت بن قیس بن شماس کا پورا غونجی بگونی ہو پر تھا سبیل سکا سلامی
 نہیں نہ حضرت نے فرمایا کہ شاید اپنے گھر میں سورہ بقرہ پڑھتا ہوا اس کو پوچھو آدمی آگے ثابت
 بن قیس کے گئے اور پوچھا کہ شے تہجد میں کیا تو نے پڑھا تھا کہا کہ سورہ بقرہ اور بیعتی (تسبیح الہی)
 میں بن عمر سے روایت کی جو کہ حضرت امیر المؤمنین عمر بن الخطابؓ نے سورہ بقرہ کو بارہ برس میں پڑھا
 تھا تمام حقائق اور قائلین کے ساتھ اور ختم کے دن ایک دن صبح کر کے کھانا بہت آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے یاروں کو کھلایا تھا اور بن عمر سے بھی روایت کی ہے کہ سورہ بقرہ کے پڑھنے میں آٹھ
 برس مشغول رہے بعد آٹھ برس کے غم کی غلامی میں ہے کہ یہ سورہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
 صحابہ کرام کے نزدیک بڑی عظمت تھیں کہ اس میں تین سو تیرہ آیات تھیں اور نواصی زبورہ کا
 سورہ کی تو یہ ہے کہ وقت نکلنے تک افعال کے کراہ سکر چمک کہتے ہیں قسح کو ہمارا دودھ اس سورہ کو
 سرفروں کو اور گھر کے آہستہ آہستہ چمک کے سامنے پڑھ کر دم کریں اور لکھی نہا روتھ ہوسا قہ فضل
 کے اس برس چمک اس لڑکے کے نکلنے اور اگر نکلے تکلیف یاد دہن ہو کچھ نقصان نہ پہونچی لیکن شروع
 ہے کہ وقت شروع اس کے کہ ڈھائی پانچا دل شکر اور ہی کے ساتھ کہ بقدر حاجت ہو کسی سختی کو اس کو
 بٹھا کر کھلا دیلا اور مستحق ہو ورو پڑھنے والے اور اس لڑکے کو کھا دی و بگ بانا چاہے کہ علم کو نہا گ
 اس بات میں کہ ترتیب سورہوں قرآن کی فرمائی ہوئی شایع کی اور تعلق ہے یا احبابوں کے اجتہاد و
 ہے کہ اپنی عقل ہو مناسبت سورہوں کی در بیان میں دیکھ کر اور یافت کر کے ایک کو چھ دوسرے کے
 اوپر تقدیر بیان کرنے وجہ ہلا کی در بیان دوسو سورہوں کو ضرورت اسوہلو کر اگر یہ ترتیب تفسیری ہو
 کی طرف کی پیش حکیم جو اولیٰ حکیم کا خالی حکمت کو نہیں مایہ ویرا یہ سب اجتہاد صحابہ کے ہے پس وجہ
 اسوہ سے ضرورت ہے کہ صحابہ کو کوئی باعث ہوا کہ اس سورہ خاص بعد اس سورہ خاص کو اس و اسل
 کا مجموعہ و فقط اکل کے دن کے اندر ہر جاوی اوچے ہال کو لات میوہم نشہد بخلاف ذلک اور بھی
 کیا ہوا چاہے کہ یہ ترتیب اجتہادی ہے قرآن نہیں ہے بلاتال صرف اعلیٰ ہو کر ہی ہوا اجتہاد کے
 واسطے اخذ چاہئے اور بیان و بولہ کی گویا اشارہ طرف اس واقعہ کے ہو اور بھی جانا کہ ترتیب سورہوں
 ایک ایک سورہ کے بالاتفاق ساتھ توفیق کے و شایع کی طرف ہو واقع ہوئی اس ترتیب میں بالکل غلط
 نہیں اور اختلاف سورہوں کی ترتیب میں جو میں وجہ ہو کہ چھ مصحف عثمانی لکھی گئیں اور سب صحابہ کرام

سورہ بقرہ کی
 حدیث اس کے
 دیکھیں اس کے
 تفسیر غلیظ
 اس کے
 ایک پھر پھر
 باطن ان کے
 میں پھر پھر
 پھر دقت
 باقی ہمارا ہے
 ہم دقت
 اس کی
 قرآن کریم
 کہ وہ
 ہوا ہوا
 پھر
 اس کے
 میں
 پھر
 اس کے

اور اجماع کیا کہ انہو اسی قرآن کے تمام طرف پچھنے اور محام مجتہدین نے اسکو قبول کیا اور جنہوں نے
 مخالف اس ترتیب کے لکھا تھا جیسا کہ ابن مسعود اور ابی بن کثیب بھی مخالفت کو دست بردار ہوئی طوعا اور کرہ
 مذہب اکثر علماء مالکیہ و حنفیہ و شافعیہ و راویوں کا یہ ہے کہ یہ ترتیب صحابہ کو اجتہاد کو واقع ہوئی اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یہیں کچھ نہیں فرمایا ہے بلکہ اس کے سپرد کر کے آپ نے اس جہان کو منتقل فرمایا ہوا دلیل اس
 گروہ کی یہ ہے کہ اگر یہ ترتیب یقینی ہوتی اور آنحضرت نے اس کے واسطے ارشاد فرمایا ہوتا مخالفت اس ترتیب کی
 حرام محض اور بدعت شنیعہ ہوتی اور حال یہ ہے کہ ابن مسعود اور ابی بن کثیب کے صحابہ جلیل القدر میں سے تھے
 مخالفت اس ترتیب کی اختیار کیا اور تا دم مرگ اسی ترتیب رعایت کرتی تھی اور صحابہ و مسرور و جوفت ان
 بزرگوں کو لنگھوا و مقابلہ اس امر میں کرنے لگی سو اجماع چھوڑ کے کوئی دلیل ان بزرگوں سے میان نہ کی اور
 اور یہ ذکر کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلاف ترتیب تمہاری کو ارشاد فرما گئے تھے پس معلوم ہوا کہ یہ
 ترتیب یقینی تھی یا مخالفت ان دو صحابہ کی اور سکوت کرنا اور صحابہ کا ذکر توقیف کی سوچ مقام حجت کے
 کوئی وجہ نہیں لکھا اور ایک گروہ علماء کا اس طرف گئے ہیں کہ یہ ترتیب بھی توفیقی ہے آنحضرت کو ارشاد
 اور فرمانے سے عمل میں آئی اور دلیل اس گروہ کی یہ ہے کہ صحابہ چھوٹی چھوٹی باتوں میں آنحضرت کے فرمانے
 سے تجاوز نہیں کرتے تھے اور ہرگز اپنی طرف سے کوئی چیز پیدا نہیں کرتے تھے اس مقدمہ عمدہ میں کس طرح سنا
 عقل اپنی کے دخل کرتے اگر فرمایا ہوا آنحضرت کا اوکو پاس نہ تھا اجماع بدون اس فراموشی ہوئے کہ کیونکر
 ہوتا اور فیصلہ کی بات درمیان دونوں فرقوں کے یہ ہے کہ دونوں فرق سچے ہیں جو لوگ کہ اس ترتیب صحابہ کے
 اجتہاد سے کہتے ہیں اور اسوجہ کے ہے کہ صحابہ اس ترتیب کے اور متقدم کرنے والے ہر سورہ کے
 اپنے موضع میں صحابہ ہوتے ہیں اور آنحضرت نے ساتھ نفس نفیس اپنے کے یہ شغل نہیں فرمایا ہے
 بلکہ بطور صحابہ مجتہدین کے چھوڑ کر تشریف فرما ہوئے اور جو لوگ کہ اس ترتیب توفیقی کہتے ہیں وہ اس
 معنی سے ہے کہ صحابہ نے بجز عقل اپنی کے یہ کام نہیں کیا ہے بلکہ تا بعد ازیں قولوں اور فعلوں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس امر میں کی ہے ساتھ اس وجہ کے کہ جہر و صحابہ کے نزدیک تشریف
 تھا کہ اگر آنحضرت ساتھ نفس نفیس اپنے کے یہ کام کرتے اسی وضع پر فرماتے اسکے مخالف فرماتا اور یہی
 ہے شان اور اجماع صحابہ کی کہ جب تک نصوص بہت ساری کہ ایک ایک و نہیں و موجب یقین کا
 نہیں مگر سب کے جمع ہونے و فائدہ یقین کا ہوا و ملاحظہ کر لیتے تھے جرات اور اجماع کے ٹکرتے

تفسیر

شخص کی یا چند

شخص کی یا

ان باب کے آگے

پیش کش

بچوں کے حق

میں ہے یا باطن

کہ اسکی ہر

تک یا دلیل کے

حق میں ہوتی ہو

یا بادشاہ اور پیر

مراون کی پرورش

انچہ نوسان

اور پیر

حق میں ہوتی ہو

اس کی

پیش کش کو

موجود یا شکر عباد

کے قاب میں نہیں

جانتا ہے اور

بھی پرورش

اور ساتھ اس فیصلہ کے حل ہو جاتے ہیں اختلافات بہت ساری کہ درمیان توفیقی ہونے
 اور اجتہادی ہونے بعض اوشعریہ کے وقع ہو گئے ہیں جیسا کہ قائم ہونا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
 واسطے خلافت کے کا جملہ کے ساتھ تھا یا نص کے ساتھ و علیٰ ہذا القیاس آدھ بڑے بڑے صحابہ
 کہ یہ باب نزول سے شاہد کرتے تھے اور زمانی وحی کے خوب پہانتے تھے اور یہ مسئلہ صحت کرنا
 سنتے رہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غلانی سورۃ بعد غلانی سورۃ کے پڑھتے ہیں اور غلانی
 اس پر پڑھتے تھے گو کہ اووں کو یہ خبر داری میسر نہ ہونا چہ چ صنف ابن ابی شیبہ کے بہت آدمی
 اہل مدینہ سورۃ ائی ہے کہا حکم نے ظن کرتا ہوں کہ ابو جعفر بھی انہیں ہیں کہ کائنات رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بقرا فی الجحیم فی سورۃ المنافین اما سنیۃ الجمعۃ فی شہرہا المؤمنین و
 الجحیم و اما سورۃ المنافین فیئیں جہا المنافقون و بنی نعیم اور خطابی نے حکایت کی ہے
 کہ جس وقت صحابہ کبار اسطے جمع کرنے کلام مجید کے مشغول ہوئے سورۃ قدر کو بعد سورۃ علق کے
 لکھا اور اوپر مقدم ہوئے سورۃ علق کے اوپر سورۃ قدر کے یہ دلیل لائی کہ سورۃ قدر
 قرآن کی طرف پھرتی ہے کہ لفظ قرآن کے سے سمجھا جاتا ہے اور حضرت عثمانؓ اور درمیان سورۃ انفال
 اور سورۃ براءۃ کے فرمایا کہ دینا فہستہا شہیدۃ بقضائہا یعنی جانا ہننے قصہ و سکا مشا بقصر
 اوکے کے اس جگہ کو معلوم ہوا کہ بعض جگہ ساتھ قتل اپنی کے بھی کام کیا ہے اور ظاہر یہ کام کیا ہے
 کیا ہے چنانچہ یہ وضعی ایسا ط کاچ سورۃ طلاق اور سورۃ مائدہ اور سورۃ انفال اور سورۃ فہمی
 اور الم نشین اور سورۃ قیل او لایلاف اور درمیان مؤمنین کے طہ میں شمس و اور سورۃ طہ کا
 ابو محمد عبد الحق بن عطاء ترتیب سورۃ تو نہیں یک بات نہیں کہتے ہیں بلکہ تفصیل کے قائل ہیں
 پر کہ ترتیب اکثر سورۃ توں قرآن کی آنحضرت کے زمانہ میں معلوم تھی جیسا کہ سید الطوال اور
 حواسیم اور تفصیل اور ترتیب بعض سورۃ توں کے بعد رحلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تھا
 ظاہر عقل کے دریافت کی اور یوحنا ابوس کے عمل میں لائے اور حق یہ بات ہو کہ ان
 بزرگ کی بیت محکم ہے اسوہ طہ کو صحیح مسلم اور اوکنا یوں متبرہ حدیث کی میں درج ہوئی
 بالقرآن یہ القیامۃ و اہل الذین کان علیہم بہ تقدمہ سورۃ البقرۃ وال عمران
 اور یہ مصنف ابن ابی شیبہ کے سید بن خالد سے مروی ہے کہ رسول اللہ بالسیح الطوال

ترتیب
 میں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم
 اس سورہ کو جو
 پہلے کر سنی
 نہایت کثرت
 ہنگام کا شروع کیا
 ہوا تھا اور منافقین
 کے بعد اعمال پر
 ترتیب ہوئی تھی
 دن قرآن اور پھر
 علی کریم کے واسطے
 لائے جا دیں گے
 اور سورہ بقرہ اور
 آل عمران ساری
 قرآن کے آئے
 ہوئی

تفسیر غیبی

نام ہوتا ہے

کہ ایک قسم کا

نفس یا غلبہ ہے

مثال ہوتی ہے

جیسے پتھر و شیش

آفتاب و بابائے

کدبانہ و شیش

فہم کی بات ہے

کی بات ہے

نفس و غلبہ کی

بلکہ اول قصداً مذکور کھتے ہیں بعد اسکے مشیوایات کو بعد اسکے عزلیات کو بعد اسکے قلوبوں کو
 باغیوں کو اور فردوں کو اور اگر کوئی آدمی قائم اور تاخر نظم و فکر کا اعتبار کرے ملامت کیا جائے
 اور صلحوں ہوا اور اگر یہ نظامی بھی اختیار کھاتے پھر بھی تقدم اور تاخر ترویج ممکن نہیں ہو سکتا
 کہ تقدم اور تاخر تو سکا بہ طور لازم اور لگا کر آیتوں کی ترتیب جیسی ہے اس کی افکار نہیں ہو سکتا
 پس یہی نظامی منت اختیار کر نیکو کیا جاوے گا اور جب یہ قبیحہ ہن نشین ہوئی پس یہ ربط
 اس سورہ کے ساتھ سورہ فاتحہ کی تسلی چاہئے سورہ فاتحہ میں جلال تمام قرآن کی مسالی پاؤں جا رہی ہیں
 بقرہ کی تفصیل ان مسالی کی شرح ہوئی اور بھی سورہ فاتحہ میں ساتھ آیت اِھْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ
 جتنی کو طلب ہے ایت کی تعلیم کی ہے اور سورہ بقرہ میں ساتھ آیت ہدیٰ السقین اور ملک علی ہدیٰ بن حکیم کی بیان
 فرمایا ہے کہ دولت و ہدایت کو میر ہوئی اور یہ نعمت کسے پائی اور یہ مسال کی پائی بھی خیر سورہ فاتحہ میں ہر
 آیت مسلمانوں اور وہ فرقہ کافروں کا تھا اور چھ شریعہ سورہ بقرہ کی بھی اگر گھر رہنمائی اور وہ فرقہ کافروں کا
 جابرین اور منافقین کا ارشاد فرمایا اور بھی سورہ فاتحہ میں ہر صفات ایسی ہے جو بہت کی صفت کو کہہ سکتا
 سورہ میں بھی پہلی صفت یہ ہے کہ بیان ہے کہ نوح ان میں پائی جاتی ہے کہ کثرت تکثرت و کثرت و کثرت
 تا غلبہ لکھ اور یہ آیت ایہا ان ساجدین کی اس معنی کو بلکہ تفسیر تفصیل کہ پہلے لکھا پھر سورہ فاتحہ میں
 انوار حمت دینی اور دنیوی کے ساتھ دونوں میں انوار حمت کے ارشاد ہوتے اور اس سورہ میں تفصیل
 انوار حمت دینی اور دنیوی کی ہے کہ طرف دوزخ نبی اسرائیل اور نبی ہماہیل کے اسد کی طرف
 سے عنایت ہوئی پھر سورہ فاتحہ میں طرف مقدمہ جزا کے ساتھ لفظ مالک یوم الدین کے اشارہ
 کیا اور اس سورہ میں چھ ذکر نبی اسرائیل کے مقابل ہر کفران اور عصیان کی جزا دہی ساتھ
 مذکور ہوں دنیاوی کے مذکور ہوئی اور پھر سورہ فاتحہ میں بیان عبارت اور بہتات کا جو اور
 سورہ میں آیت فا ذکر فی الذکر کم و انکسر الی و لا تکفرون سے آخر مسائل جہاد اور چھ کتب انوار
 عبارتوں کا بیان ہے یہاں تک کہ ایسی مسائل صدقات اور وجوہات تک تفصیل تمام بہتات
 کی ہے اور چھ آیت امن الرسول کے بیان ہر دستقیم کا ہے کہ حقیقت میں سورہ فاتحہ اور پھر
 طلب کرنی اور ان مطالب کو تمام ہوئی پس یہ سورہ حکم شریعہ سورہ فاتحہ کی رکھتی ہے اور پھر
 شرح کا نام ہے تین کے ہے اور اس بلکہ جانتا چاہئے کہ سورہ بقرہ ان تیس دنوں میں پڑھ کر چکا جائے

ساتھ حروف مقطعات کے ہے اور وہ انیس سو تین ہیں اور حروف مقطعات بعد گراوینے
 مکررات کے چودہ حرف ہیں الف اور لام اور میم اور صاد اور را اور کاف اور با
 اور یا اور عین اور ط اور سین اور ح اور قاف اور نون کہ نقطہ صراط علیٰ حق نمسکہ
 جمع کرنے والا ان حرفوں کا ہے اور بیچ ذکر کرنے ان چودہ حرفوں کے ان انیس
 سو تین میں نکتے اور باریکیاں رعایت کی گئی ہیں کہ بیضاوی اور حواشی اُس کے
 میں مذکور اور مندرج ہیں اور جس قدر اس جگہ بیان کرنا مقصود ہے یہ ہے
 کہ معنی ان حرفوں کے کیا ہیں اور بغیر تمہید ایک مقدمے کے بیان اُس کا
 نہیں کر سکتے اس واسطے تقدیم اُس مقدمے کی کی جاتی ہے اور وہ یہ ہے کہ
 علماء محققین کا اس میں اختلاف ہے کہ دلالت الفاظ کی اوپر معانی وضعیہ انکیلے
 فقط بسبب وضع کے ہے کہ واضح نے جس لفظ کو چاہا جس معنی کے واسطے وضع
 کر دیا بدون لحاظ اسکے کہ اُس لفظ کی ذات میں اُس معنی کے ساتھ مناسبت ہو
 اکثر علمائے اسی مذہب کو اختیار کیا ہے اور بعض علمائے کہا ہے کہ درمیان لفظ
 اور معنی کے مناسبت طبعی ہے کہ اختصاص اُس لفظ کا ساتھ اُس معنی کے اُسکو
 چاہتا ہو اور اگر وہ مناسبت نہ ہو لازم آتا ہے کہ بیچ وضع کرنے واضح کے کسی لفظ کو
 واسطے کسی معنی کے ترجیح بلا مرجع لازم آوے دلیل پہلے مذہب کی یہ ہے کہ اگر دلالت
 لفظ کی باعتبار تقاضا لفظ کے ہوتی اختلاف زبانوں کا ساتھ اختلاف فرقوں اور
 شہروں کے موجود نہوتا اور ہر شخص معنی ہر لفظ کے سمجھ لیتا اور نقل کرنا لفظ کا ایک
 معنی سے دوسرے معنی کی طرف محال ہوتا اس واسطے کہ انفکاک اُس چیز کا کہ بالذات ہو
 محال ہے اور وضع ایک لفظ کی واسطے دو معنی تنافی کے جیسا کہ لفظ جون کا کہ سیاہ
 اور سفید کو کہتے ہیں اور قر کہ حیض اور طہر کا نام ہے محال ہوتے اور دلیل مذہب
 دوسرے کی یہ ہے کہ بعد نتیج کے معلوم ہوتا ہے کہ حرفوں کے فی حد ذاتہ
 خواص مختلف ہیں مثلاً جہر اور ہمس اور شدت اور رخاوت اور استعلا اور تسفل اور
 ہیئتوں ترکیبی کے بھی خواص مختلف ہیں مثلاً فَعْلَان کا وزن ساتھ تحریر کے کہ حرکت

تفسیر خطی

اور عربی کے

عالم کی ہے

اور علی بن القیاس

توحید کے پیش

کرنے کے لیے

خاص خاص

ہی جہوں کی

پیشکش کے لیے

تجربہ کے لیے

قابل اور سزا

کے لائق بھی

نہج کیونکہ

ان سب پرورش

کرنے والوں کو

خاص خاص

چیزوں کی پیش

کے ساتھ خاص

کرنے والا کوئی

تحقیق وضع الفاظ

کے اوپر دلالت کرتا ہے جیسا کہ نزوان اور خفطان اور بابا فعل مضارع العین کا کہ اوپر فعل
طبیعیہ لازمہ کے دلالت کرتا ہے اور فعل بالتشدید کثرت پر دلالت کرتا ہے پس اگر واضح
ان خواص کی باوجود علم ان خواص کے رعایت نکرے اور مناسبت کو ترک کرے لازم
آتا ہے کہ اُس نے حق کلمہ کا ادا نکلیا اور یہ منافی حکمت کے ہے اور حال یہ ہے کہ
واضح ذات پاک خدا تعالیٰ کی ہے کہ جہان کے عکیموں کی حکمت ایک قطرہ ہے
دریائے بے نہایت اُسکے سے اور فیصلہ درمیان دونوں فریقوں کے یہ ہے کہ نہایت
ذاتی درمیان الفاظ اور معانی کے البتہ رعایت کی گئی ہے اور جو لوگ کہ انکسار
مناسبت کا کرتے ہیں غرض اُنکی یہ ہے کہ یہ مناسبت فقط سمجھنے معنی میں کفایت
نہیں کرتی ہے والا مخدورات ذکر کئے گئے لازم آویں بلکہ ہمراہ مناسبت ذاتی کے وضع
واضح کی بھی معانی کے سمجھنے میں درکار ہے اس واسطے کہ حروف تہجی کے جس وقت
ترکیبات مختلفہ میں رکھے جا دیں مناسبتیں جدی جدی پیدا ہوتی ہیں اور وہ مناسبتیں
مختلفہ اوضاع جدی جیسے کہ چاہتی ہیں جیسا کہ عناصر اربعہ ساتھ کیفیات اپنی کے کہ جدی ہوتا
ہیں اجزاء مرکبات تمام جہانکے میں لیکن کیفیات اُنکی بسبب مل جانے دوسری کیفیتوں کے
اور مختلف ہونے طرق انضمام کے یعنی کسی جگہ کوئی کیفیت غالب ہے کسی جگہ کوئی
کیفیت غالب اور کسی جگہ اعتدال ہے بحسب مراتب ترکیب کے بیکد اور بیشمار ممکن
اور آثار ان کیفیتوں کے نظر عقل ظاہر میں سے پوشیدہ کئے گئے کہ ہرگز اس واسطے
ذات علام الغیوب کے کوئی نہیں معلوم کر سکتا کہ اثر اس کیفیت کا اس ترکیب خاص میں
کیا ہو گا مگر بعد تجربہ کے مثلاً کیفیت برودت اور یوست کی کہ انہوں میں پانی جاتی ہے
کیفیت پانی اور مٹی کی سے غالب نہوگی اور حال یہ ہے کہ تھوڑی سی انیون بارش دالتی ہے
اور آب و خاک کسی حصہ اُس سے زیادہ بھی ہوں تو تغیر مزاج کا بھی نہیں کرتے مگر اُنکے کا تو
رسمہ ہے اور سیوا اسے عقل ظاہر میں اس قسم خاص کو صوریہ کی طرف نسبت کے نقل
خاطر اپنی کی کرتی ہے اور کہتی ہے کہ یہ فصل اس مرکب سے بالخاصیت صادر ہوا تھا
کیفیتوں اجزاء اُس مرکب کا تھا و علیٰ ہذا القیاس اس جگہ سمجھنا چاہئے کہ واضح نے

تفسیر عربی

دوسری جگہ

اصل پارہ

کے ذیل

تجلیت

کے ذیل

کے ذیل

کے ذیل

کے ذیل

کے ذیل

کے ذیل

کے ذیل

کے ذیل

کے ذیل

کے ذیل

کے ذیل

کے ذیل

کے ذیل

کے ذیل

کے ذیل

کے ذیل

کے ذیل

بسیب کمال علم حید اپنے کے مناسبت مفردات الفاظ کی ہر ترکیب میں جانکر ہر ترکیب کو
مقابل معنی کے وضع فرمایا ہے لیکن ہر گاہ کہ عقلین ظاہر مینون کی اُس کے دریافت کر نیکی
مناسبت نہیں رکھتی مین کوئی چارہ سوائے حوالہ کرنے کے طرف ارادہ واضح کے نہیں جانتے
اور ارادہ واضح کا بجائے صورت نوعیہ کے عصا اعتماد اپنے کا کرتے مین والا حقیقت امر
کی وہی ہے کہ مذکور ہوئی اور اسی واسطے علماء اشتقاق کہ بعد تامل اور متبحر کرتے ترکیبوں
متناسبت کے علم انکا حقیقت کار کی طرف گیا ہے اور ترکیبوں متقاربہ میں انہوں نے فرق
کیا ہے جیسا کہ لفظ فصم کا بانفا اور لفظ قصم کا بانقاف فصم کے معنی توڑنا کسی چیز کا
بے اسکے کہ جدا ہوا اور قصم کے معنی توڑنا کسی چیز کا یہاں تاک کہ جدا ہو و علیٰ ہذا القیاس
جہذہ جذب اور دوح اور حید اور ہم ہنک نہ کہ باخوار لفظوں کی بہ نسبت ہر فرقہ اور ہر
ملک کے اسی سبب سے محکم ہو کہ کتاب فون کے ساتھ قصم ایک ملک کے کسی معنی میں
کوئی چیز ایسی پالیتے ہیں کہ بسبب اُس شے نے اسی لفظ کو اُس معنی کے مقابل وضع کرتے
میں اور دوسرے لوگ اُس چیز کو نہیں دریافت کر سکتے اور بسبب غفلت کے اُس چیز سے
رعایت اُسکی بیچ وضع کرنے لفظ کے مقابل اُس معنی کے نہیں کرتے مین اس واسطے
اختلاف الفاظ اور لغات ہر قوم کے مین پڑتا ہے اور علاوہ اسکے مزاجوں ہر قوم کے
کہ بسبب عوارض مساویہ اور ارضیہ کے صورت اُنکی چھل ہوئی ہے بیچ کیفیت صورتوں کے
کہ حکایت معانی سے کرتی ہیں دخل تمام ہے اور اسی جگہ سے ہے کہ زبان پہاڑیوں کی
سخت اور بھاری ہوتی ہے بنسبت زبان جنگل کے رہنے والوں کے اور زبان جنگل کے رہنے
والوں کی بنسبت زبان شہریوں کے و علیٰ ہذا القیاس عادتیں ہر فرقہ اور ہر ملک کی کو بھی
دخل کلی ہے اور اسی سبب سے ہر کوئی زبان ہر کسی کی نہیں سمجھتا اور صاحب مسلم نے
بعض شیوخ اپنے سے نقل کیا ہے کہ اُسکو ایک برہمن پہاڑ سواک کے رہنے والے سے
کہ ہندوستان کے شمال کی جانب مین واقع ہے اتفاق ملاقات کا پڑا تھا اُس برہمن کو
ایسے قاعدے کلیہ یاد تھے کہ بسبب اُن قاعدوں کے ہر ایک زبان ساتھ وجہ کلی کے
سمجھ سکتا تھا اور وہ داری اوپر ناقل کے ہے البتہ یہ محذور اُسوقت لازم ہوتا ہے

تفسیر عذیری

اور بلا غلطی

تو بہت دوسروں

سے پوچھ کر

ظاہر میں پوچھ کر

علوم پہنچا ہے

حقیقت میں

خاص و عام

ہر طرح کی پوچھ

اشد تامل ہی

کی ذات سے

چھانچھان پوچھ

بیچہ خداتوں

کے ہو ہی نہیں

سکتی اور جبکی

پوچھ کر

چھانچھان

بہت کرنا

روانہ نفع پہنچانے

کے سبب پوچھ کر

کہ تناسب ذاتی بیچ و لات الفاظ کے اور پر معنی کے کافی ہو جیسا کہ مذہب عباد بن سلیمان
 وغیرہ کا ہے لیکن حق یہ ہے کہ تناسب ذاتی فقط کافی نہیں بیچ سمجھنے معنی کے لفظ
 سے بلکہ سبب مرجع ہے بیچ نظر واضح حکیم کے اور اس بحث کو اگر چاہیں کہ تحقیق واقعی
 کریں بیچ بحث حسن اور قبح افعال کے نظر کریں کہ اس حسن اور قبح کو اشعارہ نے
 شرعی محض جانا ہے یعنی ذات فعل میں اتفاقاً کسی حکمت کا نہیں پس نزدیک آئے
 اگر بالفرض شاریع نہ کرنا کو واجب اور نماز کو حرام کرے ہو سکتا ہے اور ظاہر میں اس نظر
 کے احکام شرعیہ کو محض جرف اور حکم جانتے ہیں مانند علماء اظہار میں کہ وہ بھی الفاظ
 وضع میں واسطے معنی کے اس قسم کا جرف اور حکم اعتقاد کرتے ہیں اور فرقہ معتزلہ نے عقل
 کو حاکم مستقل جانا ہے اور حسن اور قبح افعال ام ذاتی لبتاً انھا کہ جانتے ہیں اور ان کے
 اوپر نسخ کی صورت میں اور بدلے جانے سے اس واسطے کہ دائرہ قبل و قال کا نہایت
 تنگ ہوتا ہے اور اوپر اسی قیاس کے اجتماع تفسیر میں کا بیچ مانند و اللہ لا کہ بن عدل کے
 آئے اوپر لازم آتا ہے مانند مذہب عباد بن سلیمان ضمیری کے اس بحث میں اور محققین نہیں
 کہتے ہیں کہ حسن اور قبح عقلی ہے لیکن نہ ساتھ اس معنی کے کہ کوئی حکم بند کے حق میں واجب
 کرے بلکہ ساتھ اس معنی کے کہ فعل میں کوئی ایسی چیز ہے کہ وہ فعل مستحق کسی حکم کا ہو جاتا ہے
 حکیم علی الاطلاق کی طرف سے کہ شان اسکی ترجیح مرجع کی نہیں اور جب تک حکیم علی الاطلاق
 حکم نظر دے مکلفین کے حق میں کوئی حکم مستحق نہیں ہوتا ہے اور اسی جگہ سے ہے کہ ہو چکا
 دعوت کا شرط تکلیف کی ہے جیسا کہ مذہب مختار اس مقام میں ہیں ہے پس وہ منافقے کہ اوپر
 قول بالتراسب کے ذکر کئے گئے ہیں تھوڑے سے نازل کرنے سے حل ہو جاتے ہیں +
 حقیقت یہ مقدمہ مجدد ہو چکا پس جانتا چاہئے کہ ہر حرف کے واسطے ہجا کے حروف میں سے اضافہ
 ایست کے اور مخرج کے یعنی جس جگہ سے وہ حرف نکلتا ہے اور باعتبار نکلنے آواز اسکی کے
 اور تاثیر اسکی کے بیچ سننے والے کے ساتھ قبح اور صحت کے اور مانند اسکے کہ قوافی کے
 عرف میں اسکو صفت حرف کی کہتے ہیں ایک حالت بسیطہ اجمالی ہے کہ وضع نے وقت وضع
 کے ترکیبات متعلقہ میں اسی کا اعتبار کر کے لفظوں کو جسے حد سے معانی کے واسطے

مذہب علی بن ابی طالب
 کہتے ہیں کہ ذاتی
 ہے اگر عقل کو
 حاکم مستقل گردانا
 جائز نہیں ہے
 بلکہ عقلی محض
 کہ اسطرح میں لازم
 کر لیا سو اس
 میں تباہی اور فساد
 کا ہے اور قبح و حسن
 ایک حالت میں
 بیچ ہوا ہیں ۱۲

پہنچنے والے کلام عرب کے بھی اوپر ایک وضع کے نہیں ہیں بعضوں کے ذہن لطیف ہیں
نسبت بعض کے بہت اسی مفہوم میں کہ ایک جماعت نے اسکو تنقیح کیا ہے اور پہلے
اُس کی تنقیح کو نہیں پہنچے اور یہ علم بھی لغت عرب سے ہے لیکن اکثر موشگاف
تنقیح اُس مفہوم کی سے قاصر ہیں پس حروف مقطعه نام سورتوں کے میں باعتبار
اسکے کہ جملہ دلائل کرتے ہیں اوپر اُس چیز کے کہ مفصلاً اُس سورۃ میں مذکور ہوئی ہے
مثال اسکی ایسی ہے کہ کسی کتاب کا ایک ایسا نام مقرر کریں کہ حقیقت اُس کتاب کی
سامع کے ذہن میں ظاہر کرے جیسا کہ بخاری نے کتاب اپنی کا نام جامع الصغیر کہہ
فی حدیث رسول اللہ رکھ دیا پس معنی الم کے یہ ہیں کہ غیب غیر متعین متعین ہونے کے
پنسبت عالم شہادت کے کہ متدنس ہے اور آلودگی ن میں بھرا ہوا ہے اسواسطے کہ نہیں
اور ہا دونوں غیب کے معنوں میں مگر اتنا فرق ہے کہ باغیب اس عالم کا ہے اور
ہمزہ اوپر غیب عالم مجرد کے دال ہے اور ہوا اسے ہستغیام کے وقت لگا اور کم کہتے ہیں
اور بیچ وقت عطف کے تردید کی وقت او لاتے ہیں اسواسطے کہ غیب مستفہم عند ایک امر
منتشر ہے اور وہ غیب ہے پنسبت متعین کے اور ایسے ہی متردد فیہ غیب ہے اور اہل
امر میں ہمزہ زیادہ کرتے ہیں تاکہ دلائل کرے اوہرا کے کہ خاطر اسکی میں ایک صورت
مقرر ہوئی ہے کہ تفصیل اسکی ظان مادہ ہے اور ضمیروں میں باکو اختیار کیا ہے اسواسطے
کہ غیب اس عالم کا ہے اور متعین کو فی الجملہ اجمال محال ہوا اور لام بمعنی تعین کے ہے
اسی واسطے تعریف کے وقت لام زیادہ کرتے ہیں اور میم اس جہت سے کہ دونوں لباس
اسکے جمع ہوتے ہیں دلائل کرتی ہے اوپر ہوا متدنس کے کہ حقایق مختلف اُس میں
جمع ہوتے ہیں اور مقید ہو گئے ہیں اور میدان تجرد سے قید تھیر میں پڑے ہیں پس لام کا
نیض مجرور سے ہے کہ عالم تجزیر میں آیا اور موافق عادتوں اور معلوم آنکے کے متعین ہوا اور
سیا ہی دون آنکے کو ساتھ نصیحت دینے کے دور کر دیا اور بری باتوں اور کھولے
کاموں کو ویلون محکم سے توڑا اور تمام سورت شریح اور بیان اُس کا ہے اور آثار
مثل آلم کے ہے مگر یہ کہ را اوپر تردد کے دلائل کرتی ہے یعنی جو غیب کہ متعین ہونے

تفسیر غزالی
یہ دونوں کہتے ہیں
اور تنقیح ہو گئی
وہ کہ لکھا ہے
اور ہمزہ پیش کا
سا ان میں سے
یہ کہ تو یہ ہیں
اور معلوم ہو گیا کہ
یہ کہنے کے قابل
اور متدنس کے
دوسرا کوئی برکت
نہیں ہے دعویٰ
یہ کہ کسی بنائی
نہندہ کی غیر
کے جائز
ان کو ان کی
ت براہی میں
بابت ہی ہم
ف ظاہر ہے کہ
یہ ہمزہ کا

ساتھ آلودگی کے دوسری بار پھر آلودگی میں آیا اور متعین ہوا اور تیسری بار بھی ایسا ہی
 اور یہ کنایہ ہے علموں سے کہ سبب قباحوں بنی آدم کے بار بار اُن میں صدمے آگئے ہیں
 اور یہ بات سچی ہے ساتھ قصوں انبیائوں اور باتوں انکی کے کہ کئی دفع وقوع میں آئیں اور
 ساتھ حال اور جواب کراٹکیے اور طار و صا دو نون عبارت میں اُس حرکت سے کہ صحو کرے عالم
 ناپاک سے طرف عالم پاک کے مگر یہ طار و صا دو نون کرتی ہے اور بزرگی اور بڑائی یا آلودگی اور
 ناپاکی اُس متحرک کے اور صا دو نون کرتا ہے اور صفائی اور لطافت کے اور تسبیب
 دلالت کرتا ہے اور پیرسریان کے اور متلاشی ہونے اور پھیل جانے کے یہج تمام جہان کے
 پس ملہ مقامات انبیاء کے ہیں کہ آثار متوجہ ہونے اُنکیکے میں طرف عالم اعلیٰ کے کہ صورت غیبی
 پیدا کی ہے اس عالم میں ساتھ بیان اجالی کے اور مذکور ہونے کے کتابوں میں اور مانند
 اُنکے اور ہم مقامات انبیاء کے ہیں کہ آثار حرکتوں فوقانیہ اُن کی کے ہیں کہ پھیلے ہوئے
 ہیں اس عالم ناپاک میں اور پراگندہ ہو گئے ہیں جہان میں اور حاوی ہی ہے کہ
 جسکے معنی بیان کئے گئے مگر جو چیز روشنی اور ظہور اور تمیز رکھتی ہو اُسکو حا کے ساتھ تعبیر
 کرتے ہیں پس معنی حم کے ایک اجمال ہے نورانی اور روشن کہ مل گیا ساتھ آلودگیوں
 اس عالم کے کہ وہ عقائد چھوٹے اور اعمال کھوٹے ہیں اور یہ کنایت ہے رو کرنے قولوں اُنکے
 سے اور ظاہر ہونے حق کے سے یہج شہادت اور مناظرات اور عادات اُنکی کے اور عین
 دلالت کرتا ہے اور ظاہر اور روشن ہونے اور متعین ہونے کے اور قاف مثل میم کے دلالت
 کرتا ہے اور اس عالم کے لیکن قوت اور شدت کی جہت سے اور میم دلالت کرتی ہے اور
 اس عالم کے باعتبار جمع ہونے صورتوں کے اُس میں اور انبوه ہونے اُنکے کے پس
 عشق مراد حق سے ہے کہ روشن ہے اور پھیلا ہوا ہے جہان غلیظ اور کمدر میں اور
 نون عبارت ہے اُس نور سے کہ تاریکی میں ظاہر اور پراگندہ ہوا مانند اُس حالت کے کہ
 وقت صبح صادق کے یا نزدیک غروب سورج کے ہوتی ہے اور یا بھی ایسی ہی ہے مگر
 یہ کہ یا میں نورانیت کمتر سمجھی جاتی ہے بہ نسبت نون کے اور تعین کمتر ہے بہ نسبت
 ہا کے پس یا کنایت اُن معانی سے ہے کہ عالم میں پھیلے ہوئے ہیں اور ص ایک ہیئت

تفسیر خلیلی
 حق تھا پھر بھی
 میں نے ساری
 چیزیں بندوں
 کے آرام کے لئے
 پکار دیں اور
 ہر وقت کے مناسب
 سارا بندوبست
 درست فرما دیا
 کرتا ہے اور
 بندے جو کچھ
 در دین مبتلا
 ہو جاتے ہیں
 بھی اُس کمال
 لطف و کرم ہے
 اس سے بندے
 کے گناہ معاف
 کرتا ہے یا جسے
 بلند کرتا ہے
 یا اور کفر میں

ہے کہ پیدا ہوئی وقت توحید ہونے انبیاء علیہم السلام کے طرف پروردگار اپنے کے خواہ
جلی ہو خواہ کسی اور قاف قوت اور شدت اور شکستگی ہے کہ بیچ اس عالم کے متین
ہوئی جیسا کہ کوئی کہے جائے اناخت قصد میرے کی یہ ہیئت ہے کہ اس عالم میں پیدا
ہوئی ہے واسطے شکستگی اور صدمے کے اور ک مثل قاف کے ہے مگر یہ فرق ہے کہ قوت
کے معنی اس میں قاف کی نسبت سے کتر سمجھے جاتے ہیں پس معنی کبھی ص کے عالم ناپاک
ظلمانی کہ متعین ہو گئے اُس میں علوم نورانی اور غیر نورانی نزدیک رجوع کرنے کے طرف
پروردگار اعلیٰ کے بھل کلام یہ ہے کہ معنی ان کلمات کے بطریق ذوق سمجھائے گئے اور
اُن معانی اجمالہ کو بجز ان کلمات کے کہ تحریر میں آئے اور کچھ تقریر کرنی ممکن نہیں ہر چند
کہ یہ کلمات پورے پورے بیچ میان کتہ اسکی کے نہیں پہنچتے بلکہ بعض وجہ سے
بیان کرتے ہیں اور بعض وجہ سے نہیں بیان کرتے واسطہ اعلم بالصواب تمام ہوئی تقریر
نور الکبیر کی آمد شیخ کبیر اور شیخ صدر الدین قونوسی رح کے دور سالے میں وہ بیان معانی
اجتالیہ ان حروف کے اور اُن رسالوں میں قریب انہیں مضامین کے کہ ذکر کئے گئے تھے
فرمایا ہے مثلاً ایک رسالہ میں فرماتے ہیں الالف کل قیمر محیط مستقل بما ہو مقام
بہ کا دمرو عینی علیہما السلام والکعبۃ الامر کل وصلة تستقل بالایصال
یقصد الہ کالو سل المستقلة الیم کل عامر فی مقصدہ کالفاک والارض
و علی ہذا القیاس رسالہ دوسرے میں فرماتے ہیں الالف غیب واحاطۃ الامر و مع
صلة فی الحرف الیم تمام اظہر مثال حسن و علی ہذا القیاس اور نزدیک علماء جفر کے
ایک طریق جدا ہے بیچ بیان مناسبات ان حروف کے ساتھ ارکان اس عالم کے اور
وہ طریق موقوف اور پر شکلون خطیہ ان حروف کے ہے حاصل یہ ہے کہ حروف ہجاء کے حال
اجالیہ ہونے اور باعتبار اُن معانی کے حقائق کلیہ کے ساتھ مناسبت ہوئی ایک امر
مانا گیا ہے نزدیک اہل کشف اور تحقیق اور اہل اشتقاق اور تصنیف کے اگر ظاہر میں
مشکل ہیں اور فقہاء کما را سکا کرین حساب میں داخل نہیں اور جو کچھ قدما و مفسرین
بیچ تحقیق ان مقطعات کے منقول ہے پس کل سؤل قول میں قول اول یہ ہے

تفسیر غزالی
کی معنی کو ثابت
یہ اور ان دوسرے
کی نسبت سے اور
اور عینی اور
اور ان قونوسی
اسیہ ہونے کی
ہجاء کا کلمہ
مذکورہ اور ان
تدنی کے
ان کا ملک ف
ہر چند قونوسی
ان کا ملک ہے
جو غرضت کا دن
کچھ بیان ہوگا
کہ اس میں بجا
نہایت سے بیان
مذکورہ
نہایت سے
نہایت سے

تو ان کلمات کے معنی میں بتاؤ

کہ یہ حرف اسرار محبت کے مین کر اور ون سے پوشیدہ کر کے پیغمبر حبیب اپنے کو صلی اللہ علیہ وسلم نشان دے دیتے ہیں کہ القاطب بالکھروف المفردة سنة الاجاب فان سر الحبیب مع الحبیب حبیب ان لا یطلع علیہ الرقیب اور اس قول کی تائید کی ہے ساتھ اس چیز کے کہ حضرت امیر المؤمنین ابو بکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فی کل کتاب سر و سر القرآن وائل السورہ اور ساتھ اس چیز کے کہ حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ لکل کتاب صفتا وصفیٰ هذا الکتاب عرف النجیٰ اور یہ بھی کہا ہے کہ علم منزہ دریا ہے پائان کے ہر کہ اُس سے نہر جاری کی ہے اور اُس نہر سے ایک اور چھوٹی نہر اور اُس چھوٹی نہر سے ایک نالی نکالی ہے اگر نہر کو کہیں کہ تمام پانی دریا کا اٹھالے نہیں اٹھا سکتی ہے اسی واسطے حق تعالیٰ نے فرمایا ہے انزل من السماء ماء فسالک و دیر بعد ہا پس دریا ہے پائان علم کا خدا کے پاس ہے اور اُس دریا سے بڑی بڑی نہریں مختلف پیغمبروں علیہم السلام کو عنایت ہوئیں اور ان بڑی نہروں سے چھوٹی چھوٹی نہریں بڑے بڑے عالموں کو پہنچیں اور ان عالموں کی نہروں سے نالیاں عوام الناس کی طرف بقدر استعداد کے پہنچتی ہیں اور جو نیچے کے مرتبہ کا ہوگا اوپر والے کے مرتبہ کا تحمل نہ ہو سکے گا اسی واسطے اخبار میں وارد ہوا ہے کہ للعلماء سر الخفاء سر والانبیاء سر والملئکة سر والله تعالیٰ من بعد ذلك کلام پس علماء کو ممکن نہیں کہ خلفا کے اسرار پر مطلع ہوں و علی هذا القیاس اور سبب اسکا یہ ہے کہ ضعیف عقلمیں اسرار قویہ کا تحمل نہیں کر سکتی ہیں چنانچہ بیانی چمکاؤں کی تحمل نور آفتاب کا نہیں رکھتی اور یہ قول تعجبی سے منقول ہے کہ اُس سے ان حرفوں کے معنی سے سوال کیا تھا انہوں نے کہا تھا هذا سر الله تعالیٰ فلا تطلبوها یعنی یہ بحسب اللہ تعالیٰ کا ہے پس نہ طلب کرو تم اُسکو آورو کہ یہ رد اس قول کے کہا ہے کہ اگر مقدمہ ایسا ہو قرآن معلوم المعنی نہ ہو یعنی اس کے معنی معلوم نہ ہوے پس جواب اسکا یہ ہے کہ فائدہ نزول قرآن کا منحصر اس میں نہیں کہ سب جگہ معانی اُسکے سمجھے جاویں بلکہ بہت جگہ ایسی ہیں کہ فقط اُن کے اوپر ایمان مطلوب ہوتا ہے جیسا کہ تمام مشاہدات میں یہی معنی مطلوب میں موافق نص کے و ما یعلم تاویلہ الا اللہ اے قولہ

تفسیر حبیبی

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

باز شاہ حبیب

کل من عند ربنا اور جیسا کہ افعال کلمہ یا شہوت میں مقسم آئے ہیں یعنی آئین سے اس
 قبیل سے ہیں کہ وہ حکمت اُس میں ظاہر ہے مثل نازکے کہ تواضع مجاہد کی ہے اور شکر
 منعم کا اور روزہ کہ توڑنا نفس کا اور قہر شہوت کا ہے اور زکوٰۃ کہ رد کرنا حاجت سکینہ کا
 اور دور کرنی خصلت بخل کی ہے اور تحفے اُس قبیل سے ہیں کہ بالکل وہ حکمت کی اُسی
 ظاہر نہیں ہوتی ہے مثل اکثر افعال حج کے اور تخلف ساتھ دونوں قسم کے واقع ہے تاکہ بہت
 زمان برداری اُس تکلیف کے مکلفین: حج مراتب کمال اپنے کے ترقی کریں بلکہ کمال فرما دیں
 کا قسم دوسری میں زیادہ ظاہر ہوتا ہے ایسا ہی قرآن شریف کی کلموں میں بھی دونوں قسم
 اُتری ہیں تاکہ قوت ایمان کی دوسری قسم میں زیادہ ظہور کرے قول دوسرا: یہ کہ
 حروف متعلقہ نام سورتوں کے ہیں اور یہ مذہب اکثر متکلمین کا ہے اور غلیل اور صہیل
 بھی اسی کو اختیار کیا ہے قول تیسرا: یہ کہ یہ حروف اسما و آبی ہیں اور یہ قول
 ابن مسعود اور صحابہ کبار رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور حضرت علی کریم اللہ وجہ سے بھی
 منقول ہے کہ اپنی دعا میں فرماتے تھے یا کعبی بعض یا حسیق اور تیسرا یہ کہ یہ حروف
 حروف اسما و آبی کے اجزا ہیں بعضی جگہوں میں ترکیب ہمارے تین ممکن ہے مثلاً الرحم
 نون کو جمع کریں الرحمن نکل آیا اور بعضوں میں ہجو ترکیب ممکن نہیں اور یہ مروی ہے
 بن حیر سے قول چوتھا یہ ہے کہ یہ حروف نام قرآن کے ہیں اور یہی ہے مذہب گلی
 اور سدی اور قادی کا رضی اللہ عنہم قول پانچواں یہ ہے کہ ہر حرف حروف متعلقہ کا
 بطریق اشارہ کے دلالت کرتا ہے اوپر ایک اسم کے اسما و آبی میں سے مثلاً الم میں ان
 طرف احد اور اول اور آخر اور انزل اور ابی کے ہے اور لام اشارہ طرف لطیف کے
 اور میم اشارہ طرف ملک کے اور حمید کے اور منان کے اور کعبی میں کاف اشارہ طرف
 کاف کے اور با طرف بادی کے اور ہر گاہ کہ یا سے شروع کسی اسم آبی کا نہیں اسما
 اسکا اشارہ طرف سہبات کے کیا جاتا ہے کہ ہر لفظ یعنی اللہ تعالیٰ پناہ دیتا ہے مظلوم کو
 اور عین طرف عالم کے اور صاد طرف صادق کے اور بھی کاف طرف کبیر اور کوہم اور عین
 اشارہ طرف عزیز اور عدل کے ہو سکتا ہے ابن عباس سے یہی قول پانچواں منقول ہے

تفسیر فی
 کسی اور اصطلاحات
 کو ہندسہ کی مشقوں
 میں غامی کی صورت
 سے زیادہ اور
 کوئی صورت نہ
 نہیں۔ انتہی
 نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کو پیش
 حروف کے معانی
 میں غامی کی
 صورت سے مذکور
 فرمایا ہے کہ
 ہندسہ کی مشقوں
 میں سے ہر حرف
 کوئی شکل میں
 لکھ کر دیکھیں
 جن آیتوں کے
 ہندسہ ملک بنہ
 اللہ تعالیٰ

الحمد للہ فی سبیل اللہ تعالیٰ
 اللہ تعالیٰ ہمیں ہر کام میں کامیاب فرمائے
 آمین

لیکن صحابہ رضہ کبھی ان حروف سے صفات مرکبہ بھی مستنبط کرتے تھے مثلاً بیچ الم کے انا
 اندا علم کہتے تھے اور بیچ الف لام میم صا د کے انا اندا علم وافصل اور بیچ ال کے
 انا اندا اری اور محمد بن کعب قرطی صفات افعال کی ان حروف سے نکالتا تھا اور
 کہتا تھا الف الار اندا اور لام لطف آہی اور میم مجد اسکا ہے قول چھٹا یہ ہو کہ الف فاو
 اندا سے ہو اور لام جہر ٹیل سے اور میم محکم سے یعنی اندا نے اس کتاب کو بوساطت جبریل
 علیہ السلام کے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بھیجا ہے اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ الف انا
 اور لام لی اور میم مبنی یعنی تمام عالم بین ظاہر بین ہون اور ہر چیز ملک اور خلق میری ہے
 اور مجھ سے پیدا ہوئے قول ساقی ان عہد الغیر میں یہی لے کہا ہے کہ طریقہ تعلیم کو کون
 کا یہ ہے کہ اول انکو مفردات حروف ابجد کے جد سے جد سے تعلیم کرتے ہیں بعد اس سے
 مرکبات سکھاتے ہیں اور حروف مقطعه کے لئے میں اشارہ طرف اسی طریقہ کے
 ہے کہ سبب انکے تعلیم مفردات کی طرف پہلے اشارہ ہو گیا اور بعد اسکے مرکبات کا مرتبہ
 ہو قول انکھوان قطرب نحوی کہتا ہے کہ کفار نے جو وقت اس قرآن کو سنا سنا ہوا اور کلام
 لہو کرنے لگے اور اچھی طرح سننے بھی نہ تھے جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا ہے وقال الذین
 کفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه حق تعالیٰ نے بعد اسکے ان حروف مقطعه کو نازل
 فرمایا تاکہ انکو عیب الفاظ جاکر سنیں اور کان لگاویں اور اس جہت سے معنی قرآن کے انکے
 دل پر تر نشین ہوویں اور انکو فائدہ ہو جاوے گو کہ انکو اس بات پر اطلاع نہ ہو قول
 لوان مبرونے کہا ہے کہ لانا ان حروف مقطعه کا بیچ اوائل بعضی سورتوں کے واسطے
 بیدار کرنے اور آگاہ کرنے کافروں کے ہے بیچ وقت معارضہ کے کہ دیکھو تم اس قرآن کو
 کہ جن حروف سے تم کلام اپنے کو مرکب کرتے ہو پہنچے بھی کلام اپنے کو انہیں حروف سے مرکب
 کر کے نازل فرمایا پس اگر یہ کلام ہمارا نہیں تو تم سب کو واسطے عاجز ہوئے مقابلہ اسکے قول
 وسوان الہو العالیہ نے کہا ہے کہ یہ حروف بحساب ابجد کے اشارہ طرف اجلوں اور مدوں
 انقلابات عمدہ اس امت کے ہے کہ بعض ان سے معلوم ہیں اور بعض ان سے معلوم نہیں اور اسی
 قول کی تائید کرتا ہے وہ کہ بخاری بیچ تاریخ ابنی کے اور ابن جریر بیچ تفسیر ابنی کے

تفسیر حلی
 سن شتا و صفت
 میں شمول تھا
 اگلے آس سے
 غائب تھا کیونکہ
 جسکی نظر اند
 تھا کہ نہ تھیں
 اور انبی ذات
 ضمیمہ ہر قسمی
 اب جبکہ اس کی
 مستقیم ہوئی
 مکمل کر دیں تو
 غیبت کے پہلے
 حضور صلی
 ہو گئی اور نعمت
 سیرف سے
 نعمت دالے
 کہ جانب شوجہ
 ہوا اور خطاب
 کا تہہ پایا پھر
 نو چاند شہید

سند ضعیف کے ساتھ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں اور وہ جابر بن عبد اللہ سے کہ اگر ابن
ابو یاسر بن اخطب ساتھ ایک جماعت یہود کے آنحضرت کے پاس کو گذرنا تھا سنا کہ آنحضرت
علیہ السلام اول سورہ بقرہ کا پڑھتے ہیں پھاگا ہوا رو برو بھائی اپنے کے کہ نام سکھائی ہیں
تھا گیا اور کہا کہ آج میں نے ایک چیز عجیب سنی ہے کہ کتابا آپ میں انشاء اللہ کا پڑھتے تھے جی نے کہا
تو نے اپنے کانوں سے سنا کہا ہاں جی اٹھا اور ایک جماعت علماء یہود کی ہمراہ لیکر گئے آنحضرت
کے آیا اور کہا کہ ان حرفوں کو جبرئیلؑ پاس تمہارے امیر کیرف سے لایا ہے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں جی نے ہمراہ میں اپنے سے کہا کہ کسی پیغمبر کو پہلے پیغمبروں سے مدت
حکومت اپنی کی معلوم نہیں ہوئی اس پیغمبر کو کوسلے اوپر اس مدت کے آگاہ کیا پھر طرف
ہمراہ میں اپنے کے متوجہ ہو کر کہا کہ شمار کرو تم الف ایک ہے اور لام تیس اور سیم چالیس
پس مدت اس دین کی تمام ستر اور ایک برس ہے ایسے دین کو کہ جسکی نشو و نما مدت ہو
کوسلے قبل کریں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہوا اور پوچھا کہ سولے ان حرفوں کے اور
حرف بھی تیرے اوپر آتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں المنس کہا یہ سولہ
ہے ایک سو کٹھ برس ہوتے ہیں پھر پوچھا کہ اور بھی تمہارے پاس ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا الروا المر جی نے کہا کہ یا محمد تو نے اوپر ہمارے کام کو غلط کیا نہیں جانتے ہم کہ مدت
رواج ملت تیری کی کم ہے یا زیادہ اور جو وقت اٹھ کر گیا یا رون اپنے سے کہا کہ غایب
یہ مدتیں امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے جمع کر دی ہوں لیکن دور اور
انقلابات احوال امت اُسکیے ان مدتوں میں رنگ برنگ ہوتے ہیں اُسکے ہمراہ میں
نے کہا کہ اب تک حال نہ کھلا کچھ معلوم نہوا کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے بعد اس قصہ کے
یہ آیت بھیجی هو الذی انزل علیک الکتاب منہ آیات محکات من امر الکتاب لغرض مثلاً
قول یا رھوان وہ ہے کہ یہ حرف وکالات اوپر انقطاع ایک کلام کے اور ابتدا کلام
دوسرے کے کرتے ہیں اسواسلے کہ عرب کا یہی قاعدہ ہے جب دوسرے کلام کے شروع
کرنے کا ارادہ ہوتا ہے درمیان پہلے اور پہلے کلام کے کسی اور سے علیحدہ کا ذکر کرنے
میں تاکہ سننے والوں کو معلوم ہو کہ اب اور کلام شروع ہوگا قول یا رھوان

تفسیر غفری
یہ روایت تفسیر غفری میں ہے
کہ غفری کو ہم ادنیٰ
یہود کے بیان پر ہجرت
ہے کہ ابتدا ربیع
کی تعلیم کا لاوس
اور نیچے میں جات
تعلیم ظاہر اور
باطن دونوں کے
ساتھ تعلق پر مشافہ
ظاہر کے ساتھ
ہے جیسے زبان
سے اُسکی یاد کرنا
وقت پڑھنا پھلن
اسرا اللہ بہت فائدہ
یاد دہندہ وغیرہ اور
وفاقیں پر اوصاف کاتا
خدا سے دعا کہ
یہاں تا لکھتے کہ
شریعت کو قوت دین
کو بہرہ و ان کو

تفسیر حلیہ
دیکھنا اور تفسیر
کی زیادت کرنا۔
کان
قرآن اور اس
کا ذکر و غلط
نقصیت سے ناخوش
دخیر اور ناخوش
کے ساتھ جیسے
کی آیتوں میں
نشانوں میں
غور و فکر قرآن
کے معنی سمجھنا
بہت مشکل
سے عبادت ہے
اور نفس کی
عبادت یہ ہے کہ
خدا کی خوشی
کے واسطے اپنی
غواہش کو روکنا
اور صیقل پزیر

یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے ان حرفوں کے ساتھ قسم کھائی ہے اور حرف قسم کا محذوف ہے جیسے کہ اور چیزوں کے ساتھ بیچ اوائل دوسری سورتوں کے قسم کھائی ہے اور واقع میں یہ حرف شرافت رکھتے ہیں کہ بسبب اس شرافت کے قابل قسم کے ہیں واسطے کہ اصول لغات کے میں اور بسبب ان کے تعارف مافی الضمیر آدمیوں کا حاصل ہوتا ہے اور مانسے ذکر الہی کے میں اور اصول کلام اللہ تعالیٰ کے اور خطاب اس کے طرف بندوں کے قول تیسرے صوان الف اشارہ ہے طرف ہفت کے اوپر شریعت کے بیچ ابتدا و سلوک کے جیسا کہ فرمایا ہے ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا اور لام اشارہ ہے طرف اس چیز کے کہ وقت مجاہدے کے حاصل ہوتی ہے جیسا کہ فرمایا ہے والذین جاہلنا فیما لہم دینہم سبلنا اور میم اشارہ ہے طرف اسکے کہ بندہ بیچ مقام محبت کے مانند دائرہ کے پھر تا ہے کہ نہایت اسکی حدایت اسکی کا ہوتی ہے جیسا کہ کسی عارف نے فرمایا ہے پیٹ - نہایت در آخر ہدایت شود و جو شاگرد و مرید رسن تاب بہن قول چودھو صوان وہ کہ الف کہ حلق کی جڑ میں سے نکلتا ہے اور لام زبان کی طرف سے کہ در میان تھامے کا ہے اور میم ب سے کہ آخر مخرجوں کا ہے اشارہ اس طرف ہوا کہ ابتدا کلام بندہ کا اور در میان اور اخیر اسکا چاہے کہ ذکر الہیہ قول پندرہ صوان وہ کہ ال علامت تعریف کی ہے اور میم علامت جمع کی گویا اشارہ فرماتے ہیں کہ نزول قرآن کا واسطے تعریف تمام آدمیوں کے ہے تاکہ احکام الہی کو اپنے حق میں جانیں اور مرضیات اور نامرضیات اسکی کو پہچانیں قول سو لھو ان لانا ان حروف مقطعه کا اوائل سورہ میں واسطے ثابت کرنے اعجاز کے ہے واسطے کہ تمام حرفوں کے نام سوائے لکھنے اور پڑھنے کے نہیں پہچانے جاتے اسی محض کہ کبھی مکتب میں نہ بیٹھا ہو اسکو نام حرفوں کے بالکل معلوم نہیں ہوتے البتہ نفس حرفوں کے ساتھ کلام کرتا ہے پس جو وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بغیر پڑھنے لکھے ان ہمن کو ذکر کرین یقین حاصل ہو کہ بسبب وحی کے معلوم کیا ہے خصوصاً جب غور سے نظر کیا و تو ظاہر ہوتا ہے کہ بیچ لانے ان حرفوں کے اس قدر دقیقے اور نکتے رعایت کئے گئے ہیں کہ عربیت کے جاننے والے کہ ماہر ہوں انکو بھی ایسی رعایت کرنی ممکن نہیں بخلاف ان دھات کے یہ ہے کہ حروف مقطعات کے چودہ ہیں کہ حروف تہجی کی نسبت سے آدھے ہیں اگر

الف کہ ہر حرف شمار کیا جاوے اور انیس ہر تون میں ان کے لئے کہ حرف ہما کے اسی قدر ہیں
 اگر الف کو بھی حرف علیحدہ شمار کوں ہیں اور سے نام حروف کے تمام مسیات کے عدد میں لانا ضروری
 اس طرف ہے کہ الف کو ہمزہ کے ساتھ مشارکت تمام ہے فرق ان کے درمیان میں سکون اور حرکت
 کا ہے اور ہمزہ ان کے یہ ہے کہ بیچ لانے ان حروف کے اشارہ طرف جمع اقسام حروف کے ہر نصف
 نصف ہر قسم کا لائے میں مثلاً حروف دو قسم ہیں مہمہ سا اور مجبورہ مہمہ سا حروف متشکل نصف
 کے ہیں کہ ان دس حروف سے ٹا اور با اور صا اور سین اور کا ف نصف حقیقی ان کا ہے قطعات تالی
 میں وار ہے اور حروف مجبورہ سے بھی نصف حقیقی یا نصف اقل مذکور ہے اور وہ یہ ہے لام اور
 نون اور یا اور قاف اور طا اور عین اور ہمزہ اور شیم اور را اور ہی حروف دو قسم میں شیم
 اور رخو و شہیدہ آٹھ حرف ہیں ہمزہ جیم و آل و ط و ث و قاف کا ف اور نصف ان حروف کا
 کہ الف اور قاف اور طا اور کا ف ہے ان قطعات میں مذکور ہے اور میں حروف رخو کہ رانی
 میں انہیں سے دس حرف مذکور ہیں غائیم سین عین لام یا و ث صا و با اور ہی حروف
 دو قسم میں مطبقہ اور منفقہ مطبقہ کہ چار حرف ہیں صا و را و صا و طا اور طا نصف ان کا
 مذکور کیا ہے کہ صا و را و طا و با و باقی حروف منفقہ سے نصف اٹھا کر کیا کہ بارہ حرف ہیں
 اور حروف قاعدہ میں سے کہ پانچ حرف ہیں قاف و آل و ط و جیم نصف اقل ذکر کیا کہ قاف
 اور طا و جیم تاکہ اشارہ ہر طرف قلت ان حروف کے بیچ کلام عرب کے اور دس حروف ہیں کہ واو
 اور یاء میں یا کو اختیار فرمایا ہے اس واسطے کہ نقل ان کا و اقل سے کم ہے اور حروف متعلیہ کے کہ
 میں قاف اور صا و را کو کہ نصف اقل ہے اختیار فرمایا ہے اور طا و عین اور صا و را اور طا
 کو ترک کیا اور حروف منخضہ سے کہ اکیس حرف باقی ہیں نصف اکثر کو کہ کیا کہ حرف میں ذکر فرمایا
 اور حروف ہل سے کہ گیارہ حرف میں موافق مذہب سیبویہ کے الف و جیم و را و آل اور طا
 اور وا و یا اور ثا اور شیم اور نون اور با اور ہمزہ نو حرف کہ نصف اکثر ہے ذکر
 فرمائے ہیں اور ان حروف سے کہ اپنی مثل میں مدغم ہوتے ہیں اور بیچ قریب الفج ان کے
 مدغم نہیں ہوتے اور وہ پندرہ حرف ہیں ہمزہ اور با اور عین اور صا و را اور شیم اور یا
 ذکر کیا ہے کہ نصف اقل لکا ہوتا ہے اور طا اور عین اور صا و را اور نون اور ثا اور وا

لے کہ اشارہ یا
 ان میں نصف ہیں ۱۶
 شمار کیا جائے
 میں سے ہمزہ و ط
 ۱۶

کو چھوڑ دیا اور ان حروف سے کہ دونوں میں مدغم ہوتے ہیں یعنی اپنی مثل میں بھی اور قبیل الخ
 میں بھی اور وہ تیرہ حرف باقی ہیں نصف اکثر اسکا ذکر فرمایا ہو کہ آ اور قاف اور کاف اور ر
 اور سین اور لام اور نون ہو تاکہ اشارہ ہو طرف اسکے کہ اوغام سبب ہلکا ہونے کلام اور فصاحت
 کا ہے کہ جو حرف اوغام زیادہ قبول کرے رعایت اسکے حال کی کرنی زیادہ ہے اور ان چار حروف سے
 کہ قریب الخچ اپنے میں اوغام نہیں قبول کرتے اور قریب الخچ انکا انہیں اوغام قبول کرتا ہے اور وہ
 حروف تیس اور راء اور طین اور قاف اور نصف اسکا ذکر فرمایا ہے کہ تیس اور راء ہے اور حروف زلقیہ سے
 کہ الخچ رقب مثل کے مجموع انکا ہے اور ایسے ہی حروف حلقیہ سکے حا اور طا اور عین اور غین اور ہا اور
 ہمزہ اور زیادہ تر کلام عرب میں آتے ہیں دو ثلث انکے ذکر فرمائے ہیں تاکہ اشارہ ہو طرف اکثر وقوع انکے
 کلام عرب میں اور دس حروف زوائد سے کہ سالتہ نہا میں جمع ہیں سات حروف کو ذکر فرمایا تاکہ اشارہ
 ہو طرف اسکے کہ بتائیں مزید کی سابعی سے تجاوز نہیں کرتی ہیں اور وہ بھی اسم میں جیسے کہ استعمال
 اور اضیال پھر یہ حروف کبھی مفرد آتے ہیں مثل صا و اور قاف اور نون کے اور کبھی دو دو حروف ذکر
 کرتے ہیں مثل جامیم اور یامین اور طاسین اور کبھی تین تین مثل طسم و رالم اور کبھی چار چار مثل لمص
 اور کبھی پانچ پانچ مثل کبیس اور محسق تاکہ اشارہ ہو طرف اس بات کے کہ حروف مفرد تینوں قسموں میں
 یعنی اسم اور فعل اور حرف میں موجود ہیں اسم میں مانند کاف خطاب کے اور فعل میں جیسا کہ ق اور ل کہ
 صیغہ امر کا ہے وئی یقی سے اور ولی یلی سے اور حروف میں مانند با و جار کے اور کاف تشبیہ کے اور دو
 حرفی چار جگہ لائے ہیں طس تیس خم تاکہ اشارہ ہو طرف سبب ات کے کہ ترکیب دو گانی کبھی حرف
 میں ہوتی ہے بغیر حذف کے مثل بل اور بل کے اور کبھی فعل میں ہوتی ہے ساتھ حذف کے مثل قل کے
 اور کبھی اسم میں ہوتی ہے بغیر حذف کے مثل من کے اور حذف کے ساتھ بھی مثل دم کے اور نو جگہ یہ
 ترکیب ذکر کی تاکہ اشارہ ہو طرف سبب ات کے کہ یہ ترکیب تینوں قسموں میں ہیں اسم اور فعل اور حرف
 ہوتی ہے ضمہ کے ساتھ بھی اور فتح کے ساتھ بھی اور کسر کے ساتھ بھی پس ہر کوئی مثالیں سن اذ دؤا و
 فعلوں کی مثالیں قل اور یح اور خف اور حروف کی مثالیں ان اور من اور فہ میں اور ترکیب کالی
 کہ الم ط ل و طسم ہر اشارہ ہو طرف اسی بات کے کہ یہ ترکیب تینوں قسموں میں یعنی اسم اور فعل اور حرف میں
 موجود ہیں اور تیرہ سورتوں میں لائے تاکہ اشارہ ہو طرف اس امر کے کہ اصل بنا کین جو استعمال میں آتے

تفسیر مخبر

سورۃ

سورۃ

سورۃ

سورۃ

سورۃ

سورۃ

سورۃ

سورۃ

سورۃ

سورۃ

سورۃ

سورۃ

سورۃ

سورۃ

سورۃ

سورۃ

سورۃ

سورۃ

سورۃ

نیو پائین میں دس واسطے اسم کے مثل نفس فرس کت حصہ جبرئیل اہل فضل صوفی اور تین
 واسطے مثل باطنی کے مانند نصر اور علم اور شرف کے اور ترکیب ہار گانی دو جگہ وار و زالی اللہ
 اور ایسے ہی ترکیب خاصی کو بھی دو جگہ وار و زالی آپتخص ختقش تاکہ اشارہ ہر طرف ہا
 کے کہ ہر ایک ترکیب رباعی اور خاصی کی دو قسم میں اصل جیسا کہ جبر اور سفر حل اور حق
 جیسا کہ فرد اور محفل اور واسطے انہیں اشاروں کے ان حرف کو اور کئی صورتوں کے جدا ہونے
 فرمایا ہے اور ایک جگہ اول قرآن میں جمع کر کے ثلثہ و اسما علم بسما الله الرحمن الرحیم الحمد
 یعنی اصل لازم الاتباع محکم کہ سکروں کے واسطے مجزہ ہے اور دلیل پکڑنے والوں کو مفید کہ ہے
 مطلوبوں کے واسطے ساتھ دلیلوں روشن کے ثابت کر نیوالی ہے اور شبہات مابینہ کو دور کرنے والی
 ذلک الکتاب یعنی وہ کتاب ہے کہ سبب بلند و بکمال اپنے کے اور وقت اسرار اور وقایع
 اپنے کے و ہم اور فہم سننے والوں کے سے غائب اور حوالہ نگاہ مگردن اور نظروں سے دور ہے اسی
 واسطے اسکے حق میں لفظ ذلک الکتاب کہا کہ معنی اسکے وہ کتاب میں کہ ولایت اور دور ہونے کے
 کرنا ہے اور اس طرح نہ کہا کہ ذلک الکتاب کہ معنی اسکے یہ کتاب میں کہ ولایت اور نزدیکی کے کرنا ہے
 اس کے جاننا چاہئے کہ اصول احکام دین کی چار چیزیں ہیں کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس
 اس واسطے کہ بعض احکام دین کے کتاب سے ثابت ہوئے مثل نماز اور روزہ اور زکوٰۃ اور طہارہ
 خنزیر کا اور حلال ہونا کا اور امانہ اُس کے اور بعض احکام قیل و فعل بنی ہوئے کے کہ اس کے منکر
 میں ثابت ہوئے جیسا کہ نماز جنازہ کی اور حرمت گدھے کی اور خچر کی اور امانہ اسکے اور بعض حکم اجماع
 مجتہدین سے ثابت ہوئے مثل حرمت بیع نو بیسی کے کہ ایک اپنے سے اسکے اولاد ہوئی ہوا اور
 جمع کرنے دو بہنوں کے کہ اس کی ملک میں ہیں وہی وطن کرنے میں اور بعض احکام ساتھ قیاس ظہر
 کے کہ غیر منصوص کو منصوص پر قیاس کیا ہو مثل حرمت سود لینے کے بیسوں اور بیسوں میں کھانا
 میں بحق سونے چاندی کے ساتھ ہوتے ہیں اس باب میں لیکن جو اصل کہ لازم اور محکم ہے سود
 کتاب کے دو سری شے نہیں اس واسطے کہ قیاس کے واسطے ایک مستند چاہئے کہ مقیس علیہ ہو
 سبب حکم شرعی ثابت ہوا ہوا اور مستند قیاس کا یا کتاب یا سنت یا اجماع اور اجماع ہی ہونا چاہیے
 نہیں اس واسطے کہ اجماع نام اُس قیاس کا ہے کہ سب مجتہدین نے اسکے اوپر اپنا قیاس پہنچا یا اس کا

تفسیر فیہ
 اور لغت پانا
 اور ہر کتاب
 ہر جگہ اُس کی
 صورت میں ہونا
 رہنا اور مال
 کے متعلق ہے
 کہ زائد صدقہ
 غیرت و صفی
 رہنا اس بیان
 سے بخوبی معلوم
 ہو گیا کہ ایسا
 نامی ہون اور
 غامبی اور زانی
 قوا کو اس کی راہ
 میں اور اُس کی
 خوشنودی میں
 پیرا وینا جہات
 ہی ہے (ع)
 ان میں سے
 جیسی کی ہے

اس احکام دین کی چار چیزیں ہیں

واسطے بھی مستند ہوگا کتاب اور سنت سے اور سنت نام فعل اور قول پیغمبر کا ہے لیکن جب تک نبوت پیغمبر کی ثابت ہوئی ہو قول اور فعل اس کا مقبر نہیں ہوتا ہے اور نبوت پیغمبر علیہ السلام کی ساتھ قرآن کے ثابت ہے کہ معجزہ ہمیشہ رہنے والا ہے پس حقیقت میں اصل محکم کہ اوپر ہر کسی کے خواہ مجتہد خواہ عامی لازم الاتباع ہے یہی قرآن ہے اور بس اور کتاب ہر چند اصل تحت میں معنی کتاب کے ہو کہ ہر کسی ہوئی چیز کہ کہتے ہیں چنانچہ لباس بمعنی ملبوس کے لیکن بیچ اصطلاح شرع کے قرآن کے ساتھ ہی ہر ہاتھ کہ اگر کہا جاوے کہ فلاحی چیز کتاب میں ہے یہی سمجھا جاتا ہے کہ قرآن میں ہے اور قرآن کے سولے قرآن اور کتاب کے اور بھی بہت نام ہیں کہ خود قرآن میں مذکور ہیں مجملہ ان کے نام اسکا فرقان ہے کہ بیچ آیت تبارک الذی نزل الفرقان علی عبدہ کے مذکور ہے اور وجہ تسمیہ اسکی کے ساتھ فرقان کے دو چیزیں ہیں اول یہ کہ قرآن تفرقہ کرتا ہے درمیان حق اور باطل کے دوسرے یہ ہرگز نزول میں متفرق آیا ہے تیس برس میں آغاز سے انجام کو پہنچا اور انہیں ناموں سے نام اسکا تذکرہ اور ذکر اور ذکر ہے جیسا ان تینوں آیتوں میں تینوں نام مذکور ہیں وہ آیتیں تو میں انہ تذکرۃ للمتقین اور ذکر فان الذکر فی تنفع للمؤمنین اور وانہ لذلک لک ولفق مک اور معنی تذکرہ اور ذکر ہے اور ذکر کے یاد دلانے کے ہیں یعنی یہہ قرآن بندوں کو احکام آہی یاد دلانا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ذکر بمعنی شرف اور فخر کے ہے اور انہیں ناموں سے نام اسکا تنزیل ہے بیچ آیت وانہ لتنزل رب العالمین اور انہیں ناموں سے نام اسکا احسن الحدیث ہے یعنی بہترین باتوں کا بیچ آیت اللہ نزل الحسن الحدیث اور انہیں ناموں سے نام اسکا معطل ہے یعنی نصیحت بیچ آیت یا ایہا الناس قد جاء تکم موعظۃ اور انہیں ناموں سے نام اسکا حکم اور حکمت اور حکیم اور حکم ہے بیچ اس آیت کے وکذلک انزلناہ حکما علیا اور بیچ آیت حکم بالفتۃ اور بیچ آیت یس والقرآن الکبیر اور بیچ آیت کتاب حکمت آیاتہ اور انہیں ناموں سے نام اسکا شفاء ورحمت ہے بیچ آیت ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمۃ للمؤمنین اور انہیں ناموں سے نام اسکا ہدایہ ہے بیچ اس آیت کے کہ ہدی للمتقین اور بیچ آیت ان هذا القرآن یہدی للتی ہی اقوم اور انہیں ناموں سے نام اسکا صراط مستقیم ہے بیچ آیت وان هذا صراط مستقیم اور انہیں ناموں سے نام اسکا جل اللہ ہے بیچ آیت واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً یعنی قرآن رستی خدا کی ہے اور نہ گمراہ

تفسیر خلیلی

عبادت میں خرابی

بے عبادت میں

اخلاص بھی

شرط ہے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ

والکہ وسلم نے

فرمایا اسکو

یوں پڑھو جیسے

اسکو دیکھو ہی

نور ہے ہو۔

نامانہ غم نہیں

دیکھتے وہ تو گمراہ

دیکھ رہا ہے

دشمن اور دشمن

وایا ایہا المشککین

ت اور بھی

چمکے لوگ مدح پاتے

بہین

اسلئے کہ بلا دیگی

تاکہ عبادت کے

کی کہ او پر بلند کوشے کے ٹکاد میں تاک کر کوئی چاہے رسی کو اتار دینا پھر کھینچے اور
ترقی حاصل کرے اور انہیں ناموں سے ہے نام اسکا سورج ہے آیت وکن لنا اوجینا الیک دعا
من اسنا اسوائے کہ قرآن سبب زندگی روحوں کا ہے جیسا کہ روح سبب زندگی ہونگی ہے
پس قرآن بمنزلہ روح روح کے ہوا اور انہیں ناموں سے نام اسکا قصص حق ہے سورج آیت
هذا لعلنا نقصص الحق اسوائے کہ جو کوئی قصہ کو بیان کرتا ہے اکثر لغو اور باطل بھی کہیں
ملا دیتا ہے سوائے اس کلام کے کہ کوئی چیز سوائے حق کے اس میں نہیں آوے اور انہیں ناموں سے
نام اسکا بیان اور قیام اور مہین سورج آیت هذا یومنا لکل شیء فوانینہ اور انہیں ناموں سے
نام اسکا بصر ہے یعنی جنتیں روشن ہے آیت هذا بصرنا من ربک اور انہیں ناموں سے
اسکا قول فصل سورج آیت انه لقول فصل اور انہیں ناموں سے نام اسکا جو ہے سورج آیت
نلا اقم بواقر الفجر اور انہیں ناموں سے نام اسکا شام ہے اسوائے کہ اس میں ہے اور
خبر اور وعدہ اور وعید کو تکرار کیا ہے سورج آیت مثانی قصص جنہوں کے جنت اور وعدہ اور انہیں ناموں سے
نام اسکا شام ہے اسوائے کہ ہر آیت اسکی متشابہ ہر آیت دوسری کے فصاحت اور فصاحت
اور اعجاز اور لطف اسلوب میں اور انہیں ناموں سے نام اسکا برآں ہے سورج آیت قد جاکم
برہان من ربک اور انہیں ناموں سے نام اسکا بشیر اور نذیر ہے سورج آیت قرآن ہر بیان اللہ
بشیر اور نذیر اور انہیں ناموں سے نام اسکا قیم ہے سورج اول سورہ کہف اور انہیں ناموں سے
سورہ ہیتیں درمیان سورہ مائدہ کے سورج آیت مصلح ما بین یدین لکناہ معقنا اور انہیں ناموں سے
اسکا سورج سورج آیت واتبعوا الذی نزل معہ اور انہیں ناموں سے نام اسکا حق اور حق یقین
ہے سورج آیت یا ایہا الناس فلا جہل حق من ربک اور سورج ازحق یقین اور انہیں ناموں سے نام
اسکا عزیز ہے سورج آیت انه لکتاب عزیز اور انہیں ناموں سے نام اسکا کہیم ہے سورج آیت
انه لقراں کریم اور انہیں ناموں سے نام اسکا عظیم ہے سورج آیت وقل تبارک اسمنا والقرآن العظیم
اور انہیں ناموں سے نام اسکا مبارک ہے سورج آیت کتاب انزلناہ الیک مبارکاً اور انہیں
ناموں سے نام اسکا نعمت ہے ہر موافق تفسیر ابن عباس کے کہ نعمت کو سورج آیت واما بنوعہ ذک
فحدث قرآن کے ساتھ تفسیر فرمایا ہے اور بیان ان ناموں کا انشاء اللہ تعالیٰ

تفسیر قرآنی
سب سے پہلی
جگہ نہ بطلانی
کی بات نہ ہونی
یہ کہ الیٰ تری
عبادت میں بھی
تیری مدد کا
یونکہ وہاں
مہربانی کے
بے خوف دل
دوسرے سے
اسطرح ہر دوہار
کراؤ ہو اور
بہرہ سار کرنا
اور یہ نہ سمجھنا
حقیقت میں یہ
کام یا نہ آخر
خدا کے علم سے
بہرہ حاصل ہے
اور اگر منہ کا
وہاں خدا کی طرف

یہ مقام اپنے آپ کے آگے گا اور یہ کتاب اس سبب سے اصل لازم الاتباع حکم ہوئی کہ اگر تائب ہو جائے تو اسے پچھلے گناہوں کی اس میں گناہیں نہیں سبب اسکے کہ خود یہ کتاب اور یہ طلبوں اپنے کے دلیلین روشن قائم کرتی ہے اور شبہات کو ساتھ بیان ثانی کے دفع کرتی ہے پھر تائید کی گئی ساتھ اعجاز کے ہو کہ بیچ دور کرنے شبہوں منکون کے سیف قاطع ہے پھر کتابوں الہی نے کہ پیشتر اسکے نازل ہوئی ہیں اور نزدیک گروہ ہوں خلقت کی وحی ہونا انکا مسلم الثبوت ہے تصدیق اُسکی کی ہے پھر کشف اولیائے اور صاحب تجاہدات حق کو مطابق اس کتاب کے ہوئے ہیں بعد نازل ہونے اسکے کے بلکہ صدق کشف کا سبب مطابقت اُسکیکے جانا جاتا ہے اور ایسی دلیلین عقلی کم ہیں کہ معاصرون اور مناقضون اور نقضون سے خالی ہوں پس لائق اسکے نہیں ہیں کہ اصل حکم لازم الاتباع اُنکو کیا جاوے اور دلیلین نقلی کہ ماخوذ اور کتابوں سے ہیں احتمال تحریف کا رکھتی ہیں اور وہ دلیلین کہ ماخوذ انبیاء سابقین علیہم السلام سے ہیں سبب منقطع ہونے سند کے اور پھیل جانے جھوٹ اور بہتان کے امتون انکی میں محل اعتماد کی نہیں ہیں اور باوجود اسکے جو علوم سچے اور عارف یقینی کہ پہلی کتابوں الہیہ اور خبروں گزری ہوئی نبویہ میں پر آگندہ اور تفریق تھے اس کتاب میں ایک جگہ جمع ہیں پس اتباع اس کتاب کا گویا اتباع تمام کتابوں الہیہ اور تمام انبیاء و سابقین کا ہے بمنزلہ اسکے کہ کتاب متاخر ہر فن کی شامل اور پر خلاصہ کتابوں پہلی اُس فن کے ہوتی ہے اور وہ ایک کتاب مطالعہ کر دینا ہے اپنے کو سب کتابوں پہلی سے بے پرواہ کرتی ہے اور جب یہ کتاب اصل لازم الاتباع حکم ہے پس ہُدای التَّائِبِينَ یعنی ہدایت ہے واسطے متقیوں کے اس واسطے کہ متقی نام اس شخص کا ہے کہ اپنے تئیں نگاہ رکھے اُس چیز سے کہ اُسکو ضرر کرتی ہے آخرت میں خواہ وہ چیز اعتقاد بد ہو یا خلق بد ہو یا عمل بد ہو اور پہچان مضرتوں آخرت کی خواہ اعتقاد بد ہو خواہ اخلاق خواہ اعمال بدوں اس اصل حکم لازم الاتباع کے تصور نہیں یہ سچ اس جگہ کے جانا چاہئے کہ تقویٰ کے شرع میں تین مرتبہ مقرر کئے ہیں مرتبہ پہلا اپنے تئیں عذاب ہمیشگی سے بچانا ہے اور یہ ادنیٰ مراتب تقویٰ کا ہے کہ سبب دور رکھنے کے نفس اپنے کو انواع شرک سے حاصل ہونا ہے اور ساتھ اس معنی کے ہے یہ آیت والن مہر کلمۃ التقویٰ مرتبہ دوسرا اپنے تئیں گناہوں سے دور رکھنا ہے اور ساتھ اس معنی کے ہے ولوان اهل القریٰ امنوا تقوا اور اصطلاح اہل شرع میں اسی مرتبہ کا تقویٰ نام رکھتے ہیں

تفسیر عربی
یہ اور جسے مد
جائتا ہے جسکو
مفسر الحدیث
کہ حکم جاری
رہے گا باندھے
تو یہ جائز ہے
خبروں سے الہی
مد انبیاء اور اولیا
نے بھی جاری ہے
کیونکہ حقیقت میں
یہ خدا ہی سے
مد جا رہا ہے
یعنی مثلاً دوا
علاج میں پہنچنا
کہ خدا کا
ہاتھ ہے یہ نقطہ
ایک خاصہ کا
بہانہ ہے درست
ہے جسکی تائید
اس کتاب کا مد

بیان مراتب تقویٰ

مرتبہ تیسرا یہ کہ شہیوں سے بھی آپکو نگاہ رکھے اور بعضے مباحات بھی کہ گناہ کی طرف ایجا دین
پر ہیز کرے اور باطن اپنے کو غیر حق کی طرف میل کرنے سے بچا دے اور بالکلیہ ساتھ تمام
احضا اور جوارح کے متوجہ طرف جناب خالق کے ہو اور اس مرتبے کو تقویٰ حقیقی اور مرتبہ
ولایت کا کہتے ہیں اور طرف اسی مرتبہ کے اشارہ ہے بیچ آیت و اتقوا الله حق تقاتہ
اب تصور می علامتین اور شرطین متقیوں کی کہ بیچ حدیثوں صحیحہ اور آثار صحابہ اور
تابعین رضی اللہ عنہم کے وارد ہوئی ہیں ذکر کرتے ہیں تاکہ فی الجملہ معنی متقی اور تقویٰ
کے ذہن میں جگہ بہترین آبن ابی عالم معاذ بن جبل سے روایت کرتے ہیں کہ آدمیوں کو
قیامت کے دن ایک ٹپسے میدان میں قید کر دیں گے پھر ایک منادی ندا کرے گا کہ متقین کہاں ہیں
اس آواز کے سننے سے متقی اٹھیں گے اور بیچ سایہ پروردگار کے متصل مقام تجلی الہی کے
ہونگے اس طرح پر کہ شان اُس تجلی کی ایک لمحہ اُن سے محبوب اور پوشیدہ نہ ہوگی آدمیوں نے
پوچھا کہ متقی کون سے فرقے میں معاذ بن جبل نے کہا کہ وہ ہیں کہ انھوں نے انواع شرک اور بت
پرستی سے آپکو بچایا اور عبادتوں اپنی کو خالص واسطے خدا کے کیا اور امام احمد اور ترمذی اور ابوداؤد
محدثوں معتبر نے عطیہ مدنی سے کہ صحابی ہیں روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے
تھے بندہ ساتھ اس درجہ کے نہیں پہنچتا ہے کہ متقیوں سے شمار کیا جاوے یہاں تک کہ چھوٹے
اور ترک کرے اُن چیزوں کو کہ کوئی خطرہ شرعی بھی اُن میں نہیں بسبب خوف اسی کے کہ اُن
چیزوں کے کرنے سے کوئی حرام سرزد نہ ہو جاوے اور اک دن ابوہریرہ فرمے ایک شخص نے
معنی تقویٰ کے پوچھے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کبھی ایسے رستہ میں چلا ہے تو کہ کانٹوں سے پر ہوا شخص
نے کہا ہاں آنحضرت نے فرمایا کہ ایسے راستہ میں تو کس طرح کرتا تھا کہا جس جگہ کہ میں کانٹا دیکھتا تھا
اُس ایک طرف کو ہوجاتا تھا اور راہ دوسرے لیتا تھا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا یہی ہی حقیقت تقویٰ کی اگر خدا
دین میں بھی ایسی ہی چال تو اختیار کرے البتہ متقی ہو جاوے اس حکایت کو ابن ابی الدنیالے کتاب
النفی میں روایت کیا ہے اور بھی اس کتاب میں حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے لائے ہیں بیان اللہ تعالیٰ
بالمتقین حتی ترکوا کثیرا من الحلال غفلة الخوام یعنی ہمیشہ تقویٰ باقی رہیگا ساتھ متقیوں کو یہاں تک کہ چھوٹے
بہت حلالوں کو بسبب خوف حرام کے اور بھی عباد اللہ بن مبارک سے لائے ہیں کہ اگر کوئی شخص

تفسیر فیلی
نہایت ہی مفید ہے
ابو طلحہ نے فرمایا
ہم ایک لڑائی
میں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کے ساتھ تھے
جن وقت دشمن سے
مقابلہ ہوا اسوقت
میں انکا کہنا
دنیا یا مالک یا اللہ
راہان تھیں وہاں
نہایت
دشمنوں کا یہ حال
تھا کہ زمین پر گرس
پارے تھے اور فریاد
انکوں کے پیٹھ
سے مارنے جاتے
تھے ایسا ہی جب
والی دشمن دشمن
کے لشکر سے

گناہوں سے بچے اور ایک گناہ سے پرہیز کر کے متقیوں سے شمار ہوا اور بن عبدالمہدی سے لائے ہیں کہ
 تمام تقویٰ یہ ہو کہ بندہ ہمیشہ ڈھونڈنے والا تقویٰ کی شرطوں کا رہے اور پروا نہ دے کہ کفایت
 کرے جیسا کہ لگا رکھنے والا صحت کا اور ڈروں والا بیماری سے ہمیشہ ڈھونڈنے والا معرفتِ سبائیکہ
 کا رہتا ہو اور پروا نہ دے کہ کفایت نہیں کرتا ہے اور بھی امام مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہو کہ وہ سب
 بن کيسان کہتے تھے کہ عبدالمہدی بن زبیر نے ایک شخص کو بطریق نصیحت کی عبارت لکھی ہو اما بعد فان
 لاهل التقوی علامت يعرفون ہا و بعد فوہا من انفسہم صدر علی البلاد و رضی القضاء و الشک
 للنما و ذل حکم القرآن اور بھی ابن مبارک سے لائے ہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے حضرت سلیمان
 کو فرمایا کہ اوپر تقویٰ آدمی کے تین نشانیوں سے دلیل پکڑی جاوے اول ساتھ کمال توکل اُسکیکے
 اوپر خدا کے ہر چیز میں کہ اُسکے آدے دوسرے ساتھ حسن رضا کے بیچ اُس چیز کے کہ اُسکو رعایت
 ہوئی تیسرے ساتھ حسن زہد کے بیچ اُس چیز کے کہ اُس سے فوت ہوئی اور بھی سعید مقبری سے
 لایا ہے کہ ایک شخص آگے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آیا اور کہا یا معلم الخیر مجھ کو نشان دے کہ
 متقی کیونکر ہو سکے فرمایا کہ یہ امر بہت آسان ہے ساتھ تمام دل اپنے کے محبت خدا کی بجالا اور
 بقدر قوت استقامت اپنی کے واسطے اسکے عمل کر اور اوپر ہم جنس اپنے کے ایسی رحمت فرما دے گی
 اور پھر جان اپنی کے رحمت کر لے تو اُس نے کہا کہ مجھ میں کون ہو فرمایا تمام بنی آدم اور جو چیز
 کہ تجھ کو خوش نہ آوے کہ میرے ساتھ کھاوے تو وہ چیز اور کے ساتھ مت کر اگر یہ سب کام کرے تو حق
 تقویٰ کا بجالاوے اور سزاوے کو مگر نقصان میں نہ کر کمال تقویٰ یہ ہے کہ زبان تیری ہمیشہ
 ذکر خدا سے تر ہو اور عون بن عبدیٰ یضہ فرماتا ہے کہ حسن نیت ہو اور انتہی تقویٰ کی
 توفیق اور بندہ کے تین درمیان اس کے درجہ اور ان کے پائے کی جگہ اور شبہ بہت درمیان
 امین اور نفس ایک طرف سے اپنی طرف کھینچتا ہو اور شیطان کہ دشمن مکار ہو ایک آن غفلت نہیں
 رکھتا ہو اور محمد بن یوسف فریابی سے لائے ہیں کہ میں نے ایک دن سفیان ثوری کو کہا کہ نام تمہارا
 آدمیوں میں ساتھ اس مرتبہ کے مشہور ہے کہ تھوڑے میں سفیان ثوری کہتے ہیں اور تھوڑے دیکھا میں نے
 کہ رات کو خواب میں گذرتے تھے فرمایا کہ خاموش ہو مدار اس امر کا اور تقویٰ کے ہو اور بھی روایت لائی
 ہیں کہ ایک شخص حکیموں اُس زمانہ کے سے پاس عبدالمملک بن مروان کے آیا عبدالمملک نے اُس سے

تغیر عجزی
 متقابل ہو گیا
 مشقت اس نے
 سب کا نیت
 اور بھی بن زبیر
 الاسلام ابن کثیر
 بھی اس جہاد
 میں موجود تھے
 حضور کے کہا
 کیا نیت ہے
 یہ بھی پوچھ
 انہی میں
 تھوڑے اور کچھ
 نسخہ اس کے
 اس سے
 سب کا خدا
 نے فتح دیا
 اہل کا الصبر
 امت تقویٰ
 تھوڑے دیکھا
 ماہ چار ہجری

ہر جگہ کہ وصف متقی کے کیا ہیں اس حکیم نے کہا کہ متقی وہ مرد ہے کہ خلقت کو چھوڑ کر اُس نے خدا کو اختیار کیا اور دنیا کو چھوڑ کر آخرت اختیار کی اور طلبوں اور خواہشوں سے ہاتھ دھویا ہوا اور دل کی آنکھ سے روح کے بلند مرتبوں کو دیکھ کر ان مرتبوں کی طرف متوجہ ہوا اور آدمی سوئے رہتے ہیں اور وہ ترقی کے غم میں بیدار رہتا ہے شفا اُسکی قرآن اور دوا اُسکی حکمت اور نصیحت کی بات دنیا کو اسکے بدلے میں پسند نہیں کرتا اور کوئی لذت سوا اسکے نہیں جانتا حاضرین مجلس نے کہ اکثر بڑے بڑے تابعین تھے ان کلموں کو نہایت پسند کیا اور بھی قادمہ سے لائے ہیں کہ حقیقت حق تعالیٰ نے بہشت کو پیدا فرمایا ارشاد کیا کہ کچھ کہہ بہشت نے کیا ہوئی للہ تعالیٰ اور ملک بن دینار لائے ہیں کہ تمام قیامت شادی کتھائی متقیوں کی ہے اور بھی محمد بن یزید حبشی سے لائے کہ ایک دن ابوہریرہ کو کہا میں نے کوئی شخص انصار میں سے ایسا نہیں کہ شعر کہے کیا سبب ہے کہ تم شعر نہیں کہتے ابوہریرہ نے کہا کہ میں بھی شعر کہتا ہوں لیکن قابل اُسکے نہیں کہ شاعر دن کی مجلس میں وہ شعر پڑھا جاوے میں نے کہا کہ تم کہنا یہ دو ہستین پڑھیں ر شعر اے یر یا لیل ان بیٹھے تھا + دیا بی لہ الاما ادا ادا یقول اللیل فاکتفی واذن فی و تقویٰ علی اللہ فضل ما استفادنا اور ابن الجراح تمام معاذ بن جبل سے لائے ہیں کہ مارکار و بار بہشت کا اور چار فرقوں کے ہے اول متقیین بعد اُسکے شکر گزار بعد اُسکے ڈرنے والے بعد اُسکے اصحاب الیمین اور ابن ابی شیبہ اور ابو نعیم حلیۃ الاولیاء میں میمون بن مہران سے روایت کرتے ہیں کہ کوئی شخص متقیوں کے درجہ کو نہیں پہنچتا ہی پہنچتا کہ ساتھ نفس اپنے کے ہر روز محاسبہ سخت کرتا ہے جیسا کہ کوئی اپنے شریک کے ساتھ محاسبہ کرتا ہے تاکہ جانے کہ کھانا میرا کھلا افرال دن ابوہریرہ ان سے ہوا دینا میرا کھانا سے ہر حال سے یا حرام سے اور اس جگہ میں ایک شکل بہت میں چلاؤ ذکر کرتے ہیں اور پوچھتے ہیں کہ ہدایت مناسب گمراہوں کے ہے پس ظاہر ایسا تھا کہ ہدیٰ صالکین فرماتے متقیوں کے واسطے کہ علامتین اسلام کی اور شرطین ایمان کی خوب طرح سے جا کر برسوں اور عروں اس راہ میں چلے ہیں اور شیبہ اور فرزانہ کے کوٹے کیا ہے ہدایت کے کیا معنی کہ تحصیل حاصل کی ہے اور وہ اتفاق عطا کے باطل جواب اس اشکال کا یہ ہے کہ معنی بری المتقین کے یہ نہیں کہ یہ کتاب پیچھے متقی ہو جانے کے انکو ہدایت کرتی ہے بلکہ معنی اسکے یہ ہیں کہ کوئی متقی بغیر ہدایت قرآن کے متقی نہیں ہوا اور بغیر قرآن اس کتاب کے اُس نے راہ نیا یا جیسا کہ کہتے ہیں یہ راہ وہ ملائے والی اس عنوان کی ہر حال انکو حوالہ کے وقت میں

لے بی خوش متقی
ہے واسطے متقیوں
کے ۱۲ صلی اللہ علیہ وسلم
ہے آدمی کہ وہی جہاد
آپ صلی اللہ علیہ وسلم
ایک کہ ہے اس
جس چیز کو پانا اس
کہتا ہے آدمی فائدہ
ہر اور ذخیرہ
اور تقویٰ بہتر ہے
سب چیزوں سے کہ
حاصل ہوتی ہیں ۱۲
تک اور کا ذکر آتا
ہے

دودھ پلانا اور کار نہیں بلکہ دودھ پلانا اور کپین کی حالت میں ہوتا ہے نہ جوانی کی حالت میں لیکن ہر گاہ کہ جوانی بسبب دودھ پلانے کیلئے حاصل ہوئی کہہ سکتے ہیں کہ شیر دینے والی جوان کی ہے اور صاحب شاف نے اور طور کے ساتھ تقریر اس معنی کی کی ہے اور کہا ہو کہ ہدی التقیین اس سیدہ سے ہو کہ من قتل قتیلہ فلا سلبہ ساتھ اس معنی کے کہ یہ کتاب ہدایت ہے واسطے اُن مگر ایہوں کے کہ آخر کو ساتھ دو بے تقوے کے پھینچنے اور بیضاوی نے کہا ہے کہ ہر چند ہدایت قرآن کی عام ہر مسلمان اور کافر کو چنانچہ دوسری جگہ میں فرمایا ہے کہ ہذا للناس لیکن استغناء ساتھ ہدایت قرآن کے خاص نصیب تقیوں کے ہو اور بس اور امام رازی نے فرمایا ہے کہ مراد تقیوں سے وہ آدمی ہیں کہ ارادہ شناخت خدا کا ہے تعصب اور دشمن پروری کے نکلے دل میں حکم ہو گیا اور عقل اور فہم کا زنگ نقیب باپ دادوں سے اور بزرگوں اپنے کیسے صاف ہو ایں بھی جماعت ہے کہ ساتھ ہدایت قرآن کے راہ پاپ ہوئی نہ وہ آدمی کہ عقل انکی آفت ناک تھا بینہ دل انکے کا زنگ آلودہ ہو اور اس معنی کو تشبیہ دی ہے ساتھ غذائے صالح کے کہ موجب حفظ صحت کی ہوتی ہے لیکن بشرط حصول اصل صحت کے والا غذائے صالح اگر ایسے بدن میں جاوے کہ پھر اہل ہے اخلاط فاسدہ سے ہرگز مفید نہ ہو بلکہ باعث بیماری مرض کا ہو اور قرآن مجید میں بھی طرف اس تحقیق کے اشارہ ہے اس آیت میں و نزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنین ولا یزید الا ظلم الاصل یعنی ہم اتارتے ہیں قرآن میں اس چیز کو کہ جس سے بیمار یا نا اچھی ہوتی ہیں اور رحمت ایمان والوں کو اور نہیں بڑھتا ہے گنہگاروں کو مگر نقصان اور بیچ اس آیت کے یضل بہ کثیر او یهدی بہ کثیرا و ما یضل بہ الا الفاسقین اور تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ آدمی باعتبار انجام کام اپنے کے ساتھ گروہ میں اسوۃ کہ نص قرآنی میں آدمی یا فقی ہے یا سعید قال اللہ تعالیٰ فمنہم شقی و سعید اور انتقیا کا اصطلاح قرآن میں اصحاب الشمال اور اصحاب المشرق نام رکھا ہے اور ان کے دو گروہ ہیں اول مطہر دین کہ جن کے حق میں فرمایا ہے و لقد ذرانا لکھن کثیرا من اھل الجحیم والا نر لھم قلوب لا یفھقون بھما و لھما عین لا یبصرون بھما و لھما اذان لا یسمعون بھما و لکک کا لا نعام بل ہما ضل و لکک ہم الغفلون ہ

تفسیر خلیلی

دین اسلام پر

قائم مگر قرآن پر

عمل نصیب فرما اور

انجی اور اپنے عیب

کی تابعداری کا تقویٰ ہے

میں ان لوگوں کی

راہ چن کر نہ لانا

فانی نہیں اور

صدیقوں اور شہیدوں

اور انکاروں کی راہ

پر چلنا چاہیے

لوگوں کی انحصار

سوا نہ اس کے نہیں

سیر میں فرمائی ہو

میں ان کے مقتدا

میں جو کلام اللہ

میں انکی راہ نہیں

میں پر غصہ ہوا

آدمی با عقلا انجام کار گاہ میں

آئین کا بیان

تفسیر علی

اور نہ پہلے وادوں

کی راہوں میں

میرا دین ہے

سورہ کے بعد آئیں

یہی ہیں کہ وہ آئیں

رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے

فرمایا تو ان سے آئیں

یہی ہیں کہ وہ آئیں

یہی ہیں کہ وہ آئیں

یہی ہیں کہ وہ آئیں

یعنی اور تحقیق یہ کہ اپنے واسطے دوزخ کے بہت آدمی اور جن کو واسطے ان کے ایسے دل میں کہ نہیں سمجھتے میں اُن سے اور انکھیں انکی ایسی ہیں کہ نہیں دیکھتے میں اُن سے اور کان انکا ایسے ہیں کہ نہیں سنا سکتے میں اُن سے مثل جو پاویں کے بلکہ اُن سے بھی زیادہ ہے رام میں وہی لوگ میں غافل اور مگروہ حقیقت میں خارج انسانیت سے ہیں جو بصورت انسان کی ہوں بہت اینکے می ہنی خلاف آدم اندہ نیستند آدم خلاف آدم اندہ اس واسطے کہ باعتبار اصل قدرت کے قابل نور الہی کے نہیں ہیں ہدایت ان کی محض واسطے پر کرنے دوزخ کے ہے کہ حق لاء خلقتم للنادی ابالی یعنی ان لوگوں کو یہ لکھا گیا ہے واسطے آگ کے اور نہیں پروا ہو چکا اور دوسرے منافقین کہ اصل میں استعدا قبول کرنے نور الہی کی کہتے تھے مگر بسبب کسب کرنے خصائل قبیحہ اور اختیار کرنے گناہوں اور مشغول ہونے اعمال بہیمیہ اور سچیہ اور مہارت کرنے فریبوں شیطانہ کے تاریکی اور سیاہی انکے دلوں میں پھیلی اور حکم ہوئی اور رفتہ رفتہ رنگ بیٹھ گیا حالت اس گروہ کی بدتر فریق اول سے ہے اس واسطے کہ استعدا واصلی انکی مخالف حال انکی ہے جو گئی اور اسی واسطے انکے حق میں وارو ہو کہ ان المناہقا قال لا الا سفل من النادرہ اور سعید کی شرح میں دو قسم فرمائی ہیں ایک قسم سابقین اور دوسری میں اور دوسری قسم اصحاب الیمین اور مقصدین اور اصحاب الیمینہ اور اس گروہ کی تین قسمیں ہیں ایک فرقہ اہل فضل اور ثواب کا ہو کہ ایمان اور عمل صالح ساتھ امید فضل اور ثواب انہیں کے بجالانے اور فوج و ماعملوا حاضرا و کلہ درجات ماعملوا یعنی پاویں گے جو کیا ہو سکنے اور واسطے ہر شخص کے درجے درجہ میں بسبب اعمال اپنے کے انکے حال کا بیان ہے اور ایک فرقہ اہل عفو کے ہیں کہ خطیہا عمل صالحا و آخر سبھا غسلی للہ ان یتوب علیہم یعنی دایا انھوں نے عمل نیک اور عمل بد شاید کہ اللہ معاف کرے انکو اور عفو کے دو طریق ہیں اول یہ کہ بسبب قوت اعتقاد صحیح کے اور نہ تاثیر کرنے ہر انہوں کے بیچ جو ہر طلب کے ہے توبہ اور بے شفاعت اور بغیر عذاب کے گناہ انکے معاف ہو جاویں دوسرے یہ کہ بیچ مقابلہ ہر عمل انکے کے توبہ ہوتی رہے اور بجائے عمل کے وہ توبہ انکے صحیفہ اعمال میں لکھی جائے فاولشک ببدال اللہ میثاق حسنات یعنی سوا انکو بدل دیگا اللہ ہر انہوں کی جگہ بجا لائے اور ایک گروہ انہیں سے ایسے ہیں کہ بقدر گناہوں اپنے کے معذب ہونگے یا نیک کرنا شفاعت انبیاء اور علماء اور شہداء اور

لما نكده و نجات پادین اور انکو اہل عدل اور اہل عقاب نام رکھتے ہیں والدین ظلموں میں لھو کا
 سبب یہ ہے سبب استیذان ماکسبل یعنی جو گنہگار ہیں انہیں سے اُنپر پڑیگی برائیاں جو کمائی ہیں
 بیان حال اُنکے کا ہے ومنہم ظالم لنفسہ بھی عنوان لگا ہوا اور سابقین مقرر ہیں بھی دہوتے ہیں کہ
 عبارت شرع میں فرقہ اول کو مجتبیٰ اور فرقے دوسرے کو منیب کہتے ہیں چنانچہ یہ آیت اللہ مجتبیٰ علیہ
 من شئاً و فیہک الیہ ینصیب کہ طرف اس نام کے اشارہ فرمایا ہے یعنی اسچن لیتا ہے اپنی طرف جسکو چاہے وہ
 راہ دیتا ہے اپنی طرف رجوع لاوے اور اہل سلوک کی اصطلاح میں ان دونوں فرقوں کو محبوبین اور محمدین
 نام رکھتے ہیں اور سالکین جلتے ہیں پس محمدین وہ آدمی ہیں کہ اول مجاہدہ اور انابت
 اختیار کرتے ہیں اُس کے بعد ستم معرفت کا اُنکے اوپر کھولا جاتا ہے اور محبوبین وہ آدمی ہیں کہ اول اُنکو
 مقبول کر کے معرفت حاصل کروادی بعد اُسکے اُنکے تین شوق مجاہدہ اور انابت کا دل میں پڑا
 اور ان دونوں فرقوں کو اہل المد کہتے ہیں چنانچہ تینوں فرقے اصحاب الیمین کو اہل آخرت کہتے ہیں اور
 دونوں فرقوں اشتیاق کو اہل دنیا نام رکھتے ہیں جب کہ یہ تفصیل نہیں نشین ہوئی سپر چاہئے جانتا کہ قرآن
 مجید پہلے فرقے کے اشتیاق کو ہدایت نہیں کرتا ہے اس واسطے کہ قبول کرنا ہدایت کا اُن سے محال ہے بسبب اسکے
 کہ استعداد قبول کرنے اسکی نہیں رکھتے ہیں اور منزلہ شیطانی کے ہیں اور ایسا ہی فرقے دوسرے کو
 بھی ہدایت نہیں کرتا ہے اس واسطے کہ استعداد اُنکی بعد موجود ہونیکے دوسر ہوئی اور صورت معنوی اُنکی مسخ
 ہوگئی جیسا کہ گندھکھانے کی صلاح نہیں کر سکتے پس ہدایت قرآن شریف کی خاص ہوئی واسطے پارخ
 فرقوں اخیرہ کے کہ لفظ متقین کا اُنکو شامل ہے اور وہ کہ بعضے ناواقف گمان کرتے ہیں کہ ایک
 فرقہ سابقین مقرر ہیں سے کہ محبوبین ہیں اور جذب الہی نے اُنکو شناسائی معرفت کی عنایت فرمائی
 کہ واسطے مصالح طرف ہدایت قرآن کے ہوں پس گمان اُنکا باطل ہے اس واسطے کہ محبوب بھی محتاج طرف
 ہدایت کتاب کے ہے بعد جذب اور وصول کے تاکہ سلوک فی اللہ کرے جیسا کہ قرآن مجید میں طرف اس
 معنی کے اشارہ فرمایا ہے کہ کذلک لثبنت بہ فوادک - و کلا نقیص علیک من انباء الرسل
 ما نثبت بہ فوادک یعنی جو چیز کہ بیان کرتے ہیں اوپر تیرے خبروں رسولوں کی سے وہ شے کہ
 ٹھہرتے ہیں بسبب اسکے دل تیرے کو التہ فرقہ درمیان محبوب اور محب کے وہ ہے کہ محب خلق کہ کتاب
 ہدایت کا ہوتا ہے پہلے وصول کرے پہلے جذب سے اور بعد اسکے بھی تاکہ سلوک الی اللہ فی اللہ کرے

تفسیر خلیلی

رسول اللہ

صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم

والا نقیص لین

کے بعد آمین

ایسی آواز

سے فرماتے کہ

اول صف

والے جو قریب

ہوئے تسن لیتے

اور اور مسجد

میں گنگناہٹ

کی آواز

ہو جاتی ہے

وہ رسول اللہ

صلی اللہ

علیہ وآلہ

وسلم

فرمائیے

اور محبوب بعد جذب کے متعلق ہدایت کا ہوتا ہو اور اس تقریر کے متقی اس جگہ قریب معنی تقویٰ اپنی کہہ کر
یعنی جو کوئی کہ اوپر استدراج صحیح کے باقی رہا ہو اور بزرگ شرک اور شک اور ظلمت ہمیشگی محبت گناہوں
کی لئے آئندہ قدرت اُسکی کا برہم نہ کیا ہو پس یہ تقویٰ مقدم اوپر ایمان کے ہو چنانچہ وہ سرے مرتبہ تقویٰ کے
ایمان سے متاخر ہیں پس معلوم ہوا کہ تقویٰ پہلے شروع شرع کے کئی معنی پر بولا جاتا ہے کبھی ساتھ معنی
ایمان کے آتا ہے جیسا کہ یہ آیت والذین ہم کلمۃ التقوا سے یعنی اور نگار کھا آنکو تقویٰ کی بات پر اور کبھی
ساتھ معنی تو ہے کہ آتا ہے جیسا کہ یہ آیت ولوان اهل النظر امنوا طبقاً کبھی ساتھ معنی طاعت کے آتا
ہے جیسا کہ یہ آیت ان الذین اؤا انہ لا الہ الا انا فاتقوا ط اور کبھی ساتھ معنی ترک گناہ کے
جیسا کہ یہ آیت واتقوا البیت من ابوابہا واتقوا اللہ اور کبھی ساتھ معنی خلاص کے
جیسا کہ یہ آیت فالتقوا من تقوی القلوب اور یہ فضائل تقویٰ کے وہ چیز کہ قرآن مجید میں
وارد ہے یہ ہر ان اللہ مع الذین اتقوا - وتزو دو فان خیر لزا والتقوی - ان اگر مگر
عند اللہ التفکیر اور مدینوں میں فضائل تقویٰ کے ہیشمار ہیں اور لطائف اس مقام سے
یہ ہر کہ حیثیت اس آیت کو ملاحظہ کریں کہ ہدی للمتقین اور ہمراہ اس آیت کے
دوسری آیت بھی نظر میں لادیں کہ شہرہ مضان لکنا انزل فی القاریں الناس میں معلوم ہوا
کہ ناس منحصراً متقینوں میں یعنی آدمی یہی ہیں اور باقی آدمی کا لانا نام یعنی مثل چار پائیوں کے
باقی رہا اس جگہ ایک سوال جواب طلب اور وہ یہ ہے کہ تمام قرآن کی تعریف ساتھ ہدایت
کے کیونکر درست ہو حال آنکہ قرآن میں مصلحتات اور متشابہات بھی موجود ہیں کہ تعین ہر ایک کا
ان سے نہیں کر سکتے مگر ساتھ عقل کے اور جب عقل دخیل ہوئی پس ہدایت شان عقل کی ہوتی
نہ شان قرآن کی اور اسی واسطے تمام فرقہ اسلام کے خواہ اہل حق ہوں خواہ باطل قرآن کے
ساتھ حجت پکڑتے ہیں اور بھی یہ آیت روایت صحیحہ کے حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ
وارد فرما کہ جب حضرت ابن عباسؓ کو واسطے مناظرہ خارجیوں کے بھیجتے تھے فرماتے کہ علیک
بالسنۃ فان القرآن ذو وجوہ یعنی لازم پکڑ سنت کو اس واسطے کہ قرآن صاحب بہت وجوہ
کا ہے اور اگر قرآن ہی ہادی ہوتا تو حضرت علیؓ اس طرح کیوں فرماتے اور بھی بعض مسائل
اقتضایہ ایسے ہیں کہ ثبوت ہدایت قرآن کا ان کے اوپر موقوف ہے ساتھ دلیل عقلی

تفسیر عربی

جبر امام آئین
بکے تو غم بھی
دین کو ہر کسی کی
میں فرشتوں
کی آئین کے
سوائے ہر کسی کی
اس کے
اگر گناہ ہمیشہ
بائیں گے
دشمن اور ایک
ہدایت میں ہے
کہ جب امام
آئین بکے تو
غم بھی آئین
کو خدا تمہاری
دعا قبول کر لگا
(۴) اور ایک
روایت میں ہے
کہ جب

کے جیسے کہ مباحث ذات اور صفات اور نبوت کی پس معرفت ذات اور صفات اور معرفت نبوت
 میں ہدایت قرآن کی نہائی گئی اور اگر انہیں بھی ہدایت قرآن کی کہی جاوے دور لازم آجائے
 پس لازم آیا کہ قرآن مطلقاً بادی نہوا جواب اس کا یہ ہے کہ ہدایت قرآن کے معنی
 یہ نہیں کہ فقط قرآن کے ساتھ الزام مخالف کو دے سکیں بلکہ معنی اسکے یہ ہیں کہ اسکے
 سبب تامل کرنے والے کو حقائق نفس الہیہ منکشف ہو جاتے ہیں اور محجلات اور متشابہات
 قرآن کے بعد رجوع کر نیکی طرف محکمت کے موجب زیادتی انکشاف کے ہوتے ہیں یا یہ سبب
 نقطہ ایمان لانے کے ساتھ مدلول ان محجلات اور متشابہات کی ترقی درجہ ایمان کی ہوتی ہے
 اور یہ بھی ایک قسم کی ہدایت ہے اور مکمل سائل یہ بھی کہ قرآنیت قرآن کی موقوف اوپر اُنکے
 ہے ہدایت قرآن کی باطل نہیں ہوتی ہے بلکہ اُن میں ہدایت باعتبار اسکے ہے کہ جو مطلب
 عقل سے ثابت ہوتا ہے سبب قرآن کے وہ محکم اور قوی ہو جاتا ہے اس واسطے کہ دلائل
 اسکے میں اس وقت دہم و خل نہ دے گا گو اصل مطلب کا ثبوت قرآن کے اوپر موقوف نہ ہو
 اور یہ بھی نوع عمدہ ہے ہدایت سے اور علاوہ اسکے یہ ہے کہ لفظ ہدیٰ للمتقین کا دلالت
 اوپر اسکے نہیں کرتا ہے کہ ہر چیز اسکی واسطے ہر متقی کے ہدایت ہوتا کہ محدود لازم اور ہر
 معنی اسکے یہ ہیں کہ تمام قرآن واسطے تمام افراد متقیوں کے ہدایت ہے علی حسب تفاوت وراجہ
 فی الفہم والاستنباط اور علما کو ہدایت کے معنی میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ حقیقت
 ہدایت کی محض مطلب کی طرف راہ دکھانا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہمراہ اسکے پہنچانا
 طرف مطلب کے ضرور ہے اور تحقیق اس مقام کی یہ ہے کہ ہدایت اور تعلیم اور ارشاد
 اور انداز اور مانند ان الفاظ کے کبھی بیچ معنی فاعل کے متعل ہوتے ہیں اگرچہ اثر
 اس کا مفعول میں ظاہر نہ ہو اور اسی قبیل سے ہے اما تمود فہدینا ہم فاستجبوا لہی
 علی الہدایۃ یعنی ایپر تمود پس ہدایت کر دی ہم نے اُنکو یعنی راستہ دکھلا دیا پس
 اختیار کیا اُنھوں نے مگر ابھی کو اوپر ہدایت کے اور کبھی ساتھ معنی تاثیر فاعل کے کہ
 مفعول میں پائی جاوے متعل ہوتے ہیں جیسا کہ کہیں ہدیٰ اللہ فاستدیٰ مثل اچی آما
 اور دونوں معنی حقیقی ہیں بلکہ عند التفتیش ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مال دونوں معنوں کا ایک

توضیح

کلمات سر سبز

آمین کہے تو

شریح آیت

سید پر

اور رب

ہدایت میں

جس کہ اسچنان

فرمایا اور ہدایت

نے تم سکھائوں

کی کسی بات

پر اتنی واہد کن

بتنی راہ

نہو کے

سلام اور

آمین پر

کی ہر

اندر

تھا رسول اللہ

صلی اللہ علیہ

وسلم

ظاہر اختلاف ہے کسی میں

تفسیر غفری

سزا فرمایا جائے
غیر اور دعا
میں آمین کہنا
ایسی دعا دی گئی
ہے جو ہر سزا
پہلے سے ہو
کے سوا اور
کسی نبی کو نہیں
دی گئی ہوئے
ابتداء و عاقلہ
اور بارون
امین کہتے ہو
تم دعا کو آمین
تمام کیا کرو
اس سے خوا
ہندہ ای دعا
بول کر تپے
اکثر بخیر و برکت

تایید حقیقت ایمان

چیز ہے اس واسطے کہ تاثیر فاعل کی نسبت طرف تفاعل کے اعتبار کریں اور منفصل میں تاثیر اس کی
کا اعتبار کریں یعنی اول میں اور اگر اسی تاثیر کو منفصل میں اعتبار کریں یعنی دوسرے میں
اور دونوں معنوں کے اعتبار سے صفت خدا کی بھی ہوتی ہے اور صفت قرآن کی بھی اور اور
پیغمبروں اور مرشد و گئی بھی لیکن پیدا کرنا ابتدا کا خاص ساتھ حضرت حق کے
ہے مگر پیدا کرنا ابتدا کا معنی حقیقی ہدایت کی نہیں مثال یہ ہے کہ علامت ہدایت ہانے کی
ساتھ قرآن کے یہ ہے اور یہی علامت تقویٰ کی ہے کہ آدمی پہلے اعتقادوں اپنے کو
صحیح کرے پھر اعمال جراح اپنے کو مطابق امر اور نہی قرآن کی عمل میں لاوے پھر اخلاق
خبیثہ کو کہ روح کے واسطے مرض مہلک میں ترک کرے اور درست کرنا اعتقادوں کا
سوائے اجتناب کے شبہوں واپس اور باظاہر و باطن کے سے متصور نہین اور اسی واسطے کہ
وہ آدمی میں کہ اَلَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ مَا لَیْفَیْہِمْ یعنی تواضع و وفان لاتے ہیں ساتھ عیب کے اور غیب
نام اس چیز کا ہو کہ اور اک حواس ظاہرہ و باطنیہ کے مشعل ہو جیسا کہ ذات اور صفات
پروردگار کی اور فرشتے اور روز آخرت اور وہ چیز کہ اُسدن میں ہوگی اور تقدیرات
الہی اور کتابین الہی باعتبار نسبت انکی کے طرف خدا کے اور ایسے ہی تمام پیغمبر علیہم السلام
ساتھ اس حیثیت کے اور ایمان بالغیب کو اس جہت سے بیچ علامات تقویٰ کے اعتبار
فرمایا ہے کہ جو چیزیں محسوسات میں سے ہیں خواہ حواس ظاہری سے درک
ہوں خواہ حواس باطنی سے آدمی کو ان کی تصدیق کرنے میں اختیار نہیں بلکہ
خود بخود تصدیق ان کی کرتا ہے پس یہ علامات تقویٰ کی نہیں ہو سکتی۔ اور
ہدایت قرآن کی اس باب میں اس طرح ہے کہ قرآن کے سبب سے اوپر حقائق اور
تفصیل ان امور کے زیادہ اطلاع ہوتی ہے اور مسائل مقصودہ خدا کے ہی اسم میں
جس وقت ان امور کے ساتھ تمام حقائق اور تفصیلات کی کہ کلام اُسدن میں وارد ہیں
تصدیق کریں جزو اعظم تقویٰ کا کہ درست کرنا اعتقادوں کا ہے حاصل ہوا اور ہر خدا
جو ایمان کہ اس جگہ مذکور ہے ایمان معنی ہے بمعنی تصدیق کے لیکن معمول مفسدین کا
اس مقام میں بیان کہ حقیقت ایمان شرعی کا ہے اور افعال رطب و یابس معتزلہ

اور طوارح اور زید یہ اور اگر امیہ کے نقل کر کے داغ سننے والے کا پریشان کرتے ہیں اور جس قدر کہ منع ہے یہ ہے کہ ایمان عرف شرع میں عبارت تصدیق سے ہے یعنی مان لینا اور یقین کرنا اُس چیز کا کہ یقیناً معلوم ہے کہ یہ چیز دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سے ہے اس واسطے کہ ایمان کو حاجب قرآن میں کار دل کا فرمایا ہے ایک جگہ آیا ہے قلبہ مطمئن الايمان اور ایک جگہ فرماتے ہیں کہ یقیناً قلوبہم الایمان اور ایک جگہ ولما یدخل الایمان فی قلوبکم اور ظاہر ہے کہ کام دل کا یہی تصدیق ہے اور بس اور بھی ایمان کو عمل صالح کے ساتھ ملا ہے جیسا کہ بیچ آیت ان الذین امنوا و عملوا الصالحات کے اور معاصی کے ساتھ بھی ملا ہے جیسا کہ بیچ آیت وان طاعتتان من المؤمنین قتلوا اور بیچ آیت والذین امنوا ولم یصلحوا پس معلوم ہوا کہ عملوں نیک کو ایمان میں دخل نہیں اور نہ عملوں بد کے سبب سے ایمان برہم ہو جاتا ہے یعنی ایمان جاتا نہیں اور صرف اقرار کی بغیر تصدیق کے کسی سورۃ میں مذمت فرمائی ہے بیچ آیت ومن الناس من یقول امانا باللہ وبالیوم الآخر و ما ہم بمؤمنین پس معلوم ہوا کہ اقرار محض حکایت ایمان کی ہے اگر حکایت ساتھ محکی عند کے مطابق ہوئی جہاد الاسوائے فریب اور جھوٹ کے کوئی شے نہیں اور محکی عند فقط تصدیق ہے اور تحقیق مقام کی یہ ہے کہ جیسا کہ ہر چیز کے واسطے تین قسم کا وجود ہے ایک وجود عینی اور دوسرا وجود فہنی اور تیسرا وجود لفظی ایسا ہی ایمان کا بھی تین قسم کا وجود ہے اور قاعدہ مقرر ہو کہ وجود عینی ہر چیز کا اصل ہے اور باقی وجود جو میں فرع اور تابع اُس وجود کے ہیں پس وجود عینی ایمان کا کیا ہے ایک نور ہے کہ دل میں حاصل ہوتا ہے بسبب رفع ہونے حجاب کے کہ درمیان اُس کے اور درمیان خدا کے ہے اور یہی نور ہے کہ بیچ آیت مثل نورۃ کمشکوۃ فیہا مصباحہ کے تشبیل اُسکی ساتھ وضاحت نام کے مذکور فرمائی ہے یعنی مثل اُس کے نور کی جیسے کہ ایک طاق اس میں ایک چراغ ہے اور بیچ آیت اللہ ولی للذین امنوا یخرجہم من الظلمت الی النور کے سبب اُسکا بیان کیا اور یہ نور مانند اور نوروں کے کہ محسوس میں قابل قوت اور ضعف اور شدت اور نقصان کے ہے جیسا کہ بیچ آیت اذا تلیت علیہم آیاتہ زادہم ایماناً یعنی جس وقت پڑھی جاوین او پر ان کے آیتیں اُسکی برصائب ایمان اُنکا اور ایسے ہی بیچ اور آیتوں کے بھی طرف اسکا اشارہ فرمایا ہے

تفسیر خلیلی
سورۃ بقرہ
جو چوبیسویں
درجہ طیبہ
میں آفری دنیا
ان میں کسی
پہلی سورۃ
پہلے سورۃ
ایک آیت
اور اُفقواریہ
دو آیتیں ہیں
یعنی اربع
ایک آیت
نور اُس دن
کا چاند
جس دن
تم اسکی طرف
دیکھو گے
سورۃ فہی

اور طریق زیادتی اُسکی کا یہ ہے کہ جسوقت حجاب مرتفع ہوتا ہے وہ نور زیادتی قبول کرتا ہے اور ایمان قوت پکڑتا ہے یہاں تک کہ اوپر اوج کمال اپنے کے پہنچتا ہے اور وہ نور پھیل کر اور فراخ ہو کر تمام قوتوں اور اعضا کو گھیر لیتا ہے پس پہلے اشراخ صدر حاصل ہوتا ہے اور اور حقائق ہشیا کے مطلع ہوتا ہے اور غیوب الغیوب اُسکی مدد کہ بہر تخیل عاجز ہے اور ہر چیز کو اپنی جگہ میں پہنچاتا ہے اور صدق انبیاء علیہم السلام کا جن چیزوں میں خبر دی ہے اجمالاً اور تفصیلاً وہ جہاں ہو جاتا ہے اور بقدر نور کے پھر یہ قدر اشراخ صدر کے داعیہ دل کا طرف اُسکے پہنچتا ہے کہ موافق ہر امر الہی کے کام کرتا ہے اور جو مہمات شرعی میں اُن سے پرہیز کرتا ہے اور اس حالت میں انوار اطلاق فاضلہ اور خصال حمیدہ اور اعمال صالحہ متبرک کے نور معرفت کے ساقط مل کر اور ایک جا ہو کر عجیب چراغ بیچ آیکسوں گھر طبیعت ہمیشہ اور شہودیہ کے روشن کرتے ہیں بیساکہ طرف اسی معنی کے آئین فرغانی میں اشارہ ہوا ہے ایک جا فرمایا ہے نورم یسوی بین ایدہم و بایمانہم یعنی روشنی اُنکی دوڑتی چلتی ہے آگے اُنکے اور دھننے اُنکے اور ایک جگہ فرمایا ہے نور علیٰ علیہدک اللہ لنورہ من نیشاء اور وجود ذہنی ایمان کا دوسرے رکھتا ہے اول ملاحظہ اجمالی کرنا اُن معارف اور امور غیبیہ کا کہ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا کل ہے اور ظہور اور انکشاف اُنکا ساتھ وجہ کلی کے ہو اور اس ملاحظہ کا تصدیق اجمالی تمام رکھا ہے اور گردیدن اور باور کردن کے ساتھ بھی تعبیر کرتے ہیں دوسرے ملاحظہ تفصیلی ہر ہر شے کا امور غیبیہ سے علحدہ علحدہ کرتا اور جو ارتباط کہ آپس میں انکو درمیان میں ہے اُنکو بھی لحاظ کرنا اور اس ملاحظہ کا تصدیق تفصیلی نام کہتے ہیں اور وجود نفی ایمان کا بیچ اصطلاح شارع کے نام شہادتین کا ہے اور بس اور ظاہر ہے کہ وجود نفی ہر چہر کا بدون موجود ہونے اُس شے کے اصلاً فائدہ نہیں کرتا والا پیا سے کو پانی کے نام لینے سے سیرابی ہوتی اور بھوکے کو نام لینا روٹی کا تسلی بخشا مگر یہ بات ہے کہ ہر گاہ کہ تعبیر اور بیان کرنا مافی الضمیر کا بغیر واسطہ کلام کے عالم بشریت میں ممکن نہیں ناچار تلفظ کو ساتھ کلمہ شہادت کے وصل بہت دیا ہے آدمی کے

تفسیر خلیل
جائزہ راجح
اور قدوس سی
زین اور جو
بزرگہ سواکین
کلے اور تفسیر
بانو حروف
بین والہ اعلم
اس سورۃ کی
پہلی آیتوں کے
آرٹھ کا سبب
مالک بن
مہدی ہونی
ہے
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

مومن کہنے میں اور فرمایا ہے امت ان اقال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها
عصوا مني دماءهم واموالهم لا يحققوا وحسابهم على الله یعنی امر کیا گیا ہوں میں اس بات کا
کہ قتال کروں میں آدمیوں سے یہاں تک کہ کہیں لا اله الا الله ط پس جس وقت
کہہ لیا انھوں نے یہ کلمہ پہائے انھوں نے مجھ سے خون اپنے اور مال اپنے مگر ساتھ حق شکیک
اور حساب انکا اور پراسد کے ہے اور اس تحقیق سے معلوم ہوئی کیفیت زیادتی اور
نقصان ایمان کی اور قوت اور ضعف اسکا اور وہ بھی ظاہر ہوا جو حدیث صحیح میں آیا ہے کہ
لا ینفی الزانی حین ینفی وهو مؤمن والشیاء من الایمان ولا یؤمن احدکم حتی یؤمن بآخرہ ہر ائمہ
یعنی نہیں زنا کرتا ہے زنا کرنے والا جس وقت کہ زنا کرتا ہے - ہے اور وہ مؤمن ہو اور حیا
ایمان سے ہے اور نہیں ایمان لایٹوڑے کوئی تمہارا جب تک امن میں نہیں ہمسایہ اسکا تکلیفوں
اسکی سے کہ یہ سب محمول اوپر کمال ایمان کے ہیں بیچ وجود عینی اپنے کے اور جن
آدمیوں نے انکار زیادت اور نقصان ایمان کا کیا ہے مراد ان کی ہر تہ اول ہے
وجود ذہنی ایمان کے سے پس کوئی نزاع اور برخلافی نہیں اور ایمان کی دو قسم ہیں
اول ایمان تعلیمی دوسرے ایمان تحقیقی اور تحقیقی بھی دو قسم ہے استدلالی اور کشفی اور کشفی
ان دونوں قسموں سے یا نہایت رکھے اور اس حد سے تجاوز کرے یا نہایت نہ رکھے اور جو کہ
نہایت رکھے اسکو علم الیقین کہتے ہیں اور جو کہ انجام نہ رکھے بھی دو قسم ہے یا مشاہدہ ہے
کہ اس کا نام عین الیقین ہے اور یا مشہود ذاتی ہے کہ نام اسکا حق الیقین ہے اور
یہ دو قسم اخیر یعنی عینی اور حقی واخل ایمان بالغیب میں نہیں اور قدما و صحابہ
نے ایمان بالغیب کو اس جگہ اور پر اور معنی کے حمل کیا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود
سے ساتھ روایت امام احمد کے بیچ سند انکی کے ساتھ روایت حاکم اور اور محدثین معتبر
کے ثابت ہے کہ عارث بن قیس نے ایک دن ان سے کہا کہ ہم بہت حسرت اور افسوس
کرتے ہیں اوپر اس چیز کے کہ ہم سے فوت ہوئی اور تم کو حاصل ہوئی اسے بار و
محمد کہ تم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار سے مشرف ہوئے عبد اللہ بن مسعود نے
فرمایا کہ ہم بھی افسوس اور حسرت کرتے ہیں اوپر اس چیز کے کہ ہم سے فوت ہوئی اور تم کو حاصل

تفسیر

سنت

سنت

سنت

سنت

سنت

سنت

سنت

سنت

سنت

سنت

سنت

سنت

سنت

سنت

سنت

بنا ان اقامت

ہوئی کہ بے دیکھے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ایمان لائے قسم ہے خدا پاک کی کہ نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نزدیک اُس شخص کے کہ آپ کو دیکھا ہوا تھا ہے بھی ظاہر زیادہ ہے ایمان کامل ایمان تمہارا ہے پھر سورۃ بقرہ کا پڑھنا شروع کیا اور مٹھون تک پہنچے اور اس مٹھون کو بزارا اور ابو یعلیٰ اور حاکم ساتھ روایت حضرت امیر المومنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے لائے مین کر انھوں نے فرمایا ہے کہ مین ایک دن ہمراہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھا تھا فرمایا کہ رو برو میرے بیان کرو تم کہ بہتر ایمان کی قسموں مین ایمان کونسے آدمیوں کا ہے آدمیوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ایمان فرشتوں کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اُنکو ایمان سے کیا چیز منع کرنے والی ہے جانتے ہو کہ فرشتوں کا اللہ کے نزدیک کیا رتبہ ہے یعنی قرب جلال الہی کا اُنکو میسر ہے آدمیوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ایمان پیغمبروں کا فرمایا کہ ایمان پیغمبروں کا کیا موجب ہے کہ حق تعالیٰ نے اُنکو ساتھ رسالت اور نبوت اپنی کے ممتاز فرمایا ہے آدمیوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ایمان اُن آدمیوں کا کہ ہمراہ انبیاءوں کے حاضر ہوئے اور اوپر دین کے جان اپنی کو قربان کیا اور شہادت پائی فرمایا ایمان اُنکا کیا عجیب ہے کہ یہ لوگ انبیاءوں کی صحبت میں رہے اور طور اور وضع اُنکی دیکھ کر یقین کامل حاصل کیا آدمیوں نے عرض کیا یا رسول اللہ پس فرماؤ تم کہ ایمان کونسے فرقے کا افضل ہے فرمایا ایمان اُس فرقہ کا کہ ابھی اپنے باپ دادوں کی پشت مین مین اور مجھے پیچھے پیدا ہو گئے اور میرے اوپر ایمان لا دین گے اور جکوا انھوں نے نہین دیکھا چند درق لکھے ہوئے اُنکی نظر مین پڑے بسبب قوت ایمان کے موافق اُس لکھے ہوئے کے عمل کیا یہ گروہ ایمان مین افضل مین اورون سے اور اسی قصہ کو طبرانی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اسی طریق سے روایت کیا ہے کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سفر مین صبح کو اُٹھے اور فرمایا کہ پانی ہے تاکہ وضو کروں مین آدمیوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس جگہ پانی نہین فرمایا کسی پاس پانی پینے کا بھی ہے آدمیوں نے ایک آنخورہ آنحضرت کے پاس حاضر کیا آنحضرت نے اُنکیوں مبارک کو اُس آنخورہ مین رکھ کر بلال کو

تجوید تفسیر
اس سندر
کو دور
کرنا کہ مٹھون
کی طرف
کاں مٹھون
کی طرف
سین یہ
آیت مین
بجھین مٹھون
اللہ علیہ السلام
عظیم اک
و مسلم
نفس مٹھون
اک مٹھون
سکھ

فرمایا کہ لشکر میں آؤ اور دسے تاکہ آدمی آدین اور وضو کریں آدمی آتے تھے اور درمیان
 اور انگلیوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کرتے تھے اور پانی فوارہ کی مانند انگلیوں
 میں سے جوش مارتا تھا اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ تمام صحابہ کے درمیان سے پانی پیتے
 میں مشغول تھے بار بار اس پانی کو نوش فرماتے تھے جب تمام لشکر وضو سے فارغ ہوا
 آنحضرت اٹھے اور نماز صبح کی ادا فرمائی بعد نماز صبح کے آدمیوں کی طرف متوجہ ہوئے
 اور فرمایا کہ اے آدمیو مخلوقات کے درمیان میں کوئی نافرقت ہے کہ ایمان اور کلمہ عجائبات
 سے ہے عرض کیا کہ یا رسول اللہ فرشتے آنحضرت نے فرمایا کہ فرشتے امر اور نہی آہی
 کو ہو پچاسے تین آپ کو واسطے اور پاس کے ایمان نہ لاوین ایمان لا نا اون سے کیا
 عجب ہے عرض کیا یا رسول اللہ ایمان پھیر دین کا فرمایا کہ اوپر پھیر دین کے وحی آسمان
 سے نازل ہوتی ہے پھیر کو واسطے ایمان نہ لاوین عرض کیا یا رسول اللہ ایمان یا رونا
 منار سے کا فرمایا کہ یا رونا میرے کو کیا ہے کہ ایمان نہ لاوین اور حال یہ کہ میں اون
 کے درمیان میں موجود ہوں اور ہر دم اور ہر لحظہ دیکھتے ہیں جو کچھ کہ دیکھتے ہیں یہاں
 اس گردہ کا عجب ہے کہ بعد میرے آوین گے اور بن دیکھے میرے اور پر ایمان لاوے
 اور تصدیق میری کریں گے اور یہی لوگ ہیں بہائی میرے اور تم یا میرے ہو
 ابو طلحہ وہابیسی نافع جو روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص روہر و عبد اللہ بن عمر کے آیا اور کہا کہ اے اباء عبد الرحمن
 نے آنحضرت کو اپنی آنکھوں نے دیکھا ہو عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ ان اس شخص نے کہا کہ ان زبانوں کے ساتھ ہاتھ
 سے قے کلام بھی کیا ہے کہا ان پھر کیا ساتھ ان ہاتھوں اپنے کے بیٹ بھی تم نے آنحضرت
 سے کی ہے کہا ان اس شخص کو حالت وجد کی ہو گئی اور کہا کہ تم عجب خوش حالت
 رکھتے ہو عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ میرے سے ایک بات کہتا ہوں میں نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ خوشحال وہ شخص ہے کہ عجب و کیا اور
 میرے اور پر ایمان لایا اور خوشحالی ہے اور پر خوشحالی ہے واسطے
 اس شخص کے کہ بن دیکھے میرے اور پر ایمان لایا اور حاکم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے
 روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن فرماتے تھے کہ ایک جماعت ہوت

تفسیر

ربک بندہ

ہوتی ہے

قرآن کی

بندی

سودہ بندہ

ہے اور

اس میں

ایک آیت

ہے جو ساری

آیتوں کی

سرور ہے

وہ آیت الکرسی

ہے اور

مذہب اہل

اپنے

میری سے بعد میرے پیدا ہوگی کہ عبت میری بین اس قدر فہم ہو گئے کہ اگر دیدار میرا حاصل کریں تو اہل اور عیال اور مال اور اسباب اپنے سے خرید لین حاصل کلام ایمان بالغیب جس قسم کا ہو مستلزم اعمال قلبیہ اور بدنیہ اور خرچ کرنے مال اور جاہ کا ہو اور روگردانی لذتوں جسمانی اور خواہشوں طبیعت کی سے اس کو لازم ہے اور اس پر اسے ہر گاہ یوسنون بالغیب پر اعمال قلبیہ متقیوں کا اور دینی اعتقادوں اور انکی کا نشان دیا اب اعمال بدنیہ انکے سے نشان دیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قائم رکھتے ہیں نماز کو اس جگہ سمجھا جاوے کہ نماز گزاری ایک شے ہے اور قائم رکھنا نماز کا شے دوسری ہے اور قرآن مجید میں بجا بجا ج سقام مدح اور تائید کے اور اگر نماز کو ذکر نہیں فرمایا بلکہ قائم کرنا نماز کا بیان کیا اور اقامت لغت میں اخذ قیام سے ہے یعنی سید اکثر کرنا اور قاعدہ ہے کہ جب کسی چیز کو سید اکثر کرتے ہیں ہر جزء اس کا اپنی اپنی جگہ کہ مناسب جہی انکی کے جو بیشد جاتا ہو پس قائم کرنے نماز کے معنی یہ ہیں کہ نماز کو ہر کجی اور خلل سے محافظت کریں خواہ وہ ظلل اور کجی دل کی کام میں ہو یا زبان کی کام میں ہو یا جوارح اور اعضا کے کام میں ہو اور خواہ یہ محافظت فرائض میں ہو یا غرضوں یا سنتوں میں یا مستحبات میں اور اسی واسطے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہر اقامۃ الصلوۃ اتمام الركوع والسجود والصلوۃ والخضوع والاقبال علیہا فیہا یعنی قائم کرنا نماز کا پورا کرنا رکوع اور سجدہ کا اور تلاوت کا اور خشوع اور توجہ اور اس کے ہر جزء اور قاعدہ یعنی اللہ عنہ نے کہا ہے اقامۃ الصلوۃ الحافظۃ علیہا وعلی موافقۃا ووضوہا وکنعہا وکفہا وکفہا یعنی قائم کرنا نماز کا محافظت کرنی ہر اول کے اور ہر وقتوں کی اور ہر وضو کی کے اور رکوع اور سجدہ کے اور ہر ضوئیہ کرام کے نزدیک یہ بھی اقامت صلوۃ میں داخل ہے کہ وقت ادا کرنے ارکان اور ادب نماز کے سر ہر ایک کا معلوم کرے اور قصد کرے کہ اپنے تین ساتھ اس سر کے ملاوے اور دریافت کرنا اسرار نماز کا اس وجہ سے کہ تحقق اونکا حسین ہر مختلف ہے باعتبار اختلاف مراتب اور استعداد نماز یوں کہ جس جو کہ مناسب حال ہندی کے ہے لکھا جاتا ہے گتے ہیں کہ طہارت غماست حکمی سے کہ حدیث اکبر و اصغر ہے

میں نے

۱۰۰

بسم الله الرحمن الرحيم

سینکھ
کوریڈور

سید سلطان

سینہ
ابن سہر

روحی السیر
تعالیٰ عنہ

22

اور نجاست حقیقی سے کہ بول اور براز اور خون اور پیپ وغیرہ ہے اس واسطے مقرر ہوئی کہ تاکہ دلالت کرے اور حاصل کرے طہارت کے علاقوں دنیاوی سے کہ تمام حادث اور نو پیدا ہیں اور کسی قسم کے خبث سے خالی نہیں ہیں تاکہ وقت خدا کی طرف متوجہ ہونے کے ایک مناسبت ساتھ اس جناب پاک کے حاصل ہووے اور لیاقت چھوڑے اس جناب کی اور بجالانے اس خدمت کی جسکے واسطے اسکو امر ہے ہم پہنچے جیسا کہ بادشاہوں کے دربار میں بخیار اسکے کہ پہلے حمام اور غسل اور استعمال خوشبو اور صفائی کیڑوں اور بدن کی نہ کر لیں نہیں جاسکتے اور اون کی خدمت میں قائم نہیں ہو سکتے اور متوجہ ہونا ظاہر بدن کا طرف قبلہ کے کہ زمین پاک اس جگہ کی اصل جمیعت آدمی کی ہے اس واسطے کہ تمام زمین اسی جگہ سے پیدا کی گئی ہے دلالت کرتا ہے اور پر اسکے کہ باطن اپنے کو بھی متوجہ طرف جناب حق کے کہ منشاء روحانیت آدمی کا وہی ہے کرنا چاہئے اور بکیر تکریم رفیع یدین کے ساتھ اشارہ اسکے اور کرتی ہے کہ میںے دونو جہان سے ہاتھ اوٹھایا اور اللہ تعالیٰ کی جناب کو سب چیزوں سے میں نے بڑا جانا اور واسطے تائید اعتقاد کے دعا استغاثہ یعنی سبحانک اللہ العزیزان سے کہنا ہے اور گھڑا ہونا دلالت کرتا ہے اور استغاثات کے اس راہ میں آو پڑھنا الحمد کا کہ شمار زبانی اس میں ہے اور زبان ترجمان دل کا ہر دلالت کرتا ہے اور پر اسکے کہ دل میرا بالکل طرف اوسکے مائل ہوا اور اس سورۃ میں الفاظ خطاب کے جیسا کہ ایک توحید و ایک استغین اور ایسے ہی تخصیص ساتھ عبادت اور استغاثات کے دلالت کرتے ہیں اور پر اس کے کہ بسبب کمال توجہ اور انتفات کے رقبہ مشاہدہ اور مخاطبہ کا میں نے پایا اور عبادت اور استغاثات میں کہ یہ دونوں ایسے شغل ہیں کہ لائق بنی آدم کے یہ ہے کہ کسی دم اسنے خالی نہ رہے غیروں سے اعراض کلی میں کیا اور سوال ہدایت کا اور ہر گناہ راستی اہل غضب اور گمراہی کے سے دلالت اور اس کے کرتا ہے کہ حب اور بغض اور میل اور نفرت میری اوس جناب کے تابع ہوئی پھر کج دلالت کرتا ہے کہ بسبب مشاہدہ عظمت اسکی کے پشت میری خم ہوئی اور پھر قومہ دلالت کرتا ہے اور پر اسکے کہ بیچ اسل نکسا کے استقامت میں نے قبول کی پھر سجدہ کہ

ترجمہ تفسیر غزالی

جب کہ

میں سورہ

قبلہ میں

جاتی ہے

شیطان

وہاں سے

گھڑتا ہے

ہوا جگہ

اور

منزل

جو شخص

سورہ

بقرہ

میں

اس میں کمال نازل ہے بعد انکسار کے دلائل کرتا ہے اور کمال تقرب کے واسطے
تقرب کہ بشر کی قدرت میں ہی اسی قدر ہے کہ جو شے اس میں منظر ہو اس کو مستعد بہت
کرے کہ ساتھ اصل غاکی اپنی کے چہچہ اور سجدہ دوسرا دلائل کرتا ہے اور دور کرنے تک
بسبب حصول تقرب کے اور فتوہ اشارہ کرتا ہے طرف حاصل ہونے عزت اور بزرگی کے
اس جناب کی طرف سے کہ مجرا قبول فرما کر پروانگی بیٹھنے کی دی اور سلام دلائل کرتا ہے
اور پھر پھرنے کے اس سفر باطنی سے اور یہ بھی کہا ہے کہ نماز اصل سب عبادتوں بانی کی
ہے واسطے کہ شامل ہے اور طہارت اور استقبال قبلہ اور ذکر اور تسبیح اور تہلیل
اور شہادتین اور درود اور دعا کے کہ اصول زبان کی عبادتوں کے ہیں اور یہی
شامل ہے اور پر معنی روزی لکھرا اور بند کرنے نفس کے سے بت نہ ہون اس کی سے
بلکہ نماز میں روزہ کی نسبت سے زیادہ بندی ہے واسطے کہ آنکھ کو بھی غیر دست کی طرف
سے ہٹا ہے اور زبان کو بھی سوائے تلاوت اور ذکر اور کے کے اور چیزوں سے بچا ہے
پاؤں کو اور طرف حرکت کرنے سے اور ہاتھ کو داد و ستد سے رکنا ہے علیٰ ہذا القیاس قوہ
خیالیہ اور فکر کو سیر کرنے سے بچ کر ذوات اپنے کے اور یہ معنی رونہ میں تھمن نہیں
اور بھی شامل ہے اور پر معنی حج کے تکبیر تحریر اور اس کی بجائے حرام کے ہے اور
استقبال قبلہ کا بجائے طواف کے اور قیام بجائے وقوف عرفات کے اور رکوع اور سجود
اور برکتیں رکعتوں کی مثل سی کے درمیان عطا اور پردہ کے اور بھی شامل ہے اور
یعنی زکوۃ کے واسطے کہ خرچ کرنا مال کا واسطے ستر عورت اور حاصل کرنے
آلات طہارت کے اس میں واجب ہے اور یہی ایک وقت کو اوقات میں سے نفع آتی
سے خالی کرنا اور ساتھ حکم خدا کے معروف رکھنا مانند خدا کرنے ایک حصہ کے مال میں
سب سے واسطے بھارن انہی کے اور بھی عبادت جہادات بیٹھنے ہتھ و غیرہ کی کہ جو
چیز میں چلتی پھرتی نہیں بیٹھتا بہت اور عبادت جانور و جن چرنے والوں کی رکوع ہے
اور عبادت ہانہ و لڑنے والوں کی ذکر اور تلاوت اسما اتمیہ کی بہت ساتھ خوش
آوازی کے فرو مرغان جن بہر صبا ہے و خواہد ترا با صلا ہے و اور عبادت مشر

تفسیر فیروز

اور شہادتین اور

درود دعا کے

اصل سب عبادتوں

بانی کی

شامل ہے

اور یہ معنی

حج کے

کی جھوٹ ہے اور عبادت درخون اور سبھون کی قیام ہے اور عبادت ہر فرقہ کی فرست
مین سے انھی قنوں کی عبادتین ہیں اور عبادت کروہون کی کہ اون کو ہمیں بھی کتے
ہیں استخراق اور شاہدہ ہے اور نماز میں یہ سب عبادتین پاتی جاتی ہیں اور اسی
واسطے مرتبہ اس عبادت کا سب عبادتوں کے مرتبہ سے بڑا ہے کہ جامع تمام عبادتوں
بدنی اور نفسی کو ہے اور آری واسطے حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب آن حضرت سو
ہو چکا کہ ای الاعمال افضل یعنی کونسا عمل افضل ہے فرمایا کہ الصلوۃ لوقفھا یعنی نماز
اپنے وقت پر پڑھنی اور اسی واسطے ہے کہ بیچ بیان کرنے علامتوں تقویٰ کے اور پر
اقامت صلوۃ کے کفایت کی گویا اشارہ فرماتے ہیں طرف اس کے کہ تمام عمل اسکے موافق
شرع کے ہیں اس واسطے کہ اس عبادت کا اصل الاصول اعمال بدنی کی ہے ساتھ اس غبی
کے ادا کرتے ہیں اور جو وقت بیان خوبی اعمال متقیوں کے سے خارج ہوئے اب اس
اخلاق اون کے سے نشان دیتے ہیں کہ وہ فاکر زکاۃ کفو شفقہ یعنی اوس جہ سے کہ
رفعی وی پہننے اون کے تین حسنچ کرتے ہیں تاکہ شہوت اور حرص اپنی کو پاک
کریں اور بیچ کر مال کثرت میں سات قسم سے عبادت ہے پہلے او اگر ناکوۃ مفروضہ
کا کہ سونے چاندی سے بش و طبہ پہنچنے حد نصاب کے اور گزرنے برس کے
چالیس تھوان حصہ اوس کا واجب ہے اور مویشی اور مالون تجارت اور محصول زمین
عشری بھی جیسا کہ کتابون فقہ میں لکھا ہے واجب ہوتا ہے دوسرے صدقہ فطر کہ بعد
دیکھنے چاند عید کے دوسرے گیون ہر آدمی کے اوپر واجب ہوتے ہیں تیسرے خیرات
کہ عبادت ہے دینے سالکون کے سے اور ضیافت مہمانون کی سے اور اعانت ضعیفون
اور یتیمون اور قرضدارون کی سے سوائے قدر زکوۃ کے چوتھے وقف مانند بنانے
مسجدون اور مدرسوں اور پل اور کوئین اور مہمان سراے کے پانچویں مسرف حج کا کہ
خواہ واسطے اپنے یا واسطے دوسرے کے سنامان حج کا درست کر دے
جیسا کہ سواری اور زاد راہ وغیرہ چھٹے مسرف بہاد کا کہ ایک درم خسرج کرنا اس
بن برابر سات سو درم کے ہوتا ہے جیسا کہ بیچ آخر ہورہ کے آویگا اشارہ تعلق

میں نے

امروزه

3

5

۵۰۰

سید

12

21

10

2

2

20. 10. 1951

ساکون ادا کرنا نفقون واجبہ کا اور وہ نفقہ بیوی اور چھوٹی اولاد کا ہے اور نفقہ اور محارم کا بھی بشرط طاقت اس شخص کے اور محتاج ہونے کے اور ان کے کے اور بیچ لفظ ما کے سبب لائے ہیں تمہیں فیہ کے اشارہ فرمایا ہے طرف اس کے کہ اسراف مال کے خرچ کرنے میں خواہ اپنے نفس کے اوپر کرے خواہ اہل کے ممنوع ہے اور خدا مراف کی یہ ہے کہ خرچ کرنا مال کا بیچ ایسی جہت کے کہ سبب فوت کرنے حق کا جہت دوسری میں ہو اور بیچ نسبت کرنے خدا سے تعالیٰ کے رزق کی طرف اپنے اشارہ ہے طرف اس کے کہ ہر چیز ملک اور مال ہمارا ہے پس بخل کرنا ساتھ اس چیز کے کہ بیچ اٹھانے کے ہے اور عاریۃً انکو دیا ہے بخل بجا ہے اس جگہ جلتا چاہیے کہ اوپر مذہب اہل سنت و جماعت کے جیسا کہ حلال رزق ہے حرام بھی رزق ہے پس لا تظلموا من کا ذکر لائے اور تمہیں فیہ کے کہ تہہ بہت مناسب پڑتا ہے کہ وہ قسم رزق کی کہ حرام ہے لایق خرچ کرنا کہ نہیں جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ لا یقبل صدقۃ من خلل یعنی نہیں قبول کیا جاتا ہے صدقہ چوری کی چیز سے اور فرقہ معتزلہ رزق کو عبارت ملک سے جانتے ہیں اور مال حرام کو اس جہت سے کہ بیچ ملک غاصب کے درخل نہیں رزق نہیں کہتے اور یہ صریح خطاب ہے اس واسطے کہ رزق عبارت انتفاع سے ہے انتقام میں حلال اور حرام برابر ہے اور اگر رزق عبارت ملک سے ہو تو یہ ہے کہ جانوروں کے واسطے ملکیت کی نہیں رکھتے رزق نہوا اور آیت قرآنی میں یعنی وما من دابة فی الارض الا علیہ رزقنا ویسل صریح ہے کہ جانوروں کے واسطے بھی رزق مقدر خدا کی طرف سے ثابت ہے اور جس وقت متقیوں کی صفت میں ایمان بالغیب کا اعتبار فرمایا منظر اس کا ہوا کہ لفظ متقی کا خاص ساتھ فوقی عربوں اور یوں کے کہ مثل ان کے ہوں ہوسے اس واسطے کہ اکثر مسائل ذات اور صفات کے اور مباحث نبوت اور معاد کے انہیں کی نسبت سے غیب میں اور اہل کتاب جیسا کہ یہود اور نصاریٰ ان اشیاء کو بہ سبب کمال شہرت کے اور تو انہیں انبیاء و رسل ابواب انہیہ کے مثل آنکھ کی دیکھی ہوتی تھے کے جانتے تھے بیان تک کہ چھوٹے چھوٹے رسل بھی ان کے ان چیزوں کو بیان

فیہ غیبی

اور بہت

بہت

سنت

گورہ

کا ان کے

باسی

بندھا

ہوا تھا

ان کا بیٹا

بیٹے بھی

باسی

یہ ان کا بیٹا

کرتے تھے ناچار واسطے داخل کرنے اہل کتاب کے کہ شرف اسلام سے ہونے ہیں
مستقیون کے زمرہ میں ایک صفت دوسری کا اوپر ایمان بالغیب کے عطف کیا تاکہ شاہ
ہو طرف اسکے کہ متقی دو قسم ہیں قسم پہلی وہ لوگ ہیں کہ ایمان بالغیب لاتے ہیں اور
بمقتضائے اوس ایمان کے اعمال اور اخلاق اپنے کو درست کرتے ہیں اور قسم دوسری
وہ لوگ ہیں کہ پہلے سے ان امور غیبیہ کو جانتے ہیں اور واسطے تاکید اور تقویت اون
سلوات اپنی کی التجا طرف اس کتاب کے لاتے ہیں مثل عبد اللہ بن سلام اور
اشال اون کی اور یہی لوگ مراد ہیں اس آیت میں وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
یعنی مستقیون سے وہ لوگ بھی ہیں کہ ایمان لاتے ہیں ساتھ اوس چیز کے کہ اوتاری گئی
ہے طرف تیری کہ وحی متلو ہے یعنی کتاب اور وحی غیر متلو یعنی سنت کہ اون کو بہ سبب
اس ایمان کے زیادتی اطلاع کی اوپر تفصیل اور تحقیق امور غیبیہ کے حاصل ہوتی ہے اور
ساتھ ہدایت قرآن کو راہ پانے والے ہوتے ہیں وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ یعنی اور بھی ایمان لاتے ہیں
ساتھ اُس چیز کے کہ اوتاری گئی ہے پہلے ترے اوپر انبیاء پہلون کے کہ مراد اس سے
کتابین آہی ہیں کہ بیشتر اوتاری جیسا کہ توریت اور انجیل اور زبور اور صحیفے انبیاء و
پہلون کے اوسینتین انبیاء سابقین کی اور نصیحتین اور ارشاد اون کے پس اس جماعت
کو سبب احاطہ کرنے اور گہر لینے تمام افراد وحی کے مرتبہ تقویٰ اور اہتدایہ حاصل ہو جیسا
جماعت پہلی کو اہتدایہ حاصل ہوا تھا اور معنی ہدایت قرآن کے اس جماعت کی نسبت
سے یہ ہیں کہ تفصیل اور تحقیق امور اخرویہ اور امور غیبیہ کی اون کو قرآن سے حاصل ہو
اور اسی واسطے اور اہتدایہ جنس اون کے ہر چند کہ دعویٰ ایمان کا آخرت کے اوپر کرتے
ہیں لیکن یقین نام نہیں رکھتے وَإِلَّا لَخَرِجَ هُم مِّنْ قَوْمٍ یعنی ساتھ آخرت کے وہ ہیں
کہ یقین پورا رکھتے ہیں اس واسطے کہ یقین پورا ساتھ کسی چیز کے سوائے حائے تفصیلون اُس
شے کے اور دور ہونے شبہون کے حاصل نہیں ہوتا ہے اور یہ بات سوائے اون
کے اور اہل کتاب کو حاصل نہیں بیچ اس جگہ کے جاننا چاہیے کہ جیسا کہ ایمان قرآن
کے ساتھ ہر مکلف پر فرض ہے ویسے ہی ایمان ساتھ کتابون پہلی کے بھی فرض ہے

تفسیر غزالی

بسم اللہ

بسم اللہ

بسم اللہ

بسم اللہ

بسم اللہ

بسم اللہ

بسم اللہ

بسم اللہ

بسم اللہ

بسم اللہ

بسم اللہ

بسم اللہ

بسم اللہ

بسم اللہ

لیکن اوپر بعض احکام اور کتابوں کے کہ منسوخ ہوئے ہیں عمل درست نہیں جیسا کہ
ساتھ قبلہ ہونے بیت المقدس کے فرض ہے اور محکم کرنا نماز میں اس طرف درشتی
اس واسطے کہ منسوخ ہو گیا حاصل یہ ہے کہ دو نو فریقے ساتھ اس کتاب کی ہدایت پانیوالے
ہوئے اگرچہ ہدایت کی تفصیل پر پہلی کتابوں اکیس سے حاصل ہوتی ہیں مطلع نمون
لیکن اُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى یعنی وہ تمام گروہ کہ مذکور ہوئے اوپر بی بی ہدایت کے ہیں مرقہ
ذی قہر پروردگار اپنے کی طرف سے اس واسطے کہ پہلا گروہ اگرچہ بتدریج ہدایتوں پر تفصیل
واقف نہ ہوئے لیکن ہر گاہ کہ یہ کتاب تمام مضمونوں پہلی کتابوں پر شامل تھی دفعہ ہ
سبب اس کے نور تمام ہدایتوں اور کتابوں کا اس گروہ کے دل پہ چھا گیا اور دوسرے
گروہ نے اگرچہ انوار ہدایتوں پہلیوں کے حاصل کئے تھے لیکن یا مٹھی کر نزول قرآن
کا ہے معانوار اور بکات اپنی کے نظر اور ان کی سے غائب تھا پس حقیقت میں اور ان کا
ایمان بالغیب اوپر وجہ کمال کے حاصل نہوا تھا اور اسی واسطے دو نو فریقے سبب
اس قرآن کے ساتھ مطلب اپنے کے پہنچے اُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ یعنی اور وہ لوگ
ہیں مطلب کے پانیوالے فرق اسی قدر ہے کہ پہلے فریقے نے دفعہ اس خزائن کی
طرف راہ پایا اور فریقے دوسرے نے بتدریج گزر کیا اس جگہ جہنا چاہیے کہ سورہ فاتحہ
ساتھ آیتوں اپنی کے اور ان چار آیتوں سورہ بقرہ کے آن تیشیں آیتوں میں سے ہیں
کہ برکتیں اور ان کی مشہور اور معروف ہیں عبداللہ بن عبد بن مسہل نے بیچ زوائد مسلم
کے اور حاکم اور بیہقی نے بیچ کتاب الدعوات کے ابی بن کعب سے روایت کی ہے
کہ میں ایک دن پاس آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھا تھا ناگاہ ایک اعرابی
آیا اور عرض کی کہ ایک بھائی میرا ہے کہ دعوت میں مبتلا ہے فرمایا کیا وہ ہے عرض
کیا کہ آسیب جن کا اس کے اوپر معلوم ہوتا ہے فرمایا کہ اس کو رہو ہمارے لا
اعرابی نے اپنے بھائی کو کہ رہو برو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھایا آن حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے ان آیتوں کے ساتھ دم فرمایا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَنْ تَجْعَلَ
کبھی مرض اس کو نہ تھا سورہ فاتحہ اور چار آیتیں اول سورہ بقرہ سے اور روایت الھکم

تفسیر غزالی

بہر گز اس
کتاب پر
بہر گز
تب توفیق
دے کہ

نور سورتوں کے ساتھ ہدایت اور توفیق دے

اللہ واحد اور آیت الکرسی اور تین آیتیں آخر سورۃ البقرہ سے اور ایک آیت سورۃ آل عمران سے یعنی تھلا لہ انہ لا الہ الا هو اور سورۃ اعراف سے ان ربکم اللہ اور سورۃ مومنون سے فتعالی اللہ الملک الحق اور سورۃ جن سے وانه تعالیٰ جد بنا اور دس آیتیں اول صافات اور تین آیتیں آخر سورۃ حشر سے اور قل هو اللہ احد اور سو ذین اور داری نے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ جو کوئی چار آیتیں اول سورۃ بقرہ سے رات کو پڑھے اس گھر میں اس رات دخل شیطان کا نہ ہو صبح تک اور سچ بعضی روایتوں میں بھی کہ شعب الایمان میں اور سعید بن منصور کے سچ سند اپنی کے اور داری کے میسرہ بن سلیم رضی اللہ عنہ کے عبد اللہ بن مسعود کے یاروں میں سے تھا فارادہو ہے کہ جو کوئی دس آیتیں سورۃ بقرہ سے وقت خواب کے پڑھے قرآن کو فراموش نہیں کرے گا چار آیتیں اول سے اور آیت الکرسی اور دو آیتیں بعد اس سے اور تین آیتیں آخر سورۃ بقرہ سے کہ شروع ادن کا لہو فی السموات ہے اور طہرائی اور بھی نے شعب الایمان میں ابن عمر سے روایت کی ہے کہ آنحضرتؐ سے میں نے سنا ہے کہ فرماتے تھے جو کوئی تم میں سے مرے اوکو گھر میں نہ رکھ چوڑو بلکہ جلدی قبر میں پہنچا اور چاہے کہ قبر پھرے ہو کر مردہ کے سر کے پاس شروع سورۃ بقرہ کا پڑھا اور ہر کی طرف آخر سورۃ بقرہ کا اور ابن النجار نے تاریخ اپنی میں محمد بن یحییٰ سے روایت کی ہے کہ ایک بار میں نے سرسٹر کے کنارہ پر غیمہ کھڑا کیا آدمی اس جگہ آئے اور کہا کہ مجھ پر خوف کی ہے جو قافلہ اس جگہ اترتا ہے اسباب اس کا چور توٹ لے جاتے ہیں ہمارے میرے اس خبر کے سننے سے شہر میں آگئے اور میں بسبب اس حدیث کے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے سنی تھی اسی مکان میں ٹھہرا اور حرکت نہ کی اور وہ حدیث یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی رات میں تینتیس آیتیں پڑھے اس کو اس رات میں کوئی درندہ اور چور ایذا نہ پہنچا دے گا لکن گھر کا چور نہوا ورجان اور اہل اور مال اس کا محفوظ رہے صبح تک جب رات ہوئی تو چورون کے ڈر سے میں نہو یا بیان تک کہ دیکھا میں نے ایک جماعت بڑی شمشیر بہنے نے میرے اوپر پھسل بار سے زیادہ حمل کیا لیکن پاس میرے نہ آئے جب صبح ہوئی تو ان سے کوئی نہ کیا رہستہ میں ایک

بیان پڑھنے پر

سورۃ بقرہ کا

طاہریت مند

تفسیر

بجی

روزانہ

دو

پہاں

کرتے

بڑے آدمی سے لاقات ہوئی اوس نے مجھے کہا کہ تو جس آدمی کی ہے
 یا جس جن کی سے میں نے کہا کہ میں انسان ہوں اس نے کہا رات کو کیا حال تھا
 کہ ہم ستر آدمی سے زیادہ تھے اور اوپر تیرے حملہ کرتے تھے اور ہمارے اور تیرے درمیان
 ایک قلعہ ہے کا پیدا ہوا تھا اوس ضعیف مزدکے روبرو میں نے قصہ اس حدیث کا ذکر
 کیا اوس نے پوچھا کہ وہ تینتیس آیتیں کون کون سی ہیں میں نے کہا چار آیتیں شروع
 سورہ بقرہ سے مغلون تک اور تین آیتیں آیت الکرسی سے خالد بن ولید تک اور تین آیتیں
 آخر سورہ بقرہ کی لہذا فی السموات آخر سورہ تک اور تین آیتیں اعرف کی ان
 ربکم اللہ محمدین تک اور دو آیتیں یعنی اسہ آیل کی قلاد علی اللہ اولاد علی الرحمن تو آخر
 سورہ تک اور دس آیتیں اول صفات سے لازب تک اور دو آیتیں سورہ بقرہ
 کی یا معشر النجم والانس تو تھیں ان تک اور آخر مشرکوں اور منافقین علی میل سے
 آخر سورہ تک اور دو آیتیں سورہ میں کی نہ تھیں حدیث سے شیطانی اور
 ہر گاہ کہ بیان کرنے حال پانچ گروہ آدمیوں کے سے کہ لفظ متقی کا ذکر شامل ہے
 قرآن کی ہدایت سے ان کو قطع ہے فراغت ہوئے اب بیان دو فرقے دوسروں کا
 اشقیاء ہیں فراتے ہیں گویا اس ارشاد میں تسلی ہے جناب رسول مقبول علیہ السلام کا
 کہ متفق ہونا ان دو گروہ کا اس سبب سے نہیں کہ قرآن کی ہدایت میں کچھ قصور اور غلطی
 ہے اور اس سبب سے کہ تیسے انذار اور تبلیغ میں کسی طرح کا نقصان ہے بلکہ سبب
 باطل ہوئے استوداد و فاسد ہونے لفظ اکی کہی اس واسطے کہ ان الذین کفروا یعنی کفین وہ
 آدمی کا کہ کافر ہوئے اور کفر پر گئے اس واسطے کہ جو کوئی آخر میں ایمان لایا عند اللہ
 کافر نہیں اور اس واسطے شیخ ابو الحسن اشعری رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ کسی کافر کو
 کافر نہیں کہہ سکتے جب تک کہ خاتمہ اس کا اوپر کفر کے نہ ہو اور اس سبب کا نام نزدیک
 اشاعرہ کے سہل موافات ہے اور حقیقت کفر کی یہ ہے کہ کسی چیز کا کہ یقیناً دین
 محمدی سے ہے انکار کر کے اور معنی انکار کے نہ مانتا ہے خواہ حقیقت اسکی
 پہچانے یا نہ پہچانے بلکہ خواہ تو ابھی ساتھ حقیقت اسکی سے کرے یا نہ کرے پس اگر یہ حالت

ترجمہ تفسیر غفری
 سورہ بقرہ
 ۱۵۳
 سورہ بقرہ
 ۱۵۳
 سورہ بقرہ
 ۱۵۳

تا دم مرگ سعادۃ مستمر رہی گو کفر حقیقی ہو والا صورت کفر کی ہے حقیقت میں کفر نہیں اگر
ایمان اور کفر میں اعتبار خاتمہ کا ہے پس جو لوگ کہ اسی مرض میں مرے
انہوں نے کبھی زندگی اپنی میں توفیق مقبول کرنے دین تیرے کی غائی اور
ساتھ اس مرتبہ کے کفر اور نکاح حکم ہو کہ تیرے ڈرانے سے ہرگز باز نہ رہے یہاں تک
کہ **لَا تَقْلِبْ فِیْہِمْ اَنْۢذَارَہُمْ اَوْ کُتُبَہُمْ** یعنی برابر ہے اوپر ان کے خواہ ڈراوے تو خواہ نذر کا
تو ان کو اس واسطے کہ کفر اور نکاح بسبب غیبیہ کے نہیں کہ اعجاز قرآن میں یا نبوت تیری میں
آگیا ہو بلکہ بسبب بے اتفاقی اور کم توجہی ان کی کے ہے اس طرف میں یا بسبب کمال
دشمنی اور بغض کے ہے کہ دیکھے ہوئے کو بن دیکھا اور سنے ہوئے کو بن سنا جانتے ہیں
پس برابر ہے حال ان کا خواہ ان کے سینے دلیل ظاہر ہو یا نہ ہو **لَا یُؤْمِنُوْنَ** یعنی ایمان نہ
لاویگئے اور لفظ علیہم کا سوا علیہم میں اس واسطے زیادہ کیا ہے کہ ڈرانا اور نہ ڈرانا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا اون کی نسبت برابر ہے لیکن آن حضرت کی نسبت سے برابر نہیں
اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بیچ ڈرانے ان کے کے سراسر اجر اور ثواب
حاصل ہوتا تھا اور اس کے چھوڑ دینے میں اجر اور ثواب حاصل نہیں ہوتا تھا پس گویا
ایسا ارشاد ہوا کہ سوا علیہم لاجلہ اور اسی جہت سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
بعد اس آیت کے بھی ڈرانے ان کے سے باز نہ رہے بلکہ بیچ مبالغہ اور کوشش کے زیادتی
کرتے تھے تاکہ اجر اور ثواب زیادہ حاصل کریں اور بسبب بقا کفر ان کے کا باوجود کمال ہوتا
قرآن اور کوشش پیغمبر اور نہ غائی سبب سے کہ دلائل ہر جہد کہ یقینی اور قطعی ہو جائے
ان کا نہیں ہوتا ہے مگر اس کسی کو کہ دروازہ دل اس کے کا کھلا ہو اور یہ گروہ **نَحْمُ اللہ**
عَلٰی قُلُوْبِہُمْ یعنی ہر رکھی ہے اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں پر پس ان سے ممکن نہیں
کہ ساتھ کسی دلیل کے عام حاصل کریں اس واسطے کہ ان کے دلوں میں دلیل آئیں
سکتی اور جب تک دلیل الہی کو دل میں نہ آوے اس کو تاں اس دلیل میں اور
نتیجہ حاصل کرنا مقصود نہیں اور قلب لنت میں نام گوشت صنوبری کا جو کہ بائیں طرف
سینہ کے ایک جگہ خالی میں رکھا ہوا ہے اور روح حیوانی اسی گوشت میں پیدا ہوتی ہے

تفسیر خلیلی

ترجمہ خلیلی

ترجمہ خلیلی

ترجمہ خلیلی

ترجمہ خلیلی

ترجمہ خلیلی

ترجمہ خلیلی

ترجمہ خلیلی

ترجمہ خلیلی

اور یہی روح ہے کہ فطاحل اور حرکت کی ہے اور اسی گوشت سے طرف باقی اعضا کے بواسطہ شرائین کے پہنچتی ہے اور بیچ اصطلاح اہل شرع کے نام لطیفہ انسانی کا ہے کہ انسانیت انسان کی اسی کے ساتھ ہے اور فرمان برداری اور امر اور نہی شرع کی اور عمل کرنا پر موجب تکلیفات الہیہ کے اسی سے ہے جیسا کہ قرآن مجید میں فرمایا ہے ان فی ذلک لذرکف لمن کان له قلب اور یہ لطیفہ عالم اس کے ہے کہ جو اسکا اور موتوف نہیں جیسا کہ فرمایا ہے انما امر اذا اراد شیئا ان یقول لکن فیکون جیسا کہ گوشت صنوبری بلکہ تمام بدن عالم خلق سے ہے کہ جو اس کا موتوف اور پرادہ کے ہو اور کبھی اس لطیفہ سے قرآن مجید میں نفس کے ساتھ بھی تعبیر فرمائی ہے جیسا کہ بیچ آیت و نفس و ما سؤلها فالصالحین ھا و تقواھا اور کبھی روح کے ساتھ تعبیر فرمائی ہے جیسا کہ بیچ آیت قل الروح من امر ربی لطیفہ فیہ من فیہی اور اس مقام میں لفظ قلب مستوی لطیفہ مراد رکھا ہے اس واسطے کہ دلیل سے استدلال کرنا اور دلول کو نکالنا کام اسی لطیفہ کا ہے اور یہی ہے کہ اس کو شعر اکی اور محل الہام ربانی مقرر کیا ہے اور مہر وقت اس لطیفہ پر بھی راہ استدلال اور راہ الہام اور فوق اور کشف کا بالکل بندہ ہے اور بیچ حق اون کے اسی قدر پر کفایت نہیں کہ اوپر دلول اون کے مہر رکھی ہے و علی کلونم یعنی اور اوپر قوت صبح انکی کے بھی مہر رکھی ہے پس استدلال دوسروں کے بھی نہیں سکتے کہ رفتہ رفتہ مضمون اس استدلال کا سورہ خون پوشیدہ کے راستہ سے اون کے کمال میں پہنچتا اور اگر اون آدمیوں کو کہ استدلال کا راستہ چلے بین یا استدلال دوسروں کے سیکر کمال حاصل کیا ہے دیکھتے ہیں بزرگوں کمالات اون کے نہیں معلوم کرتے تاکہ آپ بھی کمالات کے حاصل کرنے میں مشغول ہوں اور راہ ہدایت کی طین اس واسطے کہ و علی کلونم یعنی اور اوپر مینا میون اونکی کے پردہ ہے دکھا ہوا کہ بالکل کچھ نہیں دیتا جس جگہ چند سوال ہیں کہ اہل عربیت اس مقام میں ساتھ جواب اون کے کے مشغول ہوتے ہیں پہلا سوال یہ ہے کہ علی سمع معطوف اوپر قلوبہم کے ہے پس یہ بھی داخل نیچے ختم کے ہے یا عطف جملہ کا اوپر جملہ کے جریا ہوا

فہم فی

آیت

فہم فی

آیت

آیت

آیت

آیت

آیت

بصر کے غشاوہ کے حکم میں داخل ہے پس کوئی وجہ کو اختیار کیا جاوے جو اس سوال کا یہ ہے کہ القرآن بفسر بعضہ بعضا یعنی قرآن تفسیر کرتا ہے بعض اس کا بعض کو دوسری جگہ قرآن مجید میں سمع کو ختم کے حکم میں داخل فرمایا ہے اور غشاوہ کے حکم میں داخل نہیں کیا بیچ آیہ و ختم علی سمعہ و قلبہ و جعل علی بصرہ غشاوہ سوال دوسرا کہ متوجع اس جواب پر ہے وہ یہ ہے کہ دل اور کان کو واسطے نیچے مہر کے داخل کیا اور بینائی آنکھ کی کو ساتھ لٹکاتے پردہ کے کو واسطے بند کیا اور حال یہ ہے کہ غرض اس طرح پر بھی حاصل ہو جاتی ہے کہ مہر تینوں پر کبھی جادو سے یا پردہ تینوں پر لٹکایا جاوے وجہ تخصیص کی کیا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ سبب دریافت کرنے دل کا درکات کو تین چیزیں ہیں شمس سلیم اور خیر صادق اور عقل اور سبب سننے کا مسوغات کو موج مارنا ہوا کہ کیفیت مرث کی اس میں بی ہونی ہے پس مہر کرنا دل اور کان پر واسطے ہو کہ یہ چیزیں باہر سے اندر کی طرف نہ پہنچیں اور سبب دیکھنے آنکھ کا مریات کو موافق نہ ہو قوی کے نکلتا شعاع کا ہو اور پونچنا اس شعاع کا طرف مری کے پس پردہ آنکھ کا شعاع کو باہر نکلنے سے منع کرتا ہے اور وہی مشارقیت کا ہے اور قاعدہ بانڈی ہوا عقلا کا ہے کہ واسطے محافظت آنے باہر کی چیزوں کے مہر رکھتے ہیں اور واسطے محافظت نکلنے اندر کی چیزوں کے پردہ ڈالتے ہیں موافق اسی قاعدہ معمولہ کے یہ دونو تعمیر میں مختلف ہیں سوال تیسرا یہ ہے کہ سمع کو مفرد کو واسطے لائے اور ابصار کو جمع کس واسطے فرمایا اور حال یہ ہے کہ اگر نظر طرف معنی جنسی دونوں کے کہیں اوس میں تعدد نہیں دونو جگہ مفرد کفایت کرتا ہے اور اگر نظر اوپر افراد ان دونوں کے کیجاوے کہ مضاف جمع کے صیغہ کی طرف ہیں تو دونو جگہ جمع لانا چاہئے ہاں بیچ بدلنے اس طرح کے کیا کشتہ جواب اسکا یہ ہے کہ محل سننے کی قوت کا ایک پٹھا ہے کہ کان کے سوراخ میں بچھا ہوا ہے اور محل قوت بینائی کا طبقہ مختلف اور رطوبتیں متعدد ہیں جیسا کہ حکیم تشریح میں مشروح ہے اور ہر طبقہ سے نکلتا شعاع کا اور ہر رطوبت میں صورتیں نقش ہوتی ہیں پس ہر طبقہ اور ہر رطوبت بیچ کار اس قوت کے دخل رکھتا ہے

تفسیر فیروز می

تفسیر فیروز می
بصر کے غشاوہ کے حکم میں داخل ہے پس کوئی وجہ کو اختیار کیا جاوے جو اس سوال کا یہ ہے کہ القرآن بفسر بعضہ بعضا یعنی قرآن تفسیر کرتا ہے بعض اس کا بعض کو دوسری جگہ قرآن مجید میں سمع کو ختم کے حکم میں داخل فرمایا ہے اور غشاوہ کے حکم میں داخل نہیں کیا بیچ آیہ و ختم علی سمعہ و قلبہ و جعل علی بصرہ غشاوہ سوال دوسرا کہ متوجع اس جواب پر ہے وہ یہ ہے کہ دل اور کان کو واسطے نیچے مہر کے داخل کیا اور بینائی آنکھ کی کو ساتھ لٹکاتے پردہ کے کو واسطے بند کیا اور حال یہ ہے کہ غرض اس طرح پر بھی حاصل ہو جاتی ہے کہ مہر تینوں پر کبھی جادو سے یا پردہ تینوں پر لٹکایا جاوے وجہ تخصیص کی کیا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ سبب دریافت کرنے دل کا درکات کو تین چیزیں ہیں شمس سلیم اور خیر صادق اور عقل اور سبب سننے کا مسوغات کو موج مارنا ہوا کہ کیفیت مرث کی اس میں بی ہونی ہے پس مہر کرنا دل اور کان پر واسطے ہو کہ یہ چیزیں باہر سے اندر کی طرف نہ پہنچیں اور سبب دیکھنے آنکھ کا مریات کو موافق نہ ہو قوی کے نکلتا شعاع کا ہو اور پونچنا اس شعاع کا طرف مری کے پس پردہ آنکھ کا شعاع کو باہر نکلنے سے منع کرتا ہے اور وہی مشارقیت کا ہے اور قاعدہ بانڈی ہوا عقلا کا ہے کہ واسطے محافظت آنے باہر کی چیزوں کے مہر رکھتے ہیں اور واسطے محافظت نکلنے اندر کی چیزوں کے پردہ ڈالتے ہیں موافق اسی قاعدہ معمولہ کے یہ دونو تعمیر میں مختلف ہیں سوال تیسرا یہ ہے کہ سمع کو مفرد کو واسطے لائے اور ابصار کو جمع کس واسطے فرمایا اور حال یہ ہے کہ اگر نظر طرف معنی جنسی دونوں کے کہیں اوس میں تعدد نہیں دونو جگہ مفرد کفایت کرتا ہے اور اگر نظر اوپر افراد ان دونوں کے کیجاوے کہ مضاف جمع کے صیغہ کی طرف ہیں تو دونو جگہ جمع لانا چاہئے ہاں بیچ بدلنے اس طرح کے کیا کشتہ جواب اسکا یہ ہے کہ محل سننے کی قوت کا ایک پٹھا ہے کہ کان کے سوراخ میں بچھا ہوا ہے اور محل قوت بینائی کا طبقہ مختلف اور رطوبتیں متعدد ہیں جیسا کہ حکیم تشریح میں مشروح ہے اور ہر طبقہ سے نکلتا شعاع کا اور ہر رطوبت میں صورتیں نقش ہوتی ہیں پس ہر طبقہ اور ہر رطوبت بیچ کار اس قوت کے دخل رکھتا ہے

ہیں اس قوت نے گویا مکانوں مختلف میں جگہ بگوسی ہے تعدد محال کا نظر کے صحیح لانا
 مناسب ہوا بخلاف قوت سننے کے کہ آپ بھی ایک ہے اور محل بھی اس کا ایک ہی
 جو تعدد کہ لفظ مع سے مفہوم ہوتا ہے کسی وجہ سے مناسب حال اس کے کے نہیں
 سوال چوتھا جو کہ مہر کرنے کو دل اور کان پر بصورت جملہ فعلیہ کے ذکر نہ آیا ہے کہ
 ختم اللہ علی قلوبہم وعلی سمعہم اور پوشیدگی آنکھ کا بیان بصورت جملہ اسمیہ کے لائے
 کہ فائدہ دوام اور ثبات کا دیتا ہے کہ علی بصرہم غشاوہ وجہ فرق کی کیا ہی جواب یہ کہ
 کہ مہر کرنے اور دل اور کان کے منع کرنے والی داخل ہونے بابر کی چیزوں سے ہے
 کہ دل اور کان میں نہیں آتے دیتی اور حقیقت میں تمامیت علت اور تاثر کی کوئی نہ کرتی
 جیسا کہ تیرکون انچو چیز کہ تاثر علت کو منع کرتی ہے وجود علت سے متاخر ہوتی جو پس تعبیر کرنے
 ایسی شے کی ساتھ جملہ فعلیہ کے مناسب زیادہ ہوئی اس واسطے کہ جملہ فعلیہ حدوث کے
 اور دلالت کرتا ہے اور سبب تاثر کے اس میں ہی حدوث پایا گیا اور غشاوہ آنکھ کا
 شاع کو آنکھ سے باہر نکلنے کو منع کرتا ہے کہ سہرہ دیکھنے کا ہے اور حقیقت میں منع کرنے والا
 علت کے پیدا ہونے کو ہے جیسا کہ شکل ہونا ناقص کا کہ تیرڈائے کو منع کرتا ہے اور جو چیز کہ
 علت کے پیدا ہونے کو منع کرتی ہے موجب باقی رکھنے معلول کی اوپر عدم اصلی کے ہو
 اور عدم اصلی ایک امر ثابت ہے حادث نہیں تاکہ اس کی ساتھ جملہ فعلیہ کے تعبیر کی
 جاوے بلکہ تعبیر اس کی جملہ اسمیہ کے ساتھ چاہیے کہ دلالت ثبوت اور دوام پر کرتا ہے
 سوال پانچواں کہ مفرع اس جواب پر ہے دو ہے کہ بیچ آیت و ختم علی سمعہ وقلوبہم
 علی بصرہ غشاوہ کے غشاوہ بصر کا بیان بھی جملہ فعلیہ کے ساتھ لائے ہیں مانند ختم علی
 سمعہ وقلوبہ پس اگر یہ وجہ فرق کی درست ہوں آیت میں ترک اصلے کا لازم آوے
 جواب اس کا یہ ہے کہ تجل اگرچہ فعل ہے لیکن ملحق افعال قلوب کے ساتھ
 ہے اور افعال قلوب کمی یہ خاصیت ہے کہ جملہ اسمیہ کو دوام اور ثبات کے معنی پر
 باقی رکھتے ہیں اور تغیر نہیں کھاتے اور بتدویر کو دو مضمحل اپنے بنالیتے ہیں
 چنانچہ غلظت تریڈائے ضلالت میں تصریح کی ہے کہ اسناد علت کی حادث ہے اور

تفسیر عربی

دیکھ

و سمعہم

بما کہ

بہ لہ

کوئی چیز

جلاطون

کی طرح

بہاغم

بہلک

بہلک

اوپر کی ذات سے مسلوب ہی کسی وقت دقتوں میں سے نصیب اون کے نہوگا اور اس گروہ کو شرع میں منافق کہتے ہیں اور نفاق کی کئی قسمیں ہیں علی اور کامل وہ جو کہ ایمان اپنا ظاہر کرے اور باطن میں صاف منکر ہو دوسرے وہ کہ ظاہر میں بھی اور باطن میں بھی متردد اور دو طرف ہو تیسرے یہ کہ بسبب کثرت گناہوں کی اور پھونچنے اثر برائیوں کے اور زیادہ محبت دنیا کی اور جہم ہونے اخلاق مذکور کے ایمان اونکا چھپ جاوے اور نہایت ضعیف ہو ساتھ اس مرتبہ کے کہ آخرت کی ضرر کو دنیا کی ضرر سے بڑا نہیں سمجھتا اور نفع آخرت کو دنیا کو نفع سے بہتر نہیں جانتا پس حقیقت میں یہ فرقہ بھی ایمان نہیں رکھتے اس واسطے کہ مقصود ایمان سے بلند ہمت ہونا پستی دنیا سے اور بسبب اختیار کرنے مرفیات الہی کو طرف درجات تا معاد کے پھونچنا اور اس فرقہ میں اگرچہ تصدیق پائی جاتی ہے لیکن نہایت ضعیف ہے کہ سچ علوتی کے ہرگز تاثیر نہیں رکھتی اور قاعدہ مقررہ غفلت ہے کہ الشیء اذا خلا عن مقصودہ لخالی شے جسکو خالی ہوئے مقصود اپنے سے لاطائل ہوئے پس تصدیق او کی محض لغو ہوئی اور ہونا نہونا اس کا برابر ہوا اور اوپر اسی تین مرتبہ نفاق کی آیتوں اور حدیثوں مختلف کو منطبق کیا جائے گی مثلاً ان المنافقین فی الدارک الاسفل من الذراوان المنافقین یخادعون اللہ وھو خادعہم و اذا قاموا الی الصلوۃ قاموا کسالی مذہب ذہابین ذلک تک بیان حال مرتبہ اول اور دوسرے کا ہے اور آیت و ملہم من عاہد اللہ الخ بیان حال مرتبہ تیسرے کا اور وہ کہ حدیث صحیحہ میں وارد ہے کہ ایتہ المنافق ثلاث وان صام وصلے وزعم انه مسلم اذا حدث کذب و اذا عاہد غدا و اذا ائتمن خان بھی اوپر اسیکے محمول ہے یعنی نشانیاں منافق کی تین ہیں اگرچہ روزہ اور نماز کرے اور گمان کرے کہ میں مسلمان ہوں ایک یہ ہے جسوقت بات کرے جھوٹ بولے اور جسوقت عہد کرے تو ٹوٹا لے اور جسوقت امانت اوس کے پاس رکھی جاوے خیانت کرے اور سبکے ظاہر دلیل نفاق اون کے کی کہ گواہی بے ایمانی اون کی کی دیتی ہے یہ ہے کہ کہتے ہیں کہ اگر دن جوا کا بالفرض ثابت ہو اور ہم سے اللہ تعالیٰ تفتیش حال ہمارے کی کرے دست آور نہ ہمارے ہی ایمان زبان ہمارے جیسا کہ دنیا میں مسلمانوں میں ہم اسی دست آور کے ساتھ

تفسیر عیسیٰ

(۱) موت من

پیش و یا اگر تم

میکرو اور تقویٰ

سے تو نہایت غری

باتوں میں سے

رہے پس آل عمران

(۲) دشمنوں

سے حفاظت فرمایا

اگر صبر کرو تو قبول

کرو تو تم کو دشمنوں

سے کمکت نقصان

رہے گا رسول

آل عمران ۱۰۱

خدا کا تمھو فرمایا

اللہ ایسے لوگوں

کے ساتھ ہے جو

تقویٰ کریں اور

ان جو لوگوں کے

ساتھ ہے عیسیٰ

سے ان کے پاس

تفسیر ظیلی

نفل (۱۱۲) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

دلیل پکڑی ہیں اور جان اور مال اپنی کو مان میں رکھتے ہیں ایسا ہی آخرت میں ساتھ اسی ایمان کے چکل مار کے نجات پاویں گے پس یہ لوگ اپنے زعم میں یُخَادِعُونَ اللہ وَالَّذِينَ آمَنُوا یعنی اپنے دیتے ہیں خدا کو اور لون آدمیوں کو کہ ایمان واقعی رکھتے ہیں بسبب اس ایمان ظاہری اپنے کے وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ یعنی او حقیقت میں فریب نہیں دیتے ہیں مگر جانوں اپنی کو ہوا کہ مرتبہ خدا کا اس سے بلند زیادہ ہے کہ فریب دینے اون کے سے فریب میں آوے اور بخون کو بھی حق تعالیٰ پیچھے کے فرمانے سے او بسبب قرآن اور کتابوں کے او پر مال اون کے کے طمع کر دیتا ہے پس مومنین بھی فریب نہیں کھاتے ہیں اگرچہ پیاس مگر طبع کے اوں کلبان اور مال کا قرض نہیں کرتے ہیں وَمَا يَشْعُرُونَ اور وہ شعور نہیں رکھتے ہیں کہ ساتھ اس آرزو سے ہل او طمع کا ذب کے جان اپنی کو فریب دیں مانند مریض کے مرض جہلک میں گرفتار ہوا در نام دواؤں کا یاد کر کے ساتھ زبان کے پڑھتا ہے اور آرزو کرتا ہے کہ زبان سے یاد کرنا دواؤں کا بیماری میری کے واسطے کافی اور شافی ہو گا کہ صبح جان اپنی کو دغا دیتی ہے اور یہ فریب کھانا باوجودیکہ نہایت ظاہر ہے او پر عاقلوں کے لیکن انہی ظاہر نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ قَاتِلِينَ بِهِمْ مَقْتَلٌ یعنی بچ دیوں اون کے کے بیماری ہے محکم اور وہ مرض تصور قہر علیہ ہے بسبب لغت کرنے دین اور آئین باپ دادوں اپنے کے او بسبب غلبہ غلط فاسد شہوت کے لذت نفسانی اور خواہشوں جسمانی اپنی کو ضبط نہیں کر سکتے ہیں اور کچھ کتاب ہر چند باعث شفا کا اس قسم کہ مریضوں سے ہے لیکن جب اونہوں نے بسبب کمال بعض اور دشمنی رسول کی اور حکم ہو کر مرض جہل کے بچ دیوں اپنے کے اسکو نہ سمجھا اور اس میں نال دیکھا اس سے کیا فائدہ اوٹھاویں مانند دوا کے کہ اگر کچھ استعمال کیا فائدہ دیوے بلکہ یہ قسم دوا کی کہ اپنے طور پر استعمال کیجاوے موجب زیادتی مرض کا ہوتا ہے قَاتِلَهُمُ اللہ مَقْتَلًا پس کیا وہ کیا اندر نے اون کے تئیں مرض دوسرا ساتھ اس طریق کے کہ جب اونہوں نے مضمون اس قرآن کے مخالف وضع اور آئین اپنی کے دیکھے اور لذت نفسانی اور شہوتوں جسمانی سے منع کرینا اپنا تقوت غضبہ اون کی نے جوش کیا اور واسطے (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

اور اگر کہیں کہ جب ہم نے قرآن میں نظر کی اور تامل نہ کیا پس ہم بے ایمان ہونے میں معذور ہو گئے
 اس کے جواب میں کہنا چاہئے کہ نظر نہ کرنے کی قسم کی سبب ہدایت میں عذر نہیں ہو سکتا اور اگر
 بالفرض عذر بھی ہو اس قدر ہیں عذر ہو گا کہ ایمان نہ لائے لیکن تکذیب اور انکار اور مقابلہ
 میں کیا عذر ہو گا البتہ منہ اس تکذیب کی اور انکار کی پاویں گے وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 ہمارا کافراؤں کا عذاب ہے اور ان کے تئیں ہے عذاب دردناک والا بسبب اس کے کہ جھوٹ
 کہتے تھے اس واسطے کہ قرآن کی تکذیب کرتے تھے نیز دلیل کے بلکہ باوجود ظاہر ہونے و دلیل
 صدق اس کی کے اور اعجاز اس کی کے انکار سے دست بردار نہیں ہوتے ہیں اور بھی نبی
 تئیں مومن اور متقی ظاہر کرتے تھے اور حال یہ ہے کہ سوائے نام ایمان اور تقویٰ کے
 کہ اور پر زبان ان کی کے جاری تھا کچھ اثر دل میں نہ رکھتے تھے باقی رہی اس جگہ چند سوال کہ
 جو ابوں کے ساتھ مرقوم ہوتے ہیں اول یہ کہ حق تعالیٰ نے پہلے اول اس سورہ کے پہلے نشان
 مومنین کے کہ خالص ہیں تمام چار آیتیں نازل فرمائیں اور پہلے نشان کافروں کے کہ مجاہد ہیں یعنی
 ظاہر اور باطن اور انکار برائے کفر کے ساتھ آلودہ ہے تمام دو آیتیں بھیجیں اور پہلے نشان ان کافروں
 پوشیدہ کے کہ مراد منافقین سے ہے تیرہ آیتیں فرمائیں اور ظاہر میں بیباک معلوم ہوتا ہے کہ کفر کا
 مجاہد کہ ظاہر اور باطن اس کا کفر سے آلودہ ہے زیرا کہ یہ منافق کے کفر سے اس واسطے کہ کافر
 مجاہد کا دل بھی جہل کے مرض میں گرفتار ہے اور زبان بھی بسبب انکار کرنے حق کے اور
 جھوٹ بولنے کے بسبب بیان کرنے عقائد کفر کے گہنگار ہے بخلاف کافر منافق کے اگرچہ دل
 اس کا جہل کے مرض میں گرفتار ہے لیکن زبان اس کی پہلے بیان عقائد حقہ اسلام کے رستہ
 گفتار سے جواب اس کا یہ ہے کہ منافق کی زبان بھی جھوٹ اور انکار کے ساتھ آلودہ ہے
 اس واسطے کہ وہ زبان سے کہتا ہے میرے وہیں عقائد اسلام کی جگہ پکڑے ہوئے ہیں اور حال یہ
 کہ وہ بہات میں چھوٹا ہے قال اللہ تعالیٰ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اَنَّ الْمَنَافِقِينَ كَاذِبُونَ پس دل اور زبان
 اس کے جی دونوں جھوٹے ہیں اور علاوہ اوپر اس کے یہ ہے کہ منافق قصد فریب دینے کا کرتا ہے اور
 جو کافر ظاہر ہے نہ فریب کا نہیں رکھتا ہے اور بھی کافر مجاہدوں کی مثل ہے کہ جو
 کرتا ہے وہی ہی کہتا ہے اور منافق مانند عورتوں منافق کے ہے کہ کرتا ہے کچھ اور کہتا ہے

تفسیر غزیری
 آیت کے بعد فرمایا
 اور ہمارے گناہ
 سب بخت گیا رہا
 میں احزاب (رو)
 خدا کا پیار
 نہ پایا
 خدا تعالیٰ کو کیا
 کرتا ہے
 میں آل عمران (رو)
 عبادت قبول
 میں انعام (رو)
 تفسیر کے سوا
 میں کی خدمت
 قبول ہو گیا کہ
 رہے میں انعام
 میں (رو) خدا کا
 میں کی خدمت
 نیا خدا کے گناہ
 میں جو گناہ

تفسیر نمبر ۱۰

(۱۰) دو دلوں پر جان

کی خوشخبری دینا

جو ایمان والے اور

تقویٰ والے ہیں

انہیں کو دینا

میں خوشخبری دینا

ایک سانس کی

(۱۱) دو دن کی

جگہ سے نجات دینا

دن پر سے

گزرے گئے

فقط متقیوں کو بچا

لیں گے

(۱۲) پہلے

پہلے سے

پہلے سے

پہلے سے

پہلے سے

پہلے سے

پہلے سے

پہلے سے

پہلے سے

پہلے سے

یہاں بھی کافر چن کر جو ناسے لیکن اپنے دلوں میں سچا ہے اور ہرگز واسطے نفس اپنے کے
جھوٹ کو پسند نہیں کرتا ہے بلکہ اس سے عار کرتا ہے اور ایسا واسطے اپنے دل کو عقیدہ
کو کھول کر بیان کرتا ہے اور منافق اس قدر کمینہ ہے کہ دیدہ و دانستہ جھوٹ کہتا ہے
اور اس جھوٹ کو کمال اپنا جانتا ہے اور بھی منافق ہمارے کفر اپنے کے استہزاء اور فرب
دینا خدا سے تعالیٰ کا ارادہ کرتا ہے اور کافر مجاہد بھی ہے اہل نہیں رکھتا ہے اور یہاں
کفر منافق کا بہت سخت ہے اور حجاب اور سکا کثیف زیادہ ہے اور حال اس کا غنی
نیا دہ ہوتا ہے سو وسط کیفیت اس کی کے تیرہ آیتیں نازل ہوئیں اور بعد بیان حال ان کے
کے ضرب مثل بھی اس کی مذکور ہوئی اور اس جگہ سے معلوم ہوا کہ جس مذہب کی بنا تفسیر پر ہو
اور ظاہر اپنا مخالف باطن کی رکھے بدتر ہے اس مذہب سے کہ صاحب اس کا ظاہر انکار کرے
اس واسطے کہ تفسیر والے کے حال باطنی کا اعتبار نہیں رہتا ہے اور قرارہ را بخار و سکا اگر
بھی سچا بھی ہو جھوٹا معلوم ہوتا ہے اور ایسا واسطے علمائے کبالت لا تقبل توبۃ الزانی
یعنی نہیں قبول کی جاتی ہے توبہ زانی کی اور معنی اس کلام کے یہ ہیں کہ آدمیوں کو اعتماد
اس کی توبہ پر نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ طریق معلوم کرنے تو باطنی کا بھی اقرار کیا ہے
اور قرار زبانی اس کا محل اعتماد کا نہیں کہ وہ قائل تفسیر کا ہے اور یہ معنی اس کلام کے
یعنی لا تقبل توبۃ الزانی کے نہیں کہ اگر دل سے اور صدق نیت سے بھی اپنے عقیدہ کا
پھر جانو اور باطن اس کا صاف ہو جائے اس پر بھی اللہ کے نزدیک مردود اور اندہ گیا
ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ جانتے والا پوشیدہ اور ظاہر کا ہے ہر بندہ کو دل کا حال خود
جانتا ہے اور آدمیوں کو علم اس چیز کا کہ دلوں میں ہے ممکن نہیں مگر بسبب انہما زبانی
کے سوال دوسرا یہ ہے یخاد ھونک اللہ کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ منافق بھی خدا کو خبر
دیتے ہیں اور مسلمانوں کو اور خدا تعالیٰ اور مسلمان بھی ان کو خوب دیتے ہیں اس واسطے
کہ یہ لفظ ماخوذ خدا دعت سے ہے اور خدا دعت باب مفاعلتہ ہے اور باب مفاعلتہ مشاکرت
کو چاہتا ہے اور حال یہ ہے کہ خدا سے تعالیٰ کی نسبت کو نہ فیہ ینا ممکن ہے اور نہ فریب کھانا
اس واسطے کہ علم اللہ تعالیٰ کا کہ سب چیزوں کو گھیرنے والا ہے اور جو چیزیں پوشیدہ ہیں ان کے

نزدیک سفلہ ہر میں فریب نہیں کھانے دیتا اور حکمت اور کی اس بات کو چاہتی ہے کہ کسی کو فریب
 نہ اس واسطے کہ افعال اللہ تعالیٰ کے ہر طرح کے قبح اور نقصان سے پاک ہیں اور مومنین کو
 ہر چند فریب کھانا ممکن ہے اس واسطے کہ مومنین بسبب کمال علم و حسن ظن کے منافقوں کو
 ساتھ سختی نہیں کرتے ہیں اور جھوٹے اون کے کو سپر چاہتے ہیں جیسا کہ حدیث شریف
 میں وارد ہے المؤمن غرکہا و المنافق خب لہ لیریش مومن فریب کھانیو الا ہے اور
 سختی ہے اور منافق فریب دینے والا لئیم ہے لیکن فریب دینا ان کی شان بھی بعید ہے
 پس استعمال محاذعت کی کیا وجہ ہو جواب اسکا یہ ہے کہ باب مفاہلت اس جگہ
 مشارکت کے واسطے نہیں بلکہ واسطے اصل فعل کے جیسا کہ عاقبت اللص اور مسافرت
 میں موجود ہے اور بالفرض اگر مشارکت کی واسطے بھی ہو پس معنی خلع کے اللہ کی نسبت
 سے وہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ بندہ اپنی سے معاملہ موافق نیت اور ارادہ اور اسکے کی کرتا ہے اس واسطے
 حدیث شریف میں وارد ہے کہ اَصْدَقُ کَلِمَةٍ یَا اَصْدَقُ کَلِمَةٍ حَدِیثُ نَبِیِّکَ جو کوئی اپنے
 کلام میں عادت چ بولنے کی رکھتا ہو خواب میں بھی اور سکو غیب سے سچی خبریں دکھلا
 دیوں اور جو کوئی باتوں میں دروغ گوئی کی عادت رکھے اوس طرف سے بھی باعلیٰ احوال
 اور اسکے کے معاملہ ہوتا ہے پس جو کوئی عقیدہ اور عمل ناشائستہ کو پسند کر کے واسطے اپنے
 اختیار کرتا ہے اور اوس عقیدہ اور عمل سے اوسکو قصد رضا مندی الہی کا ہوتا ہے والا
 اوس شخص کو شہوات نفسانی میں غرق کرتے ہیں تاکہ وہ شخص جان لے کہ یہی عقیدہ اور
 عمل میرا دریاں میرے اور درمیان پروردگار میرے کے بڑا وسیلہ ہے اور غیب کی طرف
 سے اوسکو سبب قبول ہو جانے دعا کے اور اتفاق ہونے خطرات پے درپے کے اور خواہشیں فوق
 دیکھنے اور انشراح خاطر کیچہ بدعتوں اور گناہوں اور افعال رکیکہ اور الودگی نجاستوں اور
 صحبت حیوانات ملعونہ کے امداد اور اعانت حاصل ہوتی ہے تاکہ یقیناً اوس کو خوبی
 اوس بد عقیدہ اور عمل کی دل میں جگہ پکڑتی ہے اور یہی ہے معاملہ خلع کا اللہ کی طرف
 سے پھر اگر خدا کو منظور ہوتا ہے وقت مرنے کے یا صدمہ ہمت قوی یا مرشد کے سے وہ سب کرم
 لطف گم ہو جاتے ہیں اور معاملہ اور طرح ہو جاتا ہے ایسے خواہش مومنین کی پس منافقوں کی

تفسیر
 اور بھی یاد رکھو
 عبادت میں
 چسپاں
 (۱) توفیق
 فرمایا خدا تعالیٰ
 کے ساتھ
 و تفسیر
 کلام کا انداز
 روایت کے
 ہوا اور
 قبول مہربانی
 کر تبت
 سلام ہو
 تین چیزیں
 عبادت کا
 اور سبب
 شہوتوں
 ہوتی ہیں
 ایک اور
 چاروں

لوٹنے سے اس میں رکھا اور غنیمت اور سناغ میں اوٹکو بھی شریک کیا گو کہ سلام تمہارا مقبول ہوا اور
ہمارے قہر سے تم نے نجات پائی سوال تیسرا یہ بھی بیان حال منافقوں کا بعد بیان حال کافروں کے
عطف کے طریق پر لائے اور بیان حال کافروں کا حال مومنوں کے سے قطع کیا اور بطریق عطف
دلایں اس تغیر کرنے اسلوب میں نکتہ کیا ہے اور بہت جگہ قرآن میں سے کہ ان لوگوں کو وہ کا حال بیان
کیا ہے اس جگہ عطف کی صورت پر لائے ہیں جیسا کہ اس آیت میں ان اکابر اہل بغیہ
وان الخیار اہل حجیم اور موافق قاعدہ اہل معانی کے بھی جامع وہی کہ وہ تضاد وجودی
میں پایا جاتا ہے اسو سبطہ کہ کفر ضد ایمان کی ہے باوجود جامع اور تناسیب کے عطف نکرنا غلط
آئیں بلاغت کی ہے جواب اسکا یہ ہے کہ کلام پہلے اصل میں بیان حال کتاب میں تھی کہ یہ
کتاب سبب ہدایت فلانی فلانی فرقہ کا ہوئی ہے پس ذکر کافروں کا اور برائی اون کی کہ مضمون
جہالات الگین کفر کا ہے مخالف اس مقام کے سبب نہ مناسب و جامع وہی کہ تضاد ہے
درمیان مومن اور کافرو ایمان اور کفر کے پایا جاتا ہے نہ درمیان مدح کتاب اور برائی کفار کے
اور تضاد کمال بلاغت کا یہ ہے کہ بتائیں اور تغایر مقام کو باوجود تناسیب کے مقدم کرتے ہیں اور
اعتبار ترک عطف کا عمل میں لاتے ہیں جیسا کہ سچ صورت اختلاف دو کلاموں کے کہ ایک خبر ہو اور
انشاء اس اختلاف کو ترجیح دیتے ہیں اور وجوب تناسیب کے اور عطف کو چھوڑ دیتے ہیں اب ہی اس مقام
میں سمجھنا چاہئے صاحب مفتاح نے ہا فیصل اور اصل میں قاعدہ تباہین مقام کا واسطو لازم فصل کے
تفصیلاً بیان کیا ہے سوال چوتھا یہ کہ من یقول امن باللہ مبتدا ہے اور من الناس خبر اس کی اور
خبر ایسی چاہئے کہ اس کے ثابت کرنے سے فائدہ سننے والے کو حاصل ہوا اور ہونا منافقوں کا
ادیوں کے زمرہ سے ہر کسی کو معلوم ہے اس کی خبر دینے سے کیا فائدہ ہے جواب اسکا یہ ہے کہ من چ
من یقول کے موصوفہ ہے پس مدلول کلام کا یہ ہوا کہ آدمیوں کی جنس سے ایسے گروہ ہیں
پس مار فائدہ کلام کا وصف کی اور ہے جیسا کہ اس قول میں کہا ہے من المؤمنین رجال
صدقاۃ او یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ ذکر من الناس کا واسطو ہے کہ اس فرقہ میں محض وصف
ایک آدمی ہونے کا پالی جاتی ہے اور کوئی صفت نیک و میوں کی جیسا کہ ذکر کا اور علم اور فہم
ان میں موجود نہیں جیسا کہ سچ اصطلاح علماء مصنفین کے لفظ من الناس کا اسی اشارہ کیواسطہ مذکور

تفسیر غفری

جہ اگر کوئی

صلحت جہا نہیں

تقویٰ سے شکر

موتی اور آرزو

سو پراگرتی تو

خدا کی سبب

کتاب ۱۱۱

آلہا بنی مینا

بالقشب

چین دیکھ چہ

ان لئے ہر

جے فرشتے

جی قیامت

جنت و دوزخ

و غفر

فی حقین الصالح

ت و سب

جیک طوبی

ف غفر

تازے حقوں کو

بیان حکایت مناسبت کی اور

ہوتا ہے اور صاحبِ حجابی نے کہا ہے ومن الناس من عمل فی النہیوں بھی آخر ہی ہوتا ہے
اور شارحوں نے کہا جو کہ معنی اس کلام کے یہ ہیں کہ من الناس لا من العلماء اور مجھے متعجب
کہا ہے کہ لفظ من الناس اس جگہ میں لانا راستے تعجب سنو والوں کے ہے نیز جملہ آدمیوں میں سے
قسم کے بیوقوف بھی ہوتے ہیں پس ساتھ صورتِ انسانیت اپنی کے غرہ مت ہوا بیچ اصلاحِ علم اور فہم
کے کوشش کرو سوال پانچواں یہ کہ جو کہ بیچ عذابِ کافروں کے لفظ عظیم کا لائے ہیں اور منافقوں
کے عذاب میں لفظ الیم ذکر کیا فوق درمیان ان دنوں عذابوں کو ساتھ بڑائی اور ردِ دنیا کے کلمہ
سے ہر دینے کافروں کے عذاب کہا کہ بڑا ہے اور منافقوں کے عذاب کہا کہ درد دینے والا ہے
کہ گروہ کافروں کا کہ موت اون کی کفر کی اور برحق ہے راہ سے گئے ازل کے ہیں کہ تقدیر کے
نعمتوں دینی سے محروم کیا ہے پس عذاب و ننگ بڑا ہے لیکن بسببِ باطل ہونے استعدادِ انہی کا اور کیا
تیرگی دل اپنے کوشش درد اور اس عذاب کی دریافت نہیں کرتے ہیں مانند حالتِ محروم
یا مطوع کے یا اسرِ حضور کے کہ سن ہو جائے کہ اوٹنے کا شخ و ذخ اور کسی طرح کے درد پہنچانے سے
ہوتی لیکن منافق پس واسطی باقی رہنے میں استعدادِ انہی کے اور قوتِ ادراک کی شدت درد اور
عذاب کے معلوم کر سکیں اس سبب عذاب اور کٹاہنایت دردناک ہو گا اور بھی کافروں نے کہ باطل
ایمان کی نہیں چکھی اور اور پروردگارِ ایمان کو نہیں چھوٹے کیفیت لذتوں ایمان کی باوجود باطل
محروم ہونے کے چنداں خواہش نہیں رکھتے ہیں برخلاف منافقین کے کہ اس گھر کے
پر چھوٹے ہیں اور نہ ایکنہ حلاوت ایمان کی اون کے مانو اور زبان میں لگ گئی ہے
لیکن پورا کرنے اوس لذت کے سے محروم کئے گئے ہیں ضرور اوپر گم کرنے لذتوں دینی
ہوئی اور چکھی ہوئی کے حسرت اون کی زیادہ تر ہوگی جیسا کہ آدمی ولایت کے کہ اولاد
نے ولایت کے میوؤں سے نفع اٹھا یا ہے اگر وطن سے دور جائیں حسرت نہ ملے اون کا
کی زیادہ اونکو حاصل ہوگی بخلاف اون آدمیوں کے کہ ولایت کو کبھی دیکھا نہیں اور ان
کے میوؤں کی لذت نہیں چکھی کہ اون کو اوس قدر حسرت نہیں سوال چٹا کہ امام
ہمٹنہیں بیچ جواب امنا کے کیونکر واقع ہو سکے اور حال انکہ امنائیں ذکر شان
فصل کا ہے نہ ذکر شان فاعل کا اور مصامع ہوا مین میں ذکر شان فاعل کا ہے

[illegible]

فیضی
جنگ
میں زبردستی نہ آؤ
اور مزبور کا وقت
جب تک شفق
نہ پہنچے اور شمس
کا وقت آدمی
رات تک ہے
اور صبح کی نسبت
کا وقت پہنچنے
سے جنگ کا وقت
نہ ملے گا
رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے فرمایا کہ بغیر
پاک کے غارت نہیں
ہوئی (ابن مسعود)
کیا بغیر غارت کے
وقت ہو سکتا ہے

امرضی کو دیکھ کر یقین کر لیتے ہیں اور لازم دنیاوی کا لحاظ نہیں کرتے اور حقیقت کار کی
طرف پہنچتے ہیں اور منافقین جب لازم غیبی کے اس کے ساتھ دیکھتے ہیں اقرار کرتے ہیں
اور جب عوارض اس جہان کے اس کے ساتھ پاتے ہیں پھر جاتے ہیں اور انکا کے ساتھ پیش
آتے ہیں مثلاً بغیر علیہ السلام کو جس وقت نور کے ساتھ اور دلیلوں کے کہ پاس اس کے تہیں
ملاحظہ کرتے تھے بے اختیار جھک جاتے تھے اور فواں برداری قبول کرتے پھر جب بکھتے
کہ بغیر عورتوں کے ساتھ ہم صحبتہ ہوتے ہیں اور کھانا بھی کھاتے ہیں اور بازاروں میں پھرتے
ہیں اور کبھی لڑائی میں شکست بھی اوں کی ہوتی ہے اور مرض بھی ہوتا ہے تو کہتے تھے کہ اگرچہ بناو
خدا کا مقرب ہوتا خدا تعالیٰ اس کے ساتھ کس واسطے یہ معاملہ کرتا وہ ماخذ الہی سلبا
کل الطعام ویشی فی الاستیاق لولا انزل الیہ ملک لیکل من معہ نذیرا واولیٰ الیہ
لذا ان تکون لہ جنة یا اکل منها الی غیر ذلک من الشبهات یعنی کیا ہے واسطے اس میں
کے کہ کھانا کھاتا ہے اور بازاروں میں پھرتا ہے کیوں نہ آنا لگا طرف اسکے شریعت
کے ساتھ اس کے رہنا ڈرنے والا یا دیا جاتا اسکو خزانہ یا ہوتا اس کے پاس بلکہ کھاتا
اوس سے اور سوا اس کے اور ایسے ایسے شبہ نکالتے اور طریق زیادتی اس مرض کا
یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمراہ ہر ایت کی آیتوں الہیہ سے اور چ جلت ہر شخص کے
ہدایت کرینوالوں اس راہ کے لوازمات دنیا کے بھی لگا دئے ہیں جس قدر کہ وہ لوگ
چ فکر کرنے آیتوں اور تلاش کرنے ہادیوں کے کمال درجہ کو پہنچیں اوسی قدر
شک اور شبہ اوں کے تئیں زیادہ ہوویں اور مقصد سے دور پڑیں ومن یضلل اللہ فلا
من ہادینے جس شخص کو اللہ گمراہ کرے پس کون ہے اسکا ہدایت کرینوالا اور باوجود
مستحکم ہونے اس مرض کے چ جو ہر ذات اوں کی کے طریقہ ہے کہ حقیقت مرض اپنے
سے بے خبر ہیں اور اس مرض مہلک کو صحت جانتے ہیں اور شاہد اسکا یہ ہے کہ افعال
بقیہ اپنے کو افعال سلیمہ باتے ہیں وَاَقِیلْ لَہُمْ لَا یُفِیْدُ وَاِنِ الْآرِثِیْنَ یُنِیْنِ اور
جس وقت کہا جاتا ہے اوں سے کہ فساد مت کرو زمین میں اور فساد نہ خاڑیں میں کئی
قسم پر تھا اول یہ کہ چہل کرتے مقتضیات قوت شہویہ اور قوت غیبیہ میں زیادتی کرتے تھے

اور مشقیات قوت حکم کی حاصل کرنے میں اون سے تفسیر سرزد ہوتی تھی اور حال یہ ہے کہ
صحت مزاج روح الہی کی اس طرح پر ہے کہ قوت حکم غالب ہوا اور قوت شہویہ اور
غضبانیہ مغلوب اور تابع نہ کرے کہ فرماں برداری احکام شرع کی ممکن ہو اور بسبب اوس
انقیاد کے انتظام دونوں جہاں کے کاموں کا میسر ہوا اور انسانیت کے مقصد متحقق ہو
دوسرے یہ کہ درمیان کافروں اور مسلمانوں کے آنا جانا رکھتے تھے اور باتیں ایک
گروہ کی دوسرے گروہ سے کہتے تھے تاکہ دو گروہوں میں مرتبہ اور عزت ہماری
حاصل ہو اور ایک طرف ہو کر مسلمانوں سے دوستی نہ رکھتے تھے تیسرے یہ کہ ملتا جلتا
کفاروں سے بہت رکھتے تھے اور مدارات اول کی حد سے زیادہ کرتے تھے اور دین کی
باتوں میں سستی سے پیش آتے تھے اور جس وقت اپنے تئیں مسلمانوں کے گروہ سے کہتے
تھے کفار کے نزدیک ایسا ثابت ہوتا تھا کہ کام بیجا تھا اور اعتقاد یاروں اور سکے کا ایسا
شک ہے کہ ہماری آکر خوشامد کرتے ہیں اور ہم سے طع رکتے ہیں اس سبب سے
کفار دلیر ہوتے تھے اور مسلمانوں کے روبرو شبہات کفار کے کہ دین اور نبوت کفر
صلی اللہ علیہ وسلم کی میں ذکر کرتے تھو نقل کرتا اور اس سبب سے ضعیف ایمان والوں کو
شک پڑ جاتا تھا ان سب باتوں کو تعبیر فاد کے ساتھ کیا ہے اور جب مسلمان
اون کو ایسے فادوں سے منع کرتے تھے جواب میں قَالُوا اِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ یعنی
کہتے تھے کہ سوائے اسکے نہیں کہ ہم اصلاح کرنیوالے ہیں اُن کے کلام کا یہ
ہے کہ ہم چاہتے ہیں کہ حال ملک اور ملت کا اوپر صلی اپنی کے آوے اور تمام آدمی
آپس میں متفق اور شیر و شکر ہو جائیں اور جھگڑا اور مخالفت کہ بسبب اس دین
اور آئین نئی کے کہ آدمیوں میں پھیل گئی ہے دور ہو جاوے اور حقیقت اصلاح
کی یہی ہے کہ حال ملک اور ملت کا جیسا کہ قدیم سے چلا آتا تھا وہی ہو جاوے اور
تعصب آئین نئی کا کہ باعث مخالفتوں کا ہے درمیان سے اوٹھے اور کوئی درپے قتل اور
ایذا و قید کرنے اور لوٹنے اور تنگ حرمت کسی کے نہویں حقیقت میں اصلاح کو منحصر سی
جانتے ہیں کہ سبب تحصیل معاش کے آسانی سے میسر ہوں اور انتظام دنیا کو کاموں کا بخوبی و جہر ہے

اور مشقیات قوت حکم کی حاصل کرنے میں اون سے تفسیر سرزد ہوتی تھی اور حال یہ ہے کہ
صحت مزاج روح الہی کی اس طرح پر ہے کہ قوت حکم غالب ہوا اور قوت شہویہ اور
غضبانیہ مغلوب اور تابع نہ کرے کہ فرماں برداری احکام شرع کی ممکن ہو اور بسبب اوس
انقیاد کے انتظام دونوں جہاں کے کاموں کا میسر ہوا اور انسانیت کے مقصد متحقق ہو
دوسرے یہ کہ درمیان کافروں اور مسلمانوں کے آنا جانا رکھتے تھے اور باتیں ایک
گروہ کی دوسرے گروہ سے کہتے تھے تاکہ دو گروہوں میں مرتبہ اور عزت ہماری
حاصل ہو اور ایک طرف ہو کر مسلمانوں سے دوستی نہ رکھتے تھے تیسرے یہ کہ ملتا جلتا
کفاروں سے بہت رکھتے تھے اور مدارات اول کی حد سے زیادہ کرتے تھے اور دین کی
باتوں میں سستی سے پیش آتے تھے اور جس وقت اپنے تئیں مسلمانوں کے گروہ سے کہتے
تھے کفار کے نزدیک ایسا ثابت ہوتا تھا کہ کام بیجا تھا اور اعتقاد یاروں اور سکے کا ایسا
شک ہے کہ ہماری آکر خوشامد کرتے ہیں اور ہم سے طع رکتے ہیں اس سبب سے
کفار دلیر ہوتے تھے اور مسلمانوں کے روبرو شبہات کفار کے کہ دین اور نبوت کفر
صلی اللہ علیہ وسلم کی میں ذکر کرتے تھو نقل کرتا اور اس سبب سے ضعیف ایمان والوں کو
شک پڑ جاتا تھا ان سب باتوں کو تعبیر فاد کے ساتھ کیا ہے اور جب مسلمان
اون کو ایسے فادوں سے منع کرتے تھے جواب میں قَالُوا اِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ یعنی
کہتے تھے کہ سوائے اسکے نہیں کہ ہم اصلاح کرنیوالے ہیں اُن کے کلام کا یہ
ہے کہ ہم چاہتے ہیں کہ حال ملک اور ملت کا اوپر صلی اپنی کے آوے اور تمام آدمی
آپس میں متفق اور شیر و شکر ہو جائیں اور جھگڑا اور مخالفت کہ بسبب اس دین
اور آئین نئی کے کہ آدمیوں میں پھیل گئی ہے دور ہو جاوے اور حقیقت اصلاح
کی یہی ہے کہ حال ملک اور ملت کا جیسا کہ قدیم سے چلا آتا تھا وہی ہو جاوے اور
تعصب آئین نئی کا کہ باعث مخالفتوں کا ہے درمیان سے اوٹھے اور کوئی درپے قتل اور
ایذا و قید کرنے اور لوٹنے اور تنگ حرمت کسی کے نہویں حقیقت میں اصلاح کو منحصر سی
جانتے ہیں کہ سبب تحصیل معاش کے آسانی سے میسر ہوں اور انتظام دنیا کو کاموں کا بخوبی و جہر ہے

اور سب اس سمجھ اور سمجھی کا بھتہ ہے کہ دنیا کی محبت میں کمال مشغول ہیں اور لذت بدنہ میں نہایت ڈوبے ہوئے ہیں اور بسبب کمال توجہ کی طرف منفعیوں جزئیہ اور لذتوں جمیعہ کے دریافت کرنے کے صلح کلیہ عامہ اور لذتوں عقلیہ کے سے کہ ماتی رہنے والے ہیں محبوب میں اور یہ میں فساد ہے جیسا کہ بیچ رو اس فہمیداون کی کے ساتھ تاکید تمام کی ارشاد ہوتا ہے اَلَا اِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ یعنی دانا اور گاہ ہونم کہ تحقیق یہ گروہ ہی ہیں فاد کرنے والے اس واسطے کہ حال ملک اور ملت کا پہلے بعثت اس رسول کے فاسد تھا کہ ہمیشہ سے فاد چلا آتا تھا اور حق تعالیٰ نے چاہا کہ اوس فاد کو دور فرماوے اور وہ چاہتے ہیں کہ اوس فاد کو پھر اپنی جگہ پر لاویں پس یہ لوگ فاد کا کام بعد اصلاح کے کرتے ہیں اور یہ سب سے بڑا فاد ہے اور حقیقت اصلاح کی اللہ کے نزدیک وہ ہے کہ دین حق کو اوپر تمام دینوں کے غالب کیا جاوے اور فرماں برداری اس ارادہ الہی کی جان او دل سے بجا الہی جائے اور حتی المقدور بیچ جاری کرنے اس ارادہ حق کے کوشش کی جاوے اگرچہ اس صلاح کے واسطے قتل اور لوٹ مالوں اور سختیاں طرح طرح کی ساتھ اپنے اور ساتھ بنی نوع اپنی کے پیچیں چنانچہ دوسری تئیں اسی سورہ کی فرمایا ہے وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ عِنيے لڑو تم اون سے یہاں تک کہ نہ رہے فتنہ اور ہو جاوے دین اللہ کا اور بھی اسی سورہ میں فرمایا ہے يَسْلُكُ السُّبُلَ الْاَكْبَرُ مَقَالِ فِيهِ قُلْ قَاتِلُوْهُ فَيَكْبُرُ وَصَدْعُ سَبِيلِ اللّٰهِ وَكَفَرَهُ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَانْهَاهُمْ اَهْلَهُ مِنْهُ اَكْبَرُ عِنْدَ اللّٰهِ وَالْفِتْنَةُ اَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ عنيے پوچھتے ہیں تمہے جینے حرام ہوا میں لڑائی کرنے سے تو کہہ لڑائی اوس میں بڑا گناہ ہے اور روکنا اللہ کی راہ سے اور اس کو نماز اور مسجد الحرام سے روکنا اور نکال دینا اس کے لوگوں کو اوس سے زیادہ گناہ ہے نزدیک اللہ کے اور دین سے بچنا مارنے سے زیادہ ہے پس ان سختیوں کو فاد سمجھنا اور سختیوں سے بچنے کو اصلاح جاننا اور باقی رہنا حال کا جیسا کہ تھا اس کو صحت کا ملکہ تصور کرنا مثال اسکی یہ ہے کہ ایک مریض کا کوئی عضو بسبب کسی زخم کے کھل گیا اور اوس میں تعفن پیدا ہو گیا اور خوں اسکا ہے کہ دوسرے عضو کی طرف

توجہ نہیں دیتا
وہ اپنے فساد کی طرف
توجہ دیتا ہے
اس لئے اللہ
جگہ میں اور پورے
گت ہوں میں
پورے اور پورے
کے برابر وری
کے برابر وری
بہرے گت ہوں
تھے یہ پاک
صاف کر دے
جیسا سفید کپڑا
میں کچیل سے
پاک و صاف کیا
جاتا ہے الہی یہاں
گناہوں کو برون
اور پالا اور
اس کے دھو
دے (ن)
اپنے فرمایا
جسے (نابوین)

کسی طرف کسی اعضاء سے کیفیت سیدہ و سکی سرایت کرے اور کوئی طبیب حافظ کاٹنا اور داغ دینا اور عضو کا تجویز فرماوے اور یہ مریض ناقص العقل اور اس سے پرہیز کری اور کہ کاٹنا اور داغ دینا اس عضو کا فاسد کرنا بنیاد بدن کا ہے جھکو چاہئے کہ اصلاح بدن اپنی کی کروں اور پہلے سے جیسا کہ تھا ویسے ہی رہنے دوں اور جو چیز کہ اوس میں موجود تھی اپنے حال پر باقی رہی کہ یہ تجویز اوس کی صریح خطا اور موجب ہلاکت کی ہے لیکن حکم اس کے کہ سراہی العلیل علیل یعنی فکر علیل کا بھی علیل ہوتا ہے یہ جماعت کہ دل اکٹا بیمار ہی نہیں سمجھتے ہیں کہ اس قسم کی اصلاح دو توجہ ان کے کاموں کو خراب کرنے والی ہے بلکہ خراب کر نیوالی حقیقت ان کی ہے جیسا کہ فرماتے ہیں وَلَکُمْ لَآئِمَاتٌ عَنِیْکُمْ لَیْتُمْ اَو لَیْکُمْ شَعُوْا نَہِیْئِیْنَ رَکَّتَہِیْنَ کہ عین اصلاح میں فساد کا کام کرتے ہیں اور شاہد قوی اوپر بے شعوری اُن کی کہ یہ ہے کہ اہل عقل کامل کو بیوقوف اور احمق سمجھتے ہیں وَ اِذَا قِیْلَ لَہُمْ اٰمِنُوْا یٰۤاٰہِنَہُ اَوْ جِبْ کہ جاتا ہے اُن سے کہ ایمان لاؤ تم ایمان حقیقی کہ جس سے تندر اور فساد اوٹھ جاوے اور مال اور سہا ب دنیا کے سے بے رغبتی پیدا ہوا اور لذتوں فانیہ نفسانی اور نام اور جاہ ڈھونڈنے سے روگردانی حاصل ہو گا اَمَّنَ النَّاسُ یٰۤاٰہِنَہُ جیسا کہ ایمان لائے ہیں آدمی کہ حقیقت میں آدمی نام اوس کی گروہ کا ہے اس واسطے کہ حقیقت انسانیت کی اصلاح اور انتظام دارین کے سبب سے ہے اور اصلاح اور انتظام بدون فرماں برداری شرع کے کہ ظاہر اور باطن میں ہو بیسر نہیں اور صوقت بیچ غیر ان کے کہ یہ فرماں برداری متحقق نہیں گویا معنی ان نیت کے متحقق نہیں اُولٰٓئِکَ کَالْاَنْعَامِ بَلْ اَھْمُ اَضَلُّ مَضَلُّ اَوْنِ کَہ کا ہے اور اچھا اس آیت میں ناس کو بے تعین کے ارشاد فرمایا تاکہ اشارہ ہو طرف اس بات کے کہ سوامنوں حقیقی کے کسی کو انسان نہ کہنا چاہئے قَالُوْا اَلَا نَحْمَدُکَ مَا اَمَّنَ الشُّفَعَاۃُ یعنی کہتے ہیں ایا ایمان لاویں ہم مانند بے عقلوں کے کہ ایک طرف کو محکم پکڑتے ہیں اور انقلابات زمانہ کے سے نہیں ڈرتے ہیں کہ مہادا غلبہ دوسری طرف کا ہو جاوے اور اس وقت میں آدمی اوس طرف کے درپے عداوت کے پڑیں اور دائرہ کوتنگ کریں اور بھی فرمانبرداری

خوشنویس
 اپنے سر کی سوتہ
 نہیں پڑھی تھی
 نہ ساری نہیں
 (ن) آپ نے
 والا انسا لین
 کہ کو نہ
 آوا نہ فرمایا
 آہیں (ن)
 آپ نے
 پہلی اور تیسری
 یہاں سوتہ کا ذکر ہے
 اور چھٹی دو تیسری
 یہاں فقط سوتہ
 فاتحہ پڑھتے اور
 اور بھی کوئی بات
 مقبول کر لیتے
 چوری دیتے اور
 پہلی کہتے
 دوسری کہتے
 سوتہ پڑھتی

احکام شرع کی محض واسطے توقع دور و راز کے ہے اور فائدے کثیر و دنیا کے بالفعل موجود ہیں اور ان سے محرومی اور اٹھانا مشقتوں سخت اور نقصانوں بے نہایت مقتضائے عقل کا یہ ہے کہ ظاہر میں احکام شرع کی تابعداری کرنی چاہئے تاکہ لوگوں میں امن و امان ہو اور دوسری طرف کے آدمیوں کو بھی خفیہ فیض نہی رکھنا چاہئے تاکہ وقت انقلاب کی رضامندی اور ان کی کام میں آوے **آلَا اِنَّهُمْ لَمَّا اَلَيْنَا** دانا اور آگاہ ہو تم کہ تحقیق ہی لوگ بے عقل ہیں اس واسطے کہ اگر مدار اوپر چل کر ملنے مٹانے اور دور کرنے مضرت کہ ہے پس اختیار کرنا شے غائی نہیں۔۔۔ کا اور جو چرکہ باقی اور شہرت ہے اور سکھو چھوڑنا کمال بے عقلی ہے اور آخرت کو دنیا کے بدلے میں بیچنا نہایت بے وقوفی اور اگر مدار اوپر نہی رکھنے دونوں جانب کی ہے پس ایک طرف علام الغیوب ہے کہ اس کے نزدیک پوشیدہ اور ظاہر ایک ہے خصوصاً کہ وقت نزول وحی کا اور آنا خبروں غیب کا ہے اور ہر عقیدہ آدمی کے کہ وہ اس کو پوشیدہ رکھے ہر کسی کو سبب وہی کے اطلاق ممکن ہے اور باوجود اسکی جو شے کہ موافق دلیل کے ہے اس سے اعراض کرنا اور جو کہ دلیل کے موافق عمل کرتا ہے اس کو سفید اور بیوقوف کہنا عین نادانی ہے **وَلٰكِنْ لَا يَسْكُوْنَ** یسے و لیکن وہی نہیں جانتے کہ سفید کون ہے اور معنی بے عقلی کے کیا ہیں اور اس جگہ ایک سوال مشہور ہے کہ پہلی آیت کو اوپر لایا شعرون کے ختم فرمایا ہے اور دوسری آیت کو اوپر لایا شعرون کے ختم کیا یہ فرق کس نکتہ کے واسطے ہے جواب اسکا یہ ہے کہ لفظ شعور کا اکثر بیچ علم حسی کے استعمال ہوتا ہے اور اسی جہت سے جو اس غصہ کو مشاعر کہتے ہیں اور فدا و نکاح میں ہیں ایک امر تھا محسوس پس نہ معلوم کرنے قباح اس کی گونا گویا شعوری کے تعبیر فرمایا اور ترجیح نعمت آخرت کی اور نعمت دنیا کے اور حقیقت یہ ہے ایمان خالص کی اور باطل ہونا طریقہ نفاق کا اور بقیہ کا ایک امر استدلانی تھا ہے اس کے سمجھنے کو ایلمون کے ساتھ تعبیر کرنا مناسب ہوا اور بھی ذکر سفر

تفسیر غفری
پارہ الم سورہ بقرہ
احکام شرع کی محض واسطے توقع دور و راز کے ہے اور فائدے کثیر و دنیا کے بالفعل موجود ہیں اور ان سے محرومی اور اٹھانا مشقتوں سخت اور نقصانوں بے نہایت مقتضائے عقل کا یہ ہے کہ ظاہر میں احکام شرع کی تابعداری کرنی چاہئے تاکہ لوگوں میں امن و امان ہو اور دوسری طرف کے آدمیوں کو بھی خفیہ فیض نہی رکھنا چاہئے تاکہ وقت انقلاب کی رضامندی اور ان کی کام میں آوے **آلَا اِنَّهُمْ لَمَّا اَلَيْنَا** دانا اور آگاہ ہو تم کہ تحقیق ہی لوگ بے عقل ہیں اس واسطے کہ اگر مدار اوپر چل کر ملنے مٹانے اور دور کرنے مضرت کہ ہے پس اختیار کرنا شے غائی نہیں۔۔۔ کا اور جو چرکہ باقی اور شہرت ہے اور سکھو چھوڑنا کمال بے عقلی ہے اور آخرت کو دنیا کے بدلے میں بیچنا نہایت بے وقوفی اور اگر مدار اوپر نہی رکھنے دونوں جانب کی ہے پس ایک طرف علام الغیوب ہے کہ اس کے نزدیک پوشیدہ اور ظاہر ایک ہے خصوصاً کہ وقت نزول وحی کا اور آنا خبروں غیب کا ہے اور ہر عقیدہ آدمی کے کہ وہ اس کو پوشیدہ رکھے ہر کسی کو سبب وہی کے اطلاق ممکن ہے اور باوجود اسکی جو شے کہ موافق دلیل کے ہے اس سے اعراض کرنا اور جو کہ دلیل کے موافق عمل کرتا ہے اس کو سفید اور بیوقوف کہنا عین نادانی ہے **وَلٰكِنْ لَا يَسْكُوْنَ** یسے و لیکن وہی نہیں جانتے کہ سفید کون ہے اور معنی بے عقلی کے کیا ہیں اور اس جگہ ایک سوال مشہور ہے کہ پہلی آیت کو اوپر لایا شعرون کے ختم فرمایا ہے اور دوسری آیت کو اوپر لایا شعرون کے ختم کیا یہ فرق کس نکتہ کے واسطے ہے جواب اسکا یہ ہے کہ لفظ شعور کا اکثر بیچ علم حسی کے استعمال ہوتا ہے اور اسی جہت سے جو اس غصہ کو مشاعر کہتے ہیں اور فدا و نکاح میں ہیں ایک امر تھا محسوس پس نہ معلوم کرنے قباح اس کی گونا گویا شعوری کے تعبیر فرمایا اور ترجیح نعمت آخرت کی اور نعمت دنیا کے اور حقیقت یہ ہے ایمان خالص کی اور باطل ہونا طریقہ نفاق کا اور بقیہ کا ایک امر استدلانی تھا ہے اس کے سمجھنے کو ایلمون کے ساتھ تعبیر کرنا مناسب ہوا اور بھی ذکر سفر

کا اس آیت میں کہ ایک نوع جہل کلمہ ہے مشتق اس کو ہوا کہ اسکے مقابلہ میں علم لایا جاوے
 تاکہ صنعت مقابلہ کی درست پڑے اور اس جگہ شدید و سہرا بھی ہے کہ منافقین کفر
 اپنے کو پوشیدہ رکھتے تھے اور ظاہر کرنے کفر اپنے سے نہایت احتراز کرتے تھے اور
 ان من کما آمن السفہام صریح کلمہ کفر کا ہے کہ منافق نفاق کہے اس کے جواب
 میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ کلمہ ان سے محرم اور رازداروں کے سامنے ظاہر ہوا تھا
 کہ نفاق اپنا اون سے نہیں چھپاتے تھے اس واسطے کہ بعض مسلمانوں کو بعض
 منافقوں سے ہم چھتی اور رازداری آپس میں تھی جیسا کہ بیٹے عبد اللہ بن ابی کو
 اپنے باپ کے ساتھ ہمزاسی تھی حق تعالیٰ نے اس کلمہ کو کہ اپنے محرم رازوں کے ہوا
 کہا تھا نقل فرمایا اور فصاحت عام کیا اور بھی کہہ سکتے ہیں کہ یہ کلمہ محض دل میں اون کو
 صادر ہوا تھا پس معنی قالوا کے یہ ہیں کہ قالوا فی قلوبہم یعنی کہا اوہوں نے بچہ دل
 اپنے کے حق تعالیٰ نے کہ عالم السر والنجویات ہے اون کے دل کی بات کو بر ملا ظاہر فرمایا
 اور ابن عباس نے تاریخ ابنی میں ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ اوہوں نے سن
 ان س کی تفسیر میں فرمایا ہو کما امن ابو بکرؓ عمرؓ عثمانؓ و علیؓ او تخصیص ان چار بار
 کبار گل اس واسطے کہ خلوص ایمان اون کے کا وقت میں خواص اور عوام کو
 نزدیک مشہور تھا والاسابی گذرا کہ جو کوئی ظاہر اور باطن فرمان بردار احکام شرع
 کا ہونا میں داخل ہے اور جیسا کہ منافق خالص ایمان والوں کو زبان سے حق
 اور بے وقوف کہتے ہیں ویسے ہی دل میں بھی اعتقاد و حق اور سفاہت اون کی کارکتے ہیں پس یہ
 کلمہ کہ اون کو سرزد ہوتا ہوا اس میں نہیں غصہ کے قلب میں زبان سے نکلتے اور دلیلیا تھا دہونا کہ اس
 کلمہ کے کہنے میں معذرموں اس واسطے کہ معاملہ اون کا دلیل اس بات کی ہے کہ مسلمانوں
 خالص کو بے وقوف سمجھتے ہیں اور دالائی کافروں کی اون کے دلوں میں جم رہی
 تھی جیسا کہ فرماتے ہیں وَإِذْ أَكْفَرُوا لِّلَّذِينَ آمَنُوا یعنی جس وقت کہ ملاقات کرتے
 ہیں مسلمانوں خالص سے قَالُوا آمَنَّا یعنی کہتے ہیں ہم ایمان لاتے پس جملہ فعلیہ
 ماضویہ لاتے ہیں اور میانہ اور تاکید اس دعوے میں نہیں کرتے ہیں اس واسطے کہ

تفسیر علی
 وقت کے
 تھوڑے کو چادر
 سے باہر نکال کر
 رنج البیدین کرتے
 رہا اور کوع
 میں گھٹنوں کو
 مضبوط کر دیتے
 اور بیٹے برابر تھے
 رہا اور کوع
 درجہ جیسے
 اور جیسے
 سر اوٹھنے
 پیچھے اور دوسری
 سمت کے لئے
 اٹھنے ہوئے
 اللہ کے فرمان سے
 اور کوع سے
 سر اوٹھنے
 پیچھے فرمانے

اور ظنار او سکا نہیں رکھتا ہے اب حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہر چند یہ گروہ کسی وقت میں اہل ایمان کو محل استہزا اور استخفاف کا بنائے ہیں لیکن یہ گروہ ہمیشہ محل استہزا اور استخفاف عالم الغیوب کے میں پڑے ہوئے ہیں اور ساتھ تجد و امثال کے کسی وقت میں استخفاف اور استہزا اور س جناب کے سے خالی نہیں ہوتے ہوا سطلے کہ اللہ یستہزیئ بکم یعنی حق تعالیٰ خود استہزاؤن کے ساتھ کرتا ہے اسوا سطلے کہ مسلمانوں کو ساتھ تعرض نہ کرنے جان اور مال اون کو کے حکم دیتا ہے تاکہ وہ ہمدم نفاق اون کا زیادہ ہوا و بسبب زیادتی نفاق کے مستحق عذاب کے ہوں کہ رنج اور مشقت اس کی مال اور جان کے جانو سے بھی زیادہ سخت ہے اسوا سطلے کہ مال اور جان کا جانا دنیا کی زندگی میں ضرر کرتا ہے او بس او یہ نفاق تو بر تو حیات ابدی کے واسطے مضر ہے پس گویا اس جناب کی طرف سے انکو ساتھ وہم ایسا ملتا ہوتا ہے کہ بے عقلوں اور بے وقوفوں کے ساتھ کرنا چاہتے کہ لنگریاں دلیوں اور یا قوت لے لیں اور یہی سبب سے ہے کہ حق تعالیٰ اون کو جلدی سے دنیا میں مواخذہ نہیں فرماتا ہے بلکہ فرصت دیتا ہے قیامہ میں یعنی او پہلے دراز دیتا ہے اذکوتا کہ مستغرق اور ڈوبے ہوئے ہوں فی طغیا ھم کشری اپنی میں یغتمون یعنی اندھے دل کہ ہیں اور بڑائی حال اپنے سے بے خبر ہیں بجگ جانا چاہتے کہ ابتدا اپنی طرف سے کیے ساتھ استہزا اور ہنسی کرنی جہالت ہے جیسا کہ اسی سورہ میں آویگا کہ قالوا انما نھرق اقال آھن ذی اللہ ان الون من الجاہلین لیکن استہزا کے جواب میں استہزا کرنا عین حکمت اور کمال انصاف ہے جیسا کہ اس آیت میں اتر ہو خصوصاً حب کوئی محبوبوں اپنے سے استہزا کرتا ہے محبوں کی طرف سے واسطے انتقام کے جواب استہزا کا دینا عالم محبت میں واجبات سے ہے اور اس آیت میں اس مقصد کی نظر سے کمال بزرگی شان خالص مسلمانوں کی نکلتی ہے کہ حق تعالیٰ اون کی حمایت کے واسطے استہزا منافقوں کا جواب آپ اون کی طرف سے دیتا ہے اور بھی اس آیت میں دلیل صریح ہے اور یہ رد کرنے وجوب اصل کے کہ مذہب معتزلوں کا ہے اسوا سطلے کہ رکھنا منافقین کا سرشی اور سیاہ دل میں کسی وجہ سے منافقوں کے حق میں صلح نہیں ہے اور لغت عرب میں جیسا

ترجمہ تفسیر غزالی
اور ظنار او سکا نہیں رکھتا ہے
اب حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہر چند یہ گروہ کسی وقت میں اہل ایمان کو محل استہزا اور استخفاف عالم الغیوب کے میں پڑے ہوئے ہیں اور ساتھ تجد و امثال کے کسی وقت میں استخفاف اور استہزا اور س جناب کے سے خالی نہیں ہوتے ہوا سطلے کہ اللہ یستہزیئ بکم یعنی حق تعالیٰ خود استہزاؤن کے ساتھ کرتا ہے اسوا سطلے کہ مسلمانوں کو ساتھ تعرض نہ کرنے جان اور مال اون کو کے حکم دیتا ہے تاکہ وہ ہمدم نفاق اون کا زیادہ ہوا و بسبب زیادتی نفاق کے مستحق عذاب کے ہوں کہ رنج اور مشقت اس کی مال اور جان کے جانو سے بھی زیادہ سخت ہے اسوا سطلے کہ مال اور جان کا جانا دنیا کی زندگی میں ضرر کرتا ہے او بس او یہ نفاق تو بر تو حیات ابدی کے واسطے مضر ہے پس گویا اس جناب کی طرف سے انکو ساتھ وہم ایسا ملتا ہوتا ہے کہ بے عقلوں اور بے وقوفوں کے ساتھ کرنا چاہتے کہ لنگریاں دلیوں اور یا قوت لے لیں اور یہی سبب سے ہے کہ حق تعالیٰ اون کو جلدی سے دنیا میں مواخذہ نہیں فرماتا ہے بلکہ فرصت دیتا ہے قیامہ میں یعنی او پہلے دراز دیتا ہے اذکوتا کہ مستغرق اور ڈوبے ہوئے ہوں فی طغیا ھم کشری اپنی میں یغتمون یعنی اندھے دل کہ ہیں اور بڑائی حال اپنے سے بے خبر ہیں بجگ جانا چاہتے کہ ابتدا اپنی طرف سے کیے ساتھ استہزا اور ہنسی کرنی جہالت ہے جیسا کہ اسی سورہ میں آویگا کہ قالوا انما نھرق اقال آھن ذی اللہ ان الون من الجاہلین لیکن استہزا کے جواب میں استہزا کرنا عین حکمت اور کمال انصاف ہے جیسا کہ اس آیت میں اتر ہو خصوصاً حب کوئی محبوبوں اپنے سے استہزا کرتا ہے محبوں کی طرف سے واسطے انتقام کے جواب استہزا کا دینا عالم محبت میں واجبات سے ہے اور اس آیت میں اس مقصد کی نظر سے کمال بزرگی شان خالص مسلمانوں کی نکلتی ہے کہ حق تعالیٰ اون کی حمایت کے واسطے استہزا منافقوں کا جواب آپ اون کی طرف سے دیتا ہے اور بھی اس آیت میں دلیل صریح ہے اور یہ رد کرنے وجوب اصل کے کہ مذہب معتزلوں کا ہے اسوا سطلے کہ رکھنا منافقین کا سرشی اور سیاہ دل میں کسی وجہ سے منافقوں کے حق میں صلح نہیں ہے اور لغت عرب میں جیسا

اندھے مرنے آگے کو بھی کہتے ہیں ل کے اندھے مرنے کو عمہ کہتے ہیں اور یہ گروہ کیونکر قابل
استہزاء الہی کے ہوں اور حال آنکہ جو معاملہ کہ انہوں نے خدا کے ساتھ کیا ہے کمال بیوقوفی
ان کی اوس میں ظاہر ہوئی اس واسطے کہ اولیٰفک الذین اشتراؤ الفلألة بالہدیٰ یعنی یہ
گروہ آدمی ہیں کہ خرید کی ہے گمراہی نفاق کی ساتھ دے دینے ہدایت ایمان کے واسطے
کہ جب انہوں نے کلمہ اسلام کا زبان پر چلایا تو کچھ اون کو ساتھ حقیقت ایمان کے ایک ریلہ
پیدا ہوا اور گویا مالک اوس کے ہوئے پھر بسبب نفاق باطنی اپنے کے اوس ایمان کو کاٹنے
باتھ میں لائے تھے برباد کیا اور گمراہی نفاق کی اپنے واسطے اوس کے بدلے میں اختیار کیا
باوجودیکہ ایمان میں سرسرفراز دو جہانوں کا تھا اور نفاق میں نقصان آخرت کا موجود ہے
اور خسارہ دنیا کا ہر چند کہ نفاق میں معلوم نہیں ہوتا ہے لیکن ہر گاہ کہ خدا کی طرف سے ہوئی
ان کے حال کی ہوئی اور مسلمانوں کو اس پر اطلاع فرمائی اور قرآن مجید میں ان کے نفاق کا
ذکر فرمایا اور یہ مشہور اور ظاہر ہوا کہ مکتبوں میں لڑکے بھی تلاوت کرتے ہیں دنیا کا خسارہ
بھی بری طرح سے انکی طرف عامد ہوا پس یہ سودا انکا مانند سودے اوس شخص کہ ہے
کہ تریاق کو دیکر زیر ہلا بل خریدتا ہو قاتلہ جہنم یعنی پس ان کی سودا گری کے کچھ
فائدہ نہ دیا اس واسطے کہ دنیا میں بھی نفع نہیں رکھتی جو آخرت اپنی کو بھی برباد کیا اس واسطے کہ
اصل مال آخرت کا کہ ایمان جو اس نفاق کے بدلے میں ارا و ما کان ائمہ متینین دینے
اور نہوے وہ راہ پانے والے اس واسطے کہ فقط ایمان زبانی کہ اب بھی رکھتے ہیں ہدایت نہیں
ہے اور اگر بالفرض ہدایت بھی ہو پس اوس صورت میں ہے کہ اعتقاد دل کا مخالف اور کلمے
نہو اور سچا تکذیب اور انکار اس کے بدلے میں حاصل ہوا پس اس معاملہ میں کیسے نفع
پائیوا لے نہوئے اگرچہ سعادت دنیا کی سعادت ابدی کے بدلے میں حاصل کرنے میں
بھی خسارہ تھا چہ جائے اسکی سعادت دنیا کی بھی باتھ میں ملائی اور مفت برباد کی اور اس
زیادہ کیا بے وقوفی ہوگی لیکن بسبب کمال حق اپنے کے محض کہ توحید کو زبان پر
کہنے کو مرتبہ کمال کا جانتے ہیں اور سمجھتی ہیں کہ مقصود جاری کرنے اس کلمہ کے سے اور نہایت
نگاہ رکھنا مال اور جان کا ہے اور اسکو نہ منہ حاصل کیا بعد اسکے اور حقوں کو ہم کو بے پروائی مال

نفس
عین
استقامت
اسکاتوں
بھروسہ اور
دین بھروسہ
اور اس
چیز بھروسہ
جسکو
اب پہلے
اس وقت
اور زندگی
واسطے
نوی بند
کے سمجھنے
کے لایق
ہے اور
عام
بزرگ

حاصل ہوئی پس مثلاً میں نے تمہیں اون کی اسکو تہ نظری اور فطرتی اور خریدنے کے گمراہی اور تاریکی کی ہدایت اور نور کے بدلے میں تمہیں اَلَّذِی اسْتَقْبَلَ تَارًا یعنی ماتہ تمہیں اوس شخص سے ہے کہ روشن کیا اوسنے اگل کو تاکہ شعلہ اوسکا بلند ہوا و بسبب اوسکی روشنی اور گرمی اور پکانا طعام کا اور او منافع اگل کے حاصل ہویں ایسی ہی اس گروہ نے بھی چاہا کہ نوجہلی ایمان کا کہ ہر شخص کی استعداد میں رکھا ہے بیچ صحبت پیغمبر علیہ السلام اور رفا اہل ایمان کے روشن اور قوی کریں تاکہ منافع اوس نور کے کہ ظاہر ہونا حقائق اور معانی کا اور گرمی شوق اور ذوق کی عبادتوں اور ذکروں میں اور سچتہ ہونا اخلاق اور خصلتوں کا ہے حاصل ہوویں فَلَمَّا آخِذَتْ مَحَاقِلُ یعنی پس جسوقت کہ روشن کیا اوس اگل نے گروہ و پیش روشن کرینوالے کا اور قدرے روشنی اوسکی سے آنکھ اوسکی کھلی اور دیکھنے لگا اور جزائے لما کی محذوف ہے یعنی اطفاء ہا حاصل یہ ہے کہ اوس اگل کو بچھا دیا اس گمان سے کہ اب محکوم کیا حاجت ہے کہ اور اس اگل کو روشن کروں اس واسطے کہ آنکھ میری کھل گئی ہے خود بخود ہر چیز کو میں دیکھ لوں گا اور جس قدر گرمی کہ میں نے حاصل کی ہے مجھ کو کفایت کرے گی بہتر یہ ہے کہ تاریکی میں بیٹھوں اور محنت نہ کرنے اگل کی کھینچوں اور منت طلب کرنے لکڑی اور بھوس وغیرہ کی نہ اوٹھاؤں ایسی یہ گروہ بسبب صحبت سرسری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور مسلمانوں میں لمبا نیکی توڑی سی بینائی بصیرت کی پیدا کر کے قناعت کرینوالے ہوئے اور یہ جاننا کہ جان اور مال ہمارا کہ گرد اور پیش ہمارے ہی حمایت مسلمانوں میں داخل ہوا اب کسوا محنت مراتب ایمان کے طے کرنے کی کھینچنی چاہئے اور تلخی جدائی رشتہ داروں اور کنبے کے لوگوں کی اور چھوڑنا وطن کا کیا ضرور ہے جب اسی حالت میں مرے ذَهَبَ اللہ بِنُورِ یا کلے گیا اسد نور و نکا کہ حاصل کیا تھا اس واسطے کہ فائدہ اوسکا فقط نگاہ رکھتا جان اور مال کا تھا اویہ فائدہ بد مرنے کے جاتا رہا وَ تَرَكْتُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ یعنی اور چھوڑا اون کو حق تعالیٰ نے بد مرنے کے اندھیروں میں کہ ہرگز کسی چیز کو نہیں دیکھتے ہیں اور کسی وجہ سے جیلہ خلاصی کا اون تاریکیوں سے اونکی نظر میں نہیں آتا ہے

موضعی
مذہبی
بہار
توجہ
روشن
سوی
و انہیں
اور
نہیں

لازم ہیں اور ملزوم کا وجود بغیر لازم کے متحقق نہیں ہوتا ہے اور ان آثار کے واسطے
جلیدہ سننا اور دیکھنا اعتبار کرتا ضرور نہیں بلکہ اس کیفیت کے ادراک کے ساتھ
انکار ادراک بھی ہو جاویگا اور یہی ہیں معنی عذاب کے اور اس واسطے اجماع اہل عقل اور
اہل شریع کا اس پر ہے کہ بعد موت کے کسب دنیا کا ممکن نہیں اور وہ کسب کہ زندگی
میں کئے تھے اونکا دور کرنا بھی ممکن نہیں جیسا کہ سید بنی اسرائیل میں فرماتے ہیں وہاں
الناسان الزمانہا طائرۃ فی حلقہ یعنی ہر انسان چبٹا دی ہے ہننے بڑی قسمت اسکی
بیچ گردن ہو سکی گئے اور جو کہ دوسری آئینوں میں فرمایا ہے کہ کافر اور منافق بعد
موت کے قیامت کے دن تیز حواس ہو دیں گے اور سننا دیکھنا اونکا ترقی کرے گا
جیسا کہ سورہ مریم میں کہ اسحٰیہم والیصر یوم یا تو تزا پس مخالف اس آیت کی نہیں سوائے
کہ تیزی حواس اون کے کی اس بات میں ہوگی کہ جزا اعمال اپنے کی کہ زندگی میں کئے تھے
بخوبی معلوم کریں گے اور تیزی حواس کی اس واسطے ہوگی کہ حق کو دریافت کریں اور
اگر دریافت کرنا حق کا بھی اول کے نصیب میں اس عالم میں ہوگا محض بطریق حشر
اور افسوس کے ہو گا نہ واسطے کسب تہذیب کے کہ مفید پڑے مانند دق والے کے لاکر
اوسکو آخر درجہ دق کے میں سو رہتا میرا بی ستمہ ضروریہ اور اسباب مرض میں ظاہر
ہوئے بخیر صحت اور مذامت اور تاسف کے کچھ اثر نہ کے اِذَا نَالِیْهِمْ اَمْتَالُ هٰذِهِ الْعٰلَمٰتِ
فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ اور ہو سکتا ہے کہ جواب لیا کا ذہب اللہ بنوہم ہووی اس واسطے کہ تمام عمر
اون کی سچ روشن کرنے گرد پیش اپنے کے گزری اور حسوت اس جہان سے روانہ
ہوئے اوس نور کو کم کیا اور اکثر مفسرین نے ذہب اللہ بنوہم کو تشبیہ و تمثیل میں داخل کیا
ہے اور نور کے بجائے سے مراد یہ رکھی ہو کہ دنیا میں توفیق بندگی کرنے کی اون کو حاصل
نہوئی اور خدا لان میں مبتلا رہے لیکن اس تقدیر پر ایک خدشہ قوی ہے اس واسطے
کہ اثرائیان لسانی اونکی کا کہ مراد اوس سے نور ہے دنیا میں اون کے واسطے حاصل ہوئی
اون سے جا نہیں ہوا اور ہمیشہ جان اور مال اون کے محفوظ رہے اور مسلمانوں اور
تضرع کیا ہیں معنی ذہب اللہ بنوہم کہ کیا ہوویں گے اور اثرائیان اون کا زیادہ اس سے

نہ تھا کہ بیان ہوا اور وہ نازل نہیں ہوا کہ اوس کے بدل میں تاریکی لائی جاتی ہے نہیں
 مگر حالت آخرت کی کہ بعد موت کے دپیش آوے گی اور ہر چند یہ تخیل ہے بیان کو فیض
 منافقین کے کہ گمراہی کے خریدنے اور ہدایت کے دینے میں لائی گئی ہے کافی اور شافی ہو
 ایسا اگر حال اُن کے پر کہ بعد خرید فرخت کے ہوا نظر کیا ہو اور نفرت تام اور روگردانی
 والا کلام کے کہ اُن کو ہر باب ہدایت کے سے ٹھوہریا ٹھی دیکھا جاوے تخیل دوسری ہو
 حال اُن کے کے پڑتی ہے پس سننے والے کو اختیار ہے اگر چاہے اسی تخیل پر قناعت
 کرے چاہے دوسری کو بھی ملاحظہ کرے جیسا کہ فرماتے ہیں آؤ بیٹے یا تخیل کو بھی خرید کر
 مگر ابھی اور ہدایت کے دینے میں باوجود فقر تام کے اسباب ہدایت کے سے قصہ پین
 السماء یعنی مانند اوش شخص کے ہے کہ جگہ بہت محدود ہے کہ آسمان سے برستا ہو جہاں کہ
 اوس کے بدلے میں قحط والی جگہ کو اختیار کرے جب یہ گروہ منافقوں کے اسلام سے کہان
 بارش نفع ملوں کا جو اور جگہ اترنے دشواریوں اور بہکتوں مرضیہ کہی کی ہے آسمان سے
 جہاں کہ کفر کو کہ وہ جگہ قحط کی ہے نہ علم نفع دینے والا اوس میں آسمان سے برستا ہے
 اور نہ روشنیوں اور برکتیں اعمال صالحہ کی اوسیں نزول کرتی ہیں مادی اور سکین
 اختیار کیا اور اپنے خیال میں اس معاوضہ کو عین حکمت اور دانائے جانتے ہیں اس
 کہ بارش کی جگہ میں خون تکلیفوں کا رکھتے ہیں بسبب اسکے کہ فیل و ظلالاٹ یعنی
 اوس میں اندھیرے ہیں اول اندھیرا البر کا کہ نہایت گہرا ہے کہ ہر تھ او سکی گوا
 ایک اندھیرا جدا ہے دوسرا اندھیرا بوندوں بے شمار کا کہ ل کر برستی ہیں تیسرا
 اندھیرات کا اور ہر چند ذکر رات کا اس تخیل میں صراحت نہیں آیا لیکن ذکر کرنے پر
 اور کلا اضاء لهم مشعل فیہ و انا اظلم علیہم قاصدا سے قریب تصریح کے ہو گیا کہ یہ رات
 ہی کا ذکر ہے اس واسطے کہ یہ حالت نہیں ہوتی ہے مگر رات میں و زخا یعنی اور اوس
 میں اور اوز ہولناکی جو کہ شنی جاتی ہے ابر سے خواہ بسبب ٹکرانے بادلوں کے ہو یا بسبب
 پھاڑنے اجزاء و خانہ کے و بڑی یعنی اور اس میں کہ اندھیرا بھی چمکتی ہے کہ کچھ کو خیرہ
 کرتی ہے ایسے ہی یہ گروہ منافقوں کے اسلام لانے میں اذیتوں کا خوف رکھتے

ہیں اور مطاعن جاہلوں کے اور شقتیں جہاد کی اور گھربار کو ترک کرنا اور کلبے قبیلہ سے جدا ہونا اور ان کی نظریں تاریکیاں دکھائی دیتی ہیں اور تہدیدات شرعی کہ اوپر شہوت رانی اور غصہ کے اسلام میں سنتے ہیں مانند رعد سخت کے اور ان کے جگروں کو پھاڑتے ہیں اور انوار جلالیہ کہیے کہ دلیلوں اور معجزوں سے چمکتے ہیں بینائی بصیرت اور کوخیرہ کرتے ہیں اور ان کو مانند بجلی کے جانتے ہیں بلکہ جیسے بھاگنے والے مینہ کی جگہ سے یَجْعَلُونَ أَصْنَاءَهُمْ یعنی لائے ہیں اور نگلیاں اپنی فِی اِذَا اِیْہُمْ بیچ سورخ کا نور اپنی کے ڈر سے مِنَ الْقَتْلِ اِیْحٰی یعنی تاثیر آوازوں تندرہد اور گرنے آگ بجلی کی سی حَذَرَ الْمَوْتِ یعنی بسبب خوف مرنے کے کہ مبادا وہ اور از تند صدمہ دل کو بھینچا دے اور موت کی طرف پہنچ جاویں ایسے ہی گم گروہ منافقوں کا سنتے تہدیدات شرعیہ کے سے کان اپنے بند کرتے ہیں اور ڈرتے ہیں کہ سنتے اس تہدیدات ہولناک سے شہوت اور غصہ کہ باعث لذتوں زندگی دنیا کا ہے مرتبے اور بھگنا اور ان کو کچھ فائدہ نہیں کرتا ہے اس واسطے کہ یہ لوگ خدا کا تہ سے نہیں چھوٹ سکتے وَاللّٰهُ مُحِیْطٌ بِالْکَافِرِینَ یعنی اور خدا ہر طرف سے پکڑنے والا ہوا کافروں کو قہر اس کے سے خلاصی نہیں پائیں گے اس واسطے کہ اگر قہر شرعی اس کے سے بھاگے قہر تکوینی اس کو سے کس طرح بھاگیں گے یعنی اگر اسد تعالیٰ اور پیر عذاب کرے گا ہرگز نہیں بھاگ سکیں اور اگر سنتے تہدیدات قرانی سے کالوں اپنوں کو بند کیا سنتے آواز گھوڑوں غازیوں اور آواز تلواروں اور نیزوں مجاہدین اور نعرے تند اور ان کے سے کیونکر کان اپنے بند کر سکیں گے اور جیسا کہ مینہ سے بھاگنے والوں کو چمک بجلی کی موجب خوف کا ہوتا ہے ساتھ اس حد کے یَکَادُ الْاَرَقُّ یُخْطَفُ الْبَصَارُ یعنی نزدیک ہے کہ تیزی چمک بجلی کی بینائی آگے اوچک لے اور ان کو اندھا کرے ایسی ہی روشنیاں دلیلوں طاہر کی بینائی بصیرت ان خفاش خصلتوں کی کو اندھا کرتی ہیں اور جیسا کہ مینہ سے بھاگنے والوں کو بسبب تاریکیوں بارش کے حیرت اور بائیں داپنے چلنا سرزد ہوتا ہے ساتھ اس حد کے کُلُّ اَصْنَاءَهُمْ یعنی ہر گاہکہ روشن ہوتا ہو

ترجمہ تفسیر عزیزی
پارہ الم سورہ بقرہ
۱۸۳

واسطے اون کے عالم بسبب بھگتی بھلی کے مشق و فیوضے راستہ چلتے ہیں اور سکی روشنی میں ایسے ہی گروہ منافقین کے جسوقت خلیفہ نور اسلام کا اور ظاہر ہونا سحرات قویہ کا پلا تو ہیں ظاہر میں اور طریق حق کے مستقیم ہوتے ہیں و اور جیسا کہ بھاگنے والے منہ کے اذّا اظلم یعنی جسوقت تاریک ہوتا ہے وہاں علیہم لینا اور پراون کے بسبب جئے جانے روشنی بھلی کے قائم و ایسے ہڑ جاتے ہیں اور راستہ نہیں مل سکتے ایسی ہی گروہ منافقوں کے جسوقت کوئی اذیت اور مشقت اور نگر اور اسلام میں ظاہر ہوتی ہے ایسے کفر ہڑ جاتے ہیں اور کلمے بے دینی اور لفاق کے اون سے ظہور میں آتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے ہیں کہ منہ ہر چند اس قسم کی مشقیں اور اذیتیں رکھتا ہے اور اوپر حاضر سمیع اور بنانی کے صدر پہنچاتا ہے لیکن جو نقصے کہ اس سے امید کیئے جاتے ہیں ہزاروں حصہ زیادہ اوٹھانے ان مشقتوں اور قبول کرنے ان صدموں کے سے بہتر ہیں اور یاد ہو اسکے بھاگنا اس سے فائدہ نہیں کرتا ہے اس واسطے کہ اسباب مشقت کے کارخانہ خدائی میں منحصر اس میں نہیں ہیں کفر ہر بھی اسباب مشقت کے بہت ہیں اور صدمے اس کے بھی منحصر ہیں نہیں کو بہت ہیں کفر کی حالت میں بھی پہنچتے ہیں بلکہ باوجود اس قدر اون کی کے کہ اوٹھکیاں اپنی بسبب خود اوزر عد کے کانوں میں کرتے ہیں اور چمک بھلی کی سے بھاگتے ہیں خدا سے تعالیٰ کو طاقت ہے کہ کان اون کے بہرے اور آنکھیں اون کی اندھی کے بلکہ و کن شام اللہ لدا فب استغیہم و انصاریہم یعنی اگر چاہے اللہ تعالیٰ بجاوے شواہد اون کی اور میناں اون کی بغیر وعد اور بھلی کے اس واسطے کہ اِنَّ اللہ عَلَی شَیْءٍ قَدِیْرٌ یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ اوپر ہر چیز کے قادر ہے اور قدرت او کی تمام طرف کسی بسبب کے نہیں اور کوئی مانع اون کو منع نہیں کر سکتا جو چاہے اپنی قدرت سے کر لے پس جو جگہ کہ اس میں نفع ہے نہایت ہے تھوڑے ضرر کے خیال سے اس واسطے چھوڑنا چاہئے علی الخصوص کہ چھوڑ دینے میں بھی یقین خلاصی کا اس ضرر سے نہو باقی رہے اس جگہ کئی سوال کہ مفسرین اس مقام میں درپے جواب اون کے کے ہوتے ہیں اول یہ کہ قُلْ اَنْفَعُ لَكُمْ اَمْ خُلُوعُ كُمْ لَیْسَ لَکُمْ اَمْرٌ

تفسیر
عظیم
کروں اور
مناسبتیں
کیسے
بھگتوں
بال بار
کروں (ق)
اور آپ
دونوں

اسی ترتیب سے یاد فرمایا اور آخرت میں کہ حجاب بالکل اوٹھا جاوے گا اور پردہ نہ رہے گا اور آدمی ہر شے خود بخود معلوم کر لے گا و اعطاء اور رشد کی اس جگہ درکار نہیں کہ الیحد لا یحتاج الی البیان پس طریق گم ہو جانے کی دریافت حقائق کا اس مقام میں بھی ہو کہ پہلے انگلیں حقیقت کی اندھی ہو جاویں بعد اسکے آگے سوال اور تفتیش کا کہ حرف اور صورت بیان رہے بعد اس کے اگر بغیر سوال اور تفتیش کے بھی کوئی آواز کان میں پہنچے محسوس نہ ہوگی لاچار آخرت کی نسبت سے یہی ترتیب مناسب زیادہ ہوں تیسرا سوال یہ ہے کہ لفظ ان کا کلام عرب میں شک کے واسطے آتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی خبروں میں شک کی گنجائش نہیں پس استعمال کلام ان کا بیچ ان کھیلے من السماء کی کیا وجہ رکھتا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ اگرچہ اصل میں کلام ان کا کلام خبری میں واسطے شک کے ہے لیکن جسوقت کلام خبری میں متضمن تشبیہ اور تسویہ کے ہو لفظ کا شک کے معنوں سے مجروح کر کے لاتے ہیں اور تسویہ اور تشبیہ میں استعمال کرتے ہیں اور اس جگہ واسطے ظاہر کرنے اس کے کہ دو تشبیہیں جواز میں برابر ہیں اس کا کہ لائی میں اصل کلام کا یہ ہے کہ منافقوں کے حال کی تشبیہ دو طرح جائز ہے خواہ تشبیہ ان کے حال کا حال روشن کرنے والے آگ کا کہ جلدی سے اپنی آگ کو اوسنے بجھا دیا کیا جاوے بیٹے جیسا اوش شخص نے اپنی آگ بجھا کر نقصان اور خسارہ پایا ایسا کہ ان منافقوں نے بھی کہ آخرت کے بدلے میں دنیا کو لیا اور ہدایت کے عوض میں ضلالت کو خرید یا خسارہ اور نقصان حاصل کیا اور خواہ مشبہ بہ اس کا حال اوش شخص کا گردنا جاوے کہ بیچ سے بھاگتا ہے اور رعد اور تاریکی سے ڈرتا ہے بیٹے جیسا کہ وہ شخص نفع کی جگہ سے بہت تھوڑے سے خوف کے بھاگتا ہے جو لوگ بھی بہت دھم کرنے تھوڑے ضرر کے اور خوف شقت کو کہ سلام میں سے بڑے بڑے فائدہ کو ترک کرتے ہیں تبس سامع کو اختیار ہے خواہ اس تشبیہ کو سنے یا اوس تشبیہ کو کہ دو تشبیہیں ہیں چہ تصویر حال اونکی کے برابر ہیں چوتھا سوال یہ ہے کہ میں سوئے آسمان کے اور طرف سے نہیں آتا پس فائدہ لفظ من السماء کا کیا ہوا جواب اس کا یہ ہے

تفتیش
پیش کی
بہندی
لفظ
ان دن
اور سبھا
بہت ناغور
کو نہ چکی
دست
نہیں
بہت

کہ کبھی بارش کا اور چیزوں میں بھی جہنم منفعت ہے مجازاً استعمال کرتے ہیں جیسا کہ کہتے ہیں فلائی جگہ نعمت برستی ہے اور فلائی شہر میں زبردست ہے پس واسطے دفع کرنے تو ہم اس مجاز کے اس لفظ کے ساتھ تاکید کرتی ضرور ہوئی تاکہ کوئی لفظ حبیب کو اوپر بیٹھ مجازی کے محمول نہ کرے جیسا کہ بچ اذ استیظا احد کم من منامہ میں کہا ہے کہ غرض زیادہ کرنے لفظ من منامہ کی سی دو کرنا اس تو ہم کا ہے کہ کوئی استیظا کو اوپر خبر داری خواب غفلت کی حمل نہ کرے اور اوپر اسی قیاس کے بچ لفظ ولا طائر لطر بہتاجیہ کے کہا ہے کہ کوئی طائر کو ساتھ طائران ہمت کے تاویل نہ کرے والا طائران جناح ہی سے ہوتا ہے اس کے زیادہ کرنے کا کچھ فائدہ نہیں پانچواں سوال یہ ہے کہ کانوں میں سرو انگلی کا ڈالتے ہیں نہ تمام انگلی پس مناسب ایسا تھا کہ یجعلون انا ملہم فرماتے نہ اصابعہم اس واسطے کہ صابع تمام انگلیوں کو کہتے ہیں جواب اسکا یہ ہے کہ ڈالنا او انگلی کا سورخ کان میں اس بات کو نہیں چاہتا ہے کہ ساری او انگلی اس کے اندر داخل ہو جاوے بلکہ سرو انگلی کا جبوقت کان کے سورخ میں گیا کہہ سکتے ہیں کہ او انگلی کان میں آئی اور لفظ اصابع کے لانے میں کہ نام تمام او انگلی کا ہے ایک نوع کا مابہ سمجھا جاتا ہے گویا ارشاد ہوتا ہے کہ بسبب کمال خوف اور ڈر کے چاہتے ہیں کہ تمام او انگلیاں اپنے کانوں کے سورخوں میں ڈال لیں تاکہ کسی وجہ سے او از سخت رعد کی اون کے کان میں آوے چہاں سوال یہ ہے کہ منیہ ابر سے برستا ہے نہ آسمان سے پس او کصیب من السماء کے کیا معنی ہوں جواب اسکا یہ ہے ہر خند کہ منیہ ابر سے برستا ہے لیکن پہلا ہونا ابر کا موقف اوضاع آسمانی پر ہے جیسا کہ اگلی آیت میں مذکور ہے پس کہہ سکتے ہیں کہ منیہ آسمان سے آتا ہے معہذا مراد آسمان سے طرف آسمان کی ہے نہ جرم آسمان کا اور ابر آسمان کی طرف میں ہے اگرچہ آسمان میں نہیں اس جگہ حکمت والوں نے کہا ہے کہ جبوقت قوتیں فلکیہ عناصر میں تاثیر کرتی ہیں بسبب گرمی پیدا کرنے اور تخیر کے عناصر حرکت میں آتے ہیں اور آپس میں مخلوط ہوتے ہیں اور عناصر کے آپس میں ملجانے سے مخلوقات طرح طرح کی پیدا ہوتی ہیں مثلاً جب گرمی

تحقیق
میں
یہ
سوال
پانچواں
سوال
یہ
ہے
کہ
کانوں
میں
سرو
انگلی
کا
ڈالنا
اور
تمام
انگلی
پس
مناسب
ایسا
تھا
کہ
یجعلون
انا
ملہم
فرماتے
نہ
اصابعہم
اس
واسطے
کہ
صابع
تمام
انگلیوں
کو
کہتے
ہیں
جواب
اسکا
یہ
ہے
کہ
ڈالنا
او
انگلی
کا
سورخ
کان
میں
اس
بات
کو
نہیں
چاہتا
ہے
کہ
ساری
او
انگلی
اس
کے
اندر
داخل
ہو
جاوے
بلکہ
سرو
انگلی
کا
جبوقت
کان
کے
سورخ
میں
گیا
کہہ
سکتے
ہیں
کہ
او
انگلی
کان
میں
آئی
اور
لفظ
اصابع
کے
لانے
میں
کہ
نام
تمام
او
انگلی
کا
ہے
ایک
نوع
کا
مابہ
سمجھا
جاتا
ہے
گویا
ارشاد
ہوتا
ہے
کہ
بسبب
کمال
خوف
اور
ڈر
کے
چاہتے
ہیں
کہ
تمام
او
انگلیاں
اپنے
کانوں
کے
سورخوں
میں
ڈال
لیں
تاکہ
کسی
وجہ
سے
او
از
سخت
رعد
کی
اون
کے
کان
میں
آوے
چہاں
سوال
یہ
ہے
کہ
منیہ
ابر
سے
برستا
ہے
نہ
آسمان
سے
پس
او
کصیب
من
السماء
کے
کیا
معنی
ہوں
جواب
اسکا
یہ
ہے
ہر
خند
کہ
منیہ
ابر
سے
برستا
ہے
لیکن
پہلا
ہونا
ابر
کا
موقف
اوضاع
آسمانی
پر
ہے
جیسا
کہ
اگلی
آیت
میں
مذکور
ہے
پس
کہہ
سکتے
ہیں
کہ
منیہ
آسمان
سے
آتا
ہے
معہذا
مراد
آسمان
سے
طرف
آسمان
کی
ہے
نہ
جرم
آسمان
کا
اور
ابر
آسمان
کی
طرف
میں
ہے
اگرچہ
آسمان
میں
نہیں
اس
جگہ
حکمت
والوں
نے
کہا
ہے
کہ
جبوقت
قوتیں
فلکیہ
عناصر
میں
تاثیر
کرتی
ہیں
بسبب
گرمی
پیدا
کرنے
اور
تخیر
کے
عناصر
حرکت
میں
آتے
ہیں
اور
آپس
میں
مخلوط
ہوتے
ہیں
اور
عناصر
کے
آپس
میں
ملجانے
سے
مخلوقات
طرح
طرح
کی
پیدا
ہوتی
ہیں
مثلاً
جب
گرمی

موسم گرما کے عنام میں تاثیر قوی کرتی ہے دریا سے بخار اور زمین سے دھواں اٹھتا ہے اور طرف آسمان کے جاتا ہے پس دھواں کبھی ہوا کے مقام سے اگے بڑھ جاتا ہے اور کرہ آگ تک پہنچتا ہے اور وہاں جا کر روشن ہو جاتا ہے اور کبھی کئی روز تک اس کا روشن ہونا باقی رہتا ہے اور ستارہ دم دار کی صورت اور نیزہ کی شکل نمودار ہوتی ہے اور اگر جلدی سے بعد روشن ہونے کے غائب ہو جاتا ہے شہاب ہوتا ہے اور کبھی مشتعل نہیں ہوتا ہے بلکہ احتراق قبول کرتا ہے اور علامات سرخ و سیاہ آسمان اور زمین کے درمیان ظاہر ہوتی ہیں اور بخار زمین سے جب اٹھتا ہے کئی قسم ہوتا ہے اور بہت بلند جاتا ہے اور ایسے مکان پر پہنچتا ہے کہ عکس شعاع آفتاب آگاز زمین سے اٹھتا ہے اس مکان تک منقطع ہو جاتا ہے اور سردی اور جم جانا قبول کرتا ہے اور قطرہ قطرہ ہو کر زمین پر گرتا ہے اس بخار جمے ہوئے کو ابر کہتے ہیں اور کبھی اتنا لطیف نہیں ہوتا ہے بلکہ ثقل بھی اس میں موجود ہے اور اسی واسطے بہت بلند نہیں جاتا ہے اور یہ بخار بسبب سردی کے آخرات کو جلدی سے منہدم ہو کر گرتا ہے اور اسکو شبنم کہتے ہیں اور کبھی بسبب شدت سردی ہوا کے بخار بہت میں جم کر زمین پر گرتا ہے اور اسکو اول کہتے ہیں اور بھی کہا ہے کہ جسوقت بخار اور دھواں اور بخار مخلوط ہو کر زمین سے اوپر کو اٹھتے ہیں اور بعد اٹھنے کے آپس سے جدا ہوتے ہیں بخار اول پھرتا ہے اور ہوا تند چلتی ہے باؤ گولہ پیدا ہوتا ہے اور بخار اور دھواں جسوقت برودت کی حد پر پہنچتے ہیں بخار سرد ہو جاتا ہے اور دھواں اوپر کو جانا چاہتا ہے پس بیا عث شدت نفوذ کرنے دھویں کے کہ اوپر کو راستہ چاہتا ہے اور سخت پیدا ہوتی ہے کہ اسکو رعد کہتے ہیں اور کبھی بسبب حرکت سخت کے وہ دھواں روشن بھی ہو جاتا ہے اور بجلی دکھائی دیتی ہے اور کبھی بسبب سردی زیادہ کے دھواں جم کر زمین پر گرتا ہے اور اسکو ساعقہ کہتے ہیں اہل حکمت کے طور پر اس طرح بھی چیزیں پیدا ہوتی ہیں چونکہ نظروں کی میں تصور ہے اسی چیزوں کی پیدائش میں سوا استعداد مادہ اور تاثیر صوریہ کے کچھ معلوم نہیں

تفسیر
ثقل
سبحانہ
کہ اور
سبحانہ
میں کوئی
بیشمار
کون کون
پہنچ
سے (ای)
اور غائب

کر سکتی ناچار اسی پر کفایت کرتے ہیں اور حقیقت میں ہمراہ ان اسباب کے اسباب دوسرے بھی
 واسطے اس کارخانہ کے بلکہ واسطے تمام کارخانوں جہان کے درکار ہیں کہ وہ ارادہ اور اختیار
 ارواح مدبرہ کا کہ موکل ان مولود اور صورتوں پر ہیں اور اودن ارواح کو زبان شریع میں ملائکہ
 اور فرشتے کہتے ہیں اور خصوصیتیں مانی اور مکانی اور نہ ہونا اثر کا باوجود اجتماع مادیہ اور
 صوریہ کے اختلاف اسی ارادہ اور اختیار کے سے ہے اسی واسطے شارع نے جزو اخیر
 علت تامہ کو کہ تعلق ارادہ اور اختیار ارواح مدبرہ کا ہے اعتبار فرمایا ہے اور تمام اوس
 کارخانہ کا بلکہ تمام کارخانوں جہان کا نسبت طرف فعل فرشتوں کے فرمایا اور ملائکہ کو
 تابع امر تکوینی جناب باری کا کیا کہ فرشتے اپنی طرف سے کچھ نہیں کرتے ہیں فللہ
 دودہ مادق فطرۃ وما احلی ثمرہ اگر قوت فکر یہ انسانہ بیچ اسباب مادیہ اور صوریہ ہر
 شے کے غور کرے کمال خلقت نہی اسباب سے یعنی اتہا تمام اسباب کا جس کی
 طرف ہے اوس کو حاصل ہوا اور معرفت مسبب کے ہرگز میسر نہوا اور اگر نفی اسباب
 کی بالکل کرے کارخانہ حکمت الہی کا منکر ہوا و خلقت اسباب کی باطل سمجھے بے شک
 مَلَخَلَفَتْ هَذَا أَبَاطِلًا پس جو اعتقاد کہ اوسکو دنیا اور آخرت میں نفع کرے یہی اعتقاد
 ہے کہ اللہ تعالیٰ فاعل ہر شے کا بلا واسطہ ہے لیکن اسباب واسطے عادت
 اپنی کے درمیان میں لاتا ہے تاکہ معطل نہ ہوتا کسی شے کا اور خالی ہونا حکمت
 اور قدرت سے لازم نہ آوے والا پیریت از سبب سازیش من سودائیم و سبب
 سوزیش سوفسطائیم اور جب یہ معنی معلوم ہوئے پس چاہنا چاہئے کہ جو کچھ حکما
 اور فاسفہ نے بیچ پیدایش ابراوینچہ اور رعدا و برق کے کہلے محض واسطے صورت
 باندھنے اودن چیزوں کے کہ قدرت الہی سے پیدا ہوئی ہیں ذکر کیا ہے تاکہ عقل سو بیدار نہ
 معلوم ہوں اور نہ ہن کہ مالوف او پروردگار قدرت کے باعتبار اسباب مشہور کو ہے قبول کرے
 والا واسطے ان چیزوں کے اسباب و درستی اور بھی ہو سکتے ہیں بلکہ موجود ہیں جیسا کہ اگلی
 آیت کی تفسیر میں اوبیچ قصہ عذابوں پہلی امتوں کے انشاء اللہ تعالیٰ اشارہ طرف اوس کے
 آجاویگا اور ہر گاہ کہ بیان فرقوں نیک و بد بختوں کو سے فارغ ہوئے اور فرمایا کہ یہ

ملاحظہ فرمائیے کہ اسباب مادیہ اور صوریہ ہر شے کے غور کرے کمال خلقت نہی اسباب سے یعنی اتہا تمام اسباب کا جس کی طرف ہے اوس کو حاصل ہوا اور معرفت مسبب کے ہرگز میسر نہوا اور اگر نفی اسباب کی بالکل کرے کارخانہ حکمت الہی کا منکر ہوا و خلقت اسباب کی باطل سمجھے بے شک مَلَخَلَفَتْ هَذَا أَبَاطِلًا پس جو اعتقاد کہ اوسکو دنیا اور آخرت میں نفع کرے یہی اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ فاعل ہر شے کا بلا واسطہ ہے لیکن اسباب واسطے عادت اپنی کے درمیان میں لاتا ہے تاکہ معطل نہ ہوتا کسی شے کا اور خالی ہونا حکمت اور قدرت سے لازم نہ آوے والا پیریت از سبب سازیش من سودائیم و سبب سوزیش سوفسطائیم اور جب یہ معنی معلوم ہوئے پس چاہنا چاہئے کہ جو کچھ حکما اور فاسفہ نے بیچ پیدایش ابراوینچہ اور رعدا و برق کے کہلے محض واسطے صورت باندھنے اودن چیزوں کے کہ قدرت الہی سے پیدا ہوئی ہیں ذکر کیا ہے تاکہ عقل سو بیدار نہ معلوم ہوں اور نہ ہن کہ مالوف او پروردگار قدرت کے باعتبار اسباب مشہور کو ہے قبول کرے والا واسطے ان چیزوں کے اسباب و درستی اور بھی ہو سکتے ہیں بلکہ موجود ہیں جیسا کہ اگلی آیت کی تفسیر میں اوبیچ قصہ عذابوں پہلی امتوں کے انشاء اللہ تعالیٰ اشارہ طرف اوس کے آجاویگا اور ہر گاہ کہ بیان فرقوں نیک و بد بختوں کو سے فارغ ہوئے اور فرمایا کہ یہ

کتاب ہدایت ہے واسطے متقیوں کے کہ پانچ فرقوں کو شامل ہے اب سچ بیان اوس چیز کے کہ مقصود نازل کرنے اس سورہ کے سے ہر شروع فرمایا اور اوپر طریق حاصل کر کے لکھنے کے کہ سبب لکھ پڑنے کا ساتھ ہدایت قرآن کے ہے ولات فرمائی گویا ایسا فرماتے ہیں کہ جو جانا کہ بھکتا واسطے ہدایت متقیوں کے نازل ہوئی پس چاہئے کہ فکر تقویٰ حاصل کر لیا کریں اور استرا و سکو حاصل کر لیا ہم سے نہیں یا آتھا الناس اعبدونی اذیکم یعنی اے آدمیوں! اگر تم پروردگار اپنے کی اور منافقوں کی مثل نہو کہ یہ گروہ دین اسلام سے کہ مراد مفسر ہے سبب تاریکیوں اور شدائد و عداوت و عید کے بھاگتے ہیں بیسا آدمی بچے سے کہ عین رحمت ہے بسبب خوف اندھیرے اور عداوت و برق کے بھاگتے ہیں اور اسی تمثیل اپنے اوپر طاعتی فکر کہ فقط منافقوں کو تہہ نظر کے حال بیان کرنے کے واسطے لائی گئی ہے اور مفید علمی نہیں پس یہ تمثیل معارض لائل قلیبیہ کے کہ اوپر واجب ہونے عبادت کے اہل کرتے ہیں نہو کہ پھر شرح تحصیل حاصل حکم کو چھوڑ کے اور ایسی تمثیل ضعیف کے ساتھ تسک پکڑے گویا اس سے نکل گیا اور مفہوم لفظ ناس کے سے باہر ہوا اور اصل اس تسک کا یہ ہے کہ حقیقت کی معبودیت کو تقاضا کرتی ہے اور حقیقت عبادت کی عبادیت کو چاہتی ہے خصوصاً عبادت رب نے بندہ کو ایسی بڑی نعمت دی ہو کہ تمام نعمتیں بعد اوس نعمت کے موجود ہوں اور وہ نعمت نعمت پیدا کرنے کی ہے کہ ذات بندہ کو بھی عدم سے طرف وجود کے لایا اور واسکے حصول کو بھی یعنی جن سے یہ پیدا ہوا ہے اوس نے نیت سے رحمت کیا واسطے کہ پروردگار و معبود ہے الَّذِیْ خَلَقَکُمْ وَالْکَیْنِزُ مِنْ قَبْلِکُمْ یعنی وہ کہ پیدا کیا ہے تم کو اور اوزان آدمیوں کو کہ پہلے تم سے تھے باپ و دادے تمہارے اور یہ پیدا کرنا ایک نکتہ نہایت عمدہ اس کے بدلے میں ایسا شکر چاہئے کہ کمال ارجہ کا ہوا وہ عبادت ہی پس معلوم کہ عبادت کو بندہ کو واسطے اپنے کو نہیں چاہتے ہیں بلکہ اُنکے تقویٰ کرنے واسطے اسکے کفر متقی ہونے اور ساتھ ہدایت قرآن کے کہ یہ فیض متقیوں کے ہے نصیب پانے والے ہوا اور اسی واسطے متقین نے کہا ہے کہ حقیقت عبادت کی صحیح کرن بہت عودیت کی جو واسطے کہ جب بندہ نے اپنی تلبیس ممکن پہچاننا رہا ہے کہ ساتھ وجوب کے پہچاننا اور جب پوچھیں

تفسیر
قلبی
کہنیاں
زین
او غلے
رہ (م)
اور کو
سجود
میں اکثر
نفسا یا
کہنے

رب اپنے کو مالک جانیکا اور جب اپنے نہیں تھے وہ بکھار اپنے کو قابو کیجے گا اور جب اپنی تئیں
 تحت قدرت کو دیکھا رب اپنی کو قابو کیجے گا اور جب اپنے نہیں مامور ذلیل پہچانا رب
 اپنے کو اور غریب پہچانیکا اور پر اسی قیاس کے پس ہدائی ہو تجاؤ نہ کرے گا اور اس
 قضیہ عقلمند کو منعکس کرے گا اور اپنی قدرت اور تصرف کسی وجہ سے معلوم نہیں کرنے کا اور
 آپ کو مانع غلام ذلیل کے کہ رو برو خاوند اپنے کے کھڑا ہوا ہے اور کمر اطاعت کی باند
 ہوئی منتظر امر وہی کا ہونی والا جانیکا صمعی نے روایت کی ہے کہ ایک غلام کو آگے ایک شخص
 کے لئے ناکہ اوسکو خرید کرے اوس شخص نے غلام سے پوچھا کہ نام تیرا کیا ہے کہا جو
 نام تو رکھے اوس شخص نے پوچھا کیا کھائے گا کہا جو تو مجھ کو کھلاوے پھر پوچھا کہ کیا
 پہنے گا کہا جو تو پہنا دے اوس شخص نے کہا کہ میں تجھ کو خریدوں غلام نے کہا کہ بندہ
 کو کوئی خواہش نہیں ہوتی ہے خواہش اوسکی وہی ہے جو خواہش مولیٰ کی ہے اور یہ گناہ
 معنی عبادت کے صحیح کرنا نسبت عبودیت کی ہے پس امر فرمانا ساتھ عبادت کو شامل ہے
 کافر اور مسلمان کو اور بھی شامل ہے تمام مبادی اور نہایتوں عبادت کو اور اصول اور
 فروع اوسکے کو کہ تشریع الہیہ شرح اوس کی ہیں اس جگہ جانتا چاہئے کہ ہر حقیقت
 عبادت کی بجز متوجہ ہونے کے طرف حال نفس اپنے کے اور دیکھنے داغ عبودیت
 کے اپنے اوپر ظاہر اور روشن ہو نیکیں بسبب قصور شری اور ضعف قوت فکری کے مگر
 معبود کے رستہ کا ایسا نشان دیا ہے کہ بہت آسان اور ظاہر ہے اور حاصل اوسکا یہ ہے کہ ہر
 اہل عقل جانتا ہے کہ میں ایک وقت میں معدوم تھا بعد اوس کے موجود ہوا اور جو چیز بعد
 عدم کے موجود ہووے اوسکے واسطے ایک پیدا کر نیوالا چاہئے اور خالق میرا نہ نفس میرا
 اور نہ ما باپ میرے اور نہ ہم جنس میرے اس واسطے کہ یہ سب نذر میرے عاجز ہیں اگر پوت
 بدن میرا بسبب کسی صدمہ کے اور تڑپے اور نہ کو یہ طاقت نہیں کہ اوس چمڑے کو نئے
 سرے سے پیدا کریں اور پختہ فصلوں اور آسمانوں اور عناصر اور کواکب کے بھی خلق نہیں
 ہو سکتیں اس واسطے کہ یہ چیزیں بھی متغیر اور تبدل ہوتی ہیں پس خلق میرا اور چیز ہے
 عجز اور حدوث اور تغیر اور تبدل اور نقصان سے پاک ہے اور وہ ذات معبود کی ہے

تفسیر
 صمعی
 نے
 روایت
 کی
 ہے
 کہ
 ایک
 غلام
 کو
 آگے
 ایک
 شخص
 کے
 لئے
 ناکہ
 اوسکو
 خرید
 کرے
 اوس
 شخص
 نے
 غلام
 سے
 پوچھا
 کہ
 نام
 تیرا
 کیا
 ہے
 کہا
 جو
 نام
 تو
 رکھے
 اوس
 شخص
 نے
 پوچھا
 کیا
 کھائے
 گا
 کہا
 جو
 تو
 مجھ
 کو
 کھلاوے
 پھر
 پوچھا
 کہ
 کیا
 پہنے
 گا
 کہا
 جو
 تو
 پہنا
 دے
 اوس
 شخص
 نے
 کہا
 کہ
 میں
 تجھ
 کو
 خریدوں
 غلام
 نے
 کہا
 کہ
 بندہ
 کو
 کوئی
 خواہش
 نہیں
 ہوتی
 ہے
 خواہش
 اوسکی
 وہی
 ہے
 جو
 خواہش
 مولیٰ
 کی
 ہے
 اور
 یہ
 گناہ
 معنی
 عبادت
 کے
 صحیح
 کرنا
 نسبت
 عبودیت
 کی
 ہے
 پس
 امر
 فرمانا
 ساتھ
 عبادت
 کو
 شامل
 ہے
 کافر
 اور
 مسلمان
 کو
 اور
 بھی
 شامل
 ہے
 تمام
 مبادی
 اور
 نہایتوں
 عبادت
 کو
 اور
 اصول
 اور
 فروع
 اوسکے
 کو
 کہ
 تشریع
 الہیہ
 شرح
 اوس
 کی
 ہیں
 اس
 جگہ
 جانتا
 چاہئے
 کہ
 ہر
 حقیقت
 عبادت
 کی
 بجز
 متوجہ
 ہونے
 کے
 طرف
 حال
 نفس
 اپنے
 کے
 اور
 دیکھنے
 داغ
 عبودیت
 کے
 اپنے
 اوپر
 ظاہر
 اور
 روشن
 ہو
 نیکیں
 بسبب
 قصور
 شری
 اور
 ضعف
 قوت
 فکری
 کے
 مگر
 معبود
 کے
 رستہ
 کا
 ایسا
 نشان
 دیا
 ہے
 کہ
 بہت
 آسان
 اور
 ظاہر
 ہے
 اور
 حاصل
 اوسکا
 یہ
 ہے
 کہ
 ہر
 اہل
 عقل
 جانتا
 ہے
 کہ
 میں
 ایک
 وقت
 میں
 معدوم
 تھا
 بعد
 اوس
 کے
 موجود
 ہوا
 اور
 جو
 چیز
 بعد
 عدم
 کے
 موجود
 ہووے
 اوسکے
 واسطے
 ایک
 پیدا
 کر
 نیوالا
 چاہئے
 اور
 خالق
 میرا
 نہ
 نفس
 میرا
 اور
 نہ
 ما
 باپ
 میرے
 اور
 نہ
 ہم
 جنس
 میرے
 اس
 واسطے
 کہ
 یہ
 سب
 نذر
 میرے
 عاجز
 ہیں
 اگر
 پوت
 بدن
 میرا
 بسبب
 کسی
 صدمہ
 کے
 اور
 تڑپے
 اور
 نہ
 کو
 یہ
 طاقت
 نہیں
 کہ
 اوس
 چمڑے
 کو
 نئے
 سرے
 سے
 پیدا
 کریں
 اور
 پختہ
 فصلوں
 اور
 آسمانوں
 اور
 عناصر
 اور
 کواکب
 کے
 بھی
 خلق
 نہیں
 ہو
 سکتیں
 اس
 واسطے
 کہ
 یہ
 چیزیں
 بھی
 متغیر
 اور
 تبدل
 ہوتی
 ہیں
 پس
 خلق
 میرا
 اور
 چیز
 ہے
 عجز
 اور
 حدوث
 اور
 تغیر
 اور
 تبدل
 اور
 نقصان
 سے
 پاک
 ہے
 اور
 وہ
 ذات
 معبود
 کی
 ہے

باقی رہیں اس جگہ کئی پچھیں کہ مفسرین نے اون میں کلام بہت کی ہے اول یہ کہ مطلق
 سے روایت آئی ہے کہ جس آیت کے اول میں یا ایہا الناس جو کی ہے اور جس آیت کے
 اول میں یا ایہا الذین امنوا ہے مدنی ہے اور یہ دونوں قاعدے منقوض ہیں اس واسطے کہ یہ
 آیت مدنی ہے بالاجمل باوجودیکہ اس کے اول میں یا ایہا الناس ہے اور آیت
 یا ایہا الذین امنوا اقانفسکم واهلیکم نالا کہ سورہ تحریم میں ہے مکی ہے اور حال یہ ہے
 کہ اسکے اول میں یا ایہا الذین امنوا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ منی مکی اور مدنی کے حلقہ کے کلام
 میں یہ نہیں کہ مکہ اور مدینہ میں اور تری ہو بلکہ مراد اسکی یہ ہے کہ جس جگہ یا ایہا الناس
 آیا ہے خطاب طرف مشرکین مکہ کے ہے کہ اکثر رہنے والے مکہ کے تھے اور جس جگہ
 یا ایہا الذین امنوا اور دہوا ہے خطاب طرف مومنین کے ہے کہ اکثر مدینہ میں تھے اس واسطے
 کہ اس وقت میں کفر کے خلیہ کی جگہ مکہ تھا اور اسلام کے قلب کی جگہ مدینہ تھا دوسرے
 یہ کہ لفظ لعل کا لغت عرب میں واسطے امید اور توقع کے ہے اور امید اور توقع
 اس کسی کو لایق ہے کہ انجام کار سے آگاہ نہ ہو کلام الہی میں کیونکر واقع ہو جواب
 اسکا یہ ہے کہ حرف امید کا کلام الہی میں دو طرح سے آتا ہے اول واسطے نقل کلام حال
 یا قالی بندوں کے جیسا کہ علیہ تذکرہ پیشی اس واسطے کہ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون
 علی نبیتا وعلیہما السلام جس وقت میں طرف فرعون کے بھیجے گئے تھے حال اوکا اس طرح
 کو چاہتا تھا گو وقوع میں نہ آئے دوسرا طریقہ یہ ہے کہ امید کے معنی سے مجرد کر کے تعلیل
 محض میں ہتھال کرتے ہیں اور اسی واسطے قرآن نے کہا ہے کہ لعل کلام الہی میں یعنی
 کہے کے ہے تیسری بحث یہ ہے کہ عبادت سوائے تقویٰ کے اور چیز نہیں پس لعلکم تقویٰ
 بعد اہم وادکم کے ذکر کرنا ایسا ہے کہ اہم وادکم لعلکم تقویٰ یا بنزلہ اسکا
 کہ اتقوا ربکم لعلکم تتقون کہیں اور یہ کلام نہایت نامناسب ہے جواب اسکا یہ ہے
 کہ معنی عبادت کے معنی کر لی نسبت عبودیت کی ہے اور تہی اس تعجب کا متصف ہونا
 ساتھ صفت تقویٰ کے ہے پس عبادت اور تقویٰ باعتبار نہایت کے آپس میں
 رکھتے ہیں اور باعتبار ابتدا کے فرق اور تناثر رکھتے ہیں اس جگہ کلام کی بنا اور

تفسیر

یا ایہا الناس

یا ایہا الذین امنوا

یا ایہا الذین امنوا

یا ایہا الذین امنوا

یا ایہا الذین امنوا

یا ایہا الذین امنوا

یا ایہا الذین امنوا

یا ایہا الذین امنوا

یا ایہا الذین امنوا

اعتبار ابتدا حال کی ہے اور احتمال ہے کہ معنی اتفاق کے بجائے موافق مفہوم لغوی کے پرتیر کرنا اور اپنے تئیں نگاہ رکھتا ہو یعنی عبادت پروردگار اپنے کی بجائے لاؤ تم تاکہ اپنے تئیں اس کے غصہ سے بچاؤ اس واسطے کہ تلف کرنا حقوق کا موجب غصہ اس کے کا ہے اور عبادت کے چھوڑنے میں تین حق مذہبوتی ہیں اول حق اللہ تعالیٰ کی پرورش کا دوسرے حق عبودیت اپنی کا تیسرے حق نعمت اس کی کا کہ ترک کرنا شک کا لازم آتا ہے اور جو تمثیل کہ منافقین کے حال میں گزری ہے قابل اس کے نہیں کہ عبادت کے چھوڑنے والے اس کو اپنے مطلب کے واسطے سند پکڑیں بلکہ وہ تمثیل اوپر خلاف مدعا و ان کے کے کمال مبالغہ کے ساتھ دلیل ہے اس واسطے کہ جس کو انہوں نے منشا بہا گئے کا اسلام سے قرار دیا ہے وہ حقیقت میں اسباب دخول اسلام کے سے ہے باعتبار ذات اپنی کے بھی اور باعتبار مبداء و منتہا اور ثمرات ایچ گئے اس واسطے کہ وہ خالق ہی اَلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الدَّارَ الْفِرَاقَ شَاكِنِ وہ کہ گردنا ہے اس سے زمین کو مانند فرش کے واسطے منہا رکے کہ اوپر اس کے قرار پکڑا و سکونت اختیار کروا وجود احاطہ دریا رشور کے ہر طرف سے تھوڑا ٹکڑا زمین کا طائر کیب اور اس کو نہ اس سخت کیا جیسا کہ سنگ خارا کہ سکونت اور قرار پکڑنا اسی ممکن نہ ہو اور نہ اس قدر لطیف اور نرم بنایا مانند پانی اور ہوا اور گارے کے کہ پانہ اوپر پھلے پس گویا تمام زمین مانند فرش کے بچھی ہوئی ہے اور اپنی جگہ پر پڑھی ہوئی ہے تاکہ اوپر اس کے خواب کروا و پر پٹھو اور عجائب مصنوعات الہی سے زمین میں وہ ہے کہ اس کو اپنے چیزیں بٹھا دیا ہے کہ تمام جہان کا درمیان ہے اس واسطے کہ ہر چیز بھاری بالطبع نیچے کی طرف مائل ہے جیسا کہ ہر چیز ہلکی بالطبع مائل اوپر کی طرف ہے نیچے کی طرف نہیں کے مرکز کو کہتے ہیں کہ عین درمیان زمین کے نقطہ کا نام ہے اور اوپر کی طرف وہ جہت ہے کہ آسمان کی طرف جس کا موٹہ ہو پس جیسا کہ بلند ہونا زمین کا اس طرف سے کہ ہم اوپر اس کے ہیں آسمان کی طرف کو مستبعد ہیں ایسے ہی نیچے کو زمین کا جانا بھی اس جگہ سے بعید ہو اس واسطے کہ نیچے کو جانا زمین کا عین بلند ہونا ہی آسانی طرف پس اس تدبیر سے چھٹھرا زمین کے چیز اپنے میں کسی چیز کی احتیاج نہ رہی تاکہ اوپر کی طرف سے کسی شے سے بلند نہیں

بیان عتاب صفحہ ایک کا تین تہیں

یا نیچے کی طرف سے ساتھ کسی مستون کے مضبوطی اور سکی کریں بلکہ میل طبعی اور سکی طبیعت
 میں وسط حقیقی کی طرف بکھلا ہے وہی کفایت کرتا ہے کہ نیچے یا اوپر کو نہیں جاسکتی
 جیسا کہ اس آیت میں ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ
 تمام راس آسمانوں کو اور زمینوں کو کہ ٹل نہ جائیں اس سنی کی طرف اشارہ ہے اور زمین
 آبی بندوں کی اوپر کہ زمین کی پیدائش میں ہیں یہ ہیں کہ اسکو مانند پتھر کے سخت کیا
 اور نہ مانند پانی کے نرم بنایا تاکہ چلنا پھرنا بیٹھنا سونا اور پراو کے آسان ہو اور
 کھیتی اور عمارت کا بنانا ممکن ہو اور رکھو دنا کوؤں کا اور چارسی کرنا نہروں کا ہونے کے
 اور آونٹیں لہنتوں سے وہ ہے کہ اسکو نہایت لطیف اور شفاف ہوا کی مانند نہیں
 کیا تاکہ شعاہیں انوار آسمانی کی اوپر اور سکی ٹہریں اور بہ سبب ان شعاہوں کے
 اور سکی باطن میں حرارت اور گرمی پیدا ہو اور کھیتی کے کام میں آوے اور آونٹیں
 لہنتوں میں سے وہ ہے کہ طبیعت اور سکی خشک کی تاکہ عناصر رطوبت والوں کو
 اس کے ساتھ خیر کریں اور قویم مرکبات کے بدنوں کا کامل ہو اور جلد ثانیوں آبی
 سے کہ زمین میں رکھی ہوئی ہیں اور مجملہ ان آیات کی طرف ہی آیت وفي الارض
 آیات للذین یعلمون اور زمین میں نشانیاں ہیں واسطے یقین کرنے والوں کے اشارہ
 کیا ہے کتنی چیزیں ہیں بعضی ان میں سے اختلاف زمینوں کا ہے اسطرح پر کہ کوئی سخت
 ہے اور کوئی نرم کسی میں روئیدگی خوب ہے کسی میں کم و علی هذا القیاس اور کسی
 نشانی کی طرف اس آیت تفصیل اشارہ ہو کہ وفي الارض قطع متجانہات اور بعضی نشا
 اوں میں سے یہ جو کہ زمینوں کا رنگ جدا جدا ہوتا ہے اور اس آیت میں بیان اسکا ہے
 ومن الجبال جدد بیض وحمراء مختلف الالوان وغرایب سود یعنی اور پہاڑوں میں گھاناں
 ہیں سفید اور سرخ طرح طرح کے اونچے نیک و بادل سیاہ اور بعضی اون نشانیوں میں جو اگلا
 نباتات کا کہ چیم آیت والارض ذات الصلح کی ذکر اسکا ہے اور بعضی ان میں سے یہ
 ہے کہ بسبب خشکی طبیعت اپنی کے پانی میں جذبہ کر کے کھاتی ہے اور نگاہ رکھتی ہے
 جیسا کہ چیم آیت وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسکناه فی الارض کی ذکر ہوئی تاکہ اسکا

بہت

یوں

اور

شفا

اور

اور

اور

اور

اور

اور

اور

پانی ساتھ اندازہ کے پھر اوسکو ٹھیرا دیا زمین میں اور بعضی اون میں ہے جوش کرنا چاہتا
 کا اور جاری ہونا نہروں کا کچھ آیت والارض مددناھا کی مذکور ہے اور بعضی اون
 میں سے ہے کہ زمین کی طبیعت میں کرم اور سخاوت رکھی ہے ایک دانہ
 لیتی ہے اور سات سودانہ اوسکے بدلے میں دیتی ہے جیسا کہ بیچ اس آیت کی مذکور ہے
 لکھل حبة انبتت سبع سنابل فی کل سنبلۃ مائۃ حبة یعنی جیسے ایک دانہ اوسکیوں
 سات بالیں ہر ہر بال میں سو سودانے اور بعضی اون میں سے حیات اور موت ہے
 کہ نمونہ حشر اور قیامت کا ہر سال اوسکے اوپر دیکھا جاتا ہے جیسا کہ اس آیت میں ہے
 وایۃ لھم الارض المیتۃ احییناھا لینے اور ایک نشانی ہے زمین کو اوسکو جلایا ہم نے
 اور بعضی نشانی اون میں سے ہے جانور مختلف کہ اوس میں پیدا ہوتی ہیں اور اس آیت میں
 ذکر فرمایا ہے وبت فیہا من کل دابة سبیۃ لکھیری اوس میں سب قسم کے جانور اور انہیں
 میں سے روئید گیاں طرح طرح کی جیسا کہ اس آیت میں بیان ہے وابتنا فیہا من
 کل زوج بھیجے اور روئیدہ کی ہم نے ہر قسم کی رونق کی چیز اور اگر سبزیوں اور
 بوٹیوں کے حال میں شامل کیا جاوے پس رنگتیں جدی جدی کہ اون میں پانی
 جاتی ہیں یہ بڑی نشانی ہے اور مزے جدے جدے ہونے نشانی دوسری ہے اور
 خوشبوئیں جدا جدا ہونی نشانی دوسری ہے اور بوئیاں مختلف ہوتی یہ اور نشانی ہی پھر
 بعضی انہیں سے قوت آدمیوں کا ہیں اور بعضی قوت جانوروں کا خواہ چرند ہوں خواہ
 پرند اور بعضی اون میں سے کھانے کی چیزیں ہیں اور بعضی سالن ہیں اور بعضی دوا اور
 بعضی میوہ ہیں اور بعضی لباس آدمیوں کا جیسا روئی اور کتاں سوائے پوششوں حیوانی
 کے کہ بالوں اور پشم اور پشم اور پوست اون کے سے بناتے ہیں اور انھیں نشانیوں
 میں سے پھر مختلف ہیں کہ بعضے اون سے واسطے زینت کے ہیں مثل یا قوت اور الماس اور
 عقیق اور فیروزہ کے اور بعضے اون سے واسطے ستحکام بنا کے مثل خار اور غلولہ کے اور بعضے
 واسطے دونوں فائدوں کے مثل مرہ سرخ کے اور عجائب قدرت الہی سے ان پتھر نہیں
 یہ ہے کہ جسکی منفعت زیادہ ہے قیمت اوسکی کم ہے جیسا کہ پتھر چھماق کا اور جسکی

۲

روئید

روئید

روئید

روئید

روئید

روئید

روئید

روئید

روئید

روئید

روئید

روئید

روئید

روئید

روئید

روئید

روئید

تفسیر

منفعت کم ہے قیمت زیادہ مثل یا قوت مسخ کے اور انہیں نشانیوں میں سے کاغذی عجیب
 اور غریب کہ اللہ تعالیٰ نے زمین میں پیدا کر دی ہیں اور سب سے بہتر ان میں سونے
 چاندی کی کان ہے اور عجائب قدرتوں الہی کے سے بچ اس قسم کے جو ہے کہ
 آدمی کو حرفتیں مشکل اور منتیں باریک اور جیسے بڑے بڑے تعلیم کر دیے ہیں یہاں تک
 کہ مچھلی کو قدر دیا سے اور جانوروں کو ہوا میں سے شکار کرتے ہیں اور باوجود اسکے
 سونے چاندی کے بنائے سے عاجز رکھا ہے یعنی سونا چاندی ہر شخص نہیں بنا سکتا
 اور سمجھتا اسکا بچہ ہے کہ اکثر نائد سے سونے چاندی کے باعتبار ثمنیت کے ہیں اپنی اور
 چیزوں کی ثمن ہوتے ہیں اور ثمن ہونا بغیر ثمن کے نہیں ہوتا اور ثمن اس بات کو جانتی
 ہے کہ آدمی کو اس کے بنانے کی قدرت نہ ہو الا کچھ قدر نری اور اسی واسطے کہا ہے
 کہ من طلب المال بالکیمیاء فلس او یا نہیں نشانیوں سے بچتے کہ کوہستان میں
 اور بعض قطعات زمین کے میں بڑے بڑے درخت پیدا کر دیے ہیں اور وہ پھول پھل
 نہیں آتا اگر عمارت کے کام میں آویں اور کوئلہ وغیرہ میں خج ہوں اور سخت ہونے کے
 کام میں رہیں خلاصہ کلام کا بچہ ہے کہ اگر آدمی اپنی مال میں فکر کرے اور اپنی حاجتوں
 اور جہان کو اندازہ کرے اور توفیق بالیقین جان لیوے کہ تمام جہان میرے واسطے بنا
 گھر کے ہے کہ جو چیزیں احتیاج کی ہیں وہیں رکھی ہوئی ہیں اور آسمان کو مانند چھت کا اوپر
 اسکے رکھ دیا ہے اور زمین کو مانند فرش کے بچھا دیا اور ستاروں کو مانند چراغوں اور
 قندیلوں کے لٹکا دیا ہے اور غذا اور دوا اور پوشاک اور سواری اور زین و جنس نباتات
 اور حیوانات اور معدن کی سے اسکو بختہ مالک اس گھر کا بنا دیا ہے اور مہون
 انعام اور احسان اپنے کا کیا چنانچہ طرہ اسی معنی کے بچہ مقام طلب کے ہر نعمت کے
 ساتھ ادا کرنے عبادتوں اور بندگیوں کے اشارہ فرماتے ہیں وَالسَّمَاءُ بَنَاءً یُّفَصِّلُ الْبَنَاءَ
 تمہارے واسطے آسمان کو بنائے عالی مانند چھت کے کہ تمہارے تئیں سایہ کرے تاکہ تم کو
 نوروں فرشتوں علویہ کے بناؤ تمہاری کو برہم نہ کریں اور منجملہ انعامات الہی سے کہ بنائے آسمان
 میں بندوں اپنے کے اوپر رحمت فرمائی ہے کہ آسمانوں کو چراغوں سے مزین

اور انہوں
 سجدوں
 کے بیابان
 میں بھی
 انتہائی
 ہنسنے
 (۲)
 اور اللہ تعالیٰ
 اختیار کرتی
 وہ چیزیں
 و طلب
 بنائے
 عمارتیں
 و انجنیئر
 بنائے

تفسیر علی

اسے اس

جگہ پر

اور پھر

ہر سال

کرا اور

بھگ

ہا بیت

کرا اور

آرام دی

اور پھر

سرمایہ میں اور صرف کو کھول لیا کرتے کہ آفتاب کی شعاع سے نفع اٹھاتے اور گرمیوں میں اس طرف کو بند کر دیا کرتے تاکہ اس کی گرمی سے امن میں رہتے اور فقیر و غنی دونوں کو نفع میں محروم اور بایوس رہتے اللہ تعالیٰ نے ہر سبب گردش فلکی کے اس نعمت اور انبات کو غنی اور فقیر کی واسطے برابر کر دیا پھر آفتاب کو سبب نزدیک اور دور ہونے اور سکے کے سمت رہنے سے چار فصلوں کا سبب بنا دیا تاکہ موسم سرما میں گرمی اشجار اور نباتات کے اندر چلی جاوے اور سیوے اور اٹے پک جاویں اور ہوا سبب کم ہونے گرمی کے پاک اور صاف ہو جاوے اور برا و برف برسی اور بدن حیوانات کا سبب بند ہونے حرارت غریزہ کے باطن میں قوت پکڑی اور بہار کے موسم میں طبیعتیں حرکت میں آویں اور مواد کہ سرمایہ پیدا ہووے تھے ظاہر ہوں اور درخت کھپا لے آویں اور جانوروں کو جفت ہوئیے واسطے پہچان ہو اور موسم گرمیوں میں ہوا حرکت پیدا کرتی ہے تاکہ میوے پختہ ہو جاویں اور فصل بدلوں کی تحلیل ہو جاویں اور موخ زمین کا خشک ہو جاوے اور قابل کھیتی اور عمارت کے ہووے اور خریف میں سردی اور خشکی غلبہ کرے اور جو سیوے کہ تر ہیں قابل ذخیرہ کے ہوں اور بدن حیوانوں کو آہستہ آہستہ جاڑوں کی شقت اٹھانے کے واسطے تیار ہوویں اور ماہتاب کو غلبہ دے تاکہ کیا ہے اور عدد برسوں کے اور حساب فتر اور بدتیں اسی کے ساتھ متعلق کہیں اور احکام شرعیہ کی اندازہ اسی سے مقرر کئے گئے پس اگر آدمی اپنے حال کو سوچے یقیناً جانے کہ کھلو کسی حالت میں زمین اور آسمان سے چارہ نہیں اور سو واسطے وجہ فاضل ہونی ایک کی دوسرے سے متعارض ہیں بعض وجہ سے زمین کی فضیلت معلوم ہوتی ہے اور بعض سے آسمان کی اگر آسمان اس جہت سے بزرگ رکھے کہ عبادت گاہ فرشتوں کی ہے اور خالی گناہ سے اور سقف محفوظ ہے اور برکت کے ساتھ موصوف ہوا و اسکے ستاروں کی شعاعیں تاثیر قوی زمین کی چیزوں میں کرتی ہیں اور میوے اثرات ہوتا ہے متاثر ہوتا ہے ایسا طور پر کہ آسمان کا جابجا قرآن میں زمین سے مقدم ہے تو زمین بھی اس جہت سے بزرگی رکھتی ہے کہ خانہ کعبہ عظمت والا مسجد قصبی زمین میں ہے اور یادہ پیدائش نبیوں کا اور دفن ہونا

میں دونوں

پاک بدنوں اور ان کے کا اسی میں ہے خصوصاً آدمی کے حق میں اور شفیق کا حکم کرتی ہے بلکہ بالیک قسم کی غذا کہ دودھ ہے اور سکودیتی ہے اور زمین طرح طرح کی غذائیں نفیس کہلاتی ہے اور اسی سبب سے ہے کہ جیب آدمی کو حکم ہوتا ہے کہ مائے پیٹ میں سے نکل بکمال خوشی اس حکم کو قبول کرتا ہے اور سر کی طرف سے باہر آتا ہے اور جو وقت کہ حکم ہوتا ہے کہ دنیا سے نکل تو ہرگز اپنے پاؤں سے نہیں جاتا ہے یہاں تک کہ موکل و خو کو قبض کر لے اور کھینچ کر پہنچاتی ہیں اور اسی سبب سے ہے کہ اس آیت میں ذکر زمین کا اور ذکر آسمان کے مقدم فرمایا ہے اور آسمان اور زمین کو ہر چند بندوں کے حق میں عمدہ نعمتیں بنائی ہیں لیکن ان دونوں کو جدا جدا نہیں چھوڑا بلکہ دونوں کو آپس میں دیا اور قوت ایک کی دوسری کی طرف پہنچائی تاکہ ترکیب آفاتوں کو ظاہر ہوویں چنانچہ فرماتا ہے **وَأَنزَلْنَا مَنَاسِلَ مَاءٍ لِّیْنِی** یعنی بعض اوضاع آسمانی سے حرکتوں کو اکٹبا میں خصوصاً آفتاب کی حرکت میں مائے پانی کو واسطے اوگائے زمینوں طرح طرح کو کہ آفتاب والیاں مواد طرح طرح کے میووں کی ہیں تاکہ خارجہ یعنی پس نکالہ سبب اس پانی کے کہ قوت فاعلہ تھو اور زمین قوت قابله سوئی گئی ہے تاکہ بہ سبب جمع ہونی ان دونوں قوتوں کو پیدا کرے **مِنَ الْمَنَاسِلِ** یعنی جنس میووں کی سو **وَأَنزَلْنَا** یعنی رزق واسطے تمہارے اور طریق اتارنے پانی کا اوضاع آسمانی سے یہ ہے کہ جب آفتاب ساتھ حرکت اپنی کو قریب سمت اس کسی ملک اور شہر پہنچتا ہے گرمی اور خشکی اس ملک میں شدہ قبول کرتی ہے اور اجزائے اس زمین کے میں تخیل پیدا ہوتا ہے اور غبار اٹھتے ہیں اور اگر اس ملک کے گرد کوئی ٹکڑا دریا ہے شور کا تھو اس دریا کے اجزائے بتخیر پیدا ہوتی ہے اور بخارات اٹھتے ہیں اور آبادی کی جگہ اور شہروں سے دھوئیں بہت جمع ہو کر اوپر کو جلتے ہیں اور کچھ تینوں چیزیں کہ غبار اور بخار اور دھواں ہے مابین زمین اور آسمان کے جمع ہوتے ہیں پس موسم گرمی میں کہ پیش غالب ہوتی ہے اور بخارات رطوبت والی کمتر تھو یہ غبار غالب ہوتا ہے اور گھولے اٹھتے ہیں اور موائیں ہولناک تیز ہوتی ہیں جب آفتاب نقطہ انقلاب صیفی سے پھرتا ہے اور زبردست سمت اس اس ملک کی سے

ترجمہ تفسیر غزالی
پارہ الم سورہ یقرہ
۱۹۹
پاک بدنوں اور ان کے کا اسی میں ہے خصوصاً آدمی کے حق میں اور شفیق کا حکم کرتی ہے بلکہ بالیک قسم کی غذا کہ دودھ ہے اور سکودیتی ہے اور زمین طرح طرح کی غذائیں نفیس کہلاتی ہے اور اسی سبب سے ہے کہ جیب آدمی کو حکم ہوتا ہے کہ مائے پیٹ میں سے نکل بکمال خوشی اس حکم کو قبول کرتا ہے اور سر کی طرف سے باہر آتا ہے اور جو وقت کہ حکم ہوتا ہے کہ دنیا سے نکل تو ہرگز اپنے پاؤں سے نہیں جاتا ہے یہاں تک کہ موکل و خو کو قبض کر لے اور کھینچ کر پہنچاتی ہیں اور اسی سبب سے ہے کہ اس آیت میں ذکر زمین کا اور ذکر آسمان کے مقدم فرمایا ہے اور آسمان اور زمین کو ہر چند بندوں کے حق میں عمدہ نعمتیں بنائی ہیں لیکن ان دونوں کو جدا جدا نہیں چھوڑا بلکہ دونوں کو آپس میں دیا اور قوت ایک کی دوسری کی طرف پہنچائی تاکہ ترکیب آفاتوں کو ظاہر ہوویں چنانچہ فرماتا ہے **وَأَنزَلْنَا مَنَاسِلَ مَاءٍ لِّیْنِی** یعنی بعض اوضاع آسمانی سے حرکتوں کو اکٹبا میں خصوصاً آفتاب کی حرکت میں مائے پانی کو واسطے اوگائے زمینوں طرح طرح کو کہ آفتاب والیاں مواد طرح طرح کے میووں کی ہیں تاکہ خارجہ یعنی پس نکالہ سبب اس پانی کے کہ قوت فاعلہ تھو اور زمین قوت قابله سوئی گئی ہے تاکہ بہ سبب جمع ہونی ان دونوں قوتوں کو پیدا کرے **مِنَ الْمَنَاسِلِ** یعنی جنس میووں کی سو **وَأَنزَلْنَا** یعنی رزق واسطے تمہارے اور طریق اتارنے پانی کا اوضاع آسمانی سے یہ ہے کہ جب آفتاب ساتھ حرکت اپنی کو قریب سمت اس کسی ملک اور شہر پہنچتا ہے گرمی اور خشکی اس ملک میں شدہ قبول کرتی ہے اور اجزائے اس زمین کے میں تخیل پیدا ہوتا ہے اور غبار اٹھتے ہیں اور اگر اس ملک کے گرد کوئی ٹکڑا دریا ہے شور کا تھو اس دریا کے اجزائے بتخیر پیدا ہوتی ہے اور بخارات اٹھتے ہیں اور آبادی کی جگہ اور شہروں سے دھوئیں بہت جمع ہو کر اوپر کو جلتے ہیں اور کچھ تینوں چیزیں کہ غبار اور بخار اور دھواں ہے مابین زمین اور آسمان کے جمع ہوتے ہیں پس موسم گرمی میں کہ پیش غالب ہوتی ہے اور بخارات رطوبت والی کمتر تھو یہ غبار غالب ہوتا ہے اور گھولے اٹھتے ہیں اور موائیں ہولناک تیز ہوتی ہیں جب آفتاب نقطہ انقلاب صیفی سے پھرتا ہے اور زبردست سمت اس اس ملک کی سے

دور ہوتا جاتا ہے اور اخبارات اور خدمات میں طرأت پیدا ہوتی ہے اور سبب گرمی کے پہلے سے مابین آسمان اور زمین کے قحطی اور لطافت اور میں آجاتی ہے اور بیچ ولایتوں گرم سیر کے کہ متصل دریا آشور کے کناروں کے یہاں موسم برشکال کا ظاہر ہونا ہے پس ارض مدبرہ جو کے تیلے میں فرشتے کہ ابر پر متعین ہیں حکم ہوتا ہے کہ ان تینوں چیزوں کو ساتھ شحر یک ہواؤں کے طبقہ زمہر رنگ لیجا کر نفع دیں اور بعد نفع کو ادا کر کریں یعنی برساویں پس بیچ حالت نفع کے اخبار تمام کہ ارضیت اور سپر غالب ہو مانند سواد سوداویہ کے پختہ ہو کر پانی ہو جاتے ہیں اور مستعد برسنے کے بن جاتے ہیں اور سبب صدمت دیگ کے پکنے کی بہم پہنچی ہے اس طرح سے کہ سردی طبقہ زمہر بری کی باہر کی طرف سے ابر ہیں کہ تیں جزئی یعنی خیار اور بخار اور دخان جو مرکب ہے تاثیر کرتی ہے اور تا بعد حکمت کا ہے کہ سردی اور گرمی آپس میں جیسا کہ موضوع او محل میں تضاد رکھتی ہیں مکان میں بھی ضدیت رکھتی ہیں اور اسی سبب سے کہ اندر میں کا بارشوں میں گرم ہوتا ہے نسبت غائب کے اور گرمیوں میں باہر اس کا کہ اور پانی کو ٹون کا جاڑوں میں گرم ہوتا ہے اور گرمیوں میں سردیوں گرمی دھوں کی ابر کہ باہر سے بھاگ کر اندر کی طرف پوشیدہ ہوتی ہے اور فرشتے کہ ابر کے اوپر مومل ہیں اور گرمی کو بجائی حرارت غریبہ معدہ اور آلات غذا کے قرار دیکر روشن کرتے ہیں اور یہ روشن کرنا حقیقت کمال کی ہے اور اس وقت میں ابر کو مانند ایک دیگ کے مقرر کرنا چاہئے کہ اس کو پکانے کے واسطے چولہے پر رکھیں فق یہی ہے کہ حرارت پکانے والی دیگ کی باہر سے پکاتی ہے اور حرارت پکانے والی ابر کی اندر کی طرف سے پکاتی ہے مانند معدہ اور دیگر کے اور ہر گاہ پکانے میں ضرور ہے کہ تری کی مدد سے جو والا خشک چیزیں آگ کی گرمی سے جل جاتی ہیں اور اگر کہ جو جاتی ہیں اور ہوا سے غذاؤں کے پکانے میں پانی وغیرہ ڈالتے ہیں اور پھر اسکے غذا جل جاتی ہے اور یہی ہے دانے اور غلے اور اوچیزیں سخت کہ خشک ہوں جب تک کہ پانی ہمراہ اور ان کے نہ پکنا اور نکال نہیں ہو سکتا ہوا سے ابر کے پکانے میں اخبارات کو بجائی دانوں اور غلوں کے مقرر کرتے ہیں اور بخارات کی رطوبت کو بجائے رطوبت پانی کے اور گرمی دھوں کی بجائے آگ کے اور تا بعد

مقرر و حکمت کا ہے کہ جبوقت حرارت کو جسم تر کے اوپر مسلط کرتے ہیں فوجت تاثیر او کی
کے آواز جوش کرنے کی اور شور و اوس جسم رطب کے اجزا میں طاسر ہوتا ہے جیسا کہ
مانڈی پکنے کے وقت معلوم ہوتا ہے ایسے ہی ابر میں وہ شور و آواز عدد کی سمجھنی چاہئے اور
جیسا کہ مانڈی میں کبھی زیادہ آواز ہونے لگتی ہے کبھی کم ایسی ہی اسجگا اور جیسا کہ پکانے
میں ہوا کی حاجت آگ کے دوشن کرنے میں پڑتی ہے ایسی ہی اسجگا بھی واسطے جمع کرنے
اور جدا کرنے ٹکڑے بادلوں کے ہوائیں مسلط کی گئیں اور اس دیر میں کبھی بسبب شدت
پہر کتنے شعلہ دھوؤں کے ہواؤں کے زور سے کوئی ٹکڑا کو در زمین پر گرتا ہے جیسا کہ
چنگاری اور پتنگے چولے میں سواڑتے ہیں تو اوس شراہ کو کہ ابر میں سے جدا ہو کر گرتا
ہے ساقہ سمجھنا چاہئے اور ہر گاہ کہ نفیج کامل ہوتا ہے اور غبارات میں رقت اور میدان کما
دریہ کا آجاتا ہے برستا مینہ کا اور جاری ہونا مذیوں کا ہوجانا جیسا کہ منفعیات اور مہلات
میں آزمایا گیا کہ بونفیع کامل کے تحریک ضعیف ہی بھی اخلاط کا ٹکڑا شروع ہوجاتا ہے
اور اس جگہ جاننا چاہئے کہ اس کارخانہ میں مدار کار اوپر خیر کرنے ہواؤں کے ہر وقت
میں سے اول واسطے اوشٹانے غبارات اور تجارت اور دخانات کے اور جمع کرنے
ان قینوں کے اُس میدان میں کہ زمین اور آسمان کو بیچ میں ہے بعد اوس کے واسطے
بیدا کر فتری کر اور لانے تجارت رطوبت دار کو پانی کی جگہوں اور دریاؤں سے پہلی قسم
کی ہواؤں کو بشرات کہتے ہیں کہ فتنہ سما یا شان اون کی ہے اور دوسری قسم
کی ہواؤں کو لواقعہ بولتے ہیں کہ بمنزلہ تخم کے رطوبت کو منتشر کرتی ہیں مانند نفیج کچھو
کے درخت کے وارسلنا الہر لواقعہ صفت اون کی ہے بعد اوس کے واسطے برابر
کرنے ٹکڑے بادلوں کے بھی ہواؤں کا ہونا ضرور ہے تاکہ اشر فیج کا برابر قبول کریں
اور اس قسم کی ہوائیں بھی لواقعہ میں داخل ہیں بعد اوس کے واسطے پیدا کرنے سوراخوں
دریان ٹکڑے بادلوں کو اور کھونے مسام اون کے کے تاکہ پانی خوب طرح جاری ہوگی
ہوائیں ضرور ہیں اور اس قسم کی ہواؤں کو بھی بشرات نام رکھتے ہیں اور کبھی اتفاق ایسا پڑتا
ہے کہ ہر ایک موسم میں مینہ کے قطرے بعد جدا ہونے کے ایر سے راستہ میں ہوا میں رکھا کر جم

اور اس قسم کی ہوائیں بھی لواقعہ میں داخل ہیں بعد اوس کے واسطے پیدا کرنے سوراخوں دریان ٹکڑے بادلوں کو اور کھونے مسام اون کے کے تاکہ پانی خوب طرح جاری ہوگی ہوائیں ضرور ہیں اور اس قسم کی ہواؤں کو بھی بشرات نام رکھتے ہیں اور کبھی اتفاق ایسا پڑتا ہے کہ ہر ایک موسم میں مینہ کے قطرے بعد جدا ہونے کے ایر سے راستہ میں ہوا میں رکھا کر جم

جاتے ہیں اور اولہ ہو کر گرتے ہیں پس فصل بھی ہواؤں کا ہے اور فصل ربیع میں تمام
جسم ابر کا جم کر ایک پہاڑ اولوں کا ہو جاتا ہے اور سبب اسکا یہ ہے کہ جاڑوں کو موسم
میں باہر کی طرف ابر کی بسبب سردی ہوا، عالم کے سرد ہوتی ہے اور سردی سے مسام بند
ہو جاتے ہیں اور مسام کے بند ہونے سے گرمی بادل کا اندر گھٹی ہوئی رہتی ہے پس
جیسا کہ قطرہ منہ کے بادل کے اندر رقی ہیں رقیق اور رقیقہ والے ہوتے ہیں اور
جس وقت اوس سے وہ قطرے جدا ہوتے ہیں بسبب سردی ہوا کے جم کر گرتے ہیں اور
موسم ربیع میں بسبب گرمی ہوا باہر کے بادل کی باہر کی طرف گرم ہوتی ہے اور بسبب تضاد مکانی
کے اجزاء سرد بخارات کے بادل کے اندر کی طرف پوشیدہ رہتے ہیں اور باطن ابر کا بسبب
سردی اون کی کے جم کر کھڑا رہتا ہے جس وقت بعض فرشتوں کو حکم ہوتا ہے تو ہوا کو اوپر اٹھا
سلط کرتے ہیں اور وہ ہوا اون اجزاء بھی ہوؤں کو پہاڑی ہے ایسا اگلے ربیع کے موسم میں
وقت برستے اولوں کے شور بہت سنا جاتا ہے بلکہ نوبت قلع اور قلع سخت کو پہنچتی ہے اور ہوا
نومیں اسی حالت ربیع کی طرف اشارہ فرمایا ہے اس آیت میں ویزل من السماء من
جبال فیہا من برد فیصلب بہ من یشام ویمرقہ فی شام یکاد سنا یرقہ یدھب بال
بصار اور وہ شدت چکنے بجلی کی ہوقت میں ہوتی ہے کہ شعاع بجلی کی جسم شفاف پر کر
ابر جا ہوا ہے پڑتی ہے پس چمک اوسکی دو چند ہو جاتی ہے اور آنکھ کو خیرگی حاصل ہوتی
ہے اور حالت شبیہ بحالت قمر پیدا ہو جاتی ہے اور جیسا بادل جا ہوا ان اسباب
ساتھ معلق کھڑا رہتا ہے ایسا ہی کبھی بادل پتلا بسبب خدرت رطوبت ہوا کے بغیر نظر
زیادہ کے بہنے کی صورت پیدا کر کے مانند دریا کے معلق درمیاں زمین اور آسمان کے
کھڑا رہتا ہے گویا ہوا عالم کی لہجہ زہری میں تمام پانی بن گئی بسبب تصرف اعلیٰ
مدیرہ کے بچو کو نہیں جاری ہوتی اور جس وقت ہوا تند اوس دریا معلق پر گذرتی ہے
قطرات بیشمار کو اوس دریا سے پہاڑوں کی مانند اوڑھ لیتی ہے اور اس حالت کو ترشح کہتے
ہیں کہ درمیان موسم بارش کے ظاہر ہوتی ہے جیسا کہ وقت چلنے ہوا تیز کے دریا کے
کناروں یا چشمہ یا تالاب پر ایسی ہی شکل نمودار ہوتی ہے اور یہ ہے طریق نزول

یعنی انداز
ہے آسمان
سے چہرہ
ہیں اوسیں
ان لوگوں
پر دشمنی
بیکر باہر
اور پکڑا ہوا
جس کا چلنے
ایسی اسکی
کندہ بجلی کی
یہاں سے
انکھیں
یعنی فیرگی
انکھ کی دیر
ہلکے ہونے
یا بڑھنے
دیکھنے کے
ہو ۱۲ ۱۳

مینجہ کلچ ولایت گرم سیر کہ متصل دریا شورو کے ہو لیکن جو ولایت سرد سیر ہیں اس
 اوس جگہ میں طریق اور ہے اور وہ یہ ہے کہ جب آفتاب سمت راس اون شہروں
 کی سے موسم خریف میں بہت دور چلا جاتا ہے ہوا جو اوس جگہ کی یعنی میدان کی کہ مابین
 زمین اور آسمان کے ہے متکاثف ہو کر یعنی غلیظہ صورت ایر کے دکھائی دیتی ہے
 اور حجم کر بچ ہو جاتی ہے مانند پانی کے کہ وقت زیادہ سردی کے حجم جاتا ہے جس وقت
 ہوا تیز اور پرسر ملتا ہوتی ہے تو وہ ہوا انجمد ہو کر ٹکڑے ٹکڑے ہو کے گرتی ہے کہ اوسکو
 برف کہتے ہیں اور جس وقت آفتاب انقلاب شتوی سے پھرتا ہے یعنی وقت سردی کم
 ہونے کا آتا جاتا ہے اور قریب اعتدال یعنی کے پھونچتا ہے اور گرمی پیدا کرتا ہے تو وہ
 ہوا جی ہوئی پانی ہو کر زمین پر برستی ہے اور فصل ربیع میں اون ولایتوں میں بارش
 کثرت سے ہوتی ہے گویا وہ مینجہ تنقیہ ہوا کا برف کے مادہ سے کرتا ہے اور گرمیوں کو موسم
 میں اون ولایتوں میں بہ سبب دور رہنے آفتاب کے سمت راس سے یعنی ولایتوں سرد سیر
 میں آفتاب سر کے اوپر نہیں آتا ہے اسی گرمی نہیں ہوتی ہے کہ سبب تنخلل زمین کا ہو کہ
 اور بخارات اور غبارات مابں سے اٹھیں اسیو ملے ان شہروں میں باؤ گولے بھی
 نہیں اٹھتے اور برشکال بھی نہیں ہوتا ہے اور بھی جاننا چاہئے کہ زور شور کا رخا نہ بارش
 اور برف کا اکثر بچے پھرنے آفتاب کے انقلاب صیفی سے موسم برشکال میں اور بعد پھر
 کے انقلاب شتوی سے موسم زمستاں میں ہوتا ہے اور اعتدال ربیع سے انقلاب صیفی
 تک اور اعتدال خریفی سے انقلاب شتوی تک یہ کارخانہ اتنا زور نہیں رکھتا ہے بلکہ
 اگر کبھی کبھی مینجہ کا برستا اور برف کا گرنا ان وقتوں میں ہوتا بھی ہے تو نادر اور خلاف عاد
 ہے اور سب اسکا یہ ہے کہ بغیر حرارت شدیدہ کے کہ تابستان میں اول نہو وے
 تاثیر حرارت شعل آفتاب کی سخارات کے اٹھانے میں اور غبارات کے رفیق کرنی
 میں ظاہر نہیں ہوتی اور ایسے ہی بدون سردی اور خشکی کمال درجہ کے موسم
 زمستاں میں تاثیر دور ہونے آفتاب کی بیچ جمادینہ بخارات اور ہواؤں کے متصو نہ ہیں
 ہوتی یہ جو کچھ کہ بیان اسباب اس کارخانہ کا موافق شرع اور عقل کے معلوم ہوتا ہے

اور سوائے ان ہسابوں اور طریقوں کے اور ہساب اور طریق بھی ہیں کہ نادر موجب پر
 بیٹھ اور گرنے برف اور اولوں کے ہوتے ہیں اور وہ ہساب بھی بہت ہیں پس جو کوئی
 احاطہ ہساب اس کا خاندان کا ارادہ کرے تا فہم ہے واللہ خزائن السموات والارض
 ولكن المتنافسون لا يفقهون باتی را اس جگہ ایک سوال مشہور کہ ثمرات جمع قلت ہے
 کہ دلالت او پر تین کے دس تک کرتی ہے اور حال یہ ہے کہ سیوے بہت ہیں مثلاً
 جمع قلت کا باوجود اس قدر کثرت کے کیونکر جائز ہو جواب اسکا یہ ہے کہ کریم حبیب
 بخشش اور عطا اکمل کا بہت کو تھوڑا جانتا ہے اس سبب سے عینہ جمع قلت
 کالائے کہ یہ تمام سیوے طرح طرح کی تباہی نظروں میں بہت دکھائی دیتی ہیں
 پس بہت بخشش اور عطا اسکی کے تھوڑے اور خفیہ میں اور جو کہ صاحب کثرت نے
 بیچ جواب اس سوال کے ذکر کیا ہے کہ عبارت اسکی یہ ہے انما قيل القرات على الله
 وان كان الله المحيى علم السماء جاكثيرا لانه قصد بالقرات جماعة القرات التي في قوله اذ كانت
 ثمره يستأنه يندون ثماره كقولهم القصيدة كلمة اور حاصل اسکا یہ ہے کہ لفظ ثمرات کا
 گویا فائدہ جمع الہی کا دیتا ہے اور یعنی جماعت ثمرات کے ہے پس یہ جواب اس
 سوال کے دفع کرنے میں کافی نہیں اسوئے کہ لفظ ثمرات کا ہر چند اس تقدیر پر
 دلالت او پر قلت فردوں شمار نہیں کرتا ہے لیکن دلالت او پر قلت حدیثاً
 شمار کے بلاشبہ کہتا ہے اور یہ خلاف واقع کے ہے اور متانی مقام بیاں کثرت
 کی ہے اور اس جگہ جانتا ہے کہ حق تعالیٰ نے ان دو آیتوں میں پانچ چیزیں نمتوں میں
 سے کہ دیلیس حدایت اسکی کی ہیں اپنے بندوں کے اوپر شمار کریں اول پیدائش
 آدمیوں کی ہر وقت دوسری پیدائش باپ دادوں اور ان کے کی اور ان دو نو
 نعمتوں کو ایک جگہ ذکر فرما کر آیت کو ختم کیا تیسرے پیدائش زمین کی چوتھے
 پیدائش آسمان کی پانچویں وہ چیز جو وہ نو سے حاصل ہوئی کہ آسمان سے پانی کو
 نازل فرمایا اور زمین سے لبیب اس پانی کے میوں کو اگایا اور ان کو رزق ملا
 کا شہرا یا اور یہ تینوں نعمتیں دوسری آیت میں ایک جگہ لائے وہ اس تفرق

لے
 کہ اسکی نہیں
 کیا گیا تین
 اور دس
 جمع قلت
 لہذا کہ تین
 غلط نہیں ہے
 کے پانی سے
 بہت سلسلہ
 میں اسکا
 کہ قصد کیا گیا
 ساقط ثمرات
 عام ثمرہ
 کی کچھ اول
 ان کے
 اور ان کے
 بہت سلسلہ
 رہتے ہیں
 شمار کیا
 جگہ لگاتار
 ان کا بعض
 کہتا ہے

اور ترتیب کی کیا ہے۔ وجہ اسکی یہ ہے کہ پہلی دو نوعیتیں اقسام روحانی سے
ہیں اور تینوں نوعیتیں اخیر کی عالم اجسام سے ہیں پہلی دو نوعیتوں کو مقدم اور ایک
جگہ اس واسطے ذکر کیا کہ ان کو نسبت تمام چیزوں کے نفس اپنے سے زیادہ
قرب ہوتا ہے بعد اوس کے اپنے ہول کے ساتھ یعنی باپ دادا وغیرہ اور اخیر
نعمتوں میں بھی ترتیب عایت کی اسواسطے کہ زمین مکان اور جائے قرار نبی آدم کی
ہے بیٹھنا اور اوٹھنا اور جاگنا اور سونا اور نکاح اسی پر ہے اور کسی وقت میں اوس کی
خافل نہیں ہوتے ہیں پھر جب نظر اوٹھاتے ہیں آسمان کو دیکھتے ہیں کہ مثال ایک
قہر کے اون کے سر پر سایہ ڈالی ہوئی ہے اور انوار اور شعاعیں طرح طرح کی
اوس سے چمک رہی ہیں پھر اوس چیز کو کہ مجموع ان دونوں مہن اور چھت سے پیدا
ہوتی ہے بیان فرمایا اسواسطے کہ مرتبہ مرکب کا بعد مرتبہ سادہ کے ہے اور بھی چاہئے جانتا کہ
بعض کو تہ اندیشوں نے لفظ فراشا کے واسطے لیل اسبات کی اوپر لکھ پڑی ہے کہ زمین اوپر
شکل کر کے نہیں اسواسطے کہ کرہ کو فرش نہیں کہہ سکتے اور یہ استدلال نہایت پوچ ہے
بسیب سکے کہ زمین کا فرش ہونا اس قسم کا نہیں کہ اسکو منزلہ تو لنگ اور بندو اور
قالین اور شطرنجی کے ٹہرایا جاوے اور اب قیاس کرنا کمال غفلت ہے فرش کیوٹا
لازم نہیں کہ سطح ہوا رہی ہو زمین باوجود کرویت اور مدور ہونے کے بسیب اسکے کہ جسم
اسکا بیڑا ہے اور طرفین اسکی آپس میں نہایت دور درمیں اور بلندی اوپری اسکی
نظر میں نہیں آتی ہے بے شبہ قابلیت فرش ہونے کی رکھتی ہے اور باوجود اسکے دایر
قوی اور قطعی اوپر کرویت اسکی کے قائم ہیں اور جو کہ سب لیلوں عقلیہ اس مدعا کی سے
زیادہ دلیل ظاہر ہے یہ ہے کہ طلوع اور غروب ستاروں کا اہل مشرق پر مقدم اوپر
طلوع اور غروب اہل مغرب کے ہوتا ہے اور اب میں شمال اور جنوب کے قطب ظاہر
کا زیادہ ارتفاع اور قطب خفی کا زیادہ انحطاط ہوتا ہے جس صورت میں کہ
نہایت شمال کی طرف ہوں کمال درجہ کو بھونچیں اور جانبیں بائیں ہوں یہ دلیل صریح
اوپر کرویت زمین کے ہے اسواسطے کہ اگر زمین مسطح ہوتی تو مقدم اوٹھا غروب

اور سوائے ان حسابوں اور طریقوں کے اور حساب اور طریق بھی ہیں مگر نادر موجب پر
 مینہ اور گرنے برف اور ازلوں کے ہوتے ہیں اور وہ حساب بھی بہت ہیں پس جو کوئی
 احاطہ حساب اس کا خانہ کا ارادہ کرے تا فہم ہے واللہ خزانۃ السموات والارض
 ولكن المنافقين لا يفقهون باقی اس جگہ ایک سوال مشہور کہ ثمرات جمع قلت سے
 کہ دلالت اوپر تین کے دس تک کرتی ہے اور حال یہ ہے کہ میوے بہت ہیں مثال
 جمع قلت کا باوجود اس قدر کثرت کے کیونکر جائز ہو جواب اسکا یہ ہے کہ کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 بخشش اور عطا وکمال کا بہت کو تھوڑا جانتا ہے اس سبب سے فیض جمع قلت
 کا لائے کہ یہ تمام میوے طبع طرح کی بیماری نظروں میں بہت دکھائی دیتوں ہیں
 بہت بخشش اور عطا وکمال کے تھوڑے اور حقیر ہیں اور جو کہ صاحب کثرت نے
 بچ جواب اس سوال کے ذکر کیا ہے کہ عبارت او سکی یہ ہے انما قیل الثمرات علی لفظ
 وان کان الثمر الخرج بآلہ السماء جمالا کثیرا لانه قصد بالثمرات جماعۃ الثمرۃ الخ فی قولہم ادکت
 ثمرۃ بستانہ یزیدون ثمانۃ ثلثمۃ القصیدۃ کلمۃ اور حاصل اسکا یہ ہے کہ لفظ ثمرات کا
 گویا فائدہ جمع جمع کا دیتا ہے اور یعنی جماعت ثمرات کے ہے پس یہ جواب اس
 سوال کے وقع کرنے میں کافی نہیں اسوہلے کہ لفظ ثمرات کا ہر چند اس تقدیر پر
 دلالت اوپر قلت فردوں شمار نہیں کرتا ہے لیکن دلالت اوپر قلت حد ہمارا
 شمار کے بلاشبہ کہتا ہے اور یہ خلاف واقع کے ہے اور متافی مقام بیاں کثرت
 کی ہے اور اس جگہ جانا ہے کہ حق تعالیٰ نے ان دو آیتوں میں پانچ چیزیں نیتوں کی
 سے کہ دلیل حدانیت او سکی کی ہیں اپنے بندوں کے اوپر شمار کریں اول پیدائش
 آدمیوں کی ہر وقت دوسری پیدائش باپ دادوں اور ان کے کی اور ان دو نو
 نعمتوں کو ایک جگہ ذکر فرما کر آیت کو ختم کیا قیسر پیدائش زمین کی چوتھے
 پیدائش آسمان کی پانچویں وہ چیز جو دو نو سے حاصل ہوئی کہ آسمان سے پانی کو
 نازل فرمایا اور زمین سے لہب او س پانی کے میوے کو اگایا اور ان کو رزق غلہ
 کا پھرایا اور یہ تینوں نعمتیں دوسری آیت میں ایک جگہ لائے وہ اس طرف

لایک
 کھا سکتے ہیں
 کیا کیا ثمرات
 اور درخت
 جمع قلت
 اظہار کر دے کہ
 غلطی میں نہ
 کیا پانی
 بہت سارے
 ہیں ہر اس
 کو قصد کیا گیا
 ساتھ ثمرات
 عام ثمر
 کی کچھ دل
 ان کے
 اور ان کے
 بستانہ ہمارا
 رہتے ہیں
 غلہ و پانی
 ہر گز کوتاہی
 دو کا فیض
 کیونکہ

اور ترتیب کی کیا ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ پہلی دو نوعیتیں اقسام روحانی سے
 ہیں اور تینوں نوعیتیں اخیر کی عالم اجسام سے ہیں پہلی دو نوعیتوں کو مقدم اور ایک
 جگہ اس واسطے ذکر کیا کہ انسان کو بہت تمام چیزوں کے نفس اپنے سے زیادہ
 قرب ہوتا ہے بعد اس کے اپنے مہول کے ساتھ یعنی باپ دادا وغیرہ اور اخیر
 نوعتوں میں بھی ترتیب عایت کی اسواسطے کہ زمین مکان اور جائے قرار نبی آدم کی
 ہے بیٹھنا اور اوٹھنا اور جاگنا اور سونا اور نکلا اسی پر ہے اور کسی وقت میں اس کی
 غافل نہیں ہوتے ہیں پھر جب نظر اوٹھاتے ہیں آسمان کو دیکھتے ہیں کہ مثال ایک
 قہر کے ان کے سر پر سایہ ڈالی ہوئی ہے اور انوار اور شعاعیں طرح طرح کی
 اس سے چمک رہی ہیں پھر اس چیز کو کہ مجموع ان دونوں مہول اور چہیت سے پیدا
 ہوتی ہے بیان فرمایا اسواسطے کہ مرتبہ مرکب کا بعد مرتبہ سادہ کے ہے اور بھی چاہئے جانتا کہ
 بعض کو کہ اندیشوں کے لفظ فراشا کے سوا دلیل سبب کی اوپر پکڑی ہے کہ زمین اوپر
 شکل کر کے نہیں اسواسطے کہ کرہ کو فرش نہیں کہہ سکتے اور یہ استدلال نہایت پورچ ہے
 بسبب اسکے کہ زمین کا فرش ہونا اس قسم کا نہیں کہ اسکو منہزلہ تو شک اور بندہ اور
 قالین اور شطرنجی کے ٹھرایا جاوے اور اب قیاس کرنا کمال غفلت ہو فرش کیونکہ
 لازم نہیں کہ سطح ہوا رہی ہو بین باوجود کرویت اور مدور ہونے کے بسبب اسکے کہ جسم
 اسکا یڑا ہے اور طرفین اسکی آپس میں نہایت دور ہیں اور بلند ہی اور پستی اسکی
 نظر میں نہیں آتی ہے بے شبہ قابلیت فرش ہونے کی رکھتی ہے اور باوجود اسکے دایا
 قوی اور قطعی اوپر کرویت اسکی کے قائم ہیں اور جو کہ سب لیلوں عقلیہ اس مدعا کی ہے
 زیادہ دلیل ظاہر ہے یہ ہے کہ طلوع اور غروب ستاروں کا اہل مشرق پر مقدم اوپر
 طلوع اور غروب اہل مغرب کے ہوتا ہے اور اہل شمال اور جنوب کے قطب ظاہر
 کا زیادہ ارتفاع اور قطب خفی کا زیادہ انحطاط ہوتا ہے جس صورت میں کہ
 نہایت شمال کی طرف ہوں کمال درجہ کو بھیجیں اور جانبیں ہاگرتا ہے یہ دلیل صریح
 اوپر کرویت زمین کے ہے اسواسطے کہ اگر زمین سطح ہوتی تو مقدم اوپر آخر طلوع

ترجمہ تفسیر غزالی
 سورہ بقرہ
 آیت ۲۰۵
 اور ترتیب کی کیا ہے
 وجہ اسکی یہ ہے کہ پہلی
 دو نوعیتیں اقسام روحانی
 سے ہیں اور تینوں نوعیتیں
 اخیر کی عالم اجسام سے
 ہیں پہلی دو نوعیتوں کو
 مقدم اور ایک جگہ اس
 واسطے ذکر کیا کہ انسان
 کو بہت تمام چیزوں کے
 نفس اپنے سے زیادہ
 قرب ہوتا ہے بعد اس کے
 اپنے مہول کے ساتھ یعنی
 باپ دادا وغیرہ اور اخیر
 نوعتوں میں بھی ترتیب
 عایت کی اسواسطے کہ
 زمین مکان اور جائے
 قرار نبی آدم کی ہے
 بیٹھنا اور اوٹھنا اور
 جاگنا اور سونا اور نکلا
 اسی پر ہے اور کسی وقت
 میں اس کی غافل نہیں
 ہوتے ہیں پھر جب نظر
 اوٹھاتے ہیں آسمان کو
 دیکھتے ہیں کہ مثال ایک
 قہر کے ان کے سر پر سایہ
 ڈالی ہوئی ہے اور انوار
 اور شعاعیں طرح طرح
 کی اس سے چمک رہی ہیں
 پھر اس چیز کو کہ
 مجموع ان دونوں مہول
 اور چہیت سے پیدا ہوتی
 ہے بیان فرمایا اسواسطے
 کہ مرتبہ مرکب کا بعد
 مرتبہ سادہ کے ہے اور
 بھی چاہئے جانتا کہ
 بعض کو کہ اندیشوں کے
 لفظ فراشا کے سوا
 دلیل سبب کی اوپر
 پکڑی ہے کہ زمین
 اوپر شکل کر کے
 نہیں اسواسطے کہ
 کرہ کو فرش نہیں
 کہہ سکتے اور یہ
 استدلال نہایت
 پورچ ہے بسبب
 اسکے کہ زمین
 کا فرش ہونا اس
 قسم کا نہیں کہ
 اسکو منہزلہ تو
 شک اور بندہ اور
 قالین اور شطرنجی
 کے ٹھرایا جاوے
 اور اب قیاس کرنا
 کمال غفلت ہو
 فرش کیونکہ لازم
 نہیں کہ سطح
 ہوا رہی ہو بین
 باوجود کرویت
 اور مدور ہونے
 کے بسبب اسکے
 کہ جسم اسکا
 یڑا ہے اور
 طرفین اسکی
 آپس میں نہایت
 دور ہیں اور
 بلند ہی اور
 پستی اسکی
 نظر میں نہیں
 آتی ہے بے
 شبہ قابلیت
 فرش ہونے کی
 رکھتی ہے اور
 باوجود اسکے
 دایا قوی اور
 قطعی اوپر
 کرویت اسکی
 کے قائم ہیں
 اور جو کہ سب
 لیلوں عقلیہ
 اس مدعا کی ہے
 زیادہ دلیل
 ظاہر ہے یہ ہے
 کہ طلوع اور
 غروب ستاروں
 کا اہل مشرق
 پر مقدم اوپر
 طلوع اور غروب
 اہل مغرب کے
 ہوتا ہے اور
 اہل شمال اور
 جنوب کے قطب
 ظاہر کا
 زیادہ ارتفاع
 اور
 قطب خفی کا
 زیادہ انحطاط
 ہوتا ہے جس
 صورت میں کہ
 نہایت شمال
 کی طرف ہوں
 کمال درجہ کو
 بھیجیں اور
 جانبیں ہاگرتا
 ہے یہ دلیل
 صریح اوپر
 کرویت زمین
 کے ہے اسواسطے
 کہ اگر زمین
 سطح ہوتی تو
 مقدم اوپر
 آخر طلوع

اور غروب کا اور اتقاغ اور اسخطاط و نو قبطہ نکا کیوں ہوتا اور اسی واسطے متفقین لکھا
 فنادوں میں لکھا ہے کہ اگر دو بجائی طلوع آفتاب کے وقت میں ایک چین ہیں
 اور دوسرا اندلس میں بلکہ بحر قند میں دوسرا وارث پہلے کا ہوتا ہے اور پہلا وارث
 دوسرے کا ہوگا اس واسطے کہ چین میں آفتاب پہلے نکلتا ہے اور بحر قند میں پیچھے پس
 موت برادر چینی کی مقدم برادر بحر قند سی کی موت سے ہے اور دلائل شرعیہ سے ہے
 کہ اس مطلب پر میں اون بیل سے ظاہر دلیل بھی ہے کہ اوقات نماز کے اور ہوا و فضا
 آفتاب کے مقرر کئے ہیں اس وجہ پر کہ تمام مکلفین کو کرا طراف زمین میں ولایتوں
 مختلفہ میں پھیلے ہوئے ہیں شامل ہوا اور یہ صورت بغیر کریت زمین کے درست نہیں
 ہوتی اور بھی جاننا چاہئے کہ اس آیت سے میرے معلوم ہوتا ہے کہ رزق خاص ساتھ
 غذا بنی آدم کے نہیں بلکہ جس چیز کے ساتھ نفع اور ٹھائیں رزق ہے اس واسطے کہ چھ مقام
 بیان کرنے عموم نشوون کے کفایت اور ارون سیوؤں کے کہ فقط غذا آدمیوں کی ہو
 سرگز مناسب نہیں اور بھی جاننا چاہئے کہ مفسرین سلف و ایسا منقول ہے کہ پانی
 مینہ کا آسمان سے آتا ہے نہ ابر سے اور بادل صرف ایک واسطہ ہے مانند غربال کے
 جیسا کہ ابوشیخ نے کتاب الحطمت میں حضرت صن بصری سے روایت کی ہے کہ اون کو
 پوچھا پانی مینہ کا آسمان سے آتا ہے یا ابر سے فرمایا آسمان سے ابر فقط علامت ہے
 اس سے زیادہ نہیں اور پانی آسمان سے ہے اور کعب احبار سے روایت کی ہے کہ اللہ تعالیٰ
 غربال المطر اگر ابر نہ ہوتا پانی آسمان کا وقت برسنے کے ہقدر شدت کرتا کہ زمین پھٹ جاتی
 اور اسی ہی خالد بن مہدیان سے روایت کی ہے کہ مینہ عرش کے نیچے سے آتا ہے اور علی بن ابی
 ساتوں آسمانوں سے گزرتا ہے یہاں تک کہ نیچے کے آسمان میں جمع ہوتا ہے اور اس
 جگہ سے ابر اسکو جذب کر کے اپنی طرف کھینچتا ہے اور عکبر سے اسی نفس کی ہے کہ نیچے کا
 پانی ساتویں آسمان سے ہے اور خالد بن زید سے روایت کی ہے کہ مینہ دو قسم کا ایک
 اس کا آسمان سے آتا ہے اور ایک قسم اس سے ہے کہ ابر پانی کو بند کر دیتا ہے اور بسبب ہوا
 بجلی کا اسکو زمین پر ڈالتا ہے پس جو قسم نیچے کی کہ دریا میں سے ہے اور جس قوت روئیدگی کی نہیں

تفسیر
 اس کی
 دلائل
 برکت
 اور اس کا
 بیک
 پر اسلام
 میں اس
 بات کی گواہی
 دیتا ہوں
 کہ اس کے
 اس کوئی
 پوچھنے کے
 لائق نہیں
 اور اس
 بات کی
 گواہی دیتا
 ہوں کہ
 محمد صاحب

کوئی شے اوس سے زمین میں سے نہیں آگتی اور جو قسم کہ آسمان سے ہے اوس میں
اوگائے اور پیدا کرنے کی ہے اور حقیقت ان قولوں کی یہ ہے کہ پیدائش بادل
کی بلاشبہ درمیان آسمان اور زمین کے ہے اور استحالة غبارات اور بخارات
کا بھی اویسی جگہ ہوتا ہے لیکن ہر گاہ کہ اکثر چڑھنا بخارات کا دریا رشور سے ہوتا
ہے اور زعد اور برق سبب پھیل جانے اور رقیق ہونے غبارات کے ہوتے ہیں
کہہ سکتے ہیں کہ ابر نے دریا سے پانی پیا اور بسبب زعد اور برق کے زمین پر سارے
اور اصل اس کارخانہ کی اوضاع آسمانی سے اور افعال فرشتوں ساتوں آسمانوں
کے سے ماخوذ ہے کہ ساتھ حکم قضاء عشی کے تدبیر اس کام کی کرتے ہیں پس تمام
غباریں منطبق ہوئیں اور حقیقت میں تمام کارخانے عالم کے اگرچہ ظاہر میں ساتھ
اسباب ارضیہ سافلہ کے متعلق دیکھائی دیتے ہیں لیکن تاثیر قضاء عشی کی ہے
کہ ان اسباب کو جمع کر کے ان کارخانوں کی طرف مصروف کرتی ہے خصوصاً پیدائش
زمین اور آسمان کی اور جو کچھ کہ ترکیب قوتوں فاعلہ اور قابلہ ان دونوں کی سر نمود
ہوتا ہے بلاشبہ تاثیر پاک الہی کی سے ہے اور اللہ تعالیٰ اس امر میں یگانہ ہے اور جیسا
کہ اللہ تعالیٰ ساتھ ان انعامات کے متفرد ہے کہ کوئی کمال انتظام میں شریک اوسکا
نہیں پس بندوں کو چاہئے کہ ان انعامات کے شکر میں عبادت بھی خاص اوسکے
واسطے کریں اور دوسرے کو شریک نہ کریں فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰہِ اُنْدًا اِذًا یعنی نہ ٹھیراؤ
خدا کے ہمسر کہ اوکو استحقاق عبادت میں اوسکے ساتھ شریک مقرر کرو چہ جائے اس کے
کہ البیت میں یا کسی صفات کمال میں برابر اوسکے عتقاد کرو وَاَنْتُمْ تَعْلَمُونَ یعنی حال یہ
ہے کہ تم جانتے ہو کہ تم کو اور باپ داداؤں تمہارے کو اور آسمان اور زمین کو سوا اوسکے
دوسرے نے پیدا نہیں کیا ہے اور بیٹھ کو سوا اوسکے دوسرے نے نہیں آؤنا
اور میوؤں کو سوا اوسکے دوسرے نے زمین سے نہیں نکالا اور یہ بات ظاہر ہے
کہ تفرد انعام میں موجب تفرد کا شکر میں ہے پس اختیار کرنا دین اسلام کا مقتضائے
باران وغیرہ کا ہے اس واسطے کہ خود بیٹھ اور مبدأ اوس کا کہ آسمان ہے

اور مہتا اوسکا کہ زمین ہے اور ثمرہ اوسکا کہ حصول رزق ہے اوسے قہر قدرت میں ہے اور تم کو مینہ سے چاہہ نہیں پس جو تم شیل کرتے واسطے بھاگنے اپنے کے دین اسلام سے بنائی تھی اولیٰ تمہارے واسطے مفر ہوئی اور مقتضی واسطے زمانہ پر داری دین اسلام کے ہوئی اس جگہ جاننا چاہئے کہ کوئی شخص جہان میں ایسا نہیں کہ شریک خدا کا وجوب لوجود اور علم اور قدرت اور حکمت میں اعتقاد کرے لیکن بہت فرقوں نے اور چیزوں میں غفلت کی راہ سے اللہ تعالیٰ کے واسطے شریک مقرر کئے ہیں اور جو وقت ابھی طبع طور کر رہے ان چیزوں کی شرکت مجھے اون چار صفتوں میں اعتقاد و شرکت کا آجاتا ہے پس حقیقت میں اعتقاد شرک کا مناقض و مینافی اعتقاد وحدانیت ان چار صفتوں کے ہے کہ اس امر کو بعد تحقیق اور تدبیر کے ہر شخص علم رکھا ہے پس مشرکین اپنی زبان سے آپ ملازم ہو تو ہیں تفصیل شرک کی کہ جہان میں موجود ہے کہ ایک گروہ جہان کے واسطے دو خالق قرار دیتے ہیں ایک حکیم ہے کہ پیدا کر نیوالا نیکیہ کا اور ایک فیکہ کہ پیدا کر نیوالا بدیوں کا ہے اور اس گروہ کو توفیر کہتے ہیں اور سلطان اس شریک اور وہیں کی زبان سے معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ وہ سفیر پیدا کیا ہو اسکا ہے اگر پیدا کیا ہو اصانع حکیم کا ہے پس صادر ہونا شرک کا حکیم سے لازم آیا اور اگر خود بخود پیدا ہوا ہے پس واجب الوجود ہوا اور واجب الوجود کو کمال علم اور کمال قدرت اور کمال حکمت لازم ہے یہ کیونکر ہو سکتا واجب الوجود جاہل اور بے وقوف ہو اور فرقہ دوسرا کہ اپنے تئیں صاحبیں کہتے ہیں اور انکا اعتقاد یہ ہے کہ ہر چند وجوب وجود اور علم اور قدرت اور حکمت خدا کے واسطے جو یکساں اس نے جہان کے کا رہا ہے آسمان کے ستاروں کے دے رکھو ہیں اور تدبیر خود شرک کی انہیں کے حوالہ کی ہے پس ہم کو چاہئے کہ ارواح ان ستاروں کے واسطے نہایت تعلیم بخالوں اور کمال تعلیم عبادت ہے تاکہ کاروائی ہماری کریں اور انکا مذہب بھی ان کی زبان سے ملاحظہ ہوتا ہے اس واسطے کہ اگر خداے تعالیٰ عبادت ہماری جانتا ہے پس یہ عبادت کو اکب کی لغو اور بے حاصل ہوئی اس واسطے کہ تقرب ہم کو بسبب عبادت نہ تعالیٰ اپنا بدیں حاصل ہوا پس ہم کو سہ تہ تو سل اس طرح

تفسیر
بقرہ
الم
سورہ
بقرہ
ترجمہ
تفسیر
غفری

فصل اول در بیان وجوب عبادت خدا

ان کو اکبر کہ کیا حاجت ہے اور اگر اللہ تعالیٰ ہماری عبادت کو نہیں جانتا ہے
 پس اسکے علم میں قصور پڑا اور اسکا علم کامل نہ ہوا اور بھی ستارے اگر خود بخود
 کارروائی ہماری کرتے ہیں پس قدرت میں خدا کے ساتھ برابر ہو گئے اور شرک
 قدرت میں لازم آیا اور اگر بسبب قدرت دینے خدا کے کارروائی کرتے ہیں پس
 ہم کو ضرور ہے کہ ان واسطوں کی طرف رجوع کریں اس واسطے کہ قدرت اللہ تعالیٰ
 کی لئے جیسا کہ اونکو واسطے اور وسیلے کارروائی ہماری کے مقرر کئے ہیں ایسا ہی خواہ
 فیض سالی ہماری لگائی اون کے دلوں میں ڈالنا اسکا کام ہے فرقہ تیسرا ہنود کا کہ کہتے ہیں
 کہ روحانیات غیبیہ کہ مدبر جہان کے کاموں کی ہیں رنگ برنگ کی صوتیں رکھتی
 ہیں ہم سے درپردہ ہیں اور مخفی رہتی ہیں پس ہم کو چاہئے کہ صوتیں اون روحانیات
 کی سونے اور چاندی سے بنا کر تعلیم کے ساتھ پیش آویں تاکہ یہ روحانیات ہم سے
 راضی ہوں چوتھا فرقہ پیر پرستوں کا کہتے ہیں کہ ہر کوئی بزرگ شخص کہ بسبب کمال
 ریاضت اور مجاہدہ کے مستجاب الدعوات اور مقبول الشفاعۃ عند اللہ ہوا تھا اس
 جہان سے گذرتا ہے اسکی روح کو قوت بڑی اور وسعت نہایت بہم پہنچتی ہے
 جو کوئی صورت اسکی کو برزخ کرے یا اسکی نشست برخاست کی جگہ یا اسکی
 گور پر سجدہ اور تزلزل کرے روح اسکی بسبب وسعت اور اطلاق کے اسکی
 اوپر مطلع ہوتی ہو دنیا اور آخرت میں اسکی حق میں شفاعت کرتی ہے پانچواں گروہ
 جابلوں میں سے کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ اپنی ذات میں پاک ہے اس بات سے کہ
 کوئی اسکی عبادت کرے پس طریق عبادت اسکی کا یہ ہے کہ کسی کو مخلوق
 اسکی سے قبلہ توجہ اپنی کا کیا جاوے تاکہ توجہ ہماری طرف اس قبلہ کے بعینہ
 توجہ طرف خدا کے ہووے اور وہ مخلوق کہ صلاحیت قبلہ ہونے کی کچھ
 ساتھ ایک جنس کے خاص نہیں بلکہ جو چیز کہ خواہ عجمیہ اور غریبہ اوس میں
 موجود ہوں قبلہ ہو سکتا ہے جیسا کہ پانی گنگا کا دریاؤں میں اور درخت لسی کا
 درختوں میں سے اور اوپر اسی قیاس کے حیوانات اور نباتات اور معاون اور

تفسیر

عجمیہ

برج

پارو

چاندی

برج

عجمیہ

برج

عجمیہ

برج

عجمیہ

برج

عجمیہ

برج

عجمیہ

برج

عجمیہ

برج

عجمیہ

برج

عجمیہ

برج

عجمیہ

برج

عجمیہ

بیان در حدیث بر سر بیان در حدیث

تفسیر

نازل کی

ذی سہ ماہ

گیارہ روز

سبت اور

نہدیا پھر

پسند ہو

اور ایک

اور ایک

اور ایک

پہاڑوں اور پہریوں سے قبل اپنے ہٹا لئے ہیں اور یہی ہے مذہب عوام بنود کا
 یہ تفصیل ان آدمیوں کی ہے کہ عبادت دوسروں کو خدا کے ساتھ شریک کرتے ہیں
 اور شریک کر دیا لے سوائے عبادت کے اور چیزوں میں پس وہ لوگ بہت ہیں جیسے
 ان سے وہ ہیں کہ ذکر کرنے میں اور ان کو خدا کے ساتھ برابر کرتے ہیں اور نام دوسرے
 مانند نام خدا کے قرب کی راہ سے ذکر کرتے ہیں اور بعضے ان سے وہ لوگ ہیں کہ
 فرج اور خدا اور قربانیوں میں خدا کے ساتھ دوسروں کو شریک کرتے ہیں اور بعضے
 ان سے وہ آدمی ہیں کہ نام رکھنے میں بندہ فلاں اور عجبہ فلاں کہتے ہیں اور یہ شریک
 فی تسمیہ اور بعضے ان سے وہ لوگ ہیں کہ واسطے دفع باؤں کے دوسروں کو کہا
 ہیں ایسی ہی واسطے حاصل کرنے منافع کے دوسروں کی طرف رجوع کرتے ہیں متعلق ہر
 نہ اس طرح جو کہ توسل ان دوسروں سے کریں کہ یہ شریک نہیں اور بعضے ان سے وہ
 آدمی ہیں کہ نام دوسرے کو خدا کے نام کے ساتھ بیچ مقام عموم علم اور قدرت کے برابر
 کرتے ہیں چنانچہ نسائی اور ابن ماجہ نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ ایک دن ایک
 شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا کہ ماشاء اللہ و شئت یعنی جو چیز کہ خدا لے
 چاہی اور تم چاہو ہو جاو گی آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا جعلتني لله ندا ابل ماشاء الله
 وحد لا یسے مقرر کیا تو نے مجھ کو اس کا شریک بلکہ خدا کی ہی شیت سے ہر چیز ہوتی ہے
 اور امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے حذیفہ بن ایمان سے روایت کی
 ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے لا نقول ماشاء الله و شاء فلان قولنا
 ماشاء الله ثم شاء فلان یعنی نہ کہو تم وہ چیز کہ چاہی اس نے اور چاہی فلاں نے کہو تم
 کہ جو چیز چاہی اس نے پھر چاہی فلاں نے اس جگہ چاہنا چاہئے کہ جیسا کہ عبادت غیر خدا
 کی مطلقاً شریک اور کفر ہے تا بعد ازیں غیر اس کی بھی بالاستقلال کفر ہے اور یہی
 غیر کی کہ بالاستقلال ہو یہ ہیں کہ اس کو یہ نہ سمجھے کہ یہ شخص چنانچہ والا احکام الہی کا
 ہے بلکہ حاکم خود بخود سمجھ کر بیٹا طاعت اس کی گم گردن میں ڈالے اور نقیب
 اس کی لازم جان اور باوجود ظاہر ہونے مخالفت حکم اس کے کے ساتھ

حکم خدا کے اس کے اتباع سے باز رہے اور کچھ بھی ایک قسم شریک ٹھہرانا ہے
 کہ سچ آیت اتخذوا الحبارہم و رہباہم اربابا من دون اللہ و المسیم بن مریم کے یعنی
 مقرر کیا عالموں اور ایسوں اپنے کو پرورش کرنے والے سوا اللہ کے اور سچ بیٹے
 مریم کو بڑائی اور سکی بیان فرمائی ہے پس وہ لوگ کہ اطاعت اور انکی ساتھ حکم
 خدا کے فرض ہو چھ گروہ ہیں بعضے اوں میں سے پیغمبر ہیں کہ اطاعت اور انکی حقیقت
 میں اطاعت خدا کی ہے اس واسطے کہ اطلاع اور پر اوہم اور نوہی اللہ تعالیٰ کے بغیر
 وسیلہ اوں کے نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ خلق کو بسبب دوری اور احتجاب کے
 ممکن نہیں کہ علوم سچے اپنے پروردگار سے بلا واسطہ سمجھیں اور روح پیغمبر کی نے
 بسبب مشاہدہ حق کے نہایت مناسبت جناب الہی سے حاصل کری اور نفس و گو
 نے بسبب مخالفت خلق کے رتبہ بشریت کا رکھنا قلب او سکا روح او سکی سے کلمات
 ربانیہ کو اخذ کے قوای نفسانی میں القا و ان کلمات کو کرے اور خلق او سکو واسطہ
 سے بسبب ربط جنسیت کے قبول اوں کلمات کو کرے اور اس واسطے اطاعت اوں کی
 مقید ساتھ اسکے ہے کہ اوہم اور نوہی اور انکی رسالت کی جہت سے القا کئے گئے ہوں نہ
 مطلق اور اسی واسطے سچ قبول کرنے مشورہ اور احکام اجتہاد پیغمبر علیہ السلام کی
 بھی زیادہ گنجائش کی گئی ہے ہریرہ رضی اللہ عنہا کو پہلے فرمایا کہ زوج اپنی کو اختیار
 کرے او چپ او سننے پوچھا کہ کچھ حکم رسالت کا ہے یا سفارش کا اور صلح نامہ وقت
 کی فرمایا حکم رسالت کا نہیں بلکہ بطریق سفارش اور مشورہ کے کہتا ہوں میں خواہ تو
 قبول کر خواہ نہ کر اور بھی فرمایا ہے انتم اعلم بامور دنیا کم اذا امرتکم بامر من امور دینکم
 فخذوا بہ یعنی تم خوب جاننے والے ہو امور دنیاوی کو جب وقت حکم کروں میں تم کو ساتھ
 کسی چیز کے دین کی چیزوں میں سے پس پکڑ لو او سکو اور بیٹھے او نہیں سو مجتہدین شریعت
 اور شیوخ طریقت کہ ہیں کہ حکم او نکلا او پر طریق واجب خیر کے لازم الاتباع
 عوام کے او پر ہے اس واسطے کہ سمجھنا اسہل از شریعت اور قایق طریقت کا
 او کو میرے فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم لاتعلمون یعنی پس پوچھ لو اہل ذکر سے اگر ہو

بیان اوں شخصوں کا کہ اطاعت کو سچا حکم خدا کے فرض ہے اور وہ چھ گروہ ہیں ۱۱

تفسیر
 حیدری

اور آخر

لی امتحان

بین باب

پانچواں

کتاب

دینا پانچواں

مشہور

کتاب

دینا پانچواں

کتاب

دینا پانچواں

کتاب

دینا پانچواں

کتاب

دینا پانچواں

کتاب

دینا پانچواں

کتاب

عبادت کا اطاعت کے اوپر قیاس مع الفارق ہے محفل کلام کا یہ ہے جبکہ عبادت تقاضا
ذات حضرت خالق کا ہے اور بندہ کی ذات بھی عبادت کرنا کو مقصود ہے اور انعام اور حسن
اللہ تعالیٰ کا بندوں کے اوپر ہے یہ بھی تقاضا عبادت کو کرتا ہے پس حکمت الہی میں
عبادت سے چارہ نہیں اور ہر گاہ کہ عبادت موقوف اوپر فرماں برداری اوامر کے ہے
اور اوامر اکبر چار طریق سے معلوم ہوتے ہیں کتاب اللہ یا سنت پیغمبروں کی یا اہل
مجتہدین کا یا قیاس جلی اور اصل ان سب میں کتاب اللہ ہے پس کتاب کا نازل
کرنا ضرور ہوا اور ہر گاہ کہ شان کتاب کی سوائے دور کرنے شک اور شبہ کے اس کو
تمام نہیں ہوتی ہی طریق اس ازالہ کا ارشاد فرماتے ہیں **وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا**
عَلَىٰ عَبْدِي فَأْتُوا بِسُورَةِ الشُّعَرَاءِ اگر تم شک اور شبہ میں اس چیز سے کہ اوتماری ہوتے اوپر بندہ اپنے
کے اور اس کے لفظ نزلنا کا فرمایا اور نزلنا ذکر کیا اس واسطے کہ منشا شک اور شبہ کافروں کا
حقیقت قرآن میں تنزیل تھا اور وجہ اسکی یہ ہے کہ تنزیل لغت عرب میں دلالت
اوپر تدریج کے کرتی ہے اور کافرجب دیکھتے کہ آنحضرت علیہ السلام ہیچ جواب
ہر سوال کے اور موافق ہر واقعہ کے آیت قرآن کی لاتے ہیں اس بات
سے ان کو شبہ پیدا ہوتا تھا کہ مبادا مانتے دوسرے شاعروں کے کہ یہ
مستفناے ہر وقت کے تالیف کرتے ہیں یہ کلام بھی کلام آنحضرت کی ہو کہ
اپنی طرف سے بنالی ہو نہ کلام الہی اس واسطے کہ کلام الہی اگر ہوتی تو تمام ایک فقرہ
خدا کی طرف سے ان کے اوپر نازل ہوتی پس گویا حق تعالیٰ فرماتے کہ اگر تم کو
بسبب اس طرح او ترنے قرآن کے کلام الہی ہونے میں شبہ ہو پس علاج یہاں
یہ ہے کہ تم بھی قوتوں فکر یہ اپنی کو جمع کرو اور الفاظ کی ترکیب اور نظم معانی میں کشش
بہت کر کے متنبہ اس کلام کا کرو اس واسطے کہ اس شخص کو خوب جانتے ہو کہ چالیس برس
تک محض امی تھا اور عمر بھر اپنی کبھی ایک بیت بھی موزوں نہیں کی اور فقرہ نشر کا
نہیں کیا اور تم سب مشاق اس کام کے اور استادانہ در زمانہ کے ہو اور سلیقہ
تالیف کرنے خطبوں بڑے بڑے کا اور قصیدوں روشن کار کہتے ہو اور اگر تم سے

نتیجہ اس کلام کا ہو کہ قائلین اس میں مثالیہ ہیں لاؤ تم ایک سورۃ ایسی کلام سے کہ اولیٰ
درجہ اور سکا عین آیت ہو اور مانند اس کلام کے نہایت فصاحت اور بلاغت میں ہوا
ہر ترکیب اور ترکیبوں میں سے اور ہر موقع اپنے کے واقع ہوئی ہو اور ہر شبہ اور
ہر محال اور ہر گنہگار کو اور حسن اور طاقت اور سبکی سے لایا گیا ہو اور باوجود ان سب
امور کے تافرا اور وحشت کلموں اور انخلاق ترکیبوں سے سلامت اور پاک ہو
تاکہ معلوم ہو وہی کہ یہ کلام بھی تالیف بشری سے ہے اور سلیقہ شعری سے صادر ہوئی
اور یہ بات بھی تمہاری سہولیت کو واسطے کہی گئی والا اس کلام میں سوائے فصاحت
اور بلاغت کے اور چیزیں بھی ہیں کہ اگر نتیجہ اور کلام سے طلب کیا جاوے بہت مشکل ہوگا
اور پڑ جاوے اول یہ کہ طریقہ اس کلام کا مخالف کلام بشر کے طریقوں سے ہے
خاصہ صامطیع اور قطع سورتوں کے دوسرے یہ کہ تناقض اور اختلاف سے مبرا اور
پاک ہے تیسرے یہ کہ شامل ہے غیب کی خبروں پر کہ قصے گزرتے ہوئے پہلے قرآن
کے بے مطالعہ کتاب اور رجوع کرنے تواریخ کے اور میں تہمیل مذکور میں اور
آیندہ کی خبریں بھی صراحتہ اور کہیں اشارۃً اس سے معلوم ہوتی ہیں اور وہ خبریں
جیسا کہ اسمیں مذکور ہیں واقع ہوتی ہیں پھر جب اس کلام میں ہم تامل کہیں تو ظہور
ہوتا ہے کہ کلام اللہ کے ایسے مضامین ہیں کہ آدمی سے رعایت کمال فصاحت
کی اس میں نہیں ہو سکتی اور چند مواقع اس کے واسطے اس امر سے موجود ہیں اور
باوجود اسکی فصاحت اور سبکی نہایت کے درجہ کو پہنچی اس جگہ سے ظاہر ہوا کہ سوائے
قادر مطلق کے کیا کام نہیں کہ باوجود مواقع کے ایسی کلام کہ کمال درجہ فصاحت
اور بلاغت کا اس میں پایا جاوے تالیف کی ہو اور بعضے ان مواقع میں سے
یہ ہے کہ فصاحت عرب کی اور اور لوگوں کی اکثر ادنیٰ چیزوں کے وصف میں ملتی
ہے کہ دیکھی اور سنی ہوں مثل شتر اور گھوڑوں اور ہمام اور لونڈی
اور زن و فرزند اور بادشاہت اور جنگ اور لوٹ اور مانند اس کے
اور اس کلام میں ان چیزوں کا ذکر قدر قلیل ہے بیشتر اس کلام میں ذکر اہل

مفتی

کے

✓✓

بسم الله الرحمن الرحيم

١٤٤٤

3

۱۰۰

11/14

3-1

20

چیزوں کا ہے کہ کسی نے اون کو نہ دیکھا ہے اور نہ سنا ہے اور یہی چیزوں کے بیان میں رعایت تشبیہات و قیقات اور استعارات بلیغہ کی مقدور کسی فرقہ کا نہیں اور بعض اون موانع میں سے یہ ہے کہ اس کلام میں رعایت طریق صدق کی اور یہ بہتر کرنا کذب سے کمال درجہ کا موجود ہے اور باوجود اسکے فصاحت کا ملہ اسمیں پائی جاتی ہے اور اونظم اور نثر اگر اس میں رعایت صدق کی اور احتراز کذب اور سبائے سے کیا جائے رکاکت اور خست پیدا کرتی ہے اور ایسا واسطے کہا ہے **أَحْسَنُ الشَّعْرِ كَذِبُهُ** یعنی جس قدر شعر میں مبالغہ بہت اسی قدر لطف پیدا کرتا ہے اور بعض اون موانع میں سے یہ ہے کہ کوئی شخص خواہ شعر کی تالیف کرے خواہ نثر کو لکھے جسوقت کلام اپنے میں بیان قصہ کا یا نذرنا مضمون مکرر کا کرے کلام اوسکے میں دوسری بار میں بہ نسبت پہلے مرتبہ کے حسن کم ہو جاتا ہے اور نقصان قبول کرتا ہے اور اس کلام میں جسجگہ تکرار فرمایا ہے زیادہ لطف پایا جاتا ہے اور بعض اون موانع میں سے یہ ہے کہ کلام جسوقت طویل ہوتی ہے رعایت فصاحت اور بلاغت کی اوس میں دشواری پڑتی ہے اور ضرور بالفرض بعضی جگہوں میں اعلیٰ مرتبہ سے گرجا ہے اور یہ کلام باوجود اس طول کے کسی جگہ درجہ اعلیٰ سے نہیں گری اور بعض اون موانع میں سے یہ ہے کہ مضامین اس کلام کے واجب کرنا عبادتوں شافہ کا ہے اور حرام کرنا لذتوں اور خواہشوں نفسانی کا اور پرانگیختہ کرنا آدمیوں کا اوپر بے رغبتی دنیا کے اور خچ کرنا مال کا اور صبر کرنا مصیبتوں پر اور یاد کرنا موت کا اور توجہ کرنی طرف آخرت کے اور ظاہر ہے کہ ان امور کے بیان کرنے میں دائرہ بلاغت کا بہت تنگ ہوتا ہے اور بعض ان موانع میں سے یہ ہے کہ جو نظم یا نثر بیانے والا ہے بعضے مضمون میں دخل زیادہ رکھتا ہے بعضے بیچ بیان کرنی حسن معشون کے قدرت تمام رکھتے ہیں اور بعضے مجلس طرب وغیرہ کے بیان میں اور بعضے بیچ بیان لڑائی کے اور بعضے بیچ جھوٹے ایسا واسطے عرب کے استادوں نے کہا ہے کہ امر القیس بیچ بیان حسن عورتوں کے اور گھوڑوں کی صفت میں بیچ نیک

میں نے

١٢

الحمد لله

30

145

۵

24

10/10/10

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۰۰

1

2011

۱۷۱

اور نابلذ لڑائی کا مضمون خوب بانڈھتا ہے اور شعی مجلس شراب اور طربا و رقص
اور تماشا کی خوب بیان کرتا ہے اور زیر عرض مطلب اور اطہار طمع میں قدرت
خوب کھتا ہے اور اس کا کلمہ حیم ابھی طرح دیکھتے ہیں تو ہر فن میں بے نظیر ہے نہایت
کڑا روکل ایک آیت کافی ہے کہ فلا تعلق نفس ما اخفى لهم من قرع اعینک پس نہیں جانتا ہے
کوئی نفس اس چیز کو کہ چھپا رکھی ہے واسطے اُن کے بونٹنڈک ہے آنکھوں کی اور
خون دلانے میں یہ آیت کہ وخاب کل جبار عتید من ورام جہنم ویسقی من مائر
صدیدین یجرعہ ولا یسفیغہ ویا تید الموت من کل مکان وما هو بمیت یعنی نامراد ہوا
جو سرکش تھا ضد کر نیا لایچھپا اوس کے دوزخ ہے اور پلاویں گے اوسکو پانی پیپ کا
گھونٹ گھونٹ لیتا ہے اوس کو اور گلے سے نہیں اوتا رسکتا ہے اور چلی آتی ہے اور
سوت ہر جگہ سے اور وہ نہیں مرنے اور زجر اور توبیخ میں فکلا اخذنا بنیہ فسلہم من
ارسلنا علیہ حاصبا ومنہم من اخذہ الصلیۃ ومنہم من خسفنا بہ الارض ومنہم من
اخرقنا یعنی پس بیکو پکڑا ہم نے بسبب گناہ اُن کے پس بعضوں کے اور بچے بنے تھے بعضوں کو
اُن میں سے پکڑا چنگاڑے اور بعضوں کو اُن میں سے دہنایا ہم نے زمین میں اور بعضوں
کو ٹکڑا کر ڈبو دیا اور عطا اور حیرت میں یہ آیہ افراہنا لضعفناہم سنین ثم جاءہم ما کانوا یعدون
ما اخفی ہتم ما کانوا یعتقون یعنی پہلا وہ کہ اگر نفع اوشانے دیا ہم نے اُن کو کبھی
برس پھر بچھا اونہر جسکا اُن سے وعدہ تھا کب کام آویگا اُن کو وہ جو نفع اوشانے
سے اور البتہ تھیں یہ آیت اللہ یعلم ما تلکل کل انشی و ما تخفی لادھار وما تزدادون
کل شیء عندہ بمقدار عالم الغیب والشہادۃ البکیر المتعال یعنی اللہ جانتا ہے
جو پیٹ میں رکھتی ہے ہر اودہ اور جو سکتے ہیں پیٹ جو برہتے ہیں اور ہر چیز
کی ہے اوس کے پاس گنتی جانتے والا چھپا رکھنے کا سب سے بڑا بند اور بعض
اُن سوانع سے یہ ہے کہ یہ کلام اصل سب باریک علموں کی ہے مثل علم عقائد
اور علم مناظرہ کے کہ باطل دین والوں کے ساتھ ہو اور مثل علم ہوں فقہ اور علم
فقہ اور علم احوال اور علم اخلاق کلام علاوہ ان کے اور بھی متیق علم میں اور اس قسم کو غرض

تفسیر
علی
بہار
نہاری
سنا ہے
م
اوغلا
کی اقامت
میں رہنے
کو ٹکڑا
سے بڑے
میں مازی
البتہ کا
گی انہم کو
ہیں جہات
اُن کو
بانی اور
ترقی نے
سب سے

بیان کرنے میں بلاغت اختیار کرنی مت و بشر کا نہیں اگر کسی شربنا نے والے سے کہ بلخ ہو فرمایش کریں کہ ایک دو مسئلہ منطق کے عبارت نگین میں لکھیے یا ایک دو مسئلہ فرائض کے ساتھ کلام بلخ کے ادا کرے ہرگز اس کو ممکن نہ ہو گا پس ایسی چیزوں سے یقیناً ریت کو بن گئے کہ یہ کلام کلام بشر کا نہیں کلام آسمانی ہے اور اگر باوجود اس کے کہ تتبع اس کلام کے سے عاجز آؤ اور شک اور شبہ تمہارا دور نہوا اور کو تم کہ شاید سوا سے ہمارے دوسرے اوپر اس کے قدرت رکھتا ہو گو ہم عاجز نہ ہوں پس علاج اس کا یہی ہم کہتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ جن مخلوقات کی قدرت کاملہ اور علم شامل اعتقاد کرتے ہو ان کے ساتھ استعانت ڈھونڈو **وَإِذْ نَادَىٰ شُعَيْبٌ أَهْلَ قَوْمِهِ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مِّنْ دُونِ اللَّهِ** یعنی تضرع اور نزاری کے ساتھ بلاؤ تم مجھ کو اپنے کو سوا سے خدا کے تاکہ اس کا زمین مدد تمہاری کریں اور حل اس مشکل کو کریں اور ان کے معبودوں کو شہداء دو جو ہم سے کہتے ہیں اول یہ کہ شہدا جمع شہید کی ہے اور شہید باخوف ہے شہود سے اور شہود کے معنی حضور کے ہیں اور ان کو اعتقاد دیا تاکہ ہمارے معبودوں کو ایسا علم احاطہ کرنے والا ہے اور قدرت کاملہ حاصل ہو کہ جو کوئی اون کو کسی وقت میں اوقات سے یا کسی مکان میں مکانوں میں سے پکارے اور فریاد کرے اسے مدد ڈھونڈے فی الفور حاضر ہوتے ہیں اور امداد اور اعانت کرتے ہیں اور وہ مشکل حل ہوتی ہے اور اس واسطے کہ یہ اعتقاد خاص ان کے ساتھ تھا شہداء کی اضافت ان کی طرف کی دوسرے یہ کہ شہید باخوف شہادت سے ہوا و شہد کہیں اپنے معبودوں کے حق میں کہتے تھے کہ **هَؤُلَاءِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** یعنی یہ گواہی دین گے ہمارے واسطے اللہ کے پاس **إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** یعنی اگر ہو تم سچے اس اعتقاد میں کہ معبودوں ہمارے کو منصب حضور اور مشکل کشائی کا یا منصب شفاعت اور شہادت کا عند اللہ حاصل ہے پس اگر باوجود اس استعانت اور ہمتا کے بھی مدعا تمہارا حاصل نہ ہو پس جانو تم کہ مذہب تمہارا دو طریق سے باطل ہوا ایک یہ کہ تم منکر اعجاز قرآن کے ہو اور اس کو کلام بشری کہتی ہو اب ثابت ہوا کہ یہ کلام معجز بشر کا نہیں دوسرے یہ کہ معبودوں اپنے کو حل کرنے والا مشکل کا اور عتدہ کشاے جزا اور کل کا تم جانتے ہو اور وہ سب جھوٹ نکلا اور بعینہ مفسرین

تفسیر غزالی
دوسرے مسئلہ
ساتھ لکھیں
میں کیا چاہیے
سیدہ حضرت
نے اس کی نشان
میں بھی دیکھی ہے
ہر ایک کا نام دیا
جہاں اشارت
سینا نماز میں منقول
خوب بلکہ کیا
کہ دیکھنا
کہ چھیک کرے
میں پیچھے چل
چراغ (غیر)
جو سلمان ہوئے
میں وہ نماز کا
موتی دقیقہ چھوڑے
نہیں نماز میں
جاہل کی ایک

نہوئی اور نہ مطابق ہونا خبر انہی کا واقع کے ساتھ محال ہے جواب اس کا یہ ہے کہ حکایت
 کلام دوسروں کی و طوبی سے ہر اول یہ کہ اوس کا کہا ہوا بعینہ لاوین اور کسی وجہ کا اس میں
 تغیر اور تبدل نہو جیسا کہ استقامتین کہ احکام طلاق اور عتاق اور قنار اور نکاح اور یمین اور وصیت
 کے ہون بعینہ عبارت قائل کی ملتے ہیں یا کلام لڑکون کو انہیں کے نعت کے ساتھ نقل کرتے
 ہیں دوسرا طریق یہ ہے کہ نقل بالمعنی کریں اور دوسروں کے محزون کو عبارت میں ترتیب یوں
 جیسا کہ منشی لوگ احکام بادشاہی لکھتے ہیں اور قبالہ لکھنے والے اور خطوط لکھنے والے اور محضر
 لکھنے والے یہی کام کرتے ہیں پس حکایات اور قصص قرآنی بھی دوسری قسم میں داخل ہیں
 دوسروں کے کلام کو اپنی عبارت میں نقل فرمایا ہی اور ایسا ہی بعض جاہل و ن کی زبان پر اوپر
 وجہ تعلیم اور تلقین کے ارشاد فرمایا ہے مثل ایک نعبہ و ایک شعیب ایسی جگہ صدق غیر میں
 مطابقت معنی کی واقع کے ساتھ کافی ہے مطابقت الفاظ کی درکار نہیں تیسرا یہ ہے کہ وقوع
 شک اور شبہ کا کافرون کو متراں کی حقیقت میں یقینی تھا ام یقینی کو ساتھ حرف شک کے کہ وہ
 ان سے اس نکتہ کی واسطے لائے جواب اس کا یہ ہے کہ واسطے ظاہر ہونے دلائل ائح از قرآن
 کے کہ شک اور شبہ کو جڑ سے ا دکھڑتے ہیں اس امر یقینی کو مشکوک مترا دیا اور حرف
 شک کا استعمال کیا چوترا یہ ہے کہ صاحب شک کا مدعی نہیں تاکہ اس سے حجت کی درخواست
 کہوں اس واسطے کہ حجت او پر مدعی کے ہونہ او پر منکر کے اور منکر کے مقابلہ میں اپنی طرف
 سے حجت لانی چاہیے پس طلب کرنا محارضہ متراں کا منکرون سے کس وجہ سے کیا گیا
 جواب اس کا یہ ہے کہ جو شخص اعجاز قرآن کا منکر ہو اگوا اوس نے دعویٰ کیا کہ تالیف مثل اس
 کلام کے مقدور آدمی کا ہے او پر اس دعویٰ منہی کے طلب کرنا حجت مدعی سے ضرور ہوا
 جیسا کہ کہا ہے پلیٹ با جنین بیہودہ گوئی سے تو ان گفتن اگر پڑھتے داری گو در
 قدرتے داری بیار پانچواں یہ ہے کہ جو کوئی کہ کسی چیز میں شک کرتا ہے اوس کے
 دل میں حکم نہیں ہوتا ہے اور صدق اور کذب لو احق حکم کے سے ہے پس در میان دلان
 کنتم فی ریب اور ان کنتم صادقین کے کس وجہ سے ربط ہو جواب اس کا یہ ہے کہ ان کنتم
 صادقین میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ ساتھ ان کنتم فی ریب کے مر لوب ہو او پر اس

ترجمہ تفسیر غزالی

ف یعنی معنی میں

بجائے معنی میں

اصطلاحی اصطلاحی

نے فرمایا ایمان سے

ساتھ و غیر میں

بجائے معنی میں

نہیں ہو سکتی ہیں

اور فرمایا در حدیث

ہر جگہ کو در حدیث

از کلام میں ایک

ستارہ آجی صحیح

بول بالا اسکو اور

وکی اور در حدیث

آجی صحیح

کلام اسکا مال تیار

وقی کا الہی

مقتضیٰ ہے

اگرچہ ایک

شہ اوچس

تقدیر کے یہ سوال متوجہ ہوتا ہے اور دفع اوس کا یہ ہے جو کئی اعجاز قرآن میں شک کرے ہو پس گو یا خبر دیتا ہے ساتھ اس بات کے کہ قرآن تالیف بشر کی ہو سکتی ہے اور یہ کلام ضمنی کاذب ہے پس بنظر اسی کلام ضمنی کے ان کلمہ صادکین فرمایا دوسرا احتمال یہ ہے کہ مراد ساتھ ادعوا شہدا انکم من دون اللہ کے ہو اور اوپر اس تقدیر کے مراد یہ ہو کہ اگر تم اس دعویٰ میں سچی ہو کہ معبود ہمارے فریاد ہمارے کیونکہ پہنچتی ہیں اور مشکلات ہماری حل کرتے ہیں پس اس وقت واسطے دور کرنے شک اور حیرت اپنی کے ادون کے تین بلاؤں سوال اہل سے توجہ نہیں ہوتا ہے بیچ اس جگہ کے چاہیے جا کہ ضمیر من مسئلہ کی بعض مفسرین نے عبد کی طرف پرہیز اور حسنی اس طرح مقرر کئے کہ لاؤ تم بقدر ایک صورت کے مانند اس بیہ خواہ جو ظاہر ہے بعض نے بعض ہے اور شق نظم اور شر کی بالکل نہیں کی اور یہ تفسیر یقیناً ممکن نہیں مگر مجھ سے منسلک ہے لیکن اختیار کرنا اس تفسیر کا بے موجب دائرہ اعجاز کو تنگ کرنا ہے اور دوسرے مقاموں میں دوسری آیتیں مخالف اس تفسیر کی ہیں بخلاف ادون کے سورہ یونس میں فاقنا بسوء من مثله اور بیچ سورہ ہود کے فاتوا بعشر سو مثله اور بیچ سورہ اسرا کی قل لئن اجعت الانس والجن علی ان یاتوا بمثل هذا القرآن لایاتون بمثله ولو کان بعضهم لبعض ظہیرا خلاصہ یہ ہے کہ طلب معارضہ قرآن کی ہر فرد بشر اور جن سے واقع ہوئی اور اس جگہ کہ مخاطبین دم فوقیت کا اس ہنرمین مارتے تھے خطاب اونہیں کے ساتھ خاص ہوا اور یہ بھی ادون کو اجازت دی گئی کہ دوسروں کو ہی اپنے شامل کرو اور ارشاد کیا کہ فادعوا شہدا آءکم من دون اللہ بلکہ بعد ظاہر ہوئے عجز ادون کے معارضہ سے اور اصرار کرنے کے اور پر انکار کے تدبیر دوسری کا بھی ارشاد ہوا کہ فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا فَاِنَّکُمْ لَمِنَ الْکٰفِرِ نہ کر سکو یہ کام باوجود مبالغہ ہمارے کے بیچ طلب کرنے معارضہ کے اور مشہور ہونے ہمارے کے فصاحت اور بلاغت میں اور حرص متہاری کے اور یہ معارضہ اور مقابلہ کے فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا یعنی اور ہرگز نہ کر سکو گے اس کام کو اس واسطے کہ مخالف کے الامار دینے میں یہ امر سہل کافی تھا اور تم نے اس امر کو چھوڑ دیا اور لڑائی اور فساد اور

بہنی زمین کو کئی
شخص کی طرف سے
حضرت علیؑ کے ہوا
اس سے ایک سو
قرآن کی بنا اور
تفسیر غزالی
دکاب سید
کرنا ہیں بودی
دولت پیرانی
گئی ہوتی تھی
کو مانع ہیں دنیا
ارزائی دین
جنگل
تھا اور جو
دوسروں نے کیا
گئی ہوتی تھی
نورۃ دین اور غزالی
و غیرہ کی آسانی
کیا اور نہایت

ہلاک کرنا اپنی جانوں کا اور دوسرے عزیزوں کا اور جلا وطنی اور غربانی ملک اپنے کے اور سوا اس کے اور قبا حقیق اختیار کی اور یہ بات عقل سے بعید ہے پس ہر گاہ کہ تم نے ایسی چیزوں مشکل کو اختیار کیا اور اس امر سے کنارہ کیا بالیقین معلوم ہوا کہ یہ کام سہل نہیں بلکہ تمہاری قدرت سے خارج ہے پس نہیں ہے یہ مگر کلام الہی پس ایمان اوس سے ساتھ لانا ضرور ہے اور تم اب تک شک اور شبہ میں ہو اور راہ غنا کی سچلے جاتے ہو اور غنا د کرنے والوں کے واسطے آگ دوزخ کی مہیا ہے **فَاتَّقُوا النَّاسَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَابُ** یعنی پس بچو تم اوس آگ جلائے دالی سے کہ ایندھن اوس کا آدمی اور پتھر ہیں اور وہ آگ آگ غصہ آگ کی ہے کہ سبب روشن ہونے اوس آگ کا ابتدا جنس آدمیوں سے کفار ہیں اور جنس مخلوقات دوسری میں سے ہستہ میں کہ اکثر پتھر سے بنائے ہیں اور ان کے تین عبادت میں ساتھ خدا سے عزوجل کے برابر کرتے ہیں اور سونا اور چاندی کہ مجہود دنیا کی طلب کرنے والوں کا ہے اور شہوت اور غصہ کہ مطلوب شہوت پرستوں اور درندوں کی خصلت والوں کا ہے پتھر اور آدمی میں داخل ہر جیسا کہ پوشیدہ نہیں اور ساتھ اسی تقریر کی دفع ہو سوال کہ نہایت دشوار ہے اور اس مقام میں اوس کو لایا کرتی ہیں اور حاصل اوس کا یہ ہے کہ **وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَابُ** علامت ممیزہ اوس آگ کی مقرر کی ہے کس راہ سے ہے اگر مراد یہ ہے کہ ابتدا میں روشن ہوا اس آگ کا ساتھ ان دو چیزوں کے پایا گیا پس یہ خلاف واقع ہے اس واسطے کہ احادیث صحیحہ میں وارد ہے کہ **اَوْ قُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَابُ** یعنی روشن کی گئی ایک ہزار برس بیان تک کہ سفید ہو گئے پھر روشن کئے گئے ہزار برس بیان تک کہ سرخ ہو گئے پھر روشن کئے گئے ہزار برس بیان تک کہ سیاہ ہو گئے پس اب وہ سیاہ تاریک ہے اوس وقت آدمی اور پتھر کمان تھے کہ ایندھن اس کا ہوئے اور اگر مراد یہ ہے کہ آدمیوں اور پتھروں کو جلا دے گی پس ہر ایک آگ ہی خاصیت لگتی ہے کہ جو چیز اوس میں ڈالیں بقدر استعداد قابل کے باعتبار جلائے اور گرم کرنے کے متغیر کرتی ہے دوزخ کی آگ کی کیا

ترجمہ سیر عزیز
 اور قبا حقیق
 اختیار کی
 اور یہ بات
 عقل سے بعید
 ہے پس ہر گاہ
 کہ تم نے ایسی
 چیزوں مشکل کو
 اختیار کیا اور
 اس امر سے کنارہ
 کیا بالیقین معلوم
 ہوا کہ یہ کام
 سہل نہیں بلکہ
 تمہاری قدرت سے
 خارج ہے پس
 نہیں ہے یہ مگر
 کلام الہی پس
 ایمان اوس سے
 ساتھ لانا ضرور
 ہے اور تم اب تک
 شک اور شبہ میں
 ہو اور راہ غنا کی
 سچلے جاتے ہو اور
 غنا د کرنے والوں
 کے واسطے آگ دوزخ
 کی مہیا ہے
**فَاتَّقُوا النَّاسَ
 الَّتِي وَقُودُهَا
 النَّاسُ وَالْحِجَابُ**
 یعنی پس بچو تم
 اوس آگ جلائے دالی
 سے کہ ایندھن اوس
 کا آدمی اور پتھر
 ہیں اور وہ آگ آگ
 غصہ آگ کی ہے کہ
 سبب روشن ہونے
 اوس آگ کا ابتدا
 جنس آدمیوں سے
 کفار ہیں اور جنس
 مخلوقات دوسری
 میں سے ہستہ میں
 کہ اکثر پتھر سے
 بنائے ہیں اور ان
 کے تین عبادت میں
 ساتھ خدا سے عزوجل
 کے برابر کرتے ہیں
 اور سونا اور چاندی
 کہ مجہود دنیا کی
 طلب کرنے والوں کا
 ہے اور شہوت اور
 غصہ کہ مطلوب
 شہوت پرستوں اور
 درندوں کی خصلت
 والوں کا ہے پتھر اور
 آدمی میں داخل ہر
 جیسا کہ پوشیدہ
 نہیں اور ساتھ اسی
 تقریر کی دفع ہو
 سوال کہ نہایت
 دشوار ہے اور اس
 مقام میں اوس کو
 لایا کرتی ہیں اور
 حاصل اوس کا یہ ہے
 کہ **وَقُودُهَا
 النَّاسُ وَالْحِجَابُ**
 علامت ممیزہ اوس
 آگ کی مقرر کی ہے
 کس راہ سے ہے اگر
 مراد یہ ہے کہ ابتدا
 میں روشن ہوا اس
 آگ کا ساتھ ان دو
 چیزوں کے پایا گیا
 پس یہ خلاف واقع
 ہے اس واسطے کہ
 احادیث صحیحہ میں
 وارد ہے کہ **اَوْ
 قُودُهَا النَّاسُ
 وَالْحِجَابُ** یعنی
 روشن کی گئی ایک
 ہزار برس بیان
 تک کہ سفید ہو گئے
 پھر روشن کئے گئے
 ہزار برس بیان
 تک کہ سرخ ہو گئے
 پھر روشن کئے گئے
 ہزار برس بیان
 تک کہ سیاہ ہو گئے
 پس اب وہ سیاہ
 تاریک ہے اوس وقت
 آدمی اور پتھر کمان
 تھے کہ ایندھن اس
 کا ہوئے اور اگر مراد
 یہ ہے کہ آدمیوں اور
 پتھروں کو جلا دے
 گی پس ہر ایک آگ
 ہی خاصیت لگتی ہے
 کہ جو چیز اوس میں
 ڈالیں بقدر
 استعداد قابل کے
 باعتبار جلائے اور
 گرم کرنے کے
 متغیر کرتی ہے
 دوزخ کی آگ کی
 کیا

اور مطابق اوامر اور نواہی اس کے انہوں نے عمل کیا ہوا ان کے تین خوش خبری لذتوں ہمیشگی کی اور راحت دائمی کی دی جاوے تاکہ ڈرانے کے ساتھ خوش کرنا بھی صحیح ہو جاوے اور جہاں خوف و گھبراہٹ اور اعتدال ان کیفیتوں کا سننے والوں کے دلوں میں پیدا ہووے اور یہی ہے عادت آگئی اس کلام مجید میں کہ وعدہ کو وعید کے ساتھ ملایا ہو اور کسی چیز میں ایک امر کی اوپر کفایت نہیں کی ہو تاکہ خوشخبری اور ڈرنا دونوں آپس میں صحیح ہو کر برابر ہی دونوں کیفیتوں خوف اور رحبہ کی کرتے رہیں اور دونوں بازو ایمان کو کہ سبب اٹھنے اور چڑھنے کا قرب کے مرتبوں میں اور باعث اصلاح کرنے جو ہر نفس کا ہی برابر ایک دوسرے کے کیا جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ لو وزن خوف المؤمن ورجاءہ لا اعتدال فیہ اگر تو لے جاوے خوف اور رجاء میں کے نسبت برابر آوے اسی واسطے بطریق عطف کے اوپر یا ایھا الناس لعبثکم یا اوپر اندھم بالندار الموصفی کے بعد اعلیٰ للکافین کے مقدر ہے ارشاد فرماتے ہیں کہ ڈرنا تو اس آگ سے سکرون اس کتاب کو و کثیر الذین اصنعوا یعنی اور خوشخبری دے ان لوگوں کو کہ ایمان لائے ہیں ساتھ اس کتاب کے و عملوا الصالحات یعنی اور کئے انہوں نے کام اچھے اور اچھا کام وہی ہے کہ اس کتاب میں امر اس کے واسطے ہوا ہو یا تین فروع اس کتاب کے میں سے کسی فرع لئے اس کے اوپر دلالت کی ہو اور فروع اس کتاب کی سنت پیغمبر کی اور اجماع مجتہدین کا اور قیاس حلی میں کھموجناک یعنی ساتھ اس بات کے کہ واسطے ان کے تیار ہیں باغ باعتبار مرتبہ ایمان کے اور موافق علموں شالیہ ان کے کے اور ان یا غون سین سے ایک کا نام جنت الفردوس ہو اور دوسرے کا نام جنت عدن اور تیسرے کا نام جنت الماویٰ اور چوتھے کا نام دارالخلد اور پانچویں کا نام دارالسلام اور چھٹے کا نام دارالقامہ اور ساتویں کا نام علیین اور آٹھویں کا نام جنت نعیم اور نہ عطا ہوتا بہشتوں کا بدلے اس چیز کے ہے کہ باطن ان کے میں بسبب ایمان کے معارف حقہ اور فضائل پاکیزہ مانند باغون کے مرتب ہوئے تھے اور وہ باغ ہمیشہ سرسبز اور تازہ ہیں اس واسطے کہ بچگی میں تخیلاً لکھا ہو

نہایت

یہاں پر

بین سید

مجلس

میں

۱۰۰

مختار

4

۱۰۰

سید علی

از انکه در این

١٠٠

مجلس شورای اسلامی

[Faint handwritten notes or scribbles]

سید

لے رزقنا من قبل کو اوپر رزق دنیوی کے حاصل کیا ہے اور یہ بھی مستقیم نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ اس صورت میں لازم آتا ہے کہ آخرت میں کوئی نعمت غیر نعمت دنیوی کے موجود نہ ہو اور حال یہ ہے کہ آئیں اور حدیثیں بے شمار اس بات کے اوپر دلالت کرتی ہیں کہ آخرت میں بہت نعمتیں نادیدہ اور ناشنیدہ ہی ہو دین کی منجملہ ان کے یہ آیت ہے فلا تعلم نفس ما اخفی لہ من قرة اعین اور حدیث اعلیٰ العبادی الصالحین لا عین رات ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر اور واسطے انہیں دو اشکال کے متاخرین میں سے ایک جماعت نے رزقنا من قبل کو عام کیا ہے کہ خواہ دنیا میں ہو خواہ آخرت میں پس اول مرتبہ میں رزق دنیوی کو یاد کریں گے اور دوسرے مرتبہ میں رزق اخروی کو سیکھیں یہ توجہ بھی یاد ہو دشکلف کے کہ اوس میں ہے مطلقاً درست نہیں ہوتی ہر واسطے کہ اکثر ارفاد ہشتیوں کے مفلس اور مساکین بے مایہ ہوں گے ان کو دنیا میں زیادہ قدر یا محتاج الیہ سے عنایت نہیں ہوا تھا پس نعمتیں بہشت کی دیکھ کر کوئی نعمت کو یاد کریں گے کہ ان کو پہونچی تھیں اور باوجود اسکے کہ بیچ بار بار لائے انہیں چیزوں کے لذت کم ہو جاتی ہے اور خواہش اوس کی طرف نہیں رہتی ہے گو منافع اور ضرر میں تفاوت ہو اس واسطے کہ مثل شہور ہے ۷ چو حلوا بہ یک بار خور دند و بس پس صحیح یہی ہے کہ حاصل هذا الذی رزقنا من قبل میں حمل عجز کا اوپر مجبزی علیہ کے ہر حمل نوع کا اوپر فرس کے اور جو امتیاد کہ درمیان حنار اور مجبزی علیہ کے واقع میں متحقق ہے قوی زیادہ ہے اس امتیاد سے کہ درمیان فرد اور نوع کے نظر ظاہر میں میں معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ جزا حقیقت میں ظہور مجبزی علیہ کا ہے بیچ لباس دوسرے کے اور بیچ دریافت کرنے اس امر کے کہ یہ نعمت ظہور و س عمل کا ہو کہ دنیا میں ہم سے صادر ہوا تھا ایسی لذت اور لطف حاصل ہوتا ہے کہ حد بیان سے زیادہ ہے اور وہ کہ کہتے ہیں کہ آدمی کو اپنے مالوفات سے انسیت بہت ہوتی ہے اور مالوف چیزوں کی طرف رغبت اور میلان بہت کرتا ہے پس یہ اُس وقت میں ہے کہ مزاج مستعاد اور قوتیں شہوانیہ پسلی حالت پر ہو دین اور ہر گاہ کہ اس صورت میں نشا رثانی میں مزاج بدلا جاوے اور قوت شہوانیہ

۷
لیکن مجبزی علیہ
احمال ہیں اور
سابق تفسیر فی الذی
رزقنا من قبل سے
مردقات اور
احوال ہیں اور
یہ خود مجبزی علیہ
نہیں بلکہ ایک
نوع کی مجبزی ہے
تفسیر علی
ف ابابون
کے سمجھنے سے
تینوں راہیں
دل کان آنکھ
بیکردی گئی
پس اب وہ حق
باتوں کو نہ سمجھ
لیکن یہ سن
لیکن اس نے
وکیچہ میں سے

تفسیر عزیزی

ان دو آیتوں میں
کا فزون کا حال
بیان ہوا اسکا
بڑا آیتوں میں
نہیں سا ذرا
کے لوگوں کا
بیان ہے جو
ظاہر میں نہایت
ہیں اور باطن
میں کا فرمایا
کا دوسرے آیت
میں دیکھ جائیگا
میں نہیں لڑتا
دین اسلام
میں اس فرما
کا نام مٹانی ہو
یعنی کہ مٹا اس
آیت کے معنی کو
مرد اور ایک

بسبب کمال علوا ہے کہ ترقی مشیول کی ہو بعد اس کے آدمی کو پابند مالوف رہا
اپنی کا جائنا نادانی ہے البتہ اس قدر حضرت حسن البہری رضی اللہ عنہ اور تاہیں سے
منقول ہے کہ بھوسے بہشت کے صورت میں یک رنگ ہوں گے اور مردہ سین مختلف
اور حشر ہے جسے لیکن ان بزرگوں نے آیت کو اس جو مل نہیں کیا ہے بلکہ بیان
واقع فرمایا ہے اس واسطے کہ یہ طریق بھی لذت کے طریقوں اور خوش آنے شے کے سے
جو بعضے وقتوں میں اور نقطہ انہار کا کہ اس جگہ مجمل واقع ہوا ہے احتمال کتاب ہے کہ محول
اوپر اس تفصیل کے ہو کہ سورہ محمد میں مذکور ہوگی اور وہ یہ ہے کہ نہرین بہشت کی چار قسم
ہوگی بعضی پانی کی نہرین اور بعضی شہد کی نہرین اور بعضی دودھ کی نہرین اور بعضی
شراب کی نہرین اور احتمال ہے کہ اس جگہ نقطہ نہرین دانی کی مراد ہوں اس واسطے کہ
سرسبزی و رختوں اور تر و تازگی اُن کی میں یہی نہرین پانی کی کام میں لاتے ہیں
اور بہشتیوں کے پینے کے واسطے وہی چار نہرین کہ موافق خواہشوں مختلف کے اُن
سے کہا وین اوپو یون گے مہیا میں اور بعضے اہل فلاح کہبتی کے درختوں کو بھی ساتھ
دودھ اور شہد اور شراب کے تربیت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ زمری اور چاہا بہشت درخت کے
میوہ میں دودھ کے دینے سے زیادہ ہوتی ہے اور ملاوت شہد کے دینے سے بڑھتی ہے اور
تفصیل طبیعت کی شدت کچھ دینے سے حاصل ہوتی ہے اور بیج اس صورت کے بہشت کے فزون
کی تربیت کیواسطے پارون نہرین کام میں آتی ہیں اور جو وقت مقام سکونت اوکھانا پینا
بہشتیوں کا اس خوبی کے ساتھ بیان فرمایا اور یہ بھی ارشاد کیا کہ یہ لذتیں اور نعمتیں انکو
اعمال کے بدلے دی جاوے گی تاکہ فرحت اور خوشی اُن کی جڑ سے اور قاعدہ ہے کہ ہر
پارون موافق کے اور مجاہد دل فریب کے ہر نعمت کد ہو جائی جو اسی واسطے ارشاد ہوا کہ
کہ واسطے کامل اوپو مارنے خوشی ان کی کے ہم صحت موافق ہی دے گا وہیں گے
وَلَقَدْ فَتَنَّا بَيْنَهُمْ أَوْسَطَهُمْ اَوْنِ كَے اَوْنِ بَافُونَ اَوْنِ نَهْرُونَ اَوْنِ سِوُونَ مَن بَدَلُے اَوْنِ
اخلاق آتیب کے کہ اپنے اندر لازم جو ہر روح اپنے کا کیا تھا اور تناسل اَوْنِ اخلاق کے
ساتھ ہوئے تھے کہ اور دوسے جہل تون اور اشار تون اس کتاب کی سے اَوْنِ کے نہیں

اور واقع میں ذکر اشیاء حقیرہ کا جس مقام میں کہ مقتضی ذکر اوں کے کا ہو کمال بلاغت اور عین فصاحت ہو برابر ہو کہ وہ شے حقیرہ کثرتاً فاقی ہو یعنی چہر ہو پس اوپر اوس کے اور پش سے اوپر ہونا دو احتمال لکھتا ہوں ایک یہ کہ اوپر اوس سے یعنی زیادہ اوس سے جتنہ میں ہو جیسا کہ کہی اور عنکبوت اور مانند اوس کے دوسرے یہ کہ اوپر اوس سے چہر پائین میں ہو اور حقارت میں مانند پر پش کے کہ حدیث شریف میں تمثیل دنیا کی اُس کے ساتھ فرمائی ہے جس جگہ ارشاد کیا ہے لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة لما سقى كافرا منه شربة ماء یعنی اگر دنیا کی اللہ کے نزدیک پش کے پر کے برابر ہی قدر ہوتی کسی کافر کو اس سے ایک گھونٹ پانی کا بھی ندیت اور عرب میں مشہور ہے کہ ما البق وانشه ومارجل الجراد وما لجمہ اور فارسی کی امثال میں ہو کہ از بستن پاسے پش چہ کشاید وعلیٰ هذا القیاس حاصل یہ ہو کہ غری تمثیل کی موقوف اوپر کمال مطابقت کے ہے درمیان تمثیل کے اور درمیان اوس شے کے تمثیل جس کی لاسے ہیں اگر یہ مطابقت اوپر وجہ کمال کے تحقق ہو جس کلام کا اور بلاغت اوسکی زیادہ ہوئے اور اگر مطابقت اچھی طرح نہ ہو کلام کی بلاغت میں قصور آجاوے گا اور یہ بات ظاہر ہے کہ مطابق اشیاء حقیرہ کے نہیں ہوتی مگر شے حقیرہ پس چہر دینا تمثیل کا ساتھ امور حقیرہ کے اوس مقام میں کہ مناسب تحقیر اور امانت کے ہے سبب نقصان بلاغت کا ہے کلام الہی اس سے مبرا ہے اور بسبب اس حقارت کے تمثیل چہر دینی اور اوس معنی کو تمثیل کے لانا سمجھانے مطلب اور ظاہر کرنے اس کے میں غفل ڈالتا ہے اسی واسطے کہا ہے کہ الامثال مصابیح الاقوال یعنی تمثیلین چراغ ہیں قولوں کے اور ظاہر ہے کہ چرخ خواہ سولے کا ہو خواہ مٹی کا روشنی میں فرق نہیں کہتا ہے پس جیسا کہ فی تمثیل سے ساتھ اشیاء حقیرہ کے حق تعالیٰ کی نسبت سے محال ہو اور اگر کافر کہیں کہ جیسا کہ فی تعالیٰ کی تمثیلات حقیرہ سے کوئی دلیل سے ثابت ہو اگر اسی کلام کے ساتھ کس پکڑتے ہو پس مصادرہ لازم آتا ہے اس واسطے کہ پہنچ جانے اس کلام کے کلام الہی اب تک بحث ہے اور اسی کے ساتھ ثابت کرنا کہ یہ کلام کلام الہی ہے اثبات اشیاء ہنہ ہے ہم کہتے ہیں اس مطلب کو

تفسیر غزالی

مقام اس مقام

کمال نقصان انہیں

چہر پش سے خدا

کا پش پش کا

سبب نہیں ہو

وہ کلام میں بیان

لاسے ملانے

بجی اس ظاہر

داری کا شہ

اون کو کو کلام

کہ اوں کی ظاہر

حالت لینے کی

زندگانی میں

ذیاب کا غلاب

جو کلاموں کے

لے ہو گیا

اس سے

دونوں کو بچا

اور کتابوں سے کہ اون کا کلام آگیا ہونا اور ملت والوں کے نزدیک ہی مسلم ہو ثابت کرے
 میں مثل انجیل تھیں مگر اس کتاب بزرگ میں اشیاء حقیرہ کے ساتھ تشریف فرما ہے مثل وہاں
 کے نعمت ہندی میں منہ کو کہتے ہیں اور منہ ایک دانہ کا نام بہت بڑا کیوں میں مل کر دیکھتا
 ہے اور اس کو خراب کر دیتا ہے اور مثل رانی کے دانہ کے اور ملت چھانسی کے اور سنگڑ
 کے اور اسٹھ کیڑے لکڑی کی اور چتر کے کیڑے کے اور مثل زہورون کے جس جگہ
 فرمایا جو مثل ملکوت آسمانی کی مانند اس شخص کے جو کہ کیت اپنی میں گیون بوسے میں
 وقت ہو گیا ایک ڈٹمن آیا اور گیون کے درمیان میں بہت سارے نئے بکیر کر چلا گیا جب
 کہیتی تگی اور سبز ہوئی غلاسون اور غلاموں اس شخص کے لئے دیکھا کہ مٹنے کے وقت
 گیون پر غالب ہیں عرض کی اسے سہرا پر ہمارے اس کیت میں گیون خالص بنے ہیں
 تھے یہ اور دشت کہاں سے پیدا ہو گئے اگر کر لاؤ مٹنے کے دن توں کو گیون کسویں میں سے
 اور کیڑا دین اور اس شخص نے فرمایا کہ اگر اس وقت تم درپے او کیڑے لے اون کے کے پڑے
 ہمارا اس کے اچھے گیون ہی او کیڑا جا دین گے ان دونوں کو پھوڑو تاکہ دونوں لے
 ہوئے پرورش پاویں ویسا ہی کیا جس وقت کاٹنے کا زمانہ آیا کاٹنے والوں کو ملو
 کہ مٹنے کے دن توں کو جب اکرو اور اس کے گھٹے باندھ کر لگ میں جلا دو اور جو اچھے خالص
 گیون ہیں اس کا انبار لگا دو اور بیان کرنا ہوں واسطے تمہارے اس تشریف کو وہ مٹنے
 گیون خالص بوسے تھے ابوہشیر یعنی حضرت آدم علیہ السلام بہت اور کیت اون کا دینا
 ہے اور گیون پاک اور صاف اچھے شخص ہیں کہ خدا کی بندگی کرتے ہیں اور ڈٹمن میں
 مٹنے کے دانہ گیون میں بکیرے البیس ہے اور یہ دانہ گناہ اور ماحی ہیں کہ البیس کو
 بوتا ہے اور کاٹنے والے فرشتے ہیں کہ اجل کے آنے تک نہک اور بد کو یکساں ہوتا
 کرتے ہیں اور جس وقت اجل آتی ہے مکے دانوں کو گیون سے جدا کرتے ہیں بدوں
 کو صرف اور خ کے بجاتی ہیں اور نیکیوں کو عالم بالا میں پہنچتے ہیں اور جب بدوں
 کو آگ و دوزخ میں لیجاتے ہیں اس جگہ گریہ اور رزاری ہوتی ہے اور گریہ دانوں
 کا اور نیک لوگ راحت میں ہوتے ہیں جس کسی کے تین کان میں لے والا نہیں

میان ان تینوں میں
 کا کہ انجیل تھیں
 ان کا ذکر ہے
 تفسیر عربی
 رکھا اور اون کے
 باطن میں جو کچھ
 بہرہ ہوتا اس
 لئے اون کے
 باطنی حال کا
 انشائیہ ہوا کہ موت
 کے بعد اپنے عذاب
 کا وعدہ ہوا فر
 میں عذاب کا
 سستی بہت جہنم
 میں بہت
 بیخ و بربط میں
 جگہ ہائی (دفعی)
 ماحیوں کا حال
 دیکھتے ہیں اس
 لئے انرا کہ

چاہئے کہ کان رکھے میں تمثیل دوسری واسطے تمہارے بیان کرتا ہوں کہ ملکوت آسمانی کیساتھ بہت مناسب ہے ایک اور شخص نے دانہ رانی کا لیا کہ سب دانوں سے چھوٹا ہے اور اس کو اپنے کیت میں بویا جب وہ دانہ اگا اور درخت بڑا ہوا یہاں تک کہ اور بڑے کاریوں کے درخت سے بلند ہوا اور جانور آسان سے آئے اور اس کی شاخوں میں انہوں نے گھوسلے بنائے یہی تمثیل ہے ہدایت کی جو کوئی طرف ہدایت کے دعوت کرتا ہے خدا سے تعالے ابراہیم کے کو بڑھاتا ہی اور ذکر اس کے کو بلند کرتا ہے اور جو کوئی اوس ہدایت کے ساتھ راہ پاتا ہے اوس کو نجات حاصل ہوتی ہی اور یہی نبیل مقدس میں فرمایا ہی کہ تم مانند چھلنی کے ہو کہ اچھا اچھا اوس میں سے نکل آتا ہے اور ردی ردی رہ جاتا ہے ایسا نہ کہ حکمت تمہارے دونوں میں سے نکل جادے اور کینے تمہارے سینوں میں باقی رہیں اور یہ بھی فرمایا ہے کہ دل تمہارے مانند کنکریوں کے ہیں کہ نہ اوس کو آگ پکاتی ہے اور نہ پانی نرم کرتا ہے اور نہ ہوا اون کو ہلاتی ہے اور یہی فرمایا ہے کہ اے بنو خدا کے اگلے دن کے ذخیرہ کا فکر کرو اور جانوروں کا حال دیکھو کہ لباس صوف اور پشم کا اون کو دیا ہے اور رزق انکا انکو پہنچتا ہے نہ سوت کا تنے ہیں اور نہ کہیتی کرتے ہیں اور بھٹے جانور بہتر کے اندر اور لکڑی کے اندر ہوتے ہیں کون ہے کہ اوس جگہ اون کو لباس اور رزق پہنچاتا ہو کہ خدا سے تعالیٰ آیا نہیں سمجھتے ہو تم اور یہی فرمایا ہے زبورون کو اپنی جگہ سے نہ اڑاؤ پس کاٹین گے تم کو ایسے ہی ہو قوفون اور بے عقولون کے ساتھ تکرار نہ کرو تا کہ دشنام نہ یوں انتے حاصل یہ ہے کہ حق تعالے پیدا کرتے والا بڑے چھوٹے کا ہے اور جس چیز کو پیدا کیا ہے حکمت اوس کی اوس میں ظاہر ہے پس تمثیل ہر شے کے ساتھ کہ جس میں حکمت اور نفع ہو بہتر اور نیک ہے بلکہ چھوٹی چیزوں میں کہ جسم اور قد اون کے نہایت چھوٹے ہیں اگر حکمت بڑی اور نفع عمدہ ظاہر ہو نہایت عجیب ہو دے جیسا کہ پشہ کی پیدا ایش میں کتنی عجیب چیزیں پائی جاتی ہیں کہ باوجود اس چھوٹے جسم ہونے کے تمام اعضا ہاتھی کے کہ نہایت بڑا ہے اس میں موجود ہیں اور کچھ زاید ہی ہے اور مچھر کی سونڈ میں یہ عجیب بات ہے کہ باوجود چھوٹے ہونے کے اور نرم ہونے

تفسیر خلیلی

تکذیب نفاق

بیتہا جب رسول

الدری علی الدلیلہ

آرہ وسلم جنت

کر کے رہیں

میں آئے بیان

کے گوت بت

پرست تھے بود

اپنے اگلوں کی

چلتے تھے

جال چلتی تھیں

جب بدری

جوئی تو عبد اللہ

بن ابی بن سلول

اور دینے کے

ارگر دے رہے

والوں نے نفاق

ظاہر کیا یا عبد اللہ

خروج کے

قبیلے کا تھا

تفسیر غلی

اور غلے سے
ایک اندرون کو بفر
کردی کہ غلے سے
ظاہری اسلام
پر ہو گا کہ کافر
وہ دل میں کافر
ہو گا کہ ظاہر میں
مسلمان ہونا
چاہتا ہے مگر یہ
لوگ جو خیال کرتے
ہیں کہ جہان بیکار
کون کو جیسا کہ ان
کو نہ کر سکیا ہو
ہو گا دیار بست
اسی طرح یہ فرقہ
ہو گا اللہ کے سنگ
بھی چل جاوے گا
یہ انکا خیال غلط
(ج)

اگر سب کے چہرے میں یا ہاتھی کے منہ سے تو ایسی چلی جاتی ہے جیسا کہ غلو سے ہن
اونگلی اور بید اس کا یہ ہے کہ اس کی خرطوم کے سر میں میت رکھ دی ہو کہ سب
اوس کے ایسی سخت چیزوں کے اندر بیٹھ جاتی ہے پس اللہ تعالیٰ حکیم ہے مثیل
ساتھ اشیا حقیقہ کے کہ اون میں حکمتیں رکھی ہوئی ہیں ہرگز ترک نہیں فرماتا ہے لیکن
سننے والے کلام اسی کے دو قسم ہوتے ہیں ایک قسم اہل ایمان ہیں کہ قول اون کا مستعمل
اس واسطے کہ موافق عقل کے چلتے ہیں اور قسم دوسری کفار ہیں کہ قول اون کا مستعمل
اس واسطے کہ عناد کی راہ سے برخلاف مقتضائے عقل کے چلتے ہیں کَمَا قَالَ الَّذِينَ آمَنُوا
فَبِعَلَمِهِمْ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ یعنی پس اس پر وہ آدمی کہ ایمان الہ میں ہیں وہ جانتے ہیں
کہ وہ مثیل سچی آئی ہوئی ہے اون کے پروردگار کی طرف سے اس واسطے کہ بیان غلط
کسی چیز کا اور حقارت اس کی کا بغیر مثیل کے ساتھ حقیر اور خفیس شے کے نہیں ہو سکتا
اگر اس مقام میں بڑی بڑی چیزوں کے ساتھ مثیل و یون بے موقع پڑتی ہے اور
پروردگار کہ تمام اشیا کے مراتب کو جانتا ہے اور ہر چیز کو اپنے مرتبہ میں رکھتا ہے ہرگز
خلاف اس کا نہ کرے گا وَ مَا الَّذِينَ يَنْكَرُوا وَ أَفْقُو لَوْ أَنَّ
ہوے پس کہتے ہیں باوجود اس کے کہ مطابقت مثال کی مثل لہ کے ساتھ جانتے ہیں
اور سمجھتے ہیں کہ اس شے کی مثیل سوائے شے حقیر کے نہیں ہو سکتی مَا ذَاكَ إِذْ قَالَ اللَّهُ
یعنی کس کا ارادہ کیا ہے اللہ نے باوجودیکہ عظمت اوس کی بے نہایت ہے يَهْدِي هَذَا مَثَلًا
یعنی ساتھ محنت کر کے اس چیز حقیر کے مثال تاکہ سبب ہدایت کا ہو اور حال یہ ہو
کہ یہ شے حقیر بناسب عظمت اس کی کے نہیں اور یہ نہیں سمجھتے ہیں کہ مثال ایسی چاہئے کہ
مطابق مثال لہ کے ہو عظمت اور حقارت میں نہ مطابق مثال کے کہ انکار کرنے والا مثال
کا ہے اسبہ حق تعالیٰ نے بسبب لائے ان حقیر چیزوں کے تشران کی مثیل ان
میں ارادہ ایک امر عظیم کا فرمایا ہے اور وہ کیا ہو امتیاز ہونی درمیان مومنوں اور
کافروں کے اس واسطے کہ فیض الہی گمراہ کرتا ہے بسبب اس مثال کے باوجود
اس کے کہ وہ فی نفسہ سبب ہدایت کا ہے گشتاً یعنی بہت آدمیوں کو کہ غلط فہمی

پھر کے زبان طعن کی دراز کرنے ہیں اور گمراہ ہوتے ہیں پہلے بیان حال اُن کے
کا منظور ہوا اور اسی واسطے اُس کلام میں پانچت کلام سابق کے کہ فاما الذین امنوا
واما الذین کفرو واسطے نشر اور غیر ترتیب لف کے اختیار نہ کیا ہے یعنی فاما الذین
امنوا اور واما الذین کفرو امین مومنوں کا ذکر پہلے ہوا اور کافروں کا چھپا اور باطل بہ کفر
وید کی بہ کفر امین بالکس ہے اور یہ ہدایت اور گمراہی کہ سبب نزول قرآن اور قبول
اوس کی کے آدمیوں کو بہ تقریق حاصل ہوتی ہے یعنی کبھی ہدایت اور کبھی گمراہی
تحکم کی حمت سے اور ترجیح بلا مرجع نہیں بلکہ نزول مشرآں کا اصل میں سبب
ہدایت کا ہوا یہ سبب گمراہی کا لیکن بشرط صحت مزاج مدہ کے اور قصور استعداد و سامع
کا مانع ہے اور اسی واسطے جو اشخاص کہ صیم المزاج اور کمال الاستعداد ہیں اُن کے
حق میں نزول مشرآں کا سبب گمراہی کا نہیں ہوتا ہے وَمَا يُضِلُّهُ إِلَّا الْقِيَاسُ
یعنی اور گمراہ نہیں کرتا ہے خدا سے نقائص سبب تشریل کے ساتھ اشتیاء حقیرہ
کے کہ قرآن میں نازل فرماتا ہے مگر فاسقوں کو کہ حد عقل اور حد شرع کی سے
نکلے ہوئے ہیں اور استعداد حق بات سمجھنے کی اُن میں نہیں آپ بیان چاہتا ہے
کہ نقطہ فاسق کا عرف مشرآں میں دو معنی رکھتا ہے ایک اُن دو مومنوں سے کمال
شرع کے عرف میں راجع اور مشہور میں ہے کہ کوئی شخص حکم الہی بجا نکلاوے
اور ہر ملک کبیرہ یا اصرار کرنے والا صغیرہ پر ہو اور تدارک اُس کا ساتھ تو بہ کے ذکر
اور ایسا شخص اہل سنت کے نزدیک مسلمان ہے مگر گنہگار ہے امید نجات اور عفو
تفسیر اوس کی کی اور قبولیت شفاعت کی اوس کے حق میں رکھنی چاہئے اور کفار
اور ورثہ لینے دینے میں مثل اور مسلمانوں کے اوسکو شامل رکھیں اور بعد دینے
کے اوس کو مسلمانوں کی روشنی پر غسل دیں اور نماز اوس کے جنازہ پڑھیں
اور مسلمانوں کی قبروں میں دفن کریں اور لعنت اوپر اوس کے اور تبرائ اور نفی اُن
سے دین کی جہت سے حرام ہے بلکہ مذکورنی اوس کی ساتھ استغفار اور توبہ
اور درود اور صدقات اور خیرات کے رکھنی چاہئے اور نزدیک خادجیوں کے

تفسیر غفری

شک اور غلطی

بہات کی بیانی

تی ہے اس پر

نقص اور نہایت

گیارہ گمراہی

نہ اس پر ہوتا

ہی اُن پر ہوتا

دھوکہ دہی

آب و حیات

گاہی بجا ہوتا

سے اور ہوتا

سبب سے ہوتا

دھوکہ کی

باب

ف انکسور

یہ تھا کہ مومن

ماتے اور مومن

ہوئے کفار و کفر

سے بایہ کہ قرآن

کو بیرون کے

ایسا شخص کافر ہے اسلام سے نکلا ہوا اور متزن لون کے نزدیک مومن اور کافر کے درمیان میں ہے نہ بالکل مومن ہے اور نہ بالکل کافر اور زیڈیون کے نزدیک قابل امامت کے نہیں وہ کہنے ہیں کہ ایسے شخص کے پیچھے نہ سازدست نہیں اگر پڑھ لی ہو اعادہ کرنا اوس کافر میں ہے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ شخص کفر میں حد سے گزرے اور سرکشی اور عناد اختیار کرے اور دیدہ دانستہ انکار حق بات کا کرے اور اس آیت میں کہ بئس لاشم الضوق بعد الایمان یعنی بڑا گناہ فسق ہے بعد ایمان کے پہلے معنی مدین مستعمل ہوا اور بیچ آیت ان المنافقین هم الفاسقون یعنی تحقیق منافقین وہی فاسق ہیں اور بیچ آیت منهم المؤمنون واکثرهم الفاسقون کے دوسرے معنی میں مستعمل ہے اور اس آیت میں بھی معنی دوسرے مراد ہیں اس واسطے کہ فاسق یعنی پہلے کے بالکل مزاج اوس کا ایک نیک فاسد نہیں ہوا حکم مریض کا کہ کتاب ہے کہ مرض اوس کا عارضی ہے اور مزاج روح اوس کی کا بہ سبب اعتقاد عقاید حقہ کے درست ہے کلام اور بدعتوں نفیحتوں اور تشکیلات سے نفع پاتا ہے اور اصلاح قبول کرتا ہر خلاف فاسق ہے۔ ساتھ دوسرے معنی کے ہے کہ فاسق کا حد جہل بسیط سے تجاوز کر کے جہل مرکب کی حد کو پہنچا قرآن اور تشکیلات قرآن کی بہ نسبت مزاج فاسد اوس کے کے ایسے ہیں جیسا کہ خدا اچھی بہ نسبت مزاج مریض کے کہ معصومین جاکر باعث از یاد مرض اور فساد کا ہوئی ہے اور اگر کسی کو شبہ ہو کہ فاسق مطلق خصوصاً وہ فاسق کہ ساتھ صفت آئندہ کے متصف ہے یا نہیں خود گمراہ ہیں پس گمراہ کرنا گمراہوں کا اس کے کیا معنی ہیں کہ اس میں تحصیل حاصل کی ہے ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ مرتبہ گمراہی کے مانند مراتب ہدایت کے انتہا نہیں رکھتے ہیں ایک مرتبہ سے طرف دوسرے مرتبہ کے ترقی ہوئی ہے پہلے قرآن کے انکار اور اس کی تشکیلات پر طعن کرنے سے اصل گمراہی اونکو حاصل تھی اور بعد نزول قرآن کے اور انکار کرنے نے اعجاز اوس کے سے گمراہی دوسرے مرتبہ کی حاصل کی کہ پیشتر اون کو جاہل نہ تھی البتہ استعجاب اور بڑھنے گمراہی کی اون میں موجود تھی کہ اس وقت میں اُس نے تمسخر کیا اس واسطے کہ یہ فاسق الذین یبغضون کمال اللہ من بعد میناکہ یعنی وہ آدمی ہیں

تفسیر خلیلی

روشن ہونے پر

جی مشعلات سے

بیان سے معلوم

ہو کہ جس نے

کی بنیاد تفسیر پر

ہوئے نماز کے

ہوا اور ہو

بے

بے

بے

بے

بے

بے

بے

بے

کہ تو جتنے جن عہد کو کہ خدا کے ساتھ باندھا ہے بعد پختہ کرتے اس عہد کے اس عہد جانا
چاہیے کہ جو وقت شخص نے عہد اسلام کا زبان پر جاری کیا اور ساتھ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
کے یا ساتھ کسی خلیفہ کے اس کے خلیفوں میں سے بیعت کی اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
کو پہنچا ہوا اور ناب خدا کا تصور کیا پس اس شخص نے خدا کے ساتھ عہد باندھا کہ جو حکم
اور احکام اس کے بواسطہ اس پیغمبر کے میری طرف پہنچے سب قبول کئے اور جس وقت
پیغمبر کی صحبت میں پہنچا یا کتاب میں سیر اور شامل اس کے کی مطاعہ کیں اور اوضاع اور
اطوار ان کے کے کہ سراسر دلیل حقانیت اسکی کے ہیں مطاع ہوا اور مجربے اس کے اور
کراستیں اولیا است اس کے کی دیکھیں اور سنیں اس عہد کو پختہ کیا بعد اس حالت کے
اگر معاذ اللہ شبہہ اسلام میں اس کے دل میں آوے اور بسبب اس شبہہ کے طعن
بہج احکام شرعیہ کے شروع کرے یقین ہے کہ یہ شخص حد قتل اور شیع سے خارج
ہے اور اعلیٰ مرتبہ مگر اسی کے میں ترقی کی کہ پہلے مسلمان ہونے سے اور دیکھتے ہیں ہر
سجرات یہ سننے اور اوضاع اور اطوار اس کے سے حاصل نہتا پس یہ حالت طاعت ظاہر ہے کہ
اس بات کے کہ یہ شخص اور نے حد کفر کی سے خارج ہوا اور طرف اعلیٰ حد کفر کے پہنچا اور بعض
مفسرین نے اس عہد کو اور پر عہد است برکیم کے سل کیا ہے اور کہا ہے کہ تمام روحیں ان
کی بعد پیدائش حضرت آدم علیہ السلام کے ان کی پشت سے نکال کر یا نند چینیوں کے پیدائش
اور علم حق تنائے کی وحدانیت کا اون کے اندر رکھ دیا اور ان سے ساتھ مضمون اس کے
کے اقتدار کروایا پس اس وقت میں تمام روحوں نے اپنے پروردگار سے عہد
باندھا کہ اس کے ساتھ کسی کو مشرک نہ کریں گے اور اس کی اطاعت سے قدم
بہر نہ نکالیں گے اور میثاق اس عہد کا اور محکم کرنا اس کا دوطرح سے ہے اول قائم
کر دینا توحید کی دلیلوں کا اور ان کی عقلوں میں اس طریق سے کہ اگر عقلوں اپنی کو دہون
کے پردوں سے مجرور کریں اور دلیلوں کو معلوم کر لیں اور یہی دین سنی ائمہ
علیہ السلام کے دوسرے ہیچنا رسولوں کا واسطے یاد دلائے اس عہد کے اور دوسرے
شبہات و مہیہ کے اور توڑنا اس عہد کا یہ ہے کہ اس قدر بیچ تقلید باب و ادون اپنے

تفسیر غلیلی
جن وارد میں
غلل است و الوفا
انکس و بعضی
ت و کتبہ ہم تو
سوار است و اسے
جن ف ابن
عباس رضی اللہ عنہ
عنا سے و نیا با
جہنم فون و
کو کہ فراد کرد
تو کتبہ ہم ک
ہم دونوں ذوق
رومیں اور اہل
کتاب بن صل
کر اسے ابن اسی
آج کل کے کہان
حالی ہوا

اور پیروی کرنے خواہشوں نفسانی کے مشغول ہووین اور لذتیں بدنی اور دنیا کے فائدوں کو ایسا اختیار کریں کہ وہ علم ضروری اُن سے محجوب ہووے اور اس کو معلوم نہ کر سکیں اور جو لوگ باوجود ان تاکیدوں کے کہ بیچ اس عہد کے کی گئیں اُس کو توڑ ڈالیں اور برخلاف اوس کے اصرار کریں یقین ہے کہ کمال سرکشی اور عناد اُن کا ثابت ہووے اور حال یہ ہے کہ وہ لوگ اوپر اسی قدر کے کفایت نہیں رکھتے ہیں بلکہ **وَيَقْطَعُونَ مَا** **أَمَرَ اللَّهُ بِهِمْ أَنْ يَقْطَعُوا** یعنی اور قطع کرتے ہیں اس علاقہ کو کہ حکم فرمایا ہے اللہ نے ساتھ اس بات کے کہ اوس علاقہ کو ملا لیا وے اور وہ کئی علاقے ہیں اول وہ علاقہ کہ روح کو ساتھ بادی الیہ علیہ اعلیٰ اور گروہ جبروت اور ملکوت کے ہے اور قطع کرنا اس کا یہ سبب مستغرق ہونے کے شہوات میں اور محبت کرنے خواہ دنیاوی کے اور حرص کرنے اوپر امور خسیہ کے اور دوسرا علاقہ کہ ساتھ حضرات انبیاء و اولیاء و مرشدوں اور واعظوں کے باعتبار جبلت انسانی کے متحقق ہے اور قطع کرنا اس علاقہ کا سبب مضاجعت کفار اور منافقوں اور مبتدعوں کے اور سننے شیعے اُن کیلئے اور سبب طعن کرنے کے بیچ اوضاع اور اطوار نیکوں کے ہے تیسرا علاقہ قرابت اور رحمہم کا ہے اور قطع کرنا اس کا کئی طرح پر ہے ایک سبب ترک کرنے ملاقات کے اور سبب نہ حاضر ہونے کے جس وقت میں کہ امیدوار حضور کے ہووین مثل شادی اور ماتم اور بیارہی اور اعانت کے دوسرے باعث ترک کرنے احسان اور عروت کے تیسرے سبب ایذا پہونچانے قریبوں کے اور قطع کرنا ان علاقہ کا باوجود اس کے کہ یہ علاقے عقل اور شرع کے موافق ہیں دلیل صریح ہے اوپر اوس کے کہ **يُشْخِصُ دَائِرَةَ عَقْلٍ** اور شرع کے سے نکلا **وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ** یعنی اور فساد کرتے ہیں زمین میں کسی وجہ سے اول یہ کہ آدمیوں کو ایمان سے نفرت دلاتے ہیں اور مسلمانوں کے مخالفوں کو اوپر لڑائی اُن کی کے ورغلائے ہیں اور کافروں کو مسلمانوں کے اسرار پر طعن کرتے ہیں اور عیب صحابہ اور نیک لوگوں کے ڈھونڈ کر مشہور کرتے ہیں تاکہ آدمی تاثیر صحت نہیں اور خوبی اس دین کی سے بد اعتقاد ہووین دوسرے یہ کہ طمع مال اور احسان اور انعام کی وے کر بد رحمن اور ممنوع بدعتیں آدمیوں

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر عربی

ت بے خدا

اور رسول ایمان

تو کہے ساری

بیا بوفون ال

ان کے ہم بی

ان جائیں با

ن بے خدا

ایمان لے دو

وہی ہیں ہم

لوگ انہوں کا

میں رانج کرتے ہیں تم سے یہ کہ واسطے شہوت رانی اور غصہ اپنے کے یہاں
 کر کے قتل کرنا اور نہ جی کرنا اور مارنا اور دشنام دینا اور تاوان لینا اور لے لینا
 مال کا کرتے ہیں اور تلف ہونا جانوں کا اور سواشی اور کیستیوں کا اور قطع طوق اور
 احتکار سبب اس کے وقوع میں آتا ہے اور ان چہ بدوں سے زمین کا فساد ہے
 لیکن ان باتوں سے مقصد اپنے کو کہ وہ امانت دینا جی کو اور تحقیر اہل صلاح اور
 نیک لوگوں کی ہے نہیں چاہتے ہیں بلکہ **لَا یُعْزِیْکُمْ فِیْہِیْ** یعنی یہ لوگ تو نے نہیں
 دین کہ سب مال اپنا کہ وہ عقل تھی اور سبب اسکے وقوع ہوئے فائدہ دین کی تھی کہ
 دنیا میں فائدے کتاب کے ان کو ملے اور آخرت میں لذتیں بہشت کی حاصل ہون
 بائبل سبھاو گئے اور بے اسکے ان ہلکات کو کہ بد مزلے کہ بصورت سانپ اور چوہوں کے
 سمور ہوئی خرید اور بیچ حق اور شک کے وہی مثل درست آئی کہ **اعطی دتہ فاخذ اجرة**
 یعنی دیا سونے کو اور لیا ایک اینٹ کو اور اگر جمع اس قرآن کے تم عاجز ہوے اور
 عبود اور شکل کشا تھا کہ ہی مدد تمہاری سے عاجز آئے پس معلوم ہوا کہ تم اس قرآن
 کو کلام کسی جا کر انکار کرتے ہو پس یہ انکار کرنا کفر کرنا خدا کے ساتھ ہے اور کفر کرنا خدا کے
 ساتھ باوجود واقفیت حال اپنے کے کہ ابتدا و انتہا میں اس طرح ہے **منصور نہیں کیف**
تکفرون یا اللہ کس طرح کفر کرنے ہو تم ساتھ اللہ کے **وکنتم تم مومنانا** یعنی اور حال
 یہ نہ کہ تھے تم جسم نہیں جان کے کہ کچھ جس در حرکت تھا نہ تھے منہ تھی پہلے تم عناصر تھے
 بعد اس کے غذا اور باپ کی ہوئے بعد اس کے نطفہ بعد اس کے خون بندھا ہوا ہوئے
 بعد اس کے گوشت کر بھیکے اور اس حالت میں عنایت الہی طرف تمہارے متوجہ ہوئی
فانجیاً کف یعنی پس زندہ کیا تم کو ساتھ پہنکنے روح کے یہاں تک کہ جس اور حرکت
 تم میں پیدا ہوئی لیکن ابھی تک کہ تم کو عقل عنایت کی تھی مردہ اور جاہل تھے پر عقل
 کامل شکو تھی اور زندگی دوسری تمہارے تئیں سونپی اور اب تک بیچ جانے اور ہنر
 کے کہ عقل و ان نہیں رہی تھی بے مانند مردہ کے تھے پر کتاب اور تمہارے نازل فرما
 اور نہیں نہ کی زبان سے اس کتاب کا بیان کروا یا اور زندگی دوسری تھی **فانجیاً کف**

یعنی پہر ماری گانگو سیکن اسواسطے نہیں مارتا ہے کہ پہر ٹمکو زندہ نہیں کرنے کا بلکہ اسواسطے
دنیا میں مارتا ہے کہ اس گم رنگ فانی سے طرف گم فراخ ہمیشہ رہنے والے کے لیجائے
تاکہ جزا علم اور عمل اپنے کی اس میں دیکھو تم ٹمکو پیچھٹیکو پہر زندہ کرے گا ٹمکو جس وقت
کہ صورت پونکا جاوے گا اور یہ زندگی مانند پہلی زندگی کے نہیں اسواسطے کہ پہلی زندگی میں
خالق اپنے سے محبوب تھے اور اس زندگی میں حجاب بالکل مرتفع ہو گا ٹمکو ایکہ ٹمکو
یعنی پہر طرف اوس کے رجوع کرو اسے جادگے تم پس جو کوئی ابتدا سے انتہا تک مہر ہوں
احسان اور متوقع الغام کسی کا ہو اور ہر حالت میں کام اس کا اُسی کے ساتھ سرانجام پاوے
اوس سے کیونکر ہو سکے کہ کفر ساتھ ایسے معلم کے اختیار کرے باقی رہے اس جگہ کہی
سوال جواب طلب ہیں پہلا یہ کہ جملہ وکنتو امواتا کو ساتھ تکفرون باللہ کے کیا ربط ہے
ظاہر یہ ہے کہ حال ہوا اور حال ہونے اس کے میں کئی وجہ سے اشکال آتا ہے اول یہ کہ جملہ
ماضیہ جو وقت حال واقع ہووے ضرور ہے تقدیر قدر سے اور خاصہ قد کا وہ ہے کہ ماضی کو
حال سے نزدیک کرتا ہے اور رہنا اونکا ماون کے پیٹ میں بغیر جان کے یہ ماضی بعید ہے
لفظ قد کا اس کے اور نہیں آسکتا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ کہی ماضی بعید کو قریب
اعتبار کرتے ہیں اور لفظ قد کا اوس کے اوپر داخل کرتے ہیں جیسا کہ بیچ کیف نکذب وقد
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لایکذب یعنی کس طرح جھوٹ بولیں ہم حالانکہ فرمایا آن حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مومن نہیں جھوٹ بولتا ہے ہر گاہ کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کا اس حدیث کو ذہن میں محفوظ ہے قریب اعتبار کیا گیا ہے اگرچہ ماضی بعید ہے
ایسے ہی اس جگہ ہر گاہ کہ ساعتین حیات کی اور زمانہ عمر کا شتابی شتابی چلا جاتا ہے
اگرچہ دور ہے نزدیک دکھلائی دیتا ہے دوسرا یہ کہ اوپر اس تقدیر کے عطف ٹمکو ٹمکو
پیچھیکو ٹمکو الیہ تصحون کا اوپر وکنتو امواتا کے مشکل ہوتا ہے اس واسطے کہ یہ امور بالکل
آگے آنے والے ہیں اگر اوپر اسکے معطوف ہوں تو یہ بھی حال ہو جاوے اور تسقیل محض حال
نہیں ہو سکتا ہے صاحب کشاف نے اس اشکال سے اس طرح پر جواب دیا ہے
کہ فقط جملہ ماضیہ حال نہیں بلکہ تمام قصہ حال واقع ہوا ہے پس گویا الی ارشاد ہوتا ہے

تفسیر خلیلی

حقیقت میں

خدا سے خاص

پہر ماری گانگو

سے کیا آئے

ارشاد ہوتا ہے

اگر اللہ تعالیٰ

والکین جو کیا ہو

نہیں

بے خوف ہیں

جانتے نہیں

اس سے

زیادہ اور کہ

حق ہو گا جو

حق کو حق

سچے اور سچے

سوچیں نہ جانے

بیکار کیا سچے

سوداگر

دیکھو دین

پر

کہ کیف تکلف من باللہ و قسنتکو هذا القصة لیکن اس جواب میں اب تک خدشہ باقی ہے
اس واسطے کہ جو قصہ اوپر امور مستقبلہ کے شامل ہونا ثابت ہونا مجموعہ اس کے کابینہ حالت
وجود عامل کے شکل و کلائی دیتا ہے اور حال ہونیکے واسطے ضرور ہے کہ عامل ذوالحال
اور حال کا زائد مقارن ہو اسی واسطے اکثر توجیہ کرنے والوں عبارت کشاف کے لئے ایسا
اختیار کیا ہے کہ مجموعہ قصہ کا حال واقع ہوا ہے باعتبار معلومیت کے نہ باعتبار وقوع
کے اور علم ساتھ اس قصہ کے مقارن عامل کے ہو اور اس جواب میں بھی خدشہ باقی ہے
اور وہ یہ ہے کہ کافرون کو افس کا علم تھا اور اگر بیٹھے دیدہ و دانستہ مکابہ کرتے ہوں یہ بھی
احتمال ہو لیکن ان میں سے دوسری بار زندہ ہونیکا اور رجوع کرنے کا یقین نہیں کئے
تھے اور بعض پھیلون مفسرون نے ایسا کہا ہے کہ اس جگہ مستقبلات باعتبار معنی ظم کے داخل
ساتھ ماضی کے ہیں اس واسطے کہ معنی ظم کے عطف مع تراخی کے ہر معنی کلام کے
یہ ہوے کہ فاجیاء کو تراخی اماتہ و تراخی ایفاء ایا کہ و تراخی رجوع حکم ایفاء - یعنی
پس زندہ کیا انکو اور تراخی ہوا مارنا اوس کا اور تراخی ہوا جلانا اوس کا تہا کے نہیں
اور تراخی ہوا رجوع تہا راطرف اوس کے اور اس وجہ میں بھی خدشہ باقی ہے اس واسطے
کہ تراخی ان امور کو بیچ نہوئے کفر کے دخل نہیں اور باوجود اس کے کہ تراخی مدلول ظم کا ہے
معنی حرفی ہیں کہ ہرگز استقلال نہیں رکھتے ہیں بلکہ نقد مرآة ملاحظہ غیر کی ہے اور حال
کو چاہیے کہ معنی مستقل ہوں اور اگر معنی حرفی کو بیچ حکم معنی اسی کے لیون اور وصف
اور حال میں استعمال کیا جاوے پس کچھ فسر قسنتی حرفی اور اسی میں نہیں رہتا ہے
پس بہت عظیم توجیہ یہ ہے کہ جملہ و کنتہ اماتہ فاجیاء کو کا منقطع کلام کا ہے اور ف
عینکو منصرف اور تہا کہ کیف تکلف من باللہ کے ہوا حاصل کلام کا ہے کہ باوجود ہائے
ابتدا حال اپنے کے کفر تم سے نہایت معید ہے اور اگر باوجود اس تمام جاننے کے
کفر قبول کرتے ہو پس نیکو پیر موت اور حیات دوسری دہشت ہر سزا اس کفر
اوس موت اور حیات میں تم چکو گے تو ال دوسرا یہ ہے کہ بیچ فاجیاء
کے استعمال فاکا کیا اور محطوفات اوس کے میں حفظ ظم کا لائے ان دونوں میں فرق کیا

فرمانی

0-5-12

بسم الله الرحمن الرحيم

2000

١٠٠٠

100

١٠٠

20710

منه

الحمد لله

1971

۱۲۸

شماره ۱۰۰

سید علی

1940

100

500

جواب اسکا یہ ہے کہ جو موت بیچ و کندھا موانا کے مذکور ہے وہی ہے کہ نطفہ کے واسطے
پشت پدرین اور جنین کے واسطے ما کے پیٹ میں ہوتی ہے یعنی نہو تا حیات کا اور عدم
حیات متدہ ہے وقت احیا تک پس زندہ کرنا اُس کے متصل ہوا اور محل دخول فا کا ہو گیا
اور امات احیا سے بہت پیچھے ہے گو کہ حیات سے مترافی نہو اور ایسے ہی احیا دوسرا پہلی امات
سے بہت مترافی ہے گو کہ موت سے مترافی نہو اور ایسے ہی رجوع الی الدہ احیا دوسرے
سے مترافی ہے پس محل تم کا ہوا سوال تیسرا یہ ہے کہ بعض مفسرین نے تھجییکو کو
اس کے اوپر حمل کیا ہے کہ یہ احیا وہ ہے کہ قبر میں واسطے سوال منکر اور نکیر کے ہو گا اور
ثم الیہ ترجون کو اس احیا پر حمل کیا ہے کہ دن حشر کے ہو گا واسطے ثواب اور عذاب
کے یہ توجیہ درست ہے یا کسی طرح کا اس میں خلل ہے جواب اسکا یہ ہے کہ یہ توجیہ ہر چند من
حیث اللفظ محتمل ہے لیکن من حیث المعنی چندان چسپان نہیں اس واسطے کہ اگر حیات قبر کی
حیات حقیقی اعتبار کیا جاوے پس بیچ وقت بعث اور حشر اور نشر کے آنا حیات دوسری کا
اوپر اس حیات کے کہ قبر میں ہو چکی درست نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ زندہ کو زندہ کرنا یعنی
ہے پس ہر دو ایک بات دو چیز دن میں سے اختیار کرنی چاہیے یا قائل ہونا چاہیے موت دوسری
کہ قبر میں ہو اور یہ خلاف اجماع کا ہے اور یہی خلاف اسلوب اس کلام کا ہے اس واسطے
کہ اس صورت میں ایسا فرمانا چاہیے تھا تھجییکو ثم نیست کو ثم الیہ ترجون یا قائل ہونا
اس کا چاہیے کہ حیات بعث اور حشر اور نشر کی مجازی ہے حقیقی نہیں و ہو صیر البطون
بلکہ حقیقی یہ ہے کہ حیات کے معنی کیا ہیں تعلق پیکر ناروح کا ساتھ بدن کے اور قبر میں
ہرگز تعلق روح کا ساتھ بدن کے نہیں یعنی حلول روح کا نہو گا بلکہ ادراک اور شعور روح
کا کہ بعد مفارقت کے بدن سے اس کو باقی رہتا ہے اسی کو حیات قرار دیا ہے پس حمل
کرنا حیات قبر کا اوپر حیات مجازی کے معنی ہے اور پس سوال چوتھا یہ کہ بعض آدمیوں کو
ساتھ دلیل نصوص قرآنی کے نین باموت درپیش آئی مثل حضرت عزیر کے کہ انکو
سو برس تک مرا ہوا رکھ کر زندہ کیا پھر موت دوسری کہ قیامت تک رہے گی کہانی
اویا ہے ہی وہ آدمی کہ بنی اسرائیل میں سے تھے اور دبا کے ڈر سے ہر گز چلے

یعنی خلل نہو
سبب
وہ وقت خاص
میں ہو گا
اسکو نہیں اور
اس میں خلل ہے کہ
حیات باقی ہے
وہ تیسرا اسکا
انصال امات سے
یا چاہا ہے یہی
ہی حال امات
اور موت کا ہو
تفسیر خلیلی
ساتھ ہیں سلام
سے تو نہی دلی
سے کہتے ہیں
فہمے ہر
سلامت سے
کہتے ہیں

گئے تھے اور ان کو حکم ہوا کہ موقوفہ پہراون کو زندہ کیا اور ایسے ہی وہ آدمی بنے اسرائیل
 بین سے کہ ہر اہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بیقات میں گئے تھے بجلی سے مر گئے تھے
 بعد اس کے پہراون کو زندہ کیا جیسا کہ بیچ اس سورت کے آتا ہے تو بشتاگو من بعد من تصم
 اور جب بعد ہر موت کے احیاء لازم ہے پس اس ہماکت کو احیاء ہی تین مرتبہ واقع ہوا اس
 آیت میں مطلقاً دو موت اور دو حیات پر کفایت کرنی کس طرح دوست بیٹے جو آپ
 اس کلیہ پر کہ عادت میں دو موت اور دو حیات سے زیادہ نہیں اور اس جگہ مذکور ان
 نعمتون اور تصرفات کا ہے کہ موافق عادت کے کثیر الوقوع ہیں اور ہر اہل اور اہل میں
 پائے جاتے ہیں اور موت اور حیات زیادہ دو بار سے خاص بعض افراد اور بعض جہان
 میں ہے کلیہ نہیں اور باوجود اس کے علم ساتھ موت اور حیات کے زیادہ دو بار سے
 مخاطبین کو حاصل نہ تھا اس واسطے کہ یہ لوگ ادھر قصوں پہلی استون کے خبردار نہ تھے پس
 ان کے خطاب میں ذکر زائد کا بے وجہ تھا اس جگہ جانا چاہئے کہ اس آیت میں بڑے
 مقاصد عدہ علم عقائد کے دلیلون کے ساتھ مذکور ہیں سامع کو چاہئے کہ ان مقاصد
 کو مع دلیلون کے معلوم کرے مقصد پہلا یہ کہ عالم کا پیدا کرنے والا ہے وانا اور توانا
 اور زندہ اور سننے والا اور دیکھنے والا اور غیر محتاج ماسوے اپنے سے اور انہیں
 مقاصد سے ہے کہ قدرت جلالت اور مارتے کی غیہ اوس کے کو حاصل نہیں اور
 اور انہیں مقاصد سے ہے کہ جزر اور نشر حق ہے اس واسطے کہ دوسری بار کام
 کرنا پہلی دفعہ سے آسان ہوتا ہے اور انہیں مقاصد سے ہے کہ حق تعالیٰ نے اپنے
 بندوں کو ساتھ امر اور نہی کے تکلیف دی ہے اور اسباب خوف اور جہا کا عالم آخرت
 میں ان کے واسطے تیار کیا ہے اور انہیں مقاصد سے ہے کہ دنیا میں نہرا اور غیر غیبتی
 اختیار کرنی چاہئے اس واسطے کہ بعد اس زندگی کے موت و پیش اور یہ زندگی
 موت کے بدل ہوگی اور جو شے کہ اس حالت میں ہے خواہ مالی خواہ اولاد خواہ گہرا اور
 باغ کہ واسطے نفع اس زندگی کے ہیں تمام اوس سے دور کئے جائیں گے یہاں تک
 کہ بعد موت کے مالک کسی چیز کا نہ رہے گا اور دنیا میں کوئی اثر اور نشان اوس سے نہ رہے گا

تفسیر عربی

ایم ایم ایم ایم

ایم ایم ایم ایم

ایم ایم ایم ایم

ایم ایم ایم ایم

ایم ایم ایم ایم

ایم ایم ایم ایم

ایم ایم ایم ایم

ایم ایم ایم ایم

ایم ایم ایم ایم

ایم ایم ایم ایم

بیان علم عقائد کا حلال

مدت دراز محمد میں گزارے گا کہ ہر چیز اور سکو آواز دیتے ہیں جواب نہیں دیتا ہی اور ہم چند اس سے پوچھتی ہیں بات نہیں کہتا ہے اور ساتھ اس مرتبہ کے دلون سے محو ہو جاتا ہے کہ اقربا کو پروا زیادت اسکی کی نہیں رہتی ہے اور کہنے والے اوس کو مطلق فراموش کرتے ہیں جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے ہیت دو بیٹم جگر کر دروزے کباب ہ کہ می گفت گو تہذہ بار یاب ہ وریعا کہ بے مایہ روزگار ہ بیاد گل و بشکفتہ نہ بہار ہ بسا تیرودی ماہ وادی بہشت ہ بیاد کہ ما خاک باشیم و خشت ہ و اور جب کہ حالت اس حیات کی ایسی ہے پس قابل اس کے نہیں کہ دل اس کے ساتھ باندھا جاوے اور اوس کو اوپر زندگی ہمیشگی کے آگے آتے ہی اختیار کیا جاوے اور اگر کافر کہیں کہ ہر چند خداے تعالیٰ جلالت والا اور بارے والا ہمارا ہوا لیکن کسی طرح کا حق اور کا اوپر ہمارے ثابت نہیں تاکہ ہم کو کفر ان نعمت اوس کے کا اور التجا طرف غیر اس کے کے مضر ہو اس واسطے کہ زندگی اور موت ہماری اوس کی طرف سے قصد اور اختیار کی راہ سے نہیں بلکہ اسباب وجود ہمارے کے اس سے صادر ہوے اور وہ اسباب رفتہ رفتہ اس پنج پر ہم ہو گئے کہ ہم موجود ہو گئے ابتداء اللہ تعالیٰ کو قصد پیدا کرنے ہمارے کا نہ تھا تاکہ ہمارے اوپر منت اوس کی ہوتی ہم کہتے ہیں یہ اعتقاد تھا ہا غلط ہے اس واسطے کہ اللہ فی خلق لکثر یعنی ذات پاک وہ ہے کہ مقدر کیا واسطے تمہارے پیدا ایش تمہاری کافی ان فی الخیض جمعاً یعنی وہ چیز کہ پنج زمین کے ہے تمام جیسا کہ غذا ستہری اور خوشبوئین پکڑے اور آوازیں دہند اور صوتین زیبا اور لذت کی چیزیں موافق خواہشوں کے اور بعضی زمین کی چیزوں کو کہ وسیلہ ان چیزوں کے حاصل کرنے کا کیا جیسا کہ تیر اور کمان اور جال اور شست شکار کے واسطے اور لکڑی اور لوہا اور سیل اور سی کیتی کے واسطے اور درختوں کے بونے کے واسطے اور بعضی چیزوں کو وسیلہ تکلیفون کے دور کرنے کا اور آرام اور قرار حاصل ہونیکا کیا جیسے کہ مکان اور خیمہ واسطے دور کرنے گرمی اور سردی کے اور دوا واسطے دور کرنے بیماری کے اور بعضی چیزوں کو واسطے حاصل ہونے عبرت اور سوج اور سمجھ کے پیدا کیا مانند موت اور بیماری کے اور شفقت اور درد کے اور موت میں فائدہ دوسرا ہی ہے کہ اگر پہلے لوگ نہ مرتے اور

بیان اوس کا
کہ خبی خبی
بین سلیمان
کے کام میں آتے
بین لہر اوس
بین ایک نوع
کا قلع ہے۔

تفسیر خلیلی
بجسے خدا ہی
اتے ہوتی کرتا
چہ کہ وہ تو گناہ
رتے ہیں اور
خدا ان کو کچلے
بدلے ڈھیل
دینے جاتا ہے
کہ خوب گناہ
کہ ہیں اور

تفسیر طبری

تفسیر طبری

تفسیر طبری

تفسیر طبری

تفسیر طبری

تفسیر طبری

تفسیر طبری

تفسیر طبری

تفسیر طبری

پہلی پیدا ہوئے جانے زمین واسطے سناش اس جماعت کثیر کے تنگ ہو جاتی اور لائی
 اور جگہ سے بے شمار واقع ہونے اور پہلے لوگ ریاست اور ہر تہ پر غالب اور قائم رہتے
 اور پچھلے لذت ریاست اور حکم مافی سے محروم رہتے اور ایسے ہی شفقون اور شکیفون
 میں بھی فائدہ سے ہیں اور عمدہ فائدہ ان میں سے ہے کہ اگر شقت سنوتی کا رخاۃ اسباب
 دفع کرنے اس شقت کا اور سبب انجام کرنے والے ان اسباب کے سطل بہتے مثلاً اگر
 چور سنوتی چوکیدار کیا کام کرتا اور اگر خوف غنیم کا سنوتی قلعہ اور قلعہ بان بیکار رہتے اور بے
 ہی اگر شقت سردی کی سنوتی شال بننے والے سطل رہتے اور اگر گرمی سنوتی خش خانہ
 اور سنکھا کھینچنے والے بے کار رہتے اور اگر بیوک سنوتی باورچی کیا کام کرتا اور
 اگر چپاس سنوتی آبدار اور سقا بے کار رہتا اور اگر مرض سنوتی دوا اور حبیب اور عطار
 اور فساد اور جہد راج سبب رانجان ہوتے اور بعضی چیزوں کو اسباب حاصل کرتے
 کمالات کا کیا ہے مانند حواس باطن کے اور حواس ظاہر کے اور عمدہ مواد ان
 امور کے جیسا کہ دوات اور قلم اور کاغذ اور سیاہی اور استاد اور مسلم اور بعضی چیزوں
 کو واسطے ثابت کرنے مقرر تقصیرات کے پیدا کیا ہے مثل نسیان اور خطا کے حاصل
 ہے جو کچھ کہ جہان میں ہے تمام آدمیوں کے کام میں صرف ہوتا ہی بیان تک کہ نہر قائل
 وہ بھی بعضی دواؤں میں کام میں آتا ہے اور پہلے پیدائش آدمی کی سے ان چیزوں کو
 مقرر کرنا دلیل صریح ہے اور پر اس بات کے کہ آخر کام میں ایک مخلوق کو پیدا کر کے
 کہ ان چیزوں کو کام میں لاوے گی اور صرف کرے گی جیسا کہ پیدائش آدمی کی اور مقرر
 کرنا اس کا طرف تمام ان چیزوں کے دلیل صریح ہے اور پر اس بات کے کہ آدمی میں
 اسرار ان سب چیزوں کے سوئے گئے ہیں والا تصرف اس کا ان چیزوں میں
 اور استعمال کرنا ان چیزوں کو اور وجہ مناسب حکمت کے مقصور سنوتی اور جب
 چیزیں کی معتمد ہیں خود بخود زمین سے ظاہر نہیں ہو سکتیں سو اسطے کہ زمین کمال
 محتس ہے اور قابل محض سے کوئی چیز افضل نہیں ہوتی ہے واسطے کمال کرتے
 منفعت تمہاری کے عنایت دوسری فرمائی تہ استغوی الی الشکۃ سے ہوتا

ہو اطراف پیدا بیش آسمان کے واسطے کہ آسمان متفصن ہے اسباب حاصل کرنے
اور چیزوں کا کہ زمین میں ہیں فتنو لھن پس ٹھیک کیا اور آسمانوں کو اس
طرح سے کہ کہ زمین سوراج یا شکاف اور ٹیرا ہن اوس میں نہ اور اعتدال کلی
حاصل ہوا سبب سے کہ زمین سے آسمان تاکہ کو اکب سیارہ اور میں حرکت
کریں اور حرکتوں ان کی سے طرح طرح کے اوضاع ظاہر ہو دیں اور ان اوضاع
سے جو چیزیں کہ زمین میں مخفی ہوں ظہور کریں مثل ریش مینہ کے اور پکنا میوں
اور دانوں اور غلوں اور گھاس کا ساتھ آفتاب کے اور رنگت دینے اور مزہ اور
خواص ساتھ آفتاب کے اور اور ستاروں کے اور تبدل چاروں فصلوں کا ساتھ
قرب اور بعد آفتاب کے اور ایسے ہی غلے اور میوے ہر موسم کے اور ہتیا ج طرف
سامان درست کرنے ہر موسم کے کہ تکلیفات اوس کی دفع ہو دیں جیسا کہ عارتین مغبوط
بارش کے وقت اور لباس گرم سردی کے موسم میں و علیٰ ہذا القیاس اور روشنی
ہر حال میں بسبب ستاروں آسمانی کے ہے اس واسطے کہ جو ہر چک دار زمین کی چیزوں
میں بجز آگ کے دوسری شے نہیں اور آگ کو اگر ہمیشہ پاس رکھو نقصان پہونچاتی ہے
اور آسمان کے ستارے ایسے نہیں اور علاوہ اس کے آگ کی روشنی ہر وقت باقی
نہیں رہتی بلکہ حاجت لکڑیوں وغیرہ کی دم بدم پڑتی رہتی ہے کہ اوس کے سبب
سے جلتی رہے اور آدمی میں جیسا کہ اسرار تمام زمین کی چیزوں کے کہ زمین میں اور
بسبب اوس کے تمام چیزوں زمین کی سے نفع اوٹھاتا ہے ایسا ہی اسرار تمام
آسمان کی چیزوں کے اس کے نذر رکھ دے ہیں تاکہ آسمان کی چیزوں سے بھی
نفع اوٹھادے اور ایک قسم نفع کی کہ سب فائدوں سے عمدہ ہے اور یہی ہے اور
کل چیزوں سے وہ نفع حاصل ہو سکتا ہے خواہ مخلوقات سفلی ہوں خواہ مخلوقات علوی
مگر وہ نفع خاص نوع انسان کی واسطے ہے اور وہ خاص نفع یہ ہے کہ انسان دلیل پاکڑے ساتھ
نشانوں قدرت اور دلیلون الوہیت اللہ تعالیٰ کے جیسا کہ طرف اس نفع کے اشارہ
فرمایا ہے حج آیت سذیہو لایتنا فی الافاق و فی انفسہم حتیٰ یتبین لہم انہ لکن فی ابہم دکہا دنگی

تفسیر خلیلی

بجہ اور وقت

اور اس کے پاس

سوائے نامیدی

کے سبب نہیں

یہاں اس

انعام (تو)

سوائے اللہ کی

طرف سے مدد

اور اس کے ساتھ

سائلہ جاری ہو

جو بیوقوفوں کے

ساتھ کر رہیں

سوائے ہر چیز

اور اسے باقوت

یعنی ہر ایک

ذیابین جلدی

اور ان کی

نہیں ہوتی

بجہ

او کو اپنے نمونہ دنیا میں اور انکی جانوں میں تاکہ کمال جاوے اوپر کہ بات شکیک ہے اور
 ایک اور نفع ان چیزوں سے یاد دلانا آخرت کا اور یاد دلانا ثواب و عقاب اس جہان کا
 حاصل ہوتا ہے اور وہ بھی خاص انسان کے واسطے ہے یہ ہو کہ لذتیں کھانے اور پینے اور
 میوے اور نکاح اور سواروں کی دیکھنا ہے اور سننا ہی قیاس کرتا ہے بہشت کی
 نعمتوں کو اور سہا ب و شت اور تکلیفات کے جیسا کہ غم و اوضاف اور بجلی اور آگ اور پانی
 جانور اور طوق اور زنجیر اور سانپ اور بچھو دیکھ کر اور سنگر دوزخ کے عذاب کو اس پر
 قیاس کرتا ہے اور تخصیص سات آسمان کی کہ اس مقام میں مذکور ہے اس واسطے ہو کہ آثار
 خلقی کو نوع انسانی کو اکثر درکار ہیں بسبب انہیں سات آسمانوں کے اور ستاروں انکے
 ہے والا جلیں ان سب چیزوں کی ارواح مبرہ عرش اور کتری کی سے پیدا ہوتی ہیں اور
 پرا نفع انسان کا بلکہ ہر مخلوق کا انہیں سی ہن یکاں ہر گاہ کہ ارتباط موجودات خلقی کا انکے ساتھ
 ظاہرین کو گون کی نظر سے پوشیدہ ہے ذکر عرش اور کتری بلکہ لوح اور قلم کا بھی اس مقام
 میں نہیں فرمایا حاصل یہ ہے کہ آدمی کو زمین اور آسمانوں کی چیزوں سے نفع دینا اور
 ان چیزوں کو اس کے کام کے واسطے پیدا کرنا دلیل مرجع ہے اوپر اس کے کہ جو
 اور حیات اور موت اس کی بسبب نہایت خاص جناب آسمانی کے ہوئے اس قبل سے
 نہیں کہ بسبب پیدائش اور چیزوں کے تھا اس کی ہی پیدائش ہو گئی بنی اسباب
 کے کہ مقصود بالذات ہو اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ ساتھ ربط دینے تمام چیزوں کے ان کے
 اسباب کے ساتھ داتا ہے وہی بیکل شئی علی لہو کا یعنی اور وہ ساتھ ہر چیز کے
 داتا ہے پس جو چیزیں زمین اور آسمان میں ہیں جانتا ہے اور ہر سارا وہ اسباب
 چیزوں کے آدمی کے اندر رکھ دینے کی طاقت رکھتا ہے اور ایسے ہی بعد موت کو
 مردہ کے تمام اجزا ان کو جانتا ہے پس تیج کرنا اجزا مردہ کے واسطے دوبارہ پیدا
 کرنے کے اس کے نزدیک ایک آسان کام ہے اور یہی جو کہ متفقہ ہے ہر عمل
 کا ہے کہ جزا اس کی اچھی ہے یا بری اس کو بھی جانتا ہے اور شکر کر لے ان
 نعمتوں کے سے یہ چیز لازم ہے اور ناشکری ان کی سے یہ شے لازم ہو اور سکوی آسمانی

تفسیر عربی
 دیو دیکھائی
 ہے در ۶۰ آیت
 اللہ تعالیٰ شکر و الحمد
 بالہ تعالیٰ
 بچھا کر رکھو
 گا کہ وہ خدا کا
 شکر دے
 بن جنوں سے
 رہ کے
 گمراہی مولی
 سوا کا وہ دنیا
 پہلا نہیں اور
 وہ راستہ پاخانہ
 واسطے ہی نہیں
 جان فیتنے
 دین اسلام کی
 سیر ہی راہ ہونا
 کفر ضلالت کی راہ
 یہ دنیا کی راہ ہے
 کو دنیا کی راہ ہے

یہ دنیا کی راہ ہے
 کو دنیا کی راہ ہے

پس معلوم کرنا آدمی کا ان سب چیزوں کو خواہ مخواہ اس کی طرف لاتا ہو کہ ناشکری اسکی
 نہ کرے اور انکار احکام منزلہ اوستے کا اس سے سرزد نہو اس جگہ دو سوال ہیں کہ جواب لیا
 چاہیے اول یہ کہ خلق لکم مافی الارض جمیعاً اس پر دلالت کرتا ہے کہ جو کچھ زمین میں
 ہے ہر کسی کے واسطے نفع لینا اوس کا مباح ہو جیسا کہ مذہب ابا حنیفہ کا ہے اور حال
 یہ ہے کہ حرام چیزوں کی حرمت سب شریعتوں میں قطعاً ثابت ہوئی ہے جواب اس کا یہ
 کہ پیدایش تمام چیزوں کی واسطے انتفاع سب آدمیوں کے تقاضا اسبات کو کرتی ہو
 کہ ہر چیز سے ہر شخص نفع اٹھاوے بلکہ اس آیت میں کہ مقابلاً جمیع مافی الارض کا ساتھ
 تمام بنی آدم کے ہے اسکو تقاضا کرتا ہے کہ افراد اول کے اوپر افراد دوسرے کے
 منقسم ہوں گے یعنی کسی شے سے کوئی نفع اٹھاوے اور کسی سے کوئی پس جو چیز کہ غیر
 حق اس میں متعین ہوا اور کسی سبب سے اوس کی ملکیت میں آئی نفع پکڑنا اس سے
 دوسرے کو بغیر اجازت صاحب حق کے روا نہو اور ایسے ہی نفع پانا بنی آدم کا جمیع مافی الارض
 سے اسبات کو ہی تقاضا نہیں کرتا ہے کہ ہر کسی کو ہر چیز سے ہر قسم کا نفع لینا روا ہو بلکہ ایک
 شے کے نفع کی طرح کے ہوتے ہیں اور ہر ایک طریق نفع اٹھانے میں شرع کی طرف رجوع
 کرنا چاہیے مثلاً جو انتفاع کہ زوجہ سے ہے وہی کے ساتھ ہے اور انتفاع ما اور بہن کی
 طرف سے باعتبار شفقت اور امداد کے ہے اور انتفاع بانی سے ساتھ پینے کے ہے اور
 انتفاع آگ سے ساتھ پکانے کے ہے بلکہ لفظ لکم کہ لام نفعیہ اوس میں موجود ہے
 دلیل صریح اسبات پر ہے کہ ان سب چیزوں کا نفع اپنے استعمال میں لاؤ نہ حشر
 اور ضرر و قسم ہے دنیوی اور دینی ضرر دنیوی کو اہل تجربہ جانتے ہیں اور سمجھتے ہیں
 اور ضرر دینی سوائے تسلیم انبیاء کے معلوم نہیں ہو سکتے اس واسطے کہ وقت ظہور
 ضرر دینی کا آخرت ہے اور وہ وقت کسی نے اب تک نہیں دیکھا تاکہ تجربہ اوس ضرر کا
 اسکو ہوتا پس طریق صرف ضرر کا بجز اس کے نہیں کہ پیچیدہ سے سنا جاوے اور
 یقین کیا جاوے اور اسی سبب سے ہے کہ تحریم محرمات کی سب شریعتوں میں موجود ہے
 اور اگر کوئی کہ بعض چیزیں زمین کی ایسی ہیں کہ شرع میں نفع اوس کا بالکل

۵
 یعنی جس چیز
 سے نفع ہو اس
 وجہ سے استعمال
 میں لاؤ اور جس
 وجہ سے ضرر
 دینی یا دنیوی
 اوس میں ہو
 اوس سے بچو

تفسیر
 میں بیان کیا گیا
 ہے کہ اگر کسی
 کو بوجہ بابر کے
 سفر میں ضرر
 پہنچے تو اسکی
 ضرر دینی کا
 وقت ظہور
 آخرت میں
 ہے اور وہ
 وقت کسی
 نے اب تک
 نہیں دیکھا
 تاکہ تجربہ
 اوس ضرر کا
 اسکو ہوتا
 پس طریق
 صرف ضرر کا
 بجز اس کے
 نہیں کہ
 پیچیدہ سے
 سنا جاوے
 اور یقین
 کیا جاوے
 اور اسی
 سبب سے
 ہے کہ
 تحریم
 محرمات
 کی سب
 شریعتوں
 میں
 موجود
 ہے اور
 اگر کوئی
 کہ بعض
 چیزیں
 زمین
 کی ایسی
 ہیں کہ
 شرع میں
 نفع اوس
 کا بالکل

باطل ہے اور مال مقوم کی جنس سے نکال دیا ہے جیسا کہ غمرا اور غنم پر پس ایسی چیزوں سے نف کیونکر تصور ہو ہم جواب دیتے ہیں جیسا کہ زمین کی چھبڑیں بعضی کس قسم کی پیدا کی ہیں کہ بے قدر محض ہیں ایسے ہی بنی آدم ہیں ایک ایسا فرقہ پیدا کیا کہ عند اللہ بے قدر محض ہیں وہ فرقہ ساتھ ان چیزوں بے قدر کے متفق ہوتا ہے مثل شہور ہے ہر گندہ پڑے راگندہ خوری ست اور نزدیک عقل اور اہل شیع کے جس وقت اس جماعت بے قدر کو ان چیزوں کے ساتھ نفع ادا ہٹاتے دیکھیں اور نفس آن کا بھی تقاضا اس انتفاع کو کرے اور وہ لوگ اپنے تئیں موافق حکم شیع کے اس سے بندگیوں بہت بڑا نفع حاصل ہوتا ہے کہ صبر کے ثواب کے سخت ہوں گے وغنا بوقی الصابرون اجرہم بغیر حساب یعنی دیا جاوے گا صبر کرنے والوں کو ثواب اور ان کا بے شمار دوسرے یہ ہے کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ پیدا ایش اس چیز کی کریم زمین کے ہے مقدم اور پیدا ایش آسمان کے ہے اور یہی مضمون سورہم سجدہ میں صراحت کے ساتھ مذکور ہے اور وہ کہ سورہ والنا زعات میں مذکور ہے کہ والارض بعد ان ذلک دھھا صراطہ دلات کرتا ہے کہ درجن زمین کا جسے چھڑا کرنا اور بچھانا اوس کا بعد پیدا ایش آسمان کے اور برابر کرنے اوس کے کے بلکہ بعد حرکتوں ستاروں اوس کے کے ہے اور بعد موجود ہونے دن اور رات کے اور یہ ظاہر ہے کہ پیدا ایش زمین اور اوس چیز کی کہ زمین میں ہے بجز پہیلانے زمین کے ممکن نہیں پس دونو آیتوں کے مضمون میں تعارض اور تناقض ہوا اور باوجود اس کے یہی غلط ہے کہ خلق لکومافی الارض کم سے کم دلات اور اس کے کرتا ہے کہ جو کچھ زمین میں ہے ابتدا پیدا ایش اوس کی سے خطاب تک مقدم اور پرتو یا سامان کے ہے اور یہ بات مخالف حس اور بابت کے ہے قطع نظر اس سے کہ ماضی و کما آیت کے ساتھ ہو جو اب اس کا یہ ہے کہ خلق لکومافی الارض یعنی قدر لکھ کے سمجھا چاہیے " ایسے ہی سورہ سجدہ میں وجعل فیہا طاسون فو قھا وبارک فیہا وقل فیہا اقلھا اس واسطے کہ پیدا ایش جمیع مافی الارض کی بدون حرکتوں آسمانی کی خارج نہیں ہیں

مذکورہ اس واسطے کہ مافی الارض کی جماعت کے ساتھ نفع ادا ہٹاتے دیکھیں اور نفس آن کا بھی تقاضا اس انتفاع کو کرے اور وہ لوگ اپنے تئیں موافق حکم شیع کے اس سے بندگیوں بہت بڑا نفع حاصل ہوتا ہے کہ صبر کے ثواب کے سخت ہوں گے وغنا بوقی الصابرون اجرہم بغیر حساب یعنی دیا جاوے گا صبر کرنے والوں کو ثواب اور ان کا بے شمار دوسرے یہ ہے کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ پیدا ایش اس چیز کی کریم زمین کے ہے مقدم اور پیدا ایش آسمان کے ہے اور یہی مضمون سورہم سجدہ میں صراحت کے ساتھ مذکور ہے اور وہ کہ سورہ والنا زعات میں مذکور ہے کہ والارض بعد ان ذلک دھھا صراطہ دلات کرتا ہے کہ درجن زمین کا جسے چھڑا کرنا اور بچھانا اوس کا بعد پیدا ایش آسمان کے اور برابر کرنے اوس کے کے بلکہ بعد حرکتوں ستاروں اوس کے کے ہے اور بعد موجود ہونے دن اور رات کے اور یہ ظاہر ہے کہ پیدا ایش زمین اور اوس چیز کی کہ زمین میں ہے بجز پہیلانے زمین کے ممکن نہیں پس دونو آیتوں کے مضمون میں تعارض اور تناقض ہوا اور باوجود اس کے یہی غلط ہے کہ خلق لکومافی الارض کم سے کم دلات اور اس کے کرتا ہے کہ جو کچھ زمین میں ہے ابتدا پیدا ایش اوس کی سے خطاب تک مقدم اور پرتو یا سامان کے ہے اور یہ بات مخالف حس اور بابت کے ہے قطع نظر اس سے کہ ماضی و کما آیت کے ساتھ ہو جو اب اس کا یہ ہے کہ خلق لکومافی الارض یعنی قدر لکھ کے سمجھا چاہیے " ایسے ہی سورہ سجدہ میں وجعل فیہا طاسون فو قھا وبارک فیہا وقل فیہا اقلھا اس واسطے کہ پیدا ایش جمیع مافی الارض کی بدون حرکتوں آسمانی کی خارج نہیں ہیں

تفسیر ظلی
مذکورہ اس واسطے کہ مافی الارض کی جماعت کے ساتھ نفع ادا ہٹاتے دیکھیں اور نفس آن کا بھی تقاضا اس انتفاع کو کرے اور وہ لوگ اپنے تئیں موافق حکم شیع کے اس سے بندگیوں بہت بڑا نفع حاصل ہوتا ہے کہ صبر کے ثواب کے سخت ہوں گے وغنا بوقی الصابرون اجرہم بغیر حساب یعنی دیا جاوے گا صبر کرنے والوں کو ثواب اور ان کا بے شمار دوسرے یہ ہے کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ پیدا ایش اس چیز کی کریم زمین کے ہے مقدم اور پیدا ایش آسمان کے ہے اور یہی مضمون سورہم سجدہ میں صراحت کے ساتھ مذکور ہے اور وہ کہ سورہ والنا زعات میں مذکور ہے کہ والارض بعد ان ذلک دھھا صراطہ دلات کرتا ہے کہ درجن زمین کا جسے چھڑا کرنا اور بچھانا اوس کا بعد پیدا ایش آسمان کے اور برابر کرنے اوس کے کے بلکہ بعد حرکتوں ستاروں اوس کے کے ہے اور بعد موجود ہونے دن اور رات کے اور یہ ظاہر ہے کہ پیدا ایش زمین اور اوس چیز کی کہ زمین میں ہے بجز پہیلانے زمین کے ممکن نہیں پس دونو آیتوں کے مضمون میں تعارض اور تناقض ہوا اور باوجود اس کے یہی غلط ہے کہ خلق لکومافی الارض کم سے کم دلات اور اس کے کرتا ہے کہ جو کچھ زمین میں ہے ابتدا پیدا ایش اوس کی سے خطاب تک مقدم اور پرتو یا سامان کے ہے اور یہ بات مخالف حس اور بابت کے ہے قطع نظر اس سے کہ ماضی و کما آیت کے ساتھ ہو جو اب اس کا یہ ہے کہ خلق لکومافی الارض یعنی قدر لکھ کے سمجھا چاہیے " ایسے ہی سورہ سجدہ میں وجعل فیہا طاسون فو قھا وبارک فیہا وقل فیہا اقلھا اس واسطے کہ پیدا ایش جمیع مافی الارض کی بدون حرکتوں آسمانی کی خارج نہیں ہیں

تسویہ آسمانوں کا ستارہ نہیں ہو سکتا ہے اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ جو زمین کا متناثر
پیدائش آسمان کی سے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ تسویہ آسمان کا زمین کی پیدائش
سے پیچھے ہے اور یہ اقوال مفسرین کے بسبب غفلت کرنے عموماً مافی الارض جمیعاً
کے سے ناسخی ہیں اور اس آیت کے مضمون سے بھی غفلت ہے ورنہ سمجھا جاتا تھا
واعتش لیلها واخرج ضلھا والارض بعد ذلک مدھا البتہ یہ احتمال ہے کہ اول زمین کو
ہدایت چھوٹا سا پیدا کیا ہو اور اُس میں اصول پہاڑوں کے اور برکت نہروں اور
چشموں کی رکھ دی ہو اور قوت حیوانوں کے اوس میں مفرد کئے ہوں بعد ازاں
طرف آسمان کے متوجہ ہو کر اوس کو سات آسمان بنا کر گردش میں لاکر نور اور
ظلمت رات دن کے ظاہر کر کے پہر زمین کو بچھا کر چڑھا اور منہ اراخ کیا ہو اور اس
احتمال کے سبب آیتیں مطابق ہوتی ہیں مگر مافی الارض جمیعاً کو مخصوص اصول ^{تھا}
اور نباتات کے ساتھ کرنا ضرور ہے اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے تائید
اسی احتمال کی منقول ہے کہ فرمایا ہے خلق الله الارض في موضع البيت كهيئة القدر
عليها دخان ملقن بها ثم اصعد الدخان وخلق منه السموات وامسك الفهم في
موضعها وبسط منه الارض فذلك قوله كائناتاً رتقاً یعنی پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے زمین
کو بیت اللہ کی مانند ایک غلولہ پتھر کے اوپر اوس کے دھوان لپٹا ہوا تھا پھر بلند
کیا دھوین کو اوپر پیدا کئے اوس سے سب آسمان اور شہیرا کہا اوس غلولہ کو اپنی
جگہ اور پھیلائی اوس سے زمین پس یہی ہے مضمون قول اوس کے کا کائنات رتقا
یعنی تھے آسمان اور زمین موندہ بندھے یعنی ایک چیز تھے اس جگہ میں کتنے فائدہ
جاننے چاہئیں اول یہ کہ ساتھ روایت سدی کے ابن عباس سے اور اگر وہ صحابہ
کرام رضی اللہ عنہم سے ایسا منقول ہے کہ پہلے پیدائش آسمان اور زمین کسی سے دو
چیز میں موجود تھیں عرش اور پانی جب ارادہ الہی ساتھ پیدائش آسمان اور
زمین کے متعلق ہوا پانی سے ایک دھوان اڑھا اور سبب اُس دھوین اوشن کا بعضی
روایتوں میں ایسا آیا ہے کہ ہوا کو اوس کے اوپر سلط کیا اور بسبب اوس

۱۷
یعنی اوسکے جان
اور نباتات کے
پیدا کرنے اور
آزاد کام چوپا
زمین کی ماریوں
میں خلل لازم
ہو گیا آسمانوں
کی پیدائش سے
پہلے زمین کی
چوپا پیدا
ہو جاوے اور
پہچیدہ ہے ۱۷

سہ ماہی

[illegible]

ہوا کے پانی میں موج اور جنبش پیدا ہوئی اور بسبب سختی حرکت کے گرمی پانی میں
موجود ہوئی اور اس سبب سے دھواں پیدا ہوا اور اس دھواں نے اوپر کی طرف کو
صعود کیا اور وہی دھواں مادہ آسمان کا ہوا کہ دوسری آیت میں اس کی طرف اشارہ
ہے *ثم استوى الى السماء* وہ دھواں کے دخاں پر تھوڑے سے پانی میں خشکی اور تجر پیدا ہوا اور
وہ مادہ زمین کی پیدائش کا ہوا پس پہلے اس زمین کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے سات
زمینیں بنائیں بعد اس کے طرف اودہ آسمان کے مترجہ ہوا اور اس کے سات
آسمان بنائے اور ان راتوں میں پیدائش زمین کی چار دن میں اس تفصیل کے
ساتھ ذکر کی ہے کہ یک شنبہ کے دن ابتدا پیدائش دھواں کی کہ مادہ آسمان کا ہے
اور پیدائش کچھ جی ہوئی کی کہ مادہ زمین کا ہے وقوع میں آئی اور دو شنبہ کے
دن زمین کو سات ٹکڑے بنایا اور یک شنبہ کے دن پہاڑوں کو زمین پر قائم کیا اور
نہروں کو جاری کیا اور چار شنبہ کے دن درختوں کو اگایا اور قوت جانوروں کا کہ داد
اور گھاس ہے اس میں پیدا کیا اور چھ شنبہ کے دن آسمان کے مادہ کی طرف منوجہ ہوا
اور اس کو سات آسمان کئے اور تھوڑے دن ہر آسمان میں ستارے پیدا کئے
اور گردش ہر ستارے کی مقرر فرمائی اور فرشتوں کو واسطے کار و بار ہر ایک
آسمان کے قائم کیا پس تمام پیدائش جہان کی چار دن میں اس تفصیل کے ساتھ
مکمل ہوئی جیسا کہ سورہ حم اسجد میں اس تفصیل کی طرف اشارہ فرمایا لیکن ایک اشکال اس
جگہ آتا ہے اور وہ یہ ہے کہ جو درات دن کا آفتاب کے طلوع اور غروب ہر روز
ہے پس پہلے پیدائش آسمان اور زمین سے رات دن کا ہونا کیونکر ہو سکے یعنی
مالکون نے جواب اس اشکال کا ایسا دیا ہے کہ مراد ان دنوں سے حقیقت دنوں
کی مراد نہیں بلکہ اتنی مدت مراد ہے یعنی تمام پیدائش جہان کی اتنی مدت میں
واقع ہوئی کہ اگر اس مدت کو اہر مدت رات دن کے قیاس کریں چار دن حساب
میں ہو دیں اور بعضے علمائے ایسا کہنا ہے کہ دن رات جیسا کہ طلوع اور غروب آفتاب
کے سبب سے ہوتا ہے ایسے ہی اور حرکتوں اور حوادث سے بھی مشور ہے

[illegible]

پس احتمال ہے کہ پہلے پیدائش آسمان اور زمین کی سے نوذعرش کا کسی وقت میں
 پھیل جاتا ہوا اور اس وقت کو دن کہیں اور کسی وقت میں چھپ جاتا ہوا اور اس وقت کو
 رات قرار دین جیسا کہ اب بھی بھٹے مقاموں میں رات دن اس حساب سے نہیں ہوتا ہے
 جیسا کہ عرض تھیں میں رات دن اور ہی طرح سے ہے کہ چھ مہینے رات اور چھ مہینے دن شمار
 میں آتا ہے پس اول حمل سے آخر شنبہ تک اسکو دن کہتے ہیں اور اول
 میزان سے آخر تک اسکو رات ٹہیراتے ہیں اسی قیاس پر جب کہ آفتاب موجود تھا اور
 حرکتوں اور حوادث کے ساتھ تعین رات اور دن کی ہوئی ہو اور ہی حساب سے پیدائش
 تمام جہان کی چہرہ دن کی مدت میں ہوئی ہو اور محققین اس کے اوپر ہیں جیسا کہ رات اور دن
 بسبب حرکات سابقہ کے متعین ہوتے ہیں ایسے ہی بسبب حرکات لاحقہ کے بھی متعین ہو سکتے
 ہیں پس جس جس مدت میں پیدائش آسمان اور زمین کی ہو اسی مدت کا نام دن رکھ دیا اور پیدائش
 اس کی ایک کے ساتھ محدود اور شخص ہوتی جب ایک کام کیا ایک دن ہو گیا دوسرا کام کیا دوسرا
 دن ہوا پس دنوں کے معنی دفعات کے ہیں یعنی چہ بار تو چہ اوس کی ہوتی دوبار تو چہ
 طرف آسمان کے ہوئی ایک بار واسطے جب اکرنے مادہ اوس کے کے ہیو لامشترکہ سے کہ
 اوس کو پانی کے ساتھ تعبیر فرمایا ہے اور دوسری بار تو چہ اوس کی طرف واسطے
 ڈالنے صورتوں اسکی کے ہوئی کہ وجود ستاروں اور ترتیب سات آسمانوں اور صادر
 ہونا حرکتوں خاص خاص تمام آسمانوں کا ہر طفیل اور نہیں صورتوں کے ہے اور چار
 دفعہ توجہ طرف زمین کے پانی گئی ایک بار واسطے جب اکرنے مادہ سفلیات کے اور دوسری
 بار واسطے پیدا کرنے صور سبب کے اور تیسری بار واسطے افادہ صور معدنیہ کے اور چوتھی بار
 واسطے القاء صور نباتیہ کے کہ اکثر قوت حیوانات کی اوس سے حاصل ہوتی ہے
 اب یہ ہم بیان کرتے ہیں کہ صحیح مسلم اور تاربخ بخاری اور صحیح نسائی اور دوسری
 کتابوں حدیث میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ماتمہ اوس کا پکاڑا اور اوپر اوٹھکیوں اوسکی کے شمار کیا اور فرمایا خلق اللہ توبہ
 یوم السبت وخلق فیہ الجبال یوم الاحد وخلق الشجر یوم الاثنين وخلق المکره

ترجمہ تفسیر غزالی
 رات کی جان دن
 سب سے پہلے
 بجایا وہی چھپ
 دوسرے کیوں
 میں تو چھپتا
 ہی نہیں اب
 ہر کے اندر ہے
 میں ڈالنے کے
 کہ غراب آئی
 چھپے جیلا توں
 ف از غریب توں
 صبح اوس کے
 ف ایک کہ یہ فن
 مرنے کے بعد
 مٹی طرح کی
 انہی بیان
 میں کہ
 ہونا ہے

یوم الثالث وخلق النور یوما لا وبعاء وبت فيه الدواب بنو الخیصر وخلق آدم وبنو النحش
بعد العصر یعنی پیدا کیا اللہ نے زمین کو ہفتہ کے دن اور پیدا کئے اوس میں پہارا
یک مشنبہ کے دن اور پیدا کئے درخت و درشنہ کے دن اور پیدا کیں کردہ چیزیں سر مشنبہ
کے دن اور پیدا کیا نور پہار مشنبہ کے دن اور پہلا سے بیچ اوس کے چوبائے شنبہ کے دن
اور پیدا کیا آدم کون جمہ کے بعد عصر کے اور اس روایت اور پہلی روایت میں ظاہر میں
تعارض اور تناقض ہے جواب اسکا یہ ہے کہ اس حدیث میں بیان ابتداء پیدا ایش آسمان
اور زمین کا نہیں بلکہ بیان پیدا ایش زمین کی چیزوں کا ہے گو یہ پیدا ایش برابر ہو بلکہ
ان کی پیدا ایش میں آپس میں فاصلہ ملاز پڑا ہوا ہو فائدہ دوسرا یہ کہ آسمانوں
کی ذاتیں اور جوہران کے مختلف ہوا ہونے کی وجہ سے کہ بیچ روایتوں میں بیچ میں اس
اور سلمان فارسی اور کوب احبار کے واقع ہوا ہے کہ آسمان دنیا کا ایک سورج ہے
معلق کثری ہوئی اور آسمان دوسرا چاندی سفید کا ہے اور آسمان تیسرا لہو ہے کا ہے
اور چوتھا آسمان مانجے کا اور پانچواں سولے کا اور چھٹا زمردی کا اور ساتواں قرط
سرخ کا اور دوسری روایتوں میں بھی مانند اس کے ہے ان سب کی بنا اور تشبیہ
کی ہے یعنی اون جو اہر کو اگر دنیا کے جو اہر پر قیاس کریں یہ تشبیہ سے کہتے ہیں اور
اسی واسطے ان روایتوں میں اختلاف بہت آیا ہے اور یہ دلیل ہے اس بات کی کہ
کلام کی بنا اور تشبیہ کے ہے فائدہ تیسرا یہ کہ اہل حکمت نے یہ عقائدے حرکتوں معلوم
اپنی کے ایسا مقرر کیا ہے کہ آسمان کے نوبطہ میں پہلے آسمان کو اوپر کی طرف فلک
الافلاک کہتے ہیں اور یہ حرکتیں روزمرہ کی کہ طلوع اور غروب آفتاب کا اور اور ستاروں
کا کہ ہر خاص اور عام جانتے ہیں اسی کی طرف نسبت کرتے ہیں اور دوسرے
طبقہ کو فلک الثوابت کہتے ہیں اور حرکتیں آہستہ آہستہ ستاروں کی بسبب اون
کی صورتوں اور برجوں کے اور منہ لون کے پس و پیش ہوتی ہیں اوس کی طرف نسبت
کرتے ہیں اور سات آسمان دوسرے ہیں کہ سات ستارہ سیارہ کہ ایک ایک ستارہ
ہر ایک ایک آسمان میں علی الترتیب ثابت کرتے ہیں اور وہ ترتیب یہ ہے بہت

نظمی

دعا کوئی نہیں

ایک شخص کی طرف سے

کیلئے بہترین

بسم الله الرحمن الرحيم

دولت کی

خاص کو لون کو

کتابخانه ملی افغانستان
(۵۵)

۱۲۸۰

نہایت گہرا

بہشت ہے

قبري انجمن

قمر است و عطار و زہرہ و شمس و مریخ و مشتری و زحل ۛ اور ہر گاہکہ دسیلین نقلیہ تمام دلالت اس کو ہر کرتی ہیں کہ عدد آسمان کے سات ہیں پس واسطے تطبیق کے درمیان معلومات اپنی کے اور اولہ نقلیہ کے کہتے ہیں کہ اون دو آسمان کو شریع میں عرش اور کرسی کہتے ہیں لیکن یہ سب بنی اوپر تکلفات کے ہیں جیسا کہ پوشیدہ نہیں اس واسطے کہ احتمال ہے کہ ان ساتوں آسمانوں کا ایک فرشتہ مدبر ساتھ حرکت یومیہ کے سب کو حرکت دیتا ہو اور تمام ستارے ثوابت آسمان زحل کی پشت کے اوپر گڑے ہوئے ہوں اور زحل آسمان کے مٹاپے میں ثابت ہو پس سات آسمان سے زیادہ ثابت نہ ہوں گی اور وہ کہ عرش اور کرسی کے اوصاف میں بیچ روایات شریعیہ کے آیا ہے منطبق اور اون دو آسمانوں کے کہ حکما قرار دیتے ہیں نہیں ہو سکتا پس بہتر یہ ہے کہ عدد آسمانوں کے سات اعتقاد کرنے چاہئیں اور عرش اور کرسی سوائے اون کے ثابت ہو وین ابو الشیخ نے حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ کرم الدوجہ سے روایت کی ہے کہ نام آسمان دنیا کا رفیع ہے اور نام آسمان ساتوین کا ہر ارح اور ابن المنذر نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ سید السموات التي فيه العرش سید الارضین التي تم علیہا اور ابن ابی حاتم نے حبہ عربی سے روایت کی ہے کہ سمعت علیاً ذات یوم یحلف فالذی خلق السماء من مخخان ماء اور بیہقی نے کتاب الاسماء والصفات میں ابن عباس سے روایت کی ہے کہ تفکروا فی کل شیء ولا تفکروا فی ذات اللہ فان السماء السابعة الی کرسیہ سبعة الاف ثلث وھو فوق ذلک یعنی فکر کرو ہم نیچ ہر شے کے اور نہ فکر کرو تم نیچ ذات اللہ کے اس واسطے کہ درمیان ساتوین آسمان کے کرسی تک سات ہزار نور ہیں اور وہ فوق اون کے ہے اور اس جگہ میں جاننا چاہئے کہ تعدد عرش اور کرسی کا یعنی جدا جدا ہونا اون کا اب تک دلیل سے ثابت نہیں بلکہ بہت دلیلوں سے ایسا سمجھا جاتا ہے کہ ساتوں آسمانوں کے اوپر بہت فاصلے سے کہ اوس فاصلہ میں النوار بے شمار موجود ہیں ایک جسم نورانی ہے کہ اوس جسم کا کہی عرش نام فرمایا ہے اور کہی کرسی اور وہ جسم تمام آسمانوں اور زمین کو گھیرنے والا ہے جیسا کہ بیچ آیت وسم کرسیہ السموات والارض

تفسیر خلیلی
روایت درغ
تفسیر خلیلی
سے بی بی باہین
میں جاتی ہیں
اسی جیسے اللہ
نے قرآن مجید میں
کہا وہن بہت
بیان فرماتی ہیں
رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم
سے روایت ہے
وہ کہتے ہیں
کہ ایک آتش
کے فرشتے
چند ہزار نور
میں جاتی ہیں
تفسیر خلیلی
سے بی بی باہین
میں جاتی ہیں
اسی جیسے اللہ
نے قرآن مجید میں
کہا وہن بہت
بیان فرماتی ہیں
رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم
سے روایت ہے
وہ کہتے ہیں
کہ ایک آتش
کے فرشتے
چند ہزار نور
میں جاتی ہیں

میں بھی اس طرف رہز کی ہے واللہ اعلم حاصل یہ ہے آدمی کو کہ ساتھ ایسی شرافت کے
مستاز فرمایا اور تمام مافی الارض کو اس کے واسطے پیدا کیا اور ساتون آسمان کو واسطے
کاروبار اسکے کے درست کیا اس سبب سے ہر کہ وہ تہج کرنے والا دونوں اسرار
یعنی اسرار خدائی اور اسرار عالم کا اور قابل اللہ تعالیٰ کی خلافت کے ہے اور پر تمام
عالم کے رہنے والوں کے واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوقات طرح طرح کی پیدا کی ہیں
بعضی علوی اور بعضی سفلی اور وہ باوجود خالق ہونے اور مالک ہونے کے بے احتیاج
ایسا ہے کہ کسی شے کے ساتھ آپ نفع نہیں اٹھاتا اور کچھ اور سس کو غرض نہیں اس واسطے
کہ اگر وہ بھی کسی چیز کے ساتھ نفع اٹھاتا تو اسے احتیاج اور سس کو لازم ہو جے اور محتاج
ہونا سبب صمدیت اور سس کی ہے پس ضرور ہو اگر کوئی مخلوقات اور سس کی سے
ایسی مخلوق ہو کہ ساتھ اخلاق الہی کے مخلوق اور ساتھ اوصاف اور سس کے متصف ہو
تسخیر اور باری کرنا اور ادا اور نواہی اور سس کا اور سیاست مخلوقات کی اور تدبیرات
کاموں اور ان کے کی اور نگاہ رکھنا انتظام خلق کا اور مشغول کرنا اور ان کا ساتھ بندگی خدا
تعالیٰ کے اور سس سے ہونے والا یہ تمام مخلوقات طرح طرح کی معلل اور
بے کار ہیں اور یہ حکمت کے خلاف ہے پس اس تدبیر سے گویا اس خلیفہ کے سبب
سے تمام چیزوں کے فائدے اور نفعے اور سس نے ظاہر کئے جیسا کہ کہنے والے نے
کہا ہے بعیت سرمد کہ عند رب استبروا سے زہدار و یا ریش گل مت و گل بر ایک
مشت زہر و رشت و اور جب البسا ہو پس خلیفہ کے حق میں یہ بات ضرور ہوتی کہ بعد
پیدائش تمام انواع کے پیدا ہوتا کہ نفع اٹھاتا تمام مخلوقات سے اور سس کو حامل
ہو جے اور دوسری چیزیں جہان کی مانند مصالح اور اسباب خانگی کے کہ گہر والے
کو ان سے گریز نہیں پہلے موجود ہونے اور سس کے سے تیار ہو کر ساتھ زبان استعمال
اپنی کے خلیفہ کے وجود کی خود ستکار ہو میں اور زبان حال ان کی اس کلام کے ساتھ
ہونے والی ہو کہ صریح منی ترکیب المناقاة المرحبة اور وہ شخص کہ
قابل ان امور کے ہو بجز انسان کے نہیں اس واسطے کہ انسان کے پیدا ہونے سے

تفسیر عربی
ان اسرار خدائی
کی طرف اشارہ ہے
تسلیم اللہ
یعنی سے دین
اسلام و دین باری
اور خلق نے اس
میں راہ پائی اور
مناقیق اس وقت
انہی سے ہو گئے
انکھ کی روشنی
نہو تو مشعل یا
کلام اور سے زہار
ہو تو کسی بکار کو
یا کسی کی بات
سے بہرہ لے ہو
اور گنگا بانی
ہو تو بہار و کون

پہلے جن چیزوں کو مشور اور ارادہ ویسا ہے دو قسم سے زیادہ موجود ہیں فرشتے اور جن اور فرشتہ
اس بات کے لائق نہیں ہیں کہ تمام اشیاء علوی اور سفلی سے نفع اور ہئادین اس واسطے کہ بہت
حاجتوں سے وہ بری ہیں عورت اور فرزند اور کھانا اور پینا اور جو چیزیں ان کے لوازم سے
ہیں اور انکو درکار نہیں کہ شہوت اور غضب نہیں رکھتے ہیں اور جن ہر چیز کے شہوت اور غضب
رکھتے ہیں لیکن قوت خیالیہ اوپر قوت عقلیہ اور منگی کے غالب ہے یہاں تک کہ جس چیز کو
خیال کرتے ہیں اس کو واقعی جانتے ہیں مانند لڑکوں کے کہ بانس کے اوپر سوار ہو کر ایکو تین
حقیقت میں ہوا اگر کوٹے کا جانتے ہیں اور لکڑی کی سواری کو گھوڑا سمجھتے ہیں پس جو
اگر تمام مخلوقات کو ان کے نفع میں خرچ کیا جاوے بجز تخیل کے منافع کا سر انجام ان سے
ہوگا اور منطوریہ ہے کہ حقیقہ منفعیتیں ان چیزوں کی بے کم و کاست ظہور پکڑیں اور علاوہ
اس کے جن ایک حال پر قائم اور باقی نہیں رہتے ہیں اور ان کی حرکات اور سکناات بسبب
غلبہ خیال اور رنگ برنگ ہونے قوتوں اور فعلوں ان کے بدلتے رہتے ہیں پس آثار
دائمی کہ نبات اور بقا ان میں پایا جاوے ان کے اندر ممکن نہیں جیسا کہ کہا ہے شعر فنا
تدوم علی حال تکون ہذا کمالون فی اشباح الغول۔ بلکہ اگر نظر بغور کی جاوے تو ظاہر
ہو دے کہ رتبہ جو نگاہ نسبت رتبہ آدمیوں کے ایسا ہی جیسا کہ رتبہ نقا اور بہرہ و یونکا بہ نسبت
ان لوگوں کے جسکی نقلیں قوتوں اور فعلوں اور شکلوں اور لباسوں کی کرتے ہیں اور ظاہر
کہ ع لیس التکھل فی العین کی لکھل اور یہی جنوں کو یہ سبب لطافت بدنی اور قدرت
فرا اور نفوذ کر نیکی تنگ جگہوں اور سام باریک میں اور بسبب غلبہ ناریت کے اوپر مزاج
روحوں ان کی کے متصف ہونا ساتھ تمام اخلاق ان کی کے مثل صبر کے اور حلم کے اور متانت
نفس کے اور انداؤ کے کے ممکن نہیں اور اکثر چیزوں کی طرف جیسا کہ قلم اور حویلی اور
سمارتین اور ہتھیار اور مانند ان کے حاجت او کو نہیں اور ایسی چیزوں سے انکو انتفاع ہے
پس یہ فرقہ مانند فرشتوں کے منافع تمام مخلوقات کے اپنے استعمال میں نلا سکتے جیسا کہ
ہونا ساتھ تمام صفات ربانیہ اور مخلق ہونا ساتھ تمام اخلاق الہیہ کے لون کے تین میسر
نہیں پس تمام مخلوقات میں سے آدمی کو لیاقت اس منصب کی ہوئی اور اگر کوئی انکا

میں ایک چیز
یہ کہ جن کو
نفع ہے
یعنی ان کی
جو اس پر
نہایت کی
جو اس پر
وہ اپنے
یعنی ان میں
تو ان کے
میں ایک
نفع نہیں
ان کو
ان کی
ان کی
ان کی
ان کی

اس امر کا کرے اوس کے روبرو تھ حضرت آدم کا یاد دلاؤ اذغال رکھتے اور یاد دلاؤ اوس وقت کو کہ فرمایا پروردگار تیرے لئے واسطے ظاہر کرنے فیصلت آدم کے پہلے پیدا پیش اوسکی سے تاکہ بعد پیدا ہونے اوسکے کے کوئی اوس کو نظر عقارت سے نہ دیکھے اور تابعداری حکم اوس کے سے مار نہ کرے لکن کثرت ایسی فرشتوں کو اوس کا کہ منافع تمام مخلوقات کے حقیقت میں فرشتوں کے ساتھ ہیں بہب اس کے کہ مخالفت ہر مخلوق کی اور اہل خواص آئیکے کا اللہ نے انھیں کے سپرد کیا اور جیسا قانون اور ستارہ کی گولش اور بیٹو کا برسانا اور بنانا کا اگانا اور حدیثات کو پھاڑ دن بن قائم کرنا سب آئیکے حوالے ہو ہیں تمام جہان بمنزل ایک آباد شہر کے ہے کہ فرشتوں کے ساتھ ہیں سو نہ کہتا ہے اور اوس کے عامل اور کارکن انھیں کو مقرر کیا گیا اور جب تک یہ فرشتے اطاعت علیہ حق کی نکلون تھرت اوس خلیفہ کا کسی چیز میں جاری منو مثلاً اگر انسان تخم زمین میں بودے جب تک کہ وہ فرشتہ کہ اوس کے اگلے پرستعین ہیں اطاعت اوس کی نہ کریں کہیتی اور درخت زمین سے نہ نکلے اور مٹی خلافت کے متحقق منون اور کیا نہ کیا اوس کا برابر ہو جاوے اور جس وقت یہ فرقہ تابعداری اور اطاعت قبول کرے ہر کسی چیز سے نافرمانی اور سرکشی متھو اوس واسطے کہ زام اختیار کی اونہیں کے ہاتھ میں ہے اور حیوانات اور مین ہر چند کہ کچھ ارادہ اور اختیار کہتے ہیں لیکن فرشتوں کی تسخیر کے مقابلین وہاں اور اختیار اودن کا بالکل باطل اور نونو ہوتا ہے جیسا کہ جن وقت حاضر ہونے کو ان کے لاچار ہوتے ہیں اور جانور ساتھ ان کے ہاتھ میں عاجز ہوتے ہیں پس جو وقت کہ قبول کروانا خلافت حضرت آدم علیہ اسلام کا تمام جہان کے رہنے والوں سے متھو رہتا اول فرشتوں کو اوس کی طرف بھگایا اور تابعدار کیا تاکہ اور چہیز بن چارو ناچار اوس کی طرف جبکہ اسی واسطے جس وقت خلافت آدمیوں کی حضرت سلیمان علی نبینا و علیہ اسلام کے وقت میں اپنے کمال کو پہنچی جن اور ہوا اور مخلوقات بے سہر کو فرشتوں نے چارو ناچار فرمان بردار کیا اور حکم اچھرا دن مخلوقات کے چلایا گیا بلکہ بیچ شروع عہد حضرت آدم علی نبینا و علیہ اسلام

[illegible]

کے ہی جانوروں سے اسی طرح کی تخیل قسری ظاہر ہوئی تھی جیسا کہ تواریخ میں مذکور ہے اور اسی واسطے سب موجودات میں سے خطاب خاص فرشتوں کی طرف فرمایا اور ارشاد کیا کہ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَۃً ۙ یعنی تحقیق میں بنانے والا ہوں زمین میں ایک خلیفہ کہ خلافت میری کرے اور زمین کی چیزوں میں تصرف کرے اور چونکہ تصرف زمین کی چیزوں میں بغیر تصرف کرنے ہا بیکے میں کہ آسمان سے اون کا ربط ہے تصور نہیں پس ہر چند وہ خلیفہ عناصر زمین کے سے پیدا ہوا اور کون اور فساد کی جگہ پر پھیرایا اوس میں روح آسمانی بھی ہم پہونکیں گے کہ بسبب اوس روح کے آسمان کے رہنے والوں اور ستاروں کے موکلون پر حکم چلاوے اور اون کو اپنی کام میں مصروف کرے جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے بلیت گداے مصطفیٰ ام لیک وقت مستی ہیں کہ ناز بر نلک و حکم پرستارہ کنم ۙ اور طریق خلافت دینے کا اوس خلیفہ کو یہ تھا کہ روح اوس کی کو نمونہ صفات اپنی کا عطا فرمایا یعنی علم اور حکمت کہ اس میں رکھ دیا کہ مراد دریافت کرنے کلیات اور قاعدوں کے سے ہے اور ارادہ اور اختیار دیا کہ بسبب ارادہ کلیہ کے برا لگینہ ہوتا ہے اور قصد کرتا ہے کہ نطرات کلیہ جہان میں ظاہر ہوں اور مدتوں تک باقی رہیں اور سمجھ اور بصیرت کلام عنایت کیا بیچ پورا کرنے اس مراد کے اور سرانجام پہنچانے اس مہم کے صرف ہوتے ہیں پہر او کو قدرت دی کہ نمونہ قدرت اوس کی کا ہے ساتھ اس طرح کے کہ جیسا قدرت کاملہ آئی سبب ہے موجود ہونے چیزوں کی کہ جن کے آثار واقع میں ثابت اور قائم ہیں ایسے ہی قدرت اس خلیفہ کی سے بسبب جمع اور تفریق اور تحلیل اور ترکیب وغیرہ کے بہت چیزیں بن جاتی ہیں اور اس وجہ سے وہ مصنوعات مختلفہ الآثار موجود ہوتی ہیں کہ مدتوں تک باقی رہتی ہیں پس بیچ تمام صفتوں اور آثاروں کے نمونہ صفات آئی کا ہوا اور معنی خلافت کے مستحق ہوئے اور علم اور حکمت اس مرتبہ کو پہونچا کہ قواعد کلیہ ہر نظام کے دریافت کئے اور علم کہیتی کا اور علم کہیا اور بدلتے کانون کی چیزوں کا اور سوا اس کے استخراج کیا گویا محافظت انتظام بدلتوں

تفسیر خلیلی
یعنی انبی گلیان
کا زمین پرانے
میں اوصاف
حافظوں کو
سبب ہوئے
چہ قریب ہے
کہ پہونچا اور حکمت
اور حکمت ایک
بوسبب
جلی کی روشنی
چکنی ہے تو
چلنے لگتے ہیں
و جب اندیشہ
ہوتا ہے
حکم جاتے
ہیں اور اگر
انکے پاس ہے تو
دون کے

انسانی اور حیوانی اور نباتی اور معدنی کو اپنے قابو میں لیا بلکہ نظام اصلاح نفس اور ترقی بخشنے روح آسمانی کا بہت درجہ سے طرف بلند درجہ کے اوسطے کو نام نہاد سلوک کا بھی مالک ہوا اور بسبب اس علم شریف کے ملکوت آسمان میں ہی تصرف کرنا پڑا اور طریق سخن کرنے ستاروں کی قوتوں کا اور تابعدار کرنا موقوف کا بھی جانا اور اس مرتبہ کی قدرت کو پہونچا کہ مختلف چیزوں کو جمع کر کے ایک شے مرکب بنا لے جیسا کہ شہدایہ سرکہ سے کھجبین درست ہو جاتی ہے اور شہدہ اور گندک سے باروت اور قند اور ایلید سے شہریت اور تفریق اجزا چیزوں کی بھی کر لیتا ہے یعنی بعضے جو جدا ہو جاوین بعضوں سے جیسا کہ جدا کرنا سمیت اور ہنیت کا مارا کچھ سے جدا کرنا سمیت کا زہر دار چیزوں سے کشتہ کر کے اور بعضے اجزا اشیاء کے تحلیل ہی کر سکتا ہے جیسا کہ گلاب اور عرقیات کے کھینچنے سے اور ٹھہ سی جھدی دواؤں کے اس طرح ترکیب کر لیتا ہے کہ نیامزاج اون پر آجاتا ہے جیسا کہ تریاق فادوق اور مشرویطوس اور بعضی چیزوں میں تصرف اپنا کر کے صورتیں نئی ڈالتا ہے جیسا کہ برتن اور اقسام زہور کے کہ کانون کی چیزوں سے بناتے ہیں اور توپ اور بندوق کہ اونہیں چیزوں سے تیار کرتے ہیں اور مثل اوس کے کیفیتیں اور خواص نئے نئے کہ زیادہ حد سے ظہور میں آتے ہیں اور صبح اور بھر میں ایسی گنجائش پیدا کی کہ آلات وحدہ کی استغاثت سے آسمان کے اوپر ستاروں کو شمار کر لیا اور مقدار میں حرکتوں اجماع علویہ کی یہاں تک کہ دقیقہ اور ثانیہ اور ثالثہ دیکھنے شروع کئے اور ساتھ استغاثت آلات موسیقی کے سموعات بلکہ حاصل کئے اور اون سموعات سے کہ مراد نفون مختلف ہے لذتیں اور کیفیتیں جدی جسدی پیدا ہوئیں کہ قوت سامعہ آدمی کی اوس سے بہرہ مند ہوئے اور کلام میں ہی ایسی وسعت اور قوت رکھتا ہے کہ نہایت اوسکی ظاہر اور طرح طرح کے سفون کوئی جھوکا اور کوئی مدح کا اور کوئی معشوق کے حسن کا بیان کر لے لگا اور نمونہ قدرت آپسی کا کہ طرح طرح کی چیزوں میں باعتبار جمیع اور نفون اور تحلیل اور ترکیب اور حکایت اور تصویر کئے ظاہر کرتا ہے البتہ لفظ اور حسنی میں جاری کر کے کا رخا نہ درست کیا

تفسیر غلیظ
اور آسمانی سالان
چھین سلیز
اور بسبب افساد
تسلیمت دین
اسلام میں نہایت
ہے کہ اس کے آفتون
سب طرح طرح کی
تسلیمت دین
بول میں کہ
محنت سے جیسے
ہذا کہ آخر میں اس
سے آبادی سے
اور اول کرک
اور کچھ بستی
دوگ ستانی میں
وہ اول کی کچھ
سے ڈر جائے
میں اور

کہ ایسا طبعی بجز انسان کے اور مخلوقات کے خیال میں نہیں گنجائش رکھتا ہے عالم لفظ اور سنی کو ایک نمونہ عالم اجسام اور ارواح کا کیا پر واسطے محافظت الفاظ غیبیہ قرار دے کہ انکے وجود کو قیام نہیں ایسی تدبیر سوچی کہ ساتھ استقامت تسلیم اور کاغذ کے اون امور غیر قرار کو ثبات اور دوام دیا اور اون الفاظوں کے نقشوں کو قایم مقام اون کے کیا اور اس امر میں ایسا سحر کیا کہ حرف منقوط اور غیب منقوط اور تحریک اور ساکن بلکہ اظہار اور اخفاء اور اور دقایق خفیہ سب کی شکلیں محفوظ رکھیں تاکہ جو شخص کہ دور ہے وہ بھی معلوم کرے اور ہر گاہ کہ مدار اس خلافت کا دو چیز دن پر تھا اول علم ساتھ قواعد اور کلیات ہر نظام کے نظامات اکہیہ سے دوسرے متوجہ کرنا قصد اور اختیار کا موافق اس نظام کے تاکہ حکایت اس نظام کی کرے یا محافظت اور باقی رکھتے اوس کے میں گوشت کرے مگر فرشتوں کو یہ بات حاصل ہونی ممکن نہیں اس واسطے کہ اولاً اون کو علم قواعد اور کلیات ہر نظام کا حاصل نہیں ہو سکتا ہے غایت کمال اون فرشتوں کا یہی ہے کہ جن خدمات اور نظامات کے واسطے مسترد ہیں اونہیں کے قواعد اور کلیات کو پہچانے ہیں دوسرے نظام کا اونکو علم نہیں مثل قوت بصریہ کے کہ آدمی کے بدن میں ہے نظام اصوات اور تعلقات اوس کے سے بے خبر محض ہے یا قوت سمعیہ کہ نظام رنگتوں کے سے مطلق غافل ہے اور اوپر اسی قیاس کے تمام قوتیں اور جو کس کہ ہر ایک ایک کام کے ساتھ مشغول ہے اگر دوسرے کار کے ساتھ مشغول ہو سلسلہ اوس کام کا برہم ہو جادے اور ناپا قصد اور اختیار موافق معلومات اپنے کے بھی انکو ممکن نہیں اس واسطے کہ ان کو اختیار موافق طرائق کے کے نہیں دیا ہے بلکہ موقوف اپنی مرضی پر کہا ہے اور تابع حکم ان کا کیا ہو نہ انتہا لامر بلکہ نہیں اترتے ہیں ہم مگر ساتھ حکم رب میرے کے لا یعصون اللہ ما امرهم ویفعلون مایا مہرون یعنی نافرمانی نہیں کرتے ہیں اللہ کی اس چیز میں کہ امر کیا اون کو اترتے اور کرتے ہیں وہ چیز جو حکم کئے جاتے ہیں اور قابل اس نصب کے وہ ہے کہ اختیار اس کا بطور اوس کے چھوڑیں بلکہ ارادہ اپنا تابع ارادہ اوس کے کا کریں یہاں تک کہ جس چیز کا ارادہ کرے خود سمرانجام اوس کا فرما کر اوس کے حوالہ کریں اور نافرمانی

تفسیر

ساتھ آفت

رتی ہے اور

جلیبی نہیں

اور جلیبی

سببی السبب

اسی طرح

کے ل میں

تقریب

انکا

مرا

موقوف

اور

ساتھ

موقوف

موقوف

موقوف

کہ خلاف حکمت کا اور عبث اور ضد اوستہین راہ پاوے اور یہ تسبیح اور تقدیس اور حمد اور کلام ذاتیہ کے ہم سے صادر ہوتی ہے لکن یعنی محض واسطے تبرکے جو دوسرے کچھ اس شرکت نہیں بخلاف اس مخلوق ارضی کے کہ جو وقت کہ بندہ حرم اور ہوا بنی کا ہو گا اس طرف سے حاصل ہو نا مطلب اپنے کا سوچے گا تسبیح اور تقدیس اور حمد اور کلام ذاتیہ طرف متوجہ نہ کرے گا اور اسباب کے فکرین ایسا مشغول ہو گا کہ سبب سے غافل ہو گا پس ہماری نظر میں پیدا کرنا ایسی مخلوق کا اور دنیا اور مکتوب خلاف حکمت کا کسی وجہ سے وافق حکمت کے نہیں دکھائی دیتا ہے حق تعالیٰ نے بیچ جواب اس عرض لکھا کے **ثُمَّ لِيْ اُكَلِّمُ يٰسْمٰعِيْلَ** فرمایا البتہ جانتا ہوں میں تصور تسبیح اور تقدیس تمہاری کا اور قابل ہونا تمہارا واسطے خلافت میری کے اور یہ تمام عالم کے اور واسطے تلوہ مقتضات اسرار لطیفہ اور توحید میری کے **مَا اَلَا تَتَكَلَّمُ** یعنی وہ کہ تم نہیں جانتے ہو اس واسطے کہ معنی خلافت آئندہ اور تجلی اور صاف رہانہ کے خواص میںات اجماع ترکیب کے ہے پس ایسی ترکیب چاہیے کہ جمع کرنے والی دونوں عالم کی ہو اور شہوت اور غصہ کا ہونا بھی اس میں ضرور ہے کہ تعلق روح کا بدن کے ساتھ بدن ان دونوں کے باقی نہیں رہتا اور قوت عقیدہ پاک کا ہونا بھی اس میں لابد ہے کہ کائنات کی چیزوں کی حکایت اور صورت نظام کل کی اس میں متصور ہو اور نتیجے ان تینوں قوتوں کی ترکیب کے ظہور میں آوین اور ظاہر ہے کہ ہر ایک طبقے ملائکہ کے تئیں اور کمالات اپنے کے اظہار ہے پس خداون کی اونہیں کمالات کے مقابلہ میں ہر کسی نہ مقابلہ ان کمالات کے کہ اوپر یا نیچے اونکے ہوں اور ایسے ہی تسبیح اور تقدیس ہی وقوع میں آوے گی مگر عقیدہ اونہیں نقصانوں کے ساتھ کہ خداون کمالات کے ہیں اور دوسرے نقصان سے تقدیس نکرہیں کے پس نہ مقرر کرنا خلیفہ جامع کا ملائکہ کی تقریر و ن سے کہ بیچ وقت مشورہ کے اونہوں نے ظاہر کیں مثال اور کسی ایسی ہے کہ قوی اور جوارح کسی شخص کے عرض کو نہ کہ حاجت پرورش غلام کی مثال ہم سب کفایت کرتے ہیں یہ سمجھے کہ غلام تربیت یافتہ منظم ہر ایک کار و بار اہلک و

منشی

تاریخ

✓

10/10/10

394

بسم الله الرحمن الرحيم

الذي هو

السلامة العامة

بسم الله الرحمن الرحيم

476

بکریاں

مرئی اپنے کاموں کا اور قومی اور جوارح اوس کے فقط ایک ایک شان ظاہر کر سکتے ہیں
پس وجود اہل کرم سے بیچ حصول ہیئت جامعہ کی کفایت نہیں ہو سکتی اور فرشتوں کے
فساد اور برائیاں قوت شہوت اور غضب انسان کی ذکر کہیں مگر ان دونوں قوتوں میں جو
چیزیں نفع کی تھیں ان سے غفلت قبول کی اول یہ کہ جب شہوت اوسکی کارخانہ حق
میں صرف ہووے کیا کیا نتیجے عمدے اس سے ظہور میں آتے ہیں کہ ہرگز فرشتوں کے
حوصلہ میں نگذرین مثل غلیہ عشق آتھی کا اور جوش کرامت کا اور ایسے ہی جسوقت قوت
غضب اسکے کی کارخانہ حق میں صرف ہووے جانبازی اور شہادت اور جہاد اور غیرت
دین کی وقوع میں آوے دوسرے یہ کہ اگر جہان میں برائیاں اور قبا حنین موجود نہ ہوں
معنی تکلیف اور بعثت رسولوں کے اور آثار ناکتابلوں کا اور کارخانہ وحی اور امر اور نہی اور
ترغیب اور ترہیب اور وعدہ اور وعید کا تمام پرہم ہووے اور صورت مجازات کی آخرت
میں اور آبادی دار الثواب اور عقاب کی متحقق نہو اور یہ تمام شیون الکیہ بیچ پردہ پوشیدہ
کے اور محفل رہیں جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے بیت درکارخانہ عشق از کفر ناگزیرست
دفعہ کر ابو زکریا بواب نباشدہ اور یہ بھی کہا ہے بیت قاتلش غازی و مقتولش
بود صائب شہید و بیچ کافر ادرین دنیا پر چشم کم بسین و باقی رہے فائدے کئی کہ
اطلاع کرنی اوپر اہل کرم کے ضرور ہے اول یہ کہ جب ارادہ آتھی نے واسطے پیدا کرنے
اس قسم مخلوق کے اور دینے منصب خلافت کے اوس کے تین تعلق پکڑا پس
ظاہر کرنا اس غرض کافرشتوں سے کس وجہ سے تھا اور اس امر کی فرشتوں کے خبر کرتے
سے کیا حاصل تھا اور ان سے بطور شورہ کرنے کے خبر کرنی کیا ضرورت تھی اور حقیقت شورہ
کی مدد چاہنی غیر کی عقل سے ہے اور حق تعالیٰ ہر چیز میں دوسروں سے بے پروا
ہے کس واسطے ساتھ کسی کے شورہ کرے جواب اوسکا یہ ہے حقیقت خلافت کی جیسا کہ
تفسیر میں مذکور ہوئی یہ ہے کہ نفع اوٹنا جہان کی چیزوں سے اور تصرف کرنا ان
میں ہے اور منافع تمام جہان کے فرشتوں کے ہاتھ میں ہیں جیسا کہ گذرا پس عامل
اور کارکن اس آبادی کے فرشتے ہیں اور دوسری چیزیں مانند آلات اور اسباب کے ہیں

ایک اور تفسیر
تفسیر خلیلی

نئے ہیولان کو
بنایا تاکہ تم پر ہدایت

ہو جائے تمہارا رب
وہ جس نے تمہارے

لئے زمین کو پیدا کیا
اور آسمان کو چھت

بنادیا اور آسمان
سے اپنی آواز پہر

اس باقی سے
تمہارے کیا ہے

روح طبع کے
پہل نکالے اور

تم جان بوجہ کر
کیا اور کیا

شعبہ و شعبہ اور
فوج و فوج

کے راجے اور
کے راجے اور

کے راجے اور
کے راجے اور

کے راجے اور
کے راجے اور

کے راجے اور
کے راجے اور

کے راجے اور
کے راجے اور

ہیں پہلے قائم کئے ظہیر کے سے کہ جس کی اطاعت فرشتوں پر واجب ہوا دیکھو اطلاق
 دینی اور واسطے اطاعت حکم اوس کے سر کرنا ضرورتاً اس واسطے کہ اگر بلا اطلاع کے
 اوس کے اور پر ظہیر بنایا جاتا استحقاق خلافت اوس کے میں قدر کرتے اور سلسلہ اطاعت
 کا کما بیشی سر انجام نہوتا اور ہر گاہ کہ پہلے پیدائش اوس کی سے شبہہ و شکا دور کیا بعد کے
 اطاعت میں ساتھ کمال رغبت کے رجوع ہونگے اور بعض مفسرین نے کہا ہے اس
 معاملہ میں منظور یہ ہے کہ بندے اس بات کو جان لیوین کہ عہدہ کاموں میں مشورہ کرنا ان
 کام والوں سے ضرور ہے اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے باوجود بے احتیاجی کے مشورہ
 کیا اور خطاب کو ساتھ صورت مشورہ کے اتقا فرمایا پس بندے کے بسبب نقصان عقل
 کے اور علم ہونے ساتھ انجام کاموں کے بالکل محتاج طرف مشورہ کے ہیں ہرگز مشورہ
 ترک نہ کریں اور اسی واسطے حدیث شریف میں وارد ہے ماخا بہ من استخار ولا یمد من
 استلج یعنی بے بہرہ نہ ہوا وہ شخص جس نے استخارہ کیا اور پشیمان نہوا وہ شخص جس نے مشورہ
 کیا اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ جو چیز جہان میں حادث ہوتی ہے اوسکی ایک صورت
 پہلے پیدا ہونے اوس کے سے بیچ عالم فضا کے پہر لوح محفوظ میں پہر لوح محو اصابا
 میں کہ اوس کو اکثر استمالون شرع میں تعبیر ساتھ سار دنیا کے بھی فرماتے ہیں پس نقل
 قال ذہک للملئکتہ کنا یہ ہے نزول صورت اس ارادہ کے سے بیچ ان مراتب
 کے بے اس کے کہ کلام اور اظہار اور مشورہ در بیان میں آوے جیسا کہ آدمی کو اپنے حال
 میں تامل کرنا طرف میدان مرتبوں کے پہونچنا ہے اس واسطے کہ جو چیز اور پرا حصار اور جلال
 آدمی کے کہ عالم کون اور شہادت اوس کی کہیں خواہ قول خواہ فعل ظاہر ہوتے ہیں تامل
 اسکا وجود مرتبہ روح میں ہوتا ہے کہ مادر اغیب الغیب اسکا ہے پہر قلب اوس کے میں کہ
 غیب الغیب اسکا ہو پھر قوای نفسانیہ اوس کے میں کہ غیب دہنے اور سار دنیا اسکا ہو پھر اور جہاں
 اور اعضا کے ظاہر ہوتا ہے قائمہ دوسرے کہ حقیقت میں فرشتہ کہ اوسکو لغت عربی میں
 ملک کہتے ہیں آدمیوں کو باوجود اتفاق ہونے کے اور ثابت ہونے اوس حقیقت کے ظاہر
 بہت ہے اکثر مسلمان اور یہود اور نصاریٰ نے اس طرف گئے ہیں کہ فرشتے اجسام

عہدہ ظہیر
 الغیب سے پرا
 روزہ
 تقسیم ظہیر
 اسکا سار کون کی
 بات میں نہیں ہے
 اور عقلی یہ صفت
 کسی کسی ہے
 دینی ظہیر کی
 تامل طمانہ و احوال
 یعنی ہر چیز میں علم
 کی نشانی ہے وہ
 بنوئی و کہ خدا کی
 ہے
 درختان بہرہ و فخر
 و کیشیاہ و ہر چیز
 فخر و سرفست
 کردگار پہر ہلکا
 سوا سے اوس
 دوسر کون کی کوئی

لطیفہ لوزانیہ ہیں اور حق تعالیٰ نے اُن کو قدرت بخشی ہے کہ بسبب اوس کے طاعت رکستے ہیں کہ جس شکل میں چاہیں اپنے تئیں ظاہر کریں اور مجاہد ہے کرنے والے کشف کی راہ سے اُن صورتوں کے اوپر مطلع ہوتے ہیں اور بعض اوقات حاجتوں اور ضرورتوں والوں کو بھی عجیب عجیب شکلیں اور آثار نادر اُن کے واسطے حل مشکلوں کے اور کفایت کرنے مہمون کے ظاہر ہوتے ہیں جیسا کہ بیچ تواریخ حکما کے لکھا ہوا ہے کہ جالینوس کو ایک دفعہ درد بکرا لاحق ہوا ہر چند کہ معالجے طرح طرح کے کئے اچھا نہوا ایک دن حباب میں دیکھا کہ گویا ایک شخص لوزانی شکل اوسکو فرماتا ہے کہ فصد اوس رگ کی کہ اوپر پشت داہنے ہاتھ تیرے کے ہے درمیان انگوٹھے اور انگشت شہادت کے اس بیماری کے واسطے مفید ہوگی نیند سے اٹھا اوس رگ کو ڈھونڈ کر فصد کری اور اچھا ہوا اور شہوت میں توازن کے راستہ سے ثابت ہوا ہے کہ کثرت فرشتوں کی اس حد کے ساتھ ہے کہ اوپر کثرت دوسری مخلوقات کے اوسکو قیاس نہ کرنا چاہیے حدیث شریف میں وارد ہے کہ بولتا ہے اور چڑچڑاتا ہے آسمان اور لایق ہے اوس کو کہ آواز کرے اس واسطے کہ آسمان میں کسی جگہ ایک قدم کی جگہ نہیں کہ اس جگہ فرشتہ نہ مشغول ہے وہ فرشتہ ساتھ مسجد کے یار کوع کے اور جو کچھ حال خدمتوں اس گروہ کا احادیث صحیحہ سے ثبوت کو پہنچا ہے یہ ہے کہ بعض اُن میں سے عرش کے اٹھانے والے ہیں اور بعض اُن سے بڑے فرشتے ہیں کہ کام عمدہ اُن کی تدبیر کے ساتھ متعلق ہیں مانند حضرت جبرائیل علیہ السلام کے کہ صاحب علم وحی کے ہیں اور حضرت میکائیل کہ صاحب رزق اور غذا کے ہیں اور حضرت اسرافیل کہ صاحب لوح محفوظ اور صاحب صور اور نفع ارواح کے ہیں اور حضرت عزرائیل کہ ملک الموت ہیں اور بعض اُن میں سے عازن بہشت کے ہیں اور بعض اُن میں سے دوزخ کے اوپر موکل ہیں اور بعض اُن سے محافظت کرنے والے بنی آدم کے ہیں آفتون اور بلاؤں سے اور بعض اُن سے اعمال بنی آدم کے لکھنے والے ہیں اور بعض اُن سے سوکل ہیں واسطے محافظت نظام اس جہان کے جیسا کہ ملک الجبال اور ملک البحار اس جگہ میں جانا چاہئے کہ جمہور علماء دین نے

تفسیر خلیلی

پیر صاحب

سورہ فاتحہ میں

ایک تفسیر کے

نعت بن بیان

پیر صاحب

دوران کثرت فرشتوں

میکائیل علیہ السلام

جبرائیل علیہ السلام

اسرافیل علیہ السلام

عزرائیل علیہ السلام

ملک الموت

عزرائیل علیہ السلام

ملک الموت

عزرائیل علیہ السلام

یہان خدمتوں اور صورتوں کی

اہل عکبات اس پر کہ فرشتے ہر قسم کے گناہوں سے محفوظ اور محفوظ ہیں اور
آئین صریح اس مضمون پر گواہ ہیں جیسا کہ قول اللہ تعالیٰ کا بل عباد مکتوبین
و یصفون بالقول وہم بآمرہ یعلمون یعنی بلکہ بندے میں عزت دے گئے نہیں ہیں
کرتے ہیں بات میں اور وہ ساتھ حکم اسکے کام کرتے ہیں اور دوسری آئین اس
جنس کی بہت ہیں اور اہل قصہ میں نکالت اس میں وہ کہانی و حجت ظاہر میں معلوم ہوتا ہے
جیسا کہ فرقہ مشویہ نے اسی قصہ کے ساتھ دلیل کیا کہ حضرت فرشتوں کا انکار کیا ہے بظہر
ان وجہات سے یہ ہے کہ فرشتوں نے یہ لفظ کا جعل فیہا من یفسد فیہا اور
طریق اقرائن کا ہے اور اقرائن کرنا اور پر خدا کے کتاہ ہے بہت بڑا اور انہیں میں سے
یہ کہ بنی آدم کو نسبت قتل اور فساد کی طرف کیا ہے اور یہ نصبت کی قسم سے ہر
اور نصبت کبارت ہے اور انہیں میں سے یہ ہے کہ اپنی تعریف میں طول کلامی کی
کہ جن نبی محمد و قدس لک کہا اور یہ بات دلائل اور عجیب اور خود پسندی کے
کرتی ہے اور انہیں میں سے یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے ان سے منع فرمایا کہ ان
کنتم ظالمین یعنی اگر وہ تم سے پس معلوم ہوا کہ وہ جوڑے تھے اور انہیں میں سے
یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے الراقل لکوا فی اہل حنب العتوت والاد یعنی ایا نکماتنا
تم سے کہ میں ہانتا ہوں جیسی چیز میں آسمانوں اور زمین کی اور اس عبارت سے معلوم
ہوتا ہے کہ فرشتوں کو اس بات میں شک اور شبہ نہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کو علم تمام چیزوں کا
ہے اور انہیں میں سے یہ ہے کہ قول فرشتوں کا ہے انک لا علم لنا الا ما علمتنا
یعنی تسبیح کرتے ہیں تیری انہیں علم واسطے ہمارے گراؤس قدر کہ سکھایا تو نے اور
بیان عذر اور توبہ کے دلائل کرتا ہے اور عذر اور توبہ دلیل گناہ کی ہے اور جوہر علم
ان وجہ کا جواب دیا ہے کہ غرض ان کی کہنی اس قول کے سے کہ جعل فیہا من یفسد فیہا
یہ تھی کہ اعتراض اور پر خدا سے تعالیٰ کی کہیں بلکہ بیان اس بات کا ہے کہ ہمارے نہیں
وجہ حکمت کی اس ارادہ میں معلوم نہیں ہوتی ہے تحقی ہمارے فرامی جا ہے اور اشکال
بیان کرنا یعنی جو شبہ دل میں آئے اسکو ظاہر کرنا واسطے جواب معلوم کرنے اسکی

عہدہ شرف
اس کا نصبت
نہیں ہے
فرشتوں کا علم
تفسیر
ایسا اگر ہم اس
بات میں اسے
ہو کہ خدا کی
فرشتوں کے
فرشتوں کے
چونکہ یہ
سورہ میں علم
لا اور خدا کے
ہوا ہے نہ کہ
یہ ہر دو کے
بلو ف و ر
انکار ہمارا ناق
ہے اور جوہر
حکمت ساری کی
کی سے اسکی

بے ادبی نہیں ہے جیسا کہ شاگردوں کا اوستاذوں کے ساتھ یہی معاملہ ہوتا رہتا ہو اور
قاعدہ ہر عاقل کا ہو کہ جو کسی کے حق میں حکمت کا ملکہ کا اعتقاد رکھتا ہے اور اس سے کوئی
ایسا فعل معلوم کرے کہ وجہ حکمت کی اسکو معلوم نہ ہو بے اختیار تعجب کی راہ سے اس سے
دریافت کرتا ہے اور کہتا ہے کہ بید پوشیدہ اس محل میں کیا ہے اور غیبت بنی آدم کی
کلاس سوال میں پائی گئے محض شبہ جو دل میں آیا تھا اس کے بیان کرنے کیلئے رنرو
ہوئی حقاقت اور امانت کے ارادہ سے نہیں اور یہ قسم غیبت کی حلال ہے جیسا کہ استفتا
کے وقت اور واسطے بیان کرنے صورت مسئلہ کے حال بیان کرنا کسی شخص کا درست
ومنہ ما ورد فی الحدیث الصحیحان ہذا زوجۃ ابی سفیان قالت بحضرت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ان ابی سفیان رجل شیخی ای بخیل مسک و لم ینعہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم عن ہذہ الغیبۃ۔ یعنی اسی قسم سے جو وہ کہ آیا ہے یہج حدیث صحیح
کے تحقیق ہند بی بی ابی سفیان کی لئے کہا رو بر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تحقیق
ابا سفیان مرد شیخ ہے یعنی بخیل مسک اور نہ منع کیا اس کو ان حضرت صلعم نے اس غیبت
سے اور تعریف اپنی کہ فرشتوں نے بیان کی خود پسندی کی راہ سے نہی بلکہ واسطے بیان
کرنے عذر اس سوال کے حال اپنا بیان کر دیا یعنی یہ سوال ہمارا اس وجہ سے نہیں کہ تیری
پاکی اور کمال حکمت میں کچھ ہم کو شک اور شبہ ہو اس واسطے کہ ہم ہمیشہ ساتھ بیجا اور نقد کر
اور حمد اور شکر تیرے کے مشغول ہیں بلکہ سوال ہمارا محض واسطے طلب کرنے وجہ حکمت
کے ہے کہ یہ بید پوشیدہ ہم پر ظاہر ہو جاوے اور فرمانا حق تعالیٰ کا اون کے تین
ان کنتہ صدقین دلالت اوپر جو لٹے ہوئے اونکے کے صراحتہ نہیں کرتا ہے بلکہ مراد
یہ ہے کہ تم تسبیح اور تقدیس اپنی کے تین اور حمد اور شکر اپنے کو کامل جانتے ہو اور ایسا
نہیں اور اگر کسی شے خلاف واقعی کو اپنی غلط فہمی سے کوئی شخص مطابق واقع کے جانکر
خبر دی اسکو ایسا جوٹ کہہنے والے کی مذمت اس کے سبب کیجاوے نہیں کہین گے بلکہ ایسی
صورت میں اگر اس خبر کو قسم کے ساتھ بھی تاکید کرے جب بھی وہ شخص ماخوذ ہوگا جیسا کہ
یہج تفسیر آیت لا یثاخذک اللہ باللغو فیما انکم کے آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ اور ایسے ہی فرمانا

تفسیر خلیلی
اور نہ ہو سکے گا
اسد جہوش کا
خاتمہ ہے کہ
معلوم کا شائبہ کوئی
مخلوق کہہ نہیں
سکتا مخلوق کی
بات حاکم کی
بات کی بار نہیں
ہو سکتی جو کوئی
قرآن میں غور
کرے گا اسکو حجاب
قرآنی کے سبب
چھپے لفظ دینی
اور غیبت سے جوہ
معلوم ہو جائیگا
کہ یہ ایک طرح
سے زور و شور
کا بیان جہین
مردنی حلال

حق تعالیٰ نے روحوں کے قبض کرنے کا کام اسی واسطے اون کو سونپا اور مذہبایا کہ اس مٹت خاک کو جس جگہ کہ خانہ کعبہ نے الحال موجود ہے جمع کرو بعد اوس کے فرشتوں کو حکم ہوا کہ اوس خاک کا گارا بناوین اور چالیس دن تک اوس خاک پر بیٹھہ برساتا ایٹش دن تو عشم اور سنج کا مینہ برسا اور ایک دن خوشی کا مینہ اور اسی سبب سے ہے کہ آدمی کو عشم اور الم بہت رہتے ہیں اور خوشی کم ہوتی ہے بعد اوس کے اوس کچھڑ کو خشک کیا جیسے کھار کا کچا برتن خشک ہوتا ہے اور ہوا کے چلنے سے آواز کرتا تھا جیسا کہ اور جگہ اس کو فرمایا ہے صلصال کا لٹخا بعد اوس کے فرشتوں کو حکم ہوا کہ اوس خشک گارے کو درمیان مکہ اور طائف کے وادی نعمان میں کہ متصل عرفات کے پہیجا کر ڈالیں اور حق تعالیٰ نے دست قدرت اپنے سے اوس گاری جو قالب آدم کا بنایا اور صورت اوسکی تیار کی فرشتوں نے کہ کہی ایسی صورت مذہب کی تھی تعجب سے آس پاس اوس کے پھرتے تھے اور خوبصورتی اوسکی سے حیران ہوتے تھے ابلیس بھی اوس قالب کو دیکھنے کی واسطے آیا اور گرد آگراوٹے پہا اور کہا کہ اس قالب سے کیا تعجب کرتے ہو کہ ایک جسم ہو کہ اندر سے خالی ہو اور جگہ جگہ اندر اس کے خلل ہیں بغیر پر کرنے کے اندرون اسکا نہیں ہو سکتا اور اگر پرنگین تو بسبب ضعف کے زمین پر گر پڑے اور اگر سیاہی ہو تو پٹھے اسکے پہنے لگیں اور چلنے پھرنے میں مستی پیدا ہووے پس اس قالب خاکی سے کسی حال میں کچھ کام نہوگا مگر سینہ اسکے میں بائیں طرف ایک حجرہ ہو بغیر دروازے کا اوس کو میں نہیں جانتا ہوں کہ کیا چیز اوس میں پوشیدہ ہو شاید کہ وہی مقام لطیفہ ربانی کا ہو کہ بسبب اوسکے استحقاق خلافت کا حاصل کرے بعد اسکے حکم روح کو ہوا کہ اس قالب میں آوے اور اوسکے گڑھوں میں بہر جاوے جب روح قالب کے پاس پہنچی اور دیکھا کہ جگہ تنگ اور تاریک ہے اوس کے اندر جانے سے ٹکر لگی اوسکو اللہ کے حکم سے جبراً قالب میں داخل کیا اب تک روح سر زمین آئی تھی کہ حضرت آدم کو چھینک آئی اور الامام سے کلمہ الحمد للہ کا زبان سے نکلا تعالیٰ نے جواب میں فرمایا یہ حال لہذا ہے کہ روایت کیا اوسکو حاکم نے اور صحیح کیا اوسکو ابن عباس سے اور بقی نے روایت کی کتاب الاسماء والصفات میں ابن مسعود سے اور محدثین نے فوسر کما یثبت سے روایت

نظریاتی

اور ایچ ای

10

تاریخ

۱۰۰

جیب او بلف

مفتی محمد شفیع

بسم الله الرحمن الرحيم

انتہا اور اس کے

پیشتر

الحمد لله

جنتیں

جی مانگ

پہلے

١٢٠

کی ہر کہ جب حضرت آدم کی کمرنگ ٹہنچی تھی کو کر اٹھے چونکہ نیچے کے ہر میں اسی ایک نہ
آتی تھی اس واسطے زمین پر گر پڑے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ خلق الانسان من عجل یعنی پیدا کیا گیا
انسان شتابی سے بعد اس کے جب تمام بدن میں روح پھیل گئی حکم ہوا کہ فرشتوں کے پاس
جاؤ اور ان کے اوپر سلام علیک کرو اور دیکھو کہ ٹھکڑا کیا جواب دیتے ہیں حضرت آدم علیہ السلام
فرشتوں کی طرف گزرے اور کہا السلام علیکم فرشتوں نے کہا وعلیک السلام اللہ علیہ وسلم ہوا
کہ یہی کلمات تحیت تیری اور تحیت اولاد تیری کے مقرر کئے ہیں حضرت آدم علیہ السلام نے
عرض کیا کہ خداوند امیری ذریت کیا ہے فرمایا کہ ذریت تیری دونوں ہاتھوں میں سے ہیں ہے
ان دونوں ہاتھوں میں سے جس کو تو چاہے اسی میں سے پہلے ٹھکڑا کر لے گا تو حضرت آدم علیہ
السلام نے عرض کیا کہ اول بیٹے داہنہ ہاتھ پر درو گار اپنا اختیار کیا اور دونوں ہاتھ پر درو
میرے کے سیدھے ہیں حق تعالیٰ نے پہلے داہنہ ہاتھ اپنا حضرت آدم علیہ السلام کی پشت
پر پھرایا اور پٹت اولاد کی سے جس قدر نیک بخت قیامت تک پیدا ہوں گے ان کی صورتیں
حضرت آدم کو اکملادین پر درو سرا ہاتھ حضرت کی پشت پر پھرایا اور بدجنون کو نکالا اور صورتیں
اونکی دکھائیں جب حضرت آدم علیہ السلام نے صورتیں اولاد اپنی کی دیکھیں کہ بڑا فرق
اون میں ہے بعض خوبصورت ہیں اور بعض بد شکل اور بعض تو انگر اور بعض مفلک اور بعض چلنے
تک کے اور بعض چھوٹے اور بعض نیم الاعضا اور بعض اندھے اور بعض ٹوٹے وغیرہ عرض کیا کہ
بار خدا یا یہ سب بندے تیرے ہیں سب کو یکساں کو واسطے پیدا کیا تو نے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر
انکو یکساں بناتا میں کوئی شکریہ ادا کرتا اور اب کرو نہیں تفاوت واقع ہوا ہر کوئی اس نعمت کو
جو اس کے واسطے حاصل ہو چاہیگا اور شکریہ ادا کرے گا بعد اسکے نہیں کو دیکھا کہ بسبب زیادتی نزدیک
کہ اونکی پیشانی پر نہیں چمکتا ہاتھ اس کے درمیان میں متنازع تھے اور بہ نسبت اوپر خیر و نیکوئی کے
دفعہ کی پیشانی کا نور زیادہ چمکتا تھا حضرت آدم کو بہت خوش معلوم ہوا اور وہ اس کی پر
ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام ب بیونین سے ایک خطاب میں گرفتار ہوئے تھے اور
تدارک و سکا تو رہا اور استغفار سے اس قدر کیا کہ کسی بغیر سے ویسا تدارک ممکن نہیں پس فرمایا
اونکی کانوں تو بہ اور ندامت کیساتھ بل کر زیادہ تر روضہ شوق ہوا اور حضرت آدم علیہ السلام

فرشتوں کی
ت بنشاید ان
یاد فرشتوں کی
یاد اب کی ہے
یاد اب کی ہے
نہ اسے الگ الگ
صورت دیکھ کر خیال
کیسے کر یہ ہی نعم
کا جو ہے جو
دینا میں یا نہ
میں کیا چاہیں
وہ سب چاہیں
دیکھو وہی ۱۲
پیشانی کا نور
ابو جبریل ابی
یہی تدارک اندام
بازک طبع صاف
ستری ہوئی
کہ نہ چاہی
نہان ہو گا

کو بھی ایسا ہی حال پیش ہوا کہ وہ بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں گرفتار ہوئے اور انہوں نے بھی اوس کا تدارک تو بہ اور مذمت اور استغفار اور گریہ اور زاری سے قرار دے لیا اس واسطے نور او دی کو ساتھ نور حضرت آدم کے کمال مناسبت ہوئی اور جس قدر مناسبت زیادہ ہوئی ہے محبت بڑھتی جاتی ہے حضرت آدم علیہ السلام نے حضرت داؤد کا نور دیکھ کر عرض کیا کہ بار خدا یا یہ بندہ تیرا کون ہے اور کیا نام اسکا ہے ارشاد ہوا کہ یہ بیٹا تیرا داؤد ہے عرض کی کہ عمر اسکی کتنی ہے ارشاد ہوا کہ ساٹھ برس کی عرض کیا کہ عمر میری کس قدر ہے فرمایا کہ ہزار برس کی عرض کیا کہ میری عمر میں سے چالیس برس کم کر کے اسکی عمر میں زیادہ کر دے اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کی عمر میں چالیس برس باقی رہے ملک موت اور ہر اہی اونکے روبرو آکر حاضر ہوئے اور کہا کہ وقت مرنے تمہارے کا پہنچا حضرت آدم علیہ السلام نے کہا کہ ابھی عمر میری میں چالیس برس باقی ہیں فرشتوں نے کہا کہ وہ چالیس برس تمہارے اپنے بیٹے داؤد کو دیدے ہیں حضرت آدم علیہ السلام نے کہا کہ مجھ کو یاد نہیں کہ کسی کو میرے اپنی عمر دی ہو اور کوئی شخص کسی کو عمر اپنی نہیں دیا کرتا ہر آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت آدم نے معاملہ لین دین کا فراموش کیا اور منکر ہوئے یہی رسم اون کی اولاد میں بھی باقی ہے اور آئی وقت حکم ہوا کہ جو کوئی کسی کو کوئی چیز دیوے یا پیسے کہ ہبہ نامہ لکھے اور شاہدی اور گواہی کرے تاکہ عند الحاجت کار میں آوے اور امام احمد اور ابن ابی شیبہ نے حضرت حسن بصری سے روایت کی ہے کہ جب حق تعالیٰ نے حضرت آدم کو اولاد اون کی مکملائی فرشتوں نے عرض کیا کہ بار خدا یا اس جماعت کثیر کی زمین میں گنجائش نہوگی حق تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے واسطے کم نے انکے کے ایک چیز شمار کی ہے اور وہ موت ہے فرشتوں نے عرض کیا کہ اگر موت اپنی کو یہ دیکھیں گے تو ہرگز نہ لگاؤں گے اور سبب یا د کرنے موت کے عیش اونکا بالکل نفع ہوگا اور بیخ و غم رات دن گذرے گا حق تعالیٰ نے فرمایا کہ انکے غافل کر نیکی واسطے مولیٰ امل اور امیدیں بڑی بڑی انکے دل میں ڈال دوں گا کہ بسبب انکے موت سے غافل رہیں گے اور صحاح ستہ میں اور اور کتابوں معتبرہ حدیث کی میں

تفسیر خلیلی
نبول دفا لکھنے
جس کا کھانا ب
تھام بیٹے ہی
جس کے بیٹے ہیں
سوی شافعی
نبوی ہر طرف
اس عیش
کے بیٹے کے لیے
عین سرور
بھی موت کا چھکا
نورال نعت کا
اندر نہ زبان
سے نکالے گیا
وہ کوئی بیٹا ہی نہ ہو
نہ کسی سے لڑائی
نہ کسی سے جھگڑا
جب جو کچھ چاہو
فوراً وہ جو غرض
دہان کی سی

آیا ہے کہ حق تعالیٰ نے حضرت آدم کو ہر ایک قسم کی مٹی سے پیدا کیا ہے اور اسی جہت سے آدمی رنگ میں مختلف ہوتے ہیں کوئی سرخ کوئی سفید اور کوئی سیاہ اور طبیعت اور خلق میں بھی جدے جدے کوئی نرم کوئی سخت کوئی نیک کوئی بد کوئی خبیث کوئی طیب اور بیہوشی نے کتاب الاسماء والصفات میں ابن سہود سے روایت کی ہے کہ فرشتے اس خلیفہ کے پیدا ہونے سے نہایت ڈرتے تھے کہ جب یہ خلیفہ ہمارے اوپر حکم چلاوے گا ساتھ اسکے کیا معاملہ ہوگا اور کس طرح کیا جاوے گا ابلیس آیا اور حضرت آدم کی پٹلی کو دیکھا اور ہر ایک عضو کو علیحدہ علیحدہ نظر میں لایا کہا کہ لا تہبوا من ہذا فان ربکونہ ہذا اجوف لئن سلطت علیہ لاہلکتہ یعنی نہ ڈرو تم اس سے اس واسطے کہ رب تمہارا بے پرواہ ہے اور یہ اندر سے خالی ہے اگر میں مسلط کیا جاؤں اور اس کے البتہ ہلاک کروں میں اسکو اور دیکھی نے ابوہریرہؓ سے مرفوعاً روایت کی ہے کہ ہوا اور بلا اور شہوت کو چالیس دن تک حضرت آدم کی مٹی میں خمیر کیا ہے اور صحیح مسلم اور دوسری صحاح میں مروی ہے کہ آن حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ بہتر سب دنوں میں دن چہر کا ہے اس واسطے کہ اسی دن میں حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا ہے اور اسی دن بہشت میں انکو داخل کیا ہے اور اسی دن بہشت کی نکال کر زمین پر ڈالا ہے اور اسی دن حضرت آدم نے وفات پائی ہے اور اسی دن قیامت ہوگی اور روایت میں امام احمد اور طبرانی اور اور محدثین کی آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بہشتی جسوت کہ بہشت میں آویگے بغیر داڑھی کے ہونگے اور بدن پر بھی بال نہ ہون گے اور رنگ اونکا سرخ و سفید اور سر کے بال پیچ دار اور آنکھیں اونکی سرگیں گویا کہ تینتیس برس کے ہیں اور سب آدمی حضرت آدم کی صورت پر ہونگے اور قد اونکا سا ٹھہرا تھم کا اور عرض بھی مناسب ہی طول کے ہوگا اور ابن سعید اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور ابن عساکر اپنی تاریخ میں ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تمام دوی زمین سے پیدا کیا ہے خواہ شورہ و خواہ شیریں جس میں شیریں جز کو خلیفہ ہے آخر کو نیک بختی کی طرف جھکے گا اگر چہ باور باپ اسکے کافر ہوں اور جس کسی میں اولاد اونکی سے شور جز و غالب

تفسیر غزالی

آدم کا خون نہوگا
الذی فرماتا ہے اور
جنت میں جو وہ نہارا
جی چاہے غالب
پاک بر وقت کو بود
ہو گا اور وہ ان
م تو پیا ہوسکے
سب پاک چاہے
یہ سب غنیمت
مہربان خدا کہ طرف
سے معافی ہے
چنانچہ اس
ان اللہ لایکسر
ان یقضیٰ مثلاً
مما یقضیٰ مثلاً
فی قضاہ فاما الذین
امسوا فاعلموا ان
الحق فی ربکم
امسوا ان فی
فی قضاہ

ہو گا وہ آخرین بختی کی طرف جبکہ گا اگر چہ نبی کا بیٹا ہو اور جب منظور پیدا کرے حضرت
 آدم سے خلافت رومی زمین کی تھی اور خلافت کو دو چیزیں لازم ہیں اول جاننا صفاً
 اور افعال اس کے کا جسکی طرف سے خلیفہ ہو تاکہ موافق اون صفات اور افعال کے اپنی
 طرف سے سرانجام کرے دوسرے جاننا اون چیزوں کا کہ زیر حکم خلافت اوس کی کے داخل
 ہیں تاکہ ہر چیز کے ساتھ وہ معاملہ کرے کہ اوس کے واسطے مناسب ہے جیسا کہ کلام کو پیر
 میں اور کفش کو سر پہ استعمال نہیں کرتے ہیں پس حضرت آدم علیہ السلام کو تعلیم اسماء
 آسمی اور اسماء مخلوقات کی ضروری ہوئی کہ ساتھ اسماء آسمی کے بیچ حقائق کائنات کے
 تصرف کو اسی واسطے حق تعالیٰ نے بعد پیدائش حضرت آدم علیہ السلام کے اس علم کو
 اونکے دل میں ڈال دیا اسکے کہ کلمہ اور کلام اور صوت اور حرف در میان میں ہو و علم آدم
 یعنی تعلیم فرمایا آدم علیہ السلام کو واسطہ خبر کہ اونکے دل میں ڈالا کہ فلاں چیز کا فلاں نام ہے
 اور فلاں چیز کا فلاں نام اور بعضے علما اس مقام میں شبہ کرتے ہیں کہ تعلیم اسماء کی موقوف
 اوپر جانتے بعض لغتوں کے ہے اس واسطے کہ تعلیم عبارت اس سے ہے کہ بتلا وین فلاں
 چیز کا فلاں نام اور اس چیز کا یہ نام اور سمجھنا اس کلام کا بغیر جاننے معافی مفردات اس
 جملہ کے ممکن نہیں ہیں چاہیے کہ حضرت آدم کی تعلیم میں دو لازم آوے اس واسطے کہ تعلیم
 اسماء کی موقوف اوپر جاننے بعضے اسموں کے ہو اور جاننا ان اسموں کا موقوف اوپر تعلیم کے
 اور اس شبہ کے جواب میں یہ کہا ہے کہ تعلیم اسماء کی حضرت آدم کو ساتھ دو دہم کے تھی بقدر
 ضروری اس سے کہ جس کے سبب سے خطاب اون سے کیا جاوے اور فادہ اور استفادہ
 اوس پر موقوف ہو بلا واسطہ حرف اور صوت کے اور بغیر کلمہ اور کلام کے اونکے دل میں ڈالا
 اور باقی الفاظ معلومہ کے واسطے سے بیان کیا اور اس جواب میں تطویل لا طایل ہوا ول
 سے ہی کہنا چاہیے کہ یہ تعلیم بواسطہ الفاظ نہ تھی بلکہ بہ طریق القافی القافی تھی اور اس
 وضع کی تعلیم بعضے الفاظ کی اگرچہ وقت پیدائش کے ہی تھی کہ اب تک روح اونکی
 نیچے کئے ہڑ میں نہ آئی تھی کہ چینک کے بعد شکر بن احمد لکھا اور اس کے جواب میں
 یہ حکم اسدنا لیکن بعد پیدائش دینی تعلیم عام اور شامل ہوئی اَلْکَلَامُ کَلَامٌ یعنی نام سب

تخلیلی

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

چیزوں کے جیسا کہ ابن عباسؓ نے فرمایا ہے علیہ السلام کل شیء حتی القصعة والقصعة یعنی سکھایا
اس کو نام ہر شے کا یہاں تک کہ پیالہ اور پیالی کا اور سعید بن جبیرؓ نے کہا ہے حتی البعید والبقرة
والشاة یعنی یہاں تک کہ اونٹ اور بکری اور تعلیم اسموں کی اس واسطے کی گئی کہ نام عبادت
اس لفظ سے ہے کہ دلالت کرے اور حقیقت کے اور منظور فائدہ دنیا علم حقائق کا تھا تاکہ
کام خلافت کا سرانجام کر سکے اور نام کمزور چیزوں میں سے ہے جن کے سبب سے
امتیاز حقائق کا ہوتا ہے اور یہ بھی منظور تھا کہ خواص تمام چیزوں کے اور نفع اور نقصان
اون کے سکھائے جاہلین اور طریق استعمال اون خواص کا بھی اور قدس اس تعلیم کا یعنی وہ چہ
کہ تعلیم و سیر موقوف ہو یہی کہ اول اس کو نام ہر چیز کا تعلیم کریں تاکہ وقت بیان کرنے اس بات
کے کہ فلاں چیز فلاںی خاصیت رکھتی ہے اور فلاں نفع اس سے لینا چاہیے اور فلاں ہوا اس سے
دور کرنا چاہئے آسانی سے معلوم ہو جاوے اور زیادہ تر حاجت طرالت کی نہ پڑی اس مقام میں
جاننا چاہیے کہ فرشتوں اور آدمیوں کے درمیان میں ماہ الامتیاز کہ جس کے سبب فرشتہ پر فوقیت
حاصل کی فقط تعلیم اسموں اور معرفت حقیقتوں اشیا اور خواص و منافع اور ضرر و نفع کی نہیں
اس واسطے کہ قطعاً ثابت ہو کہ پہلے پیدائش حضرت آدم علیہ السلام کے فرشتوں کو بھی خطاب
آئی ہوتا تھا کہ فلاںی چیز اس طرح کہ وجہاً کہ اسی قصہ میں گذر کہ پہلے جبریل علیہ السلام کو فلاں
لینے ایک مشت مٹی کے روئے زمین پر بھیجا اور بعد اس کے دوسرے فرشتوں کو بھیج کر
فرشتوں کو علم حقیقتوں اور اسموں ان حقیقتوں کا حاصل ہوتا تو حکم آئی کہ مخلوقات کے حق پر
صدور پاتا تھا کیونکہ بجایا لاسکتے بلکہ امتیاز آدم کی فرشتوں سے سابقہ دو وجہ کے ہوا اول یہی
کہ پہلے پیدائش حضرت آدم علیہ السلام کی سے فرشتوں کو علم ہر چیزوں کے ناموں کا
حاصل نہ تھا بلکہ علم اون کا نہ تھا بعض چیزوں میں کہ تعلق اون کی حدسہ سے کہتی تھیں
دوسری حقیقتوں اور اسموں سے چہ کار اون کا متعلق نہ تھا اور اطلاع ہی اون کو ان امور کی
نہ تھی بخلاف حضرت آدم علیہ السلام کے کہ انکو بسبب خلیفہ بنانے کے تعلیم عام کی گئی تاکہ
منفعت ہر حقیقت اور معرفت اوسکی سے آگاہ ہو ورنہ جیسا کہ حاکم نے ابو یوسف کے روئے فرمایا
روایت کی ہے کہ آن حضرت علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ حق تعالیٰ نے حضرت آدم کو اسماء کی تعلیم

تعلیم علی
یہ مثل ہر ایک عالمی
کی فرمائی ہوئی ہے
اور ہر ایک کو کف
لکھتے ہیں ای مثل
لاسنے سے خدا کا
کیا سبب خدا کا
ایسی مثال سے
ہوتوں کو کفر اور دنیا
ہے اور ہوتوں کو
راہ دیکھا دیتا ہے
اور علم وہ امتیاز
کو کرتا ہے جو ایسے
بدکار ہیں کہ خدا
کا قصہ بیان نہیں
کے بعد فوراً درج
ہیں اور فلاں
جگو ہوئے کو
فرمایا ہے اوسکو
دور کرنے میں

ہزار فرشتین طرح کی حروف تون بین سے تعلیم فرمائیں اور ارشاد کیا کہ اولاد اپنی کو کہہ کر
 آدم کہ اگر تم صبر کر سکو دنیا سے پس دنیا کو ان حروف تون کے ساتھ طلب کرو اور دنیا کو
 دین کے ساتھ طلب کرو اس واسطے کہ دین خالص واسطے میرے ہو اور وای او پر اس شخص کے
 کہ دنیا کو ساتھ دین کے طلب کرے اور وہی نے بونا فتح سے روایت کی ہو کہ آنحضرت نے فرمایا کہ
 مثلث لما حق فی الماء والطين یعنی تصویرین است میری کی پانی اور مٹی میں بنا کر چھو کہ کھلا
 وعلت الاسماء کلھا کما علم آدم الاسماء کلھا اور سکھلائے چھو تمام چیزوں کے نام جیسا کہ سکھلائے آدم
 کو نام سب چیزوں کے اور اس آیت میں جو لفظ کلھا کہ واسطے تاکید عموم اسما کے زیادہ کیا ہے
 اسی لفظ کو واسطے ہو کہ امتیاز آدم کی فرشتوں سے بسبب تعلیم عام کہ تھی نہ بسبب فقط تعلیم اسما کے دوسری
 وجہ یہ ہے کہ یہ تعلیم عام بھی ابتداء خاص ساتھ حضرت آدم علیہ السلام کے تھی اور بعد اسکے
 کہ حضرت آدم علیہ السلام نے فرشتوں کو ہر چیز کے ناموں سے خبر دی اور فرشتوں نے
 استعمال ہر چیز کا حضرت آدم اور انکی اولاد سے سنا بعض فرشتوں نے جیسا کہ حضرت جبریل
 اور اور بڑے فرشتے انہوں نے نام ہر چیز کے معلوم کر لیے اس واسطے کہ قطعاً یہ بات شریعتوں
 سے ثابت ہو کہ حضرت جبریل اور دوسرے فرشتے بڑے بڑے وبراہنیاؤں کے آگے تھے
 اور ہر چیز میں بحث اور تفتیش کرتے تھے اور امور مختلفہ کا ذکر کرتا تھا اور کسی وقت افادہ اور تنفاذ
 اور کئے سننے میں عاجز نہیں ہوئے اور کلمات کو نہیں پوچھا کہ فلا نا کس چیز کا نام ہو
 اور اس لفظ کے کیا معنی ہیں اور حقیقت فلا نی چیز کی کیا ہے البتہ یہ تعلیم ابتداء خاص حضرت
 آدم کو ہوئی تاکہ زیادتی علم انکی فرشتوں کے اوپر خصوصاً اس علم کی کہ تعلق ساتھ سیات
 اور خلافت کے رکھتا ہے ظاہر ہووے اور اسی واسطے اوپر محض تعلیم حضرت آدم علیہ السلام
 کے کفایت نہوئی بلکہ قرآن ص ۴۸ علی الملئکہ یعنی پیش کیا حق تعالیٰ نے ان ناموں کو اور
 فرشتوں کے ساتھ اس طریق کے کہ تصویرین ان چیزوں کی کہ نام انکے حضرت آدم علیہ السلام
 کو تعلیم فرمائے تھے فرشتوں کو وکملائیں کمالاً لیسوئی باکمالاً کمالاً یعنی پس فرمایا کہ خبر دو تم چھو
 اسے فرشتو ساتھ ناموں ان چیزوں کے اس واسطے کہ انے ان چیزوں کی جو تمسب دینے
 والی ہیں نام ہو اور واسطے استحقاق خلافت کے معرفت حقایق کی اور امتیاز کرنا انہیں

تفسیر خلیلی

اور کتب میں

نہایت سے

میں ہیں

پانچواں ہے

میں فہم

کے کلام میں جو

جائزہ شاکر کی

چھوڑی سی

دی گئی ہے

اس کا فائدہ

عید گیر کی

شے کہ خدائی

پیشان نہیں

چہ کہ یہی ہے

خبر بیل خوں کی

شکل و چہرے

قرآن اگر اللہ

مکمل ہو تا تو

ایسی اور چہ

تفسیر عربی

ثانی بن یونس اپنی
الدخائل سے
دو کہتے ہیں ان میں
دفعہ آتا ہے
سے جب کسی
سے اسلام کا کلمہ
پڑھا اور غصہ صاحب
صلی اللہ علیہ وآلہ
وہ کلمہ کا
بھی ہوا اور خدا
کا نائب بھی ہے
وہ اب اسے
عہد باندھا کہ خدا
جو حکم احکام میں
صاحب کے ذریعہ
سے بھیجے گا میں
اسے قبول
ای کر دے گا
جب یہ فرشتہ
کی صحبت سے

شرط ہو اگر تمہارے تین ناموں ان چیزوں کے سے خبر ہوگی دعویٰ استحقاق خلافت کا تم
سے ممکن ہوگا اور اگر تم ان چیزوں کے ناموں سے بے خبر ہو تو خلافت کہ عبارت ہے تصرف
کرنے سے تمام چیزوں میں تم سے کس طرح سرانجام اوسکا ہوگا اور ہر چند کہ تم نے ظاہر میں اتھار
خلافت کا دعویٰ نہیں کیا ہو لیکن تمہارے کلام سے دعویٰ لازم آیا پس شرطیں اس میں
ثابت کرو ان کلمات صلی اللہ علیہ وسلم اگر ہو تم بھی یہ کلام اپنے کے کہ میں نبی ہوں و قد ہدانا
اس واسطے کہ معنی اس کلام کے یہ ہیں کہ شیخ اور تقدیس ہماری کمال کے رتبہ کو ہو بھی
اور شکر ہمارا نہایت کے مرتبہ کو ملا اور ظاہر ہے کہ کمال شیخ اور تقدیس کا یہ ہے کہ ساتھ
تمام اسماء الہی کے ہو اور ایسے ہی نہایت حمد اور شکر کی یہ ہو کہ مقابل ہر کمال اور ہر
نعت الہی کے ہو اور اس امر کو علم تمام اسماء الہی کا اور تمام اسماء کو فی اور علم تمام کمالات
اور نعمتوں الہی کا درکار ہے اور یہ علم بدون جاننے تمام حقیقتوں جہاں کے تفصیلاً متصور
نہیں اور درمیان حقیقتوں کے امتیاز بہت وجہ سے ہر ادنیٰ اور کمال کا یہ ہے کہ نام اشکا
جان لے اگر اس قدر سب امتیاز تکوین حاصل نہ ہو پس دعویٰ شیخ اور تقدیس علی الاطلاق کا
اور حمد کمال کا تم سے کیونکر درست ہوا باقی یہاں کسی بحث میں نہیں کہ مفسرین اور بحثوں کو
اس مقام میں ذکر کرتے ہیں اول تو یہ کہ اکثر عالموں نے اس آیت سے دلیل پکڑی ہے
اور اس کے کہ مقرر کرنا الفاظ کا معانی کی واسطے خدا کی طرف سے ہی واسطے کہ اس آیت میں
فرمایا ہو کہ و علّمہ احوال اسماء کلّہا۔ اور اگر واضح الفاظ کا معانی کے واسطے آدم یا اولاد آدم کی
ہوتی تعلیم اسماء میں الہی طرف سے گنجائش تھی لیکن اس آیت سے معلوم ہوتا ہو کہ وضع
نغات کی وقت پیدائش آدم علیہ السلام کے نہ تھی بلکہ بہت پہلے اس سے تھی اور واقعہ
اسی طرح سے ہی واسطے کہ پہلے پیدائش حضرت آدم کی سے نام فرشتوں کے اور اور چیزوں کے
بھی کہ جن چیزوں کے سرانجام کی واسطے فرشتوں کو خطاب ہوتا تھا مقرر تھے اور کلام کرنا فرشتوں
کا آپس میں اور سمجھنا مضمون احکام الہیہ کا بواسطہ الفاظ کے قطعاً پہلے حضرت آدم
کی پیدائش سے موجود تھا اور جو لوگ کہ وضع نغات کی ساتھ اصلاح آدم اور آدمیوں کے
جانتے ہیں فرشتوں کے کلاموں سے کہ آپس میں کرتے ہیں شاید وہ غافل ہیں اور یہ

کہنا اونکا کہ معنی تعلیم اسماء کے حضرت آدم کے تین بیٹے ہیں کہ خدا نے تعالیٰ نے اونکے
 دل میں خواہش ڈال دی کہ متوجہ طرف وضع الفاظ کے ہوں پہر طریق وضع کا اون کو
 سکھلا دیا جیسا کہ معنی و علمہ صنعة لبوس لکھو بھی یہی ہیں یعنی سکھلا دیا پہنے اونکو پوشہ
 زبر بنانے کا واسطے تمہارے یعنی پہلے دل میں زبر بنانے کا داعیہ ڈال دیا پہر طریق اسکے
 بنانے کا تعلیم کیا سو فساد اسکا ظاہر ہے اس واسطے کہ تکلیف دینی فرشتوں کو ساتھ اسکے
 کہ الفاظ اور معانی اصطلاحیہ آدمیوں کے سے خبر دو قبیلہ تکلیف مالا یطاق کے سے ہوگی یا جو
 اسکے کہ کچھ حاصل بھی نہیں اس واسطے کہ اگر کوئی کسی کی اصطلاح سے واقف نہ ہو تو اس کے
 علم میں کیا قصور اور اس دوسرے کو اس پر کیا فوقیت والا عرب کے عالموں پر بسبب نہ
 جاننے اصطلاح ترکون کے قصور لازم آوے اور ترکون کو انکے اور فوقیت ہو البتہ
 بسبب نہ جاننے علمات اور اسماء کے کہ علم الہی میں واسطے معانی مخصوصہ کے مقرر تھے علامت قصور کی ہو اور
 جانتا اس کا دلیل ترجیح اور فوقیت کی اس واسطے کہ جس قدر احاطہ معلومات الہی کا زیادہ
 ہو گا اسی قدر مناسبت اور تشبیہ جناب باری کے ساتھ بہت ہوگی اور زیادتی تشبیہ کی
 جناب الہی کے ساتھ سبب کمال فوقیت مخلوق کا ہے دوسرے یہ کہ ضمیر ثمر عمر ضم
 کی ظاہر اس طرح ہے کہ رجوع طرف اسماء کے کرے باعتبار اسمیات کے اور اسمیات اسماء کو
 ذوی العقول اور غیر ذوی العقول دونوں میں اس ضمیر کو کہ مخصوص مذکورین ذوی العقول
 کے ساتھ ہے اس واسطے اسے جواب اس کا یہ ہے کہ عرض کرنا اسمیات کا فرشتوں پر باعتبار
 جہانت ظاہری کے نہ تھا کہ محل ظاہر ہونے تذکر اور تائید اور عقل اور غیر عقل کا ہی بلکہ
 باعتبار وجود روحی اور ملکوتی کے تھا کہ تمام مخلوقات باعتبار اس وجود کے عاقل اور مدبر
 اور مبرا تذکر اور تائید سے ہیں البتہ بسبب نہ ہونے تائید کے اس جو میں الفاظ اور صیغے تذکر کے
 اونکے واسطے بولے جاتے ہیں جیسا کہ فرشتوں کے حق میں بھی اسی اعتبار سے الفاظ تذکر
 کے استعمال کئے گئے ہیں تیسرے یہ کہ صیغہ امر کا بیچ انبونی کے واسطے عاجز کرنے اور الزام
 دینے کے ہے نہ واسطے تکلیف اور حکم کرنے کے پس جن شخصوں نے سبب اس صیغہ کے
 تکلیف مالا یطاق جائز رکھی ہے اونہوں نے خطا کی ہے اور اسی واسطے فرشتوں نے یہ مجرور

تفسیر خلیلی

پہر بون کے

دیکھنے سے اور

تکلیف دینی

اور پیشہ صاحب

میں سے اور انکی

است کے دیون

کی ارشیں و تین

سندیں نو و عدد

اور لکھا ہو گیا اب

اگر توبہ نہ ہو تو

اسلام کی سی بات

میں کچھ ہی تشبیہ

ہو اور سلام

سی ایک بات بھی

نا پسند کی اور

شرعی احکام میں

معن شریعت کیا

توبہ قیامت

شخص شرابی

سننے اس امر اور خطاب کے عاجزی اپنی شروع کی اس طریق سے کہ قَالُوا سُبْحٰنَكَ
یعنی کہا اونہوں نے پاک جانتے ہیں ہم تجھ کو اسی پروردگار ہمارے اس بات سے کہ تیرے
علم میں کچھ قصور ہو یا تیرے فعل میں کوئی بات عبث واقع ہو اور خلاف حکمت کے قیام میں
اُسے اور سوال ہمارا فقط واسطے طلب ہدایت اور ارشاد کے تھا اس واسطے کہ لَا عِلْمَ لَنَا بِالْاٰتِ
عَلَمُنَا یعنی کوئی علم حاصل نہیں ہونا ہی ہم کو مگر اُس قدر کہ تو نے تعلیم فرمایا ہم کو اور یہی ہے
ہم نے وجہ حکمت پیدا کرنے اس خلیفہ کی نجائی اور تہنیت اور تقدیس و جدا و علیک پر جو کامل جانا اور
معرفت حقیقتوں اشیاء کی تفصیلاً اور معجزات اُنکے ہم کو حاصل نہوسے اور نام ہی اون چیزوں
کے کہ منجملہ معجزات کے ہیں ہم نے نجائے اور حقیقت کو بنا بتیری سے ابتداء یہ علوم حاصل نہوسے
تو کچھ جگہ اعتراض کی نہیں اس واسطے کہ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَلِيْمُ یعنی تحقیق تو نہایت دانای اور
جانتا ہو کہ حقیقتیں ہماری ایسی نہیں کہ یہ علم بلا واسطہ تیرے معلوم کریں ایسا واسطہ اس مخلوق کو
خلیفہ اپنا کیا تو نے اور قدرت اور طرح طرح فاعلون کے دی تو نے اور ہم کو واسطے پورا کرنے ضرورت
اور خدمتوں اوسکی کے مامور کیا تاکہ ہم ہی واسطے اس خلیفہ کے اور خدمت اس کی کے اوپر
اون فاعلون اور حقیقتوں کے مطلع ہوں اس واسطے کہ تو اَلْحَكِيْمُ یعنی صاحب حکمت کامل کا ہی
ساتھ اس تدبیر کے ہماری حقیقتوں کو ہی ان علموں سے بہرہ مند کرے گا جب حق تعالیٰ نے
ملائکہ سے یحییٰ اور زاری اور اقرار کرنا اون کا ساتھ علم اور حکمت اپنی کے پسند کیا قال یا اٰدَمُ
اَنْبِئْهُمْ دینی فرمایا کہ اے آدم خبر دے ان فرشتوں کو اگرچہ ملائق جہانہ کے شجر و مسین تو اپنے
بہت کم ہو اور مقرر ہے کہ جس قدر تجھ زیادہ ہو وہ واسطے حقیقتوں کے اور یہی زیادہ ہو
یٰ اَسْمَاءُ اَنْبِئْ یعنی ساتھ ناموں ان چیزوں کے کہ فرشتوں نے یافت کی ہیں اس واسطے کہ ان چیزوں کا
علم ساتھ خواص و نفیوں اور ضرورتوں اونسکے کے حاصل نہیں ہو سکتا اگر ساتھ عقل کے کہ وہم اور
شہوت اور غفیب کے ساتھ ملی ہوئی ہو اور یہ بات خاص تیرے ہی میں پائی جاتی ہے حضرت آدم
نے جب یہ حکم سنا بیان اون حقیقتوں اور اسموں اور صفیوں انکی کا درپردہ فرشتوں نے شروع کیا
اور نام ہر چیز کا ساتھ تمام خواص و تاثیرات کے اپنے ظاہر کیا اَلَمْ اَنْبِئْهُمْ یٰ اَسْمَاءُ یعنی جب بتلا
حضرت آدم نے فرشتوں کو نام اُنکے باوجود دیکھہ چیزیں پیشا اور بلے نہ تھا تو میں اور اس بیان کرنا

تفسیر ظلی
کون ہے اور کون
کی اور اس حدت
تخلی اس حدت کو
گیا اور بعضوں نے
کہا کہ حدت وہ حد
مردی و اولیائی
نے ازل میں سدا
اور اس سے لایا
اس کا قصہ یہ ہے کہ
اللہ تعالیٰ آدم
کی پیدائش پر وقت
اون کی ہر قسم سدا
اور تو کو درسا فرما
برایں پیداکر کے پڑھا
میں علم کو بتلا
ہوں یا نہیں ۱۹
سب سے عرض
کی بیشک تو ہی
ہمارا رب ہے ہم

کچھ غلطی نہیں ہوتی فرشتے کمال علم آدم کے سے حیران ہوئے اور اس وقت میں قاک یعنی فرمایا
 حق تعالیٰ نے واسطے تاکید کرنے امر خلافت آدم کے فرشتوں سے اَلْاَوَّلُ لَكُمْ یعنی ایا نکھتا میں نے
 تمکو پہلے پیدائش اس مخلوق کی کہ اِنِّیْ اَعْلَمُ یعنی تحقیق جانتا ہوں میں اور چہرہ کو کہ تم نہیں
 جانتے اور فرض میری اس کلام سے یہ ہے کہ میں جانتا ہوں غیب السموات یعنی آسمانوں کو
 جو عالم علوی میں پوشیدہ ہیں جیسا کہ احوال اور چال ڈھال ستاروں کے اور حرکتیں آسمانوں کی
 مدد تمام آثار اور خواص انکے کے باوجود یکہ تم فرشتے عالم علوی کے رہنے والے ہو ہرگز ان باتوں کو
 نہیں جانتے ہو اور یہ شخص باوجود یکہ عالم سفلی کی مخلوقات میں سے ہو اور بسکوتا ہو اور قرآن
 صغریٰ اور کبریٰ اور وسطیٰ اور عظمیٰ اور کسوف اور خسوف اور دوسرے اوضاع ستاروں کے ان اوضاع کو
 پیدا ہونے سے ہزاروں برس پہلے جانتا ہو اور ہر اک کے نام بیان کرنا ہو اور احکام ان اوضاع
 کے خواہ باعتبار افراد کے خواہ باعتبار اجتماع کے نکالتا ہو وَالَّذِیْنَ یُنِیْ اور یہی جانتا ہوں میں وہ
 چہرہ پوشیدہ عالم سفلی میں ہر چند کہ عالم سفلی جس کے نزدیک بہت ظاہر ہو لیکن ہرگز طریق پیدا ہونے
 نباتات کا اور بدل ڈالنا معدنیات کا اور طریق پیدائش حیوانوں عجیب شکل کا اور فائدے تغیل اور
 مصلحت کے اور بنالینا کارگیری سے شے مرکب کو جیسا کہ گاڑی پلوچی کہ ایک حقیقت مرکب ہو انسانا
 اور لکڑی اور حیوان اور لہجے وغیرہ ایک معلوم نہیں اور یہ شخص اس قسم کی چیزیں پوشیدہ بہت
 جانتا ہو اور ایسی چیزیں بنا سکتا ہو کہ علم تمہارا اونکے نام تک بھی نہیں پہنچتا ہو باوجودیکہ تعلقات
 سفلی سے کہ عقل اور ادراک کے مانع ہیں بالکل تم پاک ہو وَاَعْلَمُ مَا لَبِذُوْنِ یعنی اور جانتا ہوں میں
 اس چیز کو کہ تم ظاہر کرتے ہو یعنی تسبیح اور تقدیس اور معرفت اسماء الہی کی جس قدر کہ استعزاء
 اور صلہ تمہارا ہے وَمَا لَكُمْ لَكُمْ فَمَنْ یعنی اور وہ چیز کہ تم اسکو پوشیدہ رکھتے تھے یعنی بہت کام
 اور قوتیں تمہاری ایسی نہیں کہ ہرگز تمکو اطلاع نہ تھی کہ اون قوموں اور فطون کو اللہ تعالیٰ نے
 ہمارے اندر رکھ چھوڑا ہے جیسا کہ آدمیوں کی صورت جسم بنانی اور خدمت مسجدوں کی اور الش
 پکڑنا ساتھ ذکر الہی کے اور حاضر ہونا بیچ سکانون متبرکہ صلحا کے اور اعانت اور مدد کرنی غازیوں
 اور عاجیوں کی اور تماشا منظر اسم قہار اور غفار اور اسماء الہی کا اور پہنچنا ثواب و تحفوں کا
 زندوں کی طرف سے مردوں کو اور فائدہ پہنچانا نیک مومن کا اور ترقی دینی خدا کے رستہ چلنے والوں کو اور

تفسیر خلیل
 دنیا میں ایک
 سو کیڑا پھیلے
 رنگ پھیلے
 عہد کائنات کا
 س عارفانہ
 میں ہی مذکور ہے
 شیعہ پرستی
 اور اس کا سبب
 اللہ کے عہدوں میں
 والوں میں داخل
 ہیں اور جبرائیل
 کی چیز کا پورا
 جیسے قرآن مجید
 دینا صاحب بدلت
 چھوڑ دینا جماعت
 چھوڑ دینا مسلمانوں
 کی مدد چھوڑ دینا
 اس وقت کی
 رعایت چھوڑ دینا

خدمت کرنی تجلیات شہودی کی بیچ عالم مثال کے واسطے کالموں کو جس خلیفہ کی اولاد میں سے ہونے والے ہیں اور انارنا دجی اور کتابوں آئینہ کا اور قائم کرنا شریعتوں اور دینوں اور ملتوں اور طریقوں اور مذہبوں کا اور اسی قسم کی چیزیں اور حال یہ ہے کہ سب چیزیں بالقرہ تمہارے اندر موجود تھیں اور ظہور ان چیزوں کا موقوف اور وجود اس خلیفہ کے ہونے کے ساتھ تھا کہ بواسطے اس خلیفہ کے تم ان چیزوں پر خیر دار ہو اور تم بسبب خدمت اس خلیفہ کائنات بالقرہ کو اپنے تصرف میں لاؤ گے اب یہ خلیفہ پیدا ہوا اور اسے تم کو اکثر خبر دی اور تم نے جانا کہ تم نے کیا کیا چیزیں تمہارے اندر رکھی تھیں ہیں حق اس خلیفہ کا تمہاری گردن پر بہت بڑا ہے کہ تم کو حقیقت تمہاری سے آگاہ کیا اور باعث زیادہ نزدیکی تمہاری کا جناب الہی میں ہوا لازم یہ ہے کہ تم اس خلیفہ کو مانند استاد اور مرشد کے سمجھو آداب و تعظیم اسکی بجا لاؤ اب اس جگہ کئی بحثیں ہیں اول یہ کہ جب تک کہ اشیاء کی حقیقتوں کا علم طفیل حضرت آدم کے حاصل ہوا پس اس واسطے علمہ فرمایا اور انبشہد کہا جیسا کہ انبشہد کہا تھا جواب اسکا یہ ہے کہ کب اور حاصل کرنا علم کا اور مشق کرنا اور استاد سے یہ خاصیت ہیئت جبرائیل کی ہے فرشتوں کو یہ ترقی ممکن نہیں ہوا اس لیے کہ سب کائنات فرشتوں کے انکے وجود کے ساتھ پائے جاتے ہیں البتہ حضرت آدم کے طفیل سے ہر قسم کے فرشتوں کو انکی جنس و درجات میں سے بہت چیزوں کا اور اک کہ پہلے حاصل نہ تھا حاصل ہوا لیکن یہ کثرت معلومات کی سبب ترقی مرتبہ علم کا نہیں ہوتی ہے جیسا کہ تو بصر کی آدمی میں کہ بسبب کثرت مہرات کے ہر باسکالم میں زیادتی نہیں قبول کرتا ہو بلکہ باوجود کثرت مہرات کے اسکو ممکن نہیں کہ سواری دیکھنے کے اور چیز کو قبول کرے ایسے ہی حال فرشتوں کا بیچ زیادہ ہونے معلومات اپنی کے طفیل حضرت آدم کے ہوا اور واسطے اسی نکتہ کے انباہم باسماہم فرمایا اور علمہ باسماہم فرمایا دوسری بحث یہ ہے کہ یہ آیت اور یہ قصہ دلیل ظاہر ہے اور فضیلت اور شرف علم کو واسطے کہ جو بیچ عالم امکان کے اگر اور کوئی چیز سو علم کے اس حد کی شرافت کہتی البتہ بیچ مقام بیان کرنے فضیلت حضرت آدم کے اور فرشتوں کے اس چیز کو پیش کرتے اور بھی اس قصہ معلوم ہوا کہ ملائکہ باوجود اس کے کہ ہنر والے مکان قدس کے ہیں اور عبادت اور اخلاص و نکاح زیادہ عبادت اور اخلاص آدمیوں سے ہے اور طہارت اور عصمت انکی جو ہر ذات کو لازم ہے اور ہر امر میں لا یعصی اللہ ما امرہم

تفسیر غلی
اور ملک بن زیاد
والتابعی علی مذہب
نافرمانی و ذکر تکرار
بجاءت پوری
و کہ نشہ خاری
مسلمانوں سے
کیسکوتا و غیرہ
و غیرہ و اسکا
ہم اور اسکا
اور اسکا
ملائکہ کو اسکا
توڑنے والے اور
فسادی اس قسم
کے لوگ اپنے
بدکاریوں کو قرآن
سے لپیٹ کر دیکھتے
مگر انکی اس اور
نصیب نہیں
بموقوف اتنا نہیں

وہیصلوں کا قیود یعنی نافرمانی نہیں کرتے اللہ کی اس چیز میں حکم کیا اور کوا اللہ ظاہر کرے ہیں
اس چیز کو کہ امر کئے گئے شان اونکی ہو اور بے رغبتی اور بے پروائی کہانے اور پینے اور
نکاح اور سواری اور حوائج سفلائی اور علاقوں جہانی سے مخصوص نہیں کے ساتھ ہے
اور جو قدرت کہ بڑے بڑے سخت کاموں میں رکھتے ہیں آدمی کے واسطے عشر
عشر بھی اسکا نصیب نہیں اور رفع حجابوں کا اور مشاہدہ تجلیات الہی کا اور سننا خطاب الہی کا
بلا واسطے اور قرب اور مرتبہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جہتہ اور انکو حاصل ہوا آدمیوں کو یہ سر نہیں
اور باوجود ان سب باتوں کے استحقاق خلافت کا انکو حاصل نہیں ہوا اس واسطے کہ علم
حقائق کو یہ نہیں کہتے ہیں اور سیاست رعایا کی عالم کون و فساد میں نہیں کر سکتے اس
جگہ سے معلوم ہوا کہ عصمت اور طہارت یا کمال درجہ ولایت کا یا ظاہر ہونا خوارق اور کرامات کا
یا کثرت عبادت اور زہد کی یا حاصل ہونا فنا اور بقا کا اور شرف ہونا ساتھ تجلیات الہی کے
اور دیکھنا عالم غیب کا اور سننا غیب کی آوازوں کا شرطوں خلافت کی سے نہیں شرط خلافت
کی یہی فضیلت ہے کہ علم بیہون قسم کی سیاستوں کا حاصل ہو یعنی منتری اور ملکی اور ملی من دخل
زیادہ تر رکے اور خوب طرح تجربہ ان سیاستوں میں رکھتا ہو اور یہی ہے مذہب اہل سنت
جماعت کا کہ مدار استحقاق خلافت کا اس علم کی فضیلت پر ہے علماء اور حکماء نے علم کی فضیلت
میں بہت کلام کہے ہیں فقیہ ابواللیث سمرقندی نے کہا ہے کہ حاضر ہونا چ مجلس عالم کے بغیر
اس بات کے کہ کچھ اوس سے فائدہ اور ٹھکانے یا مسئلہ دریافت کرے جو جب سات کرامتوں کا ہوتا ہو
اول یہ کہ متعلموں کے زمرہ میں گنا جاتا ہو اور جو ثواب کے واسطے طالب علموں کے وعدہ کیا گیا ہو
اوس میں شریک ہوتا ہو دوسرے یہ کہ جب تک اُس مجلس میں بیٹھا رہے گا گناہوں سے بند رہتا
ہو تیسرے یہ کہ جو وقت اپنے گھر سے بہت طلب علم کے نکلتا ہو جو ثواب کے واسطے طالب علموں کے
وعدہ کیا گیا ہو اس میں بھی داخل ہوتا ہو تیسرے یہ کہ بیچ حلقہ علم کے وقت نازل ہوئے جنت
کے شریک ہوتا ہو یا چھوٹے یہ کہ جب تک علم کا سنتا ہے عبادت میں رہے یہ کہ جو وقت مسئلے
مشکل کو سنتا ہو اور اوس کے سمجھنے میں کہ نہ کو نہیں ہو چکا ہو اور دل تنگ و شکستہ
خاطر ہوتا ہے پس بیچ گروہ منکسرۃ القلوب کے شمار کیا جاتا ہو ساتویں یہ کہ عزت علم کی

تاریخ

60

[illegible]

بہارِ حیات

عائشہ

55

پیشانی

بسم الله الرحمن الرحيم

مسئله با این

10

مفتی محمد شفیع

وہابیہ

١٠٠

مجلس
العلماء
الاسلاميين

وہی ہے جس نے

۱۰۰

مستحقان

اور ذلت فتن اور جہل کی اوس کی خاطرین بیٹھتی ہی اور جاہلون اور فاسقون سے اُس کو
نفرت پیدا ہوتی ہی یہ حال اُس شخص کا ہو کہ مجلس علماء کی سے اوس کو بہرہ نہیں پہونچتا ہی
اور حال اس شخص کا کہ فائدہ بے شمار دین کا اور دنیا کا صحبت اونکی سے اوٹھتا ہی قیاس
کرنا چاہیے حضرت امیر المومنین مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہی کہ علم کو مال کے اوپر سات وجہ
سے فضیلت ہی اول یہ کہ علم میراث پیغمبروں کی ہے اور مال میراث فرعون اور امان اور
شداد اور غرود کی دوسرے یہ کہ علم خرچ کرنے سے کم نہیں ہوتا ہی بلکہ زیادہ ہوتا ہی اور مال ہر
سبب خرچ کرنے کے کم ہوتا ہی تیسرے یہ کہ مال کو حاجت نگہبانوں کی ہی اور علم خود آدمی کا
نگہبان ہی چوتھے جب آدمی مرتا ہی مال کو چھوڑ جاتا ہی اور علم ساتھ اس کے قبرین جاتا ہی پانچویں
یہ کہ مال ایسی شے متحرک ہے کہ موسم اور کافروں کو بل جاتی ہی اور منفعت علم کی صرف ایماندار آدمی کو حاصل
ہوتی ہی چھویں یہ کہ کوئی فرقہ آدمیوں کا ایسا نہیں کہ اس کو حاجت عالم کی نہو چھ امر دین انہی
کے اور بہت فرقے ایسے ہیں کہ مالداروں کی طرف اونکو حاجت نہیں ساتویں یہ کہ دن قیامت
کے علم بل صراط پر گذر نیکی قوت دینا اور مال موجب ضعف کا ہو گا بعض حکمائے کہا ہی کہ قرآن مجید
میں حق تعالیٰ نے سات چیزوں کو فرمایا ہی کہ آپس میں برابر نہیں بلکہ ایک دوسرے سے بہتر و اول
ہل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون یعنی آیا کیا برابر ہیں وہ شخص کہ علم رکھتے ہیں اور جو علم نہیں
دوسرے قل لا یستوی الخبیث والطیب یعنی کہہ تو کہ نہیں برابر ہے خبیث اور طیب تیسرے
لا یستوی اصحاب النار واصحاب الجنة یعنی نہیں برابر ہیں صاحب دوزخ کے اور صاحب جنت کے
چوتھے اور پانچویں اور چھٹے اور ساتویں لا یستوی الاعمی والبصیر ولا الظلمات ولا النور
الظلم ولا الخمر وما یستوی الاحیاء ولا الموات یعنی نہیں برابر اندھا اور آنکھوں والا اور
نہ اندھیرے اور نہ روشنی اور نہ سردی اور نہ گرمی اور نہیں برابر ہیں زندے اور مردے اور ہجوم
ہو ناں ساتوں چیزوں کا عالم کی فضیلت اوپر جاہل کے ہی اس جگہ سے معلوم ہو کہ جو فضیلت
ہے ہجوم اسکا تفصیل عالم کی جاہل کے اوپر ہی اور اسی واسطے حدیث شریف میں عالم کو اوپر عالم کے
بار بار ساتہ عبارتوں محکمہ کے ترجیح دی ہی اور حق تعالیٰ نے بھی بیچ مقام تفصیل بعضے نہیں
کے اوپر دوسروں کے ساتھ اسی صفت اور شاخون اسکی کے ترجیح فرمائی ہی خصوصاً سات آدمیوں کو

تفسیر علی بن ابی
ت داسے نکلا
م لوگ کو کرنا
کا لنگا کر کہتے ہو
حالانکہ تم قورہ تو
غدا ہی سے نکلو
جلایا یہ تمکو مارا
گاہر جلا اٹھا بیٹکا
بہر اوسکی حضور
میں لوٹ جاؤ گے
ف یعنی انسان
جس کے پس میں
استور ہو گیا ہو
اسیٹا نکلا کر کیا
یہ نہایت ہی عجیب
کی بات ہی اور
بالکل عقل سے
خلاف ہے
جو اللہ تعالیٰ خلق کرے
مافی الارض

انبیاء میں سے سب سے علم کے ساتھ توفیق دی ہو حضرت آدم علیہ السلام کو سب سے علم نخت کو
 کہ فرمایا علم ادعلا سماء کما اور حضرت خضر کو ساتھ سلم فرست کے کہ وعلمنہ من لدنا علما اور حضرت
 یوسف کو ساتھ علم تعبیر کے کہ جعلتہ من تاویل الاحادیث اور حضرت داؤد کو ساتھ علم صنعت
 کے کہ وعلنہ صنعة لبوس لکم اور حضرت سلیمان کو سب سے زبان جانور و پتھر کے کہ علما
 منطق الطیر اور حضرت عیسیٰ کو ساتھ علم توحید اور انجیل کے کہ وعلیہ الکتاب والحکمة والتوفیق
 والانیل اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ علم اسرار کے کہ وعلک ما لم تکن تعلم علما
 کہا ہے کہ ان سات علوم نے بیچ حق ان سات پیغمبروں کے عجیب غریب ظاہر کئے ہیں حضرت آدم
 کو ان کے علم نے فرشتوں سے سجدہ کروایا اور حضرت خضر کو ان کے علم سے استاد حضرت موسیٰ جیسے
 پیغمبر کی عنایت ہوئی اور حضرت یوسف کو ان کے علم نے بادشاہی زمین مصر کی دلوائی اور حضرت
 سلیمان کو ان کے علم نے بلقیس جیسی عورت مالدار اور صاحب مہر اور ملک اور لشکر کی بخشی اور
 حضرت داؤد کو ان کے علم نے طرف ریاست اور بادشاہت کے پہونچایا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے علم
 نے نہمت الکی مان سے دور کرانی اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے علم نے ساتھ
 خلافت کبریٰ اور شفاعت عظمیٰ کے سرفراز کیا اہل نکات نے کہا ہے کہ حضرت آدم کو نام مخلوقات
 کے جاننے نے سجدہ فرشتوں کا کیا پروردگار کے ناموں اور صفات کا جاننا کس جگہ کو پہونچا دیا
 اور حضرت خضر کو فرست نے ساتھ صحبت موسیٰ کے شرف کیا امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو علم
 حقیقت اور شریعت اور طریقت کا اگریج صحبت انبیاء کے پہونچا دے کیا بعید ہے اولئک مع الذین
 انعم اللہ علیہم من النبیین یعنی وہ لوگ ساتھ ان شخصوں کے ہیں جن کے اوپر انعام کیا اللہ
 نے کہ وہ انبیاء ہیں حضرت یوسف کو جاننے تاویل خواب کے لئے دنیا کی قید سے نجات بخشی اگر فزون
 اس امت کو تاویل کتاب اللہ کی بندہ بنائے شہبوں اور بندہ بنائے آخرت کے سے نجات بخشے کیا بعید ہے
حکایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کسی بڑے ذریعہ سے ملازمت بادشاہ کی حاصل کی
 اور بادشاہ سے چاہا کہ موافق دستور اور خواصوں کے مجھ کو بھی خدمت حضور کی عنایت ہو بادشاہ
 نے فرمایا کہ اول علم حاصل کرتا کہ قابل میرے حضور کہ ہوئے تو وہ شخص حضرت امام محمد غزالی کے پاس
 آیا اور تحصیل علم کی شروع کی بعد اسکے کہ لذت علم کی اسکو حاصل ہوئی اور آفتین بادشاہوں کی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

صحبت کی جائیں بادشاہ نے اوسکو بلایا اور امتحان کیا اور بعد امتحان کے کہا کہ اب قابل خدمت
 میری کے ہوا تو طلب علم سے بس کر اور میری خدمت میں مشغول ہو اس شخص نے عرض کیا کہ ہر
 لائق تمہاری خدمت کے ہوتا ہے قبول نکلیا اور اب میں لائق خدمت خدا کے ہوا تمکو نہیں قبول
 کرتا ہوں کہا ہی کہ فضیلت علم کے واسطے ہی بس ہو کہ کہتے تعلیم یافتہ کا شکار حلال ہر محض بہت
 تعلیم سے یہ بات حاصل ہوئی باوجود اس کے کہ کتا اصل میں نجس ہے چوٹی ضعیف کو حقیقتاً
 نے کہ ایسے بڑے مرتبہ والا ہر ساتھ بک ایک نکتہ علی کے اس قدر پسند کیا کہ اس نکتہ کو زبان اسکی
 سے بیچ کلام اپنے کے نقل فرمایا اور تمام سورہ کی نسبت طرف اسی چوٹی سکی اور سورہ النمل نام
 رکھا اور وہ نکتہ یہ کہ لشکر انبیاء و حج کے دیدہ و دانستہ اور چوٹی ضعیف کے ہی ظلم نہیں کرتے
 ہیں جیسا کہ زبان اسکی سے نقل فرمایا لا یطعنکم سلیمان و جنودہ وہم لا یستثمروا یعنی نہ نہیں ٹالے
 پاؤں میں شکو سلیمان اور لشکر اوسکا اور انکو نہ نہیں قدر صحبت انبیاء و علی جاننی چاہیے کہ صحبت
 سرسری اولی کہ لشکریوں کو میسر ہوتی ہر اس قدر روشن کرنے باطن اوسکے میں تاثیر کرتی ہر اور
 نہ ظلم کرنے میں موثر ہے کہ دیدہ و دانستہ چوٹی ضعیف پر ہی ظلم نہیں کرتے ہیں پس داعی ہر
 حال اون لوگوں کے کہ سماعتون قدیمی پیغمبر کو ظالم اور غاصب حقوق خاندان پیغمبر اپنے کا بیان
 کرتے ہیں عقل ان ہو تو فون کی اس چوٹی کی عقل سے ہی کم ہو اور اعتقاد ان نفاق میں ہو
 بیچ حق پیغمبر کے ہر لرون درجہست اعتقاد مثل اس چوٹی سے ہے کہ بیچ حق سلیمان کے
 رکعتی شعلی فرج آیتین قرآن کی کہ علم اور عالمون کی فضیلت میں آئی ہیں بہت ہیں کہ انشاء اللہ
 ہر ایک کو اپنے مقام میں بیان کیا جاوے گا اور جو کچھ لائق اس مقام کے ہو ہے کہ حق تعالیٰ
 نے خوف اور ڈر اپنا خاص نصیب عالمون کے کیا ہو اور فرمایا ہو کہ انما یخشی اللہ من عبادہ العلماء
 یعنی سوا اسکے تین کہ ڈرتے ہیں اللہ سے بندوں اوس کے سے علما اور دوسری جگہ بہت کو حصہ
 ڈر نیوالو نکا کیا ہو اور فرمایا ہو کہ ذلک لمن خشیہ یعنی یہ واسطے ان لوگوں کے کہ ڈرتے ہیں رب
 اپنے سے پس تمام ان دونو آیتوں سے معلوم ہوا کہ بہت خاص حصہ عالمون کا ہو اور سب اسکے
 کہ علما کو حقیقتاً نے اپنے خوف کیساتھ خاص کیا ہو اور جو شخص کسی چیز کو جانے محال ہو کہ وہ شخص
 اس سے ڈرے مگر واقفیت اس شے کی سبب خوف اس چیز کا نہیں ہوتا ہر بلکہ تین چیزیں او بھی

یعنی فی غفری میں
 ان کی پروردگار کی
 آقا و اولاد کا کچھ
 نہیں کرنا

تفسیر خلیلی

آدینوں کو سلیمان
 ہے اس طرح کہ بدو
 کے مردوں کے

ہر ایک کو

جانتا ہے

ایک قسم میں

کے لوگوں کو

اکھٹارنا ہو

پہ جلازا ہر

نہایت ہی

سل ہو اور

تو عمل میں قابل

ہے اوسکو خدا

خوب جانتا ہے

اور جس نعمت

بیانات قرآن کی درست کار ہر پیغمبر کو ظالم اور غاصب جانتے ہیں

بیانات فضیلت عالمون

ہمارا جانی ذات اوسکی کے ضرور ہیں تاکہ خوف اور ڈر محال ہو و اول یہ کہ اسکو قادر توانا جانے
 اسواسطے کہ ہر ایک بادشاہ جانتا ہی کہ رعیت میری اوپر افعال قبضہ میرے کے مطلع ہوا اور ان میں کو
 مکروہ اور معیوب جانتی ہی لیکن بادشاہ اپنی رعیت سے ڈرتا نہیں اسواسطے کہ جانتا ہی اوکو قدرت
 مقابلہ اور باز رکھنے میرے کی نہیں دوسری یہ بھی جانے کہ میرے حال سے یہ اگاہی اسواسطے کہ
 اگر کوئی چور بادشاہ کے خزانہ میں سے کچھ چور اوسکو یقیناً معلوم ہو کہ بادشاہ محکوم سزا دی سکتا ہی
 لیکن جانتا ہی کہ بادشاہ کو میرے حال سے خبر نہیں اسن جہت سے نہیں ڈرتا ہی تیسرے یہ کہ اسکو
 یہ بھی سمجھے کہ حکمت اور دانائی سے کام کرتا ہی اور اپنی قدر اور منزلت کا اسکو پاس ہی اسواسطے کہ
 مسخرے آدمی بادشاہوں کے سامنے بڑی بڑی باتیں کرتے ہیں اور خود بادشاہ اور امیر و ن کو
 گالیان دیتے ہیں اور خوب جانتے ہیں کہ بادشاہ اور امیر ہماری ان باتوں کو جانتے ہیں اور منع
 اور تنبیہ کرنے پر ہی اوکو قدرت ہے لیکن بسبب ہلکاپن اور کم ظرفی کی بڑی باتوں اور گالیوں
 سے رنجی اور خوش ہوتے ہیں اسواسطے ہرگز نہیں ڈرتے ہیں پس ثابت ہوا کہ خداوند کا خدا سے
 نہیں ہوتا ہے جب تک یہ بخائے کہ خدا ہر چیز پر اوکو قدرت ہی اور حکمت والا
 ہے اور فیض نہیں کہ ہمارے جوے کاموں کو پسند کرے حال یہ کہ اول ہی بول جہان میں علم کی فضیلت
 ظاہر ہوئی ہے کہ حضرت آدم کو منصب استاذی فرشتوں کا بسبب اسی فضیلت کے حاصل ہوا
 اور حق تعالیٰ نے حق استاذی کا فرشتوں سے اوکرا دیا اور نہایت درجہ کی تعظیم اوکی فرشتوں
 سے کروائی جیسا کہ واسطے بیان اس بات کے فرمایا ہی وَاذْقُلْنَا بِمَعْنٰی اور یاد دلائل کافروں
 کو کہ باوجود عاجز ہونے کے نتیج اس کلام سے فرمانبردار نہیں ہوتے ہیں اور خشوع اور خضوع
 سے جوع نہیں لاتے اور ٹیڑھی راہ چلتے ہیں اس وقت کو کہ کہا ہے بعد اسکے کہ فرشتے یہاں
 کو لے ناموں اشیا کے سے عاجز ہوے اور آدم نے سب کے نام رو بہوانکے بتلائے اور
 خلافت اوسکی بلا واسطہ جناب الہی کی طرف سے ثابت ہوئی جیسا کہ بسبب عاجز ہونے
 ان کافروں کے نتیج اس قرآن کے سے نبوت تیری اور تعلیم قرآن کی بلا واسطہ ثابت
 ہوئی اَللّٰهُمَّ کُنْ لِّہِمْ تمام فرشتوں علوی اور سفلی کو کواسطے کہ خلافت اور فضیلت
 آدم کی اُن سبب ثابت ہوئی ہیں لاکہ سے خاص سفلی مراد لینے بلا وجہ او خلائف روایتوں

تفسیر خلیلی

تفسیر جلیلی

تفسیر جلیلی

تفسیر جلیلی

تفسیر جلیلی

تفسیر جلیلی

تفسیر جلیلی

تفسیر جلیلی

تفسیر جلیلی

تفسیر جلیلی

تفسیر جلیلی

تفسیر جلیلی

تفسیر جلیلی

تفسیر جلیلی

تفسیر جلیلی

تفسیر جلیلی

تفسیر جلیلی

کے ہے جیسا کہ ابن ابی حاتم اور ابو الشیخ نے ضمیر سے روایت کی ہے کہ اوس نے کہا
سمعت من یذکر ان اول المملکۃ ختم ساجد لہ جلی امیرت المملکۃ بالبحر کلا در اسرافیل فانما اللہ
بذلک ان کتب القرآن فی جمیعہ یعنی سنا میں نے اس شخص کو کہ بیان کرتا تھا تحقیق
سہل فرشتوں میں سے کہ سجدہ میں گرا واسطے اللہ کے جہوت حکم ہوا فرشتوں کو سجدہ کرنے کے
واسطے اسرافیل تھا پس ابرہہ اللہ نے اسکو بسبب اس جلدی کی کہ لکھا گیا قرآن چم پیشانی کی
کے اور ابن عباس کے عمر بن عبد الغزیز سے روایت کی ہے کہ جب حق تعالیٰ نے فرشتوں کو آدم کے چہرہ
کو فرمایا پہلے جسے کہ سجدہ کیا اسرافیل تھا حق تعالیٰ نے اوس کو بدلے اس عبادت کے یہ مرتبہ پیشا
کہ تمام قرآن کو اس کی پیشانی میں لکھا اور باوجود اس کے دوسری آیت قرآن مجید میں ہے
کہ فجد المملکۃ کلہا جمعہ اس قدر عموم اور استغراق میں ہے کہ جو شخص اس کی
حد تقریف کو پہنچتی ہو اور امر واقعی ہے جیسا کہ فرشتوں سفلی کو وجود اس خلیفہ کے سے جہوت
کمالات کی حاصل ہوئی فرشتوں علوی کو بھی کمالات عالیہ نصیب ہوئے کارخانہ بہشت دنیا
اور اتارنا وحی کا اور قائم کرنا شریعت کا اور عذاب اور انتقام دنیوی متکبرین اور سرکشوں
سے لینا اور کارخانہ مجازات اخروی کا قبر سے لیکر بہشت اور دوزخ تک اور کارخانہ سلوک
الی اللہ کا توبہ اور انابت سے لیکر فنا اور بقا تک اور کارخانہ تجلیات اور تدلیات کا اور
قائم کرنا شائرہ اللہ کا یہ تمام امور تحت خدمت جلیوں کے ہیں پس جیسا کہ سفلی خادم اس خلیفہ
کے ہیں وہی علویوں نے بھی تھا اس خلیفہ کی سے حظ کامل اوشایا ہے اور خلیفہ
نسبت ان کے یہی قبلہ تقرب الی اللہ کا ہوا اور حکم کعبہ کا اس نے پیدا کیا اور اسی واسطے
تمام فرشتے خواہ علوی ہوں خواہ سفلی مخاطب ساتھ اس خطاب کے ہوئے کہ انجمل فاع
لا دھر یعنی سجدہ کرو تم آدم کو ساتھ اس طرح کے کہ اوس کو قبلہ سجدہ اپنے کانتر
کرو تاکہ دلیل ہو اور اطاعت کرنے تمہاری کے احکام ہمارے کی کہ بیج حق اس خلیفہ کے
فرماوینگے گویا اول سے بسبب اس سجدہ کے تمکو استعداد بنا بعداری امر الہی کی کہ واسطے
خدمتوں اس خلیفہ کے ہر وقت علیحدہ علیحدہ اور تہینگی حاصل ہووے جیسا کہ بادشاہ جہا
مسی کو اپنی جگہ پر بیحد یا خلیفہ کرتا ہے ملک کے سرداروں کو حکم کرتا ہے کہ زمین اور کو دیوں

تفسیر غفری
شودا تہو را بہت
جگہ کو کہ جہا میں
پہلے ان سب کو
اسکے لئے جہا میں
بارہ تون کا ترقی
کرنا چاہتا اور
اون کے بیچ ایک
فائز لکھتا چاہتا
اور دوسری جگہ
میں اسی جگہ کا
والا کر دیا کہ ان کا
آدم کا قصہ
جہا اللہ نے ان کا
کو پیدا کرنا چاہتا
تو فرشتوں سے
فرمایا کہ میں زمین
میں اپنا ایک نائب
دگار رکھا دے گا
(زمین) (دال عمران)

اور تعظیم بجا لادین تاکہ دلیل ہو اور اس کے کہ فرمان برداری اور ان کی اور امور میں ہو لیکن اس طرح
 کا قبلہ بنانا مخلوقات کا واسطے بعضی مخلوقات کی حکمت الہی میں بشرط سنا تہہ درو چیزوں کے ہر
 اول یہ کہ ہم جنس اپنا نہ ہو بلکہ غیر جنس اپنا ہو اس واسطے جس صورت میں قبلہ ہم جنس اپنا
 ہو اکا مینہی تعظیم اس کی نہوگی اور تو ہم شرکت اور اعتقاد استقلال کا پیدا ہو جاوے گا
 مانند سجدہ کے واسطے تصور و نصلحا کے کہ آدمیوں اور جنوں کی جنس سے گزرے ہیں اور
 آدمی اور جن اس مرتبہ ایک جنس ہیں اس واسطے کہ احکام تکلیفی میں دونوں شریک ہیں دوسرے
 یہ کہ قبلہ بنانا ساتھ امر الہی کے ہونہ ساتھ استخوان عقلی کے یعنی عقل جس کو پسند کرے
 اور سو قبلہ بنائے اس واسطے کہ کسی چیز کو وسیلہ تقرب الی اللہ کا ہرانا موقوف اور پناہ ہوئے
 شان الہی کی ہے کہ اس وقت میں شان خدا کی فلا نے طور پر ہو اور یہ ایسی شے نہیں کہ عقل
 کسی مخلوق کے خود بخود اس کو دریافت کرے پس جس جگہ یہ دونوں شرطیں متحقق ہوں اس کو
 قبلہ توجہ کا کرنا شروع میں جائز بلکہ واجب ہو جیسا کہ کہہ معطرہ اور صخرہ بیت المقدس کا جنوں اور
 انسانوں کے حق میں اور مثل حضرت آدم علیہ السلام کے بیچ حق فرشتوں کے کہ فرشتے جنس
 آدمی کی سے نہیں ہیں اور اس سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ قبلہ افضل ہو اس شخص سے جو
 کہ قبلہ کی طرف توجہ ہوتا ہے اس واسطے کہ قطعاً معلوم ہے کہ کہہ معطرہ جناب آن حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے افضل تھا باوجود اس کے قبلہ انکا تھا پس جو لوگ کہ محض قبلہ بنائے حضرت
 آدم علیہ السلام کے سے واسطے فرشتوں کے دلیل اور پناہ فضیلت حضرت آدم کے اوپر
 سب فرشتوں کے پڑتے ہیں راہ صواب کی نہیں چلے اور جبکہ فرشتے علویوں اور سفلیوں
 کو واسطے اطاعت اور فرمانبرداری اور اعزاز اور اکرام اس خلیفہ کے حکم ہوا تو جبرجہا و سوقت علیہ
 تابعین فرشتوں کے گروہ میں داخل تھے خصوصاً ابلیس کہ سب کمال مخالفت فرشتوں کے مثل
 فرشتوں کے ہوا تھا بالاولی اس حکم میں داخل ہوا فَبَجِدْ قَائِنِی پس سجدہ کیا سب فرشتوں
 نے اور جنوں نے کہ شورا اور دراک اور فہم اور خطاب میں فرشتوں کے مانند تھے اِلَّا ابْلِیْسُ
 یعنی مگر ابلیس کہ اصل میں جنوں کے فرقہ میں تھا اور سب کمال اختلاط کے فرشتوں میں داخل ہو
 تھا اور سب باز رہنے اس کے کہ حضرت آدم کے سجدہ سے یہ تھا کہ کئی ہزار برس پہلے پیش حضرت

تفسیر خلیلی

بروہن جنس

سے پیدا کرنے والا

فرشتوں نے

عرض کی کیا تو

و ان ایسے کو

تاکہ بنا گیا ہو

و ان فنا کرے

اور غزالی

کے حالانکہ

ختم تیری تعریف

چنے اور تیری

چہ بیان کرے

سو موجود ہیں

فرما دینا

جانتا ہوں تم

نہیں جانتے

پیر اللہ نے

آدم علیہ السلام کی سے اولاد جان کی زمین میں قابض و تصرف تھے اور حیوانات اور نباتات
 زمین کے سے بقدر استعداد اپنی کے نفع اور ہٹاتے تھے اور آسمان پر بھی چلتے اور پہرے تھے
 جبکہ جنوں کے گروہ میں فتنہ اور فساد اور خون ریزی بہت ہوئی تو حق تعالیٰ لا آسمان دنیا کے فرشتوں
 حکم فرمایا کہ جنوں کو زمین کے اوپر سے دفع کرو تاکہ زمین انکی آلودگی سے پاک ہو آسمان
 دنیا کے فرشتوں نے زمین پر اگر بہت مار ڈالے اور بہت ہلکا کر طیردن اور پہاڑوں
 میں چھپ گئے ابلیس بھی انہیں میں سے تھا اور اسکا نام عزازیل تھا اور باعث کثرت علم
 اور عبادت کے سب جنوں میں سے ممتاز تھا ہمراہ فرشتوں کے آسمان دنیا گیا اور عذر
 اپنا بیان کیا کہ میں اس خون ریزی میں جان کی اولاد کے ساتھ شریک نہیں ہوا حق
 تعالیٰ نے اسکو بسبب شفاعت آسمان کے فرشتوں کی نکالنے اور مارنے سے محفوظ
 رکھا اوس نے بسبب اس طمع کے کہ جب تمام جنوں کو نکالا گیا پس فقط میں انکی جگہ کل رہا
 قابض اور تصرف رہوں گا زیادہ کوشش عبادت میں شروع کی اور جس وقت آسمان دنیا
 کے فرشتوں کو کوئی گنہگار آسمان کی طرف سے پوچھا تھا کہ فلاںی مہم میں ایسا اور ایسا کام
 کرو یہ عین سبب آگے اور زیادہ اس مہم میں دوڑتا تھا اور سر انجام کرتا تھا یہاں تک کہ آسمان
 دنیا کے فرشتوں میں اسکو قدر اور منزلت حاصل ہوئی اور اپنے دل میں امید و منصب غلات
 کا رہتا تھا کہ حکم الہی فرشتوں کو پہنچا کہ اے جاحل فی الارض خلیفہ ط او پس وقت سے
 اس نے جانا کہ یہ منصب محکو ندیوینے اور وہ سب بندگی اور عبادت کہ ریا سے کرتا تھا برباد
 ہو گئی اس واسطے کہ خدا اور شک اوس کی لئے جوش کیا کہ وہ پہلے توڑنے قدر اس
 خلیفہ کے رہتا تھا جب حکم سجدہ کا سنا ہے پردہ مخالفت کی یہاں تک کہ آبی یعنی ہٹ
 رہا سجدہ کرنے سے واسطے حضرت آدم علیہ السلام کے اور یہ انکار اس راہ سے نہ تھا کہ حکمت
 طلب کرے یا شاگرد بنے بلکہ اپنے تئیں حضرت آدم سے بہتر جانتا تھا و امتداد
 تکبر قبول کیا اور آپ کو برا سمجھا اس بات سے کہ محکو باوجود اس کے کہ آگ و دشمن سے پیدا
 ہوا ہوں اور سالہا سال عبادت اور بندگی میں مشغول رہا اور سچ مرزا نام کرنے احکام کے
 بہت کوششیں بجالا یا حکم کہ میں کہ ایسی مخلوق کو کہ میلی مٹی سے قالب او کا میرے

تفسیر غزالی
 آدم کو اسلام
 سکھا دیا اور ان
 پر جنوں کو فرشتوں
 کے ساتھ نہیں
 کر کے فرمایا اگر
 سچے ہو تو ان پر
 نام بتاؤ اور جنوں
 کے طرف سے
 اسے عذاب کی
 جگہ کو پہنچا
 دینے کو پہنچا
 اسکو نکالا گیا
 زمین پر اس پر
 قہری جانتے ہیں
 پھر نہ کاہت بلکہ فرمایا
 اس آدم کو ان
 میں سے نام فرشتوں
 کو بتا دیا
 آدم کے نبی

سائے تیار کیا اور ابھی تک کوئی کام بڑا اور ہم شامل سے اس سے وقوع میں نہیں
آئی اور کہو ٹاکر ہونا اس کا بندگی میں امتحان نہوا میں سجدہ کروں اور تابعداری اوکی
میں اختیار کروں میرے خلاف حکمت اور ناقدر دانی اور ضالچ کرنا حق خدمت میری کاہی
اور اس استکبار نے رفتہ رفتہ اس حد کو پہنچا یا کہ اس حکم الہی کو خلاف حکمت کے کہنا
پکڑا اور انکار بہتر ہوئے اس امر کا کیا و گان میں اللہ کے عزیز ہیں اور ہوا وہ انکار
کرنے والوں سے خدا کے ساتھ اس واسطے کہ انکار حقیقت امتثال امر قطعی الہی کے کا
تکلیف اور جو کوئی انکار امر الہی کا کرے اس وجہ سے کہ ماننا اور بجالانا اس کا واجب نہیں
وہ شخص کافر ہے جیسا کہ انکار وجوب نماز اور زکوٰۃ وغیرہ کا پس منکر و اس قرآن کے کہ
تو سمجھا کہ جب ایک حکم قطعی کے انکار سے اہلین کافر اور ملعون ہوا تم کہ انکار تمام قرآن کا
کرتے ہو باوجودیکہ اس معارضہ میں عاجز بھی ہو گئے اور یقیناً جان چکے کہ یہ کلام الہی ہی
کس حد کے کفر اور ملعونیت کو پہنچو گے باقی رہیں اس جگہ بحثیں کتنی کہ اس مقام کی تفسیر سے
علاقہ رکھتی ہیں اول یہ کہ ان آیتوں سے ایسا سمجھا جاتا ہے کہ حکم سجدہ کا بعد پیدائش
حضرت آدم علیہ السلام اور تعلیم اسماء کی اور بعد ظہور عیسیٰ بیان کرنے اور اسماء کے سے ہوا اور
دوسری آیتوں سے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے قصہ میں اور سورتوں میں آئی ہیں ایسا معلوم
ہوتا ہے کہ پہلے پیدائش حضرت آدم علیہ السلام کے سے فرشتوں کو فرمایا تھا فاذا سقیتہ وفتح فیہ
من روحی فقعوا لہ ساجدا یعنی پس جس وقت دست کروں میں اس کو اور پہونکوں میں
روح اپنی پس گر پڑو اس کے واسطے سجدہ میں اور یہی ان آیتوں کا ساتھ آیتوں دوسری کے
سجدہ کے وقت میں تعارض ہے اس واسطے کہ ان آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ بجز وہونکے اور
کے فرشتوں کو حکم کیا تھا کہ سجدہ کرو اور اس جگہ سے ثابت ہوتا ہے کہ سجدہ کا حکم بہت پیچھے اس
سے ہوا تھا جو اب پہلے تعارض کا پہلے پیدائش حضرت آدم کی سے ہی حکم ہوا تھا کہ حضرت
آدم کو بعد پیدائش کے سجدہ کریں لیکن وجوب ادا سجدہ کا دوسرے امر سے ثابت
ہوا جیسا کہ لڑکے کو آموز کو پہلے آفتاب کے پھرنے سے کہتے ہیں کہ جب آفتاب پھرے
وضو کرو نماز ادا کرو بعد پھرنے آفتاب کے پھر اس کو تنقید کریں کہ اب وقت نماز کا پہونچا

تفسیر خلیلی

نام سجدہ کے

دوسرے فرما

میں سے کہنا

یہ تفسیر میں سے کہنا

اور میں سے کہنا

باتوں کو جاتا

ہوں اور جو

کا کرتے ہو اور

جو پہلے ہو

وہ کو جی میں

خوب جانتا ہوں

وہ راہم ای

وہ راہم ای

وہ راہم ای

وہ راہم ای

وضو کیا اور نماز پڑھا اور دفع تعارض دوسرے کا یہ ہے کہ اگر دفع روح سے ظاہر ہونا آگاہ
اس دفع کا ہے بیچ عقلون فرشتوں کا اور طہائز اشرف دفع خاص روح الہی کا کہ گہیر لینے والی ضلالت
الہی سے ہو اور اسی روح کے سبب قابلیت خلافت کی آدم کو حاصل ہوئی اور کھڑے
اس وقت میں پایا گیا کہ تعلیم آسمان کی جو حضرت آدم کے واسطے حاصل ہوئی تھی ملاحظہ کی اور
اپنے اندر یہ جمعیت اور استیجاب بنایا اور باوجود اسکے بیچ آیتوں اس مقام کے تیسرے اس
امر کی نہیں کہ قصہ سجدہ کا بعد قصہ تعلیم آسمان اور اعجاز فرشتوں کے ہوا ہوا البتہ ترقیت بیان قصہ
کی کہ ساتھ پیدا شد آدم کے تعلق رکھتی ہیں اس امر کو تقاضا کرتی ہے اور احتمال ہے کہ قصہ
پہلے کو ترتیب بیانی میں متاخر لائے ہوں بخت دوسری یہ ہے کہ حقیقت سجدہ کی ہو چنانچہ
پیشانی کا اور پر زمین کے ہے اور یہ معنی شرع میں واسطے غیر خدا کے جائز نہیں اور اس حکم
میں فرشتوں کو ساتھ ادا کرنے اسی فعل کے واسطے حضرت آدم کے امر فرمایا ہے دہراں
امر کی کیا ہے جواب اس کا یہ ہے کہ پیشانی کو زمین پر پہونچانا اور طرح سے ہونا ہی ایک یہ کہ
واسطے ادا کرنے حق عبودیت کے ہوا اور یہ قسم سب دینوں میں اور سب ملتوں میں واسطے
غیر خدا کے حرام اور ممنوع ہے اور کبھی جائز نہیں ہوئی اس واسطے کہ محرمات عقلی سے ہوا اور
محرمات عقلی ساتھ بدلنے دینوں اور ملتوں کے نہیں بدلتے ہیں اور دلیل اس کی یہ ہے
کہ اس قسم کی تعلیم نہایت تذلل کے اور پر دلالت کرتی ہے اور نہایت تذلل اس کی سبب
لایق ہے کہ نہایت بڑائی میں ہو اور نہایت بڑائی یہ ہے کہ ذاتی ہو اور عظمت ذاتی خاص
خدا کے واسطے ہے اور کسی مخلوق میں پائی نہیں جاتی ہے دوسری یہ کہ واسطے تکریم اور
تجلیت کے ہوا تا مذہب اسلام کے اور سر جھکانے کے اور یہ سبب اختلاف رہنمون اور
عادون اور تبدل وقتوں کے مختلف ہے کبھی جائز ہے اور کبھی حرام پہلی امتوں میں جائز
تھا جیسا کہ بیچ قصہ حضرت یوسف اور بہائیوں آنکھ کے دفع میں آیا کہ خدا والہ سبحان
یعنی گرسے واسطے اوسکے سجدہ کرنے والے اور ہماری شریعت میں یہ طریق محکوم بیان مخلوق
کے کہ آپس میں کیا جاوے حرام اور ممنوع ہے ساتھ دلیل حدیثوں متواترہ کے کہ اس میں
وارد ہوئی ہیں اور سجدہ فرشتوں کا واسطے حضرت آدم علیہ السلام کے اسی طریق کا تھا

تفسیر عربی
جہاں آدم کو
پہلے کہ طہا اور
اس میں اپنی
روح پائی تو
دیمر سامعین
سلسلہ سجدہ
جو سامعین ہونگے
پہلے سامعین ہونگے
ابلیس سامعین ہونگے
دیکھا اور عارفان
یہ جہاں آدم کو
نماذ خدا کا حکم کیا
نہاں ادا کر کے سجدہ
کے ساتھ عاون سامع
ساتھ ہونگے
پہلے کیا اور کفر
یعنی کی اور کافر
بناد بفرق العہ
سے پہونچا اس

اس واسطے کہ سبب تعلیم اسماء کے حضرت آدم کا احسان اور فوقیت ان کی اور فرشتوں کے
جمل ہوئی تھی اور فرشتوں کی طرف سے پہلے انکی پیدائش سے بلا دبی ہوئی تھی واسطے
مکانات اس احسان اور کفاری اس بے ادبی کے ملائکہ کو حکم اس نوع کی تعظیم اور تکریم کا
کیا بحث تیسری یہ ہے بعض مفسرین ظاہرین نے ابلیس کو فرشتوں میں سے گناہی ساتھ اس
ویل کے گروہ فرشتوں سے نہوتا حکم سجدہ کا اس کو شامل نہوتا اور بیچ ترک کر کے سجدہ کے
ملاست اور عتاب بھی اسکی طرف متوجہ نہوتا اسواسطے کہ حکم سجدہ کا خالص ساتھ فرشتوں کے نہا
اور یہی استثنا اسکا ملائکہ سے کہ بیچ سجدہ والا ابلیس کے وارفتہ متصل نہ ہوتا اسواسطے
کہ استثنا غیر جنس کا متصل نہیں ہوتا اور اصل استثنائین اتصال ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ ابلیس
فرشتہ نہ تھا جیسا کہ تفسیرین گذارا اور بیچ سورہ کہف کے اس کے حق میں عرج فرمایا ہے کہ
کان من الجن اور سورہ سباء میں بھی قریب صبیح کے ہے کہ وہی و منحشر هو جمیعاً
ثم يقول للملائكة اهبطوا یا کما کما نوا یعبدون قالوا سبحانک انت ولینا من دونهم بل
کما نوا یعبدون الجن اور یہی قرآن مجید میں ابلیس کے واسطے فریت ثابت فرمائی ہے کہ
افلتخذ منه وذریته اولیاء من دونی اور فرشتوں کے واسطے فریت نہیں اسواسطے کہ فریت
یعنی اولاد کے ہے اور اولاد اور مادہ کے ملنے سے پیدا ہوتی ہے اور فرشتوں میں مادہ
یعنی سنوت موجود نہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے بیچ مقام انکار کے فرمایا ہے کہ وجعلوا الملائکة
الذین هم عباد الرحمن اناثاً یعنی اور مقرر کیا اونہوں نے فرشتوں کو کہ وہ بندے جنس کے
میں عورتیں اور علاوہ اس کے فرشتوں کو جابجا ساتھ عصمت اور طہارت کے وصف فرمایا ہے
اور حال ابلیس کا سراسر مخالف ان دونو صفتوں کے ہے اور یہ بات اون کی کہ حکم سجدہ کا
خاص واسطے فرشتوں کے تھا ابلیس صحیح ہی لیکن اصالتاً حکم فرشتوں کو تھا اور جن خصوصاً ابلیس
بطریق تبعیت کے اس حکم میں داخل ہوئے تھے جیسا کہ بادشاہ سپاہیوں کے اور کوئی حکم فرماتا
ہے اونکے شمول میں حکم سپاہیوں اور فرشتوں اور دربالوں وغیرہ پر بھی ہو جاتا ہے اور واسطے
تبعیت کے استثنا ابلیس کا فرشتوں سے بطریق اتصال کے صحیح ہوتا ہے بحث چوتھی یہ
ہے کہ ایک جماعت مفسرین نے اس قصبہ سے دلیل پکڑی ہے اور پراس بات کے کہ

تفسیر خلیلی
ابلیس فرشتہ
نہ تھا بلکہ
جنس کے تھے
جیسا کہ بعض
مفسرین نے
فرمایا ہے
خواتین کے
بیابانوں میں
کیا باوجود
میں ہے
دھماکا
سب بات
دیکھا کہ باوجود
حکم کے تو نے
سجدہ کیا
دعا ابلیس
کے کیا
ابلیس سجدہ

حضرت آدمؑ تمام فرشتوں سے خواہ علوی ہوں خواہ سفلی افضل تھے اس واسطے کہ حکم کرنا
 فرشتوں کو واسطے سجدہ حضرت آدمؑ کے بغیر اسکے کہ حضرت آدمؑ کو اور پاد کے فضیلت ہونے
 خلاف حکمت کے ہو لیکن یہ استدلال اس وقت صحیح ہوتا ہی کہ سجدہ حقیقہً محض حضرت
 آدمؑ کے ہو سکے اور غرض سجدہ حضرت آدمؑ کے سے قبل بنانا اور نکاتہا پس یہ استدلال صحیح
 نہیں اس واسطے کہ قبلہ کو یہ بات لازم نہیں کہ مستقبل سے افضل ہو والا لازم آتا ہی کہ کنعین پیر سے
 افضل ہو وہی خلاف الاجماع یعنی یہ خلاف اجماع کے ہو بحث پانچویں یہ کہ اس قصہ میں
 دلیل واضح ہے اور فضیلت سجدہ کے اور جتنے کام تعظیم کی واسطے مقرر ہیں ان میں سے سجدہ
 کی شان اور رتبہ بڑا ہے اس واسطے کہ ترک ایک سجدہ کے سے کہ بندہ کی واسطے اسکا حکم کیا تھا پس
 کو اس حد کو پہنچا کہ مستحق لعنت ہمیشگی کا ہوا پس ترک کرنا بہت سے سجدوں کا کالہ اللہ تعالیٰ
 نے اپنے واسطے مقرر کئے ہیں کس حد کو پہنچا دے گا پھر روایتوں کے آیا ہے کہ جس وقت نماز
 کو عصات قیامت میں حاضر کریں اور آگ اوسکی بیڑ کے اس وقت ہر بول میں واسطے فرق کے
 درمیان مسلمان اور کافر اور مخلص اور منافق کے حکم سجدہ کا ہو گا خاص مسلمانوں کو سجدہ بیڑ ہو گا
 اور کافر اور منافق جب چاہیں کہ سجدہ میں گرین پشت اوسکی مانند تختہ لوہے کے ہو جاوے گی
 یعنی نیچے کو نہ جھکے گی اور حکم ہو چکے گا کہ امانتہ الیوم لیھا الجہنم پس معلوم ہوا کہ یہ سجدہ
 ہے کہ واسطے امتحان دوست اور دشمن اور کافر اور مومن کے مقرر ہوا ابتدا میں ہی آگئی
 ساتھ امتحان فرمایا اور آخرین میں ہی اسی کے ساتھ امتحان فرما دیں گے اور حدیث شریف
 میں وارد ہے جب مرد مسلمان خدا کے واسطے سجدہ میں جاتا ہو شیطان خاک اپنے سر پر
 ڈالتا ہے اور وادلا کرتا ہے اوکتا ہے کہ اس آدم کو خدا نے سجدہ کا حکم کیا اور عجا لایا
 پس اوسکو بہشت نصیب ہوا اور مجھ کو سجدہ کے واسطے فرمایا اور میں نے انکار کیا پس مجھ کو
 دوزخ ملا اور اسی جگہ سے معلوم ہوا کہ غیر کے واسطے سجدہ کرنا علامت کفر کی ہے
 اس واسطے کہ آدمی زاد کی شرافت یہی ہے کہ فرزند آدمؑ کا ہوا اور آدم کو یہ شرافت حاصل ہوئی
 کہ اوس کے سجدہ نہ کرنے سے ابلیس ملعون ہوا اگر یہ فرزندنا خلف اس فعل کو واسطے دوسرے
 کے بجائے شرافت پدری اپنی کو برباد کرے ابن ابی الدنیا کا کہ الشیطان میں ابن عمرؓ سے

فیم غیبی
 سجدہ کردن چو
 دشتے گلاب سے
 پیدایا (بی
 اسرائیل) سائین
 اسان بنین زن
 کہ اس آفری کو
 سجدہ کردن سے
 دوزخ نام کی بود
 سے بنایا "دجی"
 میں اس سے
 ہر مومن شکوہ
 آگ سے پیدا
 کیا ہے اور سجدہ
 گلاب سے
 خدا نے فرمایا
 سے جمل دوزخ
 تلو بیان غیبی
 کرنا نہ تھا قرآن
 سے دلیل ہوا

روایت لاسے ہیں کہ ایک ن ابلیس نے حضرت موسیٰ سے التجا کری اور کہا کہ اے موسیٰ اللہ نے تجھ کو اپنی رسالت کے واسطے پسند کیا اور ساتھ میرے ہم کلام ہوا اور میں کنہگار ہوں اور چاہتا ہوں کہ توبہ کروں میں شفاعت میری کرنا کہ حق تعالیٰ توبہ میری قبول کرے حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ البتہ جناب الہی میں دعا کرتا ہوں کہ توبہ میری قبول کرے حضرت موسیٰ دعا میں مشغول ہوئے جناب الہی سے حکم ہوا کہ حق تعالیٰ نے توبہ اسکی سبب شفاعت میری کے قبول کی مگر یہ کہہ کہ حضرت آدمؑ کی قبر کی طرف سجدہ کرے تاکہ عفو فقہیر میری کا ہو حضرت موسیٰ نے یہ بات ابلیس سے کہی اوس نے جواب میں کہا کہ جب آدمؑ زندہ تھا سجدہ اوسکو نہیں کیا اب مردہ کو کیونکر سجدہ کروں پھر ابلیس نے حضرت موسیٰ سے کہا کہ میرے اوپر تمہارا حق ثابت ہو گیا کہ تم نے میری شفاعت کی میں بھی تمکو ایک فائدے کی بات بتاتا ہوں تاکہ امت اپنی کو سبھا دو کہ میری شہادت سے تین حالتیں میں بہت خطر دار ہو کہ انہیں تینوں میں آدمیوں کو خراب کرتا ہوں اول بیچ حالت غصے کے کہ اوسوقت آدمی کے اندر بجائے خون کے دوڑتا ہوں اور آنکھ اور کان اور زبان اور اعضاء اور پاؤں اوس کے اختیار سے باہر نکالتا ہوں اور جو چاہتا ہوں اوس سے کراتا ہوں دوسرے بیچ حالت جہاد اور لڑائی کے کافروں کے ساتھ میں کہ اوس وقت خباہت گہرا برادر عورت اور فرزند کا دل میں ڈالتا ہوں اور اوس کو ایسے ایسے خیال دلا کر لڑائی کے میدان سے ہلگاتا ہوں تیسرے وقت خلوت کے ناحرم عورت کے ساتھ اوس وقت میں کشتا پان رنگ بزرگ کا ظاہر کرتا ہوں اور دونوں کے دلوں میں طمع طرح کے قریب ڈالتا ہوں کہ ارادہ گناہ کا یہ دونوں کریں اور ابن المنذر نے عبادہ بن امیہ سے روایت کی ہے کہ سب سے پہلا جو گناہ جہان میں ہوا ہے حدیث ابلیس کو خدا آدم علیہ السلام کے لئے ایسا تباہ کیا کہ نافرمانی اللہ کے حکم کی اور ملعون ہوا خلاصہ یہ ہے کہ بعد اس قصہ کے حضرت آدم علیہ السلام تنہا زمین میں پرتے تھے اور ہر جانور کو بغیر جنس اپنا دیکھ کر اس سے گہرا تے تھے اور یہ آرزو اپنے دل میں کرتے تھے کہ کاش کوئی شخص ہم جنس پیدا ہو کہ اوس کی محبت سے اس پکڑ دن میں حق تعالیٰ نے یہ خواہش دیکھ کر رحمت فرمائی اور دوسرے جمعہ کو کہ حضرت آدمؑ اس وقت سوئے تھے فرشتوں کو فرمایا کہ بائیں پسلی انکی چاک کرو اور اس جگہ سے لک

(اوران) "تو بیکار کی کوئی
 قیامت تک سب سے اور بیکار
 (عجب الیسیں) عرض کی تو بیکار
 قیامت تک سب سے اور بیکار
 (اوران) "تو بیکار کی کوئی
 قیامت تک سب سے اور بیکار
 (عجب الیسیں) عرض کی تو بیکار
 قیامت تک سب سے اور بیکار

تفسیر فی

بہار دینی بیان
دعا کا اس واسطے
پڑھنا چاہئے
بند و غلام کی
راہ کو روشن کرے
میں تیری سب سے
راہ پر ادنیٰ ناک
بہار دینی بیان
دعا کا اس واسطے
پڑھنا چاہئے
بند و غلام کی
راہ کو روشن کرے
میں تیری سب سے
راہ پر ادنیٰ ناک
بہار دینی بیان
دعا کا اس واسطے
پڑھنا چاہئے
بند و غلام کی
راہ کو روشن کرے
میں تیری سب سے
راہ پر ادنیٰ ناک

عورت خوب صورت نکالو کہ ایک لحظہ میں قدر و قاست اوس کا درست ہو اور اس پہلی
چیری ہوئی کو ملا دیا اور اس چیرے سے کچھ درد اور تکلیف حضرت آدم کو معلوم نہیں ہوئی جب
حضرت آدم جاکے دیکھا کہ ہم جنس سیرا دوسرے شخص برابر میرے بیٹھا ہی ہو چکا کہ تو کون ہے
حکم آئی ہو چکا کہ یہ لوٹدی ہماری ہے نام اس کا حوا تیرے انس اور دل لگی کو ہنسنے پیدا
کیا ہے حضرت آدم علیہ السلام نے چاہا کہ ہاتھ اپنا ان پر ڈالیں حکم ہو کہ ہاتھ اس کے اوپر
نہ ہو چکا جب تک کہ مہر اوسکا ادا نہ کرے حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کی کہ مہر اس کا کیا ہے
حکم ہوا کہ مہر اوسکا یہ ہے کہ اوپر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اوپر آل اوسکی کے پس مرتبہ درود
سیجے تو حضرت آدم نے عرض کیا کہ محمد کون ہے حکم ہوا کہ خاتم المرسلین اولاد تیری بن سے
ہے اور اگر اوسکی پیدائش منظور نہ ہوتی تجھ کو پیدا کرتا میں حضرت آدم علیہ السلام نے دس بار
اوپر محمد اور آل اونکی کے درود بھیجا اور فرشتے گواہ ہوئے اور عقد نکاح اونکے درمیان میں
منعقد ہوا بعد اسکے پچھلے پر اسی جہ کے حق تعالیٰ نے فرشتوں کو بھیجا کہ حضرت آدم کو اور
حضرت حوا کو ساتھ زیورون گوناگون کے کہ بانو بند اور کمر بند اور خلخال سنہری اور ہاتھ
یا قوت کے اور مردارید کے جڑے ہوئے ہوں اور طرح طرح کے لباسون کے ساتھ آ رہے
اور سنا کر ایک سنہرے تخت پر بیٹھا کہ بادشاہون کی مانند اوٹھا کہ بہشت میں داخل کوں
و فلنایا آدم یعنی اور کہا سمجھنے اسی آدم ہر چند کہ سمجھو واسطے خلافت زمین اور عمارت اکی
پیدا کیا لیکن تجھ کو وضع خلافت کی اور طریق عبادت کا معلوم نہیں ہو سکتا ہے مگر جب
کتنی مدت بہشت میں رہے اور دنیا کی چیزون کو ملاحظہ کرے تاکہ نمونے اون چیزون کے زمین
میں اپنی صنعت سے بنا کرے اور آبادی زمین کی یعنی تخمین اور بعض آلات کے اوپر یہی موقوف
ہو اور یہ چیزین بہشت میں موجود ہیں اور دوسری جگہ نہیں پائی جاتی ہیں پس تجھ کو چاہئے
کہ مانند باغبان کے کہ اوسکو واسطے کشکاز زمین اقتادہ کے یا باغ لگانے کے قرار دیا جاد
اور باغبان جب تک سیر باغون اور چمنون کی کرے اور وضع درخت لگانے اور تخم بوئے اور چاہے
کرنے نہروں اور نالیون کی و طوبی بیوند وغیرہ کے نہ کیے کہیں اس سے سرخام اس ہم کا
مسکن نہیں یا مانند مہر عمارت کے مقرر کیا جاد کرے اوسکو لگانے واسطے تفسیر قلد اور حویلی کے کسی جگہ نہیں

حکم فرما دے اور جب تک کہ وہ میر عمارت نقشہ قلعوں اور مکانات خاوندانہ اپنے کا ملاحظہ نہ کرے
بنو انا قلعہ کا اور کہنا برجون وغیرہ کا اس میں ممکن نہیں چاہیے کہ قصد بہشت کے جائز کیا کرے تو
اور فقط چلنے پھرنے پر کفایت نہیں بلکہ چند مدت بطریق وطن بنانے کے اشکن ائت یعنی
سکونت اختیار کر اس جگہ کی تاکہ کیفیت تعمیر کی اور سرانجام کام بائع کا اور جاری کرنا پائی
کا اور مردوں اور چشموں کا دیکھے تو اور موافق اوسکے زمین کے آباد کرنے میں عمل کرے اور
یہ کام محض تجھے سرانجام نہوگا بلکہ **وَنُؤَجِّدُ الْجَنَّةَ** یعنی اور عورت تیری ہی سکونت کرے
بہشت میں واسطے دو سبب کے ایک یہ کہ جو چیز آرائش میں سے عورتوں کے ذمہ ہر چہ مثل
آرائش مکان اور زیب و زینت اور طریق استعمال زیور اور پوشاک وغیرہ کے بہشت کی چہیز میں
دیکھ کر سیکھ لے اور موافق اُس کے زمین پر عمل کرے اور آبادی دو طرح کی خواہ مردوں کی جنم
کی یا عورتوں کی ہو تحقق ہو دے اور اگر عورت تیری ان چیزوں کو بنائے گی تمام زمین ایسی
ہو جاوے گی جیسا کہ گہر میں عورتیں نہوں یا اگر ہوں تو پھوڑ ہوں اس واسطے کہ مردوں سے عورتوں
کے کام سرانجام نہیں ہو سکتے دوسرے یہ کہ اگر عورت تیری ہمراہ تیرے بہشت میں نہو خاطر تیری ایسی
طرف لگی رہے گی اور دہجی سے رہنا تیرا بہشت میں نہوگا اس واسطے کہ آدمی بہشت میں نہوگا علاوہ
اس کے آدمی وطن اپنا اسی جگہ کو جانتا ہے جس جگہ عورت اور فرزند اس کے ہو دیں اور
بغیر دہجی کے رہنے سے معلوم کرنا حقیقتوں اس جگہ کا ممکن نہوگا اور تم دو لوگو چاہیے کہ بہشت
کے رہنے میں فقط میوؤں کے دیکھنے پر کفایت نہو اس واسطے کہ حقیقت ماکولات اور مشروبات
کی سوائے کھانے اور پینے اور دریافت کرنے مڑے اور خوشیوں کے اور خواص اور نفع
اور ضرر بغیر تجربہ کے حاصل نہیں ہوتے ہیں بلکہ چاہئے کہ تم اوس جگہ کے میوؤں میں تصرف
کرو تاکہ کیفیتیں اون میوؤں کی یاد رکھو **وَكُلُّا مِنَهَا دَعَا** یعنی اور کھاؤ تم اوس بہشت
سے کھانا بہت فراغت سے اس واسطے کہ فقط چکھنے ماکولات اور مشروبات کے سے جب تک
کہ سیری اون سے نہو اچھی طرح خواص اور نفع اور ضرر اون کے دریافت نہیں ہوتے اور
جبکہ ہر طبقہ بہشت کا آب و ہوا دوسری طرح کی کھانا اور مکانات اور حویلیاں اور محل
ہر طبقہ کے رنگ رنگ سکے اور جگہ جگہ ہیں تو تم دو لوگو چاہئے کہ فقط اوپر سکونت ایک طبقہ

تقسیم

نوع

نوع

نوع

نوع

نوع

نوع

نوع

نوع

نوع

نوع

نوع

نوع

نوع

نوع

نوع

نوع

نوع

نوع

تفسیر غلیظی

سے بہرہ دو نکاحوں
نہایتی نکاح سے
جس کو بیکسرت
بہکاتے اور اپنے
اپنا تھوڑا اور
بہرہ دلوان کو
بیکسرت مانی کہ وہ
ان کے مال اور اولاد
میں حصہ نہ لے

دوسرا کہ اور
شیطان اُن سے
جو جو وہ چاہے
کرتا ہے اس
دوسری کہ جو
ہیں (یہی امر) کہ
سو اسے ان بندوں
کے جہنم سے
بڑا کرنا مانا ہے

اور کہا ہے یہودوں ایک قطعہ کے اس میں سے کفایت نہ کرو بلکہ **يَتَشْتَمُوا** یعنی جس جگہ
جاہو تم سکونت کرو اور اس کے یہودوں میں تصرف کرو تا کہ تمام طبقے بہشت کے مستحق ہوں
کے کہ ان کے اندر میں تمہارے خیال میں یا درمیان اور جو وقت زمین میں جاؤ نمونہ اُسکا کہ تمہارے
خیال میں بیٹھا ہوا ہے ظاہر کرو اور معنی خلافت داخلی اور خارجی اور مدنی اور منبری کے سبب
اجتماع اور مشورہ مرد و عورت کے پائے جاوے لیکن تم کو باوجود اس اجازت عام اور
وسعت تمام کے واسطے آزمائش تکلیف قبول کرنے اور بچنے نہایت کے کہ جو ہر جہالت تمہارے
میں رکھا ہے اور ظہور اوسکا وقت ظاہر ہونے خلافت تمہاری کے زمین میں پایا جاوے گی گناہ
کرنے بعضی چیزوں بہشت کا بھی ضرور ہوتا کہ اباحہ عامہ کے ساتھ جو کہ نہو جاؤ اور پرہیز کرنا
لذتوں نفسانی اور مرغوبات طبعی سے تمہارا ہر شاق سوار و دہیر شخ کی ہوتی ایسی نہو کہ تم
عقلی اور طبعی اوس میں ہر بلکہ اوس جنس سے ہو کہ قبیح عقلی اور طبعی اوس میں نہ پایا جاوے
والا اجتنب قبیح عقلی اور طبعی سے جبلت انسانی کا تقاضا ہے احکام شرعی کی فرمانبرداری
اس میں معلوم نہیں ہوتی ہے اس واسطے تم کو کہتا ہوں کہ اس درخت کو بہشت کے بدلے اتھا
درختوں میں سے اپنے اور پر حرام جانو اور بے تحقیق کرنے وجہ ضرر اوس درخت کی چٹناں
سے لازم سمجھو وگناہ نکرتا یعنی اور نزدیک نہو تم چہ جا سکی کہ اوس سے کچھ نہو کہ کھا لو
هٰذِهِ الشَّجَرَةُ یعنی اس درخت کے اور طرف کسی درخت کے بہشت کے درختوں میں اشارہ فرمایا
اور تعبیر کرنی اس درخت کی کہ گیہوں کا درخت تھا یا انگور کا درخت یا سوا اس کے
ہے جیسا کہ روایتیں اُن کی آئی ہیں غرض تعین لیکن کہ اکثر روایتوں میں یہ ہے کہ وہ درخت گیہوں
کا تھا اور ابن عباس اور دوسرے صحابہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور وہیب بن منہ
نے ایسا کہا ہے کہ ہر پر دانہ اوس گیہوں کا بیل کے گردہ کے برابر تھا اور مسکے سے نرم
اور شہد سے میٹھا تھا اور ابن مسعود اور جابر بن عبد اللہ سے منقول ہے کہ وہ درخت انگور کا تھا
اور کہا ہے انہوں نے کہ اسی درخت کے پہل سے بڑی بڑی نشہ کی چیزیں بناتے
ہیں اور دنیا میں باعث فتنہ اور فساد کا ہوتا ہے اور موجب بے عقلی اور بے حیائی اور ظاہر
ہونا شہرت کا ہوتا ہے اور فتادہ سے روایت ہے کہ وہ درخت انجیر کا تھا اور ابو الشیخ

لے یزید بن عبداللہ بن قسیط سے روایت کی ہے کہ وہ درخت ترنج کا تھا اور ابن ابی حاتم نے
 اور ابوالشیخ نے ابی العالیہ سے روایت کی ہے کہ وہ درخت ایسا تھا کہ جو کوئی اس سے کچھ
 کھاوے حاجت پاخانہ کی اوس کو ہووے اور یہ بھی ضرور نہیں کہ وجہ حکمت حرام کرنے اسکی
 دریافت کیجاوے کیونکہ ہمیں کچھ فائدہ نہیں بلکہ غرض کے واسطے مضر ہے اسواسطے کہ منظور اس
 تحمیم سے عادت کروائی حضرت آدم علیہ السلام اور بنی اونی کی تھی تاکہ زمین میں وقت
 تکلیف اور حرام کرنے مستحیات اور مرغوبات کے کہ ضرر عقلی اور طبعی اونکا معلوم نہو اور ان چیزوں
 کے چھوڑنے میں حیلہ اور توقف نکرین اور فرمانبرداری حکم الہی کی کہیں اور اگر وجہ حکمت حرام
 کرنے کی معلوم کر لیں اور نزدیک اونکے اور اولاد اونکی کے حرمت عقلی اور طبعی محرمات کی ظاہر
 ہو پس یہ ترک کرنا اونکا فقط واسطے فرمانبرداری حکم شرعی ہے نہوا بلکہ حسن اور تنج عقلی اور طبعی
 ہی اوس کے ساتھ مل گیا کہ عقل اور طبع ہی اونکے مانع آئی اور اسی واسطے سر اوس میں سے
 کھانے کی مین کوئی وجہ ضرر عقلی یا طبعی بیان نہیں فرمائی بلکہ یوں ارشاد ہوا کہ اگر تم اس درخت
 کے پاس جاؤ گے یا اس میں سے کھاؤ گے برخلافی میرے حکم کی تم سے سرزد ہوگی فتکوکنا
 مِنَ الظَّالِمِیْنَ پس ہو جاؤ گے ظلم کرنے والوں میں سے اس واسطے کہ ظلم نام حق تلفی کا ہے اور
 حق مالک کا یہ ہے کہ مملوک اوس کے کہنے سے برسرِ مجاوز نکرے اور ایسا مالک کہ پردہ نیستی کے سر
 نمکود وجود میں لایا اور ہر نمکونام سب چیزوں کے سکھلائے اور جو سب ہنر مخلوق کو فرشتے ہیں انکے
 اوپر نمکوفوقیت دی کہ قبلہ عبادت اوکی کا نمکونا یا ہر واسطے سکھلانے آئین خلافت زمین کے
 حرم خاص اپنے میں کہ وہ بہشت ہے سکونت تمکودی اور دامن کی چیزوں سے نفع لینے میں اجازت
 عام دی اور فقط ایک قسم کے درخت سے منع فرمایا اور اگر تم اس سے اجتناب نکو گے اور نیز مرضی
 اس کی کے اوسکو کھاؤ گے کس قدر اس کے حقوق تلف کرو گے اور جب شیطان نے معلوم کیا کہ
 اسوقت تک اونکو کسی طرح کی تکلیف شاق ندی تھی اور ہر طرف سے ہر چیز کی اجازت تھی مگر اور
 فریب میرمیش نہیں جاتا تھا اسواسطے کہ صدور گناہ کا اور لذت کا اسوقت ہوتا ہو کہ شرع کی طرف
 سے کچھ قید ہو اور انکو کوئی چیز منع نہیں اب اونکو تو ایسی تنگی آگئے آئی ہے کہ ایک چیز
 بہشت کی سے اونکو منع کیا سو میرا قابو ادب ہو گیا پس فکر ہکا لے اون کے کا اب شروع کیا

تفسیر خلیلی
 خاص بندون
 سبھی تجھ کو علیہ
 نیگا دیکھایا
 آدم تو اپنی
 بی بی بہت
 جنت میں رہ
 اور اس میں جان
 جان سے چاہو
 با فرغت پٹ
 ہر جگہ کھانا اور
 اس درخت کے
 پس نجات اگر
 جاؤ گے تو ظالم
 ہو جاؤ گے (یعنی)
 اے آدم!
 واپس چیک
 نیکو درازی
 بی بی کا عیش
 ہے ایسا نہو

حضرت آدمؑ اور حوا کے روبرو گیا اور کہا کہ کچھ تم جانتے ہو کہ انجام کار تمہارا کیا ہو گا اور بسبب اس عظیم اور مکریم کے فریفتہ مت ہو آخر کار واسطے تمہارے موت ہے حضرت آدمؑ پوچھا کہ موت کیا ہے شیطان نے اپنے تئیں مردہ جالوز کی صورت بنا کر ویراؤنکے آل دیا اور جس طور سے کہ جاکندنی کے وقت حالت غرغرو کی اور ہاتھ پاؤں مارنے کی اور دم نکلنے کی ہوتی ہے اُنکو دکھلایا بھرد دیکھنے اس حالت کے ہول اور خوف حضرت آدمؑ پر غالب ہوا پوچھا کہ اس حالت سے محفوظ رہنے کی تدبیر کیا ہے شیطان نے کہا کہ اهل اداك علی شما الخلد و ملك لا یبلی یعنی میں نشان دیتا ہوں تمکو ایک درخت کا گہ جو کوئی اوس سے کچھ کھاوے ہرگز مردہ نہو گا اور بادشاہت اوسکی فنا نہو گی انہوں نے کہا کہ وہ درخت کونسا ہے شیطان نے اوسی درخت کو بتایا جسے اللہ تعالیٰ نے اوکو منع کیا تھا کہ وہ بھی درخت سے انہوں نے کہا کہ یہ درخت تو فنا کا ہی درخت ہمیشگی کا نہیں ہے اور یہ درخت سبب وال ملک کا ہے سبب دوام کا نہیں بلکہ سبب سوانی اور باعث دور کر نیک خدا کی جہاد سے ہے اور موجب قرب اور وجاہت کا نہیں اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمکو اس وقت کا نزدیک جانے سے منع فرمایا ہے اگر اس درخت میں یہ فائدے ہوتے ہمکو اس کے پاس جا بیٹھے کیوں منع فرمایا کہ وہ ارحم الراحمین ہے شیطان نے کہا کہ ماھلکما ربکا عن ہذا الشجرة الا ان تکونا ملکین او تکونا ناعم الخالدین یعنی حق تعالیٰ نے تمکو اس درخت سے اس واسطے منع نہیں فرمایا ہو کہ اس کا میوہ کھانے سے کچھ تمکو ضرر پہونچے گا بلکہ اس واسطے منع فرمایا ہو کہ تم اس درخت کا میوہ کھانے سے فرشتوں کی مانند ہو جاؤ گے کہ ہرگز خدا کی یاد سے غافل نہیں ہوئے ہیں اور کھانے پینے اور عورت اور بچوں کے فکر میں نہیں رہتے ہیں اور تمکو اگر یہ حالت حاصل ہو جاوے گی زمین کی خلافت کا کام تم سے سراجام نہو سکے گا اس واسطے اللہ چاہتا ہو کہ تمکو کھانے پینے اور زن و فرزند کے فکر میں مشغول رکھے اور ایک مدت یاد اپنی سے تمکو غافل کرے تاکہ تم سے کام خلافت کا لیوے پس حقیقت میں ارادہ اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ تم اس سے دور جا پڑو اور کہنا اس درخت کے میوے کا سبب قرب اور اتصال الہی کا ہے پس اس منع کی نیکی مثال ایسی ہو کہ بادشاہ کسی شخص کو اگر کہیں بھیجتا ہو تو وہ شخص خدمت حضور سے درمیتا

تفسیر عربی
کہ یہ تمکو جنت سے نکال دے تاکہ تم جنت ہو جاؤ وہ جگہ ہے کہ نہ تم کوئی ہو سکا ہو سکا نہ شغل ہو سکا نہ بیاد ہو سکا نہ کسی دہویہ میں جو گے ملاں پر شیطان نے اُنکو دیکھتے میں ڈال دیا کہ اونی دیکھتے میں نہ کوئی دین (یعنی شیطان نے کہا اسے آدم کو تو میں نہیں پہنچتے رہتے کا درخت اور پرانی نہوے والی سلطنت

یا اس واسطے منع فرمایا ہے کہ سبب کما لے میوہ اس رخت کے بہشت سے نکلنا تمہارا
 نہو سکے گا اور بہشت میں موت نہیں ہے اور ارادہ اللہ تعالیٰ کا یہ ہو کہ تمکو وضع اور آئین غلات
 بہشت کے رہنے سے یاد دلا کر دنیا کی طرف بھیجے اور اس جگہ موت اور فوت تمکو لاحق ہو دے
 تاکہ ہر طرح کے گروہ تمہاری نسل سے زمین پر ظاہر ہو وین اور یہ قرب کہ اب جناب باری
 کے ساتھ شکو میسر ہے جاننا ہے حائل کلام یہ ہے کہ یہ بھی تنزیہی اور ارشادی ہے
 مخالفت اس نہی کی اسطے حاصل کرنے مرتبہ بلند کے کہ جو اعلیٰ امثال اس نہی کے مرتبہ
 سے ہو معنائفہ نہیں حضرت آدم اور حوا کو بہ سبب سے باتوں فریب آمیز کے دل میں تردد
 پیدا ہوا اور اسوقت شیطان نے قسمیں بہت سی کما لیں کہ میں محض ارادہ خیر خواہی تمہارا
 کار کرتا ہوں اسواسطے کہ ایک بے ادبی مجھے تمہاری جناب میں ہوئی ہے کہ میں تسجدہ
 نہیں کیا اور سبب اسکے ملعون ہوا اب چاہتا ہوں کہ آلودگی اس بے ادبی کی اپنے سے
 دھوؤن میں اور تمکو ایسے مرتبہ کی طرف پہونچاؤں کہ تمام عمر شکر گذاری میری کرتے رہو
 حضرت آدم کے دل میں آیا کہ مخلوق کو جرأت نہیں کہ جو مٹی قسم اللہ تعالیٰ کی اس تاکید سے
 کما دے البتہ اس شخص نے سچ کما ہے فَاَزَلَهُمُ الشَّيْطَانُ عَنَّا اَلَيْسَ لِيْهِمْ اٰيَاتٌ وَلَوْ
 كُوْشِطَانَ لَآسُ دَرَحْتَ كے بچنے سے اس طرح پر کہ پہلے سور کے آگے گیا اور اسکو کما گزشت
 میں جا کر اپنے تئیں رو برو آدم اور حوا کے آہستہ کر کے رقص کلاو جبہ دولو تماشے
 میں فریفتہ ہو وین آہستہ آہستہ اونکے پاس سے ہٹ کر اپنے تئیں بہشت کی دیوار تک پہونچا
 جو وقت دولو بہشت کی دیوار کے پاس پہونچے سانپ کے پاس جا کر اس کے منہ میں بیٹھا اور
 کما کہ مجکو بہشت کی دیوار پر پہونچا دے دیوار پر چڑھ کر حضرت آدم اور حوا سے ملاقات کی اور
 جس درخت سے منع فرمایا تھا اس کے کما فیک رغبہ دلائی اور دوسوہ شرمع کیا اور یہ
 حیلہ شیطان نے اون دنوں کی ملاقات کے لئے اسواسطے کیا تھا کہ بعد انکار سجدہ کے محتالی
 نے اسکو بہشت سے نکال دیا تھا اور بہشت کے دربانوں کو حکم تھا کہ اندر بہشت کے نہ آنے دیوین
 اس تدبیر سے چاہا کہ آدم اور حوا کو بھی اس مکان سے نکالے فَاَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيْهِ
 پس نکالا اس نے اون دنوں کو اس چیز سے کہ وہ اس میں تھے اور میوے نفیس کما تے تھے

تفسیر
 تبارک و تعالیٰ
 اور یہ بھی کما
 خدا نے تمکو
 رخت سے نفیس
 اسی لئے رکھا
 در گزشت اس
 کچھ کما لے
 تو فرشتے پہونچے
 باجست میں بیٹھا
 جو کما انصر
 کما کہ کہیں
 تبارک و تعالیٰ
 پہونچا کہ وہ
 میں جا کر اچھا
 اس درخت کی
 سبب کما تھا کہ
 دونوں کے
 دونوں کی
 شریک میں

اور لذتیں مرغوب اور خوش ہوا تین اور سایہ باغوں کا اور نرین جاری اور اور نعمتیں طرح طرح کی بہترین اور کیفیت نکالنے حضرت آدم اور حوا کی بہشت سے اور کھانا اور کھانا اور شربت سے اور پہنہ ہو جانا اور نکالنا ہنشتی سے اور حیران اور سرگردان ہونا انکا لباس عریانی ہو اور ڈھونڈنا درختوں کے پتوں کا واسطے پوشش شرکاء کے کلام اللہ کی اور سورتوں میں میں مذکور ہے اس سورت میں واسطے ظاہر کرنے برائی گناہ کے اسی تھو فرمایا کہ وقتاً قلیلاً لینے اور کھانے آدم اور حوا کو اور اولاد انکی کو کہ اللہ تعالیٰ نے انکی نسل میں مقدور کیا تھا اور شیطان کو کہ او تو تم بہشت سے اس واسطے کہ بہشت گناہ کی جگہ زمین لایق گناہوں کے دار الکلیف ہے یعنی دنیا کہ سراسر جگہ رنج اور مشقت کی ہے اور اسے رنج اور مشقت کے مشن میں عداوت آپس کی ہو کہ دنیا میں ہی حضرت اسکی ہو اور دین میں ہی سفر ہو اور باہر مکر ہو ہے اس واسطے کہ بعضکم لبعض عدو یعنی بعض تمہارا بعض کا دشمن ہو جیسا کہ شیطان ہمیشہ سبب عداوت کے رہے مگر اہل آدمی کے ہو اور آدمی ہمیشہ دوسرے ذلیل کرنے شیطان کے پس دریاں ان دونوں کے دشمنی دینی اور شرعی ہو جیسا کہ آدمی اور سانپ اور طاؤس میں دشمنی طبعی ہے اور اولاد آدم کو ہر چند کہ الہی میں یکائیت اور اتحاد جنسی ہو لیکن بعضے انہیں سے بسبب تعلیم شیطان کے راہ شیطنت کی اختیار کرتے ہیں اور انکی طبیعت میں ایذا رسانی ہم جنس اپنے کی ہوتی ہو اور اسکی عادت کرتے ہیں اور دشمن بننے میں اور بعضے ان میں سے سانپ کی طبیعت قبول کرتے ہیں اور قوت سببیہ اور غصیہ انکی ہوجان کر ہی ہو اور عادت نیش زنی خلق اللہ کی انکے اندر ہو جاتی ہو اور بعضے ان میں سوا طاؤس کی طبیعت نہیں کرتے ہیں کہ شہوت پستی اور آرائش اپنی اور خود پسندی اور پندار انکے اندر رہتا ہو اور اپنے مہجنوں کا حسد اور کینہ اور بغض کا شیعہ اختیار کرتے ہیں اور اسی واسطے انکو بعد نکلتے بہشت کی ہلکی رجوع اسکی طرف ممکن نہیں اس واسطے کہ بہشت جگہ بغض اور عداوت اور دشمنی کے جمع ہو نہ کی نہیں بلکہ بود و باش تمہاری زمین میں ہو و لکھ فی الکافض مستقر یعنی اور تمہاری واسطے ہو زمین میں ٹھہرنا ایک مدت دراز اور بسبب اس استقرار کے اسید تمہاری بڑھ جاوے گی اور دروازہ حرص کا کھل جادے گا ہر ایک آدمی زندگی بڑی خیال کر کے دوسرے سے لڑے گا

تفسیر غلیظ
کھل گئے اور وہ
اور کو بہشت کے
پتوں سے چھین کر
لگے اسباب رنج
کما حقہ قمار اس
درخت کا کھانا
سے روکا نہ طاؤس اور
تھے زمین کماحقہ
کہ شیطان تمہارا
کلام دشمن ہو اور
اعراف ایک شیطان
نہ ہو بہشت سے
ڈھونڈنا اور جنس
میں جنس میں
سے نکال دیا ہر
بننے کا جب تم
بیان سے اراد
انکی میں ایک
دوسرے سے

اور اسباب نسی کے آپس میں دھڑکنے و ٹکنا یعنی اودفع لینا ہوزین کی چیزوں پر
اور وہ نفع پکڑنا طح طرح کی خواہشوں نفسانی میں تمکو پسنا و بگا اور فکر ہر ہشت میں
جائیکا تمہارے دل سے بالکل بہلا و بگا لیکر یہ قرار پڑنا اور نفع اوٹھانا ہمیشہ نہیں ہر بگا بلکہ
منقطع ہو جاوے گا الیٰ حیث یعنی ایکے وقت معین تک کہ وہ وقت موت کا ہو ہر شخص کے حق میں
اور وقت قیامت کا ہو نسبت تمام نعم کے اور جب حضرت آدم نے یہ خطاب عتاب کا سنا اور ہشت
تک مذمت اور شرمندگی بہت اچھا حال ہوئی اور گریہ اور زاری کرتے تھے کہ رحمت الہی انکو پہنچی
فلقی آدم یعنی پس لکھا آدم نے میں ربہ یعنی الہام پروردگار اپنے سے چلکا پتے یعنی کہنے
کہ کہ سبب قبولیت تو بواوئے کے ہوئے اور وہ کلمہ میں کہ د بنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا
وترحمنا لنكونن من الخسرين اور طبرانی نے بحکم صغیر میں اور حاکم اور ابو نعیم اور بیہقی نے حضرت
ابو یوسف میں عمر بن الخطاب سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب حضرت
آدم سے یہ گناہ سرزد ہوا اور ان پر عتاب الہی نازل ہوا تو یہ قبول ہوئے میں حیران تھے کہ اتنے
میں انکو یاد آیا کہ جو جس وقت خدای تعالیٰ نے پیدا کیا تھا اور روح خاص میرے اندر پھونکی تھی
اسوقت میں اپنے سر کو عرش کی طرف اٹھایا تھا اس جگہ لکھا دیکھا تھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ
یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ قدر کسی شخص کی اللہ کے نزدیک برابر قدر اس شخص کے نہیں کہ
نام اسکا اپنے نام کے ساتھ برابر لکھا ہو نہ میری جہ سے کہ جو اسی شخص کے سوال مغفرت کا
کروں میں پس عاین کہا استلک بحق تعالیٰ نے انکی بخشش کی اور وحی بھی
کہ محمد کو کہاں سے جانا تو نے اونہوں نے تمام ماجرا عرض کیا حکم پہنچا کہ آدم محمد سب پیغمبروں
سے پہلا پیغمبر ہے اولاد تیری میں سے اور اگر وہ نہ تو انکو نہ پیدا کرتا میں اس جگہ سے جاننا چاہتا
کہ فقر کی کتابوں میں مذکور ہے کہ عاکر نے میں نطق بحق فلان کا لانا کر وہ ہے اس واسطے کہ کسی کا
ادب خدا کے حق نہیں ہوتا ہو اور تفضیل مقام کی یہ کہ معتزلوں کے نزدیک کہ بند کو ادب کے
فعلوں میں خالق سمجھتے ہیں جزا و ان فعلوں کی حقیقتہ حق بند و نکاح ہے اور اوپر مذہب
اہل سنت و جماعت کے افعال ہندوں کے مخلوق خدا کے ہیں پس ہندوں کو سبب ادب
فعلوں کے کوئی حق حقیقتہ ثابت نہیں بلکہ باعتبار وعدہ اور رحمت کے اپنی طرف سے مقرر کیا

تفسیر خلیلی

دین ہمارے

محمد رب بن

میں میں ہونا

ہمارے ہمارے

دین ہمارے

اسی میں ہونا

اور اسی میں ہونا

محمد رب بن

میں میں ہونا

ہمارے ہمارے

دین ہمارے

اسی میں ہونا

اور اسی میں ہونا

یہاں لکھا ہے فلان کا نام لکھا ہوا ہے

جیسا کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة وصام رمضان كان حقا
 علی الله ان یدخله الجنة هاجری سبیل الله او جلس فی ارضه التي ولد فیها یعنی جو شخص ایمان لایا
 ساتھ اللہ کے اور رسول اُس کے سکے اور ادا کیا اوستے نماز کو اور رکھے روزے رمضان کے ہو گیا حق
 اُسکا اللہ کے اور یہ کہ داخل کرے او کو بہشت میں ہجرت کرے اللہ کے رہستہ میں یا بیٹھے
 بیچ زمین اپنی کے جس پر کہ پیدا ہوا ہے اور بھی حدیث صحیح میں سدا بن جہل سے آیا ہے
 هل تدعی ما حق العباد علی الله الی اخره پس جو کہ حضرت آدم کی توبہ کی روایت میں لفظ حق کا
 آیا ہے محمول اوپر اُسی حق جعلی اور تفضلی کے جو یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف سے تقریر کیا
 نہ یہ کہ حقیقتہ حق ہو اور وہ کہ فقہ کی کتابوں میں جس سے منع کیا ہو حق حقیقی ہو اور زمانہ
 سابق میں مذہب معتزلہ کی کثرت تھی اور استعمال اس لفظ کے سے وہم اُن کے مذہب کا
 ہوتا تھا فقہانے مطلقاً استعمال اس لفظ کے سے منع فرمایا ہو تاکہ خیال کسی کا اوس مذہب
 کی طرف نہ جاسے یہ تقریر موافق قرار داد علماء اظہار کے ہے اور اہل تحقیق نے ایسا کہا ہے
 کہ ہر ایک کے واسطے کالمیں بنی آدم سے ایک اسم ہے اسماء الہی سے کہ تربیت اُسکی خوا
 ہے پس سوال کرنا ساتھ حق کی کمال کے اشارہ اُسی اسم کی طرف ہو اگر کوئی شخص وقت استعمال
 اس لفظ کے اس معنی کا لکھا کہ کمر لائق ملامت اور عتاب کے نہیں اور طرانی نے جو اوسط
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ جب وقت تو یہ حضرت
 آدم علیہ السلام کا ہو چکا حضرت آدم سامنے کعبہ کے کھڑے ہوئے اور دو رکعت نماز پڑھی
 اور ساتھ الہام الہی کے یہ دعا اُنکی زبان سے جاری ہوئی اللهم انک تعلم سہری وعلا
 فاقبل معذرتی وتعلم حاجتی فاعطنی سؤلی وتعلم ما فی نفسی فاغفر لی ذلہی اللهم انی اسألك
 ایما نایا بشر قلبی و یقینا صادقا حقی اعلم انہ لا یصیف الا ما کنیت لی وارضنی
 بما قمت لے - حق تعالیٰ نے طرف اُنکی وحی بھیجی کہ توبہ تیری قبول ہوئی اور
 دعا تیری مستجاب ہوئی اور جو کوئی تیری اولاد میں سے ساتھ اس دعا کے ترسل
 پکڑے گا دعا اُس کا حاصل ہوگا اور اس حدیث کو ارزقی نے بیچ تاریخ مکہ اور جندی نے
 بیچ فضائل مکہ کے اور بیہقی نے بیچ کتاب الدعوات اپنی کے بریدہ اہلی سے بھی ساتھ اسناد

تفسیر قرآنی
 غلام کے اگر کوئی ہو
 بیشک اور میرا حق
 فرمایا گیا تو تمہارا بڑا
 خدا ہوگا (معارف)
 تب اللہ کے سوا کیا
 دے گا اور ادا ہوگا
 غلبہ کا اور لایا
 (ظن) بیشک وہ
 بڑا صاف کرے خوا
 نہایت میرا نایا
 دے گا اور میرا حق
 فرمایا گیا تو تو
 میری طرف سے
 راہ کا بتائے گا تو
 کوئی میری بات ناپا
 پر جلا تر اس کے
 پکڑے گا تو ہو گا
 اور جس زمانہ

ایمان دعا میں حضرت آدم کا

متعددہ کے روایت کی ہے اور عبد بن حمید ساتھ روایت ضحاک کے ابن عباس سے لایا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام دوسو برس تک توبہ اپنی کے فکر میں گریہ اور زاری کرتے رہے یہاں کفرت اپنا پیشانی پر رکھ کر اور سزا نوین ڈال کر مشغول رونے کے تھے کہ ناگاہ جبریلؑ وارد ہوئے اور اس قدر گریہ اور زاری حضرت آدم علیہ السلام نے اُن میں تاثیر کی کہ اُنکو بھی رونا لگیا اور پوچھا کہ اس قدر گریہ اور زاری تمہاری کس واسطے ہے حضرت آدم علیہ السلام نے کہا کہ میں تضرع اور زاری کس طرح کروں کہ خداے تعالیٰ نے مجکو سبب شامت اس گناہ کے بلندی آسمان سے زمین کی پستی میں ڈال دیا اور دارالقامہ سے بیچ دارالزوال کے گرایا اور نعمت کے گھر سے باہر کے ریخ اور بلا کے گھر میں پہنچایا اور مقام جاہدیدی اور بہشتیگی سے بیچ محل فنا کے لایا اسے جبریلؑ اگر شائد اس مصیبت کے شمار کرنا چاہوں پس یہ بات میرے امکان سے باہر ہے حضرت جبریلؑ نے بارگاہ الہی میں یہ حقیقت عرض کی حکم ہوا کہ آدم کے جا اور کہ میری نعمتوں کے کس قدر تجکو عطا ہوئیں یا ذکر اول دست قدرت اپنے سے تجکو پیدا کیا پھر تیرے قالب میں روح خاص اپنی کو بھونکا پھر اپنے فرشتوں سے تجکو عیدہ کروایا اور تو نے ان نعمتوں میری کی قدر بخانی اور حکم میرے کی نافرمانی کی حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کی البتہ اسے پروردگار مجھے یہ تفسیر سزا ہوئی اور میں نادم ہوں حکم ہو چکا کہ رحمت میری غصہ میرے پر غالب ہے آواز تیری سنی میں نے اور تضرع اور زاری تیری پر رحم کیا میں نے اور تفسیر تیری سے درگذر کی ان کلموں کو کہ لا الہ الا انت سبحانک و بھدک عملت سوء و ظلمت نفسی فاعف عنی ذنوبی انک انت خیر الغافرین لا الہ الا انت سبحانک و بھدک عملت سوء و ظلمت نفسی فاعف عنی انک انت خیر الراحمین لا الہ الا انت سبحانک و بھدک عملت سوء و ظلمت نفسی فاقب علی انک انت التواب الرحیم اور ساتھ روایت ابن المنذر کے حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے یہ الفاظ مع اس زیادتی کے اللهم اسألك بجاه محمد عبدك وكرامتك عليك ان تعف عني خطيئتي وارد ہوئے اور ابتداء دعائیں لا الہ الا اللہ وحده لا شریک له بھی ہو علیٰ کل شئ قد یتک وارد ہوا اور ساتھ روایت ابن مسعودؓ کے خلیفہ و ابن عباسؓ کے

تفسیر خلیفہ
اور جاری ثانی
جملہ دارالافتاء
چوگا اور بیاض
میں پیر اصیبت
جہلیہ (برہنگہ)
دفعہ اس قلم
سی شوقی بن
بہان فرانچین
باقی اور مقاموں
میں دیا ہے
عجرت پسندی
تفسیر سے عبث
کافہ چاہو
پسے فوری
سہ چاہیے کہ
خارج کو جاننا
کیا بڑھاتا ہے
اور کیا ہے
برواہ ہے کہ

مرفوعا ایسا لاسے ہیں کہ جب حضرت آدم علیہ السلام اس گناہ کے باعث نکل کر زمین پر
 پڑھو تو رنگ انکا سیاہ ہو گیا تھا جب وقت توبہ ان کی کا پونچا حکم ہوا کہ تیرہویں تاریخ
 چاند کی روزہ رکھا اور انہوں نے اس دن روزہ رکھا اور تیسرا حصہ آٹکے بدن کا حالت اصلی
 پر آیا پھر فرمایا کہ تاریخ پودہ ہویں کو کسی روزہ رکھا اور ایک حصہ رنگ اور دست ہوا پھر تاریخ
 پندرہویں کو بھی حکم ہوا اور روزہ رکھا اور تمام بدن رنگ اصلی پر آیا بعد اسکے یہ تینوں روزہ
 اوپر آٹکے اور اولاد انکی کے فرض ہوئے حضرت نوح علیہ السلام کے زمانہ تک لیکن ظاہر ایسا
 معلوم ہوتا ہے کہ یہ تینوں روزے واسطے کامل کرنے توبہ کے ہونگے اسواسطے کہ صحیح روایت
 میں آیا ہے کہ قبول ہونے توبہ انکی کا عاشورہ کا دن ہے اور ابن عساکر نے ابن عباس سے روایت
 کی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے بعد اسکے کہ بہشت سے نکلے اور زمین پر گرے بعد و گریہ
 اور زاری کی کہ اگر گریہ اور زاری تمام بنی آدم کی اور گریہ کرنا حضرت داؤد علیہ السلام کا کام
 اسکے برابر کریں گریہ اور زاری حضرت آدم کی زیادہ ہو جاوے اور یہی نے شعب الایمان
 میں برید بن مسعود سے روایت کی ہے کہ لو وزن دمعہ اذ جمع دمعہ ولدا لہن دمعہ علی حمیر
 دمعہ ولدا یعنی اگر برابر کئے بھادین اشک آدم کے ساتھ تمام اشک اولاد اسکی کے البتہ زیادہ
 ہو وین اشک آدم کے اور تمام اشک اولاد اسکی کے اور امام احمد کتاب الزہد میں حضرت حسن
 بصری رحمۃ اللہ علیہ سے لاسے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پہلے اس گناہ بھٹے سے یہ
 حالت تھی کہ موت انکی رو برو آنکھوں کے لپٹی تھی اور امید انکی پس پشت جبکہ یہ گناہ صاف
 ہوا امید انکی آنکھ کے رو برو ہوئی اور اجل کو پس پشت ڈالا اور ابن عساکر مجاہد سے روایت
 لایا ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کو حکم نکالنے کا ہوا حضرت جبریل اور حضرت میکائیل
 علیہما السلام آئے اور تاج کو سر ان کے سے اٹھایا اور کمر بند یعنی پٹکے انکی کمر سے کھولا اور
 انکو برسرہ کیا اور عربی زبان ان سے موقوف کروائی اور بجائے اسکے زبان سریانی جاری کی
 بعد قبولیت توبہ کے پھر حکم ہوا کہ عربی زبان میں باتیں کرتے رہیں حال کلام بعد کہ و کاوش
 بہت کئے عا حضرت آدم علیہ السلام کی جناب اسی میں خطاب ہوئی فتاک علیکہ یعنی پس چرا
 ساتھ رحمت کے حق تعالیٰ نے طرف ہیگی اور توبہ انکی قبول فرمائی آئندہ کو گناہوں سے معصوم

تفسیر طبری

بقرہ زاری کی
 نافرمانی میں کیا
 گزار دیتا ہے آدم
 علیہ السلام کی پڑائی
 اور انکی نافرمانی
 پھر انکی عتاب پر
 بقرہ اور توبہ کا حکم
 اور اسکا حکم
 کے ذیل دینا ہی
 میں پھر روایت
 زاری عتبات کا ذکر
 ہے اسکا ہی سلطان
 کا دیکھو اس کا
 ایک حکم اور
 شیخی سے بالکل ہی
 ہمیشہ ذیل و قرار
 ہو جائے اور انکی
 عبادتوں کا ایک

یہ ان روزوں میں نہیں کا

کیا اور یہ سب بسبب کمال رحمت اور عنایت اُنکی کے ہوا سو اسے کہ لَئِیْہُ لَہُا لِقَآءُ اَبْلِیٰحِیْمَ
یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ وہ ہے کہ قبول کرنے والا توبہ بندوں کا ہے اور بے شمار مردان
کہ بار بار گناہ اُنکے بخشا ہے اور باوجود کمال رحمت اور عنایت کے کہ اوپر کل بندوں
اپنے کے رکھتا ہے اور خصوصاً حضرت آدم کے اوپر انکو یہ مجرد قبول کرنے توبہ کے فوراً
بہشت کا اندازہ لیکن ہَلْکَہُ قُلْنَا اَھْبِطُوْا یعنی کہا ہم نے کہ ابھی اسی جگہ رہو جہاں تمکو اتارا ہی
مِنْہَا یعنی بہشت سے دوپڑے ہوئے جمعیتاً یعنی سب کے سب اور اگر تمکو اس وقت میں
طرف بہشت کے اٹھا دیں تمہاری اولاد میں تفرقہ لازم آوے اس واسطے کہ نیک لوگ پیروی
حضرت آدم علیہ السلام کی کر کے مستحق بہشت کے ہو جاویں اور بہشت میں اُنکو پہنچایا جاوے
اور بدوں کو کہ برخلاف حضرت آدم کے طریقہ اختیار کیا دنیا میں جھوٹا جاوے یا دوزخ میں
ڈالا جاوے اور یہ تفرقہ منافی غرض کے ہو کہ نیچے اتارنے میں تھی اس واسطے کہ مقصود زمین
میں لانے سے تکلیف احکام کی اور امتحان کرنا ساتھ امر اور نہی کے فَاَمَّا یَا اٰیۡتِہُکُمْ مِّمَّنِیْ
ہُدٰی یعنی پس اگر ثابت ہوئے ہیں کہ آوے تمہارے پاس میری طرف سے ہدایت کہ لال
عظیما اور معجزوں تو لیا اور فعلیہ سے میری طرف سے ہونا اس کا یقینی ہو فَمِنْ تَبَعِ ہٰذِیْ
پس جو کوئی تابعداری کرے اُس ہدایت کی میری ہدایت جان کر فَلَاحُوفٌ عَلَیْہُمْ یعنی
پس کچھ ڈراو پر اُن کے نہیں اس بات کا کہ وہ ہدایت فریب دینا ہو میری طرف سے یا کام
شیطان کے سے ہو یا بعض اوضاع مساویہ اور استعداد ارغیہ سے صورت پکڑی ہو یعنی اُنکی
ہدایت کو ایسے احتمالات سے کچھ غفل نہیں پہنچے گا بلکہ اُس ہدایت پر مضبوط رہیں گے اس واسطے
کہ بیچ علوم عادیہ کے اس قسم کے احتمالات ضرر نہیں کرتے ہِن وَلَا ہُمْ یُخۡرَئُوْنَ یعنی
اور نہ وہ غمناک ہونگے اوپر فوج ہونے سکونت بہشت کے اور لذتوں اُنکی کے کہ اُن کے
باپ کے ہاتھ میں سے نکل گئی اس واسطے کہ پھر اُن کو بعد مفارقت بدن کے رجوع بہشت کی طرف
میسر ہو گا اور خوشی اور لذتیں پوری پوری اُن کو ہمیشہ کے واسطے میسر ہو گی وَالَّذِیۡنَ کَفَرُوْا
یعنی اور وہ لوگ کہ جنہوں نے انکار کیا اُس ہدایت میری کا اور احتمالات ہمیدہ کو اپنے
دل میں راہ دی اور وجوہات باطلہ اپنے ذہن میں محکم کئے وَکَذَّبُوْا بِاٰیٰتِنَا یعنی اور بہت

نہایت

5

[illegible]

۱۰۰

1950

...

10

10

مجلس

100

10-11-54

دوا چا پوڄي

کافور بنی

19

5

جھوٹ کی کرسی طرف علامتوں اور نشانوں بھیجی ہوئی ہماری کسے کسب ان نشانوں کے
صدق یقین ہوتا ہے پس وہ مخدوم ہوئے اس بات سے کہ پھر بہشت کو دیکھیں اور مقام نزول
سے کہ وہ زمین ہے ترقی کرین بلکہ اس مقام سے بھی انکو نیچے ڈالا جاوے اس واسطے کہ اولیٰ
اصحاب النار یعنی یہ گروہ یار و زخ کے ہیں کہ ہرگز صحبت اسکی سے جدا نہ ہونگے اور اس جگہ سے
انتقال ہونگے بلکہ ہمارے فیما خلدون یعنی وہ دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے اس واسطے کہ امتحان
تمام نہیں ہوتا ہے اگر ساتھ وعدہ عذاب ہمیشگی کے اس واسطے کہ عذاب موقوف ہو جائیوے کہ
وہم خاطر میں نہیں لاتا ہے اور اس سے نہیں ڈرتا ہے اور جب کہ وعدہ عذاب ہمیشگی کا وقوع میں آیا
پھر لو کہ ان اس وعدہ کا لازم ہو کہ خلاف وعدہ کا کرنا نقصان اور عیب ہے اور جناب آبی نقصان
اور عیب سے پال و برابر ہے باقی میں اس قصہ میں چند بحثیں کہ بیان کرنا انکا ضرور ہے اول
یہ کہ حق تعالیٰ نے سکونت بہشت کی اصالیہ حضرت آدم کے حق میں فرمائی اور زوجہ انبی کو کہ حضرت
حواحین تابع انکے کیا کہ اسکن انت و زوجک اوسینچ کما لے میوون کے دونوں کو مالا مال
خطاب فرمایا کہ کلا منھا رخصلا حیث شہدا اور ایسے ہی منع کرنے میں نزدیکی و رخت منع کے سے دلو
کو شریک کیا نکتہ اس طریق میں یہ ہو کہ مقرر کرنا مکان سکونت کا مرد کے اختیار میں ہوتا ہے
عورت کو اور میں دخل نہیں جس جگہ چاہے اسکو لیجاوے اور کھانے اور پینے اور نہیات کر
بچنے میں دونوں برابر ہیں کوئی تابع دوسرے کا نہیں دوسرے یہ کہ و زوجک معطوف اور ضمیر کن
کے ہو پس چاہیے کہ اسکن طرف زوجک کے بھی سند ہو اور حال یہ ہو کہ صیغہ امر حاضر کی ہناد
طرف اسم ظاہر کے جائز نہیں جواب اسکا یہ ہو کہ عطف سبب شراکت کا اہل نسبت میں ہوتا ہو کہ نسبت
نسبت میں نہیں ہوتا ہو بل اسکی یہ ہو کہ جاری زید لا عمر درست ہے باوجودیکہ معطوف علیہ میں نسبت
ثبوتی ہے اور معطوف میں فنی ہے اور ایسے ہی قاست ہند و زید میں معطوف علیہ کا عامل صیغہ ثبوت
کا ہے اور معطوف ہے مکر عامل اسکا صیغہ ثبوت کا نہیں ہو سکتا ہے اس طرح جائز نہیں
کہ قاست زید کہا جاوے اس جگہ بھی اسکن انت و زوجک ساتھ معنی اسکن انت و
لشکن زوجک کے سمجھنا چاہئے تیسرے یہ جو بہشت کہ حضرت آدم کو اس میں داخل کیا تھا
وہی بہشت ہے کہ دن قیامت کے بہشتیوں کو اس میں داخل کیا جاوے گا کوئی اور جگہ ہے

ترجمہ غزالی
و از قال لعل
للملئکۃ ان یخبروا
عبداللہ عن حقیقۃ
قالت الخ لعل
یخبروا فیما کان
اللہ ما یخبرنا
بہذا الخ الخ
لکن ما قال ان
ما لا یخبرون
ت اور اسوقت کو فرمایا
جیہر میں یہاں تو نہ ہونے
فرمایا کہ میں میں بنا
ناب بناؤ لا یرون قوت
سوفی یبکیا اولیٰ نفس کو
زمین میں ناب کو پہلو
فساد اور غریزی کرے
حالا کہ ہم لوگ بتری
خنیان بیان
کو سنے واسے

زمین میں کہ مانند بہشت کے اُس میں درخت بیوہ دار اور چشے اور نہرین تھیں صحیح یہ ہے کہ وہی بہشت ہے کہ قیامت کے دن ہوگی اور بہت احادیث اور آثار اُسی کے اور دلالت کرتے ہیں اور وہ کہ بعضوں نے کہا ہے کہ پیدائش حضرت آدم کی زمین میں تھی اگر اُس بہشت میں ایسا ہے البتہ اس قصہ میں یہ بھی ذکر ہوتا کہ آسمان کی طرف اُنکو درجہ بدرجہ لینگے اور یہ کہیں ذکر نہیں پس جواب اسکا ہے کہ اس جگہ غرض منازل اس سفر کے ذکر کر نیکی نہیں مدعا اور مطلب کہ مقصد کا ہے کہ وہ بہشت ہی ایسا واسطے اور ذکر مقصد کے کفایت کی بخلاف سفر معراج محمدی کے علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کہ اس سفر میں ہر منزل میں وقایع عجیبہ و ملاقات نبیوں کی روحوں سے اور ہر آسمان کے فرشتوں سے تھی کہ جنت سے سراج کی حدیثوں میں تفصیل اُن منزلوں کی مذکور ہوئی ہے جو تھے یہ کہ اس سورۃ میں دُکلا منہا رغدا حرف واو کیساتھ مذکور ہے اور سورہ اعراف میں اُسی قصہ میں فکلا حرف فا کیساتھ و جہ اس فرق کی کیا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ پہلے نبیوں کے قصے جا بجا کلام اللہ میں مناسب ہر جگہ کے کر ہوئے ہیں اور بیان کرتے اُس قصہ میں مقتضائیں مقام کی رعایت فرمائی ہے اور اس سورہ میں قصہ حضرت آدم کا باعتبار خلافت اُنکی کہ زمین میں مذکور ہوا اور خلافت بسبب سکونت زمین کے ہے اور واسطے تعلیم کرنے طریقہ سکونت زمین کے اور نفع لینے اُسکی چیزوں کے سکونت بہشت کی بھی مذکور ہوئی پس سکونت مقصود اولیٰ ہے و سیداکل و شرب کا نہیں اگر اس جگہ میں فکلا فرماتے معلوم ہوتا کہ سکونت واسطے کہانے بیرون کے تھی اور یہی مقصود بالذات تھا اور سورہ اعراف میں سابق اور لاحق سے ذکر تیار کر دینے اسباب عیث کا آدمیوں کے واسطے ہے اور اکثر یہ امر کہانے اور پینے سے تعلق رکھتا ہے چنانچہ پیشتر اس قصہ سے بھی وجعلنا لکم فیہا معاشین فرمایا ہے اور بعد اسکے بھی کلاواشربوا ولا تسرفوا ارشاد ہوا اور علل کرنا طیبات رزق کا بیان کیا پس اُس جگہ قصہ حضرت آدم کا باعتبار جوئے معاش اور خوبی کہانے اور پینے کے مذکور ہوا اور یہ واسطے اوتار لینا لباس ہشتی کا حضرت آدم سے اور عوہن سکے الہام کرنا طریقی لباس نیادی کا تفصیلاً وارد فرمایا پس مقصود بالذات اس سورۃ میں کھانا اور پینا بیرون ہشتی کا ہے اور سکونت بہشت کی وسیلہ اُس کھانے اور پینے کا پس لانا فا کا بیج فکلا کے اُس جگہ ضرور پڑا اور اسی واسطے کہ مقصود بالذات کھانا اور پینا ہے فراخی کھانے اُس جگہ میں ذکر نہیں فرمائی اور اوپر اسی قدر کی کفایت کی کہ فکلا من حیث شئتما اور اس جگہ میں کہ

تفسیر خلیلی

اور نہری ہیں

ذات کو بار کرتے

والے سورۃ ہجر

فرمایا جو میں

جاتا ہوں غم

نہیں جاتے

ف فرشتوں کا

کہنا یہ اعتراض

کے واسطے نہ تھا

اور جس کے

سبب تھا بلکہ

بات چھی کہ جب

الذات کے

دنیا میں آدم

کو پناہ تاب بانے

کار و فراہ فرمایا

اور فرشتوں کو

بات پہلے سے

معلوم تھی کہ

کہا نامستقصود تھا فراموشی کھانے کی ساتھ ذکر غذا کا مستلزم ہوا اس واسطے کہ جو چیز مستقصود ہوتی ہو وہ
بجود کثرت اور فراموشی اسکی لازم آتی ہو حاجت تاکید کی نہیں ہوتی یا چونکہ یہ کہ لا تقربا صیغہ
نہی کا ہوا نہی المکیط سے و طرح سے وارد ہوتی ہو اول بطریق تحریم شرعی کے کہ اس کے
کرنے میں ضرورت نہی ہوتی اور اسکا کرنا خدا سے دور ڈالتا ہو دوسرے اس طرح کہ اگر کرتے میں مغرت
ذنیوی ہوتی ہو اس سے بچانے کی واسطے نہی کی ہو جیسا کہ ہم ولا تسامواں تکلیف صغیرا و اکبیرا
الی اجلہ یعنی کاہلی نہ کرو اس کے لکھنے سے چھوٹا ہو یا بڑا اس کے وعدہ تک اور شاہین اسکی اور بھی ہیں
پس پہلے طریق میں خلاف اس نہی کا کرنا موجب گناہ کا ہوتا ہو اور کرنا اس کے کو حاجت توبہ اور
استغفار کی ہوتی ہے اور نہی دوسری میں ان چیزوں کے کرنے سے کچھ لازم نہیں آتا ہے بلکہ ترک
اولی اور خلاف مصلحت کا لازم ہوتا ہو اور عملانے اس میں اختلاف کیا ہو کہ یہی کون سے قبیل پر
تھی ایک گروہ اسکی طرف گیا ہو کہ دوسرے قبیل سے تھی لیکن صحیح یہ ہے کہ پہلی قسم سے تھی
اس واسطے کہ لا تقربا بالذات کراہی اور پر منع نزدیک ہونے اس درخت کے ہو اور کھانا اور پینا
چیز ہے اور ہر قدر تاکید اس کے بچنے میں نہیں ہوتی ہے جو کہ واسطے احتیاط مغرت ذنیوی کے ہو
اور سیواسطے یہ صیغہ محرمات شدیدہ میں متسلل ہوتا ہے جیسا کہ لا تقربا الزنا اور لا تقربا احوال
الیتیم اور لا تقربا بھن حتی یطہروا اور لفظ فتکوننا من الظالمین کا بھی سورہ
اس کا ہوا اور نکالنا ہشت سے اس گناہ کے سبب سے اور گریہ اور ناری حضرت آدم علیہ السلام
کی خوف اس کے سے اور تعلیق توبہ کی اور لفظ فتأب علیہ اور ربنا ظلمنا انفسنا وان
لم تغفر لنا ورحمتنا لنکونن من الخاسرین کا سبب دلیلین ترجیح اسی قول کی ہیں چھٹے یہ کہ جب
کھانا درخت ممنوع کا موافق قول صحیح کے عصیت ہوا پس حضرت آدم علیہ السلام سے
گناہ کا ہونا لازم آیا اور یہ خلاف قاعدہ عصمت انبیاء کے ہے بعض مفسرین نے جواب
اس شبہہ کا ایسا کہا ہے کہ یہ گناہ ان سے نبوت سے پہلے ہوا تھا اس واسطے کہ مرتبہ نبوت
کا بعد اترنے کے زمین میں حاصل ہوا لیکن یہ جواب قوی نہیں اس واسطے کہ مرتبہ نبوت
کا انکو بجز و پیدائش کے حاصل تھا اور دلیل اسکی تعلیم کرنا اس کا بلا واسطہ اور حکم کرنا اور
واسطے سجدہ ان کے کے اور سجدہ کرنا تمام فرشتوں کا واسطے غیر نبی کے بہت بعید ہے

فہم قیل
آدمی کی غفلت میں
خدا کا اذہ بھی ہے
تو دیوانہ کیا کہ
ایسی فساد اور
فوز غفلت کو
نائب بنائے نہیں
کیا مصلحت ہے اگر
اسے عبادت ملایا
ہے تو ہم لوگ تیری
پناہ بیان کرنا کو
جو خودی ہیں اور
ہم لوگوں سے کسی
قسم کے فساد و فحش
کی بھی امید نہیں
ہے اس پر جواب
ارشاد فرمایا بھ
اسکی مصلحت خوب
معلوم ہے تم نہیں

اور طبرانی اور ابوالشیخ اور ابن ابی شیبہ نے ابو ذر سے روایت کی ہے کہ قلت یا رسول اللہ
 اذیت آدم کان نبیا قال نعم کان نبیا رسولاً کلمہ اللہ قبل قالہ یا آدم اسکن انت وزوجک
 یعنی کہائے خبر دو کیا آدم تھے بنی فرمایا میں تھے بنی اور رسول اللہ نے اُن سے کلام کیا اور کہا
 واسطے اُس کے آدم رہ تو ادب بی تیری بہشت میں اور بیعتی نے شعب الایمان میں حضرت
 من امیری فرستے دایت کی کلمہ قال موسی رب کیف یستطیع آدم ان یؤدی شکراً ما صنعتہ
 خلقہ بیدک ونفخت فیہ من روحک واسکنتہ جنتک وامرت الملائکۃ فہیجئ الہ تقابل
 یا موسی علم ان ذلک منی فہی فی علیہ فکان ذلک شکراً لما صنعت الیہ
 یعنی کہ موسی نے اسے رب میرے کس طرح طاقت رکھے آدم کہ او اکرے شکر اُس چیز کا کہ کیا تو نے
 ساتھ اُس کے پیدا کیا تو نے اُس کو ساتھ ساتھ اپنے کسے در بھونکی تو نے اُس میں روح اپنی اور کہا تو نے
 اُس کو اپنی بہشت میں اور حکم کیا تو نے فرشتوں کو پس سجدہ کیا اُنھوں نے اُس کو پس فرمایا اللہ نے
 اسے سوئی جانا آدم نے کہ یہ سب باتیں میری طرف سے ہیں پس حمد کی اُسے میری پس ہی ہر شکر اُس
 چیز کا کہ کی مینے ساتھ اُس کے اور اس واسطے اکثر محققین اس طرف گئے ہیں کہ صادر ہونا اس گناہ کا
 حضرت آدم سے بطریق ذلت کے تھا اور معنی ذلت کے یہ ہیں کہ کوئی شخص مباح کا یا بندگی کا
 ارادہ کرے اور بسبب غفلت اور بے احتیاطی کے اُس مباح یا مستحب میں اُس سے خلاف
 شرع کوئی امر ظہور میں آوے پس صورت اس عمل کی صورت گناہ کی ہے اور حقیقت میں بے احتیاطی مباح ہے حضرت
 آدم علیہ السلام کو بسبب انہم کھانے ابلیس کے اور تقریر و لغزب اُسکی کے ایسا معلوم ہوا کہ مجھ
 اس درخت کے کھانے سے واسطے خلافت زمین کے منع فرمایا ہو اور اگر اس درخت سے کچھ
 کھا لو نگاہ اور ہر امر تہ خلافت زمین کی سے زیادہ مجھ کو حاصل ہو گا اس واسطے جرات اُس کے کھانے
 پر کی اور جو وقت لباس درزیور بہشت کا اُن سے چھین گیا تب جانا کہ یہ سمجھ میری خطا پر تھی اور کھانا
 درخت ممنوع سے سبب نارضامندی خلافتی کا ہوا اس واسطے تو باور ہستھا زمین کوشش کی اور
 یہی ہوشان کابل کو گولی کہ تھوڑے گناہ کو بہت جانتے ہیں اور اوپر ترک ادبی یا بی احتیاطی کی
 جنم اور فرغ کرتے ہیں ساتویں یہ کہ سورہ اعراف میں مذکور ہے کہ شیطان نے جس وقت حضرت
 آدم کے سجدہ کے انکار کیا بہشت سے اُس کو فوراً نکال دیا تھا اور حضرت آدم بہشت میں رہے تھے پس شیطان کے لیے کچھ کر حضرت

تفسیر خلیلی
 جانتے ہیں اُن سے
 بی رسول صلی اللہ علیہ
 علیہ و آلہ و سلم
 ولی مقرب علیہ
 بیچارے کچھ تو
 دل والے اندک
 چاہتے والے رسول
 کے فراموش ہونے
 بیچارے والی ہونے
 درخت میں خلافت
 سے رسول اللہ
 علیہ السلام کا کہ
 وسلم نے فرمایا
 دنیا میں جو کچھ
 سمجھتے راتوں
 کے پس داڑھے
 رکھتے ہو جانتے ہیں
 پھر جرات کے
 پرے دار

کہا "ماستقصو و متفاضل" کھانے کی ساتھ ذکر غذا کا منظور ہوا اس واسطے کہ جو چیز منقسم ہوتی ہو تو
 بخود کثرت اور فاضل اسکی لازم آتی جو حاجت تاکید کی نہیں ہوتی یا چونکہ لا تقربا صیغہ
 نبی کا ہوا دینی الہ کی طرف سے و طرح سے وارد ہوتی ہے اول بطریق تحريم شرعی کے کہ اس کے
 کرنے میں ضرورتی ہوتا ہے اور اس کا راز اخلاص و دوڑا تھا ہوا دوسرے اس طرح کہ اگر کرتے میں مغرت
 دنیوی ہوتی ہے اس سے بچانے کیلئے نہی کی ہو جیسا کہ بیچ و لا تسألون تکلیف صغیرا و کبیرا
 الی اجلہ یعنی کاہلی نہ کرو اس کے لکھنے سے چھوٹا ہو یا بڑا اس کے وعدہ تک اور مثالیں اسکی اور بھی ہیں
 پس پہلے طریق میں خلاف اس نہی کا کرنا موجب گناہ کا ہوتا ہے اور کرنیوالے کو حاجت توبہ اور
 استغفار کی ہوتی ہے اور دینی دوسری میں ان چیزوں کے کرنے سے کچھ لازم نہیں آتا ہے بلکہ ترک
 اولی اور خلاف مصلحت کا لازم ہوتا ہے اور علمائے اس میں اختلاف کیا ہے کہ یہی کون سے قبیل پر
 تھی ایک گروہ اسکی طرف گیا ہے کہ دوسرے قبیل سے تھی لیکن صحیح ہے کہ پہلی قسم سے تھی
 اس واسطے کہ لا تقربا بذلات کرتا ہے اور پر منع نزدیک ہونے اس درخت کے ہے اور کھانا تو ہر
 چیز پر اور ہر قدر تاکید اس کے بچنے میں نہیں ہوتی ہے جو کہ واسطے احتیاط مغرت دنیوی کے ہو
 اور سیواسطے یہ صیغہ محرمات شدیدہ میں شامل ہوتا ہے جیسا کہ لا تقربوا الزنا اور لا تقربوا مال
 الیتیم اور لا تقربوا حق بطہرین اور لفظ فتکون من الظالمین کا بھی مرید
 اس کا ہے اور نکاحنا بہشت سے اس گناہ کے سبب سے اور گریہ اور زاری حضرت آدم علیہ السلام
 کی خوف اس کے سے اور یقین توبہ کی اور لفظ قتال علیہ اور ربنا ظلمنا انفسنا وان
 لم تغفر لنا ورحمنا لنکونن من الخاسرین کا سبب دلیلین ترجیح اسی قول کی ہیں جیسے یہ کہ جب
 کھانا درخت ممنوع کا موافق قول صحیح کے معصیت ہوا پس حضرت آدم علیہ السلام سے
 گناہ کا ہونا لازم آیا اور یہ خلاف قاعدہ عصمت انبیاء کے ہے جسے مفسرین نے جواب
 اس شبہہ کا ایسا کہا ہے کہ یہ گناہ ان سے نبوت سے پہلے ہوا تھا اس واسطے کہ مرتبہ نبوت
 کا بعد اترنے کے زمین میں حاصل ہوا لیکن یہ جواب قوی نہیں اس واسطے کہ مرتبہ نبوت
 کا انکو بجز و پیدائش کے حاصل تھا اور دلیل اسکی تعلیم کرنا اس کا بلا واسطہ اور حکم کرنا اور
 واسطے سجدہ اس کے اور سجدہ کرنا تمام فرشتوں کا واسطے غیر نبی کے بہت بعید ہے

تفسیر فیصلی
 آدمی کی غفلت میں
 خدا کا ارادہ بھی ہے
 تو دریافت کیا کہ
 ایسی فساد اور
 فوجی صفت کو
 تاب نہائیں
 کیا مصلحت اگر
 اسے عبادت طلب
 ہے تو ہم لوگ بری
 پائی بیان کرنا کو
 ہو دینی ہیں اور
 ہم لوگوں سے کی
 نعم کے فساد و فحش
 کی بھی اس میں نہیں
 ہے اس پر جواب
 باری تعالیٰ نے
 ارشاد فرمایا ہے
 اسکی مصلحت توبہ
 معلوم ہے ہم نہیں

اور طہران اور ابو اسحاق اور ابن ابی شیبہ نے ابو ذر سے روایت کی ہے کہ قلت یا رسول اللہ
 ارايت ادم کان نبيا قال نعم کان نبيا رسولاً کلمہ اللہ قبلہ قال لا یا ادم اسکن انت وزوجک
 الجنۃ یعنی کہانیسے خبر دو کیا آدم تھے بنی فرمایا میں نے تھے نہیں اور رسول اللہ نے اُسے کلام کیا اور کہا
 واسطے اُسکے کہ آدم رہ تو ادبلی بی تیری بہشت میں اور یہی نے شعب الایمان میں حضرت
 حسن بصری فرمے وایت کی جگہ قال موسی رب کیف یستطیع ادم ان یؤدی شکراً ما صنعتہ
 خلقہ بیدک وفخت فیہ من روحک واسکتہ جنتک وامرت المملکۃ منجدہ الہ فقال
 یا موسی علم ان ذلک منی فجد فی علیہ فکان ذلک شکراً لما صنعت الیہ
 یعنی کہ موسی نے اے رب میرے کس طرح طاقت رکھے آدم کہ ادا کرے شکر اُس چیز کا کہ کیا تو نے
 ساتھ اُسکے پیدا کیا تو نے اُسکو ساتھ ساتھ اپنے سکا در بھونکی تو نے اُس میں روح اپنی اور کہا تو نے
 اُسکو اپنی بہشت میں اور حکم کیا تو نے فرشتوں کو پس سجدہ کیا انھوں نے اُسکو پس فرمایا اللہ نے
 اسے ہوسا جانا آدم نے کہ یہ سب باتیں میری طرف سے ہیں پس حمد کی اُسے میری پس یہی ہر شکر اُس
 چیز کا کہ کی مینے ساتھ اُسکے اور ہوسا واسطے اکثر محققین اس طرف گئے ہیں کہ صادر ہونا اس گناہ کا
 حضرت آدم سے بطریق ذلت کے تھا اور سنی ذلت کے یہ ہیں کہ کوئی شخص مریح کا یا بندگی کا
 ارادہ کرے اور بسبب غفلت اور بے احتیاطی کے اُس مریح یا مستحب میں اُس سے خلاف
 شرع کوئی امر ظہور میں آوے یہ صورت اس عمل کی صورت گناہ کی ہے اور حقیقت میں طاعت یا مباح ہے حضرت
 آدم علیہ السلام کو بسبب اُثم کھانے ابلیس کے اور تقریر و نصیب اُسکی کے ایسا معلوم ہوا کہ مجھ کو
 اس درخت کے کھانے سے واسطے خلافت زمین کے منع فرمایا ہو اور اگر اس درخت سے کچھ
 کھا لو نگار اور ہمارے خلافت زمین کی سے زیادہ مجھ کو حاصل ہو گا اس واسطے جرات اُسکے کھانا
 پر کی اور جو وقت لباس در زیور بہشت کا اُسے چھن گیا تب جانا کہ یہ سمجھ میری خطا پر تھی اور کھانا
 درخت منع سے سبب نارضامندی خدا تعالی کا ہوا اس واسطے تو باور ہستخار میں کوشش کی اور
 یہی ہوشان کا بل لوگوں کی کہ تھوڑے گناہ کو بہت جانتے ہیں اور اوپر ترک ادلی یا بی احتیاطی کی
 جمع اور فرزع کرتے ہیں ساتویں یہ کہ سورہ اعراف میں مذکور ہے کہ شیطان نے جس وقت حضرت
 آدم کے سجدہ کیے انکار کیا بہشت سے اُسکو فوراً نکال دیا تھا اور حضرت آدم بہشت میں رہے تھے شیطان کی جو نکرہ

تفسیر خلیلی
 جانتے ہیں اُسے
 بھی رسول صلیت
 شہید عابد زار
 دل شوق علیا
 نیکو کار کیلے ہوسا
 دل والے اسکو
 چاہنے والے بولتے
 کہ وہ فرما دینا
 پیا کرتے والدین
 دشمن غلط فہم
 ملت رسول اللہ
 صلوات علیہ و آلہ
 وسلم نے فرمایا
 دنیا میں جو کچھ
 سمجھتے رات دن
 کے پورا دانستے
 کچھ ہو جاتے ہیں
 پھر حیرات کہ
 پر سے دار

آدم کے دل میں دوسو سال دیا اور دشت منزع کے کھانے پر لیکر کیا جواب اسکا یہ ہے کہ بہتر تفسیر آیت
 میں گذر کر کہ سبب طائوس اور سانپ کے اس لعین نے سہرا انجام اس کام کا کیا اور لال اسرا نے
 بیچ تخصیص ان دو جانوروں کے کہ شیطان نے انہیں دونوں کے واسطے کرکھواسطے یہ کام کیا اسکی یہ
 وجہ لکھی ہے کہ شیطان ہر چند سی اور کوشش کرے گا وہی کوئی کی راستے سے دور ڈالے اور مگر ای
 کے راستے میں چلاوے مگر یہ مطلب ہرگز چال نہیں ہوتا ہی جب تک قوت شہوت اور قوت غضب نہ کی اپنے
 قابو میں نہیں کر لیتا ہی اسواسطے کہ یہ دونو قوتیں آدمی کے نفس پر غالب ہوں اور طائوس مظہر قوت شہوت
 کا ہے اور سانپ مظہر قوت غضب کا جیسا کہ شیطان مظہر قوت تمہیہ کا ہے اور اکثر تسلط شہوت کا خارج بدن
 ہے اور تسلط غضب کا داخل بدن سے پس صورت دوسو شیطان نے اس طرح سے ظہور کیا کہ طائوس کو
 باہر سے بھیجا اور سانپ کو وسیلہ بہشت کی دیوار پر آنے کا کیا تاکہ اشارہ ہر طرف اس بات سے کہ قوت غضب
 ساتھ مکان روح اور دل کے یادہ تر نزدیک ہی نسبت قوت شہوت کے انہوں میں یہ کہا ہبطوا صیغہ جمع
 ہے اور بہشت میں سوائے حضرت آدم اور حوا کے دوسرے قابل نکالنے کے تھا پس پائے تھا کہ اہبطوا کنہی
 صیغہ تنزیہ کا فرائے جواب اسکا یہ ہے کہ اس جگہ خطاب تمام نوع آدمیوں کو واسطے تھا اور یہ دونوں اس
 نوع کی تھے پس بیچ خطاب ان دونوں کے صیغہ جمع کا لائے تاکہ دلالت کرے اوپر اس بات کے کہ نظر
 نکالنا تمام نوع تمہاری کا ہے اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ ابلیس در سانپ اور طائوس بھی اس
 خطاب میں شریک ہیں توین یہ کہ اس قصہ میں عجیب عبرت ہو اور بڑی نصیحت ہے ہی آدم کو اسطرح
 پر حیر کرنے لگنا ہوں کے جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہی ہست یا ناظرین نوا یعنی راقدا و مشاہدا
 لا من غیر مشاہد + فصل الذنوب الی الذنوب و تنہی + در الذنوب و نیل الجہنم العابدات
 انیت ان اللہ اخرج آدم + منها الی الدنیا بذنب واحد خلاصان شعرون کا یہ ہے
 کہ شخصے انکھیں تیری غفلت کی نیند میں بھری ہوئی ہیں اور جو شے لائق دیکھنے کے نہیں
 اسکو دیکھتا ہی تو اوگاہا ہونو گناہوں کے ساتھ ملا اچلا جاتا ہے اور پھر اسیدر کہتا ہے کہ درجہ بہشت
 کے مجاہدین اور ثواب عبادت کرنے والوں کا حاصل ہوا یا بھول گیا تو کہ اللہ تعالیٰ نے نکالے یا آدم کو
 بہشت سے طرف دنیا کے سبب ایک گناہ کے دسویں یہ کہ ایک بار قلنا اہبطوا فرمایا اور مطلب
 اس سے خارج کرنا بہشت سے تھا اور وہ معلوم ہوا دوسری بار ذکر کرنے کی کیا حاجت تھی کہ

تفسیر طبری
 آسمان پر جانے والے
 تو اسے دور دگا
 پوچھتا ہے حالانکہ وہ
 قریب جانتا ہی نہیں
 بندوں کو اس حال
 میں چھوڑ کر آواز
 دے کر کہتے ہیں "نکالو
 پرستے چھوڑو اسناد
 جب ہم گئے غیب
 بھی انکو ماننا ہی نہ تھا
 یا اٹھاؤ انکو
 براہین بتائیے اس
 آیت سے معلوم ہوا
 کہ غیب کا علم سوا
 خدا کے اور کوئی نہیں
 تین سے وعلو
 اور اگر کسی کو
 گناہ کا ثواب
 ملے گا تو

تفسیر جبریل

یہاں اشارہ ہے کہ یہاں سے پہلے جو باتیں فرمائی گئی ہیں وہ سب اس کے لئے ہیں کہ اس کو بتایا جائے کہ وہ کون سا کام کرے اور کون سا نہ کرے۔
 یہاں اشارہ ہے کہ یہاں سے پہلے جو باتیں فرمائی گئی ہیں وہ سب اس کے لئے ہیں کہ اس کو بتایا جائے کہ وہ کون سا کام کرے اور کون سا نہ کرے۔
 یہاں اشارہ ہے کہ یہاں سے پہلے جو باتیں فرمائی گئی ہیں وہ سب اس کے لئے ہیں کہ اس کو بتایا جائے کہ وہ کون سا کام کرے اور کون سا نہ کرے۔

اُسکی کے بعد اسی واسطے لفظ حصر کا فرمایا کہ انہ ہوا لتواب للجم یعنی ختمی حسی ہے بہت قبول کرنے والا توبہ کا مہربان اور معنی تاکید کے تواب میں یہ ہیں کہ آدمی کی طبیعت بار بار قبول کرنے سے مرکتی ہے بخلاف خدا کے کہ ہر وقت دروازہ توبہ کا اس کی جناب میں کھلا ہوا ہے اور بھی آدمی کثرت گناہگاروں کی سے عاجز ہو جاتا ہے اور جواب دیتا ہی بخلاف جناب باری کے کہ ہر گز گناہگار زیادہ ہوں جو جس رحمت اُسکی کا زیادہ تر ہوتا ہے حضرت ذی النون مصری سے پوچھا کہ حقیقت توبہ کی کیا ہے کہا توبہ چہ چیزوں سے مرکب ہے اول ندامت اور پھر گناہوں گزرے ہوؤں کے دوسرے ارادہ محکم کرنا کہ زمانہ آئندہ میں اس گناہ کو نہیں کرنے کا یہ ہے اور اگر ظاہر فرض کا جو فوت ہوا چوتھے اور اگر لے حقوق مخلوقات کے خواہ حقوق مالی ہوں یا حقوق جانی یا حقوق ناموسی یا بچوں میں گلا دینا اس گوشت اور خون کا جو مال حرام سے پیدا ہوا چھپے چکھانا اپنے تئیں تلخی بندگیوں کی جیسا کہ عداوت گناہ کی چکھانی تھی تیرہویں یہ کہ سنی خون کے ایک الم ہے کہ نفس آدمی کو کردہ بات کی توقع سے حاصل ہوتا ہی یعنی آدمی کے نہیں میں بیٹھا جاتا ہی کہ خلافی معنی بھگوتی ہے گی اور سنی حزن کے ایک الم ہے کہ نفس آدمی کو بسبب گم کرنے غرضت کے یا فوت ہونے کسی مطلب کے لاحق ہوتا ہی اور اس آیت میں نفی خوف کی مقدم اور نفی حزن کے فراموشی اس واسطے کہ سنی نفی خوف کے سلاست رہنا تمام آفتوں سے ہی اور سنی نفی حزن کے پہنچنا ساتھ مردوں کے اور دوسرے ہونا آفتوں کا مراد کے حاصل ہونے سے پہلے چاہیے اور اوپر ہر تقدیر کے پیشہ ولیمین آتا ہی کہ بجز اتباع ہدایت کے خوف اور حزن بالکل کیونکر جاتا ہے اس واسطے کہ باوجود اتباع ہدایت کے ابھی تک خوف باقی ہی کہ شاید تقدیر کی تحریر غالب آوے اور سعادت اُسکی ساتھ شقاوت کے بدل جاوے جب تک کہ مشکل گھائیوں سے کہ موت اور قبر اور اٹھنا اور مرنے کے اور کھڑا ہونا موقف کا اور ظاہر ہونا اعمال ناموں کا اور قائم ہونا میزان کا اور جب تک پل صراط پر سے سلامتی سے گزیرے اطمینان اور اس میں حاصل ہونا محال ہی اور اس واسطے ہول روز قیامت کا کافروں اور فاسقوں اور سلاطین کو بلکہ انبیاء اور مرسلین کو بھی ہوگا اور دلیل اس کی قول اللہ کا ہو کہ یوم ترونیھا تذلل کل مرضعة عما أرضعت وتضع کل ذات حمل حملھا وترى الناس سکابلی وما هم بسکابلی ولكن عذاب الله شدید یعنی جس دن گھوڑے بھول جائیں

اور وہ بلا نیوالی اپنی پلائی کو اور ڈال دیگی ہر ہیٹ دالی اپنا پیٹ اور دیکھے لوگوں پر نفا اور
 نہیں ہیں وہ نشہ میں پر عذاب اللہ کا سخت ہے فیکف تتقون ان کفر تمہو یا یجعل الودان
 شیباً یعنی پھر کیونکر پوچھ گئے اگر منکر ہو گئے اُس دن جو کڑا لے لوگوں کو بوڑھا یعنی اتنا بڑا دن ہو گا
 کہ اڑکے بوڑھے ہو جاویں گے اگرچہ وہ ان جیسے ہیں ویسے ہی رہیں گے یوم یجمع اللہ المال سل فیقول
 ماذا جتم یعنی جس دن اللہ جمع کرے گا رسولوں کو پھر کے کا تم کو کیا جواب یا فلنشلن الذین ارسل
 الیہم ولنشلن المؤمنین یعنی ہیں اسبہ پوچھیں گے ہم ان سے جنکے پاس رسول بھیجے تھے
 اور البتہ پوچھیں گے رسولوں سے بلکہ اکثر علمائے لکھا ہو کہ اہل بہشت کو بعد داخل ہونے بہشت
 کے بھی خوف جلال الہی اور عظمت اُسکی کا باقی رہے گا جواب اس کا یہ ہے کہ خوف اور حزن
 آخرت میں نہ ہو گا اور اتباع ہدایت کا دم واپسین تک موجب بشارت اجمالی کا ہونا ہے اس
 طرح پر کہ ہر معاملہ میں آسانی اور نیکے ساتھ کجا دیگی اور اپنے مطلوبوں اور مرادوں کو پھینچیں گے جیسا کہ
 دوسری آیت میں مذکور ہے ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا تتنزل علیہم الملائکۃ
 ان لا یخافوا ولا یحزنوا و ابشروا بالجنۃ الیٰ کنتم وعدہا یعنی تحقیق جنہوں نے کہا رب ہمارا
 اللہ ہے پھر اسی پر ٹھہرے ہیں پھر اترنے ہیں فرشتے کہ تم نہ ڈرو اور نہ غم کھاؤ اور خوشی سنو اور اس
 بہشت کی جگہ تم کو وعدہ تھا اور لاحق ہونا خوف عام کا آخرت میں واسطے بہشت سختیوں قیامت
 کے ہو گا اور قیامت کی بہشت ایسی ہو گی کہ سبب سے جو کہ بشارت اجمالی حاصل ہوئی تھی
 وہ بھی فراموش ہو جائیگی لیکن ہر گاہ کہ وہ خوف سیرج الزوال ہو گیا کہ خوف نہیں ہے الا یخافوا
 الفزع الا کبر و تتلفہم الملائکہ ہذا یوم الذی کنتم وعدہا یعنی نہ غم ہو گا نہ انکو اس بڑی
 گھبراہٹ میں اور لینے آویں گے انکو فرشتے آج دن تمہارا ہی جگہ تم سے وعدہ تھا اور بہشت
 جلال الہی کے تین خوف نکھنا چاہئے اور نہ وہ موجب غم اور اندوہ کا ہو پس باقی رہنا بہشت
 جلال الہی کا بہشت کے اندر سنانی نفی خوف کے نہیں اور کیا اچھا ہو وہ کہ کہا گیا نظم بلید
 برگ گئے خوشترنگ در مقام داشت با طدران برگ و نوا خوش ناہا سے ناز داشت بگفتش در
 عین وصل باین نالہ و فریاد چیست بگفت مارا جلوہ معشوق ہر این کار داشت : اور اسیدو سطر
 اہل تدقیق نے کہا ہے کہ خوف کو جو وقت ساتھ لفظ علی کے استعمال کرتے ہیں معنی الم اور ہر کے کہ ہیں

تفسیر خطیبی

علم اور ساری

نشتن کا علم

ہے اور ایسا ہے

رہبہ بکران

چیز کے نام نہ

سلم میں

اگر تار کا علم

نحوہ اور انجام

و تفسیر اور

کا نام دینی جلال

سیرج اور ساری

تھا کہ

یہ تھا کہ

تھا کہ

تھا کہ

تھا کہ

رعایت کئے جاتے ہیں اور جو لوگ کہ اتباع ہدایت کا کرتے ہیں انکو اس قسم کا خوف نہ ہوگا اگر
انکو خوف ہو وہ بھی انکے نفع کی واسطے ہو کہ اس خوف سے ترقی درجوں کی اور زیادہ ہونا اور
انکے کا ہے ورنہ خوف مقام رب جنتان اور اسی واسطے لا خوف لہم ارشاد نکلیا بلکہ لا خوف
علیہم سرایا اور ایسے ہی خوف جلال الہی کا بھی اس خوف میں داخل کرنا
چاہیے کہ خوف جلال الہی کا باعث ضرر اور تعب کا نہیں جیسا کہ خوف باپ اور استاد اور پیر کا کہ باپ
برا بچہ کنوڑی والا اور پادب کے ہو اور بڑا اسکی اوپر تو قہر یا فوت ہونے کسی منفعت کے نہیں اور
مناسب اس مقام کے ہو جو کہ شیخ ابو الحسن اشعری علیہ الرحمۃ نے ایک قاعدہ کلیہ مقرر کیا ہے
اور وہ یہ کہ تمام چیزوں میں خواہ سعادت خواہ شقاوت خواہ ایمان خواہ کفر خواہ ہدایت خواہ ضلالت
اعتبار خاتمہ پر کیا ہی نہیں کافر الہ کے نزدیک وہ ہو کہ موت اسکی کنز پر ہو اور موسن وہ ہو کہ جو
ساتھ ایمان کے اس جہان سے جاوے پس تابع ہدایت کا آیت میں وہی ہے کہ ختم انکا اور
ہدایت کے ہونا وہ شخص کہ بالفعل اُسے راہ نیک اختیار کی اور خاتمہ انکا ستور ہے چودہویں یہ کہ
تعلقات اس قصہ کی موافق حدیثوں کے کئی چیزیں ہیں جنہوں نے انکے یہ ہے کہ اول حضرت حوائی
فریب شیطان کا کھایا اور بعد اسکے انکے مشورہ سے حضرت آدم نے اس خطا کو اختیار کیا جیسا کہ
حاکم ابو یوسفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ قال للہ لادہ ما احکاک علی
ان اکل من الشجرۃ التي نهيتك عنها قال يارب زينت لي حواء قال فزنت حواء عندا
ذلك فقبل لها عليك الرزق والى بنا ذلك یعنی کہا اللہ نے آدم سے کیا شے باعث ہوئی اوپر اس بات
کے کہ کھایا تو نے اس درخت سے کہ نہ کیا تھا میں نے تجھ کو انکے کھانے سے کہا اسے رب رغبت
دلانی اسکی مجھ کو حوائی کہا پس چیخ ماری اسوقت حوائی نے کہا گیا واسطے انکے اوپر ترے
بھیگا چیخا اور اوپر لڑکھون تیری کے اور ار قطنی نے کتاب الافلاک میں حضرت امیر المؤمنین
عمر بن الخطائب سے روایت کی ہے عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ بعث جنات
الی حواء حین دمیت فنادت ربھا جاء منی دمر لا اعرفه فنادھا لا دمینک وذیتک
ولا جعلنہ لک کفارة و طھول یعنی روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کہا انھوں
نے تحقیق اللہ تعالیٰ نے بھیجا جبریل کو طرف حواء کے جسوقت خون آیا اسکو پس پکارا اُس نے

تفسیر عربی

عصا یا ایسا
سوا کہ فرمیں
عزل جانے والا
بغض کار قوی ہے
ف بے بیعت
ہم کیونکہ
نائب ہو گیا قابل
تو ہی میں نکال
یہ آدم اور
یہ انکا خط
ایسا خط
قال انکے
ان کا قتل
السنن والاک
و اعلموا انکے
و عاکف
نفسی

رب آپ کو کہ آیا مجھ کو خون نہیں پہچانتی ہوں میں اسکو پس پکارا اللہ نے اسکو اللہ خون چاہی
 کرونگا تیرا اور اولاد تیری کا اور سب سے مقرر کرونگا میں واسطے تیرے کفارہ اور پاک کرنا گا انہو
 سے اور صحاح ستہ میں ساتھ روایت حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے آن حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم سے منقول ہے کہ لولا بنو اسرائیل لم یختار اللہ لولا لاجلاء لم یجن انثی زوجا الدہس
 یعنی اگر نہ ہوتے بنی اسرائیل بدستراگوشت اور اگر نہ ہوتی حواء نہایت کرتی کوئی عورت خاوند
 اپنے کی تمام وقت ادبہی تھی لے دلائل النبوة میں اور خطیب نے بیچ تاریخ کے ساتھ روایت ابن
 عمر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فضلت
 علی آدمی بخلانین کان شیطانا مسلما وشیطانہ کافرا وازواجی عوانی علی دینی ووزجہ عوانا علی
 خطیئہ یعنی فضیلت دیا گیا میں اوپر آدم سے ساتھ و فضیلت تو لکے ہو گیا شیطان میں سلمان
 اور شیطان اسکا کافر اور عورتیں میری مددگار میری میں اوپر دین میرے کے اور عورت اسکی
 مددگار ہوئی اور خطا اسکی کے اور بخل لکے یہ بھی ہو کہ جگہ اتنے حضرت آدم کی موافق اکثر روایتوں
 کے زمین ہے ملک ہند میں سے کہ اسکو دینا کہتے ہیں اور حاکم اور بیہقی ساتھ روایت ابن عباس
 کے لاسے ہیں کہ حضرت امیر المومنین مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا جو کچھ جانتے ہو تم کہ زمین ہند
 کی خوشبو ناک اور زمینوں سے کواسطے ہوا قسم قسم کی خوشبو میں جیسا کہ عود اور جوز اور قریفل
 خاص اسی زمین کے ساتھ کیوں ہیں وہہ آگئی یہ ہے کہ جب حضرت آدم ؑ اسی زمین میں اترے
 بہشت کے درخت کے پتے انکے بدن پر تھے ہوانے ان پتوں کو منتشر کر دیا جس درخت پر کہ کوئی
 پتا ان پتوں میں پہنچا اور اُس درخت سے چٹ گیا خوشبو رُس میں پیدا ہو گئی اور حضرت
 حوا موافق اکثر روایتوں کے جبرہ میں گرین اور ہلیس بیچ جنگل ميسان کے کہ کئی کوس بصرہ
 ہے اور سائب اُس جگہ کہ اصہمان بالفعل آباد ہے جب حضرت آدم کو واسطے توبہ کس حج خانہ کعبہ
 فرمایا اور وہ حج سے فارغ ہوئے تو حضرت حوا کے ساتھ ملاقات ہوئی اور توالد اور تناسل جاری
 ہوا اور انھیں میں سے یہ ہے کہ جب حضرت آدم کو بہشت سے زمین پہنچا تو تیس قسم کے میوے جنت
 کے ہمراہ انکے کر دیئے کہ وہ زمین میں تھے جیسا کہ ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی
 ہے کہ اہبط آدم ثلاثین صنفان فاکھا البخنة منها مایوں کل داخلہ وخارجہ ومنہا مایوں کل

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

تفسیر خلیلی

داخلہ و بطحہ خارجہ و منھا ما یؤکل خارجہ و بطحہ داخلہ یعنی اُتارے گئے آدم ساتھ تیس قوموں کے
 میوؤں جنت کے سے بعضے اُن میں سے وہ تھے کہ کھایا جاتا ہی اندر اُنکا اور باہر اُنکا بھی اور بعضے
 اُنمیں سے وہ ہیں کہ کھایا جاتا ہی اندر اُنکا اور کھینکا جاتا ہی باہر اُن کا اور بعضے اُنمیں سے وہ ہیں
 کہ کھایا جاتا ہی باہر اُنکا اور کھینکا جاتا ہی اندر اُنکا اور بعضے روایتوں میں تیسہیں بھی اُن میوؤں
 کی آئی ہے کہ عجرہ ادتیخ اور سوزان میں سے تھا اور بجی بن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابن عباسؓ
 سے اور ابن عساکر نے تاریخ اپنی میں ساتھ سند صحیح کے سلمان فارسی سے روایت کی ہے کہ
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آدم اھبط اھبط بالھند ومعہ السندل والکلتان والمطرقۃ
 اھبطت حواء بیحدا یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آدم اُتارے گئے ہند میں اور
 ہمراہ آئے تین اوزار لوہار کے تھے یعنی اہرن اور جس سے لوہے کو کپڑے میں اور تھوڑا اور تانیا
 گئی تو ایچ جودہ کے اور ساتھ روایت ابن جریر کے وارد ہوا ہے کہ حجر اسود بھی ہمراہ حضرت آدمؑ
 کے بہشت سے آیا ہو اور عمامہ صوفی علیہ السلام کا بھی ہمراہ اُنکے بہشت سے آیا اور وہ عمامہ اس کے
 درخت کا تھا کہ یہ بھی بہشت کے درختوں میں سے تھا طول اُسکا دس گز کا تھا موافق قد حضرت موسیٰ
 علیہ السلام کے اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حج خانہ کعبہ کا ادا کیا حج اسود کو اوپر پہاڑ البو قہیس
 کے رکھا اور وہ پتھر اندھیری راتوں میں چاند کی مانند چمکتا تھا جہاں تک شمع اُنکی پڑی چشم
 کی مقدر ہو گئی اور طبرانی اور ابونعیم اور ابن عساکر ساتھ روایت ابو ہریرہؓ کے لائے ہیں کہ جب
 حضرت آدمؑ بہشت سے نکل کر زمین پر پڑے تو کمال وحشت اُنکو تھی حضرت جبریلؑ نے اگر آواز بلند کرے
 آذان کی جب کہ اس کلمہ پہنچے کہ اشھدان محمد رسول اللہ حضرت آدمؑ کو سبب سننے اس نام کے
 آس اور الطینان حاصل ہوا اور وحشت دور ہوئی اور اُنمیں میں سے یہ ہو کہ ابن حاتم نے روایت
 کی ہے کہ حضرت آدمؑ نے وقت اکثر نیکیوں میں بہشت سے دونوں ہاتھ اوپر دو نوزانو اپنی کے رکھے تھے
 اور سر پناہ درمیان دو نوزانو کے رکھ کر شرمندہ و کمی مانند گردن نیچے ڈالی تھی اور پلہیں اپنے دونوں ہاتھوں
 کی انگلیوں کو نیچے بنا کر اُن دونوں کو اپنی کو کھپر کھاتا تھا اور سر پناہ آسمان کی طرف بلند کر کے بیکل حیرت
 زوون کے کہ مشکبہ جو تھے ہیں نیچے اُترا تھا اور ابن ابی شیبہ نے بیج مضیف اپنے کے معین ہلال کو
 روایت کی ہے کہ کھڑا تھا پناہی گاہ پر کھانا نماز میں اسی سبب سے کہ وہ ہو کہ پلہیں بہ وقت زمین کے آئینے

تفسیر عربی
 کیا ہو سکتی ہے کہ
 علم ہی کیا بدلتا
 آدمؑ و فرشتوں سے
 جیت گئے اگر اور
 کوئی چیز علم سے
 ہٹ کر فرشتہ ہوا
 ہوتی تو آدمؑ کو
 فرشتوں کی پناہ
 شرف ہوتا تو وہ
 شرف ہی کی پناہ
 نہ ہوتا تو نہ شرف
 کو ان کے آگے
 چمکتا ہی تو ہوا
 شیطان نے انکار
 کیا تو ہند میں سر
 کے آس کو
 چمکتا ہوا
 فارذ قہر الکلیان

اسی شکل پر آیا تھا اور ابن ابی حاتم نے سند سے روایت کی ہے کہ جب حضرت آدم بہشت سے نکلے
 ہمراہ آئے تھے تخم طرح کے تھے لیکن حضرت آدم بعد اترنے کے ان تخمون کو بسبب غم اور الم گناہ
 کے اور توبہ کے فکر میں بھول گئے کہ کون کون سے درخت کے تھے ابلیس نے اسوقت میں نصیحت کر
 لاکھ پائے ان تخمون پر پہنچایا جس تخم کو اٹھا لگا بے منفعت ہو گیا اور سمیت پیدا ہو گئی اور جو اُس کے
 سے محفوظ رہا منفعت اُسکی برقرار رہی اور انھیں دین سے یہ کہ حضرت آدم کو بہشت میں کبھی حاجت
 نہ لگی نہ مٹی تھی جب زمین پر آئے اول اول بدو وہی لکھایا اور انکو حاجت پاخانہ کی شکم میں مملوم
 ہوئی نہایت حیران ہوئے باین داین دوڑتے تھے اور یہ نہیں جانتے تھے کہ کیونکر یہ حاجت دفع
 ہوئے حیرت میں آئے اور انکو طوبی قضا حاجت کا تعلیم کیا جب اپنے برا زمین بدو سو گھٹی گریہ اور زاری
 اہر غالب ہوئی سردن اسی غم میں روتے کذا رواہ ابن ابی الدنیا فی کتاب البکاء عن
 اصیال المومنین علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ و آخر ج ابن عساکر من طریق جعفر بن
 محمد عن ابیہ عن جلال قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لما خلق الدنیا لم یخلق
 فیہا ذہبا ولا فضة فلما اہبط آدم وحواء انزل معہما ذہبا وفضة فسلکہما ینابیع فی
 الارض منفعة لا ولادہما من بعد ہما یعنی جیسا کہ روایت کیا ہے اسکو ابن ابی الدنیا نے
 صحیح کتاب بکا کے امیر المومنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے اور نکالا ہے ابن عساکر نے طریق
 جعفر بن محمد سے کہ روایت کی اُس نے باپ اپنے سے اور باپ اُس کے لئے داد ہے اُس کے سے
 کہ کہا اُس نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق اللہ تعالیٰ نے ہر گاہ پیدا کیا دنیا کو
 پیدا کیا تھا اُس میں سونا اور نہ چاندی پس ہر گاہ کہ اُس سے گئے آدم اور حوا اتارا ساتھ آئے سونا چاندی
 پس جاری کہنے آئے چشمے زمین میں واسطے اولاد ان دو ان کے کہ بعد ان کے ہونگے اور دینی نے سند
 فروس میں ساتھ روایت انس بن مالک کے آنحضرت سے نقل کی ہے کہ اول من حاک آدم
 یعنی پہلے پہلے کام لینے کا حضرت آدم نے شروع کیا اور حاکم نے ابن عباس سے روایت کی
 ہے اور ابن عساکر نے بھی کہ کان آدم حرا تھا یعنی حضرت آدم مشغول ساتھ کھیتی کے تھے اور
 اپنی اسی پیشہ سے حاصل کرتے تھے اور حضرت نوح علی نبیاء علیہ اسلام پڑ ہی تھے اور حضرت
 ادریس علیہ السلام درزی اور حضرت ہود اور حضرت صالح دونو تجارت کرتے تھے اور حضرت

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفہیم علی

آدم کو جہنم لے گیا
بھاری گناہ بچا
پہلے ہی آدم کو جہنم
ہوا اللہ تعالیٰ نے
اس کو کفر و منکرات

یہی ہے کہ آدم کو
گورہ ظاہر میں
جلوت کار بنا کر
اصل یعنی کفر
پہننے والی کو کو
بیخ کن گیا اور خدا

کا ایک ہی حکم
ٹانسنے سے کار
ہو گیا ہر کام میں
اعتدال خانے کا
خدا ہم سب کو
بر کا مونس کا خانہ
بیکر کر دیا

دعوت آدم کی واسطے اور آدم کی

ابراہیم بھی زراعت کرتے تھے اور حضرت شعیب علیہ السلام صاحب مویشی کے تھے اور اولاد
مویشی کی سے اور دودھ سے اور شہم آگنی سے ساش اپنی کرتے تھے اور حضرت لوط بھی زراعت
کرتے تھے اور حضرت موسیٰ نے چنندت بکران چرائیں اور حضرت داؤد زہر بنا یا کرتے تھے
اور حضرت سلیمان علیہ السلام خواص تھے اور خواص وہ ہے کہ درخت کے پتوں سے کوئی چیز
میں مثل زنبیل اور بویکے اور پیکے کے اور باوجود اسکے کہ انکو بادشاہت تمام زمین کی تھی
سوا کب ہاتھ اپنے کے نہیں کھاتے تھے اور ہر مہینے میں نودن روزہ رکھتے تھے تین روز اول
چاند کے اور تین روز درمیان سے اور تین اخیر چاند کے اور باوجود اس نہ کہ انکے ستین قوت
بشری اس مرتبہ کی تھی کہ سات سو کیرک اور تین سو عورتیں منکوہہ انکے گھر میں تھیں اور حضرت
عیسایہ مسیحی کرتے تھے اور کسی طرح کا پٹہ نہیں کرتے تھے اور کسی چیز کو نفع دینے سے کل کیا اسے ذخیرہ کرنے کا
کرتے تھے کہ جسے کھانا چاشت کا کھانکھلا یا ہر وہی کھانا شام کا بھی کھلائیگا اور جو کھانا شام کا کھلا تاہو کھانا شام
کا بھی کھلائیگا اور باوجود اس تمام سیر اور فخر کے تمام بات مانگتے اور دن کو روزہ رکھتے اور حضرت محمد صلی اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشہ جہاد کا تھا حق تعالیٰ نے آخر عمر میں رزق انکا نیچے سایہ نیزہ انکے کے کیا
تھا اور ان سب میں سے یہ کہ جب حضرت آدم علیہ السلام مقبول التوبہ ہوئے حضرت جبریل
علیہ السلام آئے اور پکارا کہ اے جانور زمین کے حق تعالیٰ نے تمہارے اوپر غلیفہ کو بھیجا ہے
پس اطاعت اور فرمانبرداری اس کی کرو جانورون دریا کے لئے سلوانا اٹھایا اور اطاعت و
فرمانبرداری ظاہر کی اور جانور جنگل کے تمام گرداگرد حضرت آدم کے اگر کھڑے ہوئے حضرت
آدم علیہ السلام ہر جانور کو آگے اپنے ہلاتے تھے اور اوپر سر اوپر بیٹھ اس کی کے ہاتھ پھیرنے
تھے جو جانور جنگل کا پاس حضرت آدم علیہ السلام کے آیا اور ہاتھ انکا اس جانور پر پٹیا اٹھائی
اور خانگی ہو کہ معاش اس کی آدمیوں میں ہے جیسا کہ گھوڑا اور اونٹ اور بیل اور بکری
اور گٹا اور بلی اور جس کسی نے اپنے تئیں کھچا ہوا رکھا اور پاس حضرت آدم علیہ السلام
کے آیا اور برکت اٹھ انکے کی بنائی خوشی رہا کہ بنی آدم سے نفرت کرتا ہے جیسا بیل گاؤ
اور گورخ اور ہرن اور سوسائے اسکے اور ان میں سے یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے
بعد توبہ کے جناب انہی میں عرض کی کہ بار خدا یا یہ بندہ تیرا کہ ابلیس ہے درمیان ہے

تفسیر خلیلی

عجلہ میں

ربیبی عجلہ

جیسی آدم کے

کافر ہو گیا

جلالان

نارنجی کا حال

ہوگا جو دخل

پاک ہی کے جو

سے کامیاب

اور ایک عجیب

نہیں بلکہ بیرون

ہزاروں عجلہ

سے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم نے فرمایا

ہزاروں سال

بند ہو کر

چاہو لاہی

اور اس کے عداوت تکم ہونی اگر تو اعانت میری اور اولاد میری کی کرے تو ہکو قدرت مقابلہ
 اس کے کی ہوگی حق تعالیٰ نے فرمایا کہ جو شخص اولاد تیری میں سے پیدا ہوگا اس کے ساتھ ایک
 فرشتہ اپنے فرشتوں میں سے مقرر کرے گا تا اس کو دوسرا اس دشمن کے سے منہ کرے حضرت
 آدم علیہ السلام نے عرض کی کہ بارخدا یا اس سے بھی زیادہ اعانت چاہتا ہوں میں حق تعالیٰ
 نے فرمایا کہ دروازہ توبہ کا واسطے اولاد تیری کے کھلا ہوا رکھیں گے جب تک کہ روح بدن
 میں ہے تو یہ قبول ہو حضرت آدم علیہ السلام نے کہا اب مجھ کو کفایت ہونی جب ابلیس نے یہ
 سلام سلام کیا ساتھ کمال تفرع اور زاری کہے جناب الہی میں عرض کی کہ بارخدا یا اس بند
 اپنے کی کہ دشمن میرا ہے اس قدر اعانت کی اب کس طرح مجھ کو قدرت اس کے بہکانے پر
 ہوگی میری بھی مدد فرما حق تعالیٰ نے فرمایا کہ ہمراہ ہر ایک شخص کے اس کی اولاد میں سے تیرا
 بھی ایک فرزند پیدا ہوگا کہ تمام عمر کے گمراہ کرنے میں مصروف رہے گا ابلیس نے عرض کی
 کہ بارخدا یا اس سے بھی زیادہ مدد اپنی چاہتا ہوں حق تعالیٰ نے فرمایا کہ مجھ کو اور اولاد تیری
 کو ایسی قدرت دی کہ خون کی جگہ رگ اور پست بنی آدم میں چلین اور سینہ اور دلوں
 اس کے میں اپنا گھر بنا لیوں ابلیس نے عرض کی کہ اس سے بھی زیادہ اعانت چاہتا ہوں حق
 تعالیٰ نے فرمایا کہ مجھ کو قدرت دی کہ اوپر ہر شخص کے بنی آدم سے تمام فوج اور لشکر اپنا
 خواہ سوار خواہ پیادہ جمع کرے تو اور ہر طرف سے اوپر اس کے ہجوم کرے اور بیچ مالوں اور
 اولاد اٹکی کے شریک ہووے تو کذا رواہ ابن ابی الدنیا فی مکائد الشیطان وابن المنذر
 عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ یعنی جیسا کہ روایت کیا اسکو ابن ابی الدنیا نے بیچ مکائد
 الشیطان کے اور ابن المنذر نے روایت کیا جابر بن عبد اللہ سے اور انھیں میں سے یہ ہے
 کہ امام احمد اور بیہقی نے سلمان فارسی سے اور ابن عساکر نے حضرت حسن بھری رضی اللہ
 عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت آدم کو بعد توبہ کے وحی ہوئی کہ چار باتوں کو یاد رکھ
 اور ہر ایک کو اپنی اولاد میں سے چھپا ایک ان چار میں سے حق میرا ذمہ تیرے ہے اور
 دوسرا حق تیرا جو دوسرے ہی آپس میں معاملہ کہ دوسرا میرے اور دوسرا تیرے ہر دو چھ معاملہ کہ دوسرا تیرے
 اور دوسرا تعلق کے ہر ایک حق میرا ذمہ تیرے پس یہ کہ میری عبادت کرے اور ساتھ میرے کسی کو ترک نہ کرے

فیہ غیبی

(م) اور فرمایا جس
جان (وہ) نماز
چھوٹی اُسے تو کبھی
دش (دش) کی
نازنی ایسی ہی
چیز ہے کہ شیطان
ایسا بڑھا چڑھانے
کتی نیکیاں کے
دھوکے پلانے
ایک ہی نازنی نے
اُسکو ایسا کرنا کہ
پھر اُس نے کلمہ
اُن بندہ کا کیا
حال ہو گا جو
نیکیاں شیطان
بڑا دیکھوں گے
مقابلہ میں ایک
اور گناہ اس

یہاں ابتدا تا اٹھ اشرفی اور دوسری کا

اور جبکہ حق تبار پر کرم و رحمت ہو پس وہ یہ کہ تیری عمر کی جتنی تمام مکمل ہو چکی ہو اور کسی طرح کا
ظلم اور نقصان اس جزا میں نہ کروں اور جو معاملہ کہ درمیان میرے اور تیرے جاری ہو میں
یہ ہے کہ تیری طرف سے سوال اور دعا اور میری طرف سے قبولیت اور عطا اور جو معاملہ کہ درمیان
تیرے اور درمیان خلق کے ہو پس وہ یہ کہ جو چیز اپنے اوپر پسند کرے تو دوسرے کو دے اور جو چیز
پسند کرے اور جو چیز چاہے تو کہ آدمی میرے ساتھ کوئی تو بھی دے یا ہی آدمی کے ساتھ کرے اور ان میں
سے یہ کہ جو خطیب اور ابن عباس کے انس بن مالک سے مروی روایت کی ہے کہ حضرت کلمہ آخر عمر
جیکہ اولاد اور اولاد کی اولاد ان کی کی چالیس ہزار کو نوبت پہنچی خاموشی اختیار کی اور کلام کا
الزام کیا اس واسطے تمام اولاد ان کی پاس جمع ہوئی اور عرض کی کہ اے باپ ہمارے تمہارے
کیا ہے کہ ہمارے ساتھ کلام نہیں کرتے ہو اگر ہم سے نسبت تمہارے کچھ تقصیر اور گناہ ہوں
ہو تو ان کی اطلاع کرو تاکہ ہم تو یہ اس سے کہ میں حضرت آدمؑ نے اس وقت میں کلام کیا اور کہ اے
بیٹو میرے حق تعالیٰ نے مجھ کو بسبب شامت گناہ میرے بھت سے نکال دیا میں پڑا اور تمام عمر میری
اسی تپ و تاب میں گذری کہ ساتھ کسی جلیس کے اپنے تین بھرا سی مکان میں پہنچاؤں اس وقت تک
وحی آئی کہ اقل الکلام حتی تنجد الی جوارئ یعنی باتیں کم کر تاکہ بھڑکے ہوا لگی میرے بھڑکے
اور اس صلاح نے بیچ لالی اپنی کے محمد بن نصیر سے روایت کی ہے کہ حضرت آدمؑ نے جناب
آسمیٰ میں عرض کی کہ بار خدا یا میں چاہتا ہوں کہ تمام عمر میری کے تیری حمد و شہج میں گذران
لیکن تو نے کبھی اور حرفت میں ایسا مشغول کیا کہ اس سے فرصت نہیں ہیں مجھ کو ایسی چیز تعلیم کر
تسبیح اور حمد تمام خلق کی آمین جمع ہو حق تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ وقت صبح اور شام سکون کلمہ کو
تین بار کہہ اللہ رب العالمین سدا یوافی نعمہ و یکافی من ذلک کہ وہ اس واسطے
کہ یہ کلمے شامل سب قسم کی حمد اور تسبیح کو ہیں اور کلمہ تسبیح نے فتاویٰ سے روایت کی ہے کہ حضرت
آدم علیہ السلام نے تمام عمر کلمہ کا پانی پیا زمین کا پانی ہرگز نہ پیا اور ابن ابی شیبہ نے کعب احبار
سے روایت کی ہے کہ اول روپیہ اور اشرفی حضرت آدمؑ نے بنایا تھا اور سونے اور چاندی کو چھوڑ
کی قیمت میں رواج دیا اور ابن سعد اور حاکم اور دوسرے محدثین نے ابی بن کعب سے اور
انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جب وفات حضرت آدمؑ کی تو ایک

پہنچی اس وقت خوش بہشت کے میوے کھانے کی غالب ہوئی خود بسبب ضعف اور نہولنے قوت کے حرکت نہیں کر سکتے تھے بیٹوں ابونون کو کہا کہ جاؤ تم اور میرے واسطے خدا سے میوے بہشت کے مانگو اور اس وقت بین آدمیوں کی عادت یہ تھی کہ جو مطلب خدا سے مانگتے تھے کہہ جملہ کی زمین پر آتے تھے اور وہاں دعا کرتے تھے حاجت روا ہو جاتی تھی حضرت آدمؑ کے بیٹے اس قصد پر نکلے حضرت جبریلؑ اور اور فرشتے اُن سے مل گئے اور مطلب دریافت کیا انھوں نے حضرت آدمؑ کی فرمائش کا حال بیان کیا فرشتوں نے کہا کہ ہمراہ ہمارے پہلو لگو ہم خود بخود مطلب تمھارا لائے ہیں اب اس حضرت آدمؑ علیہ السلام کے پچھنے حضرت حواؑ سے فرشتوں کو دیکھو ڈرین اور حضرت آدمؑ کے پاس کوہونے لگیں حضرت آدمؑ نے اُنکو ترش روئی سے کہا کہ اس وقت میں مجھ سے دور ہو کہ جو کچھ تم چاہتے ہو سب سے پہنچا میرے درمیان میں اور درمیان بھیجے ہوں پروردگار میرے کے حال مت ہو فرشتوں نے حضرت آدمؑ علیہ السلام کی روح قبض کی اور کہا کالے بیٹو آدمؑ کے دیکھو تم کہ ہم ساتھ باپ تمھارے کے کیا کرتے ہیں ویسے ہی تم بھی اپنے مردوں کے ساتھ کرتے ہو حضرت جبریلؑ خود مہرب بہشت کی خوشبوؤں سے مانند لہجہ کے اور کفن بہشت کے کپڑوں سے اور پیر کے پتے بہشت کی بیرونیوں میں سے لائے اور حضرت آدمؑ علیہ السلام کو غسل دیا اور کفن پہنایا اور خوط طلا اور لہجائے اُنکو اٹھا کر کبہ میں لیکے اور اوپر اُنکے نماز پڑھی اور متصل مسجد حنیف کے دفن کیا اُوکو دافطنی نے یہ سچ سنن اپنی کے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ صلی جبریل علی آدمؑ کبر علیہ ابی صلی جبریل بالمشکۃ یومئذ فی مسجد الحنیف واخذہ من قبل القبۃ ولحد لہ وہم فابنہ یعنی حضرت جبریلؑ نے اوپر جنازہ حضرت آدمؑ علیہ السلام کے امام ہو کر نماز پڑھی اور چاہر کبیرین کہیں ہمدیہ مسجد حنیف کے اور بدن اُنکا قبلہ کی طرف سے قبرین لائے اور قبر اُنکی بغلی کی اور بعد دفن کر کے قبر اُنکی کو ڈھلوان کو مان اوٹ کی شکل پر بنایا اور ابن عباسؓ نے ابی بن کعبؓ سے فرمایا روایت کی کہ جو کہ واسطے حضرت آدمؑ علیہ السلام کے قبر بنی بنائی اور باعتبار عدد طاق کے اُنکو غسل دیا اور ابن عساکر عطاء خراسانی سے لایا کہ جو کہ حضرت حوا علیہا السلام نے سات روز تک اوپر حضرت آدمؑ علیہ السلام کا تم رکھا اور گریہ اور زاری کرتی تھیں اور ابولاشع اور ابن عدی اور ابن عساکر نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی کہ جو کہ کوئی آدمی اہل بہشت سے نہوگا مگر کہ اُس کو اس جگہا وہیں کے نام کیساتھ

تفسیر

مرد کے ایک

سرد کے شتاب

میں ہر مہین

جسی توبائی

ف

فرشتوں کا آدم

جابر بن خلیفہ

حکم سے خطاب

سوا کے

سیک جہ

سزا طام

ماتنا جا آدم

ان کے آگ

قد فی جاک

الجنة وکما

انکما کما

تقتی با

ذکر وفات حضرت آدمؑ

تو نہیں

ہذا و النبی
عقبتی من اهل الجنة
سأعبر عنكم
اکمید کہم و تفحاری
بانی (عقبتی من جنات)
بین لہم و بہمان
چاہو با طاعت کما
اور اس وحشت
کے قریب ہی نہا
نہیں تو نگہ کار
ہو باغ کے
خدا نے اس رشت
کا نام نہیں بتایا
نہ کسی جماعت
بین آیا ہے و اللہ
اعظم العوالب و کما
کھانے پینے کی
چیزوں کو دیگر

یہاں کتاب اور قرآن اور اصول اور حدیثیں ملوں گی

بلا وین گئے مگر حضرت آدم علیہ السلام کہ انکو انکی کینیت سے جس جگہ بلا وین گئے اور کہیں گئے
کہ ابامحمد اور کسی ہشتی کے غم پر وارسی اور چہن چہن ہو گئی مگر حضرت ہارون علیہ السلام کہ ان کی
وارثی بنی ناف تک ہو گئی اور بیعتی کے دلائل النبوة میں حضرت امیر المؤمنین مرتضیٰ علی کرم
اللہ وجہہ سے روایت کی ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اهل الجنة ليست كفى لعمري
اور فاما یکنی ابامحمد تعظیماً و توقیراً لنبی کما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کمال جنت کے واسطے
کینیتیں نہونگی مگر آدم پس تحقیق انکی کینیت ابو محمد ہوگی واسطے تعظیم اور توقیر کے اور ابو اشج نے کہا
مضمون کو مکر بن عبد اللہ مرتضیٰ سے روایت کیا ہے اور ابن عساکر غالب بن عبد اللہ عقیلی سے لایا
ہیں کہ کینیت آدم کی ابو اشج سے دیا میں اور ابو محمد ہے جنت میں اور ابو اشج سے خالد بن سعد
نے روایت کی ہے کہ اترنا حضرت آدم علیہ السلام کا زمین تھا اور بعد مرنے کے انکو اٹھا کر خاک
کے پاس لائے تھے اور ڈیڑھ سو آدمی ان کی اولاد میں سے نہایت بزرگت اٹھانکی خدمت میں
مقرر تھے اور ابو اشج نے مجاہد سے روایت کی ہے کہ قبر حضرت آدم علیہ السلام کی منامین ہی جہنم
سب خیف کے اور قبر حضرت حوا علیہا السلام کی جبرہ میں ہے اور انھیں میں سے یہ ہے کہ جب حضرت آدم
کو فرمایا کہ ناما یا نینکو منیٰ فکفن تبعہ ہدای فلا خوف علیکم کم یحیون توالیس جناب آی
میں عوفی کی کہ بار خدا یا آدم کو دودھ کر امت کا فرمایا تو نے اور واسطے اولاد اسکی کے کتاب اور رسول
اور علم اور حکم پہننے آنکے کی اور کھانا اور پینا اور شراب اور آواز خوش عنایت فرمائی تو نے جبکہ
فرما کہ ان چیزوں میں سے کیا دیا تو نے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ کتاب تیری و شجر تیری نیک لکھا
ساتھ سوئی کے اور قرآن تیرا شجر ہے اور رسول تیرے کا ہیں اور یہ ہیں اور شہش اور ہم خوان اول
تیرا شجر ہے اور کھانا تیرا ہر مردار کہ اسکے فح کر نیکی وقت نام خدا کا دیا گیا ہو اور پینا تیرا
کر نیوالی ہو جیسا کہ پانی بھنگ کا اور پانی پوست کا اور شراب اور مانند اسکے اور جگہ ہے تیری
حامی ہے اور بائیں تیری جھوٹے قصے اور موزن تیرا امیر اور بربط اور سجد تیری باز رہے اور آواز
تیری آواز گھنٹے کی اور مجال شکار تیرے کا عورتیں ہیں الیس نے کہا کہ سب میرے پرست ہیں
کافی مشافی ہیں اپنی معاش میں جبکہ تو بخل ان چیزوں کے یہ ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام
قرب الہی سے دور ہوئے انکو بسبب اسکے کمال و حشمت حاصل ہوئی حتیٰ چنانہ تعالیٰ نے انکو حکم

فرمایا کہ میں جگہ اب کہہ رہا ہوں کہ بتائیں کہ ان کے کہنے فرشتوں کا تھا
اور کہ ان کے طرف کرو جیسا کہ فرشتے گرد بیت المعمور کے طرف کرتے ہیں حضرت آدم علیہ السلام
جیسا کہ فرشتوں کو انھوں نے طرف کرتے ہوئے دیکھا تھا اسی طرح طواف خانہ کعبہ کا کرتے تھے اور یہاں
اسکی طرف پڑھتے تھے جیسا کہ فرشتے بیت المعمور کی طرف پڑھتے تھے روایت کیا اسکو طبرانی نے
عبداللہ بن عمرؓ اور ابی بقی نے شعب الایمان میں ابن عباس سے روایت کی ہے کہ حضرت آدمؑ
نے ہندوستان کی زمین سے چالیس چھریاں پکڑیں اور انھیں اپنے چھریوں کے یہ ہے کہ چھری جاری
اور سلم باقی صحیح ستہ میں اہل اس قصہ کا ذکر ہے اور ابی بقی نے اسما و صفات میں اور واحدی نے
کتاب الشجرہ میں اور ابو داؤد نے ایسا ذکر کیا ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے کہا ہے کہ آنحضرتؐ نے
ارشاد کیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جناب الہی میں عرض کی کہ بار خدایا حضرت آدم سے میری
ملاقات کرو اوسے تاکہ ان سے دریافت کروں کہ انھوں نے ہم کو اور اپنے تین بہشت سے کس واسطے
نکلوا یا اور محنت اور بلاؤں میں دنیا کے اندر پھنسا یا احتمالی نے انکو ان سے ملو یا حضرت موسیٰ
نے بطور اعتراض کے حضرت آدمؑ سے کہا کہ تم وہی آدم ہو کہ حق تعالیٰ نے روح خاص اپنی تمھارے
اندر ڈالی اور ہر چیز کے نام تم کو سکھلا دئے اور فرشتوں سے تم کو سچا کر دیا اور بہشت اپنی میں
تمھاری سکونت مقرر کی حضرت آدم علیہ السلام نے کہا کہ ہاں میں وہی آدم ہوں حضرت موسیٰ
نے کہا کہ پس کیا سبب ہو کہ بہشت سے تم نکلے اور ہم کو بھی نکالا اور زمین پر پڑے حضرت آدمؑ نے
جب یہ اعتراض سنا اُسے فرمایا تو کون ہو انھوں نے کہا کہ میں موسیٰ ہوں حضرت آدمؑ نے کہا وہی
موسیٰ ہے کہ خدا کیساتھ تونے باتیں کیں ہیں اور تم کو پیغمبر مقرر کیا گیا ہے اور تہ مناجات کا
تم کو سکھایا گیا اور تورات عنایت کی حضرت موسیٰ نے کہا کہ ہاں میں وہی موسیٰ ہوں حضرت آدمؑ نے
کہا پس سچ کہہ کہ تورات میری پیدائش سے کتنی مدت پہلے لکھی گئی تھی حضرت موسیٰ نے کہا کہ دو
ہزار برس پہلے تم سے لکھی گئی تھی پھر حضرت آدمؑ نے کہا کہ یا تورات میں یہ بات لکھی ہوئی ہے کہ
و عصی آدم دیا نہیں یعنی نافرمانی کی آدم نے رب اپنے کی حضرت موسیٰ نے کہا کہ البتہ موجود ہی
حضرت آدمؑ نے کہا پس کس واسطے تم کو ملامت کرتا ہے اور اس امر کے کہ میری پیدائش سے دو ہزار
برس پہلے اسکو لکھ دیا اور خدا کر دیا آنحضرتؐ نے بعد نقل کرتے اس قصہ کے فرمایا کہ حضرت آدمؑ

تفسیر خلیلی

وہی صحیح کھاتے

چند نکات پر

لفظ دفع نہیں

معلوم ہوتا ہے

اور جنت کے بار

وہی صحیح کھاتے

اور جنت کے بار

اور جنت کے بار

اور جنت کے بار

اور جنت کے بار

اور جنت کے بار

اور جنت کے بار

اور جنت کے بار

حضرت موسیٰ پر غالب ہوئے اور حضرت موسیٰ خاموش ہوا اور اس قصہ میں عوام کو گنو کا ایک بڑا
اعراض نامہ لگا کہ اگر ایسی گفتگو چھو لازم آتا ہے کہ ہر شخص بدکار جو اسکو نصیحت کرے اسی ہی نہیں
کرنے لگے اور اپنے نصیحت کرنے والے کو خاموش کر دے اور باب امر بالمعروف اور نہی عن المنکر
کا بالکل مسدود ہو جاوے اس واسطے کہ وہ بدکار کہنے لگے کہ نیکی اور بدی پہلے سے ہی ہماری تقدیر
میں لکھی گئی اور جو تقدیر میں ہو چکا اسکا کرنا ہمکو خواہ مخواہ بڑیگا بلکہ تقدیر میں وہی چیز لکھی گئی ہے
جو ہم کر سکیں خواہ اختیار سے خواہ بغیر اختیار کے اور جواب اس اعتراض کا یہ ہے کہ حضرت موسیٰ کی
غرض یہ تھی کہ بسبب اس تفصیل کے حضرت آدمؑ کے اوپر انکار کیا ہو اس واسطے کہ انکار گناہ کا وقت
تکلیف کے ہوتا ہے اور حضرت آدمؑ اس وقت تکلیف تھے اس واسطے کہ بعد مرثیہ آدمی تکلیف نہیں ہوتا
ہے اور گناہ کا اس وقت لائق سزا نہیں ہے کہ ہو تا ہے کہ قصہ جرات گناہ کے اوپر کرے یا رخی گناہ پر ہو
اور حضرت آدمؑ سے یہ گناہ اپنے ارادہ اور رضامندی سے صادر ہوا تھا بلکہ اتفاقاً سرزد ہو گیا بلکہ
غرض حضرت موسیٰ علیہ السلام کی سوال کرنے سے یہ تھی کہ تم سے یہ گناہ کس سبب صادر ہوا تھا یا
حضرت آدمؑ علیہ السلام نے تقدیر کے حوالے کر دیا اور طریقہ شریعت کا یہی ہے کہ جو شخص اپنے گناہ سے
توبہ کر چکے سزا نہیں اور وطن اسکو نکرنا چاہیے اس واسطے کہ وہ خود آدم اپنے گناہ پر جو لائق سزا
اور عین کے وہی گناہ گار ہے کہ اپنے گناہ پر نادم نہ ہو اور پھر ارادہ گناہ کرنے کا رکھے اگر قدرت پاوے
اور ایک عارف کی زبانی سنا گیا کہ لغوش انبیاءوں کی اگرچہ ظاہر میں گناہ کی شکل میں ہوتی ہے
لیکن اسکے اندر بھیدا و حکمتیں ہوتی ہیں پس طعن کرنا اس شخص کا کام ہے جو بخیر ہوا اور اسرار
اور حکمتوں سے واقف نہ ہو اور حضرت موسیٰ ایسے شخص تھے کہ ناواقف ہوں اس واسطے حضرت
آدمؑ نے حضرت موسیٰ کی بہت سی تریف کر کے الزام دیا اقلو منی علی اس قد قل علی قبل الخلق
یعنی یا پس ملامت کرتا ہے تو مجھ کو اور پرانی شے کے کہ تقدیر ہو چکی پہلے پیدائش میری سے پس حال کام
حضرت آدمؑ کا یہ ہے کہ حضرت موسیٰ سے کہا کہ تم سے باوجود اس کے کہ عارف کامل ہو یہ بات بعید ہے
کہ اس لغوش میری میں کہ سرِ حکمت ہو میری طرف نسبت کرو اور حکمت کی حکمتوں کے کہ اگر اندر اسے کھدی نہیں نکال
ہو جاوے اور اسکو جو لازم ہے اس واسطے کہ مجھ کو یہ کیا کہ خلافت زمین کی مجھ کو عنایت کرے اور حکم تکلیف میری اور اس
جاری ہوں اگر وہ گناہ مجھ سے نہ نہ تو یہ کا خزانہ کس طرح سے ہوتا اور کیا اچھا کہنے والے کہ اس پر ہمت کا بار اٹھائیں

تفسیر غیبی
کہ فیہ در اس لفظ
کے قریب بھی نہ
یعنی انہیں تو
ظاہر ہی ہو جاوے گا
کیونکہ ظلام پر بالک
لائی ہو کر ظلام
سب باتوں میں
اسکی فرمایا میری
کس قریب تم
بالک کی نافرمانی
کرو گے تو بالک
کی حق تلفی ہوگی
اور یہی حق تلفی
نہیں ہے (حق)
فان لکھنا انہیں
یعنی انہیں کو
کامیاب ہو کر
کامیاب ہو کر

کہ یہ ہاؤر نشن شیر و شیر اور حضرت موسیٰ کے اس قسم کے اعتراض بہت ہیں کہ اپنی کمال کیا ہے کہ جسے اس پر کچھ نصیحت کی بات ان کے حق میں نہ تھی لیکن ان کے حضرت خضر کے قصہ میں تین باتوں کا اتفاق پڑا تھا چنانچہ وہ حکایتیں سہرا کہتے آخر میں مذکور ہیں والد اعلم اور جبکہ ان باتوں سے فراغت ہوئے یسوی اثبات نبوت کا بسبب عاجز ہوئے کفار کے بنائے مثل قرآن کے سے پھر یاد دلانا حال میں لگے باوجود ثابت ہونے خلافت حضرت آدم کے نص صریح سے اور عاجز ہونے تمام فرشتوں کے و ہر حضرت آدم کے بیان کرنے نام چیز و مکے سے فرمانبرداری اسے قبول نہ کی اور انکار اور کہہ کیا پھر یاد دلانا اس عمل کہ حضرت آدم اور اولاد انکی سے بعد قبول ہونے توبہ انکی کے زمین میں لیا تھا بعد اسکے یہ بھی ضرور ہوا کہ بنی اسرائیل کو وہ عہد بھی یاد دلانے چاہئیں کہ ان کے باپ دادا نے خدا سے کئے تھے اور سب کی وجہ سے ضرورت ہی اول یہ کہ بنی اسرائیل تمام آدمیوں سے ممتاز تھے نبیوں کے چچا نہ میں کیہ لوگ نبیوں کی علامتیں خوب جانتے تھے بسبب اسکے کہ حضرت یعقوب سے حضرت عیسیٰ تک چار ہزار پیغمبران میں ہوئے جن میں سے بعض پیغمبر بادشاہوں کی صورت میں گذرے ہیں جیسے کہ حضرت داؤد اور حضرت سلیمان اور بعض علموں اور شایخوں کی صورت میں جیسے کہ حضرت زکریا اور حضرت یحییٰ اور بعض وزراء اور مشیروں ملک کی صورت میں جیسے کہ حضرت ثمویل اور بعض زاہدون اور راہبوں کی صورت میں جیسے کہ حضرت یونس ہیں ان باتوں سے انکو چاہیے کہ نبوت کو نہ صرف ایک وضع اور ایک شکل میں سمجھیں بلکہ ہر جان میں کہ انہی اکتی وضع پر ہونے ہیں اور پیغمبر آخر الزمان پر بھی بنی برحق سمجھکر ایمان لاویں اور فرمانبردار ہوں تاکہ انکے ایمان لانے سے اور لوگ بھی کہ جنکو شناخت پیغمبر و نبی نہیں ہو اس بنی پر ایمان لاویں اور برحق سمجھیں اور سوا اسکے انکے پاس کتب الہی موجود ہیں اور سوا اسکے اور دلیلین بھی ہیں کہ ان سے برحق ہونا اس نبی کا معلوم ہونا اور جو وقت کہ مدعی اور مدعا علیہ محکمہ میں حاضر ہوں اور لوٹ ادا سے شہادت کی پیشکش کروا ہوں گے مدعا الہی دینی فرض ہوتی ہے پس فرقہ بنی اسرائیل تمام آدمیوں کے درمیان سے ایسے ہیں جیسے کہ فرقہ متقدمی ہوتے ہیں کہ شخص کثرت اور عمدہ اور صحت اور تقم انکے سے وقف ہوتے ہیں اور انکی بات معتبر ہوتی ہو اور گواہی مقبول ہوتی ہو اگر ایسے لوگ حاجت کے وقت حق بات کا انکے پرین تو وبال حق تھی کا گواہ آدمیوں سے بھی سرزد ہوا انکی گون پر ثابت ہوتا ہو اور انکے سکوت کر سنے سے ناواقف ہو بھی شک پڑتا ہو اور گمان کرتے ہیں کہ اگر شخص اپنے دعوے میں سچا ہوتا تو یہ آدمی کہ

تفسیر خلیلی

وہ کو کجاست

وہ کو کجاست

نہیں تھے ان

سے کیا لیا

یعنی میں میں

نہاں اس کے

تھے کہ نفس

یہ کہ اس کو

چاہتے تھے کھانے

تھے تھان جہان

چاہتے تھے تھے

تھے درختوں کے

سائے کا لطف

اٹھاتے تھے ان

کے اور ان کی بار

دیکھتے تھے طرح

تھے آسمان

سے ایک شاہ

بیان صریح اسرائیل کا

ترجمہ تفسیر

انہی نام کے لکھ کر
ہر ایک کے سب کا
نام ہو گیا جن
سے نکال لئے گئے
وہ سب برمال ان
لوگوں کے لئے
دن بارہ روز کا
کئے جانے تھے اور
کچھ غریبی تھیں
ہوئی دیکھئے
کیا انجام ہوتا ہے
اسی آدم کو
مال زار پر رقعہ
نہیں کے گناہ
پہن پہنایا
جنت کی قوم
شیطان ہو گیا

یہاں اولاد حضرت یعقوب کا

کہ ہرگز پاس کسی کا نہیں کرتا ہے اور وقت سے نام انکا اسرائیل مشہور ہوا اور یہ واسطے یہ نام حضرت
کے نام کے ساتھ ملتا ہے جیسے کہ جبرائیل اور میکائیل اور خطاب کی وقت اس طرح فرمایا کہ یا اولاد یعقوب
نما کہ اشارہ انکی طرف ہو جاوے گا ہے بنی اسرائیل تم بیٹے اس مرد خدا کے ہو کہ قبول خدا کا تھا اور
اپنے باپ کی فرمانبرداری کی واسطے کسی کی پروا نہ کی اور پاس کسی چیر کا کیا تم کو بھی چاہیے کہ وہاں
الولد ستر لایبہ کے خدا کے عہد پورا کرنے میں اور بجالانے حکم اس کے میں پروا نہ کیا کہ چلے جائے کی کو اور
زوال مرتبہ اور ریاست کے سے نہ ڈرو اور اگر اس کام میں تم تصور کرو گے تو مخالفت طرفہ باپ
اپنے کی کرو گے اور صحت نسب اپنے میں خلل ڈالو گے اور حاکم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت
کی ہے کہ انبیاء جو ذکر نہیں آتے میں اور مشہور میں تمام بنی اسرائیل میں سے ہیں مگر دس نہیں حضرت
نوح اور حضرت ہود اور حضرت صالح اور حضرت لوط اور حضرت شعیب اور حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل
اور حضرت اسحاق اور حضرت یعقوب اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بھی نقل کی ہے کہ کو
پہنچا یہاں نہیں جس کے دو نام قرآن میں آئے ہیں مگر حضرت یعقوب اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کہ حضرت
یعقوب کا نام اسرائیل بھی ذکر کیا اور حضرت عیسیٰ کو مسیح بھی کہتے ہیں اتنے لیکن یہ تلاش ناقص ہے اور
کہ حضرت یونس کو ذوالنون بھی فرمایا ہے مگر یہ کہا جاوے کہ ذوالنون علامتوں اور لقبوں میں سے
ہے نام نہیں اور بیان پھیلنے اولاد حضرت یعقوب کا یہ ہے کہ ان کے باپ حضرت اسحاق نے حضرت
اسی لڑکی سے نکاح کیا تھا اور اسی بی بی سے دو بیٹے ایک حمل سے پیدا ہوئے تھے اور جنہ فاطمہ
حضرت اسحاق کی قرینہ بیٹی تھیں تو نو بیٹو کو اپنی سجد میں سجادہ نشین کیا اور مال اپنا بھی دونوں کو دیا
آؤ دیکھو یا اور حضرت اسحاق علیہ السلام حضرت عیص کو بہت چاہتے تھے اور بی بی امی حضرت یعقوب
کو بہت دوست رکھتی تھی ایک دن حضرت اسحاق نے آخر عمر اپنی میں حضرت عیص کو فرمایا کہ وہ
خاص میرے میں حاضر ہو اور پکار پوچھو تاکہ واسطے تیرے دعا کروں میں یہ بات انکی بی بی نے سنی اور
حضرت یعقوب کو لباس حضرت عیص کا پہنا کر بھیجا اور کہا کہ آؤ انا اپنی عیص کی آواز سے مشابہ کہ
پکار پوچھو میں حاضر ہوں جو وعدہ دعا کا میرے واسطے کیا ہے پورا کرو اور حضرت اسحاق کو انچھو
میں ضعف بھارت ہو گیا تھا جب کہ حضرت یعقوب نے اسی شکل اور لباس میں دربر حضرت اسحاق
کے گئے تو حضرت اسحاق نے واسطے ان کے دعا کی اور مضمون دعا کا یہ تھا کہ حق تعالیٰ

نبوت تیری اولاد میں جاری رکھے بعد کتنی دیر کے حضرت عیصؑ آئے اور انھوں نے دعا کروانی چاہی
 حضرت اسحاقؑ نے فرمایا کہ اس وقت خاص میں پیشتر تو آیا تھا اور میں دعا کر دی ہو حضرت عیصؑ لکھا
 مجھ کو خبر نہیں بعد تحقیق کر سیکے معلوم ہوا کہ حضرت یعقوبؑ علیہ السلام اگر برکت دعا انکی کی لیکے حضرت
 اسحاقؑ نے واسطے حضرت عیصؑ علیہ السلام کی دعا دوسری فرمائی کہ حق تعالیٰ تیری نسل سے بادشاہ
 کرتا رہیگا اور جب حضرت اسحاقؑ علیہ السلام کی وفات نزدیک پہنچی دو نو بیٹوں اپنے کو وصیتیں فرمائیں
 لیکن سجد اور سجادہ حوالہ حضرت یعقوبؑ علیہ السلام کے کیا اس سبب حضرت عیصؑ کو حضرت یعقوبؑ ہی
 کدورت خاطر کی ہو گئی تھی بعد انتقال حضرت اسحاقؑ کے تمام مال حضرت عیصؑ تصرف ہوے
 اور آدمیوں کا رجوع انہیں کی طرف ہوا اور حضرت یعقوبؑ فقیر اور بیامیہ رہے حضرت یعقوبؑ کی ماں نے
 جب حال اس وضع پر دیکھا حضرت یعقوبؑ علیہ السلام کو کہا کہ اس جگہ بود و باش تمھاری مناسب
 نہیں بھائی میرا کہ نام اسکا لایاں ہے اس کے پاس جاؤ اس کے گھر میں کئی لڑکیاں ہیں اور آدمی والدہ
 ہے ایک لڑکی کا نکاح تمھارے ساتھ کر دیا اور تم کو معاش کی طرف سے فراغت حاصل ہوگی جب
 حضرت یعقوبؑ علیہ السلام لایاں کے یعنی اپنے ماموں کے پاس پہنچے وہ ان کے آنے سے بہت خوش
 ہوا اور حال انکی والدہ اور ان کے بھائی کا دریافت کیا تمام حقیقت انھوں نے بیان کی لایاں
 نے کہا کہ بدسلوکی بھائی کی سے اندیشہ مت کر کہ تو فرزند میرا ہے اور تمام امور اپنے گھر کے ان کے
 حوالہ کئے اور بڑی بیٹی اپنی سے شادی انکی کر دی چاہیے اس لڑکی سے پیدا ہوئے رسول
 اور نبیوں اور لادوی اور یہود بعد ان کے وہ لڑکی فوت ہوئی لایاں نے اپنی دوسری لڑکی کا
 ان کے ساتھ نکاح کر دیا ان سے بھی دو بیٹے پیدا ہوئے اور یہ بھی مر گئیں لایاں نے تیسری لڑکی کا
 ان کے ساتھ نکاح کر دیا دو بیٹے اور ایک لڑکی ان سے پیدا ہوئی اور وہ بھی مر گئیں لایاں نے
 چوتھی لڑکی اپنی کہ اسکا حیل نام تھا ان کے ساتھ اسکا بھی نکاح کر دیا اور یہی لڑکی والدہ حضرت
 یوسفؑ علیہ السلام اور بنیامین بنی تھی اور اس وقت میں عمر حضرت یعقوبؑ علیہ السلام کی چالیس برس کو
 پہنچی تھی اور طرف ان کے وحی آئی کہ ہنہ تجھ کو پیغمبر کیا اور کنعان کی طرف جا اور وہاں کے آدمیوں کو
 دین آبا اور اجداد اپنے کا تلقین کر انھوں نے حقیقت لایاں سے کسی لایاں سجدہ شکر کا بجالایا اور کہا
 ہر چند کہ جدائی تیری اور جدائی لڑکی کی میرے اوپر بہت شاق ہے لیکن رضامندی خدا کی

تفسیر خلیلی

اس لیے بیان ہی

اور کسی کو چاہیے

ارام نہیں ہے

بیکس ہلوک چہ

اپنے ہی گھر میں

پہنچے گئے جہاں

سے نکلتے ہیں

نہیں چہ

پانچے گھر میں

سہ ہلوک ایک چہ

چارے دشمن بناتے

پکارتے سبک

جاہلے بن اور

مران غلاموں

شفقت و مہربانی

کے ساتھ سمجھا

چہ آسانی سب

بھیجی آتا

مران بدل

سلوک کا اور جاری کرنا بارہ چٹوٹوں کا ایک پتھر سے اور چھٹا پتھر کا اس فرقہ میں پڑے پڑا کرنا
 کتا لونا کی زبان میں اور ان کے خاندان میں اور حمایت انکی ہر وقت دشمنوں سے اور خبردار کر دینا انکو سب سے
 اور غفلت میں چھوڑنا پھر چھٹا آنحضرت کا واسطے ہدایت انکی کے اور نعمتیں ان کے لئے ہوتی ہیں کہ ان
 انہیں کو واسطے ہیں اور کسی فرستے کے نہیں بنی آدم میں سے اس قسم کے خوارق عادات کتر سے اور اس قسم
 تنہا دیر نصیحتیں اور تعلیمیں اللہ کی جناب سے عطا نہیں ہوتیں پس گو یہ سب دینیوں میں سے اس فرقے
 کو امتیاز تمام دیا اور ہر چند کہ اکثر نعمتیں اور بزرگوں اور باپ دادوں ان کے کی تحفیں لیکن جو نعمت کہ باپ
 دادوں کے اوپر ہوتی ہو بیٹوں کے حق میں بالاولی ہوتی ہو اس واسطے کہ اگر وہ نعمتیں نہ ہوتیں بلکہ انکی جان
 منوتی اور بیٹے پیدا نہ ہوتے اور کچھ بھی ہو کہ بیٹو کو بسبب اسے باپ دادوں کے کہ نعمتیں عمدہ ان کے حق میں اللہ
 کی طرف سے عنایت ہوتی ہیں بڑا فخر ہوتا ہو اور یہ بھی ہو کہ جو وقت بیٹے یہ جانیں کہ ہمارے باپ دادوں کو
 نعمتیں ملیں یا لانے حکم الہی کے اور صبر کرنے اور سختیوں کے اور روگردانی کرنے کفر سے حاصل ہوتیں
 انکو بھی نعمت ہوگی کہ ہم بھی طریقہ باپ دادوں کا اختیار کریں اور یہ امر مقرر ہے کہ ہر ایک بیٹے کی جبلت میں
 اتباع طریقہ باپ اپنے کا ہوتا ہو پس یاد کرنا ان نعمتوں کا کہ باپ دادوں ان کے کو عطا ہوتی تحفیں انکو بھی
 طمع ان نعمتوں کی میں ڈالتا ہو اور یہ طمع ظاہر کرنے مخالفت حکم الہی کی سے اور توڑنے عمدہ کے سو منہ کر لے
 اس واسطے کہ انکو کہ انسان عبید الاحسان اپنے یاد دلانے ان نعمتوں کے فائدے دوسرے بھی منظور ہیں
 ایک فائدہ یہ کہ بیان کرنا پھر غیر علیہ السلام کا ان نعمتوں کو دلیل نبوت اسکے کی ہے کہ بغیر مطالعہ کتاب
 کے اور مخالفت اہل کتاب کے ان قصوں کو بیان کرتا ہو اور یہ بھی فائدہ ہے کہ جہاد نعمتیں بہت
 ہوتی ہیں نافرمانی منہم کی سے اور گناہ سے زیادہ تر خوف اور ہیبت ہوتی ہو اور برائی مخالفت کی
 معلوم ہوتی ہو اور کم درجہ یہ ہے کہ جیاکر فی مخالفت منہم کی ہو عاقل کی جبلت میں ہے اور سب
 فائدے مرد و معاون مدعا سکھیں کہ وہ ثابت کرنا نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اصلاح کرنا فرقے
 بنی اسرائیل کا ہو اور بھی نعمتیں باعث بڑائی اور بزرگی کا ہیں جیسا کہ بزرگی حضرت آدم کی بسبب
 سجدہ فرشتوں اور سکونت بہشت کے حاصل ہوتی تھی مگر بزرگی حضرت آدم کی ہیں بسبب ان کے گناہ
 کے کہ میں ایک رخت منہج کا کھالیا تھا خلل آگیا انکی بزرگیوں کو بھی اگر ان سے کفران نعمت کا ہوگا
 دور ہونی والی سمجھنا چاہیے اور قطع نظر اس سے کہ یاد کرنا ان نعمتوں کا باعث مخالفت چھوڑ دینا ہوتی ہے

تفسیر قرآنی
 ایسا کتاب سے کی
 کے ایک کھلنے
 اللہ کے اعلیٰ توبہ
 قبول توبہ کی دلیل
 اللہ کی صفات
 کہنے والا اور نہایت
 ہی مہربان ہے
 فیلحظ اس خطا
 کے بعد جب آدم
 شرمندہ ہوئے
 تو غفلت نہ لی انکو
 یہ دعا سکھائی کہ کہو
 اے اللہ میں توبہ کرتا ہوں
 توبہ کی بات تو بہتر
 بڑا ہی ظلم کیا اگر
 ہو کہ بخیریت کا اور
 ہم پر رحم فرما دے گا
 تو بیشک ہم لوگ
 بڑے گناہگار ہیں

تفسیر عربی

یہاں سے لیا گیا ہے
آدم ان فلولان
سے بہت گرا کر رہا
تبت اللہ لہذا فی
یشتی اندکی عزت
وہ کہہ کے مدد
کہ باوجود اس
سبب کی توبہ کرو
بہ گناہ پیش ہی
دینا دوسرے
جو طلب میں تبا
یہ کو غایت سے
دیبا یہ ترس قرآن
موسے نازا ٹھکنے
والے ہاں اصل توبہ
کا وقت یہ ہے کہ
جو وقت آدمی سے
بچو جاؤں

تم سے عہد بھی اوپر ظاہر کرنے حق کے لیا ہوا اور جو کوئی کیسے ساتھ عہد کر لیتا ہو اگرچہ وہ غم نہ ہو اور
اسکی طرف سے نعمت نہ پہنچی ہو پورا کرنا عہد کا ہر فرقہ بنی آدم کے نزدیک واجب ہوتا ہے جس کو چاہئے کہ
اگر یاد کرنے ہماری نعمتوں کے سے غافل ہو اس عہد ہاں جو یاد کرواؤ تو ابھڑتی یعنی دفا کہ رقم عہد
ہما کہ رقم سے لیا ہوتا اس واسطے کہ وہ عہد ہمارا سفیو ملی میں کہتر اس عہد سے نہیں کہ آدم سے ہفت کے
اندر لیا تھا کہ درخت منع کئے ہوئے سے بچو اور کہتر اس عہد سے بھی نہیں کہ آدم سے بعد قبول کرے تو
کے اور کون زمین کے لیا تھا کہ جہوت ہدایت ہماری طرف سے آوے تا بعد اسی اس ہدایت کی لازم
جانو اس واسطے کہ اگر تم میرا عہد پورا کرو گے اوقت یہ تھا کہ آدم میں بھی پورا کرو گناہ عہد کے لئے تم کو یاد پڑے کہ
اور غم تم سے دو کروں اور گناہ تمہارے بخون اور نیکیاں تمہاری دو چند کروں اور کلیفین سخت تم سے
دو کروں اور ہشت کہ مسکن تمہارے باپ کا تھا اور سبب شامت گناہ کے اس کے ہاتھ سے نکل گیا تھا
پھر تمہارے نصیب کروں اور تفصیل اس عہد کی کہ جو بنی ابلیس سے ہوا تھا سورہ مادہ میں اس کی شکل
اندر ہے و لہذا خدا اللہ میثاق بنی اسرائیل و بعثنا منہم اثنی عشر نبیا و امرنا انہم کہ یوحی و لا دخلک جنات فخری
من تمہارا انھا اور سورہ اعراف میں بھی ان آیتوں میں ہے کہ فساکتہما اللذین یتقون اسل یتلمکما اللذین
یتبعون الرسول للبعی لا علی الکفایت نہ مکتبا عظام فی النبی تو لا یخجل آخر تک مذکور ہوا و احتمال ہے کہ مراد
اس عہد سے وہی عہد ہے کہ وقت آتے حضرت آدم کے لیا ہو کہ فاما بانینکوفی ہذا یاد عہد ہے کہ ہر ایک
نی پہلے سے لیا ہو کہ تائید اور نصرت پہلے بنی کی کرے جیسا کہ یہ سورہ آل عمران کے مذکور ہے و اذا خدا
اللہ میثاق النہدین لما اتیتکم من کتاب و حکمہ آخرتہ تک یا وہ عہد مراد ہے کہ تمام عالموں سے لیا ہو
جیسا کہ یہ سورہ آل عمران کے مذکور ہے کہ و اذا خدا اللہ میثاق الذین او تو الکتاب للبیئہ للناس
ولا لکم منہ اس واسطے کہ جو عہد کہ عام سے لیا جاتا ہو خاص کے اوپر بھی لازم ہوتا ہو اور جو عہد کہ بہتر
لیا جاتا ہو امت کے اوپر بھی لازم ہوتا ہو پس اور فرمے بنی اسرائیل کے چار عہد آئی واجب لوفا تھا
اول وہ عہد کہ خاص نہیں سے لیا ہو اور یہ چہند کہ اس عہد میں یہ ذکر نہیں کہ خاص آخرت کے اور لیا
لاوین بلکہ مضمون اس کا عام اور شامل ہے کہ سب رسولوں کے ساتھ ایمان لاوین اور تائید اور تصدیق انکی
کریں اور قائم کریں نماز کو اور ادا کریں زکوۃ کو اور ادا کرنا مالی بجا لاوین لیکن مدعا حاصل ہے
اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی رسولوں کے مرہ میں داخل ہیں اور انہیں عہد کا حکم فرماتے ہیں

ہیں ایمان ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور تقویت اور تائید ان کی بہت فتنے اس عہد کے بنی اسرائیل کے ذمہ واجب ہوئی اور مذکور اس عہد کا سورہ مائدہ کے اول میں ہے دوسرا عہد کہ خاص واسطے اتباع بنی امی کے لیا ہے اور مذکور اس کا سورہ اعراف میں ہے تیسرا وہ عہد کہ تمام انبیاء سابقین سے واسطے تائید اور تصدیق پچھلے نبیوں کے لیا ہے اور ہر گاہ کہ بنی اسرائیل کے گروہ میں بہت نبی گذرے ہیں اور بنی اسرائیل اپنے تئیں ان نبیوں کی امت میں گنتے ہیں کہ وہ کرات و مرات ان کے اوپر لازم الوفا ہوا اور مذکور اس عہد کا بیچ وسط سورہ آل عمران کے ہے چوتھا عہد کہ علی العموم آدم کی اولاد سے لیا ہے جیسا کہ اس جگہ مذکور ہوا یا سب علما سے لیا ہے جیسا کہ آخر سورہ قال میں مذکور ہے یہ عہد بھی بنی اسرائیل کے فرقہ پر کہ اپنے تئیں حضرت آدم کی اولاد میں سے اور عالموں کے گروہ سے گنتے ہیں لازم الوفا ہوا پس اس جگہ بنی اسرائیل سے پورا کرنا ان چار دن عہد و عہد کیا گیا اولاً اس تقریب سے کہ وفا کرنا عہد کا تقاضا جبلت انسانی کا ہے اگر اس میں قصور کر دے تو انسانیت کے دائرہ سے خارج کئے جاؤ گے اور ثانیاً اس طرح سے کہ ہر عہد کے مقابلہ میں بیٹے بھی عہد دیا ہے اگر کوئی طرح پورا کرنے ان عہدوں میں سے کہ ہو پس طریقہ اسکے حاصل کرنا پورا کرنا عہد کا ہے پس گویا ایسا ارشاد ہوا کہ وفا کرنا عہد کا جو فردی اور شن پروری اپنی سے نہ کرو اور طریقہ اور معاملہ سوداگری کا چھوڑو کہ اس طرف سے کچھ دینا اور اس طرف سے دس گنا لینا ہے اور اگر تمھارے دل میں یہ بات آوے کہ منفعہ تنکا حاصل کرنا اگرچہ بہت ہوں اس وقت خوب ہوتا ہے کہ خوف ضرر کا نہ ہو اور تم کو ان عہدوں کے پورا کرنے میں بہت ضرر معلوم ہو تو میں ایک ضرر یہ کہ مرتبہ اور ریاست ہماری برہم ہو جاوے اور یہ بھی ضرر ہے کہ نذر اور نیازین اور فتوح اور تحفے کہ ہم مذہب ہمارے ہر کوئی تہین یک قلم موقوف ہو جاوے اور یہ بھی ضرر ہے کہ اگر تورات اور انجیل کے احکام ہم موقوف کر دیں معاملہ ثبوت ستانی کا کہ ہم کرتے ہیں بالکل بند ہو جاوے اس واسطے کہ در صورت منہج ہونے ان دونوں کتابوں کے کوئی ہم سے ان احکام کو کہ ان میں منہج ہیں دریافت نہ کیا اور یہ بھی ضرر ہے کہ ناخوشی قوم اور قبیلہ اور قریا کی ہم سے ہوگی اور جدائی اور ترک کرنا تانا مورا و دیگر فیثتہ داروں کی کہ بسبب قومیت کے اور قرابت کے یہ ظہور میں آوے گی اور اسی کی مانند اور ضرر بھی ہیں پس ہم منہج پورا کرنے ان عہدوں کے اگرچہ تئیں ہیں ان بڑے نقصان سے خوف کرتے ہیں اور عاقل کا کام یہی ہے کہ جس چیز میں نفع بھی ہو اور ضرر بھی ہو اس سے کچھ ہم کہتے ہیں جیسا

تفسیر عریزی
سنہ ۱۰۰۰
تسویق لا
توقف تو کچھ
سویق کی ہے
آخر میں کی ہے
کچھ تو نہیں
ہے اور تو قبول
ہو چکی علامت
یہ ہے کہ جس
کے تہ کی ہے
جب یاد آجائے
ڈرنا سے اس کی
شیرنگی پیدا
ہو جائے اور
پچھلے سے
سرو نہ چلے
تو آجائے
میں نہ ہو
میں نہ ہو

ان عہدوں کے پورا کرنے میں ٹھوڑے ٹھوڑے ضرور کا اندیشہ کرتی ہوئیں چاہیے کہ جو مضر تین نہ ہوں
 کرنے عہد میں ہیں کہ وہ ہزاروں درجہ ان مضر توں سے زیادہ ہیں اندیشہ کو اس واسطے کہ بیچ صریح
 بیوقوفانہ کے ہم قدم سے ناخوش ہو گئے اور ناخوشی ہماری وبال بنیاد و آخرت کا ہر پس ان دونوں
 مضر توں کو آپس میں برابر کر کے ان کے درمیان میں تفاوت آسمان اور زمین کا ہی بلکہ دنیا کی مضر توں
 ٹھوڑے کہ اس میں میری ہمارے ہندی ہو سکتی ہے و یا گائی کا ڈھبٹون یعنی ناخوشی میری سے البتہ کہ اس
 کہ وہ سختیں دنیا کی ان کے عوض میں نہیں ہو سکتی ہیں جیسا کہ کہا ہے بیت لکل شیء اذا فارقلہ
 عوض + ولیس للہ ان فاقت معنی اس جگہ جانا چاہیے کہ سنی بہت کے تحت عرب میں زبان
 تفسیر کرنے سے کسی کے حق ادا کرنے میں اور یہ ڈرنا عذابا ان کے سے ہر اور یہ نصیب اہل ظاہر
 کا ہی پاؤں جلال ان کے سے ہر اور وہ لائق اہل دل کے ہر اور خوف پہلا زائل ہو سکتا ہے اور خوف
 دوسرا زائل نہیں ہو سکتا ہے یعنی خوف جلال ان کے کا ہر وقت موجود رہتا ہے اور اسی واسطے و یا ی
 فارقلہ فرمایا یعنی اس کلام میں خوف اپنے جلال کا بیان کیا اور اس طرح کہا کہ وہ حق ہے فارقلہ
 یعنی اور عذاب میرے سے ڈرو اور یہ بھی جانا چاہیے کہ اہل کتاب پہلے سے ساتھ ریاست اور جو
 خلافت کے مالوف تھے اور نذرین اور نیازین اور تحفے آدمیوں سے علم اور تعلیم کے حیلہ سے بے گھر
 ترک کرنا اس دین کا ان کے اوپر بہت شاق تھا پس صبر اور پر اس مشقت کے اور کیا بابت کرنی تھی
 آخر الزمان کی کہ ان سے وقع میں آئی سبب زیادتی ثواب کا ہے اللہ کے نزدیک اور اسی واسطے
 بیچ حق مومنین اہل کتاب کے سورہ قصص میں ارشاد ہوا کہ اولئک یوتقون اجر ہم مرتین ہا صبرا
 یعنی یہ لوگ دسے جادہ گئے اجر اپنا دو بار سبب صبر ان کے کے انجین میں ساتھ روایت ابو موسیٰ
 اشعریؓ کے آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین شخصوں کو ثواب دے گا جناب انہی
 سے عطا ہو گا اول جو کوئی کہ اہل کتاب میں سے اسلام کے ساتھ شرف ہو دوسرا وہ شخص کہ
 لوشی مدلولہ اپنی کو آزاد کر کے پھر اپنے نکاح میں لاوے تیسرا وہ غلام کہ بندگی خدا کی بھی
 بجا لاوے اور اپنے مولیٰ کی خدمت میں بھی قصور نہ کرے پس فرقہ بنی اسرائیل کو جیسا کہ یہ تامل
 نبی آخر الزمان کے مشقت بہت کھینچی پڑی ویسی ہی توقع ثواب کی بھی زیادہ رکھنی چاہیے مصرع
 ہم بشیر عنایت و ہم بشیر عنایت کو نظر میں لانا اور رجبی بڑی شرفی سنفتون او فاما ان تم

ان واسطے ہر
 سبب خوف جلال ہو گا
 دوس سے خوف نہ
 نہیں ہے واسطے
 اس کے اگر وہ ہر
 کوئی عوض ۱۱

تفسیر غیبی

موتی ہر وقت
 شہر ہر وقت
 خوف جلال
 و یا ی
 ت ہر وقت
 سبب ثواب

پھر دینا میں

جیسا کہ روایت

تھا اس میں

راہ کی خبر ہو گئی
 تو جو کوئی میری
 بتائی راہ پر چلا
 نہ اس کو کچھ نہ ملے

بیان ثواب میں زیادتی

دانستہ حق پوشی اسکی کہیں اسواسطے کہ دوسرے فرقے اہل کتاب کے نابھداری تمھاری کر کے لگا کر
تکذیب کرینگے اور وبال انکا تمھاری گردن پر پڑے گا اور اسوقت تک کہ مشرکین مکہ اور قریش نے انکا
اور تکذیب اس بغیر کی اور اس قرآن کی ہے دیدہ و دانستہ حق پوشی نہیں کی بلکہ سبب اجل و بے
خبری اپنی کے اور جہالت اور نادانی کے سبب سے پس الیق اس کے نہیں کہ کوئی یہودی یا عیسائی کہہ سکے
تمھارے کہ باوجود واقف ہونے احوال اس بغیر کے سو اور اس قرآن کے سے چشم پوشی کر کے حق کو چھپا
تو حقیقت کفر کی کہ حق پوشی جو پہلے تم سے وقوع میں آئی گی گو کفر تکلیفی تم سے پہلے بھی اور ان سے ضرور
ہوا ہو اور سوا اسکے کفر اہل کہ کا خاص سی قرآن کیساتھ تھا بلکہ توحید اور عبادت تمام نہیں اور تمام
کتابوں آئینہ کا انکو لگا تھا اور تم اپنے زعم میں ان سب چیزوں کو برحق سمجھ کر خاص اسی قرآن کے مشرک
ہو پس تم خاص انکار کرنا لوں قرآن کے سوا اول شمار کئے جاؤ گے اور یہ امر بہت بعید ہے اسواسطے کہ
جو کچھ اس قرآن کے اندر توحید اور نبوت اور عبادت اور خوبی گناہ کی سے جو کچھ اعتقاد
کر کے پھر انکار کرتے ہو اور یہ دلیل تعصب کی ہو اور مشرکین کہ جو کہ سب چیزوں کے منکر تھے اگرچہ
میں ان چیزوں کا ذکر نہ کر لیتیں مگر میں اور انکار کیساتھ پیش آؤں جنہاں بعید نہیں کہ انکار مضمون ان
کتاب کے سے انکار کتاب کا بھی لازم آتا ہو اور اگر تصدیق تمام مضمون کتاب کی کر کے پھر انکار کتاب کا
کر میں تو دلیل تعصب و عناد کی ہو اور اگر گویم کہ ہر چند یہ کتاب موافق وعدہ توریت اور انجیل کے
نازل ہوئی ہو اور آیتیں توریت اور انجیل کی کہ بیچ آئے وعدہ اس کتاب کا ہی ہمارے پاس موجود ہیں
لیکن اگر اوپر ان آیتوں کے عمل کہیں ریاست اور تہہ ہمارا بالکل فوت ہو جاوے بلکہ کارخانے معاش پر
کے ہم ہم جاوینگے پس اس واسطے اس ضرورت اور عزم ہلوے کے ان آیتوں کو اوپر ہم سے عمل نہیں ہو سکا اور
اسواسطے کفر کے سبب تکلیف ساقط ہوتی ہو جواب اسکا یہ ہے کہ سب اسواسطے ہے کہ دنیا کے ضرور کو بہت
بڑا سمجھتے ہو اور انکا خوف کہتے ہو اور ناخوشی اھاری سے نہیں ڈرتے اور دنیا کے فائدہ کو آیتوں کے عمل کے
فائدہ سے افضل سمجھتے ہو اور یہ کام نہایت پیچیدہ اور توریت اور انجیل میں مذمت اسکی وارد ہو پس اگر
ایمان ساتھ توریت اور انجیل کے رکھتے ہو اس کام سے دست بردار ہو کر انکے نشان و آیات
مٹا کر لیتا یعنی اور خرید کر ویری آیتوں کے عوض نیکی تھوڑی قیمت کو کہ بہت ثواب ان آیتوں کے
کوئی شے نہیں اور باوجود اسکے سب فانی ہو اور کوئی مائل قلیل کو اوپر کثیر کے اور فانی کو اوپر باقی

تفسیر علی بن ابی طالب
کتاب فی تفسیر القرآن
اصول القرآن
فیما خلا القرآن
تساویہ مضمون
دانا اور ہمداری
آیتوں کو چھپا دیا
دی لوگ و فتنی
یاد وہ برابراست
پس اس واسطے
یہاں تک کہ
لیتے تھا اور کول
پایمان نہ لایا
قرآن میں ہر عمل
مذکور ہو سدا
وہ فیہ بین پس
ہلا بھلا کرینگے
انکی سب نیکیاں
بھی برباد جائیں گی

جاننا چاہیے کہ یہ چند تیسرے تین ظاہر ہیں نصیحت بنی اسرائیل کو اسلئے کہ یہ تین حقیقت ہیں جو واسطے چند فرق ہیں اس واسطے
 بھی جو کہ وہ تین آیتوں الہی کے تصور میں ہی قیمت لیتے ہیں اور وہ نعمت عظمیٰ پر اذکر کے ہیں چنانچہ حضرت امیر المومنین علیؓ
 ان خطبات میں اس آیت کی تفسیر میں ایسا ہی فرمایا جو کہ وہ معنی بنی اسرائیل و درجہ ما یسمیہ ہذا الا انہ عنہ کو فرمایا
 علماء و کما سبب حرص انسانی کو دنیا داروں اور ظالموں کے ساتھ خلط کرتے ہیں اور واسطے ہاں کر کے اور درست
 کرنے نا جائز باتوں میں انہی کے روایتیں غیر معتبرہ اور غیر مشہورہ نکالتے ہیں یہاں تک کہ اس حدیث سے باعث اور شہادت
 اور لذتوں انہی کے ہوتی ہیں فرقہ و سر قاضیوں کا کہ ثبوت کھاتے ہیں اور مفتیوں میں ہاک کا کہ واسطے ثبوت
 کے حکم شرع کے بدلتے ہیں اور مدعی کو مدعا علیہ اور مدعا علیہ کو مدعی قرار دیتے ہیں فرقہ تیسرا بادشاہوں اور سرداروں
 عالم کا کہ واسطے مظلوموں کی نہیں دیتے ہیں اور اوپر احوال کارندوں اور تصدیقوں اور کارپردازوں اپنے کے
 اخلاقی اور تفتیش نہیں کھتے ہیں اگرچہ رعایا پر تعدی کریں فرقہ چوتھا دنیویں اور تصدیقوں و فخر کا کہ ہم
 تحصیل کرنے والوں کے اور خراج لینے کے رعایا سے خوف آخرت کا نہیں کرتے کہ سوائے حکم خدا اللہ رسول کے
 لینا چاہیے فرقہ پانچواں علم پر مائلان اور عظمیٰ کے والوں کا کہ غرض انہی کے سہلانے احکام الہی سے چل کر
 دنیا کا مطلوب ہوا جو شخص اس امید فائدہ کی ہوا اسکی طرف خوب توجہ ہوا اور جس جگہ توقع نفع کی ہو وہاں ہوا
 اور بد خلقی کریں لیکن فرقہ تعلیم کرنے والے اور کوں کا کہ کوں کے پڑانے کی واسطے لوگ ہوتے ہیں وہ اس فرقہ
 میں داخل نہیں اس واسطے کہ لوگ کی انہی عوض تعلیم انہی کا نہیں ہے بلکہ وہ سنا و اجرت محنت انہی کا ہے کہ
 جناح سے شام تک پہ گھر سے علیحدہ ہو کر اور اپنا کاروبار حاش کا چھوڑ کر کوں بڑھ گونگے اور چالاشی
 کرتے ہیں اور جیسا کہ چرواہے اپنی بکریوں کو جگہ جگہ سے گھیر گھار کے اکٹھا کرتے ہیں ایسے ہی علم کوں کے بھی
 انکو جمع کر کے احتیاط سے رکھتے ہیں البتہ یہ بات واقعی ہے کہ جو شخص فقط تعلیم قرآن اور حدیث اور فقہ کے اور
 بغیر مقرر کرنے مکان یا وقت کے اجورہ طلب کرے اس فرقہ میں شمار کیا جاوے گا اور بیجا اجرت امامت کے
 اور اذان اور خطبہ کے خلاف عالم کوں کا جو بعضے کہتے ہیں کہ بجا نہیں ہے چہ نہیں عبادت میں ہیں اور اجرت لینے سے عبادت
 کا قیام باقی رہتا ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ بجا ہے اس واسطے کہ اجرت دینا انہی کے ملکا اور پارا کر کے اس عبادت کے بیجا مکان
 یا وقت خاص کے اجورہ خصوصیت داخل عبادت نہیں ہے اس واسطے کہ اجرت جائز ہے اور تحقیق یہ ہے کہ پہلے ان
 میں امام اور خطیب اور محدث خالص خدا کے واسطے یہ کام اختیار کرتے تھے اور قاضی و مفتی اور مجتہب اور مخرج
 اور مشرک اور کوہ کے جمع کرنے والے اسی نیت سے اپنے کام میں مشغول ہوتے تھے اور جو وقت ان مابین خلفائے شہیدین اور

میان امامت کی قم
 کے کوں کا کہ اس
 امامت میں ہیں ۱۲

طی پر مائلان
 کہ کوں کے واسطے ہیں
 لا تشروا بالیاتی ثا
 قیلان میں داخل نہیں
 تفسیر حبیبی

غالبہ بیوت بن
 اہل بیت ابراہیم
 کا نام ہے امام
 علی ابن عباس
 سے روایت کی ہے
 کہ اس واسطے کہ
 بیہودوں فرقہ
 وہ وہ فصل کوں
 و شہبہ ابن
 و انھیں

دیکھا کہ ان لوگوں نے اللہ کی واسطے ان کا منہ کو اختیار کر رکھا ہے انکی سہا مشی کی واسطے مسلمانوں کے مالوں میں مدد
 خراج مقرر کیا جو اسے اور اجرت کے طور پر مقرر نہیں کرتے تھے رفتہ رفتہ کہ شستی اسلام کی ہوئی گئی ان کا منہ کو بھی
 مثل اور پیشونے ایک صورت سہا مشی مقرر کر لی اس واسطے اس مانہ میں یہ وجہ سہا مشی مشکوک ہے بلکہ قریب جرم
 کے ہے حتی المقدور پہنچا اس سے ضرور ہی باقی رہا ایک اور مسئلہ کہ اجرت یعنی اور بتوید اور نذر کے کہ قرآن میں ہے ہوا اور
 یہ بالا جماع جائز ہے اور نص اس کے جواز پر آگئی ہے جیسا کہ حدیث میں ہے صحیح بخاری اور مسلم نے اس کے جواز میں ذکر کیا اور
 کتابوں مستبرہ میں بھی اسکا ذکر ہے اور علماء عقیقین نے ایک قاعدہ مقرر کیا ہے کہ بہت کام کا ہے انھوں نے لکھا ہے
 کہ جو چیز بالکل عبادت پر خواہ فرض میں ہو خواہ فرض کفایہ خواہ سنت ہو کہ اس کے اوپر اجرت یعنی جائز نہیں
 جیسا کہ تعلیم قرآن اور حدیث اور فقہ کی کلو قیاد اسکے ساتھ نہوا و مثل نماز اور روزہ اور طراوت اور ذکر اور
 تسبیح کے اور جو چیز کسی وجہ سے عبادت نہیں اور وہ مباح محض ہے اس کے اوپر اجرت یعنی جائز ہے جیسا کہ
 افہون کرنا ساتھ قرآن کے یا بتوید لکھنا اور مانند اسکے اور جو عبادت میں کہ سبب مقرر کرنے دت کے پتھیں سکا
 کہ مباح ہوتی ہیں ان کے اوپر بھی اجرت یعنی جائز ہے جیسا کہ تعلیم قرآن کی بلکہ کو کو کہ فقط تعلیم قرآن ہی نہیں
 بلکہ صبح سے شام تک گھر پر پڑھنا اور خبر داری انکی کرنی کہ دنگ اور شہادت نکلیں بھی اسکے ساتھ ہوتی ہیں
 اور یہ چیز میں عبادت نہیں اور یہ بھی جائز ہے جیسا کہ اوپر عبادتوں اور بندگیوں کے اجرت یعنی
 روانہ میں ایسی ہی اور چھوڑنے گناہوں اور بچنے محرمات کے بھی اجرت یعنی جائز نہیں اور یہ بھی اجرت
 کے حکم میں ہے کہ منصب کی واسطے محرمات سے بچے رہیں کہ اگر ہم محرمات سے بچیں گے منصب ہم سے چھین
 جاوے گا کہ ظاہر میں اجرت نہیں دو تین آدمیوں کو عالموں سے دیکھا گیا کہ جب تک قضا اور افتاء کے
 عہدہ پر متعین تھے باجے اور مقررہ کے سننے سے نہایت کنارہ کش تھے بلکہ فقط سننے اور از مبلح سے بھی
 اجتناب کرتے تھے جبکہ اس عہدہ سے معزول ہوئے تدارک مافات کا بخوبی عمل میں لائے باقی ہیں
 اس جگہ کئی تفسیریں اس مقام میں بیان آنکا کرتے ہیں اول یہ کہ بنی اسرائیل کو فرمایا کہ تم
 کافر پہلے ساتھ استکباب کے نہو اور حال یہ کہ بنی اسرائیل کا پہلے کافر ہونا ممکن تھا اور منع فعل کی
 جب ہو دے کہ ممکن ہو اس واسطے کہ آدمی کو نہیں کہہ سکتے کہ اوپر آسمان کے مست اور بنی اسرائیل
 کا اول کافر ہونا اس سے ممکن نہیں کہ پہلے اللہ کے مشرکوں نے اور قریش نے دس برس تک
 کفر اختیار کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو طح طرح کی تکلیفیں دیتے تھے جواب اس کا

بیان اجرت یعنی
 اجرت کا وہ ہے
 جو دین کے لئے ہے
 تفسیر خلیلی
 اجرت کا وہ ہے
 اسلام کے حقیقی
 شہر پر ہے
 میں سب نہیں
 بیتوں کی اولاد
 میں انھیں بتوید
 میں اولاد نہ ہو
 میں سب نہیں
 بیتوں کی اولاد
 میں انھیں بتوید
 میں اولاد نہ ہو

عین تفسیر میں گذر کر اور کافر سے اس جگہ یہ دو دلائل حق بات کا چھپا ہوا اور یہی سوائے اہل کتاب کے اور وہ میں ممکن الحصول نہیں اور اہل کتاب میں سے پہلے دعوت اس دین کی اسی قوم بنی اسرائیل کی طرف پہنچی کہ جسے خطاب اس کلام کا ہو اور دوسرے مفسرین نے ایسا کہا ہے کہ اس کلام لفظ مثل کا مخدوف ہو اصل میں لاکھ لاکھ مثل اول کافر بہ ہو یعنی نہ تو تم مانند پہلے کافروں کے ساتھ اس کے اور حاصل یہ ہو کہ تم باوجود جاننے نحت اس پیغمبر کے اور حقیقت قرآن کے مانند کفار کہ کی نہ اور بعضوں نے کہا ہے کہ من اهل الکتاب اس عبارت میں مقدر ہے اہل میں اس طرح تھا کہ ولا تکلوا اول کافر بہ من اهل الکتاب یعنی اور نہ تو تم پہلے کافر ساتھ اس کمال کتاب میں سے اس واسطے کہ بنی اسرائیل اور اہل کتاب سے قرآن کے انکار کرنے میں سابق ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ ضمیمہ کی طرف ما معکم کے پھر تہی چونکہ طرف ما انزلت کے یعنی تم اول ان لوگوں میں سے نہ کہ ساتھ کتاب اپنی کے کافر ہوں اس واسطے کہ کفر تمہارا ساتھ اس قرآن کے موجب کفر تمہارے ساتھ کتاب اپنی کے ہو اور اب تک جہاں میں ایسا کوئی نہیں گذرا ہے کہ اپنی کتاب سے کافر ہوا ہو پس اگر تم یہ کام کرو گے اول میں کافر ہو گے اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد اول کافر سے وہ ہے کہ ہجر دسنے اس قرآن کے کفر قبول کرے بے اس کے کہ اس کمال میں تامل اور غور کرے اور عقل اپنی سے سوچے دوسری بحث یہ ہے کہ لاکھ اول کافر بہ سے بطریق مفہوم مخالف کے سمجھا جاتا ہے کہ کافر ہونا انکا جائز ہے لیکن اول کافر ہونا چاہیے اور ایسے ہی لاشعنا باقی ثمننا قلیلا بھی اسی راہ سے دلالت کرتا ہے کہ اگر شن کثیر ہو تو مصلحت سے جواب اسکا ہے کہ مفہوم مخالف کا اس وقت میں اعتبار کرنا چاہیے کہ منطوق صریح اور خلاف اسکے کے دال نہ ہو اور اس جگہ میں منوا بما انزلت اور دوسری آیتیں بہت دلالت اوپر حرمت کفر کے مطلق کرتی ہیں علاوہ اس کے دلالت مفہوم مخالف کی کلیہ بھی نہیں جیسا کہ در بیان لا تا کلوا الربا اضعا فامضا عتہ اور رفع السموات بغیر عدل تروفا کے کہا ہے بحث دوسری یہ کہ پہلی آیت کو ختم کیا ساتھ فارہوں کا اور دوسری آیت کو ساتھ فائقون کے اور حال یہ ہے کہ معنی بہت اور اتفاق کے ایک ہیں یعنی ڈرنا اور ہر ہر بکنر تخصیص کرنے میں ایک لفظ کیساتھ ایک آیت اور دوسرے لفظ کیساتھ دوسری آیت کے کیا نکتہ ہے جو جواب اسکا ہے کہ آیت پہلی میں اب تک بنی اسرائیل کو صریح خطاب ساتھ ایمان کے نہیں ہوا تھا پس گویا ابھی تک یہ دعوت اپنی پر باقی ہیں اور یہودیوں کی اصطلاح میں خدا سے ڈرنے کو راسبت اور رہبانیت کہتے ہیں اور خدا سے

تفسیر غلیلی
ما حق سے چھڑایا
اسی غلامی سے
بچا یا تھا دس
نے پختہ دون سے
نہر جاری کر دی
من دسوی انا
تیرا بلی کا سایہ
کر دیا اور طوطی
کی مصیبتوں اور
بلادوں سے بچا کر
شام کے لکھن
بسا دیا اور دمان
کا بادشاہ بنا دیا
ان نیتوں کا
کر کے میرا سزا کر
اور اس کے افراد
یہ کیا کہم فورا
کے حکم پر قائم رہنا
جو بنی اسرائیل

بیخ اہل لغت سیدھے لئے بلادِ مکر و نیر بلادِ فلان کے نقل کیا ہو غلامِ صبر ہو کر کا پروردہ علم کے دریا
 کہ کوئی وجہ ہکانے اور گمراہ کر نیکی اپنی اندر نہ رکھیں جیسا کہ ذمہ رکھے واجب ہو کہ خود راہِ پائے والے ہوں پس
 اسے بنی اسرائیل تکو بھی لازم ہو کہ ان دووں طریق اغوا کے سے پرہیز کر دے اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ یعنی اور حال یہ ہو کہ
 تم جانتے ہو کہ حق حق ہو اور باطل باطل حق کو چھپانا چاہیے اور باطل کو ہم رنگ حق کے کر کے ظاہر کرنا چاہیے
 اور یہ قید اس واسطے بڑائی پر لکھی مشبہ کرنا ساتھ باطل کے اور پوشیدہ کرنا حق کا خطا فہمی کی راہ سے بھی
 کہ اسکو بیچ عرف اصول والوں کی خطا اجتہادی کہتے ہیں ہوتا ہو اور پوٹ پدہ کرنا حق کا عمل عتاب
 سخت کا نہیں کہ کفر کی طرف پہنچا دے بلکہ اس میں تفصیل ہو اگر صاحب اس خطا کے لئے بیچ تلاش
 کرنے حق اور حج کرنے اسباب ہدایت کے کوشش کرال اور جب کی کی اور ذہن اسکا طرف صرف حق کے نہ پہنچا
 ہو بلکہ اجڑیا جاوے گا اور اگر حج دریافت کرنے حق سے موافق مقدور اپنی کے کوشش نہ کی اور ساتھ فکر سرسری
 قناعت کر کے خطا کی البتہ وہ متحق عتاب و رلامت کا ہو لیکن باوجود اسکے نوبت طرف کفر کے نہیں پہنچگی
 بخلاف اس صورت کے کہ حق پوشی اور فریب پدہ و دانستہ کیا کہ وہ کفر کی طرف پہنچا دے گا اور بعض مفسرین نے
 کہا ہو کہ معنی دانقہ قلموں کے یہ ہیں کہ تم قناعت اس فعل کی جانتے ہو اور یہ چند حق پوشی اور طبعیں
 باوجود بخانے قناعت اسکی کے بھی حرام ہو لیکن باعث جانتے کے نہایت پیچ ہوئی ہو جیسا کہ ہر کو جا کر کھانا
 پس یہ قید واسطے بیان کرتے زیادتی قناعت اس فعل کے کہ ہو کجا کھانا چاہیے کہ اکثر عوام جانتے ہیں
 کہ تحصیل علم دینی کی ساتھ خوف اس مفسدہ کے مضر ہو اور جہل میں رہنا ہتھوڑی اس واسطیکہ عالم کے حق میں موجود
 جانے ۱ حکام شرع کے کہ فلانی چیز واجب ہو اور فلانی حرام مخالفت اُن حکموں کی کرنی زیادہ برائی ہو
 بہ نسبت جاہلوں کے کہ انہی مخالفت احکام شرع کی دانستہ ظاہر ہوتی ہو پس علم حاصل کر نہیں یہ وبال سخت اپنی
 گردن پر لینا ہو اور علم سیکھنے میں اس وبال سے اس سے اور واسطے تاسید اس عقدا پر پنہ کے حدیث ابو داؤد
 اور ابن حو کی کہ بیچ مصنف ابن ابی شیبہ اور کتاب الزیاد امام احمد کے موجود ہر لائے ہیں کہ قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویل لمن لا یعلم من قریبنا للہ اعلمہ ویل لمن یعلم ولا یعمل سبیرات یعنی فرمایا
 رسول اللہ نے ویل وہ بال جو واسطے اس شخص کے کہ نہیں علم کتا ہو یا اور آنحضرت نے اسکے حق میں پھر یہ قلم
 منہ پایا اور اگر چاہے اللہ تعالیٰ البتہ عالم کر دے اسکو اور بال ہو واسطے اس شخص کے کہ عالم ہو اور عمل نہیں
 کرتا ہو اور اسکے واسطے سات بار فرمایا اور رفع اور دکرنا اس مشبہ کا یہ ہو کہ حقیقت میں وبال جہل کا

نہایت

سید محمد علی

19

جی. ای. جی.

وہی ہے جس نے

و امضا

مصلحتاً
جواباً

۵۹۹

مجلس

مجلس علمیه

ایک ہی جگہ

26

الحق سبحانه وتعالى

سید محمد علی

اوسکو باغیچہ

مکتبہ

زیادہ ہر دال علم ہے عمل سے اس واسطے کہ جہل میں فرض ترک ہوئے ایک علم اور دوسرا عمل اور علم ہے
عمل میں ایک شے فرض ترک ہوئی کہ وہ عمل ہو پس مواخذہ کا وہ ترک فرض کے کیا جاوے گا یا نہ
سخت اور ہلکا اس مواخذہ سے کہ اوپر ترک ایک فرض کے کیا جاوے البتہ یہ بات ہے کہ باوجود علم کے
عمل بکرا عقل کے نزدیک بہت قبیح و کھلائی دیتا ہو اور آدمیوں کے نزدیک جاہل معذور ہوتا ہو کیا عقل
کو تحصیل اس علم کی ضرورت ہو اور اگر تحصیل اس علم کی ضروری ہو پس آدمیوں کے نزدیک بھی وہ جاہل
زیادہ تر مطعون اور ملامت کیا گیا ہو جیسا کہ کوئی شخص اپنے آپ کو نہ پہچانے اور اس کے ساتھ معاملہ ملا کر
کار کے یا والدہ اپنی کو نہ پہچانے اور اس کے ساتھ معاملہ کر لے لیا کر اور جو حدیث شریف میں آیا ہے کہ جاہل
کے حق میں ایک بارویل ہے اور عالم ہے عمل کے حق میں سات بائیس یہ بات اوپر کہ ہوئے عذر
جاہل کے دلائل نہیں کرتی ہو بلکہ اوپر کثرت عتاب اور ملامت عالم ہے عمل کے کرتی ہو کہ اوپر فعل میں
ملاست ہو سکتی ہو اور جاہل کے اوپر فقط ملامت نہ محال کہ علم کی ہو جیسا کہ کافر سب کا کہنے دین کے منازعہ
اور زکوۃ اور حج اور واجبات کے مواخذہ سے چھوٹ جاتا ہو مگر جو عذاب کا ایمان نہ لانے اس کے پھر ہر چیز
سخت زیادہ عذاب ترک کرنے واجبات اور محرمات کے سو ہے ایسے ہی اس جگہ سمجھنا چاہیے کہ لکھنوی
جاہل کا زیادہ سخت ہو ہزار ویل عالم ہے عمل کے سے اور ایک ظریف نے اس شبہ عوام کو ایک شخص سے
سنا کہ اس کے جواب میں کہا کہ یہ بھی برکت علم کی سے ہو کہ دال جاہل کا کمتر دال عالم ہے عمل کے سے ہو کہ
حدیث کو سمجھ کر یہ شبہ دل میں آیا پس انکار کرنا فضیلت علم کا سبب اس شبہ کے لٹا اقرار کیا ہو کہ
فضیلت علم کے اس واسطے کہ اگر علم نہ کا ساتھ اس حدیث کے حاصل نہ ہوتا تو شبہ یک دال میں گذرتا
اور اس جیل سے تخفیف عذاب اسکے کی کب معلوم ہوتی اور یہاں کہہ بنی اسرائیل کو واسطے بھیج کرے عقاب
اور ان سے مگر اسی اور گمراہ کرنے سے حکم فرمایا اب بیان فرماتے ہیں کہ اگر تم نے اس کتاب احادیث
پیغمبر کی تصدیق کی اور حق بات کے چھپانے سے اور غلط کرنے اس کے سے بھی باز ہو فقط اس قدر سے نجات
تمہاری حاصل نہیں ہوتی ہو جب تک حکام اس کتاب کے مالو اور اس پیغمبر کی اطاعت نہ کرو اور اپنے پیغمبر
اس کے گروہ میں داخل نہ کرو اس واسطے کہ عمل کرنا اس کتاب میں ہر گز کسی طرح کا تغیر اور تبدل نہو اور حق
پوشی بھی اس میں نہو جائز نہیں بلکہ اوپر تمہارے لازم ہو کہ شریعت کی مہلون میں ہر دی اسی کتاب
اور اسی پیغمبر کی کہ وہ تمہارا قیوم الصلوات والی الزکیۃ یعنی اور قایم کھو تم نماز کو اور دو تم زکوۃ کو موافق حکم

فیہ تفسیر
خود سادہ دین
دین کا تفسیر
بیت ہو اور غیر
یکے ہر وہ ہے
جہاں قرآن پڑھا
کتاب کو حق بنانا
ہے پھر نماز کے لئے
میں کیا عذر ہو قرآن
کو مانا اور ہی اس میں
میں پڑھا نماز میں
ہو کہ عذر اور کھا
دیکھی اور لوگ بھی
انکار کریں اور ہی
جلد سے جاننا
دین کا حجت کی ہے
القول ہمیشہ
وہاں میں کو مست
چھوڑ دو حق
دین بیکر دینا

استکباب کے اور اس پیغمبر کے بلکہ فضائل اور مستحبات دین میں بھی پیروی اسی کتاب درسی بنیگی
 کرو تم اس واسطے کہ بعض فضائل اور مستحبات اس جنس سے ہوتے ہیں گویا کہ شعار دین کے ہوتے ہیں
 اور انکا کرنا علامت قبول کرنے اُس دین کی ہوتی ہو جیسا کہ جماعت نماز میں اس واسطے نماز کو تنہا نہ
 پڑھو اور انکے معاً اللہ کی عین یعنی اور نماز ساتھ جماعت کے پڑھو ہمراہ اور نماز اپنے واسطے کہ اس
 شریعت میں نماز جماعت کا ثواب ستائیس درجہ زیادہ ہوتا ہے تنہا پڑھنے سے اور جماعت کی نماز خاصہ
 اسی دین کا ہے اور دینوں میں نہیں اور اس مقام میں نماز کو لفظ رکوع کے ساتھ بیان کیا اس واسطے کہ یہ رکوع
 کی نماز میں رکوع نہیں اور رکوع خاصہ اسی امت کا ہے پس گویا ایسا ارشاد ہو کہ نماز کو مسلمانوں کے طور پر پڑھو
 رکوع کیساتھ اور رکوع کو اس خوبی کیساتھ ادا کرو کہ ایسا معلوم ہو کہ مقصد بالذات رکوع ہی سب نماز کے لئے
 میں سے تاکہ دین تمہارا ساتھ دین اسلام کے یقینی ہو اور اس آیت سے اکثر شافعیوں نے دلیل پکڑی ہے
 کہ کافروں کو کفر کی حالت میں جیسا کہ تکلیف ایمان کی ہو ایسی ہی تکلیف اور عبادتوں کی جیسا کہ نماز اور
 روزہ اور رکوع بھی ثابت ہے اور خطبہ جواب دیتے ہیں کہ یہ خطاب بعد خطاب ایمان کے ہو گویا ایسا فرماتے
 ہیں کہ ادا دل ایمان لاؤ بعد اُس کے نماز پڑھو اور رکوع دو لیکن حرف واؤ کا واسطے مطلق جمع کے ہے
 اور اس تعقیب اور ترتیب کے دلالت نہیں کرتا ہے اور تحقیق یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک خطاب کفار کا
 ساتھ عبادت کے کہ ملا ہوا ساتھ خطاب ایمان کے ہو کچھ مضائقہ نہیں رکھتا ہے اس واسطے کہ خطاب ساتھ
 مجموعہ ایمان اور عبادت کے ہے نہ ساتھ صرف عبادت کے اور بعض حنفیہ نے لفظ اقموا الصلوۃ اور اتوا الزکوۃ
 کو ادا پر قبول کرنے امر نماز اور رکوع اور اعتقاد فرضیت انکی کے حمل کیا ہے لیکن یہ معنی درست نہیں
 ہوتے ہیں اس واسطے کہ قبول کرنا نماز اور رکوع اور اعتقاد فرضیت انکی کا بیچ مضمون اصحاباً انزلت
 مصداقاً معکم کے داخل ہے حاجت تکرار کی نہیں اور بعض علماء ظواہر بسبب اقتضا اس آیت کے
 اس طرف گئے ہیں کہ تنہا نماز پڑھنی جائز نہیں طلب کرنا جماعت کا نماز میں فرض ہے اور بعض
 علمائے واسطے باطل کرنے متسکلتانے کے کہا ہے کہ قید رکعین کی سے ثبوت جماعت کا نہیں
 ہوتا ہے مقصود یہ ہے کہ ہمراہ مسلمانوں کے تم بھی بطور انکے نماز پڑھو کہ جس میں رکوع ہونیہ کہ ترجمہ
 اور ادا میں بھی موافق ہو جیسا کہ جماعت کے اندر ہوتا ہے اور حاصل کلام یہ ہے کہ لفظ مع کا دلالت
 اوپر واجب ہونے موافقت کے ساتھ مسلمانوں کے کرتا ہے خواہ ارکان اور ہیئت نماز میں ہوں خواہ

تفسیر خلیلی
 سنہ ۱۲۸۵
 مہینہ رجب
 روز ۱۵
 مکان لاہور
 نسخہ ۱۰۰
 نسخہ ۱۰۱
 نسخہ ۱۰۲
 نسخہ ۱۰۳
 نسخہ ۱۰۴
 نسخہ ۱۰۵
 نسخہ ۱۰۶
 نسخہ ۱۰۷
 نسخہ ۱۰۸
 نسخہ ۱۰۹
 نسخہ ۱۱۰
 نسخہ ۱۱۱
 نسخہ ۱۱۲
 نسخہ ۱۱۳
 نسخہ ۱۱۴
 نسخہ ۱۱۵
 نسخہ ۱۱۶
 نسخہ ۱۱۷
 نسخہ ۱۱۸
 نسخہ ۱۱۹
 نسخہ ۱۲۰
 نسخہ ۱۲۱
 نسخہ ۱۲۲
 نسخہ ۱۲۳
 نسخہ ۱۲۴
 نسخہ ۱۲۵
 نسخہ ۱۲۶
 نسخہ ۱۲۷
 نسخہ ۱۲۸
 نسخہ ۱۲۹
 نسخہ ۱۳۰
 نسخہ ۱۳۱
 نسخہ ۱۳۲
 نسخہ ۱۳۳
 نسخہ ۱۳۴
 نسخہ ۱۳۵
 نسخہ ۱۳۶
 نسخہ ۱۳۷
 نسخہ ۱۳۸
 نسخہ ۱۳۹
 نسخہ ۱۴۰
 نسخہ ۱۴۱
 نسخہ ۱۴۲
 نسخہ ۱۴۳
 نسخہ ۱۴۴
 نسخہ ۱۴۵
 نسخہ ۱۴۶
 نسخہ ۱۴۷
 نسخہ ۱۴۸
 نسخہ ۱۴۹
 نسخہ ۱۵۰
 نسخہ ۱۵۱
 نسخہ ۱۵۲
 نسخہ ۱۵۳
 نسخہ ۱۵۴
 نسخہ ۱۵۵
 نسخہ ۱۵۶
 نسخہ ۱۵۷
 نسخہ ۱۵۸
 نسخہ ۱۵۹
 نسخہ ۱۶۰
 نسخہ ۱۶۱
 نسخہ ۱۶۲
 نسخہ ۱۶۳
 نسخہ ۱۶۴
 نسخہ ۱۶۵
 نسخہ ۱۶۶
 نسخہ ۱۶۷
 نسخہ ۱۶۸
 نسخہ ۱۶۹
 نسخہ ۱۷۰
 نسخہ ۱۷۱
 نسخہ ۱۷۲
 نسخہ ۱۷۳
 نسخہ ۱۷۴
 نسخہ ۱۷۵
 نسخہ ۱۷۶
 نسخہ ۱۷۷
 نسخہ ۱۷۸
 نسخہ ۱۷۹
 نسخہ ۱۸۰
 نسخہ ۱۸۱
 نسخہ ۱۸۲
 نسخہ ۱۸۳
 نسخہ ۱۸۴
 نسخہ ۱۸۵
 نسخہ ۱۸۶
 نسخہ ۱۸۷
 نسخہ ۱۸۸
 نسخہ ۱۸۹
 نسخہ ۱۹۰
 نسخہ ۱۹۱
 نسخہ ۱۹۲
 نسخہ ۱۹۳
 نسخہ ۱۹۴
 نسخہ ۱۹۵
 نسخہ ۱۹۶
 نسخہ ۱۹۷
 نسخہ ۱۹۸
 نسخہ ۱۹۹
 نسخہ ۲۰۰

تفسیر عریضی

اور اس کو کوہ قاف

پر اٹھو تھا اور وہ پکار

اچھا ہو گیا اور یہ بھیانی

بکریاں لے کر اپنے بچوں

کے پاس آکر دو دو

دوسرے صبا کرتے

انہوں نے کیا کہوتے

قرآن پڑھ کر دوسری

کی پھر دینے پڑھتے

پیشینہ کر رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم

سے عوف کی اس

شخص نے قرآن پڑھ

مزدوری کی ہے

ایک ماہ فرمایا تم

لوگ میرے مزدور

بمزدوری ملے

ہو ان میں مزدوری

لیکن اس کے لائق

بیچ ادا اور تحریک کے لیکن تحقیق یہ کہ ہر امر واسطے وجوب کے نہیں ہیں لفظ رکوع کا دلالت اور اس وقت
 کے کرتا ہے کہ جماعت تم سے مطلوب ہے گو واجب نہ ہو خصوصاً جو وقت دلیل دوسری اور پر عدم وجوب
 کے دلالت کرے اور اگر وجوب کے حمل کرنا چاہتے اور وہ دلیل یہ ہو کہ قدرت اور جماعت کے درمیان
 اور یہ قیاس ہے کہ ایک شخص سے جماعت نہیں ہو سکتی ہو اور بسبب غیر کے قدرت ہوئی حقیقت قدرت
 نہیں اور تکلیف بے قدرت کے نہیں ہوتی ہو پس اگر جماعت فرض ہو تکلیف بے قدرت کے لازم آوے
 اور بعضے کوہ نظرون نے اس دلیل میں نقص اور قبح کیا ہو کہ مجہ کی نماز میں جماعت بالاجماع
 فرض ہے اگر قدرت اور جماعت کے متعلق ساتھ غیر کے ہو اور قدرت بال غیر حقیقت میں قدرت نہیں
 پس جبکہ نماز میں کس واسطے تکلیف بے قدرت کے ہوئی اور جواب اس کا یہ ہو کہ فرضیت نماز مجہ کی
 اور قدرت مجہ کی جماعت کے ہو اور یہ صورت نہ منع ہوئے جماعت کے جب فرض نہیں ہوتا ہو اور
 حاضر ہوئے جماعت کے امام کو اور پراست کے اور مقتدر ہو کر اور پراقتہ اس کے ذات اپنی سے قدرت حاصل
 ہے پس تکلیف بال غیر قدرت کے متحقق نہیں اور اس واسطے جو انہما کہ بغیر ما فہم کہنے والے کے مسجد کا
 نہیں پہنچ سکتا ہو نماز مجہ کی اس سے ساقط ہو اس واسطے کہ قدرت اس کی متعلق ساتھ غیر کے ہو
 اپنی ذات سے حاصل ہے کہ جماعت نماز پنجگانہ میں ہر آدمی کے اور ہر سنت ہو کہ ہو کہ بغیر عذر کے جہاں
 بیماری یا سفر یا عذر یا کچھ یا دے سرد اور تیز گرم ترک کرے اور اوپر کل مسلمانوں کے فرض لگایا
 ہو اگر آدمی شہر کے سبب جماعت کے چھوڑے ہر امر کہ میں گنہگار ہوتے ہوں اس واسطے کہ یہ
 سنت شکار دین سے ہو جیسا کہ اذان اور جو سنتیں کہ اس جنس سے ہوں چاہے کہ بیوقت ہوں
 شہر کا ہوں والا امتیاز اور فرق دین کا اور دینوں سے کم ہو گا اور ہر گاہ کہ نبی اسرائیل کو بلکہ اکثر
 علما و ائمہ کو شبہ اس مقام میں آتا ہو اور کہتے ہیں کہ بیوقت تعلیم کرنے دین اور حکموں آتی ہیں
 قصور بخون اور تو پوچھو بھی کہ میں مجہ کو حاجت نہیں کہ آپ بھی موافق ان حکموں کے عمل کو
 اس واسطے کہ ہمارے فراموشانہ تعلیم ہماری سے بہت آدمی ان حکموں پر عمل کرتے ہیں اور وہ سب اعمال
 ہمارے اعمال نامہ میں لکھے جاتے ہوں ساتھ حکم الدال علی الخیر کفایہ کے یعنی راہ بتلانی والا اور یہ کہ
 امر کے شل کرنا ہمارے اس کے ہو مثلاً نماز ب نماز پڑھنے والوں کی کہ بسبب تعلیم ہماری کے بڑھتے ہیں گناہ
 نماز ہماری ہے اور ایسے ہی روزہ اور زکوٰۃ اور تلاوت اور ذکر اور منشا اس غلط فہمی کی کا یہ ہے

کہ شرع کے کاموں کو اور پر امداد وال اور خدمت بدنی کے قیاس کرتے ہیں جیسا کہ کسی نے کسی کے لئے کر
 کسی شخص کو کچھ مال دے دیا یا خدمت ہاتھ پاؤں سے کر دی نزدیک اس شخص کے یہ مدد اور یہ خدمت گویا
 مدد اور خدمت اس کے لئے کی ہوتی ہے اور اسید واسطے شکر گزار اسکا ہوتا ہے اور کہتا ہے کہ تو نے یہ
 کام کیا اور طفل تیرے نفع کو پہنچا اگر احکام شرعیہ ایسے نہیں ہیں بلکہ تکلیفات شرعیہ کو ایسا سمجھنا
 چاہیے جیسا کہ دو امین اور پرہیزگار مسافر چھ دن سے کہ جب تک خود شخص بیمار استعمال اس دوا
 اور اس پرہیزگار کے اسکو کچھ فائدہ نہیں ہوتا ہے اور صحت بدن کی بھی حاصل نہیں ہوتی ہے
 اگرچہ اس کے فراتے سے ہزاروں آدمی اس دوا اور اس پرہیز سے آرام پا رہے ہیں جیسا کہ طبیب کو اگر
 حاجت اپنے منتفیہ اور سہل کی ہو تو اور بیماریوں کے منتفیہ اور سہل سے اسکو کچھ فائدہ نہ ہوگا اور
 بدن امتلا سے کہ سبب اخلاط کے عارض ہوا ہے یا کہ نہ ہوگا لہذا واسطے دو رکھنے اس مشدہ کے کہ سبب
 غلط فہمی کے آیا تھا بطریق عتاب کے فراتے ہیں اَنَّا مُؤَدِّنُ النَّاسِ یَالْیَدِیۃ + یعنی آیا حکم کرتے ہو
 آدمیوں کو سادہ فہمی کے مثل اور کرنے نماز اور دینے زکوٰۃ کے اور پورا کرنے عہد کے اور ظاہر کرنے
 حق کے وَتَنۡسُوۡنَ اَنۡفُسَکُمۡ یعنی اور بہلا دیتے ہو اپنے نفسوں کو پس اپنے نفسوں کو نہ کیوں کی طرف
 متوجہ نہیں کرتے ہو اور اصلاح انکی میں مشغول نہیں ہوتے ہو اور اپنے نفسوں کے حال سے ایسے غافل ہو
 کہ جو چیز بھول گئے ہو ہرگز اسکو یاد نہیں کرتے ہو اور غفلت میں گزارتے چلے جاتے ہو وَاَنۡتُمۡ تَنۡتَلُوۡنَ
 الْکِتَابَ یعنی اور حال یہ ہو کہ تم ہمیشہ تلاوت کرتے ہو کتاب الہی کی اور دوسرے لوگ اس کتاب کو
 تم سے منکر اور مضمون اس کے عمل کرتے ہیں پس حق تمھارا یہ ہے کہ سب سے زیادہ اور سب سے پہلے
 چچ عمل مضمون اس کے کی کوشش کرو اور کتاب الہی میں بھی جا بجا پڑھتے ہو کہ جو کوئی برخلاف حکم الہی
 کے عمل کرے اور قول اسکا مخالف عمل اس کے ہر وہ شخص مستحق وبال اور عذاب کا ہے جیسا کہ
 قرآن مجید میں اسی امر کو تین مقام میں ارشاد فرمایا ہے اوّل بیچ اس آیت کے اور دوسرے بیچ
 آیت لَمۡ یَقۡلُوۡنَ مَا لَافَعَلُوۡنَ کے اور تیسرے بیچ آیت مَا رِیدُۡنَ اِذَا لَفَعُوۡا اِلَیۡ مَا لَہُمۡ اَعۡنَہُ
 کے اور عاقل سے بہت بعید ہو کہ بیچ اصلاح حال غیر کے کوشش کرے اور بلا کثرت نفس اپنے کی سے
 چشم پوشی کرے اور ہمیشہ تلاوت کلام الہی کرے اور ہرگز موافق اس کے عمل نہ کرے اَفَلَا تَعۡقِلُوۡنَ یعنی
 آیا پس تم نہیں سمجھتے ہو معنی کتاب الہی کے اور برائی کام اپنے کی اور حال یہ ہو کہ کھراعتہ عقل اور پر

تفسیر خلیل

میان و راسی

اس کتاب کا چھ

سیا باشند اور

بہا صحت کی لگاؤ

رجا

کام و شغلی

آپ کا حال

آپ کا حال

آپ کا حال

آپ کا حال

آپ کا حال

آپ کا حال

آپ کا حال

آپ کا حال

آپ کا حال

آپ کا حال

آپ کا حال

آپ کا حال

جانتا ہے کہ اس کا چھ مضمون میں سے اس کے لئے اور دوسرے مضمون میں سے

برائی اس کام کی دلالت کرتی ہے اس واسطے کہ مقصود امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے یہ کہ وہ
لوگ مصلحت اپنی کو جانیں اور ضرر اپنے سے بچیں اور ظاہر ہو کہ مصلحت نفسانہ کی سمجھنی اور دور کرنا
مضرت اسکی کا جائنا زیادہ تر مطلوب ہو اور ان کی مصلحت اور دور کرنے مضرت کے سے پس ہو کوئی
اور نہ کو نصیحت دے اور اپنے متین نصیحت کر نہوا لا نہ وہ ایسی چیز کو اختیار کر رہا ہو کہ اسکو عقل صحیح
قبول نہیں کرتی ہے اور بھی ایسی قسم کی نصیحت دینی سبب دلیہ کرنے اور نہ کا ہو اور گناہ کے اس واسطے
کہ سننے والے کہیں گے کہ اگر ان چیزوں کی وعظ کرنا اس کے نزدیک کچھ حاصل ہوتی اور یہ ڈرنا اور
تاکید اسکی سچی ہوتی آپ کو واسطے برخلاف اسکے عمل کرتا پس معلوم ہوا کہ یہ سب نصیحتیں اسکی بے
اصل ہیں اور پیشہ بہ لکھا باعث ہلکا جاننے دین کے حکموں کا اور جرات کر نہکا اور گناہوں کے ہوتا ہو اور
جو کہ نصیحت اور وعظ سے غرض ہو یہ بات اسکے مخالف ہو اور صاحب عقل ایسا کام نہیں کرتے کہ عین کام
کام میں غرض اسکی کو توڑ ڈالیں اور اس قسم کا وعظ کہ عمل اسکا مخالف قول اسکے کے ہو تو
کلام میں بھی تاثیر نہیں ہوتی اور بات اسکی دلو نہیں لگتی اور آدمی اسکی بات کو قبول نہیں کرتے پھر
پس تمام محنت اسکی آدمیوں کے نصیحت کرنے میں رائگانا پڑتی ہو اور کیا کیا اسکا ہر لبر ہوتا ہو اسکا
مقام میں جاننا چاہیے کہ بعضے ظاہر ہوں نے اس آیت کے ساتھ اور ساتھ دوسری آیت کے ساتھ
صف میں ہو لا تقولن لا اتفعلن دلیل پکڑی ہو اور اس بات کے کہ گناہ کو جائز نہیں کہ امر بالمعروف
اور نہی عن المنکر کے اور یہ صحیح نہیں بلکہ حق یہ ہو کہ آدمی کو دو چیزوں کا حکم ہو کہ آپ بھی گناہ کو چھوڑ
اور دوسروں کو بھی اس سے ہٹا دے اور اگر آپ اس نے گناہ کو نہ چھوڑا دوسروں کو نصیحت کرنے سے تنہا
کھرے کہ ایک حکم کے چھوڑنے سے لازم نہیں آتا ہو کہ دوسرا حکم کے ذمہ سے ساقط ہو جاوے اور
عتاب اور مذمت کہ ان آیتوں میں آئی ہو واسطے منع کرنے واعظ کے وعظ سے نہیں بلکہ اس واسطے ہی
کہ پہلے اپنے نفس کو پاک اور کامل کرے اور قاعدہ مقرر کیا ہو اصول کا ہو کہ جب انکار مجموعہ دو چیزوں
کی طرف متوجہ ہوتا ہے ہر چیز علیحدہ علیحدہ ان دونوں سے انکار سمجھنا خطا ہو اسی قاعدہ کے موافق اس
آیت میں بھی انکار اور پھر عذر کر کے غیر کے اور بھلا نے نفس پر ہے کہ ہو اگرچہ یہ انکار سبب بھلا نے نفس پر ہے
ہی کے ہو البتہ دن قیامت کے بلکہ دنیا میں بھی اس قسم کا عمل بے عمل کی نصیحت اور رسوائی بہت
ہو گی جیسا کہ سراج کی حدیث میں ساتھ روایت انس بن مالک کے کہ تمام صحاح ستہ میں موجود ہے

تفسیر عربی
بلکہ وہ اسکی
اور قرآن کی بجائی
صاف ظاہر ہوتی
ہے اس کو ان میں
نصیحت کا مروجہ بلکہ
یا بعضے تجزیہ دیکر
یا بعد ان کے خلاف
سے اپنی طرف سے
سے اگر چہ یہ لگتی
نظارتی طرف
سے زائد کر دیا
قریب الخوف
حرفوں کو بدل دیا
یا ہم کو بجا دیا
اپنی فہم سے
موافق نہیں
کر دیا یا اشارہ
ایسا کہ لکھا گیا

بیان عتاب واعظ بے عمل کا

دارد ہوا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ میں نے معراج کی رات میں ایک گروہ دیکھا کہ ان کے ہونٹوں کو آگ کی مرقاضوں سے کاٹتے ہیں اور جہنم کا ٹپنے سے فراغت ہوتے ہیں پھر وہ جہنم میں جاتے ہیں میں نے حضرت جبریل سے پوچھا کہ یہ جماعت کن لوگوں کی ہو کہا جبریل نے کہ یہ وہ کھنے والے تیری امت کے ہیں کہ آدمیوں کو نیکی کی واسطے کہتے تھے اور اپنے تئیں فراموش کرتے تھے اور صحیحین میں ساتھ روایت اسامہ بن زید کے آنحضرت سے وارد ہو کہ قیامت کے دن ایک آدمی کو لا کر دوزخ میں ڈالیں گے اور ان شرط بیان ان کی نکل کر باہر ٹپنگی وہ شخص ان انٹریوں کو کھینچتا ہوا چلا گیا جیسا کہ گدھا چلی کا پچی کے گرد پھرتا ہوا دوزخی اس کے پاس آکر کہیں گے کہ اے فلاںے تجھ کو سر بلانے مارا تو ہم کو نیک باتیں بتلایا کرتا تھا اور تیرے کاموں سے منع کرتا تھا وہ کہیگا کہ میں تم کو تنہا تھا اور تم نہیں کرتا تھا اور تم کو منع کرتا تھا اور آپ اس چیز کو کرتا تھا اور خطیب اور ابن النجار ساتھ روایت جابر کے آنحضرت سے لائے ہیں کہ قیامت کے دن ایک گروہ ہشتیوں کا دوزخ کے آدمیوں کی طرف گزریگا اور آواز دینگے کہ اے فلاںے اور فلاںے تم کو کیا ہوا کہ دوزخ میں جا پڑے اور تم تمہاری تعلیم سے بہشت میں آتے وہ جواب دینگے کہ ہم تم کو تعلیم کرتے تھے اور آپ عمل نہیں کرتے تھے اور طہرانی اور خطیب ابن ابی شیبہ نے جند بن عبد اللہ علی اور ابو ہریرہ اہلبی اور سلیم غطفانی سے ساتھ ساتھ بھی روایت کی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے عالم بے عمل ایسا ہے جیسا کہ چراغ کی بیٹی کہ اپنے شمعین جلاتی ہو اور دوسرے کو روشنی بخشتی ہے اور سر کا کہہ پورا کرنا عداوت کا ہر کرنا حق کا اور چھوڑنا دین مالوف کا اور تابعداری کرنی سے دین کی اور ادا کرنا عداوت کا بطریق ہشتیگی کے اور رعایت جماعت کی اور دنیا کو کھلے دل سے نفس کے اوپر بہت شاق اور بھاری ہو اس واسطے فرماتے ہیں کہ اگر عمل کرنا ان چیزوں کا جو اورونکو کہتے ہو خود تم سے منہ پھریا اور شکل معلوم ہو پس علاج اس کا یہ ہے دو دوائیں استعمال کرو **وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ** یعنی اور طلب مدد کی کہ دو تم اور ان کاموں کے کہ شکل ہیں ساتھ صبر اور نماز کے اور صبر پس تین قسم ہو اول صبر اوپر شقت بندگی کے جیسا کہ اٹھنا واسطے نماز اور غسل اور وضو کے یہی وقت سردی کے اور جانا مسجد میں گرمی کے وقت اور اندھیرے میں اور اوپر اسی قیاس کے اور عبادت میں دوسرے صبر گناہ کی لذتوں سے کہ بے اختیار طبیعت ان کی طرف راغب ہوتی ہو تیسرے صبر کرنا اور پرصیت کے اپنے تئیں جزع و فرغ اور گناہ

تفسیر خلیلی

ایسا کہ روایت صحیح

پوچھا پوچھا رواہ

درجہ میں جان

جہان محمد رسول

اللہ علیہ السلام

دارد و سلم

تفسیر غزالی

پوچھا پوچھا

ایسا کہ روایت صحیح

پوچھا پوچھا

پوچھا پوچھا

پوچھا پوچھا

پوچھا پوچھا

پوچھا پوچھا

پوچھا پوچھا

اور اور حاکموتوں نامرضیہ سے بدور رہنا وے اور جب آدمی نے ان تہنوں حالتوں میں
صبر کی عادت اختیار کی یقین ہو کہ ہر حال میں مالک نفس اپنے کا ہوگا اور نفس اسکا مغلوب
اور عقل اسکی غالب ہوگی اور یہ سب چیزیں آپس آسان ہونگی پس صبر مثل حذرش اور ہنر
کے ہے یعنی جیسا کہ ورزش اور پیہر سے حفظ صحت اور اس شخص سے تہا ہی جی صبر سے ایمان سکا تہا ہوگا
حدیث شریف میں وارد ہے کہ ایمان نصفان نصف فی الصبر ونصف فی الشکر رواہ البیہقی
فی شعب الایمان عن النبی صوفیاً یعنی بیان کے و مکلف سے ہیں ایک مکلف ایچ صبر کے اور ایک
بیچ شکر کے روایت کیا اس حدیث کو بہیقی نے بیچ شعب الایمان کے حضرت انس سے مرفوعاً گویا اس
حدیث میں اشارہ فرماتے ہیں اس بات کا کہ ایمان بمنزلہ صحت کے ہے اور صحت دو چیزوں سے حاصل
ہوتی ہے پہر پیہر اور دو پیہر صبر و شکر ہے اور ہر گاہ کہ پہر پیہر نہ دو کچھ فائدہ نہیں کرتی
ہو اور پہر پیہر دونوں کے بھی مفید نہ تہا حضرت امیر المؤمنین مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ لہ صبر
جنو اعظم ایمان کا قرار دیا ہو جیسا کہ ابن ابی شیبہ نے بیچ کتاب الایمان کے اور بہیقی نے اُن سے روایت
کی ہے کہ الصبر من الایمان بمنزلة الماء من الجسد فاقطع الماء من الجسد لا یحیا ایمان لمن
صبر لہ یعنی صبر کو ایمان سے اسی نسبت ہے جیسا کہ سر کو بدن سے جو وقت کاٹا جاوے سر بگڑھا
ہو وہ چیز کہ بدن میں ہو اور نہیں ایمان اسطے جس شخص کے جس شخص کو اسطے صبر نہیں اور اسطے حدیث
شریف میں بھی ساتھ روایت عبید بن عمیر رضی اللہ عنہ کے موافق قول حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ
وجہہ کے آیا ہے کہ ایک دن ایک شخص پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آیا اور پوچھا کیا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الصبر والسماحة یعنی یا رسول اللہ کیا ہو ایمان فرمایا آپ نے صبر اور سخا
اور کبھی صحاح ستہ میں روایت ہے کہ ما اعطی احد عطاء خیر او سم من الصبر یعنی نہیں دیا گیا
کوئی شخص عطا کہ بہتر ہو صبر سے اور ابن ابی الدنیا اور بہیقی نے حسن بصری سے روایت کی ہے
کہ یکدن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر سے نکلے اور اپنے یار و بھو فرمایا کہ تم میں سے کوئی چاہتا ہے
کہ اسکو خدا تعالیٰ بغیر سیکھنے کے علم عطا کرے اور بغیر راہ ہتلا کے اسکو تہا دیت کا اسکو ملے اور کوئی
تم میں چاہتا ہے کہ حق تعالیٰ اسکی کو چہی کو کھو دے اور اسکو دنیا کے بارون سے عرض کیا کہ ہر شخص
میں سے یہی چاہتا ہے فرمایا کہ جو کوئی دنیا میں زمین قبول کرے اور رستی امید اپنی کی کوتاہ کرے

تفسیر عربی

پہر پیہر راہ برین
رہنا و صبر کا
طریقہ
ہے کہ دوسروں کو
نہایت گمراہ نہ کرے
اسے بتی اسرا
طریقہ ایچ ان دونوں
دھب کے بیان
پہر پیہر راہ برین
دوسرا چہ
جسکو کوئی بات
علوم ہو پر اسکا
پچھانا غم ہے
اور اسکو ظاہر
کو دنیا فرض ہے
رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا جس
سے کوئی مسئلہ

حق تعالیٰ اس کو بغیر سنجھنے کے علم عطا فرماتا ہے اور بغیر ہدایت کے اگور شدہ دیتا ہے اور اگاہ ہو کر بھیجے
ایکے می پیدا ہو گئے کہ بادشاہت انکی بغیر قتل اور تکبر کے وفاق نہ ہوگی اور دولت انکی بغیر بخل و ظلم
برقرار نہ ہوگی اور محبت ان سے بغیر سستی دین کے اور پیروی بغیر ہش نفس انکی کے حاصل نہ ہوگی پس جو کوئی تم
میں سے اس وقت کو پاسداری فرماتے ہے کہ صبر کرے اور دولت انکی سے اپنے تئیں ہٹا دے اور اپنا خوشی
انکی کے صبر کرے اور محبت انکی سے دست بردار ہو اور اپنا دولت اپنی کے صبر کرے اور عزت کو چھوڑے اور غرض
اسکی بیچ ان امور کے سوائے رضا مندی خدا کے چیز دوسری نہ جوئی اسکو ثواب پچاںش دلی کا عنایت
کر گیا اور حکیم ترمذی نوادر الاصول میں ساتھ روایت ابن عباس کے لائے ہیں کہ میں ایک دن رولیف
آنحضرت کا تھا لینے پس پشت آنحضرت کے سوار تھا فرمایا کہ میں تمکو کسی چیز میں کہ نفع دینے والی میں تیکم
میں سے کمالیہ فرمایا علیہ السلام بالعلم فان العلم خلیل المؤمن والحمیۃ ذریۃ والعقل دلیلہ والرفق اخوہ
والصبر اصدیقہ یعنی لازم کرے علم کو تحقیق علم دوست غیر خواہ مومن کا اور اولیٰ ہمنزلہ و نیز اس کے ہوا عقل
ہمنزلہ راہ بر اس کے ہوا و رفیق یعنی تواضع اور نرم خوئی ہمنزلہ بھائی اس کے ہوا کہ ہر وقت اس کے کام میں
آتی ہوا و صبر ہمنزلہ امیر اور سردار اس کے ہوا کہ کوئی مہم بدون اعانت اسکی کے فتح نہیں ہوتی ہوا
بہیقی نے اشعث بن سلامہ سے روایت کی ہے کہ اس نے ابو جعفر اسدی سے سنا کہ آنحضرت نے ایک شخص
کو یاروں اپنے سے کہ ہمیشہ آپکی مجلس میں حاضر ہوتا تھا چند روز نہ کھا حال اسکا دریافت فرمایا یا
نے کہا کہ اس نے فلاں پہاڑ میں گوشہ اختیار کیا ہوا اور عبادت میں مشغول ہوا ہوا فرمایا کہ اسکو میرے سامنے
لاؤ جب وہ شخص آنحضرت کی خدمت میں پہنچا فرمایا کہ تمکو کیا باعث ہوا کہ پہاڑ میں جا کر گوشہ اختیار کیا
تو نے اور مسلمانوں کی صحبت سے کنارہ کیا تو نے اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرے تئیں صحبت
آدمیوں کی عبادت خدا میں تشویش دیتی ہے فرمایا کہ صبر کرنا آدمی کا بیچ ایک صحبت مسلمانوں کے اور
مکروہات اس صحبت کے اپنے اور پرگوارا کرتے بہتر اس عبادت سے ہیں کہ خلوت میں بیٹھ کر ساتھ ہر تک
بجلاوے اور بخاری نے کتاب الادب میں اور ترمذی اور ابن ماجہ نے ساتھ روایت عبد اللہ بن عمر
کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جو مسلمان آدمیوں کے ساتھ ملا رہے اور ان کی
ایذاؤں پر صبر کرے بہتر جو اس مسلمان سے کہ انکی ایذاؤں پر صبر کرے اور انکی صحبت کہ چھوڑ دی اور نماز پس تہنیت
اسکی دو طریق سے ہو طریق پہلا کہ نصیب عوام کو ہے کہ جب کوئی حاجت دہش آوے اور کوئی چاہ

تفسیر غزالی

یو چھاپا جائے

اور وہ باب ہے

فہرست میں

اس کی نظم

دیا گیا ہے

دش بیان ہے

چھپی ہوئی ہے

برہم کو اپنے علم

کی افادت ہے

طرح سے وضاحت

دش سے ایف

سے فرو چھاپا

مسلمان ہوا کہ

جاہل کی رسم

بنتا چاہتا ہے

ملا چاہتا ہے

رک جلیبے

بزرگوں کی

باتوں کو لہی

تفسیر غلیظی

طرح سے بیان کرتا
ہیں کہ مشن والا
اس کو خدا رسول
کی بات جان بیت
ہے وہ بھی پتہ میں
جھوٹ لانا وہ
ہیں بعض عقیدت
بھی اپنے لوگوں کے
اپنے انہوں کی
باتوں کو کچھ ایسے
ہی طور پر بیان
کر دیتے ہیں جن
سے ان نادانوں
کو یقین ہو جاتا ہے
کہ یہ خلائی حکم
ہے بھلا وہ فقط
انہی زہریلوں پر
قرآن و حدیث
سے اٹھا کر کہتا ہے

اسکا بخائیں اور سرانجام اسکا نکر سکین واسطے حال ہونے اس مطلب کے سجد میں جاوین اور
دو گانہ ادا کرین اور دعائیں مشغول ہوں اور اس طویل کو تفری اور دوسرے صحاح نے اس وضع
پر روایت کیا ہو کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کانت له حاجۃ الی اللہ والی احد من بنی آدم فلیس فی
والحسن الرضوخ ثم لیصل بکعتین ثم لیثن علی اللہ ولیصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم لیقل
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْكَرِيمِ سُبْحَانَكَ اللَّهُ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
أَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ وَالْغَنِيْمَةَ مِنْ كُلِّ بَرٍّ وَالتَّسْلِيمَةَ مِنْ
كُلِّ آثِمٍ لَا تَدْعُنِي ذَنْبًا إِلَّا غَفَرْتَهُ وَلَا هَمًّا إِلَّا فُجِّتَهُ وَلَا حَاجَةً إِلَّا هَيَّأْ لَكَ
رِضًى إِلَّا قَضَيْتَهَا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ۝ یعنی کہ رسول اللہ نے جو شخص کہ ہوئے اسکو
حاجت طرف اللہ کے یا طرف کسی آدمی کے پس چاہیے کہ وضو کرے اور اچھی طرح وضو کرے پھر چاہیے
کہ پڑھے دو رکعتیں پس چاہیے کہ ثنا بھیجے اور اللہ کے اور چاہیے کہ درود بھیجے اور پڑھی کے پس چاہیے
کہ کہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ آخر تک اور فائدہ اس طریق کی استغاثت کا یہ کہ آدمی کو کوئی حاجت دنیا کی
حاجتوں میں سے اپنی طرف نہ کھینچے اور چاہے حاصل کرنے اسباب اس کے کہ مستغرق نہ کرے اور غفلت
غفلت کا خدا کی طرف سے نہو جاوے بلکہ پیش آنا حاجتوں دنیاوی کا اس کے حق میں حکم آنے نماز کا کچھ
اور نظر اسکی اور اسبابوں سے منقطع ہو کر خالص سبب الاسباب کیساتھ متعلق ہو اور ہم گاہ کہ تمام اسباب
اس کے قبضہ قدرت میں ہیں اور اسی کے تصرف سے جمع ہوتے ہیں اور اسی کے ارادہ سے علحدہ ہو جاتے ہیں
تمام اسباب کے بخون سے فراغت حال ہوئے اور خصوصیتیں اسباب کی کہ اکثر باعث خلل بعض احوال
کی ہیں اور اہم داری ان آدمیوں کی جنکی طرف سے حصول ان اسباب کا متوقع ہر نظر سے ساقط ہوئے اور کم ہوا
اسباب کا اور زوال مرتبہ و ریاست کا عقل کے نزدیک ہلکا معلوم ہوا اور چھوٹا ناگذاشتہ اور طریق دوسرا یہ کہ
درج استغاثت کے ساتھ نماز کے حال ہونا مطلب کا لحاظ میں نہیں ہوتا بلکہ کھینچنا نفس کا ساتھ تمام قوت
کے طرف جناب کبریا خدا تعالیٰ کے ہوتا ہے اور اس واسطے کہ حاجتیں دنیاوی اکثر بسبب تنزل روح کے طرف شہوتوں اور
اسباب شہوتوں کے ہوتی ہیں جب کہ کو ایں عالم سے طرف عالم بالا کے کھینچا جاوے اور استغاثہ قیچہ ایزت مکالمہ اور دعا
انہی کے اچھوٹے اور اچھال و جمال اس کے کی حال ہووے اس طرف غفلت آجاتی ہے اور دنیا کی چیزوں سے خواہدہ کا
اس کے ہون یا نہ ہون خبر نہو جاتا ہے جس کا رخشی یا ٹھہری ٹوٹے ہوئے کو وقت بخیر غم کیجئے یا نہ غم نہی ٹوٹی ہوئی کی

نشہ کی کہلاتے ہیں تاکہ دردِ غم اور ٹوٹ جانے پڑی کے سے بے خبر ہوئے ایسے ہی اس جگہ جب جنتیتر
دنیاوی نفس کو بیچ کشاکش اپنی کے ڈالین چاہیے کہ کچھ مطالعہ حسن محبوب حقیقی کے منقول کریں تاکہ
بسبب لذتوں مشاہدہ اس جمال کے اپنے نئین اور اوچھرو کو خاموش کرے اور بسبب اٹھانے لذتوں کے
مکروہات اُسکی نظر میں خفیف دکھائی دیوں اور یہ طریق اکثر معمول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا کہ جو
ساتھ ذات پاک اپنی کے یہی طریق برتتے تھے اور اس طریق کو طریق قلندر یہ کہتے ہیں کہ واسطے غفلت
کے اور دنیا کے سے باوجود آلودگی کے کوئی علاج بہتر اس سے نہیں طریق خوف والے اور ڈرانے کا اور سمجھنا
حسن آخرت کا اور بقا اُسکی اوقیع دنیا اور فنا اُسکی کا طریق دشواری کہ ہر کسی کو آسانی سے میسر نہیں ہو سکتا ہے
شیطان بیباک کے شبہوں اور وسوسوں کے اس راہ کے چلنے سے اکثر شخصوں کو اکثر وقتوں میں مانع آتا ہے
جیسا کہ کہنے والے نے کہا ہے **سپت صنادید قلندر** سرورِ مہمانی، پاک دراز و درہمیز و رسمِ پارسی
پس یہ نماز حکم مثل کہ کھتی ہے جیسا کہ نقی اور ثباتیہ اسم ذات کہ واسطے براہِ گنجہ کرنے شوق اور دور کرنے
ظہروں کے تریاقِ حجب ہوا امام احمد اور ابو داؤد نے خلیفہ بن بیان سے روایت کی ہے کہ کان النبی صلی
اللہ علیہ وسلم اذا سجد امر فزع الی الصلوة یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب غم میں ہوتے تھے اور کوئی
امر و پیش آتا تھا تو اتھا کرتے تھے طرف نماز کے اور انسانی اور ابنِ حبان نے ساتھ روایت صبیحی کے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ کان الانبیاء یفزعون اذا فزعوا الی الصلوة و ابنِ عساکر اور
ابی الدنیا ساتھ روایت ابی الدرداء کے لاسے ہیں کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا كانت
لیلۃ ریح کان مفرغہ الی المسجد حتی لتکن و اذا حدث فی السماء حدث من کسوف شمس او
قمر کان مفرغہ الی الصلوة حتی ینجلی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو وقت ہوتی تھی
رات کو ہوا سخت واسطے اُسکے التجا کرتے تھے طرف مسجد کے یہاں تک ٹھہر جاتی تھی اور جو وقت پیدا ہوتا تھا
آسمان کوئی حادثہ جیسا کہ گن سورج یا چاند کا رجوع کرتے تھے آپ طرف نماز کی یہاں تک صاف ہو جاتا تھا
اور عبد الدین طبری ساتھ روایت ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے لایا ہے کہ جو وقت
آنحضرت کے گھر میں فاقہ ہوتا تھا وہاں تک کو کچھ نکھاتے تھے اور مجھ کو غلبہ کرتی تھی تو بار بار مسجد میں جاتے
تھے اور نماز میں مشغول ہوتے تھے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ایک بدیٹا اُن کے
بیٹوں میں سے قریب مرنے کے ہوا انکو خبر پہنچی ہجرتِ خیر کے نماز میں مشغول ہوئے اور ایسا نماز میں

تفصیلی

تاریخ ۱۳۰۲

۱۰۰

سید احمد علی

25

U



پیشانی

10

1944

سید محمد علی

والتفاني

قار كفتا

الحمد لله

شماره ۱۰۰

۲۰

1944

...

10

فرمانبرداری اس کتاب اور اس پیغمبر کے رہو تم تاکہ فضیلت تمہاری اوپر تمام عالموں اس وقت کے بھی
باقی رہی اور اس مرتبہ اور منصب سے کہ انھوں نے انکار خانہ شریعت کی ہے منزل نہ تو مفسرین ظاہرین پر
مضمون اس لفظ کے کہ فضیلت دینی بنی اسرائیل کی اور تمام عالم کے ہر فرد کرتے ہیں اور حال یہ کہ کچھ
جگہ تہود کی نہیں اس واسطے کہ جو وقت سے فرقہ بنی اسرائیل کا پیدا ہوا اور وقت خطاب تک کوئی فرقہ نہ
ان فضیلتوں کے ساتھ ان کے شریک نہیں ہوا ہے ان یہ بات ہو کہ بعد از بنی اسرائیل نے دعوت اس
پیغمبر کی قبول نہ کی اور ایمان اس کتاب کا انکو میسر نہ ہوا اس منصب گرسے اور انہوں نے دیکھ کر ہوسے
لیکن یہ وقت مضمون کلام سے خارج ہے اس واسطے کہ تفصیل بنی اسرائیل کی اور تمام عالم کے اس وقت
میں اس لفظ سے سمجھ نہیں جاتی ہو تاکہ محل اشکال کا ہو اور تفصیل مجموعہ فرقہ بنی اسرائیل کی اور فرقہ
دوسرے کے بیچ فضیلتوں بیان کئے ہو ان کے قطع یہ کہ کچھ نا اہل فرقے کے لئے سبب شامت
نفس اپنے کے اس فضیلت اپنی کو بر باد کیا اور اہل اساطین کو کچھ جیسا کہ قارون اور سامری ہوا
کہ تفصیل کل فرقہ میں یہ ضرور نہیں کہ ہر فرد اس فرقے کا اپنے حق سے افضل ہو جیسا کہ فضیلت
سادات کی باقی امت پر اس بات کو نہیں چاہتی کہ ہر شخص اس فرقے کا غیر اپنے سے افضل ہو ایسی مثالوں
میں نظر نہایت مجموعی کی طرف ہوتی ہے نہ ہر فرد کی طرف اور اگر بنی اسرائیل کہیں کہ پہلوں ہمارے
شکر ان نعمتوں کا بخوبی ادا کر لیا ہو اور اس مرتبہ کو پہنچ گئے ہیں کہ اب جو کوئی اولاد انکی میں سے ہو
یا ان کے ساتھ وسیلہ پکڑے اسکو خوف باز پرس کا نہیں اور انکی شفاعت اس کے حق میں کافی ہو جو نظر
آتی کی کہ ہمارے بزرگوں کے حال پر مصروف ہوئی ہماری نجات میں کارگر ہوگی کہ نام انکا ہم لیتے
ہیں اور نسل انکی سے ہیں کہ ہم کہ ساتھ اس خیال کے فریفتہ مت ہو اور آخرت کے دیکھو دنیا کو
دن پر قیاس مت کرو واثقوا کیو نکہ ایمانی اور دھرم اس دن سے کہ لا تنجی فی نفس یعنی ادا نہیں
کرنیکا کوئی نفس اگرچہ کیسا ہی کامل اور نہایت شکر گزار منعم حقیقی کا اور مقرب اسکی درگاہ کا ہو اور حق
نفس کو کسی شخص کی طرف سے گو بیٹا حقیقی اسکا ہو یا تمام عمر نام اسکا لیا ہو اور اپنے تئیں اسکی طرف
نسبت کیا ہو اگر یہ شخص ناشکر ہو اور طریق کفر کا اختیار کیا ہو شک ہے یعنی کسی چیز کو حقوق شکر کے
سے جوڑا سکے واجب الادا میں یعنی جو حق اس کے ذمہ تھا دوسرا شخص وہی حق اسکی طرف سے ادا
کرے اس واسطے کہ اس وقت میں اپنا شکر دوسرے کو دینا ممکن نہیں ولا یقبل منها شفاعۃ یعنی اور

تفسیر غلیظ
دفع ہے اور وہ
کون سے پانی سے
یہ اب کیا ہے
اس کی پیداوار
میں بیگانہ
زکوۃ دفع ہے
(ب) ادا ہوا
اور جو شخص سے
زکوۃ سے مراد
صدقہ فطری ہے
ہے یعنی عید کا
صدقہ و دیگر
چاشت کے
بائند ہو لیکن
نار کو جائت کے
ساتھ ادا کیا
نار کو جائت سے
پر تاکہ نہ کام
زکوۃ کے بعد

نار کو جائت

قبول کی جاوے گی اُس نفس شکر گزار سے سفارش اُس نفس تقصیر کرنے والے کے حق میں جو ناشکر اور کافر ہوا وَلَا يُقْبَلُ مِنْكَ عَمَلٌ ا یعنی اور نہ لیا جاوے گا اس نفس شکر گزار سے فدیہ یعنی ناشکر اور کافر سے جو حق تلفی اور ناشکری خدا کی ہوئی ہے اُس کے بدلے میں کوئی چیز دوسری دیوے اگر بالفرض وہ چیز اسکو ہم پہنچے وَلَا هُمْ يُنصُّوْنَ یعنی اور نہ اُن لوگوں کے واسطے کہ تقصیر شکر میں کرتے ہیں کوئی مددگار ہوگا کہ زور اور غلبہ سے عذاب کو اُن سے دفع کرے اور راستے دفع کرنے عذاب کے منحصران چار چیزوں میں ہیں یا ساتھ فہر اور غلبہ کے ہی یعنی کوئی زور سے اسکو عذاب کو ہٹا دے اور اس کو نصرت کہتے ہیں اور یا بغیر فہر اور غلبہ کے ہو اور وہ دو قسم ہیں یا مفت بدون دینے کسی چیز کے خلاص کر دے اور یہ شفاعت ہو اور یا ساتھ دینے کسی چیز کے اور وہ بھی دو قسم ہیں یا ساتھ دینے اُس چیز کے جو کہ ذمہ اس کے واجب تھی بعینہ جیسا کہ اگر ناقض کا اور تاوان اور مال مٹا کا یا ساتھ دینے عوض کے خلاصی کر دین اور اسکا نام فدیہ ہو اور یہ گاہ کہ یہ چاروں مدد سے خلاصی کے آخرت میں نیست و نابود ہیں پس بھروسہ کرنا اُس دن میں غیر ہو رہے ہیں جو اس مقام میں جانا چاہتے ہیں مستزاد انکا شفاعت میں اس آیت سے دلیل پکڑتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دن قیامت کے شفاعت نہ ہوگی لیکن یہ نہیں سمجھتے ہیں کہ اس آیت میں نفی شفاعت کی اس کے واسطے ہے کہ جسے ہرگز شکر نعمت الہی کا تمکيا ہو اور ایسا شخص اور کوئی نہیں مگر کافر اور شفاعت ہی حق کافر کے بالاجماع مقبول نہیں ہے کوئی حکہ بحث اور نزاع کی نہیں باقی رہی اس جگہ کہ کسی سوال جواب طلب ال یہ کہ یہ نفی شفاعت اور فدیہ کے تاکید ساتھ ضمیر کے نفرائی اور ہیج نفی نصرت کے تاکید ساتھ لفظ تم کے ارشاد کی اس طریق کے بدستور کیا لکھتے ہیں جواب اسکا یہ ہے کہ لانا ضمیر کل ہیج ایسے مقام کے فائدہ حصر کا دیتا ہے جیسا کہ ہیج بحث یا انافلت کے مقرر ہے پس معنی کلام کے یہ ہوئے کہ نصرت مذہبی مخصوص ساتھ کافروں کے ہو اور مسلمانوں کے واسطے اُس دن میں نصرت ہوگی اس واسطے کہ انتقام اُنکا اُن کے دشمنوں سے قرار دے لینگے جیسا کہ دوسری آیتوں میں صراحت مذکور ہے کہ اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ اصْبَرُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُعْطِيهِمُ اللّٰهُ شَرًّا وَضَاعِلًا نصرت المؤمنین یعنی تحقیق نصرت کریں گے ہم رسولوں اپنے کی اور اُن لوگوں کی جو ایمان لائیں دنیا میں اور آخرت میں اور ہمارے اوپر نصرت مومنوں کی اور قبول کرنا شفاعت کا کہ یہ حکم ہو اور لینا فدیہ اور چھٹی کا کسی کو واسطے خواہ مومن ہو خواہ کافر خواہ صلح خواہ فاسق ہرگز نہ ہوگا اس واسطے

تقصیر خلیلی
بیان فرماتے ہیں
پہلی سطور ہو گیا
سنا زور اور غلبہ
سب سے شفاعت
کی پابندی کا بھی
مستقل حکم ہے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وآلہ وسلم
فرضوں کو سجد
میں شفاعت ہو
اور ایک ہی جی ہی
بازید فرماتی ہے
بیان تک شفاعت
میں حاضر کر
غیر پڑھنے والوں
کے گھر ہی جلا
وانے کا نصرت
کا جو فرمایا تھا
حق اولیہ

اس نگاہ میں ہر کے نلائے سوال دوسرا یہ کہ اس آیت میں قبول شفاعت کو او پر فدیہ لینے کے مقدم فرمایا اور دوسری آیت میں کہ بیچ آخر اس سپارہ کے جو بالکس ارشاد ہوا اس عنوان بدلے میں نہ کیا گیا جو جواب اسکا یہ ہے کہ جب کوئی شخص کسی بلا میں گرفتار ہو تا ہو اور عزیز اس کے بیچ فکر خلاصی اسکی ہوتے ہیں کوشش انکی اسی ترتیب کیساتھ ہوتی ہے کہ اول جو اس کے ذمہ حق ہے اس کے دور کرنے میں کوشش کرتے ہیں جب اس تدبیر سے بھی عاجز ہوتے ہیں ساتھ سفارش اور وسیلہ کے اس بلا کو دفع کرتے ہیں اور جب اس سے بھی عاجز ہوتے ہیں کچھ عرض اور فدیہ اسکی خلاصی کا دیتے ہیں اگر یہ بھی کارگر نہیں ہوتا مناسب بھائی اور عزیز جمع ہو کر مستحل طائی کے ہوتے ہیں کہ مراد نصرت سے یہی ہے کہ اس آیت میں یہ ترتیب کہ کثیر الوقوع تھی منظور ہوئی اور چونکہ بعضہ شخص محبت مال کی دل میں بہت رکھتے ہیں اور کم بہت ہوتے ہیں اور سفارش کو نہوا لونا احسان اٹھانا اور عار اسکی اختیار کرنا نسبت مال خرچ کرنے کے خفیف سمجھتے ہیں اور جب تک ہو سکتا ہو مال کو بچاتے ہیں ننگ ناموس باقی رہتا یا نہ رہتا ایسے لوگوں کا قاعدہ یہ ہے کہ اول حیلہ سفارش اور وسیلہ کا کھڑا کرتے ہیں بعد اس کے جب دیکھتے ہیں کہ یہ سب اس حیلہ کے کار بر آری نہ ہوئی لاچار ی سے فدیہ دینے پر مستعد ہوتے ہیں اس واسطے کہ دوسری آیت میں یہ ترتیب بھی تاکہ اشارہ طرف حال دونوں فوئ کے ہو جاوے لیکن کثرت کی رعایت کر کے پہلی ترتیب کو مقدم کیا اور دوسری ترتیب کو مؤخر فرمایا کہ مراد الوقوع ہو اور کام بہت ہمتوں کا ہو قابل تعلیم کے نہیں سوال تیسرا یہ کہ بیچ مقام نفی شفاعت اور نفی فدیہ کے اوپر ضمیر مفرد کے کفایت فرمائی ہو اور بیچ مقام نفی نصرت کے ضمیر جمع کی لائے اور اس طرح نفرا یا ولا ہی تنصرا ولا ینصرا احدا احد جواب اسکا یہ ہے کہ نصرت کو اجتماع لازم ہے کہ تنہا ایک شخص کسی کی نصرت نہیں کر سکتا جو جب اشخاص ہو سکتے ہیں ہمراہ تفصیل اور کیواسطے نصرت کے جمع ہوتے ہیں ہر ایک ہر ایک کی مدد کرتا ہو پس مدد کرنے والے کا بہت ہو سکتا اور نصرت جنگی کی وہ بھی بہت ہوتے اس نکتہ کیواسطے ضمیر جمع کو جمع کر کے لائے گویا اشارہ فرماتے ہیں طرف اس بات کے کہ اگر گناہ کار ملکر جاہل کہ کوئی انکی نصرت کرے اور اس صورت میں نصرت انکی سہل ہے کہ خود بھی جماعت کثیر ہیں قوت مقابلہ کی رکھتے ہیں چاہے کہ دوسرا شخص اس حال میں انکی نصرت کو قبول کرے لیکن اس پر بھی کوئی قبول نہ کرے گا چہ جائے اس کے کہ تنہا نصرت کا خواہاں اور طالب ہو اسکی نصرت کرنی بہت مشکل ہے سوال چوتھا یہ کہ یہ آیت بحسب ظاہر دلالت کرتی ہے او پہلے

تفسیر عربی
شخص کو جو نابینا
تھا اور کوئی شخص
اسکو سہل نہ تھا
واللہ اعلم بالصواب
وہ اذان کی آواز
سننے تھا اس کے ہونے
بھی لگھوٹن ہوتا تھا
کی اجازت نہ دی
سہی میں حاضر
ہو کر غائب ہونے کی
تائید فرمائی (م)
صحیحہ فرماتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کو فوت
میں جماعت سے
غائب ہونے کی باتوں
دفع سے حد میں بار
دہی نہیں پہنچتا
تو کھلا کھلا ساقی

بیان شفاعت کا

کہ شفاعت کیسے واسطے ہو اور واسطے لفظ نفس کا دو نو جگہ اور شیعنا کا عام واقع ہوا پہلے نفس میں تعظیم نفس
 شفاعت کرنے والے کی ہوئی اور دوسرے نفس میں تعظیم نفس کی کہ جبکہ واسطے شفاعت ہو اور شیعنا
 میں تعظیم اس چیز کی کہ جس میں شفاعت کیجاوے حاصل یہ ہوا کہ کوئی شفاعت کرے نہ والا کسی شخص کی
 کسی اگر کو واسطے نہیں ہو گا اور حال یہ ہو کہ اہل ملت کا اتفاق ہو اس بات پر کہ فی الجملہ شفاعت
 ضرور ہو گی مستزاد یہ حق غیر صاحب کبرہ کے شفاعت جواز رکھتے ہیں اور اہل سنت صاحب کبرہ
 کے حق میں بھی کہتے ہیں الا کافر کو کوئی شخص قابل شفاعت کا نہیں جانتا ہے جواب اسکا یہ ہو کہ
 آیتین اور حدیثین شفاعت کے ہونے پر دلالت کرتی ہیں پس شخصیں اس آیت کی ضرورت پر اہل
 سنت کہتے ہیں کہ خاص کافر کی شفاعت نہ ہو گی اور کہتے ہیں کہ معنی اس آیت کے یہ ہیں کہ شفاعت
 بلکہ حکم الہی کے اسناد قبول نہ ہو گی ساتھ دلیل اسکے کہ بہت آیتوں میں نفس شفاعت کو مقید ساتھ
 اس قید کے فرمایا ہے مانند یومئذ لا تنفع المشافعة الا من اذن له الرحمن ورضی له قولا ومن الذی
 لا تنفع عندہ الا باذنه ومن جمیع ولا شفیع یطاع ولا تنفع المشافعة عندہ الا من اذن له اور حدیثوں
 متواترہ سے ثابت ہوتا ہے کہ سوا کافر کے حج حق گناہ کا روئے حکم شفاعت کا ہو گا پس معلوم ہوا کہ بالکل حرم
 شفاعت سے فقط کافر ہیں اور مناسب مقام کے بھی نفی اسی شفاعت کی ہے اس واسطے کہ اسکا کام واسطے
 رد کرنے خیال فاسد اہل کتاب کے اور جو ہم مذہب انکے ہیں لائے ہیں کہ یہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم اولاد
 نبوی ملی ہیں اور بزرگوں کے ساتھ توسل ہمارا ہی ہمسک خوف مواخذہ اور باز پرس کا نہیں ہے اور جانتے
 ہیں کہ باوجود کفر اور دوسری برائیوں کے بھی بزرگ ہمارے ہمکو عذاب آخرت کے سے چھٹا لیں گے
 اور طریق رد کرنے اس خیال کا یہ ہو کہ جو شفاعت کہ تمہارے ذہن میں ہے اس کے اوپر فریفتہ مت ہو
 اس واسطے کہ ایسی شفاعت اسناد میں نہیں ہونی بلکہ شفاعت ہر شفیع کی اسناد میں موقوف ہے
 حکم الہی کے ہو گی اور جب کہ شفاعت اور حکم الہی کے ہوئی جگہ اعماد کی نہ رہی اس واسطے کہ فقط وسیلہ
 کا اس امر میں کفایت کرے گا بلکہ حکم الہی بھی درکار ہے اور اسکا دو نو طرح احتمال ہے چاہی ہو چاہے ہو
 چاہیہ کہ بعض توسل کے ساتھ ازان مت ہو کہ یہ توسل سبب متقل نہیں اور اسی واسطے بعض مفسرین نے
 ضمیر شہا کی بجائے لا یقبل منها شفاعتہ ولا یؤخذ منها عدل کے راجع طرف نفس تفسیر دے کی ہے اور اسکو
 یعنی نہ اسکو قیہ شفاعت منفیہ کی کی ہے یعنی قبول نہ ہو گی وہ شفاعت کہ اس نفس تفسیر دے کے واسطے اور

تفسیر خلیلی

ہو ایسا بار

جی سجد ہی

میں جو اجاگر

صفہ کے خود

نہیں اسکا تو

و شخص شکی

میں اگر کر سکو

صف میں پہنچا

بیتہ رم اور

آپ نے فرمایا کیلی

نام سے جہالت

کافاب تہیں

رجعہ جہا جہا

وق بھو صفون

میں خوب ہی بلکہ

کھڑے ہو گیا اور

صف کشہ کیوں

سید رکھنے کی

مخت تا کیوں

روشنی پر ہی اُسکے سامنے ہوا اور بعض چیزیں جو اُسکے مقابلہ میں نہیں ہوتی ہیں جیسا کہ گھر کی چھت
 اس فیض سے وہ محروم ہیں لیکن جب ایک طشت بھر ہو پانی صاف کا آفتاب میں رکھیں شعلہ آفتاب
 کی اُس پانی صاف سے طرف چھت کے منکس ہوگی اور اسکو روشن کر دے گی پس ارولح انبیاء کی
 مانند پانی صاف کے درمیان ہیں واسطے بخشش اُسی کے جیسا کہ پانی صاف نے شعلہ آفتاب کو طرف
 چھت کے پہنچا یا ایسی ہی یہ روحین رحمت اُسی کو عام مسلمانوں کی طرف پہنچاتی ہیں مگر اس پر بھی استعداد
 قبولیت نور کی شرط ہے یہاں تک کہ اگر چھت استعداد روشن ہو نہ کی مطلق نہ رکھے تو پانی صاف کی
 وساطت سے بھی روشن نہ ہوگی مانند کافر کے کہ استعداد اُسکی برہم ہو کر بے نصیب بقیہ ہو گیا اور ہم چند کہ
 چھت مقابلہ آفتاب کے سے محروم ہو لیکن صاف پانی کے مقابلہ میں ساتھ کمال درجہ کی ہے اور یہ
 اُسی مقابلہ کے چھت کی روشنی پانی گئی اور جو کوئی کما ہماں ساتھ نہیں کے نہ رکھے مانند اس چھت
 کے ہو کہ ساتھ پانی صاف کے بھی مقابلہ اسکو حاصل نہیں اس صورت میں پانی کے سبب سے بھی
 روشنی اُس چھت کی تصور کرنے فی خیال خام ہو جاوے گی کہ بنی اسرائیل کو مانند اس خیال خام کے کہ کہتے
 تھے ایدس کر کے واسطے تاکہ شکر بعضی نعمتوں کے کہ اُنکے اسلاف پر بندول ہوئیں یقین یاد دلاتے ہیں
 اور فرماتے ہیں کہ تم سب نعمتوں میں سے اُن نعمتوں کو یاد کرو کہ نہ نہ دن قیامت کا تھا اور کوئی شخص غزون
 اور مردوں سے تمھاری یاد کو نہیں پہنچتا تھا اور ساتھ کسی وجہ کے عانت اور امداد کی وجوہات سے
 خلاصی تمھاری نہیں ہو سکتی تھی **وَاذْكُرْ جَبْنَائَكَ** یعنی اور یاد کرو تم اس وقت کو کہ ہم نے خلاص کیا
 اور نجات دی تم کو ساتھ قوت اپنی کے نہ کتنی لے باپ دادوں تمھارے اور یار دوستوں تمھارے
 اور واسطے اشارہ کرنے کمال قوت کے ضمیر جمع کی کہ صیغہ جمع متکلم مع الغیر کا ہے اختیار فرمایا ہو والا
 شروع با بنی اسرائیل پہلی سے اس جگہ تک صیغہ متکلم واحد کا مستعمل ہوا تاکہ توحید طرف باری تعالیٰ
 کے بیچ شکر کے اور ایمان لانے کے ساتھ آیتوں منزلہ اُسکی کے سمجھی جاوے **مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ**
 یعنی اُنھوں نے تاجون فرعون کے سے کہ بے شمار تھے اور ذکر تابعین کا کیا باوجود اس کے کہ باعث بدسلوکی
 کا اصل میں فرعون تھا واسطے اشارے کے ہر طرف اُس کے کہ جو رئیس ساتھ کسی فرقے کے بدی
 کا ارادہ کرتا ہے اور وزیر اور امیر اور تابعین باطن میں خسیہ خواہ اوس فرقے کے ہوں تو
 اس صورت میں مصیبت اس کی سہل ہوتی ہے اس واسطے کہ ارادہ اس رئیس کا بغیر مشارکت

تفسیر

کا واسطے بھی

کہ جب لوگ

رسول اللہ

علیہ السلام

حق پر ہونے کا

پہچنے تو وہ

حق پر ہونے

اور

میں سے خود

ایمان نہ

آپ پر ایمان

پہلے دین کا

کیونکہ

اور مساوت ملازمین کے چندان پیش نہیں جاتا ہوا اور اس تکہ تابعین فرعون نے بھی فرعون سے زیادہ
 کم اور عداوت اس فرقے کے باندھی تھی اور سب کے سب برسرِ غاش ہو کر یسوعیوں کو گمراہ یعنی
 پہنچاتے تھے تمہارے تئیں سقوۃ العذاب یعنی بڑا سخت عذاب اس طرح سے کہ یسوعیوں کو آگ کا
 یعنی بہت فوج کرتے تھے بیٹوں تمہارے کو اور یہ عذاب سخت تر عذابوں میں سے ہوا واسطے کہ ہر ایک
 کو نا بیٹوں کا سبب نیرت اور نابود ہونے تمام فرقے کا ہوا اور یہ بھی ہوا کہ اگر وہ درجہ جہشت عورتوں
 کی بہت کم رہتی ہوا واسطے کہ سب اور تلاش سحاش کی ذمہ مردوں کے ہوا اور بھی قتل کرنا اور
 کا بعد اسکے کہ کوشش اور شقت مدت تک بیچ حمل اور پیٹ میں چنے اُسکے کے کھینچی ہوا اور وقت پیدا
 ہونے اُسکے کے امید قوی بیچ انتفاع لینے کے اُس سے ہوئے موجب نہایت کا ہش روح کا ہے
 اور بھی جنس بیٹے کی باعتبار جبلت بشری کے زیادہ محبوب اور غریب و جنس لڑکی کی سے ہنسنا
 کہ عربوں نے کہا ہوا بیت سروران مالمہا ثالث + حیوۃ البنین و موت البنات اس بیچ فوج
 کرنے بیٹوں کے درد عقلی بھی ہے اور درد طبعی بھی ہوا اور دوا کم کمال شدت کو پہنچے اور کاش لوگوں
 فرعون کے تمام اولاد تمہاری کو خواہ لڑکے خواہ لڑکیاں قتل کرتے کہ سبب اسکے بعضی مصیبتیں
 ہلکی ہوتیں لیکن وہ فقط لڑکوں کو مارتے تھے و یسوعیوں کو آگ کا یعنی اور زندہ چھوڑتے تھے لڑکیوں
 تمہاری کو اور لڑکیاں ہر چند کہ ابتداً پیدائش میں محبوب اور خوب ہوتی ہیں اور پیاری پیاری باتوں
 سے فریفتہ کرتی ہیں لیکن بعد جوانی کے جب لڑکیاں بالغ ہوں اور ناگتھا باقی رہیں تو طرح طرح کے
 انکی طرف سے واسطے اخراجات اور نفقوں کے بھی اور اس جہت بھی کہ دشمنوں کے تحت میں
 آوین گی اور نہایت ذلت اور عار لاحق ہوگی باعث کمال غم اور الم کا ہونگی اور واسطے جہلانے
 اسی نکتہ کے ولستین بنا لکھ نفرایا اور یسوعیوں کا لکھ نفرایا اور تفصیل اس مقام کی یہ ہے کہ
 کمال مشقت اور بیٹوں کے مرنے کا بیچ وقت صغریٰ کے ہے کہ ابھی قابل عقوق اور نافرمانی کر
 نہیں ہوئے اور امید منفعت کی اُن سے بچج الوجوہ برقرار ہوا و سبب طبیعت کا انکی حرکت کی طرف
 بدرجہ کمال اور نہایت مشقت اور بیچ بیچ زندگی چھوٹوں کو وقت بلوغ آنکے کے ہے کہ اس وقت میں
 طبیعت انکی طرف مائل نہیں رہتی ہے جیسے کہ حالت لڑکپن میں طبیعت کو خوش آتی تھیں
 اور طرح طرح کی ذلتیں اور عار اُن کی جہت سے ہجوم کرتی ہیں پس اگر یسوعیوں کا لکھ نفرایا

تفسیر عیسیٰ
 دوسرے دو کتابوں میں ایک
 کے عمل کی طرف
 دوسری کی طرف
 نہیں ہو سکتی ہیں
 علماء بھی کہہ رہے ہیں
 و نصیحت چھوڑ دینا
 ہیں کہ میرا عمل کیا
 تو وہ درست نہیں ہے
 ایسے حال میں وہ لوگ
 کو ہدایت کر دین
 دوناں نہ ہو گا مگر
 یہ انکی غلطی ہے
 کہ ان کو گمراہی دے دیا
 جسکے جہان میں تھا
 خدا کا ایک طرف
 وہ دوسرے طرف
 تھانہ ہے تو ادا
 ہوا یا لکھ نفرایا
 تو وہ دونوں طرف
 ایک

فساد کم یا بد بھون ابناء کم ولستحقون بنا انکم فراتے یہ شدت عذاب کی مفہوم نہونی
 باقی ہر جگہ ایک سوال جواب طلب اور وہ یہ ہے کہ اس صورت میں بد بھون واؤ کے واقع ہوا
 اور سورۃ اعراف میں بھی یقتلون بغیر واؤ کے مانند اسی سورۃ کے واقع ہے اور سورۃ ابراہیم میں و
 بد بھون واؤ کے ساتھ آیا ہے وجہ اسکی کیا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ یسوع مسیح سے سوء العذاب کو اس
 سورۃ میں اور سورۃ اعراف میں ساتھ قتل اور ذبح انبا اور ابدا اسکی کے تفسیر فرمایا ہے پس جلت
 واؤ کی نہیں بلکہ واؤ کا لانا محل مطلب اس واسطے کہ تفسیر اور مفسر دونوں ایک چیز میں در بیان آن کے
 مخالفت نہیں تاکہ گنجائش حرف واؤ کی ہو اور سورۃ ابراہیم میں یسوع مسیح سے سوء العذاب سے
 اور تکلیفات شاقہ مراد رکھی ہیں کہ فرعون کے متعلقین و سر قہ بنی اسرائیل کو دیتے تھے بعضی
 ان تکلیفات میں سے یہ کہ جو لوگ ان میں زبردست اور قوت والے تھے انکو خدمت پتھروں کے
 اٹھانے کی پہاڑوں میں سے واسطے عمارت باغون اور مکانات فرعون کے مقرر کی تھی یہاں تک کہ
 ہاتھوں اور گردنوں میں زخم ہو گئے تھے اور پٹھپٹھیں بھی انکی مجروح ہو گئی تھیں اور جو لوگ انہیں
 کمزور تھے انکو واسطے لجانے چھوٹے چھوٹے پتھروں کے اور گارے کے قرار دیا تھا اور بعض کو انہیں سے
 واسطے بنانے کی اینٹوں اور پکانے آنے کے آدھ میں معین کیا تھا اور ایک جماعت کو واسطے کام
 نجا اور لوہا اور صاف کرنے رہتوں اور گھروں کے تعمیر کیا تھا اور جو ان سب سے ضعیف ہوتا تھا
 اور کسی کام میں نہیں آتا تھا انکے سر پر یہ مقرر کیا تھا کہ سال بسال اور ماہ باہ ادا کرے اور
 بنی اسرائیل کی عورتوں کو بطریق بیگار کے واسطے کاتنے کتان کے اور بننے کپڑوں کتانی کے
 اور بعض کو واسطے اور کاموں ذلیل اور ناچیزوں کے ٹھہرایا تھا یہاں تک کہ مرد اور عورتیں بنی اسرائیل
 کی اس حالت سخت بین آرزو موت کی کرتی تھیں اور زندگی اپنی سے بیزار ہوئی تھیں اور یہ بات
 ظاہر ہے کہ بارنا بیٹوں کا اور یہ چیزیں آلیس میں مغائرین واسطے مغائرت کے درمیان مضمون دونوں
 جملوں کے لانا حرف واؤ کا کہ دلالت اوپر آنے کرتا ہے ضرور پڑا کرتی رہی یہ بات کہ اس جگہ کو واسطے
 بد بھون کو تفسیر یسوع مسیح کی گردانا اور سورۃ ابراہیم میں کو واسطے تفسیر مقرر کیا اور مغائر اسکے
 ٹھہرایا اور بلاؤں میں شمار کیا پس وجہ اسکی یہ ہے کہ اس سورۃ میں اور سورۃ اعراف میں یہ دونوں
 جملے جملہ کلام الہی کے سے واقع ہوئے اور حق تعالیٰ کو بسبب کمال مہربانی اور رحم کے کہ اوپر حال ہند

تفسیر خلاصہ

نور علی بن ابی طالب

اور بنو ہاشم

کے بارگاہی گردن

پر بیٹھے جگہ

بی بیات جگہ عالم

اچھا بات گو گو

فوت بنائے آج

خود کا عمل ہو

خود کو بکارتی

سے ضرور کے

آج سے خود اس

میں جھینسا ہو گیا

بن جبرائیل کے

آر و سر کو تانے

میں پہلے اپنے

عالم بولنے کا

انتفا کیا جا گیا تو

یہ حق کی بھی

بات جیسا کہ ابی

سے ہو

یہاں تمام مقامات پر مذکور ہیں اس میں کوئی تبدیلی

رکھتا ہے شمار کرنا محنتوں اور بلاؤں کا منظور نہ پڑا اس واسطے کہ یاد دلانا بلا کا یہ بھی ایک قسم کا عذاب ہے اور سورۃ ابراہیم میں یہ دونوں جملہ حضرت موسیٰ کے کلام میں واقع ہوئے اور حضرت موسیٰ کو حکم تھا کہ تمام محنتوں اور مشقتوں کو بنی اسرائیل کو یاد دلادین کہ فرمایا و ذکر ہم بآیام اللہ اور بھی کلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہم عہدوں اپنے کے تھے کہ تمام مشقتوں اور محنتوں سے واقف تھے اور یہ کلام خطاب ہی ساتھ ان بنی اسرائیل کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھو کہ ہرگز انھوں نے مشقتیں نہ کی تھیں بلکہ اکثر ان میں سے ان مشقتوں اور محنتوں سے واقف بھی نہ تھے مگر مشقت قتل بیٹوں کی کہ یہ حال ان میں لطیف تو اتر کے رائج اور مشہور ہوا تھا و راسی مشقت کا فقط ظاہر کرنا منظور ہوا اور حقیقت میں یہی مشقت بڑی مشقتوں میں سے اور خاتمہ بلاؤں کا تھا جیسا کہ فرمائے ہیں و فی ذلک یعنی اور یہی اس مذکور کے کہ مارنا بیٹوں کا اور باقی رکھنا لڑکیوں کا ہو گا مگر مشقت کی کڑی عظیم یعنی آزمائش تھی پروردگار تمھاری سے بہت بڑی اس واسطے کہ ساتھ اس مرتبہ کے مسلط کرنا دشمن کا کہ بیٹوں کو جو سب سے عزیز ہیں برباد کرے موجب کمال ذلت اور سوائی اور بیخ اور اندوہ کا ہے اور یہ تمام اس واسطے تھا کہ خلاصی بعد اس بلا عظیم کے تمھاری نظر میں غفلت پیدا کرے اور قدر اس نعمت کی جانو تم اور یہ بھی سمجھو کہ جو کوئی بلا سخت پر عبیر کرے سخت بڑی جزا کا ہوتا ہے خصوصاً بیچ وارجرا کے اور یہ بھی جانو تم کہ سوائے ذات پاک خدا کے دنیا کی سختیوں میں بھی کوئی کام نہیں آتا ہوا اس واسطے کہ آسوقت میں کوئی زندون اور مردوں سے تمھاری فریاد کو نہ پہنچا اور نہ ملے گا تمھارے فرعون اور فرعونوں کے سے ساتھ زور اور غلبہ کے خلاص کیا اور نہ بدلے تمھارے اور کسی کو یہ محنتیں اٹھانے کو لا دیا اور نہ محنتیں تمھاری اپنے اوپر لین پس جبکہ دنیا میں کہ وقت افاقت اور نصرت ایک دوسرے کا ہے کوئی تمھارے کام نہ آیا آخرت میں کہ وقت نفسی نفسی کا ہے تو قیام امداد اور اعانت کی غیر سے رکھنی خیال خام تمھارا ہے اور وجہ عداوت فرعون اور فرعونوں کی ساتھ فرعون بنی اسرائیل کے یہ بھی فرعون کا نام اسکا ولید بن مصعب تھا اور اسکا واسطے روشن ہونے چھڑا دیا گیا تھا کیونکہ قابوس چنگاری روشن کو کہتے ہیں اور اس واسطے کہ وہ بادشاہ ملک مصر کا تھا اوس کو فرعون کہتے تھے کہ اس لفظ کے معنی قبیلوں کی نعت میں بادشاہ کے ہیں جیسا کہ لفظ سلطان کا بیچ لغت عرب کے اور لفظ شاہ کا بیچ لغت فارسی کے اور لفظ راجہ کا بیچ لغت ہندی کے جبکہ

تفسیر قرآنی

سیکھا بھلا ایسا

کوئی بھی ہے تو

سدا نیکان

کرتا ہوا اور اس

کوئی برا کام نہ

ہو مان بے بات

البتہ کہ عداوت

عمل کر رہی ہو

کرنا زیادہ ضروری

اور جو لامتناہی

ماتا اور خود عمل

نہ کرے پرتی ہودہ

لامت عمل کرنا

بیکس ہے بلکہ

نہیں ہے کو بڑا

اس پر فرعون کا

اسکی تمیل میں

لامت ہوئی نہیں

سلطی خود عمل

تصنیعی

جوڑیں

میں کو اس نے

تیسری جگہ

بات ابھی سخت

حالت کی ہے

یہ حالت آئی

یہ ہے امام غزالی

علاوہ فرماتے

میں اگر عالم کو

حلق کی حیثیت

سنے اور نفع پہنچانے

میں اپنے فرما

دوسرے تو اس قدر

اس خرابی کا علاج

کے اگر وہ خرابی

دوسرے تو خدا کے

پر دیکھیں اپنی جان

کو اس کے بندوں

کے نفع پہنچانے

ایک جگہ کو غلط

قابل ہوا اور سامان مرتبہ اور حشمت کا اسکو ہر طرف سے ہم پہنچا یہ بات ٹہرائی کہ تمام رعایا اودنی سے لیکر اعلیٰ تک میرے واسطے سجدہ کیا کریں چنانچہ اول اسکو سامان لے سجدہ کیا بعد اسکے اور اسکو اور سرداروں نے سجدہ کیا اور جو لوگ دو دو لپٹخت اور سو رہتے تھے ان کے واسطے تصویریں اپنی شکل کی سونے کی بنوا کر اوپر تختوں ہاتھی دانت اور انبوں و چاندی کے قائم کر کے اور گرد گرد ان تختوں کے درخت سنہری تنہ کے کہ پتے ان کے زمر و بنائے تھے لگا کر اوپر ہر شلخ ان کی کے چاندی کے تیار کر کے اور چونچ ان جانوروں کی یا کینہ جو ابھر دست کر کے بٹھلا دی تھے اور ہر جانور میں ایسی ترکیب تھی کہ جسوقت ان کو خادم اس تخت کی حرکت دیتے ان کے پیٹ میں بچہ آواز نکلتی کہ اے مصر کے لوگو فرعون خداوند تمہارا ہی واسطے اس کے سجدہ کرو اس آواز کو سن کر آدمی تصویروں اور گاؤں کے بے اختیار سجدہ کرنے لگے اور جسوقت تمام اہل مصر فرعون کی پیش میں گرفتار ہوئے تھے بنی اسرائیل نے انکی موفقت کی اور سجدہ کیا فرعون نے سرداروں ان کے کو اپنے روبرو بلوا کر تنبیہ سے کہا کہ تم میرے واسطے سجدہ نہیں کرتے ہو اور میری تصویروں کو بھی نہیں بوجھتے ہو معلوم ہوتا ہے کہ زندگانی تمہارے اوپر بھاری ہے اگر جھکو اور میری تصویروں کو سجدہ کرو گے تم کو ساتھ طرح طرح کی عذاب کی تکلیف دوں گا یہ کہا اور جلادوں کو مع تمام سامان عذاب کر نیکی اپنے روبرو بلایا اور بنی اسرائیل کو ڈرایا بنی اسرائیل کے سرداروں نے اپنی قوم سے کہا کہ عذاب فرعون کا زیادہ ایک ساعت کی زحمت ہے گا اور عذاب خدا تعالیٰ کا ہمیشہ رہتی والا ہے بہتر یہ ہے کہ فرعون کے عذاب پر صبر کرو اور اسکے واسطے سجدہ نہ کرو تمام فرقہ بنی اسرائیل کے نے اوپر اسی ارادہ کے اتفاق کیا اور فرعون سے ظاہر کیا کہ سجدہ سوائے خدا کے دوسرے کو جائز نہیں ہم ہرگز جھکو سجدہ نہیں کریں گے جو چاہی سو کر فرعون نے مانے اور بے کی دیکیں مشکوٰۃ اور ان دیکوں میں زینون کا تیل اور گندک ڈلو اگر آگ پر رکھ کر گرم کرو یا جب وہ خوب گرم ہو گئیں اور تیل اور گندک جوش کرنے لگی بنی اسرائیل کو ان دیکوں میں ڈلوانا تھا اور جلوانا تھا اور بنی اسرائیل ہرگز اسکو سجدہ نہ کرتے تھے اور اس عذاب پر صبر کرتے تھے اور کہتے تھے کہ پروردگار رہا وہی خدا ہے کہ پروردگار رہا ہم اسحاق اور یعقوب کا تھا ہم اوپر اسی پروردگار اپنے کے ایمان رکھتے ہیں یہاں تک کہ انہوہ کثیر بنی اسرائیل سے جلائے گئے سامان کہ وزیر فرعون کا تھا واسطے سفارش کی اوٹھا اور عرض کیا کہ باوجود

ابھی انکو مہلت فرما دیا کہ سوچ سمجھ کر حکم بادشاہ کا قبول کروں فرعون اس کے کہنے سے بلا ارے
 بازو لیکن اس نے پرہیزگاری کے پہلے فکر و کاہو چکا مقرر کیا یہاں تک کہ فرعون نے تین رات دن
 خواب و ہشت ناک اور وحشت میں ڈالنے والے دیکھے کہتے ہیں کہ ایک آگ اسکو خواب میں نظر آئی
 کہ تمام شہر مصر اوقطیوں کے ملک کو جلاتی ہوئی چلی آتی ہے اور جب کہ محلہ بنی اسرائیل میں گزرتی
 ہے کسی کو نہیں جلاتی ہر اودنی اسرائیل کے محلیں سے ایک بڑا اثر دیا نکلا اور فرعون کو اوپر دیکر
 اسکو سخت کراہی سے اوندھا ڈالا اور کوٹھا اور بنویوں اور تعمیر دینے والوں کو جمع کر کے تعمیر
 خواب کی پوچھی سچ کہا کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہوگا کہ اس کے سبب سے بادشاہت تیری زوال
 قبول کرے گی فرعون نے جب یہ تعمیر بینی کو تو اس شہر کو بلوا کر حکم فرمایا کہ ایک ہزار پیرا دہ بنی اسرائیل کو محل
 میں مقرر کرے اور ہزار دایاں ہمراہ ان کے ہوں تاکہ بنی اسرائیل کے گھروں میں تلاش کریں اور
 جس گھر میں دیکھیں کہ بیٹا پیدا ہوا اسکو مار ڈالیں اور لڑکیوں کو چھوڑ دیں جو جب حکم فرعون کے
 دو برس تک اسی طرح کا ظلم بنی اسرائیل پر جاری رہا جب تیس سال ہوا تا کہ نام عمران کی بی بی کا
 اور عمران بنی لاوی کے سرداروں میں سے تھا اور لاوی بڑا بیٹا حضرت یعقوب علیہ السلام کا چوتھا
 موسیٰ علیہ السلام ان کو بیٹ میں رہا اور دایاں فرعون کی ہر روز ان کو گھریں اور پیادہ دروازے
 پر تلاش کے واسطے آتے تھے جب تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قریب ہوا ایک انی نے فرعون کی
 دایوں میں سے قتیاط کے واسطے ان کے گھریں رہنا اختیار کیا اور حضرت موسیٰ حم رات کی وقت پیدا
 ہوئی بچہ پیدا ہوئی کے آنکھ والی کی آنکھ چہرہ مبارک پر پڑی بے اختیار رحمت انکی نے اسکو دل میں
 غلبہ کیا اور ہر چند چاہا کہ ان کو مارے ہرگز قادر نہ ہوئی آخر انکی ماں سے کہا کہ میرا بچہ اس لڑکے کا ہے
 کیونکہ واسطے نہیں چلتا ہے اسکی تدبیر کیا ہے انکی ماں نے کہا کہ ہمارے پڑوس میں ایک بکری کا بچہ کوٹھا
 ہے ایک ٹکڑا بکری کے گوشت کا اس سے لڑکا لڑکی یا لڑکی میں ڈال کر پیادوں کو کھلا دو کہ بچہ
 لڑکا پیدا ہوا تھا میں نے مار ڈالا اور اس کے دبا کے واسطے جنگل میں جاتی ہوں صبح کی وقت کہ پیادے
 تحقیق کر نیکی کے واسطے انکو دایاں نکلی اور پیادوں کو ماٹھی سر بندھی ہوئی دکھلا دی کہ بچہ لڑکا اس گھر
 میں پیدا ہوا تھا میں نے لڑکا مارا ہوا جنگل میں لڑکا جاتی ہوں پیادہ کہ دایوں کے کہنے پر اختیار رکھتے تھے
 زیادہ تحقیق انکی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام گھریں رہے لیکن فرعون کو بنویوں نے اور تعمیر دینے

تفسیر عربی

اور پھر پڑھنے کو

اور نصیحت نایت

لوگوں کو فائدہ پہنچا

اور اسکو سبب پیدا ہوا

عمل و فہم کے نقصان

ہوتا ہے تو غرض اس

کی نفس رسانی کو اس

کے واسطے اختیار کرو

اور اپنے فرار کی

بروز کر کے کی

جب سے اس

خوش بینی کی

وہ ملائیں بھی دو

ہو جائیں اور اپنا

نفع روک لینے کے

خیالات کو وسوسہ

شیطان سمجھے

مضمون امام غزالی

کی کتابوں سے

والوں نے جمع ہو کر خبر پھینچائی کہ وہ لڑکا پیدا ہوا ہے اور ستارہ اوسکے نے طلوع کیا خیر دار سنا جاوے اور تلاش کرنی ضرور ہے ذہن نے کو تو ال کو تنقید کی اور اوسنے پیادوں کو اوپر نہایت سختی کی پیادوں نے کہا کہ ہم نے ایک گھر میں زیادہ تحقیق نہیں کی ہے دالی کے کہنے پر بھروسہ کر لیا ہے اگر فرماؤ اوگھس کے اندر جاویں اور تلاش کریں اور دانیوں کے کہنے پر بھروسہ کر لیں کو تو ال نے فرمایا جلدی جاؤ ورسے پر وہ گھر میں گھس جاؤ تاکہ اگر لڑکے کو چھپا لیا تو ٹوٹی ہو جاوے پیادے بغیر علاج کو عمران کو گھر میں آؤ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام بڑی بہن اپنی کی گویاں کہ میری نام تھا تھے بہن اوکی نے جب دیکھا کہ پیادے شور کرتے ہوئے اندر گھر کے آئے حضرت موسیٰ کو تنویریں ڈال دیا کہ تنویر سوقت گرم اور روشن تھا اور اپنے دل میں یہ خیال کیا کہ اگر یہ لڑکا ظاہر ہو جاوے گا تمام گھر کے آدمی مارے جاویں گے اور یہ لڑکا مارا جاوے گا اور اگر اس لڑکے کو تنویریں ڈالوں تو فقط جان اس لڑکے کی جاوے گی لیکن اور آدمیوں کی کہ گھر میں ہیں جان چہرے کی پیادوں نے تمام کو تلاش کیا کسی جگہ ان لڑکے کا نپا یا او تنویر کو کہ دیکر راتھا نہ دیکھا اور اوپر گر چلے گئے والدہ حضرت موسیٰ کی فکر اس حادثہ میں نہایت غمی ہوئی تھیں بیٹی اپنی سے بعد افاقہ کے حال دریا کیا کہ اس لڑکے کو کہاں ڈالا تو نے اوسنے کہا کہ فطرب کو بسے تنویریں ڈالا تاکہ بہت غمناک ہوں او تنویر پر گر دیکھا کہ تنویر شعلے مار رہا ہے او سوقت زندگی اوکی سے ماہوس ہوئیں یکایک تنویر کے اندر سے آواز آئی کہ اے ماغممت کھا کہ حق تعالیٰ نے اس گ کو میرے اوپر سہرہ کر دیا ہے جیسا کہ او پر براہیم علیہ السلام داد امیری پر سہرہ کیا تھا والدہ ان کی حیران ہو گئیں ور کہا کہ اب کیا تدبیر ہے کہ تجھ کو تنویر سے باہر نکالوں حضرت موسیٰ علیہ السلام فرمایا کہ ماتھ اپنا دراز کر کے تنویر سے جھکو نکال لے کہ ماتھ تیرے کو اس گ کو کچھ فریہ چھینچے گا اور سوقت میں عمر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی چالیس من کی گئی تھی بعد اسکے کہ ماون کی نے تنویر کو نکالا اپنے گھر کے لوگوں کو مشورہ کیا کہ یہ کٹر حینہ کہ عجائب قدرت الہی کی ہے لیکن آخر لڑکا ہی رو دیکھا اور آواز نکالے گا او پیادے فرعون کے جا بجا گھر گھڑنا کرتے پھرتے ہیں او ازاو سکی سیٹنگے اور ہم کو اور اسکو مار ڈالیں گو بہتر یہ ہے کہ اس لڑکے کو منہ چڑھ میں کھکھریاے نیل میں چھوڑ دیں تاکہ گاؤں میں ہو کسی گاؤں میں بچ مانے کیسے جا پڑے گا اور زندہ رہے گا اور ہم بھی خوف فرعون کو سے نجات پاویں گے گھر کے لوگ سب اس مشورہ پر متفق ہوئے اور

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر غزالی

تفسیر قرآنی

آؤ ان بیکو دیال
ہمیں بھائیوں
کی گردن پر لاد دیا
جانتے ہیں کہ وہ عالم
خدا کی بدترین مخلوق
میں داخل ہو جاتا
ہے ان عالم صلیب
نے عمل نکرے کی
دہ سے اپنا حصار
ٹوکی ہے ایک غلط
خدا کو بڑے ہی گھٹا
میں ڈالنا رسول اللہ
صے اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا سب
بڑائیوں میں بھلا
بڑائی عالم کی بڑائی
ہے (مش)
خصوصاً اس غفلت
کے زمانے میں ہر
جانتے والے کو

ایک بڑھی کو کہنا انوم اسکا نام تھا پوشیدہ لاکر لائے اور کہا کہ تمکو ایک صند و قچہ کہ طول اور عرض
اسکا صند بیونادے اور سطح تختوں کو وصل کر کے جگہ آنے جانے پانی کی اوسیں زبے اوس بڑھی
کہا کہ صند و قچہ کسوا سطح بنواتے ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ان نے زبان سے نکالا کہ ہمارے گھر میں ایک لاکہ
پیدا ہوا ہے چاہتے ہیں کہ اسکو ریاضی میں چھوڑ دیں تاکہ ایسا نہ ہو کہ بادشاہ پر ظاہر ہو وے اور
ہم کو مار ڈالے اوس بڑھی نے کہا کہ بہت خوب میں راز دار تمہارا ہوں اور کسی سے نہیں کہوں گا
اور صند و قچہ تیار کیے دیتا ہوں جب اپنی گھر میں پہنچا سنا کہ منادی فرعون کا پھرنا ہے کہ جو شخص
اوس لڑکے کا پتا بتلا دے کہ ان نوں میں بنی اسرائیل میں پیدا ہوا ہے اسکو ایسا اور ایسا انعام
بڑھی کی دیک طمع جوش میں لائی اوچاٹا کہ کو تو ال کے روبرو ظاہر کرے ابھی قدم وار
سے باہر رکھا تھا کہ اندھا ہو گیا اور دونوں پاؤں اسکو ٹخنوں کے مین میں دھس گئے اور غیب سے ایک آنکھ
مٹی کی کہ اگر اس بھید کو کسی سے تو نے کہا فی ہفہ ز میں میں شکو غرق کر دیں گے بڑھے نے توبہ نصوح
کی اور اندھے ہوئے اور دھس جانے زمین سے نجات پائی اور اپنی شہادت کے رات صند و قچہ
موافق فرمائش الہ حضرت موسیٰ کو تیار کیا اور دیکھا اوس صند و قچہ میں طرف آسمان کو کھول کر رکھی
روبرو والدہ حضرت موسیٰ کے پہنچا یا حضرت موسیٰ کی والدہ نے خطیر رسم اجورہ کو اس کے روبرو لائیں
اوسنے کہا کہ میں ل اور جان سے مرید اور منفعت اس لڑکے کا ہوں میں بالکل فردوسی اس لڑکے
کے کام پر ملو گا مگر اتنا چاہتا ہوں کہ مجھ کو اس لڑکے کی زیارت کی مشرت کرو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ان
حضرت موسیٰ کو اسکو دکھلایا اوسو آنکھیں مٹی انکو قدموں پر لیں اور نصیحت ہوا اول شخص جس کا جان
حضرت موسیٰ علیہ السلام پر لایا تھا یہی بڑھی تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے انہیں توفیق کیا
جب دوسری رات آئی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو غسل دیا اور خوشبو ملی اور کپڑے نئے پہنا دیے اور انکو
صند و قچہ میں کھڑ کر دیا و ناری کرتی ہوئی رو دیل کے کنارے پر لے گئیں یکا یک بلیس لعین چم
صورت انڈے کی سیاہ بہت بڑیکے نمودار ہوا اور کہا کہ اگر اس لڑکے کو دیا میں ڈالے گی ایک لقمہ
اسکا کر جاؤ گا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ بہت قائل تھیں معلوم کر لیا کہ اگر یہ انڈے کی مٹی پڑے
گو یا نبی اور کلام اوس میں کہاں ہوئی معلوم ہوتا ہو کہ یہ شیطان ہے اس کے کہنے کا خیال نہ کیا اور انکو
دیا میں ڈال دیا اور کمال غم و الم میں بھری ہوئیں اپنی گھر کو لوٹی آئیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام

کی ہمیشہ سے کہا کہ اگر میری زندگی چاہتی ہے تو پیچھے اس صند و قچہ کے جا اور دیکھتی رہ کہ کہاں جاتا ہے اگر شہر کے کنارہ سے علحدہ چلا گیا خاطر ہماری حج ہوگی اور اگر شہر کے آدمیوں میں سے کسی نے اس صند و قچہ کو دیکھا اور اٹھا لیا یقین ہو کہ بادشاہ کے پاس لیجاوے گا ہمیشہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی صند و قچہ کے ہمراہ دیر کا کنارہ پر جاتی تھی اور مثل باجان کے دور سے دیکھتی چلا جاتی تھی کہتے ہیں کہ پیدا ہوئے حضرت موسیٰ تک بارہ ہزار اڑکے بنی اسرائیل کے قتل کئے گئے تھے اور نوے ہزار حمل خوں اسکے کہ مبادا لڑکا پیدا ہوا اور فرعون اسکو ملاک کریں کرانے گئے تھے اور یہ سب تیرہ بیڑوں کی تقدیر لکھی کے مقابلہ میں کچھ بھی کارگر نہیں بقصد وہ صند و قچہ دریائے نیل کے دریاں میں سے نکل کر اوس نہر میں کہ فرعون دریائے نیل سے گہرا کر اپنے باغ میں لے گیا تھا اور نام اوسکا حدین الشمس رکھا تھا جا پڑا اور پانی میں بہتا ہوا حدین فرعون کے باغ میں جا پہنچا اور قوت فرعون باغ کی سیر کر رہا تھا اور بی بی اور لڑکی فرعون کی اور او محل کے لوگ ہمراہ تھے جب دیکھا کہ ایک صند و قچہ نہر میں آتا ہے اور اوس صند و قچہ کو اٹھا کر فرعون کے سامنے لے گئے حضرت موسیٰ کی بہن نے جب دیکھا کہ صند و قچہ پائیکے ساتھ باغ کی نہر میں چلا گیا دوسری لکھی اور اپنی والدہ کو خبر کی لکھی والدہ اسوقت کمال بیتاب ہوئیں اور قریب تھا کہ بے اختیار رو کر رولی پٹ پٹی ہوئی گھر کی کھلی حق تعالیٰ نے اونکو دل میں الہام فرمایا کہ غم مت کھا اور تماشا قدرت ہماری کا دیکھ کہ اوسکو کس تدبیر سے پاس تیرے پہنچاتے ہیں اور آخر کو رسولوں و الانعم سے کریں گے تقدیر جب فرعون نے دیکھا کہ ایک لڑکا حال کا پیدا ہوا صند و قچہ میں رکھا ہوا ہے مانا وزیر اپنی کو بلایا اور کہا بی بی لڑکا ہے کہ نجومی جیگا اس سو داتے تھے میرے اقبال کو دیکھ کہ سطر خود بخود پاس ہمارے آیا اب اسکو مار ڈالو عورت فرعون لکھی اسبہ نام اوسکا تھا بجز دیکھنے جمال جہان آرائی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے فریقہ ہوئی اور کہا کہ اس بے گناہ کو ساتھ گمان فاسد کے مت مارو اور زندہ رہنے دو کہ شاید ہمارے کام میں آویں اوسکو بیٹا اپنا بنالیں کہ ہمارے بیٹا نہیں ہو فرعون نے بیسبل مار عورت اپنی کے حضرت موسیٰ عم کو مارنے سے ماتھ کھینچا اور فرعون کی بی بی نے اونکو بیٹا اپنا کر لیا اور حکم کیا کہ دائیوں کو دے اس لڑکے کے لاویں جس ال کو لاتے تھے حضرت موسیٰ وہ اوسکا نہیں پیتے تھے یہاں تک کہ بہن حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نے کہ انکو حال کے معلوم کرنے کے واسطے بار بار فرعون کے دروازہ پر جاتی تھی

تفسیر عریضی

اسکے واسطے

بابت کے لئے

اپنی کمر مضبوط کرنا

زیادہ تر ضرورت ہے

آج وہ زمانہ ہے

کہ عام دنیا میں باہمی

تواضع کی کمی ہے

دنیا انیس سو بیسوں

پر دھڑک رہی ہے

جانی ہے و غفلت

اپنی زبان سے

مستم نکالنے کا اچھا

مستحق ہے عالم

عجب تو اچکلے جانی

بعض کی کثرت کے

موافق جانی

کی جی نقد اور ضابطہ

ہے اور طبیب جانی

نے عالم کے موجود

ہونے جوہر جانی

یہ اجرائے سنگدہا کہیں ایک دانی تہلاتی ہوں کہ لڑکوں کی پرورش کرنے کے طریق خوب جانتی
ہے اور اس کام میں بے مثل ہے غالب ہو کہ یہ لڑکا اوس دانی کا دودھ پی لیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام
کی ما کو لڑکے لکھی حضرت موسیٰ اپنی ماں کا دودھ پینے لگے فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ
کا ایک شرفی اوس لایت کے چلن کی روزینہ مقرر کیا اور کہا کہ اس لڑکے کو یہی دانی دودھ پلاتی
ہے حدیث شریفہ میں ہے کہ مثال غازیوں است میری کی کہ بادشاہ اور وزیر اور امیر کا بیٹا یا سائیا
یتیم ہیں اور بیچ تیار ہی اسباب جہاد کو خچ کرتے ہیں اونیت اون کی لٹاس خدا کے واسطے ہے
مانند والدہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کہ ہے کہ فرعون کو روزینہ لیتی تھیں اور اپنی بیٹے کو دودھ دیتی تھیں
اور اس حدیث میں اشارہ ہے طرف ایک بڑے قاعدے قاعدوں کا بیٹہ کے سے نبی و اجرت عبادت
کی اور یعنی اسی صورت میں جائز ہے نہایت خالص خدا کی واسطے ہو اور ملنا ملتا اجرت کا برابر ہو اور اگر
عبادت کو اپنا کام سمجھے خواہ کوئی اور اس کے اجرت دے یا نہ دے اگر اوس عبادت کو شل او پیشوں اور
مردوریوں کے کہ دنیا میں برتی جاتی ہیں اجرت ہی کے لینے پر معین کرے کہ اگر اجرت دیوں تو عبادت
کیجاوی نہیں تو چھوڑی جاوے پس وہ محض مردوری ہو ثواب اوس میں کچھ نہیں بلکہ خوف خدا کا ہی
کہ کام دین کا دنیا کی واسطے کیا اور آخرت کو ساتھ ادنیٰ شے کی بجا اقصیٰ سیر عورت فرعون کی اور حضرت
موسیٰ کے واسطے ایک گھوڑہ سوئیو تختوں سے تیار کروایا اور اوس کو ساتھ کمال عزت اور بزرگی کے رکھا اور
دو برس تک حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مائے فرعون کے گھر میں انکو دودھ پلایا جب دو برس کو بعد
دودھ انکا چھوڑ دیا تو سببہ نے انکو ایک خچر بھرا ہوا رکھا اور کئی شتر اور نفیس چیزیں اور تحفوں کی دیکر
رخصت کیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اپنے پاس پرورش کرنی شروع کی جب حضرت موسیٰ علی نبیا
و علیہ السلام تین برس کی ہوئی تو ایک روز فرعون انکو اپنی گودی میں لئے ہوئے کھلا رہا تھا کہ فوج حضرت
موسیٰ نے دار میں اوسکی پکڑ کے اپنے ہاتھ سے خوب کہنچی اور فرعون کے مونہ پر زور سے طمانچہ مارا
فرعون خفا ہوا اور اسے کہہ کیا کہ میں نہیں کہتا تھا کہ یہ لڑکا وہی دشمن میرا ہے کہ جس سے ڈرتا تھا
میں اور تو نے مجھ کو مارنے نہیں یا اب بھی اس سے ہاتھ اٹھا آسیر نے کہا تو کس خیال میں ہے
لڑکوں کی ایسی حرکتیں بے تمیزی کی بہت ہوتی ہیں انکی حرکتوں کو دشمنی کا خیال نہ کیا جاوے
فرعون نے کہا اس لڑکی کو اور لڑکوں پر قیاس مت کر اس لڑکے کے قیافہ سے تمیز اور عقل اسکی

تفسیر غفرانی
ہو گا نہ اسکا وبال
اسی روحانی طبیعت
بیرونی لگا لگا قالی
عالیوں کی غفلت
دور کرے اور بدایت
کا شوق دے
و استیعنی غافل
والصلوات والحق
لیکھو انہما
تفسیر غفرانی
الکین یطعنون
انہم متعلقون
و انہم متعلقون
اور صبر اور ناز
دودھ اور دودھ
ان لوگوں کے
جسکی دل پکھ ہو
ہیں اور غافل ہیں
کہ تم اس سے
والے ہیں

تفسیر علی

اور اس کی طرف

دیکھنے والے ہیں

روسیہ کو گونہ

دیکھنے

فریدی

ف

گوئی

نہیں

انہیں بہت آسان

ہے اور ان کو

اس میں فوٹا ہے

نقص جب سبک

پر بلا و مصیبت

آئے تو اس کو

دیکھ کر

مہر کرنا اور غار

پر پھینک

فائدہ ہے کہ

جب مصیبت

کے سوانح اختیار

کر لیا ہے

بڑی آدمیوں کی تمیز و عقل سے ہمیں زیادہ معلوم ہوتی ہے اور یہ حرکت اسنے سوچ سمجھ کر کی ہی
 نادانی سے نہیں کی آئیہ نے کہا کہ اس عمر میں تمیز و عقل کہاں ہے دیکھ کہ میں امتحان ہسکار
 یوں فرمایا کہ ایک طبقہ سونے کا لگ سے بھرا ہوا اور دوسرا طبق چاندیکا مرورید اور یا قوت سے
 بھرا ہوا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے دو طبق لائے اور اسنے کہا کہ ان دونوں میں سے
 جو تم کو اچھا معلوم ہو اوٹھالے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ہاتھ اپنا طرف طبق مرورید اور یا قوت کہ
 دراز کیا حضرت جبریل نے اگر ہاتھ اٹھا لگ کے طبق میں ڈال دیا اور ایک ہکتا ہوا کوٹلا اس میں سے اوٹھا
 ان کے منہ میں کھوادیا ہائشک کہ زبان انکی جل گئی اور اسی وقت سے کشت ان کی زبان میں پیدا
 ہوئی آئیہ نے فرعون سے کہا کہ تمیز و عقل اس لڑکے کی دیکھی تو نے بعد اسکے جب حضرت موسیٰ
 اٹھ برس کے ہوئے ایک دن روبرو فرعون کے مؤدب بیٹھے تھے یکایک فرعون نے مرغبان کو
 کہا کہ مرغوں جنگی ہمارے کو کھول پہلے ایک مرغ آیا اور اسنے بازو اپنے ہلا کر آواز کی حضرت موسیٰ
 علیہ السلام نے کہا کہ سچ کہا تو نے فرعون نے پوچھا کہ اسنے کیا کہا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا
 کہ اسنے پروردگار اپنی تسبیح کی اس عبارت میں کہ پاک ہو وہ خداوند کہ جسے ایک چرواہے
 کی لڑکی کو اتنی مدت دراز تک دولت اور حشمت کے ساتھ نوازا اور طرح طرح کی نعمتیں اوسکو عطا
 فرمائیں باوجودیکہ وہ سچ مقابلہ ہر نعمت کے کفران اور ناشکری کرتا ہے فرعون نے کہا کہ اے موسیٰ
 مرغ کو ان باتوں سے کیا کام تو اپنی طرف سے یہ طوطیا بندی کرتا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے
 مرغ کو آواز دی کہ آ اور ایسی بولی بول کہ سب عام اور خاص سمجھ لیں مرغ روبرو آیا اور زبان فصیح
 کے ساتھ اسی بات کو خوب کھو کر بیان کیا چہرہ فرعون کا بدل گیا اور نہایت ڈراما مان وزیر اوسکا
 حاضر تھا عرض کی کہ ام مرغ کو کسی نے سحر کیا ہے فرمانا چاہئے کہ اسکو ذبح کریں جب اوسکو ذبح کیا
 حق تعالیٰ نے پھر اس میں روح ڈال دی اور ہوا میں اوڑھ کر چلا گیا اور آدمیوں کی نظروں سے غائب
 ہوا اور جب حضرت موسیٰ نو برس کے ہوئے ایک دن فرعون نے اوسکو مہرئی کی راہ سے پڑوخت پھلایا
 اور تمام امیر اور وزیر گرد اگر تخت کے کھڑے تھے فرعون نے موافق عادت اپنی کے کہ تکر اور نخوت
 اوسکے سر میں بھری تھی کفر کے کھلے کہنے شروع کئے حضرت موسیٰ علیہ السلام غصہ میں بھڑک اٹخت
 سے نیچے اترے فرعون نے کہا کہ کہاں جاتا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک لالت اوس تخت پر

تفسیر علی

اور بہت جلدی ہے

وہ مصیبت ضرور

آسان ہو جائیگی

ایسے ہی برس

گناہ سے مانتا دھو

پیشوا و سکاڑی

اور جس عبادت کو

اسیے اور پروردی

کر لو اسکا انجام میں

ہو جاتا ہے اور

طبیعت سنی جاتی

ہے اسبطر

جب آدمی پورا

الہی کی طرف

متوجہ ہو جاتا ہے

تو دوسری چیز

کے خیالات کم

ہو جاتے ہیں

ادب سے کچھ ہٹو

نظر ہارو

کہ دوپائی تخت کے ٹوٹ گئے اور تخت اولٹا ہو گیا اور فرعون تخت سے گر پڑا اور اسکی ناک میں
 خون بہت بہا اور دیار کے آدمیوں میں لولہ پڑا حضرت موسیٰ علیہ السلام جلدی سے بھاگ کر آسکے
 پاس آئے اور اس قصہ کی اوسکو اطلاع کری فرعون جب اندر محل کے آیا اور دیکھا کہ حضرت موسیٰ
 علیہ السلام آسکے پاس بیٹھے ہوئے ہیں فرعون نے آسبہ پر غصہ کرنا شروع کیا کہ تو نے مجھ کو اس لڑکے
 کو مارنے نہیں دیا اور اب یہ لڑکا بہت شورہ مچاتی کر رہا ہے آسبہ نے کہا کہ لڑکے چھپن میں بابا پ کے اوپر
 شہنشاہ کیا کرتے ہیں کچھ شکایت کی جگہ نہیں بلکہ دلیل ہے اس پر کہ بعد بلوغ کے اور قیز ہونیکے
 یہ شہنشاہ اور زور بابا پ کے دشمنوں پر کریگا اور سب میرا وزیر اسکی بہت سی تیرے روبرو ہوتے
 ہیں گے بعد اوسکو دسترخوان چنا اور خاصہ حاضر کیا فرعون کھانا کھاتا تھا اور حضرت موسیٰ بھی ہمراہ لگا
 کھانا کھاتے تھے اتفاقاً ایک چھوٹا بکرا تمام اوسکی مال تنویں دم نچت کر کے واسطے فرعون کے لایا
 تھے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اوس بکری کو فرمایا کہ قُضِرَ بِأَدْنِ اللَّهِ وہ بکرا اٹھ کر دوڑنے لگا
 فرعون نہایت متعجب ہوا آسبہ نے کہا کہ سب باتیں واسطے باقی رہنے ملک اور دولت تیری کے
 کام میں آویں گی اس لڑکے کو غنیمت جان بعد اسکے فرعون حضرت موسیٰ علیہ السلام کو طریق
 ادب کا چلتا تھا اور اوس سے کچھ تعرض کرتا تھا یہاں تک کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نہیں برس کر
 ہوئے ایک ن نیل کے کنارے پر جا کر اور وضو کر کے نماز پڑھتے تھے دفعتاً ایک شخص فرعون
 کے خواہوں میں سے آگیا کہ اس طرح کی عبادت کسے واسطے کرتے ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے
 کہا واسطے آقا اور خداوندانے کے اوسنے کہا کہ تم کو آقا اور خداوند کار نہیں پڑا پ فرعون کی عبادت
 کو تم کو یہی کافی ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اوپر تیرے اور اوپر فرعون کے بھی نعمت خدا کی
 ہو جیو اوسنے کہا کہ میں فرعون کو اس ماجرے کی اطلاع کرتا ہوں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا
 کہ اے زمین اسکو پکڑے زمین اوسکو زانو تک نگل گئی اور ہرگز نہ چھوڑا یہاں تک کہ قسم خلیفہ آؤخت
 اوسنے کھائی کہ میں ہرگز سہات کی فرعون سے خبر نہیں کرنے کا بعد اوسکے زمین سی خلاص ہو
 چلا گیا لیکن عبادت اور نماز کی بات فرعون کی خواہوں میں پھیل گئی اور فتنہ فتنہ فرعون کو پہنچی
 فرعون نے کہا کہ جو وقت موسیٰ نماز اور عبادت میں مشغول ہوگا قہر کچھ ایک شخص فرعون کے
 خواہوں میں سے منتظر وقت کا رہا جب دیکھا کہ حضرت موسیٰ نے نماز شروع کی جا کر فرعون سے

خبر کی فرعون خود آیا اور پھر راہ بہا تک کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نہانے فارغ ہوئی فرعون نے پوچھا کہ اے موسیٰ یہہ پرستش کسکے واسطے تھی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ واسطے اسی آقا اپنے کے کہ مجھ کو کھلاتا ہے اور پلاتا ہے اور پہناتا ہے اور پرورش کرتا ہے فرعون نے کہا سچ کہتا ہے تو وہ میں ہوں کہ کھلیکھا اور کرتا ہوں ماحل یہہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بعد اسکے بی اسرائیل کی بڑی عمروں والوں کو رو برو اپنے ہلاتے اور اوتھے ساتھ صحبت رکھتے اور اوہیں کے ساتھ انس اور الفت کھتے اور یہ امر فرعونوں کے اوپر بہت شاق ہوتا تھا یہاں تک کہ ایک بنی اسرائیل کو مڑاؤں کو اپنی مجلس میں جمع فرما کر پوچھا کہ کب سو تم فرعون کو عذاب میں گرفتار ہوا وہوں نے کہا کہ بہت مدت سے اسی عذاب میں گرفتار ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ عذاب تم پر اس کی طرف سے ہے بسبب گناہوں تمہارے تم کو چاہئے کہ کوئی نذر اپناؤ اور لازم کرو کہ اگر حق تعالیٰ یہہ عذاب تم سے رفع کرتے وہ نذر پوری کرو سب نے کہا کہ ہم روزہ اور نماز اور سیکینہ کا کھلانا بہت سا کریں گے فرمایا کہ ایک چیز اپنے اوپر قبول کرو کہ ان سب باتوں کو قائم مقام ہو جاوے گی اور وہ یہ کہ طاعت اپنی پروردگار کی کرو اور نافرمانی اسکی نہ کرو سب نے کہا کہ ساتھ جان اور دل کے ہنوی قبول کیا بعد اسکے حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ میں نے سنا ہے کہ زانہ پہلے میں اللہ تعالیٰ نے ایک ثبت پرستوں کی جماعت میں پیغمبر بھیجا تھا اوہوں نے قدر اس پیغمبر کی بنائی اور واسطے اس پیغمبر کے ڈھیر لکڑیوں کو جمع کر کے اس میں آگ روشن کی اور اس پیغمبر کو اس میں ڈالا اور اس آگ نے اسکو کچھ ضرر نہ کیا یہ قصہ کس طرح تھا اوہوں نے کہا کہ وہ پیغمبر خود جبرہاری اور تمہاری حضرت ابراہیم علیہ السلام تھے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ تم اپنی جد کی طرف پر رہو اور ایدہ فرعون اور فرعونوں کی سے مڈرو تم کہ حق تعالیٰ شر اونکو کو تم سے دفع کریگا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام تیس برس کو ہو کر ایک دن رات میں چلے جاتے تھے کہ یکایک ایک پیادہ فرعون پیادوں میں ہو کہ دار و نظر فرعون کی باورچی خانہ کا تھا گٹھا لکڑیوں کا اسریشلی کے سر سے کھینچتا تھا اور کہتا تھا کہ اس گٹھے کو بادشاہ کے باورچی خانہ میں پہنچا دے اسرائیل نے جب حضرت موسیٰ کو دیکھا فریاد شرم کی حضرت موسیٰ نے نہ چہ کہ اسکو ظلم سے منع کیا باز نہ آیا ناچار ایک ٹکڑا اسکی پیشانی پر مارا وہ پیادہ مہر گیا اسرائیلی خلاص ہو کر اپنے گھر گیا اور یہ خبر فرعون کو پہنچی فرعون نے کہا کہ یہ

موسیٰ علیہ السلام کی
اچھے بندوں کی
نہ اسراہیلی ہی
میں سے کران
موسیٰ نے سب
دعا کیا کا خیال
سچ نہیں تھا جب
وہ سب زمین پر
موسیٰ کے پیچھے
سی انداز ان کو تانی
یہ نہیں آتا اسکو حکم
ہو کہ اسو رسول
اس طاعت میں
تہ کوئی بلا ہو
ہیں ہونے کو
سہ لو اور خدا کی
یاد میں مشغول
ہو جاو اس سے
نعمت ہو سکتی
اور سب کی
نعمت ہو سکتی

جھوٹ ہو موسیٰ نے اسرائیلی کی حمایت کیوں اس وقت کو ناما مارا ہو گا دوسری دن پھر ایسی ہی اتفاق پڑا کہ اسی اسرائیلی کو اور دوسرے قبطی ظلم کر رہا تھا اوسنے پھر حضرت موسیٰ سے فریاد کی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اول وی اسرائیلی کو تنبیہ کی اور جھڑکا لینے ایک مرتبہ تو نے مجھے ایک قبطی کو مروایا آج پھر ویسی ہی حرکت کرنے لگا بعد اوسکے چاہا کہ اوس قبطی سے اسکو خلاص کروادیں اسرائیلی نے چاہا کہ مجھکو مارے ہیں پکار کر کہا کہ ای موسیٰ آج مجھکو مارنا چاہتا ہو تو اور کل تو نے فلائی شخص کو مار ڈالا بازار کے تمام آدمیوں نے فرعون کے روبرو گواہی دی کہ قاتل قبطی کے موسیٰ علیہ السلام ہیں اوقبط کے تمام سرداروں نے فرعون کو درخواست کی کہ موسیٰ کو ہمارے حوالہ فرماتا کہ اسکو قبطی کے بدلے میں مار ڈالیں فرعون بچ حکم قتل حضرت موسیٰ کے متوقف تھا کہ ایک شخص قبطیوں میں سے نام اسکا حرقیل تھا اور ایمان لایا تھا اور حال دسکا سوڑا مومن میں انشاء اللہ تعالیٰ مذکور ہو اوس مجلس دوڑا ہوا آیا اور موسیٰ علیہ السلام کو آگاہ کیا کہ تمام امیر اور رئیس قبط کے درپے مارے تمہارے ہیں تمہارے حق میں مصلحت یہ ہے کہ چند روز اس شہر سے باہر جاؤ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس خبر کے سنتے ہی بے توشہ اور بے سواری مصر سے نکلے اور راہ مدین کی لی رہے تو میں ایک چرواہے سے ملاقات ہوئی پوشاک نفیس اپنی کہہ رہے تھے اسکو دیدی اور جبہ بالوں کا اور کملی اوس چرواہے کی پہن کے روانہ ہوئی یہاں تک ساتویں دن مدین میں پہنچے اور راہ کے درمیان تمام دن دھیر سہرا رہتے تھے اور رستہ بتاتے تھے اور رات کے وقت درندوں اور ستاروں والی چیزوں سے اوکی مخالفت کرتے بعد پہنچے مدین کے حضرت شعیبؑ بنینا و علیہ السلام کے گھر میں ٹہر گئے اور انکی لڑکی سے نکاح کیا جیسا کہ سورہ قصص میں تفصیل اس قصہ کی مسطور ہے اور بعد دس برس کہ کہ حضرت شعیبؑ کیخدا متہیں گزارے پھر مصر کو ارادہ کیا راستہ کے درمیان ساتھ نبوت اور رسالت کے شرف ہو کر اور مصر میں پالیسن میں تک ساتھ فرعون اور فرعونوں کے مقابلہ و محاصرہ کیا اور معجزی بڑی بڑی دکھلائی میں مشغول رہے جیسا کہ سورہ اعراف میں کور ہے اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام ایمان فرعون اوقبطیوں کو سواہر ہوئی جناب انہی میں عرض کی کہ بار خدا یا کوئی تدبیر اور حیلہ مجھکو تعلیم کہ نبی اسرائیل کو قبطیوں کو لاکھ سو چھڑاؤں تک پہنچا دے تیری بے خون اور نڈر ہو کر میں حق تعالیٰ نے طرف ان کو وحی بھیجی کہ اے نبی اسرائیل کو جمع کر کے راتوں رات کوچ کرو۔ اور اگر فرعون تمہارے پیچھے آوے گا تو اسکو ہم ہلاک کریں گے انہوں نے نبی اسرائیل کے سرداروں کو

تفسیر عذری
اور یاد کرنے کی
صورت کا نسخہ
علامہ کوئی نہیں
ہے جب رسول
الصلی علیہ وسلم
و آتہ وسلم کو کوئی
نسخہ پیش آتا تو
غالباً فرماتے کہ
ایک بار ابومرؤہ
بہرے کے درپے
حضرت نے فرمایا
اٹھ غازیہ نماز
شفاعت ابن
عباس کو سفر
میں ہر گز نہ
چھوڑنا کہ انکا
عجائی وقت ہے
میں گئے تو یہ انکا
نسخہ و انشا اللہ
ہے اللہ ہی کے عمل اور ہم اس کی تعریف و ثناء کرتے ہیں

یہ نذیرات کی سزاؤں نے تمام گروہ اپنے کو کہ شہر میں تھے اگاہ کیا اور جو شخص بنی اسرائیل میں سے قبطیوں کو پاس تھا خواہ بطریق نوکری تھا یا کسی نے بیٹا بنا لیا تھا یا اور کسی طرح کا تعلق رکھتا تھا سب دھڑک بگم جمع ہو گئے فرعون اس جمع ہونے اور ان کے سو و ہم میں پڑا اور پوچھا کہ یہ حرکت کسوں کی ہو بنی اسرائیل کے سرداروں نے کہا کہ ہمارے اندرون عاشور کا ہے اور حضرت آدم علیہ السلام انہی پیدا ہوئے تھے اور یہ دن تبرک عید کا دن ہے ہم جانتے ہیں کہ سب ایک جگہ جمع ہو کر شہر سے باہر عبادت کی بجالاتے ہیں اور رسمیں اپنی عید کی قائم کریں فرعون نے اجازت دی اور عوام بنی اسرائیل زمین کے کیواستے ریلواریوں پر شاہد بہت قبطیوں کی عاریتہ لے لئے اور عید کے بہانہ سو خیمے اور ڈیرے شہر کے باہر کھڑے کئے یہاں تک کہ سب جمع ہو گئے پھیلی ان حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام نے ان کو جمع کروایا حضرت موسیٰ علیہ السلام پچھو ان کے تھو اور حضرت ہارون آگے یہاں تک کہ جنگل میں جا پڑے اور راہ بھول گئی چرند کبابائیں وہیں جاتے تھے سرخ راہ کا نہیں پاتے تھے اور انہو بنی اسرائیل کا بقدر چھ لاکھ اور ستر ہزار آدمیوں کے ہو گیا تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کی بڑی بڑی عمر والوں کو بلوایا اور پوچھا کہ کیا سچے سچہ معلوم نہیں ہوتا ہے اور یہ سترہ شایع عام ہے یا را اس رستہ میں تم نے بھی آمد و رفت کی ہے انہوں نے عرض کی کہ اصل قصہ یہ ہے کہ جب حضرت یوسف علیہ السلام کی وفات نزدیک پہنچی وہیت فرمائی اور اولاد اپنی اور اولاد بھائیوں اپنے کی سے عہد اور پیمان لیا کہ جس وقت مصر سے باہر جاؤ تا بت میرے کو ہمراہ لیکر جاؤ اور جس جگہ باپ دادے میرے دفن ہوئے ہیں وہی جگہ مجھ کو پہنچاؤ یونی الحال کہ مصر سے نکل آئے اور تابوت اوٹکا منے نہیں لٹھا ہے غیب کی طرف سے رہتہ بند ہو گیا ہو اور معلوم نہیں ہوتا ہے پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پوچھا کہ قبر مبارک اونکی کہاں ہے تاکہ تابوت اوٹکا نکالیں اور ہمراہ لیویس بنی اسرائیل کی بڑی بڑی عمر والوں نے کہا کہ اون کی قبر کی جگہ ہم نہیں جانتے لیکن یہ وصیت اونکی باپ داداؤں اپنی سے سننی ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام اٹھے اور بنی اسرائیل کے لشکر میں منادی کوادی کہ قسم خدا کی دیتا ہوں کہ جسکو جگہ قبر حضرت یوسف علیہ السلام کی معلوم ہو رو برو میری آوی اور خبر دو کسی نے اتر کیا مگر ایک بڑھیا عورت نے کہا کہ میں اونکی قبر کی جگہ پہچانتی ہوں لیکن میری ساتھ جہد کرو کہ اگر میں قبر اون کی بتلا دوں جو چاہوں مجھ کو ملے اور امیری حاصل ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے توقف

تفسیر طبری

سب کے راہ سے

علاقہ مصر کے

سے اتر کے

روینا کی طرف

جمع ہو کر

واستجابتی

الصلوات

والصلوات

یہ دونوں روایتیں

تفسیر ابن جریر

سی میں درج

اور صبر کی فضیلت

اس سے زیادہ

اور کیا ہوگی کہ

اللہ تعالیٰ صبر کو

پہچان قرار دے گا

دعا کرنے والوں

میرے واسطے ہے

نماز صبر کی

منازعت

اور تامل کیا خدا کی طرف سے وہی آئی کہ اسکے ساتھ ہمہ کر لے اور جو وہ چاہے اسکے حوالہ کر دیا گیا ہے
کہا کہ مطالب میرا دو چیزیں ہیں یکن تیا میں اور ایک آخرت میں طلب کیا کا یہ ہے کہ میں نہایت
ہو گئی ہوں طاقت چلنے کی مجھ میں نہیں ہی مجھ کو سواری پر بٹھلاؤ اور مصر کے ہمراہ اپنی لے چلو اور طلب
آخرت کا یہ ہے کہ ہمیشہ میں ہمراہ تمہارے ہیچ درجہ تمہارے ہوں میں حضرت موسیٰ نے دو لوچیز قبول
فرمائیں بعد اسکے اس بڑھیا نے بتا دیا کہ قبر کو مین نیل کر بان کے اندر ظالی جگہ ہے حضرت
موسیٰ علیہ السلام اس مقام میں گئے اور صندوق اونکا کہ سنگ مرمر کا تھا وہاں سے نکالا اور آپ
اوسکو دھاکر آگے آگے لشکر کے لیجاتے تھے اور ساتھ ظاہر ہوتا جاتا تھا اس درمیان میں فوج طلوع ہوئی
اور فرعون کے جاسوسوں نے اوسکو خبر پہنچائی کہ بنی اسرائیل جس مقام میں عید کو اسطرح جمع ہوئے
تھے راتوں رات کوچ کر کے چلے گئے فرعون کے دل میں لگ غصہ کی بھڑک اٹھی اور فوجوں کو
و نواح شہر کے قصبوں اور گانوں میں بھیجا کہ سوار عمدہ تیز گھوڑوں والے حاضر ہو دیں اور کچھی
اپنی فوجوں کے ہمراہ سوار ہو کر اشراف کے وقت پہنچا کیا اور بہت انبوهہ ہمراہ تھا کہتے ہیں کہ ستر ہزار
سوار اہل قلع گھوڑوں کے مقدمہ ہمیشہ یعنی پیش لشکر اسکے کے تھے اور ایک لاکھ سوار تیر انداز اور
اسی قدر نیزہ باز اور اسی قدر گرز بردار فرعون کی رکاب میں چلتے تھے انقضیٰ بنی اسرائیل نہایت
جلدی سے روانہ ہو کر اور وڑتے ہوئے دریا قلم کے کنارے پہنچے اور قلم نام ایک شہر کا ہے کہ
اسکے کنارے پر دریا جاری ہے اور متصل اسی شہر کے انتہا اس دریا کی ہوتی ہے اسیو اسطرح
دریا کو اسکی طرف نہایت کرتے ہیں الا یہ دریا مل میں ایک شاخ سے سمندر کی شاخوں میں سے کہ دریا
جیش کے شہروں اور عرب کے گزرتی ہے اور اسکو خلیج احمر کہتے ہیں جیسا کہ دوسری خلیج کو گومل
فارس اور عرب کے حائل یہ خلیج خضر کہتے ہیں اور طول اس خلیج احمر کا جنوب سے طرف شمال کے
چار سو اور ساٹھ فرسنگ ہے اور عرض اوسکا اول میں یقیناً ساٹھ فرسنگ کے ہے اور اخیر کی طرف
عرض اوسکا کمتر ہوتا جاتا ہے اور مصر سے کہ در اس سلطنت اس جگہ کا ہے یہ خلیج تین دھکار ہے
جنگل میں اور و دین پہچ جانب غری شہر مصر کے ہے اور شہر جانب شرقی نیل کو بہتا اور اوپر قلع غلی اس
خلیج کے اکثر شہر پر کے آباد ہیں در بعض شہر جیشہ کو بھی ہیں اور اوپر قلع شرقی اس خلیج کا اکثر سوال ہے
اس سائل کو جگہ کا نام ہے کہ جو ہائی کے پاس ہوتی ہے ۱۲

تفسیر علی
یونانی اسناد میں
ادھر کا تعلق انکی
انقت علیہ
و ان قصلت
علی العلیین
اسے ہر ملک
کی اولاد ایم
و وہ نہیں یاد کرتا
جاؤ جو بیٹے تم کو
عبادت میں اور
زمانے کے
نام لوگوں
سے بزرگ بنایا
بادشاہ کی
یہ خبر دی اور
طرح
کے احسانات
کے

واقع ہیں آؤ نہیں میں فرضہ کہ ساحل مدینہ منورہ کا اور قلعے مطروہ حبشہ کے حجاز کی طرف اسی بند
سے عبور کرتے ہیں پھر سواحل بین کو جدہ سے لیکر عدنان تک دیر کنارہ شرقی اسی خلیج کے ہیں اور اس خلیج
کے وسط میں بعضے شہر کے تعلق مصر کو ساتھ رکھتے ہیں بھی آباد ہیں تجملاً وہ نہیں کہ سبے وسیعاً کہ جیلانہ مصر
ہو جیسا کہ قلعہ گوایا راہ ہندوستان میں غلہ وغیرہ کشتی پر پھر سواؤں نہیں لجاتے ہیں اور محافظ اس قلعہ
مصر کے حاکم کی طرف ورتی ہیں و شہر قلمزم کہ منتہا اس ریاست کا ہر طول اسکا سبب یعنی ساتھ اور چار و چہر
اور عرض اسکا کطل یعنی نقتیں درجہ اور قیس فیقہ جب بنی اسرائیل اس دیا کو کنارہ پر پہنچے اور پانی کو نہایت
زور و شور میں دیکھا حیران ہوئے اور کہا اتنی کشتیاں ایک فوج کہاں سے میسر آویں گی کہ ہم جلدی کر
اس دریا سے اور تیرا دیں اور اسی اثنا میں کہ آفتاب بھی طلوع ہوا اور دن روشن ہو گیا جیسے سواؤں گھوڑوں
کی سنی جب خوب ہو گیا معلوم ہوا کہ فرعون مع تمام لشکر اپنے کو چھپا کئے ہوئے چلا آتا ہے اور مقدمہ لپٹا
اوسکا نمودار ہوا تھا اور پانچویں اسرائیل کو پھول گئے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پاس کر کے اور کہا
کہ اپنے عہد و تمہارے کہاں ہیں یہ فرعون بھیجے ہمارے آیا اور دریا کے ذخیرہ ہمارے سامنے ہے نہ یہ
طاقت ہو کہ فرعون کا مقابلہ کریں اور نہ قدرت اسکی ہو کہ دریا سے خلاص ہویں حضرت موسیٰ
علیہ السلام نے فرمایا کہ مایوس مت ہوا مادا کہی ہمراہ ہمارے ہو مشکل آسان کرے گا اس میں
میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وحی آئی کہ عصا اپنا دیا پر مارا اور کہہ کہ پھٹ جا تو اور ہم کو رستہ
دی حضرت موسیٰ نے ایک بار عصا مارا اور اوسیطرح کہا دیا اوسیطرح را جیسا تھا پھر حکم آیا کہ دیا
کو اوسکی کنیت کے ساتھ آواز دے حضرت موسیٰ نے دوسری بار عصا مارا اور فرمایا کہ پھٹ جا تو
ابو خالد خدا کے حکم سے وہ دیا پھٹ گیا اور بارہ رستہ خشک و ہمیں ظاہر ہو گئے حدیث شریف میں ہے کہ
حق تعالیٰ نے اوسدن ہوا کو اور آفتاب کو دیا پر مسلط کر دیا تھا ہوا پانی کے اندر سے زلزلہ کی مانند
انکلی اور پانی کو جدا جدا کر کے کہڑا کر دیا اور آفتاب نے دریا کی زمین کو خشک کر دیا تاکہ بنی اسرائیل آسانی
سے چلے جاویں بعد اوسکے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو فرمایا کہ دریا میں قواؤں نکل چلو
بہت بستی اعتقاد اہل کے جرات نہ کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم کو کیا اعتبار ہو کہ ہمارے نکلتے تک پانی
اسی طرح پرانی جگہ کہڑا ہے ایسا نہ ہو کہ ہم رستہ کے درمیان میں رہیں اور دریا آپس میں ملجاوے
اور ہمارے قرق کر دی حضرت یوشع نے پہلے گھوڑا اپنا ڈالا بعد اوسکے حضرت ہارون آؤ اور روانہ ہوئے

مجلسی
و تھی آیت
آرٹھنی فست
قن لہیں شکر تو
بقبل مینا تنقا
ولا بقدر
منها حد ان و
ار ما تصفوت
اس رجا
بجاء و حسن
سچی کوئی
زراچہ کام
سیکے کام
اور سیکے
حق یاب اسطر
غور ہوگا اور
سچی
مراد قبول ہو
اور سیکے
مدوحی نہیں
تسے ف
مفتی قیامت

جب بنی اسرائیل نے دیکھا کہ یہ گزریے چلے جاتے ہیں نا چارہ روپا میرا لے اور پارہ تو میری ہنر
کی بارہ رستوں میں سے کسی کو دیا کہ اندر چلے گئے تھے داخل ہو گئے یہاں تک کہ سب پہنچے حضرت موسیٰ اپنی قوم
کو سہرا لیکر دیا میں داخل ہوئی حضرت موسیٰ کے گرد لے کہا کہ اے موسیٰ ہم کیا جانتے ہیں کہ دوسری گروہوں
پر کیا گزرا اپنی ذات سے سبیل سے کہ تو سہرا ہمارے ہے اطمینان رکھتے ہیں لیکن اپنی بھائیوں کی طرف
سے ہم کو اطمینان نہیں کہ مبادا پانی اونکھا اور پل گیا ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب دیا ہی میں
عرض کی کہ بار خدا یا انکی بری خصلتوں پر میری مدد و فلاح تعالیٰ نے ہوا سخت کو فرمایا کہ پانی کی دہانہ
روزن جالی کی مانند پیدا کی ہو گروہ دوسروں کو دوسری دیکھنا تھا کہ چلے جاتے ہیں یہاں تک کہ سلامتی
سویا دیا کونار ہو اور اسل ٹٹا میں فرعون ساتھ لشکر اپنے کو دیا کہ کناہ پر پہنچا اور دیکھا کہ دیا میں رستوں
میں ہیں اور دیا کا پانی دیواروں کی مانند جا بجا کھڑے حیران ہوا اور اپنے لشکر والوں کو کہا کہ یہ
میرا قبیل ہے کہ دیا میرے دلوں ابا ہو گیا تاکہ اپنی غلاموں بھاگے ہوں کو پکڑوں اور زندہ اپنے
ہاتھ میں لاؤں اگر غرق ہو جائے گا میری محفل ہو جائے لیکن اپنے دل میں ڈرنا تھا کہ پھنسا دیا کا محل متباہ
ہو میں مبادا گزرتے ہوئے درمیان میں یکساں ہو جاوے اور سب کو فرق کرے اور ان کو نہیر اور کا
تھا وہ بھی ریا کے اندر آنے سے منع کرتا تھا اور عرض کرتا تھا کہ جلدی نہ کرنی چاہئے کشتیاں جمع کر لیں
اور سہرے سے ہم اتریں گے اور انکو جس جگہ ہوں گرفتار کریں گے اسی حالت میں جب بنی اسرائیل مادیان
کے اوپر فرعون کے دست گھوڑے کو آگے نمودار ہوئی اور اس گھوڑی کو دیا کہ درمیاں میں ڈال دیا
فرعون کا گھوڑا بے اختیار گھوڑی کی پوٹو ٹکھ کر دیا میں گھس گیا اور لشکر والوں نے جب دیکھا
کہ بادشاہ خود دیا میں داخل ہوا ہر طرف سے هجوم کے آگے اور فرنا شروع کیا یہاں تک کہ فرعون
اور تمام لشکر کنارے کے پاس پہنچے اور سوت حکم الہی دیا کہ ہوا کہ جلدی مل جا یکا یک دریائے
موجیں رنی شروع کیں اور تمام پانی میں ڈوب گیا اور بنی اسرائیل اس تمام ماجرو کا دوسری کتار
پر کھڑے ہوئے تا شا دیکھ رہے تھے اور جس جگہ میں گزرا بنی اسرائیل کا اور ہلاکت فرعون کی تھی عرض
اس دیا کا اور سوت نہایت تھوڑا ہو گیا تھا بقدر چار فرسخ کے عرض اسکا تھا کہ آدموند
میں قطع ہووے اور فیصد شورہ کے دن واقع ہوا جیسا کہ حدیث شریف میں ہے ساتھ روایت
انس بن مالک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ قلی الجی یعنی امرا ایل یومر عاشق رہتا

تفسیر عربی
کے روز یا سیر
کا ہوا کہ سب
یہاں پل کے کام
آسکے بلکہ ہر کوئی
ایستہ جھلانی
مال باپ بی بی
بیٹے سب سے
بھاگے گلا (ت)
میں جس (کہ) کہیں
یہ لوگ ایستہ پڑے
حقوق نہ طلب
کرتے لگیں اور
گہنگا رہی ہو گیا
کہ آج میرے بڑے
میری اولاد اور
بی بی اور بھائی
اور سب سے کچھ
اور تمام جہان کے
لوگ آگے میں
جھونک رہے ہیں

تفسیر غزیری

یہ اسے ایک بہت
جائزہ لگے کہ
یہ اسے ایک بہت
سے بڑھ کر ہر پانچ
مظاہر کے
حال رہا ہر پانچ
کرم ہی کی نگاہ
کرم ہر پانچ
کے ماننے والے
ہونگے ان کی
بھول چوک کے
بارے میں یا ان
رہتے بلند ہونے
کے واسطے خدا
کو حکم سے ایسا
اویا فرماتے اور
اور خدا کے ایک
بندے خدا سے
سفارش کریں گے

بلکہ تم کو اس ہلاکت کی جگہ سے نجات دی اور دشمن تمہارے کو تمہاری آنکھوں کے سامنے
اوسی ہلاکت کی جگہ میں ہلاک کیا **وَآخِرُ قَوْلِهِ اَلْاٰیَةُ لِّلَّذِیۡنَ یَعْبُدُوۡنَ**
فِرْعَوۡنَ کہ تم کو بتا رہا ہے کہ تم کو خوشی کا اور پر خوشی زیادہ ہوا اور کچھ شرف کا اور اس کو تمہارے دل میں
باقی رہے اور اندوہ اور غم جدائی وطن اپنی کا کہ وہ مصر تھا تمہاری دل میں رہے اور یہ
سب نعمتیں اس طرح تم کو عطا کیں کہ تمہارے تئیں کچھ شک و شبہ و احتمال صدق اور کذب
خبر کا دل میں نگذرے اور اسی واسطے ان سب چیزوں کو تمہارے روبرو کیا ہے **وَ اَنۡ تَقُوۡلَ**
تَنْتَظِرُوۡنَ یعنی اور تم دیکھتے تھے پس اس قسم کی بڑی نعمتوں کا شکر بھی بڑا چاہیو اور وہ
یہ ہے کہ تم بچ دریا و عبادت خاوندانہ کے غوطہ لگاؤ اور دشمنوں اور کفر کے نفس و شیطان
اور محبت خلق اور دنیا کی ہوا اس دریا زخار میں غرق کرو بہت کیا اور تصفیہ و رد کرنے کا قول
کے باقی رہا اس جگہ ایک سوال کہ اہل تفسیر کے دل میں گزرتا ہے اور وہ یہ ہے کہ مضمون
واذنبینا لکھ من ال فرعون کا اور مضمون واذ فرقتنا یکر الہما کا ایک چیز ہی اور اصل اس کا
فرعون سے اس ایک مضمون کو دو نعمتیں کس واسطے ٹھیرائیں اور وایتوں میں کس واسطے ذکر
فرمایا جواب اس سوال کا جہن تفسیر میں بطریق اشارہ کے مذکور ہوا کہ نجات دینی فرعون سے
مختلف رنگتوں میں تھی اور خاص چیز دریا کا کہ بڑا معجزہ ہی دوسری نعمت ہی مثلاً کسی شخص کو
حق تعالیٰ رزق وافر پہنچاؤ اور احتیاج اور فقر کو اس سے دور کرے مگر بچ مقام حسان
کرنے کے اس طرح فرماؤ کہ **وَ اذۡکَرۡ لِّہِۡمَۡنِیۡ حٰلِیۡکَ اذۡ رَزَقۡنٰکَ وَ جَعَلۡنٰکَ مِنَ الْفُقَرٰۤءِ** احتیاج کلام
تام ہے پھر اگر رزق پہنچانا بطریق دست خفیب کے ہو یہ منت مخلوق اور یہ مشقت ہے
کے پھر یہ نعمت دوسری ٹھہرا کر فرماؤ کہ **وَ اذۡکَرۡ لِّہِۡمَۡنِیۡ حٰلِیۡکَ اذۡ جَعَلۡنٰکَ مِنَ الرِّزۡقِ**
مِنَ الْغَیۡبِ بلا منۃ المخلوق ولا مقاساة تعب مشقة متذکر کلام اور یہ کہ فی نفسہ مستقل
اور تام ہے ہر ایک کو ان دو کلاموں سے جدا کرنا بچ مقام شمار کرنے نعمتوں کے مناسب اور
جسپاں ہی اور ہتھے مفسرین طرف اس کے گئے ہیں کہ پہلی آیت میں ذکر نعمت نجات دینی
کا ہے پھر اور قبر فرعون کے سے کہ بھروسہ نبوت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اور آنے اور بیکہ خی
اسرائیل میں تمام ہوا اس واسطے کہ نبی اسرائیل بعد آنے حضرت موسیٰ کو ان تکلیفوں

اور پیر جاقیون اُسکی سے خلاص ہوئے بلکہ مقابل اُسکے ہو گئے اور دوسری آیت میں مذکور اُس
نعمت کا ہے کہ بیچ وقت بچنے نضر کے علیہ لشکر فرعون کے سے بسبب پار ہونے دریا کے خلاص ہوئے
اور بسبب غرق ہونے اُس کے اور لشکر والوں اُسکے کے خوف آئندہ کا بھی اُن کے دلون سے گور
ہوا اور بسبب طبع سے مطمئن ہوئے حکایت کہتے ہیں کہ ایک عورت بنی اسرائیل میں سے
بچھلی رات کو واسطے لانے پانی کے دریچے کے اوپر گئی برتن اپنا بھر رہی تھی کہ فرعون کی ڈاڑھی
جواہر اور دریا میں جڑی ہوئی تھی اُسکے ہاتھ میں آگئی اُس نے بال اُس کی ڈاڑھی کے
جڑ سے اُکھیرے اور جواہر اُس میں سے نکال لئے اتفاق سے یہی عورت تھی کہ فرعون کے محل میں
اُسکو مزدوری کی واسطے لیجاتی تھے اور مزدوری اس نے پانی تھی ایک ہاتھ نے آوا دی کہ خدی
اجساد یعنی لے تو مزدوری اپنی یہ آواز اُسکے کان میں پڑی اور آدمیوں میں آکر نقل کی اور
ڈاڑھی فرعون کی اور جواہر اور دریا کو دکھلائے آدمیوں کو یقین ہوا کہ انجام کار ظلم کا خوری
ہے اور آخر مظلوم کی واسطے رستگار سی اور جب بنی اسرائیل خوف فرعون اور فرعونوں کے سے
بالکلیہ مطمئن ہوئے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اُنکو یاد دلایا کہ تم نے تدریج تھی کہ اگر حق تمہارے
ہمکو شرف فرعون کے لوگوں سے خلاص کرے بیچ اطاعت اُسکی کے ہم کو شمش کرین گے اب وہ
نذر بجالاؤ بنی اسرائیل نے کہا کہ ہمکو یہ بات حمان اور دل سے قبول ہے لیکن ہم کو احکام اُسکی
و امر و نواہی کی اطلاع نہیں تاکہ قدم بیچ راستہ اطاعت اُسکی کے رکھیں چاہیے کہ ایک کتاب
الہیہ کے پاس سے ہمارے واسطے لاوے تو تاکہ موافق اُسکے حکم بجالاویں حضرت موسیٰ
علیہ السلام نے اس امر کو جناب اتھی میں عرض کیا حکم آیا کہ تم کو وہ طور میں کہ مقام عطا ہونے لگا
تمہاری کا ہے حاضر ہوا اور ایک مہینے تک کہ مدت تیس دن کی ہے روزہ رکھو اور اعتکاف کرو بعد
اُسکے تمکو کتاب کہ تمام ادا اور نواہی اس میں ہو دیں گے دیوین گے حضرت موسیٰ مطابق
ایراد کے بنی اسرائیل کو چھوڑ کر اور حضرت ہارون کو اور پیمان کے خلیفہ کر کے آپ طرف
کوہ طور کے روانہ ہوئے اور بعد پاک کرنے بدن اور کپڑوں کے اُس پہاڑ میں مستکف ہوئے
اور شروع اعتکاف اُنکے کا غرہ ذی قعد کا تھا جب اعتکاف اُن کا تمام ہوا اور ایک دن پہاڑ
رہا اُنکو بسبب روزہ اور کم خوری کے بوسہ اپنے کی تشبیر دکھلائی دسی اس واسطے استقامت

نہایت

10

۱۰۰

سنگاپور

بسم الله الرحمن الرحيم

مستحق

卷之四

مفتی محمد رفیع

بسم الله الرحمن الرحيم

سیدنا ابوبکر

تاریخ

١٠٠

مفتی محمد رفیع

بسم الله الرحمن الرحيم

١٥٨

11/15/54

١٠٠

۱۰۰

انسان

17

10

5

١٧٩

سواک کا کیا غیب کی طرف سے حکم آیا کہ یہ بوسے ناخوش نزدیک ہمارے بہتر مشک کی بو سے تھی اس بو کو گواسطے تو نے دور کیا اب بیچ گناہ اس تفسیر کے دس راتیں اور اعتکاف کرو دسویں ذی الحجہ کو کہ دن عید الفصحی کا ہے تم کو کتاب دون گا اور کلام بھی تمہارے سے کروں کا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اعتکاف دس راتوں کا اور فرمایا اور اس مقام میں ٹھہرے لیکن اُن کے پیچھے بنی اسرائیل میں بڑا حادثہ واقع ہوا اور سبب اُس کا یہ تھا کہ بنی اسرائیل کے لشکر میں ایک شخص کہ نام اُس کا موسیٰ بیٹا طفر کا قبیلہ سامراہ میں سے زرگری کے ہنرمین اور قالب بنانے میں نہایت استاد اور ماہر تھا جس دن کہ فرعون غرق ہوا اور حضرت جبرئیل ۲؎ مادیان پر ہوا ہر دوریا کے کنار پر پھرتے تھے اُس نے دیکھا تھا کہ جس جگہ نقش شمع اُس مادیان کا پہنچتا تھا زمین سرسبز ہوجاتی تھی اس جہت سے جان لیا تھا کہ اثر حیات کا بیج نقش شمع اس مادیان کے ہے اس واسطے تھوڑی سی خاک اُس گھوڑی کے پاؤں کے نیچے سے اٹھالی تھی اور یہ طریق تبرک کے امتیاز سے اپنے پاس رکھتا تھا اور جس وقت بنی اسرائیل دریا سے اُتر کر جنگل میں پڑے گذر اُن کا ایک نو پڑھوا کہ گاؤ پرست تھی اور صورتیں گاؤ کی برج وغیرہ سے بنا کر پوجتے تھے بنی اسرائیل کو یہ صورت پرستی نہایت خوش آئی تھی جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے درخواست کی تھی کہ ہمارے واسطے بھی صورت پروردگار ہمارے کی بنادے تاکہ حق عبادت اس کی کا اچھی طرح سے بجا لاویں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اُن کو اوپر اس سوال کے زجر اور توبیخ فرمائی تھی لیکن سامری نے معلوم کیا تھا کہ اس گروہ کو صورت پرستی مرغوب طبع ہے جو وقت کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کوہ طور پر تشریف لے گئے بنی اسرائیل بگے سرداروں نے بیچ خدمت حضرت ہارون کے حاضر ہو کر عرض کی کہ ہم نے جس وقت مصر سے نکلے تھے عید کی ذریت کے بہانہ سے بہت زیور قبیون کا مانگ لیا تھا اب اُس زیور کا کیا حکم ہے حضرت ہارون علیہ السلام نے فرمایا کہ اُس تمام زیور کو ایک گڑھے میں ڈال کر آگ پر جو کچھ چلے جاوے اور رکھ کہ اس کی باقی رہے زمین میں دفن کر دو اس واسطے کہ یہ سب مال کافروں کا ہے جانتا چاہیے کہ اس مقام پر بعضے فقہاء اعتراض کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل شہر مصر میں ستامن تھے اور ساتھ قبطی بچے بناہ پکڑتے تھے ستامن کو ہون کا مال لینا جائز نہیں اور اگر بنی اسرائیل نے عصیت کی راہ سے

تفسیر غیبی
ہمارے بہتر مشک کی بو سے تھی اس بو کو گواسطے تو نے دور کیا اب بیچ گناہ اس تفسیر کے دس راتیں اور اعتکاف کرو دسویں ذی الحجہ کو کہ دن عید الفصحی کا ہے تم کو کتاب دون گا اور کلام بھی تمہارے سے کروں کا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اعتکاف دس راتوں کا اور فرمایا اور اس مقام میں ٹھہرے لیکن اُن کے پیچھے بنی اسرائیل میں بڑا حادثہ واقع ہوا اور سبب اُس کا یہ تھا کہ بنی اسرائیل کے لشکر میں ایک شخص کہ نام اُس کا موسیٰ بیٹا طفر کا قبیلہ سامراہ میں سے زرگری کے ہنرمین اور قالب بنانے میں نہایت استاد اور ماہر تھا جس دن کہ فرعون غرق ہوا اور حضرت جبرئیل ۲؎ مادیان پر ہوا ہر دوریا کے کنار پر پھرتے تھے اُس نے دیکھا تھا کہ جس جگہ نقش شمع اُس مادیان کا پہنچتا تھا زمین سرسبز ہوجاتی تھی اس جہت سے جان لیا تھا کہ اثر حیات کا بیج نقش شمع اس مادیان کے ہے اس واسطے تھوڑی سی خاک اُس گھوڑی کے پاؤں کے نیچے سے اٹھالی تھی اور یہ طریق تبرک کے امتیاز سے اپنے پاس رکھتا تھا اور جس وقت بنی اسرائیل دریا سے اُتر کر جنگل میں پڑے گذر اُن کا ایک نو پڑھوا کہ گاؤ پرست تھی اور صورتیں گاؤ کی برج وغیرہ سے بنا کر پوجتے تھے بنی اسرائیل کو یہ صورت پرستی نہایت خوش آئی تھی جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے درخواست کی تھی کہ ہمارے واسطے بھی صورت پروردگار ہمارے کی بنادے تاکہ حق عبادت اس کی کا اچھی طرح سے بجا لاویں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اُن کو اوپر اس سوال کے زجر اور توبیخ فرمائی تھی لیکن سامری نے معلوم کیا تھا کہ اس گروہ کو صورت پرستی مرغوب طبع ہے جو وقت کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کوہ طور پر تشریف لے گئے بنی اسرائیل بگے سرداروں نے بیچ خدمت حضرت ہارون کے حاضر ہو کر عرض کی کہ ہم نے جس وقت مصر سے نکلے تھے عید کی ذریت کے بہانہ سے بہت زیور قبیون کا مانگ لیا تھا اب اُس زیور کا کیا حکم ہے حضرت ہارون علیہ السلام نے فرمایا کہ اُس تمام زیور کو ایک گڑھے میں ڈال کر آگ پر جو کچھ چلے جاوے اور رکھ کہ اس کی باقی رہے زمین میں دفن کر دو اس واسطے کہ یہ سب مال کافروں کا ہے جانتا چاہیے کہ اس مقام پر بعضے فقہاء اعتراض کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل شہر مصر میں ستامن تھے اور ساتھ قبطی بچے بناہ پکڑتے تھے ستامن کو ہون کا مال لینا جائز نہیں اور اگر بنی اسرائیل نے عصیت کی راہ سے

یہ امر اختیار کیا تھا حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام کو بھی اس پر اطلاع تھی کہ واسطے
 ان کو اس حرکت سے منع نہ فرمایا جواب اس اشکال کا یہ ہے کہ ستان ہونا بنی اسرائیل
 کا بیچ شہر ہصر کے مسلم نہیں بلکہ وہ قیدی تھے کہ زبردستی اور تعدی سے فرعون نے انکو
 نکلنے سے بند کر رکھا تھا ہر روز ظلم قبیون کا کھینچتے تھے اور بیخ اور شقت انکی طرف سے دیکھتے
 تھے اور قیدیوں کو درست ہے کہ مال حرمیوں کا جس طرح مل سکے خواہ گدائی سے خواہ چوری سے
 لے لیوں اور اگر بالفرض ستان بھی تھے زیور اور مال انکو لے جانے کی ضرورت تھی اسوہیکہ
 اگر وقت بھاگنے کے عادت کر کے پھر نے میں مشغول ہوئے مگر قمار ہو جائے القصد سامری نے
 بنی اسرائیل سے کہا کہ یہ سب زیور میرے حوالے کرو کہ میں طلسم عجیب اس سے بناتا ہوں کہ عصا
 موسیٰ سے بھی بہتر ہو اور جلا اس کے تمکو ساتھ موٹے کے دعویٰ ہماری اور برابری کا حامل ہوگا
 اور موسیٰ کو تمہارے اوپر بزرگی اور زیادتی نہ ہے گی بنی اسرائیل نے تمام اس زیور کو حوالے کیا
 کے کیا سامری نے سونا جدا کیا اور جواہر اور یاقوتوں کو جدا سونے کا ایک بچہ بنا یا نہایت خوبصورت
 اور جواہر اور یاقوتوں کو بجائے کانون اور انکھوں اور پتھروں اور زانو اور قدم کے موافق قرینہ کے
 قائم کیا اور شکم اس کا خالی چھوڑا اور اس خالی جگہ میں وہ خاک کہ حضرت جبریل علیہ السلام کی
 گھوڑی کے ستم کے نیچے کی تھی ڈالی بچہ اسبب تاثیر اس خاک کے ہلنے لگا اور ایک آواز کی مانند آواز
 بیلون کے سامری نے کہا کہ دیکھو پردہ گار تمہارے نے بیچ صورت اس کو سالہ کے ظہور فرمایا اور
 تمہارے خیموں میں آیا ہے اور موسیٰ خدا کو ڈھونڈتا ہوا پہاڑ پر دوڑتا پھرتا ہے بنی اسرائیل نے کہا کہ
 بیچ کہتا ہے تو تیس دن گزر گئے کہ موسیٰ نے وعدہ پھر لے لایا تھا اور ابھی تک نہیں آیا معلوم ہوتا ہو
 کہ اپنے خدا کو اس جگہ نہ پایا قریب آٹھ ہزار آدمیوں کے بنی اسرائیل میں سے بسبب بھکاتے سامری
 کے عبادت اس بچہ کی کرنے لگے اور موافق مثل مشہور کے کہ ع اچھ آدمی کند بوزینہ ہم :
 گرد اگر اس کو سالہ کے گوش نشین ہوے اور سامری نے ایک بڑا خیمہ اوپر اس کو سالہ کے کھڑ کیا
 اور فروش اور سامان سکاف اس جگہ ڈالا اور گرد اس خیمہ کے نوبت بجانی شروع کی اور اس
 کو سالہ کے سامنے گانا بجا ناسا تھا چنگ اور باب کے مقرر کیا اور مرد اور عورتیں تماشے کیواسطے
 جمع ہوئے لیکن اور بازار شیطان کا خوب گرم ہوا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پہاڑ پر دسویں

تفسیر خلیلی
 دسی گئی جہانکا
 یورافصہ یون ہو
 جہا مہرین ایک
 پیر بادشاہ خاقان
 سلا تاجا ہا ہی
 کافور و سکن تھا
 جس نے خوب بجا
 سے بیت القدس
 سے آگ بھی اور
 بن قبیون کے
 گھر کسی اور کے
 گھر کا رہنے تھا
 بنی اسرائیل کے
 سے بیچ سے تفسیر
 سننے والوں نے
 اس کو تفسیر کی
 کہ بنی اسرائیل
 میں ایک اور کا پیدا
 ہو گا وہ فرعون کو

ذی الحجہ کو وقت پاشت کے بارہ تختیان نمود کی کہ اُس کے اوپر نوریت لکھی ہوئی تھی عطا
 ہوئیں اور کلام کہ جس میں نصیحتیں اور حکمتیں تھیں درسمان میں آئی اور بعد اسکے ارشاد ہوا کہ
 قوم تیری نے بعد تیرے عجب کفران نعمت اختیار کیا ہے جو کچھ فرعون نے اُن سے درخواست کیا
 تھا کہ مجھ کو سجدہ کرو اب بدتر اس سے سبب اغوا سے سامری کے اپنے اوپر لازم پکڑا ہے اس واسطے
 کہ تعلیم بادشاہ قدرت ولسے کی کہ نفع اور نقصان پہنچا سکتا ہے تھوڑی بہت عقل میں آتی ہے
 اور بچھڑے بے عقل کی کہ حماقت اور بیوقوفی میں ضرب المثل ہے کسی وجہ سے تعلیم لائق نہیں بنتا
 موسیٰ علیہ السلام بسبب سننے اس خبر وحشت اثر کے بے اختیار طرف لشکر کے روانہ ہوئے اور
 اول حضرت ہارون پر غصہ اور سختی شروع کی کہ تنہا کس واسطے یہ حرکت قبیحہ اُٹھو کر نے وی حضرت
 ہارون نے فرمایا کہ بیٹے بارہ اس فعل ناشائستہ سے منع کیا لیکن انھوں نے کہا ان بن بدم
 علیہ حا کہین حق یرجم الیناموسی یعنی ہم ہرگز اچکاں کہہ اور پر اس کو سالہ کے ہے موقوف
 کرینگے جب تک کہ حضرت موسیٰ ہماری طرف آویں اور حسن ترکہ بھجے اس فعل کا ہم کو بیان کریں
 بعد اسکے حضرت موسیٰ طرف اُس کو سالہ کے متوجہ ہوئے اور اُس کو آگ میں جھلایا اور خاک اُسکی کو
 دریا میں اڑایا بچھڑے کے پوجنے والے خفیہ خفیہ جاتے تھے اور اُس پانی کو بطریق تبرک کے لاتے تھے اور
 پیتے تھے کہ جن کہ گروہ بنی اسرائیل کا بیچ مقدمہ اُس کو سالہ کے تین قسم ہوئے ایک گروہ وہی
 کہ بسبب بھگائے سامری کے فریفتہ ہو کر عبادت اُس کو سالہ کی بجالائے اور دوسرا گروہ وہی
 کہ حضرت ہارون کے ہمراہ طوبیق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا عمل میں لائے اور تیسرا گروہ
 وہ ہے کہ خاموش اور متوقف تھے نہ انکار کرتے تھے اور نہ بیکر کام اُن سے سرزد ہوتا تھا چھلا اور
 تیسرا گروہ معرض عتاب الہی میں آئے اور دوسرا گروہ سلامت رہا حق تعالیٰ اس نعمت عظمیٰ
 کو باوجود اس قدر گستاخی کے کہ فرعون بنوں کی گستاخی سے بہت کم ہے اور اُن کو اُس حرکت کے
 سبب سے غرق کیا تھا اور انکی گستاخی کو معاف کیا یا دلاتا ہے وَاذْ فَاعِلًا نَامِسْنِ اور یاد
 دلا سوقت کو کہ پہنے ساتھ موسیٰ علیہ السلام کے وعدہ کیا اور ہر جہد کہ لفظ مواعدت کا صدور
 وعدہ کا جاببین سے چاہتا ہے لیکن اس جگہ یہ لفظ سافرت اور عاقبت العصر کے
 قبیلہ سے ہے یعنی مشارکت کے معنی سے مجرہ ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں طرف سے وعدہ

ترجمہ تفسیر

ہاں ایک اُس کا
 لفظ سے لکھا ہے
 فرعون نے فرمایا
 کہ دیکھو کہ بنی اسرائیل
 میں پورا دیکھ پورا
 ہوں مار ڈالے
 جاببین دیکھ لکھا
 فقہ قرآن میں توفیق
 طوبیق امر بالمعروف
 نہی عن المنکر کا عمل
 واسطے قیام قیام
 موسیٰ اور فرعون
 کی کہانی سماعت
 بن فرعون اور بنی
 اسرائیل کی گستاخی
 لکھا اور ان کے
 پہنے والوں کو
 گروہ گروہ

محقق ہو حضرت موسیٰ کی طرف سے وعدہ پورا کر لئے اعتکاف کا اور حق تعالیٰ کی طرف سے
 وعدہ کتاب دینے کا وعدہ مقرر کیا گیا تھا ساتھ اس مدت کے کہ
 اَنْ بَعِثَ كَيْلًا یعنی چالیس راتیں اور اکثر راتیں میں آیا ہے کہ تیس راتیں ذی القعد کے
 مہینے سے تھیں اور دس راتیں اول ذی الحجہ سے اور دسواں دن کتاب کے دینے کا وقت تھا
 اس واسطے اربعین یوم انفریاد الا دسواں دن بھی اعتکاف و صوم کے دنوں میں داخل ہو جاتا اور
 حلال نہیں اور کچھ محققین نے کہا ہے کہ ہر گاہکہ رات و وقت عبادت اور خلوت کا ہے اور رات
 والے اکثر اسی وقت میں اپنے کام میں مشغول ہوتے ہیں اسی واسطے خاص کر ذکر اتونکا فرمایا اور یہ
 بھی ہے کہ مہینے عرب کے اوپر سیر اور گردش چاند کے مقرر ہیں اور ابتدا اُس کا ہلال سے لیتے ہیں
 اور پچھنی خاص رات ہی کے ساتھ ہے اور موسیٰ اہل لغت میں لفظ غبرانی ہے کہ عرب ہو گیا ہو
 گئے ہیں کہ اہل اسکی ہمیشہ تھی مہم پانی کے پیر اور شاہ معنی درخت کے اور چونکہ حضرت
 موسیٰ کو فرعون نے نہر میں درختوں کے نیچے پایا تھا یہ نام اُنکے واسطے مقرر کیا اور عربی زبان
 میں یا کو و او کے ساتھ اور شین کو سین کیاتھ بدل کیا موسیٰ ہوا اور عدد چالیس کا بہت مقاموں
 میں اعتبار ہے اور اسی واسطے حدیث میں آیا ہے کہ من اخلص لله اربعین صبا حاطہ
 بیابیع الحکمة من قلبہ علی لسانہ یعنی جو شخص کہ خلوص کو اس کے واسطے چالیس دن
 ظاہر ہوں گے چشے حکمت کے دل اُس کے سے اوپر زبان اسکی کے اور بھی آیا ہے کہ نہر
 طین ادم اربعین صبا حاطہ کہ خیر کیا گیا مٹی آدم کو چالیس دن اور بھی بچہ آدمی کا
 بیٹ میں اتنی ہی مدت میں ایک حال سے طرف دوسرے حال کے انتقال کرتا ہے چالیس روز
 تک لفظ رہتا ہے اور چالیس دن تک خون بستہ اور چالیس دن تک گوشت کا ٹکڑا بعد
 اس کے قابل نفع روح الہی کے ہوتا ہے اور اسی جگہ سے ہے کہ تمام صوفیہ رحمۃ اللہ علیہم نے
 قادیان چلے کہ ریاضت و خلوت کے واسطے مقرر کیا ہے اس واسطے کہ قعدہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے
 سے معلوم ہو کہ اتنی مدت ریاضت کرنے سے ترقی ہوتی ہے اور فی الحال سے طرف اعلیٰ حال کے
 آگے ہم اوپر اس مطلب کے کہ اس آیت میں چالیس رات کا وعدہ مذکور ہے اور سورہ اعراف
 میں وعدہ تیس رات کا ظاہر میں یہ تناقض ہے جواب اس کا یہ ہے کہ اس آیت میں بلیغی

نفس خلیجی
 بنار کیا گروہ
 سوزن حالت
 بین پنج کاف
 مرتبہ کو کون
 قوارن لانا اور
 ان کی صورتوں
 کو جی رہے دنیا
 اور بیجا ہندی
 تھا فرعون کی
 بنی اسرائیل کو
 بلکہ دیکھ کر
 نئے اس بنی
 چانچ تھی بنے
 مزید دنیا میں
 سرت سرت
 ماری کر بیجا
 اور زمین کو
 بنانا اور ملک
 دولت کرنا اور

اجمال کے تمام مدت غلوت آگئی کی سہ ماہی اور زیادتی کے ذکر فرمائی اور سورہ اعراف میں بطور
تفصیل کے اصل وعدہ کو کہ تیس راتیں تمہیں اور پھر مدت دس دن کی کو کہ بے وقت سوک
کرنے کے گناہ میں زیادہ ہوتی تھی جدا جدا فرمایا ہے پس تناقض نہیں اس واسطیکہ کہ اجمال
اور تفصیل کے مخالفت نہیں ہوتی ہے مثال اسکی ایسی ہے کہ کوئی شخص چالیس درم قرض کسی
کا اپنے ذمہ رکھتا ہو اگر یہ کہے کہ میں چالیس درم قرض رکھتا ہوں تو یہ اجمال صحیح ہے اور اگر اس طرح
کہے کہ میں نے تیس درم بابت فلاں کے اُس سے لئے تھے اور دس درم بابت فلاں کے یہ تفصیل بھی
درست ہے خصوصاً جبکہ سورہ اعراف کی آیت میں اس تفصیل کا حاصل بھی مذکور ہے کہ فتوہ میقات رہا
اربعین لیلة باقی رہا اس مقام میں ایک سوال جواب طلب رہا یہ ہے کہ اربعین لیلة کامل
باعتبار ترکیب نحوی کے کیا ہے مفعول نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ جو چیز موعودہ ہو وہ خدا کی طرف
سے کتاب کا دینا تھا اور حضرت موسیٰ کی طرف سے پورا کرنا تکلف کا اور طرف بھی نہیں ہو سکتا تھا
اس واسطے کہ وعدہ دو طرف سے چالیس رات میں تھا کہ چالیس دن تک عدہ کہتے ہیں جو کہا
اسکایہ ہے کہ اربعین لیلة طرف ہے لیکن واعدا کا نہیں بلکہ واعدا کے مفعول کا جو کہ وہ
محذوف ہے تقدیر میں یہ ہے کہ واعدا ناموسی معاملہ عندا انقضاء اربعین لیلة اور لفظ
انقضاء کا بھی محذوف ہو اور اربعین لیلة کو سبب مجاورت کے مجازاً قائم مقام اُس کے کہ دیا
جیسا کہ عرف میں کہتے ہیں کہ آج چالیس دن ہوئے کہ فلاں آیا ہے مراد یہ ہے کہ انقضاء
چالیس دن کا ہے اور نسب حضرت موسیٰ کا یہ ہے کہ وہ بیٹے عمران بن امیہ بن ذہب بن لاوی
بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام کے تھے اور لاوی بڑے بیٹے حضرت یعقوب
کے تھے پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اوپر فرقہ بنی اسرائیل کے ریاست حقیقی بھی تھی کہ بنی اسرائیل
تھے اور ریاست عرفی بھی اس واسطے کہ عرف عام میں ریاست اور سرداری بڑے کو ہوا کرتی ہے اور
جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کتاب لائیکے واسطے سب بنی اسرائیل کی طرف سے اللہ تعالیٰ کے حضور
میں گئے تھے ان سب کو مناسب یہ تھا کہ انتظار ان کا کرنے اور نیا طریق نکالنے سے بچنے اور
بزرگوں سے گھبرانے اسے بنی اسرائیل برخلاف اس طریق کے لانے آدمیوں کا معمول ہے
عمل میں اس واسطے کہ معمول یہ ہو کہ جب کوئی سردار کسی گروہ کا حاکم یا بادشاہ کے پاس

تفسیر غلی
زمین پر قابو دینا اور
فوجوں اور سامان اور
ان کے لشکر کا ان میں
کے قائم رہنے سے یہ
لوگ ڈرنے لگے تھے لاک
کو دینا چاہا اور اسی
قتل عام کے نام سے
میں موسیٰ پیدا
ہوئے اور ان کے
ان کی ان سے کہا
کہ تو موسیٰ کو دودھ
چلائے جا اگر بچو
موسے کے واسطے
جانے کا ذمہ تو وہاں
بچے کو ہندو بن
رکھو (ظہر) اس واسطے
میں ڈال دے اور
ڈرمت اور یہ کہ
انوس کے مکر

واسطے عرض کسی مطلب کے جاتا ہے تو دوسرے لوگ پاسداری اس میں کرنے کی کرتے ہیں اور ہرگز خلاف اور اختلاف نہیں کرتے بلکہ تم نے **تَاخَذُوا** لے لیا یعنی بعد ازاں اور پھر اس کے بعد چار چالیس دن کے بنالیا تم نے پچھڑے کو بعد موسیٰ کے اس کی غیبت میں اس واسطے کہ موسیٰ جب تک درمیان تمھارے تھا تمکو عبادت فرعون اور ظمان کی سے باز رکھتا تھا حالانکہ فرعون اور ظمان کو ظاہر میں ایک طرح کی قدرت اور اختیار نفع اور ضرر کا تھا پرستش گو سالہ بیجان بے عقل کی سے کسی طرح تمکو ممانعت نہ کرنا اور حفظ تم کو اس میں واسطے تراخی زمانہ کی ہی اس جگہ واسطے بعید جانے مضمون مابعد کے قبل کے مضمون سے متصل ہو گا کیسی طرح مناسب تھا کہ سردار اپنے کو واسطے عرض مطلب اور درخواست عرض کے ہمارے حضور میں بھیجا اور آپ غیبت اس سردار کی میں مخالف مرضی ہماری کے کام کرو بلکہ تمکو لازم تھا کہ ہرگز مخالفت ہماری تم سے سرزد نہ ہوتی اور آخذا افتعال ہے غرض سے ماخوذ ہے ہمزہ کو بعد تلمین کے تاکہ ساتھ بدل کر کے تاکوتا میں ادغام کیا اور ہر گاہ کہ افتعال کے صیغہ پر یہ لفظ بہت آیا ہے عربوں نے وہم کیا کہ شاید تا اصلی ہو اور تخذ تخذ سے ماخوذ ہو اور اسی واسطے تخذ تخذ کو بھی استعمال کرنا پڑا اور آخذا کے فعل نے عربوں کے نزدیک حکم افعال قلوب کا لے لیا ہے کہ اوپر مبتدا اور خبر کے داخل ہوتا ہے اور دونوں کو اوپر مفعولیت کے نصب دیتا ہے اگر اس استعمال کو اس جگہ مقرر کریں پس دوسرا مفعول محذوف مانیں گے اور تقدیر عبارت کی اس طرح ہوگی **تَاخَذُوا** لے لیا اور معانی والوں نے وجہ حذف کرنے مفعول ثانی کی اس جگہ قیاس جاننا تھی اس امر قیاس کا مقرر کی ہے اور اگر اس استعمال کے موافق نہ ٹھہرا دیں بلکہ آخذا کو ساتھ متنے بنانے کے لیون قیاس صورت میں ایک ہی مفعول کہ موجود ہے کفایت کرتا ہے اور اس تقدیر پر بعض اہل معانی کے دل میں شبہ گذرا ہے کہ فقط بنانا بچڑے کا محل انکار کا تھا کہ اس کے بنانے سے منع فرمایا ہوا اور علاوہ اس کے بنانا گو سالہ کا خاص سامری کا کام تھا بنی اسرائیل اس میں شریک تھے بخلاف محبوب بچڑا نے گو سالہ کے کہ سب ہمیں شریک تھے پس آج اس کا یہ ہے کہ انکار کرنا مطلق گو سالہ کا مقصود نہیں بلکہ اسی گو سالہ معین کا ہی جیسا کہ لفظ سے سمجھا جاتا ہے اور گو سالہ معبود تھا سو اس کے یہی کہ تصویر بنانی بھی محرمات سے ہی اور نفع لینا

ترجمہ تفسیر غزیری
اس کو چھوڑ
پس شریک
اور اس کو چھوڑ
اس کے لئے کی
نے مومن کو ہی
چھوڑ دیا میں
وال یا اور ہی
میں سے کہ ایک
تو بھی چھوڑ دیا
دیکھئے کہ اس
کا صلی جا
وہ دوسرے کو بھی
جوئی ساتھ ساتھ
چلی تھی اور کہیکو
خوبھی نہیں
ہوئی غرض میں
نے موسیٰ کو دیا
سے نکالا اور
فرعون کی بی بی
کا

سے بہ طور محرمات میں داخل ہے پس محض بنانا گو سالہ کا بھی محل انکار کا ہو سکتا ہے اور ہر جنہ قلاب
 گو سالہ کا سامری نے تیار کیا تھا لیکن انکی امداد اور اعانت سے یہ بات اُس سے ہوئی تھی کہ زراد
 جو اہر سب نے لاکر اُسکو دیا تھا اور اس فعل میں اُسکے شریک ہو چکے اور جس سے اس نے اپنی حالت میں
 بیچ تفسیر اپنی کس دایت کی ہو کہ نام اس گو سالہ کا ہیروغ تھا ظاہر اس نام میں بھی بوسے شرک کی ہی
 تھی اور یہ واسطے حق تو اسے فرماتا ہے کہ کاش تم گو سالہ کو محض واسطے لہو لکے مقرر کرتے اور مانند اور
 کھیلوں اور تصویروں کے کہ لڑکے جیسے کھیلتے ہیں حقیر اور ذلیل رکھتے لیکر تجھے تو اس گو سالہ کی صورت
 کو معبود واپنا ٹھہرایا وَاَنْتُمْ ظَالِمُونَ یعنی اور حال یہ ہے کہ تم نے نہایت ظلم کیا اس واسطے کہ عبادت کا
 درجہ کی تعظیم کا نام ہے اور یہ خاص حق حلیم اور حکیم کا ہے گو سالہ کی صورت کی واسطے کہ بیل کا بچہ
 ہے تم بجالا لے اور اُسکو روار کھا اور یہ امر ظاہر ہے کہ تمام مخلوقات الہی میں سے بیل ضرور اعلیٰ
 ہے حماقت اور زانہی میں اور بیل کا بچہ بیل کو بھی کم ہے اس میں زیادہ تر بے شعوری پائی گئی ہے
 ایک اونے اور حقیر کی واسطے کمال تعظیم کہ خدا حق تھا تم بجالا لے اس جہت سے ظلم تھا سخت تر اور
 بہت قبیح ظلم فرعون کے تابعین سے کئی مرتبہ کر کے ہے خصوصاً کہ تم سے یہ ظلم بعد ایمان اور طاعت
 ناقصہ کے وجود میں آیا اور فرعون کے لوگوں سے کفر اور جہل کی حالت میں اہل تحقیق نے کہا ہے
 کہ ہر قوم کے واسطے ایک ایک گو سالہ ہے کہ اُسکی پرستش میں مشغول ہیں گونا گوں ہیں اسے میں
 اور دیندار جاننے میں جیسا کہ حدیث شریف میں بھی اشارہ اس امر کی طرف آیا ہے جس جگہ کہ
 فرمایا جو تھس عبد الدینار و عبد الدارہم و عبد الخیصۃ ان اعطی دھن وان اعطی
 مخط یعنی برا حال ہے اس شخص کا کہ بندہ اشرفی یا بندہ روپیہ کا یا بندہ شمال اور کپڑے وغیرہ
 کا ہے اگر اُسکو خدا کی طرف سے یہ چیزیں عطا ہوں خوش ہوتا ہے والا ناخوش رہتا ہے اور کتا
 کا دواڑہ کھولتا ہے اس جگہ میں چلنا چاہیے کہ ملک کو امین اختلاف پھر بنی اسرائیل باوجود
 ان جہات ظاہر اور خوارق روشن کے کہ جنگی سبب بلا اختیار انکے دلیمن یقین آگیا تھا اور کوئی تہمت
 کر نہیں ساتھ صانع قادر مختار کے اور صدق نبوت حضرت موسیٰ کے نہ تھا پس پھر کہو کہ سامری کی شہادت
 غلطہ ہو کہ وہ یہ یقین جاتا رہا اور حضرت موسیٰ کی نبوت میں تردد ہو سوا کہ انکے بچے ہونہیں شک کر
 لگا اور بیچ جال افواہ اُسکے کے گرفتار ہو گئے بعضوں نے اسکی وجہ میں کہا ہے کہ سامری نے

تفسیر غفری
 (اس سورہ میں)
 لکھا ہے اور تفسیر
 انکھوں کی طرف
 ہے اس کو بت مار
 غافل ہے ہمارے
 کام میں یا ہم کو
 شاہی یا نابین
 بچے یا نابین
 کا دودھ پلانے
 کا دودھ انکے
 ظلم کر دیا تھا
 اس نے موت
 کسی کا دودھ پینے
 نبی بت انکی
 بنی اسرائیل کو
 میں اسکو دیا
 کا بتاؤ ان کو
 بتاؤ ان کو
 بتاؤ ان کو

بنی اسرائیل کے ذہنوں میں ایسا ایسے شبہ منقش کر دیے کہ حضرت موسیٰ کو قدرت اور اس
 خوارق عجیبہ کا تمام ادا اور اعانت طلسمات اور نیرنجات کے حامل ہوئی ہے پس تکوینی چاہے
 کہ کوئی طلسم اور نیرنج اس طلسم اور نیرنج اُسکے کے بناؤ اور حضرت موسیٰ کے برابر ہو جاوے اور
 جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ اکثر جہاں بنی اسرائیل کا مذہب حلولی تھا یعنی کہتے تھے کہ ذات
 خدا بعضے جسموں میں حلول کرتی ہے اور انکے اندر پیر جاتی ہے سامری نے اس طرح انکو
 یہ بات سمجھائی اور فریفتہ کیا کہ پروردگار تمہارے منہ سے جو صورت اس گوسالہ کے ظہور کیا ہے اور
 آواز اور حرکت اسکی کو کہ اول فقط ایک سونے کا ٹیلا تھا ذلیل اپنے دعوے کی مقرر کی مثال اسکی
 جیسے کہ بنو جس جگہ کوئی شے عجیب دیکھتے ہیں اُس میں اللہ تعالیٰ کا حلول اعتقاد کو کہ پریش
 اور تعظیم حد درجہ کی اُسکے واسطے کرتے ہیں اور آیتین اور حدیثین بہت جمہور کے قول کی تائید
 کرتی ہیں اور پہلے قول کے ساتھ منافات کرتی ہیں متجملہ اُنکے یہ ہے کہ سامری نے کہا ہذا اللہ
 واللہ موسیٰ یعنی یہ ہے جو تمہارا اور موسیٰ کا پس بھول گیا موسیٰ اور بعضی لیلون میں یہ بھی ہے کہ
 گرد گرد اسکے بطریق عبادت کے معتقد ہوتے تھے اور تعظیم اسکی سجالا لے تھے اور طلسمات اور نیرنجات
 ساتھ ایسے معاملہ کا معمول نہیں سوا اسکے اور یہی دلائل اور شواہد میں حاصل کلام یہ ہے کہ یہ عمل
 شیخ بنی اسرائیل کا کہ تمام اقسام کفر کی سے بدتر قسم ہے مقتضی اسکا تھا کہ انکو فی الفور نیست اور بربود
 کر دین اور فرصت توبہ کی ہی نہیں اور گنجائش عذر اور معذرت کی چھوڑ دین لیکن حق تعالیٰ نے سبب
 کمال مہربانی اور رحمت اپنی کے کہ اصلہ طرف حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہم السلام کے
 متوجہ ہوئی اور بظہیل اُنکے بنی اسرائیل کو بھی پہنچی تھی انکو مواخذہ عاجلہ دینا ویہ نفرمایا اور ہلاک نہ کیا
 جیسا کہ فرماتے ہیں **فَرَعَفُونَا هَذَا كَمْ حَبِيبٍ نَحْنُ مَعَاذُكَ يَوْمَئِذٍ** تم سے اور تمکو فی الفور ساتھ
 عذاب متصل کے کہ بالکل نیست اور نابود کر دے ہلاک نہ کیا جیسا کہ فرعونین کو سبب مل سکے
 کہ اس سے کہتر تھی بالکل ہلاک کر دیا **مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ** یعنی پیچھے نہ بے پھر تھے اور پرستش
 اس صورت بجان کے کہ تم سے بعد ایمان لانے اور دیکھنے معجزوں اور بڑی بڑی نشانیوں کے
 صادر ہوئی اور یہ گناہ انکا نہایت بڑا اور بدتر تھا اسی واسطے قابل اس کے ہوا کہ اشارہ بعید
 اسکی طرف کیا جاوے لیکن یہ سب اس واسطے تھا کہ **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** یعنی تاکہ شاید تم آئندہ کو

بنی اسرائیل کے ذہنوں میں ایسا ایسے شبہ منقش کر دیے کہ حضرت موسیٰ کو قدرت اور اس
 خوارق عجیبہ کا تمام ادا اور اعانت طلسمات اور نیرنجات کے حامل ہوئی ہے پس تکوینی چاہے
 کہ کوئی طلسم اور نیرنج اس طلسم اور نیرنج اُسکے کے بناؤ اور حضرت موسیٰ کے برابر ہو جاوے اور
 جمہور علماء اس طرف گئے ہیں کہ اکثر جہاں بنی اسرائیل کا مذہب حلولی تھا یعنی کہتے تھے کہ ذات
 خدا بعضے جسموں میں حلول کرتی ہے اور انکے اندر پیر جاتی ہے سامری نے اس طرح انکو
 یہ بات سمجھائی اور فریفتہ کیا کہ پروردگار تمہارے منہ سے جو صورت اس گوسالہ کے ظہور کیا ہے اور
 آواز اور حرکت اسکی کو کہ اول فقط ایک سونے کا ٹیلا تھا ذلیل اپنے دعوے کی مقرر کی مثال اسکی
 جیسے کہ بنو جس جگہ کوئی شے عجیب دیکھتے ہیں اُس میں اللہ تعالیٰ کا حلول اعتقاد کو کہ پریش
 اور تعظیم حد درجہ کی اُسکے واسطے کرتے ہیں اور آیتین اور حدیثین بہت جمہور کے قول کی تائید
 کرتی ہیں اور پہلے قول کے ساتھ منافات کرتی ہیں متجملہ اُنکے یہ ہے کہ سامری نے کہا ہذا اللہ
 واللہ موسیٰ یعنی یہ ہے جو تمہارا اور موسیٰ کا پس بھول گیا موسیٰ اور بعضی لیلون میں یہ بھی ہے کہ
 گرد گرد اسکے بطریق عبادت کے معتقد ہوتے تھے اور تعظیم اسکی سجالا لے تھے اور طلسمات اور نیرنجات
 ساتھ ایسے معاملہ کا معمول نہیں سوا اسکے اور یہی دلائل اور شواہد میں حاصل کلام یہ ہے کہ یہ عمل
 شیخ بنی اسرائیل کا کہ تمام اقسام کفر کی سے بدتر قسم ہے مقتضی اسکا تھا کہ انکو فی الفور نیست اور بربود
 کر دین اور فرصت توبہ کی ہی نہیں اور گنجائش عذر اور معذرت کی چھوڑ دین لیکن حق تعالیٰ نے سبب
 کمال مہربانی اور رحمت اپنی کے کہ اصلہ طرف حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہم السلام کے
 متوجہ ہوئی اور بظہیل اُنکے بنی اسرائیل کو بھی پہنچی تھی انکو مواخذہ عاجلہ دینا ویہ نفرمایا اور ہلاک نہ کیا
 جیسا کہ فرماتے ہیں **فَرَعَفُونَا هَذَا كَمْ حَبِيبٍ نَحْنُ مَعَاذُكَ يَوْمَئِذٍ** تم سے اور تمکو فی الفور ساتھ
 عذاب متصل کے کہ بالکل نیست اور نابود کر دے ہلاک نہ کیا جیسا کہ فرعونین کو سبب مل سکے
 کہ اس سے کہتر تھی بالکل ہلاک کر دیا **مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ** یعنی پیچھے نہ بے پھر تھے اور پرستش
 اس صورت بجان کے کہ تم سے بعد ایمان لانے اور دیکھنے معجزوں اور بڑی بڑی نشانیوں کے
 صادر ہوئی اور یہ گناہ انکا نہایت بڑا اور بدتر تھا اسی واسطے قابل اس کے ہوا کہ اشارہ بعید
 اسکی طرف کیا جاوے لیکن یہ سب اس واسطے تھا کہ **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** یعنی تاکہ شاید تم آئندہ کو

شکر نعمتوں کی کاجا لاؤ اور تحمل شتوں کا اللہ تعالیٰ کی عبادت میں گزار کر واسطے کہ ابھی تک
استعداد گروہ ہمارے کی بالکل باطل نہیں ہوئی تم سے توقع ہے کہ نیک اور صالح پیدا ہوں اور
بیچ کام صرف اور عبادت کے قیام کریں بخلاف قوم فرعون کے کہ استعداد انکی مطلقاً نازل ہوئی
تھی کوئی ان میں سے قابل تحمل مانت صرف اور عبادت کا نہ تھا اور لعل اچھانت عرب میں
اُس جگہ مستقل ہوتا ہے کہ اسید ہو خواہ وہ شے حال ہو یا نہ ہو لیکن کلام الہی میں بہت جگہ یقین کے
تمام میں مستقل ہوتا ہے جیسا کہ اس جگہ بھی اسی قسم کا ہے اس واسطے کہ بنی اسرائیل بعد اسکے خدا
علوم الہی کے اور حال معارف اُس کے ہوئے اور درمیان اُن کے ہزاروں بنی اور شہید اور صالحین
پیدا ہوئے اور راہب اور احبار ظاہر ہوئے اور خدا کے کاموں میں مصروف رہے لہٰذا اس جگہ
ایک شکل ہے نہایت سخت اور وہ یہ ہے کہ پرستش گو سالہ کی بلاشبہ کفر تھی بلکہ سب کفر
کفر کے سے بیچ اور کفر قابل معاف ہونیکے نہیں اور بغیر توبہ کے بخش نہیں جاتا ہے اور اگر
اس طرح کہا جاوے کہ ایسا لفظ کہ دلالت توبہ کے اور کرتا ہے اس جگہ مستدر ہے جیسا کہ مہمور
مفسرین نے اسی طرح کیا ہے اور کہا ہے کہ تقدیر کلام کی یہ ہے کہ نہ عفو نہ عذو نہ عین تہم
لعل کہ تشکرون نفع العفو تہم صورت میں لازم آتا ہے کہ مضمون اس آیت کا اور مضمون آیت
قتاب علیکم اذہ هو التواب الر حیدہ کا ایک چیز ہو اور مضمون آیت قتاب علیکم کا مضمون
اس آیت کے ذکر کرنا نکر ایسے فائدہ ہو اس واسطے کہ یہ مقام مقام نعمتوں کے شکر کرنے کا ہے اور
اس آیت میں اس کے قبول توبہ کے کوئی نعمت نہ ذکر نہیں اور جواب اس اشکال کا آیت کی تفسیر
اشارة گذار کہ مرعوف سے ترک کرنا مواخذہ کا ہے کہ دنیا میں بالکل آنکونیست اور نابود کرے نہ چھوٹا
مواخذہ آخری کا اور کفر میں یہ بات ہو سکتی ہے کہ دنیا میں اس میں رکھے جیسا کہ کفار امت مصلو
علی صاحبہ اصولہ و نتیجہ اسی نعمت میں شریک ہیں کہ کفر کرتے ہیں اور دنیا میں ہلاکت عذاب کے سبب
نہیں ہوتی گو یا کہ مواخذہ آخری باقی ہے اور اگلی آیت میں قبول کرنا توبہ بنی اسرائیل کا ذکر
ہے اور تعلیم طریق اُس توبہ کی کہ آثار گناہ کے بالکل محو کرے اور دنیا اور آخرت میں اُس کے فرستے
پے خوف ہو جاوے اور ان دونوں باتوں میں بڑا فرق ہے پھر فرماتے ہیں کہ واسطے تعلیم طریق
شکر نعمتوں کے نعمت دوسری کہ بہت بڑی اور بزرگ ہے عطا کی ہے اور بسبب اس تمہارے گناہ

نفس فنیلی
دو نعمتوں کو بھلاؤ
دیکھا ان میں ایک
انکا فیض تھا اور
دوسرا دشمن اس کے
دینی سے دشمن کی
دنیا کی ہوئی ہے
اس کو ایک ٹھکانا
وہ مگر کیا پتہ ہے
لکایہ تو شیطان کی
ہوئی اسے میرے
ربا ایسے پتہ جان
بزرگ کیا تو مجھے
شکر کے خدا سے
عشیا بہت صحت کی
پروردگار جیسا کہ
چشم فضل کی ہے
ایسے میں پھر بھی کی
ظالم کی مدد نہ کرنا
پھر ہم کو دینا

بیع کے اس نعمت کو تم سے پھر نہ لب پس اس نعمت عظمیٰ کو یاد کرو وَاذَانًا مُّوسَىٰ اَلْكَتَبَ
 یعنی اور یاد کرو تم اس وقت کو کہ دی پہنے موسیٰ کو کتاب اور وہ تورات مقدسہ ہے کہ تمام قواعد شکر
 گزاری کے اس میں موجود ہیں تاکہ شکر گزار ہو جب ان قواعد کے عمل کریں یاد شکر حق کا بجالاؤ
 وَالْفُرْقَانِ یعنی اور بھی دی پہنے موسیٰ کو وہ چیز کہ باعث فرق کا ہو درمیان اہل حق اور اہل
 باطل کے اور وہ شہادت دین اور لہ کان مشع کے ہیں کہ بسبب بجالانے انکے کے موافق اور مخالف
 کے نزدیک معلوم ہو جاتا ہے کہ فلا نا اس دین میں آیا اور فلا نا اس دین سے باہر گیا مثل تعظیم روز
 دوشنبہ اور روز رکھنے اس دن کے اور معطل رہنا اس دن میں دنیا کے کاموں سے اور ہوا اسکے اور
 زمین اور عیدین دین یہودیت کی اور ترک کرنا گوشت اور دودھ اور گھی اونٹ کا اور غنہ اور نبی
 اور قربانی اور اس دین میں مانند انکے یہ چیزیں ہیں اذان اور نماز جمعہ اور جماعتیں اور عیدین
 اور غنہ وغیرہ اور سمجھنے مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ مراد فرقان سے وہی تورت مقدسہ ہے اور
 عطف واسطے تلخیص صفت کے ہی یا وجود متحد ہونے ذات کے جیسا کہ عرب کہتے ہیں رایت الغیث و
 اللیث ای رایت الرجل الذی ہوا جواد کا لغیث و شجاع کا للیث۔ اس مثال میں غیث
 اور لیث ایک شخص سے مراد ہے لیکن ہر گاہ کہ یہ دونوں لفظ باعتبار معنی کے کہ وہ سخاوت اور شجاعت
 سے مختلف تھے اس واسطے حرف عطف کا انکے درمیان میں لایا گیا اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد فرقان
 سے جوئے موسیٰ ہیں کہ درمیان کافر اور مومن کے فرق کرتے تھے اور ہر تقدیر پر عطا کرنا کتاب اور
 فرقان کا ساتھ جس معنی کے ہو کچھ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دے کا تھا مگر اس واسطے کہ لَعَلَّکُمْ
 تَهْتَدُونَ یعنی تاکہ شاید تم راہ پاؤ ساتھ آئیں شکر گزاری کے اور یہ نعمت دوسری تمہارے اوپر
 ہوئی اس واسطے حضرت موسیٰ نے جناب الہی میں عرض کی ہوا انہی علی النعم السوالیع وامر منی
 بشکرھاوانا شکریا یا انعمۃ منک فقال للہ تعالیٰ موسیٰ حبیبی من عبدی ان یعلم ان ماہ من نفعہ فہو منی
 یعنی اے یا خدا یا انعام کن میں تو نے میرے اوپر نعمتیں پوری پوری اور حکم کیا تو نے مجھ کو ساتھ شکر
 انکے کے اور سو اس کے نہیں کہ شکر کرنا میرا تیرے تین یہ بھی ایک نعمت ہے تیری طرف سے پس
 فرمایا اللہ تعالیٰ نے اے موسیٰ کفایت ہے مجھ کو یہ دعا ہے سے یہ بات کہ جان لے اس امر کو
 کہ تمہیں جو چیز اور نعمت اوس کے پاس ہے پس وہ میری ہی طرف سے ہے حاصل یہ ہو کہ

تفسیر عربی

جو کچھ اللہ تعالیٰ نے

میں سے عطا فرمایا

مجھے وہ چیز یا نعمت

جو میں نے اپنے

اور اپنے رفیق

کے میں سے

ذات چاہا یا نہ چاہا

رفیق و چاہا یا نہ چاہا

آپ سے چاہا یا نہ چاہا

مجھے کو کچھ یا نہ چاہا

میں اپنے کسی

کہا کیا آپ کو

مجھے کو کچھ

اور آپ کو کچھ

یہ طریق تو یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بنا قبول کیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان سے عہد اور
 بیان حکم لیا کہ چھڑے کو جو جنے والے اپنے گھروں سے بے ہتید اور بغیر خود اور زرہ کے آویں اور اوپر
 دروازوں اپنے کے زانو مار کر بیٹھ جائیں اور بیٹھیں اپنی زانوں سے باندھ لیں اور سون اپنے کو
 زانو پر رکھ لیں اور زخم تلوار کا اپنے سر پر لیں اور زانو بند نکھولیں اور بدن کو نہ ہلاویں اور ہاتھ اور
 پاؤں نہ ماریں اور جو کوئی ان شرطوں میں سے عدول کرے گا تو اس کی قبول نہیں بعد اس کے جب وہاں
 دن ہوا صبح کو وقت حضرت ہارون کو فرمایا کہ بارہ ہزار آدمیوں کو بنی اسرائیل میں سے کہ جنھوں نے
 گوسالہ پرستی کی تھی اور یہ انکار اس فعل قبیح کے حضرت ہارون کے شریک ہے تھے شمشیر بہنہ لے
 کر اور لہجہ اور قتل کرنا انکا شروع کرو اور آپ ایک مکان بلند پر کھڑے ہو کر آواز کرتے تھے کہ یا مائیک
 بنی اسرائیل ان اخوانکوا تو کہ شاہدین سیو فہم یریدون ان یقتلوا کہ فانتقوا
 اللہ واصبروا یعنی اے گروہ بنی اسرائیل کے تحقیق بھائی تمھارے آسے تمھارے اوپر تلواریں کھینچے
 ہوئے چاہتے ہیں کہ قتل کریں تم کو پس ڈرو تم اندر سے اور صبر کرو اور حضرت من بعد ہی سے منقول
 ہو کہ تین گروہ بنی اسرائیل میں سے دو گروہ کو یہ حکم ہوا تھا کہ آپس میں قاتل اور مقتول ہوں
 جنھوں نے گوسالہ پرستی کی تھی انکو حکم تھا کہ مقتول ہوں اور جنھوں نے پرستش اسکی کی تھی اور
 انکار انکا کیا تھا انکو حکم ہوا تھا کہ وہ قتل کریں تاکہ تو یہ انکا زحمت کی کہ اسے ہرزہ ہو اسے حاصل ہوا
 جنھوں نے گوسالہ پرستی کی تھی اور اس کام کو برا سمجھتے تھے اس تو بہن شریک ہوسے اور اسے کو
 محتاج تو یہ کے تھے اور اور دایتوں میں آیا ہے کہ جب مارنے والوں نے دیکھا کہ چلے قتل کرنے کیجئے
 حکم ہوا ہے بھائی اور بھائیجے اور بھائیجے اور نہ تو کی اور دست ہمارے پہنچ قتل کرنے میں تردد کیا اور
 بیاعف شفقت طبعی کے لئے انکے کام نہ کرتے تھے حق تعالیٰ نے ایک سیاہ غبار بھیجا کہ کوئی کیسکو
 نہ دیکھتا تھا بیدہرک مارنا شروع کیا اور رحم طبیعت کا مانع قتل سے نہوایا نہ تک کہ صبح سے اخیر تک
 ستر ہزار آدمی مقتول ہوئے اور عورتیں اور بچے بنی اسرائیل کے حضرت موسیٰ کے روبرو فریاد
 کرنے لگے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سر پر ہن کر کے دعا کی حکم ہوا کہ تو یہ مرے ہوں اور نہ دلی
 سکی قبول ہونی جو کوئی مارا گیا اسے مرتبہ شہادت کا پایا اور جو کوئی زندہ رہا وہ بھی گناہوں سے
 پاک ہوا اس مقام میں جانا چاہیے کہ لفظ فاقتلوا انفسکم کا ظاہر میں اس پر دلالت کرتا ہے کہ انھوں نے

تفسیر غلیبی

ہمارا پاپ بڑا ہوتا ہے گوسالہ پرستی کی تو بیٹوں کو پانی پلا کر دھن کے سلسلے سے آیا اور کھانڈ بڑا بن تیری بھلائی کا محتاج ہوں پھر ان دونوں میں کی ایک اور کی شرابی ہوتی مسکے کے پاس اس کی اور کہا آپ کہہ جان (مشیت) یوں ہونا پانی پلائے کی مزدوری دیجئے کو بلائے ہیں " موسیٰ نے اس کے پاس (شعب) کے پاس جا کر

اپنے تئیں آپ مارا جیسا کہ بعض مفسرین طرف ظاہر اس آیت کے گئے ہیں لیکن روایتیں اس قصہ کی سبب کی سبب مخالف اس ظاہر کے ہیں پس حقیقت کلام کی مراد نہیں یا محمول اور اسناد مجازی کے ہے کہ اسناد قتل کی طرف سبب ممکن کے فرامی ہے یعنی ہر گاہ کہ قاتلین کو قدرت اور پر قتل کرنے کے دیدی گویا آپ ہی اپنے نفس کے قاتل ہوئے یا انفس کم سے باعتبار اسی توجہ کے آپ ہی مراد ہوں اور معنی مجازی لینے پر وہ روایتیں دلالت کرتی ہیں اور اوپر ہر تقدیر کے بنی اسرائیل یہ تو یہ شکل بچلائے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ قَتَابَ عَلَیْکُمْ یعنی جب تم نے یہ کام کیا تو بہ تمہاری قبول ہوئی پس قبول کیا اللہ تعالیٰ نے تو بہ تمہاری کو اگرچہ گناہ تمہارا سخت تر گناہ آل فرعون سے تھا اس واسطے کہ تم نے بعد ایمان کے یہ کفر کیا تھا اِنَّهُ هُوَ الْبَاقِیٰ یعنی تحقیق وہ الذبیح قبول کر لے تو بہ کے مبالغہ فرماتا ہے یہاں تک کہ اس عمل ناشائستہ پر بھی کہ آل فرعون کو اس سے کمتر پر محذب کیا تھا تو بہ قبول فرمائی اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو بندہ صدق دل سے توبہ کرتا ہے اور اوپر گناہ کے نادم ہوتا ہے حق تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرماتا ہے اگرچہ ایک دن میں ستر بار اس گناہ کو کرے اور یہ اس واسطے ہے کہ اللہ تعالیٰ الذبیح یعنی بہت مہربان ہے اوپر بندوں اپنے کے کہ سبب نخل اذیت ایک ساعت کے کرامت ہمیشگی کی عنایت فرماتا ہے اور یہ توبہ بنی اسرائیل کی ایک ہدایت عمدہ تھی کہ اس نے درمیان حق اور مصل کے فرق کر دیا اور انکی بزرگوں نے اس ہدایت کو باوجود یکہ مشقت اس میں تھی کمال رضا عہدی اور خوشی سے قبول کیا اور جو گردہ بنی اسرائیل کا کہ خطاب کئے گئے ساتھ اس کلام کے ہیں اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہیں ہرگز زبان سے بھی توبہ نہیں کرتے ہیں اور عبادت سہل اس شریعت کی باوجود کثرت فضائل کے قبول نہیں کرتے ہیں اور یہ بھی کفران نعمت کے اندر داخل ہے اور اس آیت میں خبردار کرنا ہے تمام امت کو کہ توبہ اور ندامت سے دل کو نہ چھپاویں اس واسطے کہ امت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نے اس توبہ میں باوجود نہایت مشقت اسکی کے تن دیا اور افکار نکلیا اور تم کے سوائے ندامت کے اور کچھ طلب نہیں کرتے ڈھیل مکنی بہت بعید ہے حال یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے باوجود دیکھنے ان آیتوں زبردست کے اور کہنے ان عذابوں پر درپے کے ہرگز حق شکر کا وا نہ کیا بلکہ بھڑکی اٹھی بے ادبیوں

تفسیر خلیلی

عوض حال کی

تس کے لئے توبہ

ست بار ستم

خاموشی سے

آئے ان دونوں

توبہ میں سے

ایک نے عرض کی

اے آباؤ انک

کہ بیچے بیچے

بغیر طواریات اور

آدمی ہیں غیب

تس کے لئے

تس کے لئے

تس کے لئے

تس کے لئے

تس کے لئے

تس کے لئے

اور یہ چلپنیں اپنی میں گرفتار ہے اور سب زیادہ بے ادبی یہ تھی کہ ہرگز ساتھ ہی نہایت حضرت موسیٰ علیہ السلام اور فرماؤں کے کہ بنی اسرائیل کے پاس پہنچا تھا غایت کی یہاں تک کہ درخواست کی ہم سب ان حکموں کو اپنی کانوں سے سناں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ تم سب کے چلنے چلنے کی بات پہنچاؤ جو بعض نیک نیت تم میں ہیں اگر بلا واسطہ وہ سب کانوں سے سناؤ اور یہ یقین کرو گے کہ انہوں نے کہا کہ جو گروہ بڑا نیک بخون ہمارے میں سے کہ خبر ادا کی تو اس کی حد کو پہنچے اور عقل کے نزدیک اتفاق اور کجا ہو تبہ پر حال ہو اگر ایسے لوگ بلا واسطہ جناب الہی سے سناؤ اور البتہ تم یقین کر نیگے حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ میں ایک جماعت کہ تم میں معتبر اور ثقہ ہوں چنگیز براہ سیر کروادہوں نے اپنے نیکوین کو بقدر ستر آدمیوں کے چنگیز اس کام کے واسطے اختیار کیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو فرمایا کہ تم سب غسل کرو اور تمام گناہوں سے توبہ نصیح کرو اور تین تین روزہ کرنا اور شیخ اولیٰ میں مشغول ہو وہ لوگ موافق ارشاد حضرت موسیٰ کے عمل میں آگاہی حضرت موسیٰ علیہ السلام ان کو بوجہ لیکر وہ طور پر روانہ ہوئے اور جناب الہی میں عرض کی کہ باخدا یہ گروہ نیک بخون کا تیرے بندوں میں سب سے شوق سننے کلام تیرے کے آئے ہیں ان کے ساتھ کلام فرما حقائق لے حضرت موسیٰ کی التجا قبول فرمائی اور جب حضرت موسیٰ نزدیک پہنچے ایک چوہا ستون نور کا ابر سفید کی شکل میں کہ چیل اور شہنشاہ نظام دار ہوا اور آہستہ آہستہ پہنچا گیا اور فرار ہوا اور تمام پہاڑ کو گھیر لیا اعداوس فوج میں حضرت موسیٰ غرق ہوئے اور بنی اسرائیل کے گروہ کو پہاڑ کے نیچے کھڑا کر دیا اور فرمایا یہاں کلام الہی سنو تم وہ کلام الہی اپنے کانوں سے سناؤ جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو خطاب ہوتا تھا اور ام اور نبی آتا تھا انہوں نے فرمایا کہ کلام خطاب طرف حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہی ہو گا یہی اس شے حصہ لے کیا ایک ایک بجلی نور کی طرف اور ان کے کوئی اور یہ کلام اس بجلی نور کی سے اور ان کے کان میں پہنچا کہ انی انا اللہ لا اله الا انا ذوبیکہ المخرجتکم من ارض مصر فاعبدونی واکعبدوا غیری یعنی تحقیق میں اللہ ہوں نہیں کوئی معبود مگر میں صاحب کہ کا کلام میں کہ میں مصر کی سر پر عبادت کرو میری طور پر چنگیز حوا میرے بعد کے کلام منقطع ہوا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اس زمین غرق ہو چکے اور چاہا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام آئے اور اس گروہ سے کہا کہ کلام الہی کو سنا اور احکام اس کے سچے اور انہوں نے

[illegible]

جہنمی

سید علی ہاشمی

پروفیسر

مدرسہ اسلامیہ

لاہور

پیشوا

مدرسہ اسلامیہ

لاہور

مدرسہ اسلامیہ

لاہور

مدرسہ اسلامیہ

لاہور

مدرسہ اسلامیہ

لاہور

مدرسہ اسلامیہ

لاہور

مدرسہ اسلامیہ

لاہور

مدرسہ اسلامیہ

لاہور

ساتھ شبہ ہے کہ دلیل بکری اور کہا کہ ہیکو کو کر معلوم ہووے کہ یہ کلام کلام خدا کے تھے مبادا کوئی شیطان یا کوئی جن اس بار میں سے آواز کرتا ہو پس یہ عقائد کہ کلام کلام خدا کی ہے محض تیری تقلید اور تیرے کہنے سے کہیں ہم اور اگر تیرے کہنے کا ہیکو یقین ہوتا تو پہلی ہی یقین کر لیتے علاج اسکا یہ ہے کہ ہیکو خدا کی صورت دکھلا اور اس صورت سے ہم آواز سنیں اور یقین کریں کہ یہ آواز آواں شیطان یا جن کی نہیں پس یہ بے ادبی حضرت موسیٰ کے حق میں بچھڑی کی عبادت سے بھی زیادہ واقع ہوئی اور بسبب اس بے ادبی کے پہلے لوگ تمہارے مستحق عذاب کے ہوئے کہ قتل سے زیادہ ہوا اور باوجود اسکے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی دُعا سے یہ گناہ معاف کر دیا اُس عذاب کے ہوئے کو بعد پہنچ جانے کے ساتھ کمال کرم اپنے کے اٹھایا اور طرف اسی قصہ کے اشارہ فرماتا ہے اس آیت میں کہ **وَإِذْ قُلْنَا يَا مُوسَىٰ آخِذْ بِالْعِصَىٰ الَّتِي بِيَدِكَ فَإِذَا هِيَ بَارِئَةٌ لِّكَ مِنْ الْوَحْيِ** یعنی یقین کر نیگیے ہم اوپر کہتے تیرے کے کہ جو کچھ ہم سنتے ہیں کلام کلام خدا کی ہر حسیٰ **ذِكْرُكَ اللَّهُ جَهْرًا** یعنی یہاں تک کہ دیکھیں ہم خدا کو سادہ صورت اور شکل کی جیسا کہ آواز بلند اپنے کانوں سے ہم سنتے ہیں نہ جیسا کہ درویش اور عارف شہود اور مشاہدہ میں پاتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ ہم اسکو خیال کی بناوٹوں سے جانتے ہیں اور اوپر اسکی اعتماد نہیں رکھتے ہیں اور نہ جیسا کہ آخرت میں دیدار کا وعدہ ہے کہ بلا کیف میسر ہوگا اسوسطے کہ وہ دیدار بلا کیف ہماری عقلوں ناقصہ میں دیدار نہیں دیدار حقیقی ہے کہ ظاہر میں ساتھ صورت اور شکل کے محدود سب طرفوں میں ہو پایا جاوے جیسا کہ آواز بلند کانوں سے سنی جاتی ہے پس حق تعالیٰ نے اوپر اس بے ادبی بزرگوں تمہارے کے غصہ فرمایا بسبب دو وجہ کے اول یہ کہ انہوں نے کہ حضرت موسیٰ کی کہنے پر ہم یقین کر نیگیے حالانکہ ایسے رسول کو کہ تصدیق اسکی بسبب معجزوں کے ہو گئی ہو یقین نہ کرنا بنیاد کفر کی ہے خصوصاً نہج مقام حضور اور سننے کلام کے دوسرے یہ کہ حسیٰ **ذِكْرُكَ اللَّهُ جَهْرًا** کہا اگر اہل کفر کہتے کہ ہم آواز و سنا اللہ تعالیٰ کی رؤیت کے میں ہیکو دیدار پناہ کھلائیں بھی محل غضب کا نہ ہوتا اسوسطے کہ رؤیت اللہ تعالیٰ کی دنیا میں بھی محال نہیں اور اسکی طلب کرنے پر غصہ اور عتاب نہیں جواب اسکا اسقدر تھا کہ تم ہر وقت قابل اس نعمت کی نہیں ہو آخرت میں کہ آلودگیوں اور غماستوں سے پاک ہوگی دیکھو گے کہ رؤیت آخرت کی نصیب عام مسلمانوں کی ہو اور رؤیت دنیاوی مخصوص ساتھ

خاصون دنگاہ کے بلکہ ساتھ انھیں انھیں کے مثل جناب پیغمبر آخر الزمان علیہ السلام صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم
 سلام کے لیکن ان لوگوں نے دیدار اللہ کا دنیا کے اندر صورت اور شکل کے پیرا یہ میں چاہا اور اسی جہت سے
 غصہ خدا کا آپر ہوا فَآخَذَ نَكَتَهُ الصَّاعِقَةُ یعنی پکڑا انکو صاعقہ نے اور وہ ایک لگ کے آسمان کی
 حرکت آوی اور اکثر ابرہین ہوتی ہو اور اگرچہ یہ صاعقہ جو انکے اوپر گری تھی یہ بجلی تھی کہ ابرہہ کے اندر سے
 گر پڑتی ہو اسو اسطی کہ یہ آگ ہوتی ہے اور وہ بجلی نور کی تھی کہ اس برسیف میں چلتی تھی بسبب غصہ کے
 انکے اوپر گری اور سامون کے راستوں سے اُنکے بدنوں میں گھس گئی اور انکو ہلاک کیا لیکن چونکہ
 مشابہت اور مناسبت تمام ہلاک کرنے وغیرہ میں صاعقہ حقیقی کے ساتھ اسکو تھی اس جہت سے
 اسکا صاعقہ نام رکھا اور بعضی مفسرین صاعقہ کو مصدقہ حق کا قرار دیا ہے جیسا کہ کاؤنڈ اور عافیتہ
 اور معنی اسکے بیہوشی اور غشی کے آئے ہیں لیکن صحیح روایتوں میں ثابت ہو کہ وہی بجلی کو نڈنے والی نور
 کی اوپر نکلے گر پڑی اور بحین اور بے حرکت کیا پس اگر بعضی بیہوشی اور غشی کے بھی لیا جاو جبھی
 بسبب اسی بجلی نور کے تھا کہ ساتھ صاعقہ آسمانی کے مشابہت رکھتی تھی بلکہ صاعقہ آسمانی سے
 قوی اور سخت زیادہ تھی اسو اسطی کہ صاعقہ جو مشہور ہے - ایک فہم میں استفادہ میونکو نہیں لاتی
 ہو اکثر دو تین آدمیوں کو قتل کرتی ہے اور بھی بھاگنا اس صاعقہ سے چھت اور سایہ اور کانٹا
 نیچے ممکن ہے اور اس بجلی کو نڈنیوالی کو حرکت او کی اختیاری تھی نہ طبعی تھے بھاگنا نہ گیا کہ اسکو
 ستم کو پکڑ لیا وَاَنْتُمْ تَنْظُرُونَ یعنی اور تم دیکھتے تھے انا اس صاعقہ کا اور ہلاک ہونا بعضوں کا
 بسبب اسکے اور ہرگز تم اس سے بھاگ سکتے اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایسا واقعہ دیکھا
 جناب الہی میں تضرع اور زاری شروع کی اور عرض کی کہ بار خدایا میں کس منہ سے بنی اسرائیل کے ساتھ
 جاؤنگا کہ بڑے بڑے سردار اور بخت لوگ جو انکو واسطے گواہی دینے کے لایا تھا وہ سب ہلاک ہو گئے
 بعد اسکے بنی اسرائیل جھکو جھوٹا جانینگا اور کہیں گے کہ ہر گاہ اس نے اسی دعویٰ پہ کلام ہونیکا
 خدا کی ساتھ میں کیا تھا گواہوں کے گروہ کو کسی مکر اور بہانہ سے ہلاک کر کے اُٹھیا - تاکہ بسبب ظاہر
 ہو جھوٹ کے نہ درو نہ ہو پس باوجود ان گستاخوں کے کہ ان سے سرزد ہوئیں ان کا و پرخش
 کر اور زسرنو ان کو زندہ کر پس ہم حضرت موسیٰ کی دعا قبول کی ثُمَّ بَعَثْنَا كَهْنًا یعنی پھر زندہ
 کیا ہم نے کھوٹ بکدہ کو نڈکھ یعنی پیچھے مرنے مہتارے کے کہ حقیقی تھا اور غشی اور سکتہ

تفسیر قرآنی
 وہ با برکت ہے
 اور وہ اللہ کی ذات پاک ہے جو ہر مہم عالم کا رب ہے ای موسیٰ بن ہون اللہ زبیر ہے چوکی (علی - رام) تمام عالم کا پالنے والا (خص - رام) بیشک بن تراب ہون تو باہی جونی اندر ڈال تو اس وقت طوی کے پاک بیان میں ہے جسے پتہ کو پسند کیا ہو اب بھوکو حکم ہو سنا رہ اللہ میں ہی ہون میرا سو اور کوئی پوجنے کے لایا نہیں ہے بجلی کو بولے

کی جنس سے تمہارا کلمہ کُشکُزُون یعنی تاکہ شاید تم آئندہ کو شکر نعمت اس کے کرنے اور زندہ کرنے موت سے پیچھے کا بجالو اور یہ نجات دینی زیادہ تر ہو اس نجات دینے سے کہ بیشتر فرعون کے لوگوں کا اور عذاب گو سالہ پرستی کے سے وقوع میں آئی اور مفسرین نے اختلاف کیا ہے کہ یہ واقعہ گو سالہ پرستی سے پہلے ہوا تھا یا بعد اس کے ایک گروہ اس طرف گیا ہو کہ گو سالہ پرستی ہو پہلے تھا اور دلیل اُنکی یہ ہے کہ سورہ نسا میں آیا ہے یسئلک اہل الکتاب ان تنزل علیہم کتابا من السماء فقل ساءلوا موسیٰ بکبر من ذلک فقالوا انا اللہ جعزہ فاخذناہم القضا بظلمہم ثم اخذناہم العجل من بعد ما جاءہم البیتا یعنی اور سوال کرتے ہیں تجھ سے اہل کتاب اس بات کا کہ آتا رہی ہو پر اُنکے کتاب آسمان سے پس تحقیق طلب کرتے تھے موسیٰ سے اس سے بھی بڑی بات پس کہا تھا اہل ان کے کھلا دی ہم کو اللہ تعالیٰ کو ظاہر پس پھر لیا اور کبھی نے طلب ہم ان کے پھر ٹھہر لیا انھوں نے پھر کوبعد آنے دیسلون روشن کے پاس گئے اور اکثر مفسرین اور اہل فہم نے کہا ہے کہ یہ قصہ جو گو سالہ پرستی کے تھا بلکہ حضرت موسیٰ اس جماعت کو واسطے عذر گو سالہ پرستی کے تو طور پر لگائے تھے اور وہ لوگ عذر بدتر گناہ سے عمل میں لای اور دلیل انکی ذکر اس قصہ کا ہے کہ اس سورہ میں سورہ اعراف اور سورہ قن میں موجود ہے اس واسطے کہ اکثر ترتیب ذکر میں ترتیب مانی یا اعتبار وقوع کے بھی ملحوظ ہوئی ہو اور سورہ نسا میں کہ کلمہ تم کا واسطے ترتیب زمانی کے موضوع ہو واسطے فائدہ دینے ترتیب زمانی اور ترقی کو اونی سے طرف اعلیٰ کے سمجھا ہو جیسا کہ قول شاعرین شاعران من ساءلہ ساءلہ وہ نہ شمر قد ساء قبل ذلک جدہ مستعل ہوا اور کلام الہی میں بھی کثیر وقوع ہے اور اس مقام میں جانتا چاہیے کہ منکرین رویت اللہ تعالیٰ کی آخرت میں ہو یا دنیا میں اس آیت سے متک پر طے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر دیدار اللہ تعالیٰ کا ممکن ہوتا سوال کرنا اس کا سبب غضب کا ہوتا لیکن تفسیر آیت میں معلوم ہو چکا کہ سبب غصہ کا دو چیز تھیں اول کلمہ لن تو من لات کا کہ صریح کفر ہو دوسری قید جھوک کی رویت میں کہ محض سرکشی اور بیادنی ہے اور فقط سوال رویت کا محل غضب کا نہیں تاکہ متک ان کا درست ہوتا بلکہ جب حضرت موسیٰ نے دوسری بار اپنے واسطے رویت طلب فرمائی اور عرض کی کہ جبہذا فانظر الیہا جواب اُنکے میں سوای بیاطقی کے کہ دنیاوی ہو عمل اس کا کہ لکھ لکھا اور کچھ ارشاد نہوا اور فرمایا لن تو نبی ولكن انظر الی الجبل فان استقم کانه ہنوف تراثی القصہ بنی اسرائیل نے باوجود دیکھنے اس نعمت کے

تفسیر

ورجہ یا دیکھ

سرت از محیب

کے تباہ شدہ

ہوئی ہیں اسکو

چھپا رہا ہو وہ

برآمدی کو اس

عمل کا بلا دینے

کہ لیتے ہے سو

ایسا ہو کہ جو ثابت

کو نہیں داتا اور

اپنی خاموشی کے

پیچھے چاہے وہ

جبکہ فراست کی

کھسے باز سی

روکے نہیں اونچو

تاہو جو جاکا اور

موسیٰ تیرے درباری

میں بھی موسیٰ نے

خوش کی پیروی کی

یہی فکر گزاری گئی جیسا کہ اوپر مذکور ہے لکن کیا اور عینایت الہی اور انکی حال پر سبب حضرت موسیٰ اور
ہارون علیہما السلام کی جاری رہی اور متوفی ہوئی اور اعانت اور نجات دینی اور ان کے بعد انکی
بھی کہ سفرناشکریان علی بن لائی ہوئی رہی خصوصاً جسوقت کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام
ان سبب موسیٰ فارغ ہوئی بنی اسرائیل کے لشکر میں پہنچے اور انکو حکم الہی پہنچا یا کہ تمکو حق تعالیٰ
نے فرمایا ہے کہ زمین شام کی کہ مدفن حضرت ابراہیم علیہ السلام اور اولاد انکی کا بنی اور بیت المقدس
بھی اوس جگہ ہی ہوا تھا حالانکہ کے سے کہ ایک قوم جباروں کی تھی خلاص کرو اور انکی ساتھ جبار
کرو اور اوی زمین میں ملن اپنا مقدر کرو اور مصر کو چھوڑ دو اور عید اس حکم میں یہ تھا کہ بنی اسرائیل
جب تک مصر میں تھے عیش فرعون اور اوسکی لوگوں کا کہ طرح طرح کے باعنوان اور کھیتوں اور اوروں
اور بڑوں اور عورتوں اور راگ رنگ میں مصروف تھے دیکھتے تھے اور جب فرعون اور اوسکے
لوحق ہلاک ہوئے اور انکو اہر اس ملک سے حاصل کی جیتنا حاصل ہوا گمان اس بات کا تھا کہ
بھی اوس زمین عیش خیر میں عیش اور آرام میں آجا ونگئے اور جہاد اور اللہ کے دشمنوں کے ساتھ لڑنے
سے اور ریاضتوں سے اور عبادتوں سے دل چڑا ونگئے اور تکاسل اور سستی اختیار کر گئی اور یہی رہی
ناکہ حاصل اور عام بظاہر ہووے کہ حضرت موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کو فرعون پر غالب پہنچے
فیہ منظور تھا کہ اوسکی ملک پر سلطہ ہوں اور مرتبہ اور عزت دنیا کی حاصل کریں جیسا کہ فرعون کی انکی
طرف بھی خیال انگیز ہوا تھا اور بار بار کہتا تھا کہ ان ہذا ان کساحرین یؤیدون ان ان یخرجوا کما
من ارضکم بچھڑھائینے تحقیق یہ دونوں البتہ جادو گر ہیں ارادہ کہتے ہیں اس بات کا کہ نکال دیں
یہ دونوں تمکو زمین تمہاری سے بسبب جادو اپنے کی اور اس طرح بھی کہتا تھا کہ ان ہذا کساحرین
علیہم یؤیدون ان یخرجوا کما من ارضکم بچھڑھائینے اس آیت کا مطلب بھی یہی ہے کہ حق تعالیٰ نے جادو کو
اسی وجہ سے ملک و مال فرعون کے سے نفع ہوا اور بے رغبتی اور انکی دینا اور تلع دنیا کے سے ظاہر ہو
اور بعد انکی خلیفوں اور انکی کو بھی یہی بات منظور ہو اور انکو لوگوں مثل اور دنیا و ہارون کے جیلہ باغیا
ملکین اور عام بنی اسرائیل کو کہ دنیا کی محبت میں ہنسے ہوئے تھے اور انھوں نے زمین مصر کے سے کہ قلمہ
بے دوہ اور انکی ہاتھ میں آگیا تھا بہت شاق و گرگانہ کھلائی دیا اور اس حکم کو دفع کیا اور ثانیاً
جہاد و ناچار جبر و ناخوشی سے ہمراہ حضرت موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کو روانہ ہوا کہ زمین اور ان

فصل

اس کو ایسا کرنا

Handwritten signature/initials.

فريقا - اسكندر

کمال دوشنبہ اسکاتلین

کے لئے (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵

دولت اور لوگوں کے
میں کوئی فرق نہیں ہے

۱۰۰

دست‌نویس

وہی ہے جو کہ

ایسا کہ تم نے کیا کیا

پیشانی

مجلس

جو سختی اور مشکل و پریشانی تھی حضرت موسیٰ کو سبب شکایت اور زبان درازی کے تنگ کرتے تھے اور
 اوہ نہیں شکایتوں میں سے کہیں یہی ہے کہ جو وقت ایسی جنگل میں کہ بے سایہ اور بے گھاس کے تھا جاڑے
 گرمی آفتاب کی سختی شروع کی اور غلہ اور کھلنے کی چیزیں ہمراہ تھیں یہو کے سبب سے بیتاب
 حق تعالیٰ نے انکو موسیٰ کی غاسسان دونوں آفتوں سے نجات دی اور عجیب عجیب قیامتیں ظاہر
 کیں چنانچہ اشارہ ان لغتوں کی طرف فرما تو میں اس آیت میں قُلْنَا عَلَيْنَا الْقَامِ لَئِي اور سائیان کیا تھو
 اور تمہارے ابرہید کہ باریک اور ٹھنڈا تھا واسطے دور کرنے گرمی آفتاب کے سبب سے حضرت
 موسیٰ علیہ السلام کے جو وقت کہ شکایت گرمی کی اور اس سے کی تھیں اور یہ نعمت پہلی نعمتوں سے
 عمدہ تھی اس واسطے کہ ہوقت سبب بدل چکی کے کہ تم سے بابت جہاد کرنے کے عائق سے سرزد ہو
 مستحق عتاب الہی کے ہوئے تم پس محل محل انتقام اور عقوبت کا تھا اور اس محل میں یہ نعمت عطا کرنی
 کمال شکر گزاری کو چاہتی ہے اور حضرت ابن عباس سے ایسا منقول ہے کہ یہ غمام اور ابرہا سا تھا جو اوہ
 میں مشہور ہے بلکہ اس سے زیادہ پاکیزہ اور ٹھنڈا تھا اور یہ غمام وہی ہے کہ جنگ بدر کے دن فر
 اس میں اور تری تھی اور مجاہد سے یہ منقول ہے کہ هُوَ الْعَامَرُ الَّذِي يَأْتِي اللَّهَ فِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 وَلَكِنَّ يَأْتِي السَّحَابَ يَعْنِي يَغَامُ وَهَ غَامٌ تَحَا جَسْمَانِ اَوْ سَ الْاَللَّهِ تَعَالَى دَن قِيَامَتِ كَے اور میں
 تھا وہ ابرہا پس ان روایتوں سے مراد یہ ہے کہ ابرہا کی پیدائش و طرح سے ہی ایک طبعی متعارف
 ہے کہ سبب جمع ہونے بخار اور غبار اور درخان اور منجھ ہونے کے ظاہر ہوتا ہے دوسرے غیر طبعی غلا
 عادت کہ عالم مثال کی طرف سے اس جہان میں ظاہر ہو گیا تھا اور وہ غمام کہ سائبان
 بنی اسرائیل کا تہ کے میدان میں تھا دوسری قسم میں سے تھا نہ پہلی قسم سے اور یہ مراد میں
 کہ وہ غمام بعینہ غمام روز قیامت یا غمام روز بدر کا تھا اسکو خوب طرح سمجھنا چاہیے اور مفسرین اور
 اہل قصص نے لکھا ہے کہ ہمراہ سائبان ابرہا کی اور نعمتیں بھی اور سفر اور سرگردانی میں ذمی کہیں
 تھیں اور میں نعمتوں سے ایک یہ بھی تھی کہ رات کے وقت ایک ستون نور کا لگی لشکریں گہرا ہوا
 تھا کہ اسکی روشنی میں کام کرتے تھے اور چلتے پھرتے تھے اور یہ بھی تھی کہ کپڑے انکو پرنے اور سیلے
 بہن ہوتے تھے اور یہ بھی تھی کہ ناخت اور بال انکی بہن بڑھتے تھے کہ حاجت کرنے اور موٹہ لانے کی
 پڑی اور یہ بھی تھی کہ جو کچھ اس سفر میں پیدا ہوتا تھا کپڑا بھی اس کے بدن پر پیدا ہوتا تھا

طبیعی

یہ دراصل معجزہ ہے

جیسے غلہ اور کھلنے کی چیزیں

دیکھا جاؤں اور کھلے

تو کیا دور دور ہوئے

کولنے دونوں بازو

لالے پر وقت بیان

نیکے پروردگار کے

نشانہ عین کی بین

نزل انور عین اور

رکے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

کے سر اور کج

پس عادت سے

جی نازان ہوتے

پت موسیٰ نے فرما

میں نے ان کے

ایک آدمی کو

تفسیر تیسری

جیسا کہ ناخن اور بال بڑھتے ہیں ویسا ہی وہ کپڑا بدن پر بڑھتا جائے گا گو یا مادہ ناخن اور بال کلاں
 کپڑے ہی کی طرف اگیا تھا اور ناخن اور بال کا بڑھنا موقوف ہو گیا تھا قافلاً لَئِنْ لَمْ يَنْهَیْ
 اور آتا رہنے اور پر ہمارے آسمان سے من کو واسطے نجات تمھاری کے عذاب جھوک اور سپاس کے
 سے کہ صبح صادق کی وقت سے آفتاب کے طلوع تک برف کے مانند برستی تھی اور اس
 کے آدمی چاروں اور کپڑوں پر لیتے اور جمع کرتے کہتے ہیں کہ واسطے ہر ایک آدمی کے بقدر
 ایک صلح کے کہ قریب چار سیر اس ملک کے ہوتا ہے جمع ہوتے اور تمام دن مانند قندار شکر کے
 اسکو کھاتے اور چھ روز تک برابر برستی بلکہ جمعہ کے دن اس قدر برستی کہ ہر ایک آدمی کو دو
 دن کے واسطے کفایت کرے اور ہفتہ کے دن بالکل نہ برستی چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام
 لشکر والوں کو حکم کر دیا تھا کہ جمعہ کے دن دو چہرے گی چاہئے کہ ہفتہ کے دن کے واسطے
 بھی ذخیرہ کر لو کہ اس دن نہیں برسنے کی اور ایک دن سے زیادہ ذخیرہ نہ چھو اور حقیقت من کی
 بیج اصطلاح محققین حکماء کے یہ ہے کہ بخارا اور دھوئیں جہاں زمین سے آسمان کی طرف جاتے
 ہیں امرا و برہمنی اور رعدا و زمارے ٹوٹنے والے اور ددارتارے وغیرہ پیدا ہوتے ہیں جیسا
 کہ تفصیل اسکی اپنے موضع میں شروع ہو اور سورہ فاتحہ کی تفسیر میں بھی رب العالمین کے بیان میں ہے
 ذکر اور سکا اگیا اور حیوت بخارا اور دھوئیں آسمان میں جاتے ہیں اور زمین سے آسمان کی طرف جاتے
 ہیں میں اگر دھوئیں لطیف اور صاف ہو اور رطوبت غالب ہو جاوے اور حرارت ساتھ اعتدال
 کے آئین تاثیر کرے شیرینی آئین پیدا ہو جاتی ہے اور برف کی مانند آٹ کر زمین پر گر جاتی ہے اور
 اسکو ترخہ میں کہتے ہیں اور اگر خشکی غالب ہو اور حرارت اعتدال کے ساتھ تاثیر کرے اس کو
 خشک ترخہ میں کہتے ہیں اور اگر رطوبت اور بیوست دونوں ساتھ اعتدال کے ہوں اور تاثیر
 حرارت کی بھی اعتدال کی ساتھ ہو اسکو شیر خشت اور شیر خشک کہتے ہیں اور اگر بخارا اور دھوئیں
 لطیف الجو ہوں اور اعتدال کے ساتھ حرارت آئین تاثیر کرے اسکو من کہتے ہیں اور اگر حرارت
 ہو یا بالکل نہ ہو اسکو شبنم کہتے ہیں کہ کچھ مزا اس میں نہیں ہوتا ہے اور بالفعل طبعیوں کی اصطلاح
 میں من کا لفظ عام ہے جو شبنم کہ درخت یا پتھر پر گرے اور مزہ اور مزاج اس میں پایا
 جاوے سب کا نام من ہے جیسا کہ ترجمہ میں اور شیر خشت اور گز انگبین اور بید انگبین

بہر سب سے زمین
 ہر آدم گھٹ جاتا
 ہے اور کسی
 زبان نہیں چلتی
 (شمار رس) سے
 ہر دم دگا و سیرا
 دل کھول دے
 اور میرا کام نہ کر
 کر دے اور میری
 زبان کا گے کھول
 دے کہ لوگ
 میری بات دہیں
 (ظہر) نہ تیرے
 لوگوں میں سے
 کیو ہر د نہ ہوتا
 (ظہر) نہ تیرے
 بھائی اراد کی
 زبان ہر د نہ ہوتا

تفسیر

فصل کا تفصیل

دو زمین کو پراکھڑا کر دیا

جس پر سبز اور زرد پادہ

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

کر دیا اور ان کو پراکھڑا

اور مائدہ اسکا اور خاصیت من کی جکی حقیقت مذکور ہوئی یہ ہے کہ گرم ہو درجہ اول میں اور رطوبت اور
 ہویست میں معتدل ہے سینہ کو مفید ہے اور پھر پیڑے کی رطوبت کو دور کرتی ہے اور خشونت اسکی کو
 نرم کرے اور جو کھانسی کہ رطوبت کے سبب ہو اسکو دور کرے اور معدہ کے استرخا کو نفع کرے اور
 طبیعت کو مضبوط رکھے اور زرد پانی کو فائدہ دیوے اگر اس کے واسطے اسکو پیون اور رسم کے اوپر ضما
 کریں اور اسی واسطے سفر کریں والون کو کہ پانی مختلف پیتے ہیں بہت نفع کرتی ہے اور جو برابر ایک
 دانگ کے ناک میں چڑھاویں مغز کو پاک کرے اور غلیظ ہو اُون کو اس سے باہر کرے اور اس واسطے
 وسوسے والون اور مالخولیا والون اور وہم والون کو مفید پڑتی ہے اور اسی نکتہ کے واسطے
 آثارنا اس قسم کا بنی اسرائیل پر منظور ہوا کہ ان کے دماغون کو صاف کرے تاکہ شہے واہی وہمیہ
 آنکھ دماغ میں جائز پکڑیں اور عرف میں ہر چیز کو کہ بغیر رنج اور شقت کے کھانے کے واسطے آید وہ
 اور حاجت ملنے جو تنے اور پانی دینے اور پکانے اور گوندھنے کی اوسمیں نہو من کہتے ہیں اس واسطے
 کہ ہوا من اللہ تعالیٰ بہ علی عبادہ یعنی وہ چیز ہے کہ احسان کیا ہو اللہ تعالیٰ نے ساتھ اسکا
 اوپر بندوں اپنے کے اور باعتبار اسی معنی کے ہے کہ جو صحیحین اور دوسری معتبر کتابوں میں روایت ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الکماء من امن و ماہا شفاء للعین یعنی ساروغ
 کہ اسکو نبات الرعد کہتے ہیں اور ہندی میں نام اسکا کھنپی ہو جس من کی سی ہو یعنی جتیا کروے
 اللہ تعالیٰ نے واسطے تمھارے بغیر اس کے کہ تم نے بویا ہو یا پرورش اوکی کی ہو اور پانی اسکا شفا ہے
 واسطے آنکھ کا ورن من باعتبار اس معنی کے بہت چیزوں کو شامل ہے جیسا کہ پھر پھر بری سکے وغیر
 عود و شمس انوک وغیرہ کے اور من جو حدیث میں ہے اس سے مراد یہ نہیں کہ کماؤ اور مائدہ اس کے
 بنی اسرائیل کے من کی جنس سے تھا اس واسطے کہ صحیح روایتوں میں ثابت ہو کہ من بنی اسرائیل کا وہی
 حقیقی من تھا جیسا کہ توریت وغیرہ کے ترجموں میں شکل اور چہرہ اسکا کھول کر بیان کیا ہے اور
 جب بنی اسرائیل حضرت موسیٰ کے پاس شکایت لائے کہ ہر روز اس مٹھائی کو کھاتے کھاتے ذائقہ
 ہمارا بیکر گیا ہم چاہتے ہیں کہ ذائقہ بدلنے کے واسطے کوئی چیز نکلیں بھی جناب الہی سے طلب کی
 چاہتے بلکہ بعضے سوخ طبیعت والون نے انہیں سے کہا کہ واللہ قد قلنا صلاوتہ یعنی قرآن
 کی تحقیق مار ڈالا ہم کو مٹھائی اوسکی نے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پھر جناب الہی سے عرض کی

اَوَلَقَدْ جِئْتُمُوهُمْ اَوْ تَنْزِيلِ رُسُلِنَا اَوْ كَمْ قُوْتُوْنَ كَوْفُذًا خُبْخُبًا هِيَ اَوْ كَوْشَتِ اسْكَاسًا كُودَةً اَوْ رِثَانَةً كُوْ
 ثَانًا هِيَ اَوْ اَوْرَارًا بَدُوْلًا كَرْتًا هِيَ اَوْ رِزْبَانِ شِيْرًا زِيْ مِيْنًا س جَاوِرًا كُوْ اَوْ هِيَ كَهْتَمِيْن اَوْ عَجِيْبًا تَرِيْد
 كَرْنِيْ اِسْرَآئِيْلَ سَ اسْ نَهْبَتِ عَمْرُهْ كَ اَوْ پَرَشْكُرَ بَهْتِ بَهَارِيْ طَلَبِ نَهِيْن كِيَا تَحَا اَوْ تَكْلِيْفِ
 مُشْكَلِ اِسْكِيْ اَوْ بَرَنْدِيْ تَحِيْ جِيَا كِيْجِ نَعْمَتِ نَجَاتِ دِيْنِ كَ كُنَا هْ كُو سَالَهْ پَرَسْتِيْ كَ سَ
 قَتْلِ نَفْسِ كَا طَلَبِ كِيَا تَحَا هِنِيْ يَا بِيْجِ كُنَا هْ سَوَالِ نِيْ اَدْبَانَهْ كَ كَ اَدْنَا اَللهِ جِهْرَةً كَبَا تَحَا
 سَا تَرَلِيْ بَحْلِيْ كَ تَنْبِيْهِ كِيْ تَحِيْ بَلَكُهْ كَبَا هِنِيْ اَلَكُو كَشْكُرَ اسْ نَعْمَتِ كَا هِيَ كِيْ كَلَامُ اَمْرٍ طَلَبَاتِ عَالِدٍ قُلُوكُمْ
 يَعْنيْ كَلَاوْ پَا كِيْزَهْ اَنْ چِيْرُوْنِ سَ كَ رُوْزِيْ يِ هِنِيْ تَمَكُو اَوْ كَحْلَانِيْ هِيَ كَ اَوْ پَرَكْفَايْتِ كَرُوْ اَوْ
 وَخِيْرَهْ تَكْرُوْ اَوْ اُسْكُوْ كُسيْ اَوْ شُئْ سَ بَدُوْ بِيْ هِنِيْن اَسْوَا سَطِ كَ يِهْ بَاتِ مَخَالِفِ تَشْكُرَ كَ هِيْ لِيَكُنْ
 بَنِيْ اِسْرَآئِيْلَ بَا جُوْ اُسْكُوْ كَ كِيْ يَشْكُرُ بَهْتِ اَسَانِ تَحَا بَجَانَهْ لَانِيْ اَوْ رُوْخِيْرَهْ كِيَا يِهَاتَا كَ كُوْشْتِ كُنْدَهْ هُوْ
 اَوْ رَشْكُوْ اَلُوْنِ كَ دَمَاقْ بَدُوْ اُسْ كُوْشْتِ كُنْدَهْ كِيْ سَ پَرِيْشَانِ هُوْ سَ اَوْ بَدَلَا بِيْ كِيَا
 اَوْ رَكَبَا كَ هَمْ سَ اَوْ پَرَا يَكْ خَوْرَا كِ اَسَانِيْ كَ صَبْرِ نَهِيْن هُوْ سَكْتَا هِيَ هَارَ سَ وَا سَطِ خَوْرَا كِيْنِ مِيْنِ
 كِيْ جَنْسِ سُوْرَا وَرْتَرَا كَارِيُوْنِ اَوْ رَكِيْ هُوْنِ اَوْ رَكُكُشِيْ اَوْ رِپَا زَاوْ رِپَسْنِ اَوْ رَا مَانْدَا سَكِ سَ چَا سِيْ
 اَوْ رِ سَبَبِ اسْ نَا شْكُرِيْ كَ سَكُشِيْ اَوْ رَا فَرَا مَانِيْ مِيْنِ پَشِيْ اَوْ رَا پَتِيْ تَمِيْنِ رَنْجِ اَوْ شَقْتِ مِيْنِ دَالَا
 وَصَا طَلَمُوْنَا يَعْنيْ اَوْ ظَلَمْ كِيَا اَوْ پَرَا سَ سَبَبِ اسْ نَا شْكُرِيْ كَ اَكْرِيْجِ فَيَضْ هَارِيْ كَا دُرُوْازَهْ
 اَنُھُوْنِ لِيْ بَنْدِ كِيَا اَوْ رِشَانِ رِزَاتِيْ كُوْ كَ نِيْ وِسِيْلَهْ اَسْبَابِ كِيْ خَا مَرِ هُوِيْ تَحِيْ پُوْشِيْدَهْ كِيَا لِيَكُوْ
 پُوْشِيْدَهْ هُوْنِ اِيَكْ شَانِ كَ سِيْ نِيْ نِهَايْتِ شَانُوْنِ هَارِيْ مِيْنِ سَ عَظِيْمَتِ اَوْ جَلَالِ اَمْرَا كُمِ نَهِيْن
 اَوْ جَا تَا هِيَ وَ لَكِنْ قَوْلُ اَللّٰهِ اَنْ يَطْلُوْنَا هْ اَوْ رِيَكُنْ تَقِيْ سَ كَ اَوْ رِيْ جَانُوْنِ ظَلَمْ كَرْتِيْ تَحِيْ اَوْ رِيْجِ فَيَضْ
 قَا بِيْتِ اسْ نَا شْكُرِيْ كَ سَ مَحْرُوْمِ رَكُهْتِيْ تَحِيْ جِيَا كَ اَسْ نَا مَرِ مِيْنِ نَعْمَتِ بَهْتِ اَنْخَفَرْتِ هَلِيْ اَسْرَ
 عَلِيْدَا اَرْ سَلَمْ كِيْ قَا نِيْزِيْنِ جَانِيْ مِيْنِ اَوْ رَا شْكُرِيْ كَرْتِيْ مِيْنِ اَوْ رُوْجَا كَامِ كَ نِهَايْتِ سَهْلِ اَوْ رَا سَانِ مِيْنِ
 بِيْجِ مَقَامِ تَشْكُرَا سْ شَشْ بَرِيْ كَ بَجَا نَهِيْن لَانِيْ مِيْنِ اَوْ رَقُوْلِ كَرْتِيْ مِيْنِ فَيَضْ حَامِ كَ سَ سَ اِيْ
 تَمِيْنِ مَحْرُوْمِ رَكُهْتِيْ مِيْنِ آتِيْ سَ هِيْ اَكْرِيْجِ دُوْ سَوَالِ اَوْ اَسْبَابِ طَلَبِ اَوْلِيْ كَ تَشْرُوعِ پَرَقَضِهْ كَا پَرَسِيْ
 قَضُوْنِ مِيْنِ سَ سَا قَطْعِ لَفْظِ اَنْزَكِ كَ تَحَا اَسْ قَضِهْ مِيْنِ كَ اَمْتِدَا اِسْكِيْ وَظَلَمْنَا عَلِيْكُمْ اَلْعَامَرِ هِيَ
 كِيْ اَسَطِ سَا تَرَلِيْ اَذَكِ سَتَشْرُوعِ نَفْرَا يَا جَوَابَا سَكَا يِهْ هُوْ كَ نَفْظِ وَظَلَمْنَا كَا مَعْرُوْفَا اَوْ رِيْ

تفسیر خلیلی

چوتھی اور دھوکا

سب سے پہلے دھوکا

جو اس کا اچھا علاج

پلے "ریون"

ان کے پاس

چوتھا یا جس میں

اس کی آنکھیں

مٹادی ہوں

اور غم دور ہو اور

تو نے ایک دفعہ کہا

خون کیا ہے تجھ کو

اس کی آفت سے

بھی بچا لیا اور

جگہ تو اس کا جی

بھی لپکتی تھی

پس میں دالوں

میں تھا ہر ایک

تفسیر فی ظہری

تبعثنا لکرم کے ہے کہ وہ مدخل تم کا واقع ہوا اور تمہارے نجات دہنے کا ساعدہ سے ہی معنی باوجود
کمال نے ادبی کے سوال ویت میں کہ تم سے سرزد ہوئی تھی جسے خدا کے سے موقوف کیا اور پھر از سر نو
زندہ کیا اور سائبان ابر کا واسطے تھامے مقرر کیا اور کھانا آسمان سے اتار تاکہ بالکل آثار
غضب کے سے نجات پاؤ مثال اسکی یہ ہے کہ ایک شخص کو جیل خانہ سے نکالیں اور پھر اسکو جام میں
بھجیں اور ایک حویلی واسطے رہنے اس کے مقرر کریں اور خلعت اسکو پہنایں اور ایک
خوان بھرا ہوا کھانا ایک طریق الاوش کے اس کے واسطے مقرر کریں کہ یہ سب ایک نیک بندہ نعمت
بند بخانہ سے نکالنے کا ہی واسطے کلہ آؤ کا اس مقام میں نہیں لائے اور اگر سایہ کرنا ابر کا نعمت
علیہ مستقل ہوتی البتہ اسکو ساتھ کلہ آؤ کے شروع فرماتے اور بھی سایہ ابر کا اور اتار نامن او
ستوی کا ہر چند کہ نعمتیں حمد ہیں لیکن نعمتیں اس وقت میں انگوٹیں کہ دیراز جنگل میں کہ دائہ پانی اس
جگہ نہ تھا سکونت انکی ہوئی اور اسکی طرف سے یہ تکلیف انپڑی تھی پس ہاں استقلال نعمتیں انکو
شمار کرنا بنی اسرائیل کو ممکن تھا کہ اس طرح کہہ دیتے کہ یہ نعمتیں اس وقت ہو کر دکھائی ہوئیں کہ سبب
فرمائے تیرے کے جنگل بیابان میں سرگردان ہونے اور بے گھر اور بھوکے پیاسے اس میں آپڑے اگر
یہ تکلیف ہم پر نہ ہوتی کس واسطے محتاج ان چیزوں کے ہوتے باغ اور چمن فرعون کے ہمارے سایہ
کرتے کیواسطے کیا کم تھے اور کھیتیاں اور میوے مصر کے لذت میں کیا ناقص تھے بخلاف طلب پانی
کے کہ آئندہ انکو نعمت مستقلہ بیان فرمایا ہوا واسطے کہ موافق ترجموں تورات کے وہ واقعہ تکلیف سفر
شام کے سے پیشتر تھا دو سال سوال یہ ہے کہ اس سورہ اور سورہ اعراف اور سورہ قوبہ اور سورہ روم
میں اس عبارت کو اس طرح لائے ہیں یعنی پہلے لفظ انفسہم کے سے لفظ کا تو کا زیادہ کیا ہے اور سورہ
آل عمران میں ولكن انفسہم یظلمون ارشاد ہوا بغیر لفظ کا تو کے بدلنا اس طریق کا کس تک کیواسطے ہے
جواب یہ کہ یہ سورہ ان سورہوں میں ان آدمیوں کے حال سے خبر دیتے ہیں کہ پہلے ہو چکے اور آل عمران
میں خبر کسی کے حال سے نہیں بلکہ ضرب المثل ہی کسی وقت میں ہو گو حال ہی میں ہو خواہ ہتھال میں ہی
ہو واسطے لفظ کا تو کا جو اس قسم پر دلالت کرتا ہے کہ پہلے ہو چکی ہو جس جگہ حذف فرمایا ہوا مقام میں
جہاں چاہیے کہ جہاں سے ذکر نعمتوں کا کہ بنی اسرائیل کو عنایت ہو میں تھیں پس نعمت تک کہ
سایہ کرنا بنی اسرائیل کو ممکن تھا کہ اس طرح کہہ دیتے کہ یہ نعمتیں اس وقت ہو کر دکھائی ہوئیں کہ سبب
فرمائے تیرے کے جنگل بیابان میں سرگردان ہونے اور بے گھر اور بھوکے پیاسے اس میں آپڑے اگر

انفار و آیا اور
یہ ہے بلکہ خاص
اپنے لیے چننا
تم دونوں میری
یا دین کسی کو
(ظہری) پھر ہفت
موسیٰ امہ اس
بھائی ماروں کو
اپنی شانوں
علانیہ سکھانے
فرعون اور اس
ہامان اور قارون
(یوں) کے لیے
بیچا کہ اپنی قوم
کو اذیت دے
دکھائی میں نکال
لاہ سے (یوں) کے لیے
سایہ کرنا

شکراً اور پھر نجات دینے کے فرعون کے ہاتھ سے اور دریا کے پھاڑنے پر طاعت اور امر اور نہایت
 کی درخواست کی اور پھر نعمت دینے کتاب اور فرقان کے بجالانا ان احکام کا طلب کیا اور
 اور پھر نعمت نجات کے عذاب کو سالہ پستی اور سوال سے ادباً نہ رویت عیانی کے سے قتل نفس کا اور
 ہلاکت بسبب صاعقہ کے اور جہاد ساتھ علاقہ کے اور خلاص کرنا بیت المقدس کا اور زمین شام کا لے
 ہاتھ سے مقرر ہوا اور جہاد بھی حقیقت میں قتل نفس اور ہلاکت میں ڈالنا تھا اور یہ سب چیزیں شاق
 اور گراں تھیں کہ انکی طبیعت گوارا نہیں کرتی تھی بخلاف نعمت من اور سلوی کی کہ اُسکے اوپر شکر
 نہایت سہل طلب کیا تھا اور وہ یہ تھا کہ نہ ذخیرہ کرو اور نہ بدلہ اسکو دوسری شے سے اور یہ بھی اُن
 نہ ہو سکا اور اس پر نہ ٹھیرے اب اشارہ فرماتے ہیں طرف اُسکے کہ اس شکر میں یعنی نہ بدلے اُسکے میں
 دوسری شے سے ایک قسم کی مشقت تھی کہ ایک نئی چیز پر اور ایک ہی کھانے پر آدمی اگر عادت کر لے
 طبیعت پر ناگوار ہوتا ہے اور نفرت کرتی ہے لیکن بزرگوں تھلے سے لے بنی اسرائیل دوسری
 نعمت کا بھی شکر ادا کیا باوجود اسکے کہ بالکل نہیں پہنچ اور مشقت نہ تھی اور وہ فقط ایک بار سجدہ
 کرنا اور ایک کلمہ زبان سے کہنا شکر اُسکا مقرر کیا تھا اُس نعمت اور ناشکری اُس کی کو یاد کرو
 وَذَقْنَا اَذْلًا فَمِنْ عَذَابِ الْاٰلِ الْاٰثِرِ یعنی اور یاد کرو تم شوق کو کہ کہا بنے بزرگوں تمھارے کو کہ
 اُو تم اُس گاؤں میں بعد اسکے کہ من اور سلوی کھانے اور سائیر ابر اور عسرجگل سے عاجز
 ہو گئے تھے اور اختلاف ہی اس میں کہ یہ گاؤں کو نہا گاؤں تھا صحیح یہ ہے کہ ارجا تھا اور وہ گاؤں
 علاقہ کے رہنے کی جگہ تھی اور بسبب قریب پہنچے لشکر بنی اسرائیل کے وہاں کے رہنے والے
 اُس گاؤں کو خالی کر کے چلے گئے تھے اور غلہ اور میوے اُس میں بہت تھے اور بعضوں نے کہا کہ
 یہ گاؤں شہر بیت المقدس تھا لیکن یہ قول صحیح نہیں اس واسطے کہ اہل قصص کا جماع ہی اس پر کہ
 بنی اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت میں بیت المقدس میں داخل نہیں ہوئے اور انتشار
 اس شہر کا یہ ہے کہ باب حطہ ایک دروازہ ہی بیت المقدس کے دروازوں میں سے کہ مشہور اور
 معروف ہے اور اب تک آباد اور زیارت گاہ ہے اور جو کوئی واسطے انتشار کرتا ہوں کے اُس مسجد
 آتا ہے اسی دروازہ سے آتا ہے اور وہاں مجاوروں کی حرابی مشہور ہے کہ داخل ہونا اس
 دروازہ کا موجب ہلاکت ہے کہ گناہ سے ہے حالانکہ یہ دروازہ بعد بنائے بیت المقدس کے کہ حضرت سلیمان

ترجمہ تفسیر عریضی

نفس کے بیان کا

نفس سے مراد ہے

سے مراد ہے

سے مراد ہے

سے مراد ہے

سے مراد ہے

سے مراد ہے

سے مراد ہے

سے مراد ہے

سے مراد ہے

سے مراد ہے

سے مراد ہے

سے مراد ہے

سے مراد ہے

سے مراد ہے

سے مراد ہے

سے مراد ہے

سے مراد ہے

تقریم غنی

اور کہو تو بیکار
ہو سنے کی کچھ
خواہش ہو
میں تجھ کو ترس
پروردگار کی راہ
بتاؤں کہ تو اپنا
پکارو گزشتہ عادت
میں وہ دن ترس
پروردگار کے بھیج
ہم سے اسے
تو مظلوم مسلمان
بنی اسرائیل کو
ہمارے ساتھ
کھڑے اور ان کو
ساتھ ہم ترس
واسطے ترس پروردگار
کی جانب سے اپنے
رسول ہونے
کی نشانیاں

میان تو بہ کرے گا

کے وقت میں تیار ہوا آباد ہوا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عہد میں بیت المقدس تھا اور یہ وہاں
تھا البتہ یہ ہے کہ حضرت سلیمان اور پہلے نبیوں نے بسبب وحی کے یا کشف کے اس دروازہ کو اس
گاہوں کے دروازہ کے ساتھ شاہت بہت دیکر باب جملہ لقب کیا ہو کہ خاصیت میں وہاں مناسبت
ہوں حاصل کلام یہ ہے کہ بنی اسرائیل کو بسبب طالت سفری و خوراک آسانی کے حکم ہوا کہ اگر گاہوں
میں جا کر آرام کریں اور فرمایا کہ قُلُوا لِمَا بَاعُوا یعنی پس کھاؤ تم خلون اور یوں اور اور ملت
چیزوں اس گاہوں کی سے حیث ششم یعنی جس جگہ چاہو خواہ اس گاہوں میں اور خواہ
اپنے لشکر میں لاکر اور زیادہ کرنا لفظ حیث ششم کا اسی واسطے ہوتا ہے کہ یہ نہ سمجھیں کہ غلے اور
میوے کھانے گاہوں کے اندر ہی درست ہیں یا اس سے درست نہیں بلکہ ہر شکر کے
آوین سوائے اسی خوراک آسانی کے حلال نہیں اور ان چیزوں کے کھانا کچھ اندازہ بھی نہیں
اتنا ہی کھاؤ زیادہ اس سے نہو جیسا کہ منظر کو سدر مق سے تجاوز نہ کرنا چاہیے بلکہ ہر گز
یعنی کھانا پیٹ بھر کر خوب طرح سے لیکن پہلے اس نعمت کے سے شکر بھی بجا لاؤ اذکر
الْبَابُ شَجْدَ ا یعنی آؤ تم بیچ و دروازہ اس گاہوں کے سجدہ کرتے ہوئے اور یہ شکر بدی ہو
قُلُوا یعنی اور کہو تم ساتھ زبان کے تاکہ توبہ اور شکر زبانی بھی ادا ہو کہ مطلب ہمارا
حیث یعنی معاف ہونا گناہوں کا ہے اور جس وقت یہ دونوں عمل بدی اور زبانی ندامت قلبی
کے ساتھ کہ وہ موجود ہو جمع ہو جائینگے توبہ تمھاری صحیح اور مقبول ہو جائیگی پس تمھارا کھنا
خطا یا کہ یعنی المیتہ بخشین گے ہم گناہ تمھارے اور توبہ کی گناہوں کی سے توبہ پاک کو پاک
اور اس دروازہ کو تمھارے حق میں حکم کہ جس کا رنگے کہ طواف اسکا اور سجدہ اسکی طرف کر دینا
گناہوں کا ہے اور ہم نے کفایت فقط گناہ گاروں کے بخشنے کے اور نہیں کی کہ جو گناہ گار
ہوں ان کے گناہ بخشے جاویں اور گناہ نکرے والوں کو بھرتی نہو بلکہ قَسْرَیْدُ الْحَصِیْیْنِ
یعنی اور البتہ زیادتی ثواب اور عنایتیں کریں گے بسبب اُن و دونوں عملوں کے نیک
لوگ تمھاروں کے واسطے کہ جو گناہوں سے پاک تھے اس واسطے کہ جو چیزیں کہ گناہ کو چھپا دیتی
ہیں جب گناہ نہاویں جن کو بلند کر دیتی ہیں چاہے جاننا کہ اس آیت سے کئی فائدے
نکلتے ہیں اول یہ کہ بیچ توبہ کے استغفار کر کے زبان سے اور بدن سے نازا اور سجدہ بجالانا

توضیح

جی لائے ہیں

سلامتی اسی کو

محبوبیت کی

بات مانے اور

خدا نے فرما دیا

تاکہ جو نہ مانگا

اور نہ منور ہو گیا

اس پر غلاب ہو گیا

فوجوں نے پوچھا

تم دونوں کا رب

کون ہے اور فرمایا

ہم تو اللہ کا رب ہوا

تو جس نے پوچھا کہ

اس کی کتاب

صوت دی پھر

اسکو اسکی زندگی

کی راہ بھائی

پوچھا بھلا پہلے

روانہ والوں کا

پورے کر نبولے توبہ کے ہیں اور ہر چند کہ حقیقت توبہ کی نداشت اور پرگناہ کے کہ زمانہ ماضی میں ہو چکا اور چھوڑنا گناہ کافی الحال اور قصد محکم اور راوہ قطعی چھوڑنے گناہ کا زمانہ آئندہ میں ہی اور یہ سب تعلق دل کے ساتھ رکھتے ہیں لیکن صفت ثل کی جبری ہو جاتی ہے جو ارج اور زبان پر کئی بغیر ظاہر سے نہیں ہتی ہے اور اسی واسطے حدیث شریف میں صلوٰۃ التوبہ اور استغفار بھی وقت توبہ کے تعلیم فرماتی ہے دوسرے یہ کہ علمائے لکھا ہے کہ جب کوئی شخص کسی گناہ کرنے میں آمیون میں مشغول ہو جاوے اور آمیون کو اسکے گناہ پر اطلاع ہو پس اسکو لازم ہے کہ توبہ ظاہر کرے اور آمیون کو اپنی توبہ پر واقف کرے اور جو لوگ کہ ثقہ اور صلح ہیں انکو گواہ کرے اور صدقوں اور نمازوں پر قائم ہو لیکن یہ چیزیں ہوا واسطے نہیں کہ توبہ بغیر ان چیزوں کے تمام نہیں ہوتی ہے اسواسطے کہ توبہ گونگے کی بھی جو کہ چل پھرنے میں مقبول ہے اگرچہ ہر کو قدرت بولنے یا چلنے پھرنے کی نہیں بلکہ یہ امر واسطے اطلاع دینے آمیون کے اور توبہ اپنی کے ہے تاکہ وہ جان لیون گناہ سے اس شخص نے کنارہ کیا اور اوپر سپرد سے رستے دین کے چلا تاکہ تہمت اسکے ذمہ سے دور ہو جاوے اور آدمی بدگمانی اور غیبت شکی سے باز رہیں اور ایسے ہی جو شخص بیچ کسی مذہب باطل کے مبتلا اور مشہم ہو پھر اسکو حق بات ظاہر ہووے اسکو لازم ہے کہ جو آدمی اسکے حال سے واقف ہو گئے تھے اس مذہب سے پھرنے کی انکو خبر کر دی انہیں وجوہ کے واسطے تیسرے یہ کہ جو مقام متبرک کہ جائے ورود و نفعت اور رحمت الہی کے ہوئے ہیں یا بعضے خاندان قدیم کہ اہل صلاح اور تقویٰ کے ہیں ایسی خاصیت انہیں پیدا ہو جاتی ہے کہ انہیں توبہ کرنی اور بندگی بجالانی باعث جلد قیام ہونے اور حاصل ہونے نیک ثمروں کا ہوتی ہے اور اسی جگہ سے ہے کہ ابن مردویہ نے ابو سعید خدری سے حکایت کی ہے کہ ہم ایک دن ہمراہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رات کی وقت کسی غزوہ یا سفر میں جاتے تھے جب پھلی رات ہوئی بیچ رات ایک پہاڑ کے گزرے کہ اسکو وار کھنڈل کہتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ما مثل هذا الشیۃ الا کہ مثل الہاب الذی قال اللہ لیسا اسرائیل ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطۃ نغفر لکم خطایا کہ یعنی نہیں ہے حال اس گھائی کا کہ مثل حال اس روازہ کے کہ کہا تھا اللہ تعالیٰ نے واسطے بنی اسرائیل کے داخل ہونے دروازہ

سلاخ جگہ سے سمجھی جاتی ہے بہتری بیعت کی ساتھ خاندان اہل صلاح اور تقویٰ کے ۱۲

تقسیم قلیل

اور قوت ہمارے
یہاں برسوں کا
اور جو کہ کرنا تھا
سو کر گیا تو احسان
فراموش آدمی
ہے اس لئے اس نے
کہا تان ٹھیک ہے
مگر میں اس وقت
راہ پر نہ تھا اسی
ڈرنے بھاگ بھی
لی تھا بھروسہ تھا
سنے بھول عقل دی
اور اپنا ہتھ بٹایا
اور یہ احسان
جس کو تو چار ما
سے یہ کیا احسان
ہے جیب کی قسم
بیسری قوم کی
قوم کو غلام

اور سورہ اعراف میں اٹھ گنا جواب اسکا یہ ہے کہ سیاق اس آیت کا اس سورہ میں بیچ کھائے
من اور سلوئی کے اور بدلنے کے کے ساتھ اور چیزوں غلہ وغیرہ کے جس میں مقصود بالذات
اس مقام میں یہ بیان ہے کہ ہم نے اٹھ گنا اجازت دی کہ اس گاؤں کی چیزوں کو کھاویں اور دخول
موقوف علیہ اور وسیلہ اس مقصود بالذات کا ہو الاذن بالثقل اذن ہما یوقوف ہو علیہ
یعنی اور اذن ساتھ ایک شو کے اذن ان چیز کے ساتھ بھی ہے جس چیز پر وہ موقوف ہو لاچار ذکر
دخول کا بھی ضرور ہوا اور سیاق اس آیت کا سورہ اعراف میں بیان تفرقہ و اختلاف ان کے کا
ہے کہ سفر اور حضر میں تھا پس سفر میں پانی پینے میں تفرقہ کیا اور حضر میں بیچ سکونت اور طریق کے
کے اختلاف کیا پس لفظ اٹھ گنا کا مناسب ہوا اور بھی اس سورہ میں سکونت قریہ کی بھی مقصود
بالذات بیان فرمائی ہو اسلئے جیسا کہ وہ لوگ من اور سلوئی کے کھانے سے ناخوشی ظاہر کرتے
تھے سکونت خیموں اور ڈیروں کی سے بھی عاجز ہوئے تھے اور ہر گاہ کہ دخول مقدم ہو اور پر سکونت
کے اور سورہ بقرہ بھی مقدم ہو اور پر سورہ اعراف کے پس دخول کو سورہ بقرہ میں کر کیا
اور سورہ اعراف میں سکونت کو تیسرا سوال یہ ہے کہ اس جگہ فکلاوا کے ساتھ لائے اور سورہ اعراف میں
و کلاوا کے ساتھ یہ فرق کس جہت سے ہے جواب اسکا یہ ہے کہ اس جگہ میں لفظ دخول کا ذکر فرمایا
اور دخول کاؤں کا مقصود بالذات نہیں ہوتا ہی مقصود بالذات چیز دوسری چاہیے کہ دخل
کے اوپر مرتب ہوا اور وہ چیز کہ دخول کے اوپر مرتب اور بعد اسکے تھی کھانا اناجون اور غلہ کا جو
پس ایسا لفظ لانا کہ ترتیب کے اوپر دلالت کرے اور وہ لفظ قاضی ضرور ہوا اور سورہ اعراف میں
ہر گاہ کہ لفظ اٹھ گنا کا لائے اور سکونت قریہ کی مقصود بالذات ہوتی ہے اور وسیلہ کسی چیز
دوسری کا نہیں ہوتی ہو اسلئے مناسب ہوا کہ کھانا و اناجون اور غلہ کے بعد ہی عطف کے کہ بعد
ترتیب سے ہو بیان فرمادین جو تھا سوال یہ ہے کہ اس جگہ لفظ کلاوا کا کیا ہے اور اعراف میں
اس لفظ کو گرا دیا وجہ اسکی کیا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ اس سورہ میں مقصود بالذات اجازت
و انان اور غلہ اور فراخی کرنی انکی ٹھہرائی ہے پس تا کی اسکی ساتھ لفظ کلاوا کے مناسب
ہوتی اور سورہ اعراف میں سکونت مقصود بالذات ہوا کہ کھانا و اناجون کے بعد ہی عطف کے کہ بعد
بغیر اسکے نہیں ہوتی ہے والضروری مقصود بالذات یعنی جیب کی قسم دوسری ہے

تفسیر غزینی

باب اول از تعارف

فصل اول در تعارف

در تعارف

در تعارف

در تعارف

در تعارف

در تعارف

در تعارف

بقدر ضرورت کے اُسکو مقرر کیا جاتا ہو پس دخل کا لانا مناسب نہ ہو اور بھی اخل ہونا کسی
 باغ میں وہ دار میں مستلزم اس بات کو نہیں کہ وہاں جا کر شکم سیر ہوں اس واسطے کہ شکم سیری
 کی وہ جگہ ہی جس مقام میں رہتا ہو اور سکونت کسی مکان میں مستلزم اس امر کہ یہ مکان کے
 کھانے سے سیری حاصل ہو اس واسطے کہ جس جگہ کوئی ہمیشہ رہتا ہو کھانا پینا کا اسی جگہ
 ہوتا ہو اور مکان میں کل اور شہر نہیں ہوتا پس ہر گاہ کہ لفظ دخول اور سکونت کا کہ دونوں
 سورتوں میں مذکور ہو ایک حال نہیں اس واسطے ایک جگہ مرخصا کا ذکر مناسب ہے اور دوسری جگہ
 حذف اسکا پانچواں سوال یہ کہ اس جگہ خطا یا کھ فرمایا اور سورہ اعراف میں معنی بعضی قرابت کے
 خطیثا تکہ جواب اسکا یہ کہ خطا یا جمع کثرت ہو اور خطیثات کہ جمع سلاست ہی جمع
 قلت کے صیغوں میں سے ہو اور جب کہ اس سورہ میں قول کو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف نسبت کیا
 یعنی قلنا فرمایا اور لائق جناب پاک رحم الرحیم اور اکرم الاکرامین کے یہ کہ بسبب ایک سجدہ
 اور ایک دعا کے بیشمار گناہوں کو بخشدے پس ایسا لفظ لانا کہ کثرت کے اور پر دلالت کرے
 مناسب ہے اور اعراف میں قول کو نسبت اپنی طرف نہیں فرمائی ہو اس جگہ لفظ کثرت کا لانا ضروری تھا
 اور یہاں سے دوسرے نکتہ واسطے ذکر کرنے مرخصا کے اس سورہ میں اور حذف کرنے اس سورہ میں
 ظاہر ہو اچھا سوال یہ کہ اس سورہ میں دخول باب کو مقدم اور قول خطیث کے فرمایا ہو اور اعراف
 میں بالعکس ایہ تبدیل عنوان کی اس واسطے ہے جواب اسکا یہ کہ مخاطبین دو قسم کے تھے ایک گناہ
 کرنے والے اور دوسرے نیکی کرنے والے محسن کو لائق یہ کہ عبادت اور بندگی کو مقدم کرے
 اور توبہ اور معاف کرنا تقصیرین کا بعد اسکے بجا لائے تاکہ کسر نفسی اور دگر کرنا خود پسندی اور
 خود بینی کا حاصل ہو وے اور گناہ گار کو لائق بلکہ واجب ہے کہ اول صدق الی توبہ نصیح
 بجا لائے بعد اسکے قدم ہیچ بندگی اور عاجزی کے رکھے تاکہ وہ طاعت اور عاجزی مقبول ہو وے
 اور سورہ اعراف میں جو چیز لائق حال گنہگاروں کے ہو اسکی حایت کی اس واسطے کہ اس سورہ میں اکثر
 مذکور پہلی امتوں کے گنہگاروں کا ہے اور اس سورہ میں جو تریبہ لائق حال نیکبختوں اور صالحین کے تھے
 مناسب ہوئی اس واسطے کہ اس سورہ میں اکثر صفتیں متقیوں اور نیکبختوں کی بیان ہیں اور بھی اس
 سورہ میں ہر گاہ کہ ذکر دخول کا پہلے گذرا پس مناسب ہو کہ اول کیفیت دخول کی بیان کریں

تفسیر غزالی

نشان بھی لایا ہوں
تو بنی اسرائیل کو
میرے ساتھ بھیجے
فرعون نے کہا
اگر سچے ہو تو لاؤ
دکھاؤ، مومن
مے اپنی لاٹھی
ڈال دی وہ فوراً
صاف اڑا ہاتھی
اور اپنا ہاتھ نکالا
وہ اسی وقت مفید
(براق) معلوم
ہوئے لگا
(اعراف - ۱۳۸)
تب فرعون نے
درباروں پر مار دی
سے کب ادویہ
کوئی بڑا جادوگر
ہے یہ

اور اس سورۃ میں جن رکعت کا ہر دخول کی کیفیت کو اس کے ساتھ چند ان تعلق نہیں سنا تو ان سوال
یہ کہ اس سورۃ میں و سنزید الحسنین ساتھ لفظ واو کے لئے میں اور سورہ اعراف میں سنزید
ساتھ حذف واو کے یہ فرق کس واسطے ہے جواب اسکا یہ ہے کہ اس سورۃ میں ہر گاہ کہ داخل ہو دروازہ میں
کہ جنگی اور عبادت کی جنس سے تھا مقدم ہوا اور لفظ خطہ کا کہ توبہ اور استغفار کی جنس سے تھا
نزدیک اس کے ذکر کیا و دونوں فعل ملکر گویا ایک چیز ہوئی پس توبہ کی تاثیر لاگنا ہون کے دور کرنے کے واسطے
اور زانیہ واسطے بلند کرنے و رجے نیک بخون کے ہوئی جیسے کہ قاعدہ سہماں و اذن و تنقیہ کا ہر گاہ
اعراف کے کہ قول خطہ کا کہ جنس توبہ و استغفار کی سے ہو مقدم ہوا پس سچ دور کرنے مرض گناہوں کا نیک
بعد اسکے کہ دخول باب کا آیا اور جنس عبادت سے ہی سچ بلند کرنے و رجوں و زیادتی ثواب کے مفید ہوا
پس م و نون جزائیں او پر و نون فعلوں کے منقسم ہوئے حرف او کی گنجائش ہی او سب جگہ لکتہ لفظی ہو ورنہ
یہ سو کہ در میان و اذ قلنا کے کہ صیغہ شکم مع النحر کا ہوا و در میان و سنزید کے کہ یہ بھی ہی صیغہ
انصال باعتبار لفظ کے موجود ہے پس مناسبت عطف کے واسطے ہائی گئی بخلاف اعراف کے کہ ہجگہ و اذ
قلیل آیا ہو سنزید کا عطف اس کے اوپر کرنا مناسبت تھا اور یکتہ اس کے اوپری ہو کہ سنزید اور
نغیر لکم خطایا کہہ کے معطوف ہو جیسے کہ واقع میں بھی پہنچ ہی ہوا ہے اگر ہر معطوف ہوتا سنزید
کی جگہ سنزید جزم کے ساتھ ہوتا تاکہ جواب امر کا ہو جاتا تھا جیسا کہ معطوف علیہ جواب امر کا ہو نظروں وال
یہ سو کہ اعراف میں قبل الذین ظلموا انہم ساتھ زیادتی لفظ تنہم کے فرمایا ہو اور اس جگہ اس لفظ کو حذف کیا
اس تغیر کی کیا وجہ ہے جواب ہر گاہ کہ اعراف میں پہلے یہ عبارت گزر گئی کہ ومن قوم موسیٰ
امۃ یھدون بالحق و یعدلون میں جگہ اگر نہ تخصیص کے سب کو ظالم فرماتے و نون کلامون
میں مخالفت ہو جاتی اور اس سورۃ میں اول کسی طرح کی تخصیص اور تیسرے نہیں گزری پس حاجت
لفظ متہم کی نہ پڑی تو ان سوال یہ ہو کہ اس سورۃ میں واسطے بیان کرنے عذاب کے فائز لانا
واقع ہوا اور اعراف میں فارسلنا یہ فرق کس وجہ سے ہے جواب اسکا یہ ہے کہ اس سورۃ میں اول
سے ذکر انزال کتاب کا ہوا و یہاں تک اکثر لفظ انزال کا استعمال ہوا جیسا کہ قریب گزرا
و انزلنا علیکم للن و السلوی اس عذاب کو بھی بطریق استہزا کے اسی قبیلہ سے
سفر کیا گویا اس عذاب کو خوان مہانی کے ساتھ تشبیہ کیا اس لفظ کو ذکر فرمایا اور سورہ

اعراف میں اول سے لفظ ارسال کا مذکور ہو جیسے کہ یحییٰ فلنسلن الذین ارسل الیہم ولنسلن
 المرسلین کے اور بیچ قصوں پہلی امتوں اور قصہ فرعون کے پس لفظ ارسال کا کہ دلالت التسلط
 کے کرتا ہو مناسب ہوا اور بھی لفظ انزال کا اول حدت کا فائدہ دیتا ہو اور لفظ ارسال کا دلالت کرتا ہو
 اور تسلط عذاب کے انکے اور پر اور انکے لئے جبر انکی کے بالکل پس اس سورۃ میں کہ مقدم اور پر سورۃ
 اعراف کے ہو ذکر ابتدا و نزول عذاب کا مناسب ہوا اور سورہ اعراف میں ذکر انجام کام کا
 و سوال سوال یہ ہو کہ سچکھ ہما کافی ایفسقون ذکر فرمایا ہو اور اعراف میں یظلمون بجا
 یفسقون کے ارشاد ہوا اس فرق کا کیا نکتہ ہو جواب انکسایہ ہو کہ فعل انکا ظلم تھا اپنے حق
 میں کہ سبب اسکے غصہ الہی میں اہل ہوتے تھے اور فسق تھا نہ بت دین خدا کے پس دونوں صورتیں
 دونوں صفتیں فقیر اس فعل کی یاد فرمائیں اور وجہ تخصیص اس سورۃ کی ساتھ ذکر فسق کے یہ ہو کہ
 ظلم انکا اپنے حق میں تھا اور اس سبب اس سورۃ میں گرد آج آیت وما ظلمونا ولا حکمنا والظلم
 یظلمون کے اگر اس جگہ بھی یہی لفظ مذکور ہوتا تو سمندر اکل ہوتا بخلاف اعراف کے کہ اس میں پہلے
 صفت انکی ساتھ ظلم کے نہیں گزری اس جہت سے افادہ اس معنی کا مناسب ہوا انقص
 بنی اسرائیل کو اور اس مسخر اور استہزا کے چشم نالی ضرورت تھی اسی واسطے انکے درگزر نہیں کی گئی
 بلکہ سزا نے ادبی کی کھجالی فَاَنْزَلْنَاهُ عَلَی الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا یعنی پس اتار اہنے اور ان
 آدمیوں کے کہ یہ نے ادبی کی تھی اور مسخر اور استہزا کیا نہ اور دوسروں کے کہ نے گناہ تھے
 رَجَزًا یعنی عذاب سخت قَبْلِ السَّمَاوَاتِ یعنی آسمان سے سب مکانون سے بڑا اور بلند ہو اور ان
 اور یونہی بھی اسی جگہ سے انکو عنایت ہوتا تھا ہما کافی ایفسقون یعنی سبب کے عادت فسق
 کی انھوں نے کی تھی اور جو گروہ سے تھے ساتھ فسق کے کہ حقیقت اسکی یا ہر ہونا بندگی خدا
 اور دین اسکے سے ہو اکثر مفسرین نے کہا ہے کہ وہ عذاب طاعون کا تھا اور سبب اس طاعون کے
 چوبیس ہزار آدمی بنی اسرائیل میں سے ایک دن میں مر گئے اور اترنا اسکا آسمان سے سطح تھا
 کہ ہوا زہر وار آسمان کی طرف سے آئی اور سامون کے رستوں سے بدن میں اگر مزاج روح کا فاسد
 کر دیا اور خون میں ہمت پیدا کر کے بیچ مغابن اور نرم جھکون بدن کے دفع کیا یہاں تک کہ طاعون
 ظاہر ہوئی اور سبب ہمت اسکی کے کہ دل کے اندر پہنچی ہلاک ہوئے اور صحیح مسلم اور باقی صحاح

وضیحی

چاہتا ہے کہ

نہا سے ملک سے

نہا سے آب

نہا سے جاتے

لوگوں نے اصلاح

دی انکے فرعون!

ابھی موی اور انکے

بھائی سے سچے

چیسے بھائی

اور نام گزرتا

سبب اور انکے

سبب اور انکے

سبب اور انکے

تفسیر طبری

بیان مخالفت بھاگنے کا طاعون و باس

تو بھوکو کھو انعام بھی
سے کاہ فرعون نے
کہا یان فرور
یہا اور تم میرے
پاس رہا کر دے گا
(اعراف) فرعون
اپنے دو انگشت
کے ساتھ آیا تو موی
انکو نصیحت کرنے
لگا کہ اُسے کبھی
تھاری خدا پر جوڑ
نہ پاؤ نہ وہن خدا
تو کوئی آفت میں
لکھا دیکھا اور وہ
جھوٹا نہ تھا وہ
نامراد ہوتا ہے
پھر عداوت کروں
چھپ چھپ اور صلح
شور سار

یستہ میں موجود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طاعون جزیر اور بقیہ کس صلب کا ہے
پہلے لوگ ساتہ اُسکے عذاب سے گئے پس جب پڑے کسی شہر اور ملک میں تم اس شہر اور ملک
میں نہو اس شہر اور ملک سے مت بھاگو اور اگر سوئم کسی ملک شہر میں با پڑی ہوئی ہو پس
اس شہر اور ملک میں جاؤ بھی نہیں اس واسطے کہ وہاں کے بھاگنے سے بھاگنا نقصا آتی ہے
اور مخالفت توکل اور تسلیم کے ہو اور دوسری صورت میں یعنی جس جگہ وہ با پڑی ہوئی ہے اچھا چلے
میں جرات کرنی اور خطاب آتی کے اور پیش ہی کرنی اور غضب اُسکے کے ہو اور بھی حدیث میں
میں وارد ہوا ہے کہ جب وقت ہا کسی جگہ نہ سے اور آدمی اس جگہ کے بھاگین اور صبر کریں اور
خدا یتعالیٰ سے اوپاس صبر کے توقع اجری کھیں حق تعالیٰ انکو شہیدوں کے مرتبہ کو پہنچائے
اگرچہ وہ زندہ بھی رہیں اور اس جگہ ہم خاطر اکثر ظاہر بیٹوں کے ایک نکال اور شہر گزرتا ہے کہ
بھاگنا قحط اور بلاؤں سے بلاشبہ شریعت میں جائز ہے جیسا کہ مشہور ہے کہ الفراء لا یطاق
من سنن المسلمین یعنی بھاگنا انہر سے کہ طاقت اُٹھانے اُسکے کی نہو کے مسلمان کی سنت
ہو و با اور طاعون کہ سب بلاؤں سے سخت ہے کوساٹے بھاگنا اس سے شریعت میں منع کیا ہے
جو اب اسکا طرح سے ہو اول یہ کہ وہ با اور طاعون کی صورت میں اکثر شہر والے خصوصاً اپنے نزدیک
اور کنبے ولے اور دست اور جان پہچان بیمار ہوتے ہیں اگر آدمیوں کو بھاگنے کیواسطے اجازت
ہوتی ان بیماروں کی بیمار داری کون کرتا سب اپنی جان کی خوف کے نہایت خبریں ہو جاگ
چلے جاتے اور بیمار لوگ کمال تکلیف سے مر جاتے اور جرح عظیم کھینچے پس ایسے وقت میں خدمت
بیماروں کی کرنے اور نہ توڑنے خاطر انکی اور عاجزون اور شکستہ ہاؤں کی لئے کہ بالکل طاقت
بھاگنے کی نہیں رہتے ہیں حکم جہاد کا پیدا کیا ہے اور ایسی جگہ کے شہرے میں ایسا ثواب ہے جیسے
جہاد کی صف میں شہر نے اور قائم رہنے کا ثواب ہے بخلاف اور بلاؤں کے مثل قحط اور خوف نہیں
کہ وہاں کے بھاگنے سے یہ مانع اور قباح نہیں پائی جاتی ہے بلکہ فقیر اور غریب میں سے پہلے
بھاگتے ہیں اور دشمن کا خوف مالداروں کو ہوتا ہے اگر غریب تنہا پڑے زمین اور مالدار بھاگے تو انکو
کوئی نہیں شاوریکا اور بالکی صورت میں اچار آدمی اگر پڑے زمین اور دوسرے لوگ بھاگ جاویں تو
لوگ بسبب تنہائی اور تکلیف کے مر جاویں گے پس با اور قحط وغیرہ میں فتنی ہو گیا دوسری وجہ یہ ہے کہ

طاعون اور وبا اثر نصیب نہ ہو جن کو کبھی کہیں اس واسطے ایذا دیوں کہ خواہ مسلمان ہوں خواہ
غیر مسلمان منتشر ہو کر اس قسم کی اذیت پہنچاتی ہوں پس ان کے مقابلہ سے بھاگنا دلیل ڈرنے کی اُمت ہے
اور صبر کرنا اور قائم رہنا باعث دولت اور توفیق نجات ان کی کا پس اس سب سے بھی اُسے حکم جہاد کا
اور صبر کا بیج لڑائی کفار کے پیدا کیا اور حدیث شریف میں بھی اس کا اشارہ ہے جس جگہ کہ طاعون کے
حق میں فرمایا ہو کہ فانہا وخزاع لکم من الجن یعنی پس تحقیق وہ طاعون اور جزو ثمنون
بمٹھائے گا ہر جنون میں سے اور ہر گاہ کہ شما نعمتون سے کہ بنی اسرائیل پر جناب الہی کی طرف سے
پہنچتی تھیں اور وہ ناشکری کرتے تھے فراغت ہوئے اب انعمین یاد دلاتے ہیں کہ ہر جنہ ان میں
ناشکری نہ تھی لیکن نافرمانی اور اختلاف اور جانب داری کہ جُرساواہ اختلاف مذہبوں کی ہے جو ہر میں
آئی اور وہ یہ کہ جو وقت سفر میں پانی نہ پایا اور تشنہ ہوئے اور شکایت اس امر کی حضرت موسیٰ
علیہ السلام کے روئے لائے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جناب الہی میں واسطے دور کرنے پیاس اُن کی
کے دعا فرمائی جیسا کہ فرماتے ہیں وَرَآءَ السَّيِّئَةِ مَوْضِعٌ بَعِيٌّ اور یاد کرو تم شوق کو کہ دعا سہا کی
موسیٰ نے اور پانی طلب کیا لِقَوْمِهِ یعنی واسطے قوم اپنی کے کہ بنی اسرائیل تھے نہ واسطے تمام جہان کے
اس واسطے کہ محتاج پانی کی اور گرفتار پیاس کی انھیں کی قوم تھی اور اس خاص کرنے میں اشارہ
ہو اطراف اس بات کے کہ طریق پانی ان کے کا کلنا چشمون کا پتھر کے واسطے ہوا اور مینہ آسمان سے
کیونکہ نہ اُترا جیسا کہ بیچ وقت استحقاق غیر الزمان اور دوسرے پیغمبروں کے وقوع میں آیا تھا وجہ
اسکی یہی ہو کہ پیغمبر آخر الزمان نے پانی واسطے تمام جہان کے طلب کیا تھا پس پانی میں نہ کہ آسمان
سے آتا ہو اور عام ہوتا ہو عنایت فرمایا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خاص اپنی قوم کی واسطے طلب کیا
تھا اس واسطے انکو پانی خاص ایک پتھر میں سے نکال دیا اور سہنہ تقاسمت مکہ تمام پیغمبروں کی ہو
تھا کیونکہ پانی کی واسطے خدا سے دعا کرتے ہیں اور حقیقت اسکی استغفار اور توبہ اور ظاہر کرنا
عجز اور احتیاج کا ہو اور طریق سنون اسکا فقہ کی کتابوں میں مذکور اور رکھا ہوا ہے قبول کی
ہم نے دعا حضرت موسیٰ کی فَقُلْنَا اٰخِرُ رَبِّ لَقَدْ صَاكُ الْخَجَرُ یعنی پس کہا ہم نے موسیٰ کو کہ ماریا تہ
عصا اپنی کے پتھر کو آدھا حضرت موسیٰ کا دخت اُس بہشت کے سے تھا طول اسکا بقدر رُخ
ہا تھا آدمی کے کہ برابر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہوتا تھا اور دو شاخ رکھتا تھا اور

خدا کی

اور کتا پودوں

اور جادوگر میں

یا پتھر جادو سے

دوست ہو گیا

کس سے نکال دینا

اور تھا سب سے

خاص وہ سب سے

چاہئے میں خیر

اپنا بندہ بک

اور قمار کی نظر

تھا بلکہ کو آد

تھا آج دنیا میں

جنت کی ہو

جس جادو میں

نے کہا دے

موسیٰ علیہ السلام

آپ اپنی لاشی

رہبان

بن

پانچواں حضرت موسیٰ کی

تفسیر خلیلی

ذالین کے یا یہ

ہم لشکر کے کہیں

موسیٰ نے کہا

تھیں شروع

کہ خداوند گردن

نے اپنی جادو کی

دسیان اور لایان

ذالین (ظہر ۳)

اور کیا فرعون

کی عزت کی قسم

سے ہم جیتے

(شعر ۳-۲) پھر

سب کی نظر بندی

کی اور ڈرایا کہ

(سانپ سانپ

اور بڑا جادو کیا

(اعراف ۱۱۴)

موسیٰ نے کہا یہ جو تم

لائے ہو یہ تو

دو دن شاخیں بنال و مشعل کے تاریکی کے وقت کھلتی تھیں اہل میں یہ عصا حضرت آدم علیہ السلام
 بہشت سے لائے تھے اور بطریق وراثت کے انبیاء کے ہاتھ میں پہنچتا تھا یہاں تک کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام
 سے آگے بیٹے کو کہہ دیں نام تھا پہنچا اور ان کے ساتھ کئی واسطے کے حضرت شعیب علیہ السلام کو پہنچا اور حضرت
 شعیب نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیا تھا اور اختلاف ہوا اس میں کہ مراد پھر سے پھر غیر معین ہے
 یعنی کوئی پتھر نہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام جس پتھر کو چاہتے تھے اس پر ہمارے تھے اور بانی نکلنا تھا
 جیسے کہ حسن بصری اور وہب بن منبہ نے کہا ہے اور الف لام نیکے نزدیک جیسی ہے کہ اشارہ اس کا طرف ایک
 جنس کے ہے پس اس صورت میں یہ معجزہ بھی عصا کے اندر ہوا بغیر واسطے پتھر کے یا وہ پتھر معین تھا
 اور روایتوں میں یہی قول ثابت ہوا ہے کہ وہ پتھر معین تھا کہ حضرت موسیٰ نے اس کو ایک قبیلہ میں رکھ
 چھوڑا تھا اور وقت حاجت کے اس سے یہ کام لیتے تھے یعنی کہتے ہیں کہ یہ وہ پتھر تھا کہ بہشت حضرت
 موسیٰ کے لیکر بھاگ گیا تھا چنانچہ قصہ اس کا سورہ احزاب میں بطریق اشارہ کے مذکور ہے حضرت
 جبریل علیہ السلام نے حضرت موسیٰ سے کہا تھا کہ اس پتھر کو اٹھا لو اور اٹھا کر اسے رکھو کہ یہ پتھر کئی وقت بین
 خدا کی قدرتوں میں سے بڑی قدرت ظاہر کیا اور عمدہ معجزہ تھا اسے جو دن میں سے ہو گا اور پتھر
 کہتے ہیں کہ آؤ پتھر تھا کہ حضرت موسیٰ طور پرست اٹھائے تھے اور اسے کہتے ہیں کہ یہ پتھر بھی اہل یمن
 بہشت کا تھا کہ ہمراہ حضرت آدم علیہ السلام کے دنیا میں پہنچا اور وراثت کی راہ سے طرف
 حضرت شعیب کے پہنچا تھا اور انھوں نے ہمراہ عصا کے وہ پتھر بھی حضرت موسیٰ کو دیا تھا ہر قدر بڑا
 سنگ مرمر کا تھا ایک ایک گز طرف سے شکل مکعب کے پتھر سطح محیط رکھتا تھا وہ سطح نیچے اور
 اور چار سطح اور تھیں کہ ہر ایک سطح سے مین میں شیشے جاری ہوتے تھے اور سطا اور مفسرین سے
 منقول ہے کہ حضرت موسیٰ بارہ مرتبہ عصا کو اوپر بارہ جگہ کے مارتے تھے پس ہر جگہ سے عورت کی مثال
 سامنے ظاہر ہوتا تھا اول عرق سا آتا اور پھر قطرہ قطرہ ٹپکتا اور پھر پانی بہنے لگتا تھا اور حضرت
 موسیٰ علیہ السلام نے لشکر کے لوگوں کو کہ بارہ گروہ تھے فرمایا تھا کہ بارہ گروہ عین عمیق کھود لو
 تاکہ پانی ہر چشمہ کا اُس گڑھے میں جمع ہوئے اور اُس سے پیو اور جب اُس پتھر کو وقت کو چ کے
 اٹھاتے تھے خشک ہوتا تھا اور پانی بند ہو جاتا گیا مارنا حضرت موسیٰ کا اُس پتھر کو ساتھ عصا کے
 باعث پیدا کرنے قوت کا اُس پتھر میں ہوتا تھا کہ سبب اُس کے دو فصل عجیب صادر ہونے لے

تفسیر خلیلی

جادو سے بچو

اسد اس کو

بجائو اس سے اور

شریروں کے

کام نہیں سنو ارا

مگر آن کے جادو

سے ایسا خیال

بندھا کہ وہ بیان

اور اس کا بیان

دوڑتی ہیں

موت سے اپنے

دل میں ڈرتے

رنگ اسد قائل

اول جذب کرنا ہوا پاس الی کا پے در پے دو سر بدلتا ہوا اس کا ساتھ صوت پانی کے سبب کثرت سردی کے اور اس قسم کے خواص عجیب پتھروں میں بہت دیکھے اور سنے جاتے ہیں جیسا کہ جذب لہ سے کا بیج مقناطیس کے جیسے کہ خواص حجر لطر وغیرہ میں لکھتے ہیں اور عجیب یہ ہے کہ صحیحین میں ساتھ روایت اس بن مالک اور اصحابہ کے مروی ہوا ہے کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقام زور میں تشریف لے گئے ایک برتن چھوٹا پانی سے بھرا ہوا واسطے وضو کے لگے آنحضرت کے رکھا پانی انگلیوں مبارک سے ذراہ کی مانند جوش کرتا تھا اور بہت آدمی اس پانی سے وضو کرتے تھے اور بعض تبرک کے واسطے نوش کرتے تھے قنادہ کہ شاگرد انس رضی اللہ عنہ کے ہیں انھوں نے حضرت انس سے پوچھا کہ کتنے آدمی تھے جنھوں نے اس پانی سے وضو کیا انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تین سو یا تین سو کے القصد حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بموجب ارشاد الہی کے اس پتھر کو ساتھ عصا کے مارا فَاَنْفَجَرَتْ مِنْهُ اَشْتَاكَ عَشْرَةَ عَيْنًا یعنی پس جاری ہوئے اس پتھر سے بارہ چشمے اور اس پتھر کے چار چشمے تھے ہر ایک منہ سے تین چشمے جاری ہوئے کہ بنی اسرائیل کے بھی اتنے ہی گروہ تھے تاکہ وقت پینے پانی اور پلانے چو پاویوں کے جھگڑا نہ کریں اور واسطے دور کرنے اسی تنازع کے تفریق چشموں کی طرح بھی نہ ہوئی کہ ایک دن ایک گروہ ایک چشمہ سے پانی پیوئے اور دوسرے دن وہی گروہ دوسرے چشمہ سے بلکہ چشمے بھی علیحدہ مقرر کیے گئے تاکہ ہر ایک گروہ ہر روز اسی چشمہ پر پانی کی واسطے آوے بعدیکہ قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنْاِیْسٍ مَّقَرَّ مَقَرِّہُمْ یعنی تحقیق جانی تھی ہر ایک گروہ نے جگہ پانی پینے کی کہ فلانا منہ پتھر کا فلانی طرف سے ہمارا چشمہ ہے اور یہ فرق اور اختلاف پانی غیبی کے جوش کے لئے میں اس واسطے تھا کہ جب اتفاق بنی اسرائیل کا ایک پانی پینے کی جگہ پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زندگی میں باوجودیکہ وہ اسکو ملانے والے تھے سبب قصور استعداد انکی کے ممکن نہوا بعد وفات حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کہ ظاہر کی جمعیت بھی انکی ہر ہم ہو گئی اجتماع انکا اور ہر ایک شریعت کے کیا ممکن ہی باقی رہا اس مقام میں ایک سوال جواب طلب اور وہ یہ ہے کہ فَاَنْفَجَرَتْ مِطَوفًا بِرَقْلِنَا کے نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ حرف فا کا موضوع واسطے تعقیب بلا مہلت کے ہے یعنی اگرچہ مِطَوف کا رتبہ پیچھے ہو لیکن بیچ میں فصل نہوا اور انفجار ملا ہوا ساتھ قول مذکور کے

دونوں شاخیں مثال دُشعل کے تاریکی کے وقت یاات کو مکتی تھیں اہل میں یہ عصا حضرت آدم علیہ السلام
 بہشت سے لائے تھے اور طریق وراثت کے انبیاء کے ہاتھ میں پہنچا تھا یہاں تک کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام
 سے لگے بیٹے کو کہ یدین نام تھا پہنچا اور لکھنے سا نہ کئی واسطے کے حضرت شعیب علیہ السلام کو پہنچا اور حضرت
 شعیب نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیا تھا اور اختلاف ہی اس میں کہ مراد پتھر سے پتھر غیر معین ہے
 یعنی کوئی پتھر جس حضرت موسیٰ علیہ السلام میں پتھر کو چاہتے تھے اس پر عصا مارے تھے اور پانی نکلتا تھا
 جیسے کہ حسن بصری اور وہب بن منبہ نے کہا جو اور الف لام کے نزدیک جنسی ہو کہ اشارہ اُس کا طرف ایک
 جنس کے ہو پس اس صورت میں یہ معجزہ بھی عصا کے اندر ہوا بغیر واسطے پتھر کے یا وہ پتھر معین تھا
 اور روایتوں میں یہی قول ثابت ہوا ہو کہ وہ پتھر معین تھا کہ حضرت موسیٰ نے اُس کو ایک قبیل میں رکھ
 چھوڑا تھا اور وقت حاجت کے اس سے یہ کام لیتے تھے بعض نے کہتے ہیں کہ یہ وہ پتھر تھا کہ کبیرے حضرت
 موسیٰ کے لیکر بھاگ گیا تھا چنانچہ قصہ اُس کا سورہ احزاب میں بطریق اشارہ کے مذکور ہے حضرت
 جبریل علیہ السلام نے حضرت موسیٰ سے کہا تھا کہ اس پتھر کو اٹھا لو اور احتیاط سے رکھو کہ یہ پتھر کئی وقت میں
 خدا کی قدرتوں میں سے بڑی قدرت ظاہر کریگا اور عمدہ معجزہ تمھارے تجزوں میں سے ہوگا اور بعض
 کہتے ہیں کہ اور پتھر تھا کہ حضرت موسیٰ طور پر سے اٹھا لائے تھے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ پتھر بھی اہل بین
 بہشت کا تھا کہ ہمراہ حضرت آدم علیہ السلام کے دنیا میں پہنچا اور وراثت کی راہ سے طرف
 حضرت شعیب کے پہنچا تھا اور انھوں نے ہمراہ عصا کے وہ پتھر بھی حضرت موسیٰ کو دیا تھا ہر تقدیر وہ پتھر
 سنگ مرمر کا تھا ایک ایک گز ہر طرف سے شکل مکعب کے چھ سطح محیط رکھتا تھا دو سطح نیچے اوپر
 اور چار سطح اوچھیں کہ ہر ایک سطح سے تین تین چہرے جاری ہوتے تھے اور عطا اور مفسرین سے
 منقول ہے کہ حضرت موسیٰ بارہ مرتبہ عصا کو اوپر بارہ جگہ کے مارتے تھے پس ہر جگہ سے عورت کی پستان کا
 سامہ ظاہر ہوتا تھا اول عرق سا آتا اور پھر قطرہ قطرہ ٹپکتا اور پھر پانی بہنے لگتا تھا اور حضرت
 موسیٰ علیہ السلام نے لشکر کے لوگوں کو کہ بارہ گروہ تھے فرمایا تھا کہ بارہ گڑھے عمیق کھود لیوین
 تاکہ پانی ہر چشمہ کا اُس گڑھے میں جمع ہووے اور اُس سے پیوین اور جب اُس پتھر کو وقت کو چ کے
 اٹھاتے تھے خشک ہوتا تھا اور پانی بند ہو جاتا گو یا مارنا حضرت موسیٰ کا اُس پتھر کو سناہ عصا کے
 باعث پیدا کرنے قوت کا اُس پتھر میں ہوتا تھا کہ سبب اُس کے دو فعل عجیب صادر ہوتے تھے

تفسیر غلی

دالین کے یہاں

موسیٰ کے کہیں

تھیں شروع

کہ وہ خدا و گردن

سے اپنی جادو کی

سیکان اور لاشیان

دالین (ظہر ۳۰)

اور کہا فرعون

کی عزت کی قسم

سے ہم جیتے

(سفر ۳۰) پھر

سب کی نظر بندی

کی اور ڈرایا کہ

(سانپ سانپ

اور نوا جادو کیا

(اعراف ۱۱۶)

موسیٰ نے کہا یہ تو

لائے ہو یہ تو

اول جذب کرنا ہوا پاس الی کا پے در پے دو سر کر دینا اُس ہوا کا ساتھ صوت پانی کے سبب کثرت سردی کے اور اس قسم کے خواص عجیب پتھروں میں بہت دیکھے اور سنے جاتے ہیں جیسے جذب لوہے کا بیج مقناطیس کے جیسے کہ خواص حجر لطر وغیرہ میں لکھتے ہیں اب عجیب یادہ اس یہ ہو کہ صحیحین میں ساتھ روایت اس بن مالک اور اصحابہ کے مروی ہوا ہے کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقام زور میں تشریف لکھتے تھے ایک برتن چھوٹا پانی سے بھرا ہوا واسطے وضو کے لگے آنحضرت کے رکھا پانی انگلیوں مبارک سے نوارہ کی مانند جوش کرتا تھا اور بہت آدمی اُس پانی سے وضو کرتے تھے اور بعض تبرک کے واسطے نوش کرتے تھے قتادہ کہ شاگرد انس رضی اللہ عنہ کے ہیں انھوں نے حضرت انس سے پوچھا کہ کتنے آدمی تھے جنھوں نے اُس پانی سے وضو کیا انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تین سو یا تین سو کے القصة حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بموجب ارشاد الہی کے اُس پتھر کو ساتھ عصا کے مارا فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اَشْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا یعنی پس جاری ہوئے اُس پتھر سے بارہ چشمے اور اُس پتھر کے چار چشمے تھے ہر ایک منہ سے تین چشمے جاری ہوئے کہ بنی اسرائیل کے بھی اتنے ہی گروہ تھے تاکہ وقت پینے پانی اور پلانے چوہا یون کے جھگڑا کر میں اور واسطے دور کرنے اسی تنازع کے تفریق چشموں کی طرح بھی نہونی کہ ایک دن ایک گروہ ایک چشمے سے پانی پیوئے اور دوسرے دن وہی گروہ دوسرے چشمے سے بلکہ چشمے بھی علیحدہ مقرر کیے گئے تاکہ ہر ایک گروہ ہر روز اسی چشمے پر پانی کی واسطے آوے بحدیکہ قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنْاِیْسٍ قَسْرَ بَعْضِہُمْ یعنی تحقیق جانی تھی ہر ایک گروہ نے جگہ پانی پینے کی کہ فلا نائے پتھر کا فلانی طرف سے ہمارا چشمہ ہے اور یہ فرق اور اختلاف پانی غیبی کے جوش کسے نے میں اس واسطے تھا کہ جہاں اتفاق بنی اسرائیل کا ایک پانی پینے کی جگہ پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زندگی میں باوجودیکہ وہ اُسکو ملانے والے تھے بسبب قصور استعداد انکی کے ممکن نہوا بعد وفات حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کہ ظاہر کی جمعیت بھی انکی برہم ہو گئی اجتماع انکا اور ہر ایک شریعت کے کیا ممکن ہی باقی رہا اس مقام میں ایک سوال جواب طلب اور وہ یہ ہو کہ فَاَنْفَجَرَتْ مِعْطُوفًا پَر قُلْنَا کہ نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ حرف فا کا موضوع واسطے تعقیب بلا مہلت کے ہی یعنی اگرچہ معطوف کا رتبہ پیچھے ہو لیکن بیچ میں فصل نہوا اور انفجار ملا ہوا ساتھ قول مذکور کے

تفسیر علی

جادو سے دیکھو

اسد اس کو

بجائے نام ہے اور

شہر یون کے

کام نہیں سنو اور

مگر آن کے جادو

سے ایسا خیال

بندھا کہ وہ بیان

اور لا عجیبان

دوڑتی ہیں

موسے اپنے

دل میں ڈرتے

تھا اس وقت

نے فرمایا درست

نوبی جیسے گا

اور جو تیسے

دائیں اٹھے

عینی ہے کہ

وہاں سے

تفسیر علی

یہ انکا سارا کھیل
بلا کر دے گا ان کا
بنایا تو خدا دگر کا
قریب سے اور
جادو گر کہیں
کامیاب نہیں ہوتے
لہذا یہ
اپنی لامعی ڈال دی
پس وہ (ازدما
ہو کر) جادو گروں
کے سانگ لپٹے
چلے جاتے ہیں
ہو گیا انکا کیا دھڑا
بلا کر دے گا ان کا
بنایا تو خدا دگر کا
جادو گر کہیں
کامیاب نہیں ہوتے

نقصا پس ضرر و عطف اور پر مخدوف کے ہی یعنی فضر بہ بمصاۃ فالنحرت وجاس حذف کی
کیا ہی جواب اسکا یہ ہے کہ اس حذف کرنے میں دلالت اس پر ہو گئی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے
معصوم ہونے کی جہت سے ہرگز بیچ بجالانے اس امر کے توقف فرمایا اور فی الفور چونکہ فرمایا گیا
عمل میں لائے اور فرمانبرداری انکی حکم الہی کی اپنی قطعی اور یقینی ہے کہ حاجت کر اور تصریح
کرنے کی نہیں بلکہ جو حق تمام نبیوں کے وارد ہونا امر الہی کا کفایت کرتا ہی سوائے ذکر کرنے
اطاعت اس امر کی سے بسبب معصومیت انکی کے گناہوں سے اور بعضے وقت طلب اس امر
بھی ہو جھتے ہیں کہ اس سورہ میں فالنحرت واقع ہوا اور سورہ اعراف میں فالنحست اور انفا
شدت سے جاری ہونے کو کہتے ہیں اور انجاس تھوڑے تھوڑے ٹپکنے کو جو فرق کی کیا ہی جواب
اسکا یہ ہے کہ پہلے مذکور ہوا کہ اس تہمین اول انجاس ہوتا تھا بعد اسکے انفجار اور اس سورہ میں
ہر گاہ ذکر استقا حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ہی پروردگار اپنے سے اور وہ بہت قوی ہی استقا
است سے پیغمبر اپنے سے لاچار نہایت کار اور اخیر اسکا کہ انفجار ہی اور دلالت اور تمام قبولیت اور
عنایت عام کے کرتا ہی مناسب ہو اور اسی واسطے لفظ قلنا کا کہ دل اس صل صرح کا ہے اس
سورہ میں لائے اور سورہ اعراف میں ہر گاہ کہ ذکر استقا ہی اسرائیل کا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہے
ذکر شروع قبولیت کا کہ تھوڑا تھوڑا سا ترشح ہی کافی ہوا اور اسی واسطے اس جگہ لفظ اوھینا
کا کہ بمعنی اشارہ خفیہ کے ہولائے القصہ اُنسے اوہما س نعمت کے کوئی شکر سوائے پرہیز کو نہ
تھا ہوں سے درخواست کیا اور فرمایا گاؤا واشربوا یعنی کھاؤ تم طعام آسانی سے کہ وہ
من اور سلوی ہی اور پوتم پانی پتھر کے پتھروں سے کہ ساختہ ہر داختہ تھاے نہیں بلکہ مشک
پھینچا ہی من رزق اللہ یعنی روزی خاص خدا کی سے کہ بلا واسطے اسباب اور تک و دو تھاری
کے آتا ہی اور اس کھانے اور پینے کو باعث فرمانبرداری اور عدول حکمی اسکی کا نہ ٹھہراؤ بلکہ
اسکو مہر اور پر بندگی اسکی کے کرو اور دلیل اوپر عنایت اور کرم اس کے مقرر کرو و لا تشقوا
یعنی اور تباہی نہ کرو اس قسم کی کہ اثر اسکا پھیل جاوے فی الارض یعنی زمین میں حالانکہ تم سبب
تفرقہ اور اختلاف کے ہو گئے ہو ففسد بینہ یعنی فساد کرنے والے لیکن یہ فساد تھا را
اب تک نشیدہ ہی بیچ و لون تھاے کے اور جو کہ موجب فساد استوا و تھاری کا ہے

اگر اسکا زمین پر نہیں پہنچا اور سچ فعلوں تمہارے کے ظہور نہیں کیا اگر احتیاط نہ کرو گے یہی فساد
 شدت تمام ظہور کر چکا اور ایک جہان کو خراب کر گیا آپس معلوم ہوا کہ نعمتیں الہی سچ حق بزرگوں
 تمہارے کے انہی اسرائیل سببے باوقی فساد لگے کا ہوا ہی اور اسی سبب ہے کہ بعد جعوت ہوئے
 اس غیر علیہ السلام کے زیادہ تر حال آنکھ تابہ ہوا باقی رہی اسجگہ دو سوال اول یہ ہے کہ کیا اعتقاد
 مشرق ہے عقی سے اور عقی یعنی مبالغہ کرنے کے فساد میں ہے پس ذکر مفیدین کا بعد اس کے
 تکرار ہو گیا جواب اسکا یہ ہو کہ لا اعتقاد صیغہ فعل کا ہو دلالت اوپر حدوث اور پیدا ہونے
 فساد کے کرتا ہے اور مفیدین کہ صیغہ اسم فاعل کا ہو دلالت اوپر ثبوت اسکے کے کرتا ہو پس
 حاصل کلام کا ایسا ہوا کہ لا اعتقاد ثللبالغۃ فلا فساد حال کو تکثر ثابتین فلا فساد گویا ایسا
 فرماتے ہیں کہ بچنا تمہارا مطلق فساد سے خود ممکن نہیں اس واسطے کہ فساد نے تمہارے دلوں میں
 جرہ پکڑ لی ہے لیکن احتیاط کرو کہ وہ فساد زیادتی نہ قبول کرے اور حد مبالغہ کو نہ پہنچے اور اونچی
 تفسیر میں گزری دوسرا یہ ہو کہ حسب ظاہر ایسا مناسب تھا کہ نعمت جاری ہونے چشموں کی پھر
 سے بھی ہمراہ سایہ کہنے اور آواز سے من اور سلوی کے ذکر فرماتے تاکہ رفع تمام حاجتوں انہی کا
 کہ سفر میں وہ پیش آتی تھیں کھانا اور پیتے اور سایہ پکڑنے سے ایک جگہ مذکور ہو جائیں کہ سب
 ایک جہن سے ہیں اس نعمت کو جدا بیان کرنا اور سایہ ابر کا اور انزال من اور سلوی کا ایک
 جگہ لانا اور سچ تہمتہ نعمت شجاعت کے عذاب صاعقہ سے داخل کرنا اس میں کیا نعمت ہے جو ایسا
 یہ ہو کہ ہر گاہ کہ صاعقہ لگے اور آسمان کی طرف سے ابر سفید کے درمیان سے کہ وہ غمام نور کا تھا اگر
 تھی پس سچ تہمتہ نعمت نجات کے اسی آفت سے ذکر اسکا کہ پہنے اسی غمام کو کہ سب ہلاک کا ہوا تھا
 اور اسی آسمان کو کہ جابی صدور اس آفت جان کا ہوا تھا ازراہ کرم اور عنایت کے تمہاری کام
 انکو مصروف کر دیا یہاں تک کہ اس غمام نے ٹکڑی آفتاب کی سے نگاہ رکھا اور اس آسمان اوپر
 تمہارے من اور سلوی پر سایہ مناسب ہوا بخلاف نعمت جاری ہونے چشموں کے پھر سے کہ نعمت
 زمینی تھی نہ آسمانی اور ابر اور آسمان سے کچھ تعلق اسکو تھا اور بھی یہ نعمت بیسے بچاؤنا ولوں کا
 پھر سے ہر چند کہ ظاہر میں نعمت تھی لیکن دلیل اختلاف اور تفرقہ لگنے دلوں کی بھی تھی پس ایک ام
 مستقل تھا خیر دینے والا ساتھ اس بات کے کہ درمیان لگنے اختلاف اور تفرقہ امورات میں

تجلی

جس نے نہیں

حاصل کیا

وہی

اور بارہ

فرعون نے کہا

میری بیجا

نہیں

نہیں

نہیں

نہیں

نہیں

تفسیر

تجوید و سکھایا تو
ہیں ضرور تھا اسے
ہاتھ ایک طرف
اور پاؤں دوسری
طرف کے کاٹ
ڈانوں کا پھر تلو
کچھ دنگی شاخوں
پر پھانسی یاد نہ لگا
تب تک مسموم
ہو گا کہ اگر ب
سے زیادہ عذاب
دینے میں سخت
ہے کس کا عذاب
زیادہ پائدار
ہے ان نوسون
سے جواب دیا
اب ہم دلی
اس کے

موجود ہو گا اور سبب اسکے مصدر فساد کے ہونگے بخلاف تطیل غمام اور انزال من اسلوی کے
کہ سب انہیں شریک تھے اور کسی طرح کا تفرق اور اختلاف نہیں رکھتے تھے اور اس واسطے اور فکر
اس نعمت کے شمار نعمتوں کے ختم فرمائے اور آئندہ ذکر قصور استعداد انکی کا اور مختلف ہونا انکا
نبیوں سے اور نافرمانی انکی اور رجوع انکا طرف ہستی کے کہ ان سے بار بار سرزد ہوتا تھا بیان فرماتے
ہیں اور ارشاد کرتے ہیں کہ نعمتیں انکی گنیں اس واسطے انکے حق میں سبب کفر اور تفرق کا ہوئیں تھیں کہ
یہ نعمتیں تمام امور سادہ اور خصائص غیبیہ تھیں اور انکے صبر کرنا ان نعمتوں پر شاق اور گران ہوا ہوا ہوا
طبیعتیں انکی مائل ادنیٰ ادنیٰ زمین کی چیزوں کی طرف تھیں اور بالکل علو سمی سے انکو
حصہ نہ تھا چنانچہ اسی نکتہ کی طرف اشارہ کرنے کے واسطے کئی ذقین یاد دلانے ہیں کہ وہ ذقین
کیا مؤسف یعنی اور یاد کرو تم ہو وقت کو کہ کہا تم نے اے نبی اور اس پر اسے میں کمال نے ادبی ہوئی
کہ ایسے پیغمبر اور العزم کو نام لیکر پکارا اور یاد رسول اللہ اور یا نبی اللہ اور مانند اسکے لکھا اور
مضمون کلام تھا اے کا بھی کمال نے ادبی تھی اس واسطے کہ کہا تم نے ان نصیب یعنی ہم ہرگز
صبر نیکے اور ایسا کلام ولالت کرنا ہو اور اس کے کہ صبر تو کر سکتے ہیں لیکن قصد ہم نہیں کرتے
والا اس لفظ کی جگہ ان نستطیع الصبر یا لا یکن منا الصبر کہنا چاہیے تھا یعنی ہمیں طاقت
رکھتے ہیں صبر کی یا نہیں ممکن ہے جسے صبر علی طعایہ واحد یعنی اوپر ایک جنس کے
کھانے کے کہ آسان سے آتا ہو کئی وجہ سے اول یہ کہ وہ کھانا تہائی ہو اس واسطے کہ زمین بھی اصل پر
وہ شہنم ہو کہ بیچ بعض طبقوں ہوا کے مزہ اور مزاج پیدا کر کے گرتی ہو اور سلوی بھی جانور اور ذریعہ
کہ ہوا اسکو ہانک کر ہمارے آگے ڈالتی ہے اور ہم زمین کی پیدائش میں ہمارے تھیں
چاہیے کہ غذا بھی ایسی چیزیں ہوں کہ حکم زمین کا اس میں غالب ہو دوسرے یہ کہ ہمیشگی گئی
اور پر کھانے ایک قسم طعام کے اشتہا کو مارتی ہے اور ہضم کو ضعیف کرتی ہے تیسرے یہ کہ
اس طعام کی عادت ہمکو نہیں تھی اور جس کھانے کی عادت نہیں ہوتی ہر چند کہ
اعلیٰ اور شریف ہو ایسا مرغوب نہیں ہوتا ہے جیسا کہ کھانا عادت پڑا ہو اور
مرغوب ہوتا ہے ہر چند کہ ادنیٰ اور خفیس ہو اور اسی سبب نبی نہیں کہ دیہات کی زمیندار
شہر والوں کے کھانے اور مزہ کی چیزیں مرغوب نہیں ہوتی زمین دار اس شکمیری

انکی نہیں ہوتی گو بطریق نقل اور مزہ بدلنے کے واسطے ایک دو مرتبہ کھالیوں اور میں مقام میں ایک سوال ہے کہ من اور سلوی دو کھانے تھے ایک کھانا انکو کس واسطے کہا جواب اسکا یہ کہ مراد وحدت سے کہ آیت میں مذکور ہے وحدت فردی اور جنسی نہیں بلکہ وحدت تکراری یعنی ہر روز وہی کھانا آتا ہی اگرچہ دو جنس تھیں اور عرف میں رائج ہے کہ کئی کھانے اگرچہ مختلف ہوں اور ہر روز وہی کھانے استعمال میں آویں ان کو ایک کھانا کہتے ہیں اور اس وحدت اعتباری کو بجا سے وحدت حقیقی کے استعمال کرتے ہیں اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ جب طعام سالن کے ساتھ ملتا ہی ایک کھانا ہوتا ہے مثل قلیدہ و خشکہ اور وال او خشکہ اور شیر اور برنج اور دھوئی اور کباب کے لیکن اس جواب میں خدشہ ہے اس واسطے کہ من اور سلوی آپس میں ملتے تھے تاکہ ایک کو طعام اور دوسرے کو سالن پھر ایا جاوے القصہ بنی اسرائیل ہمیشہ کھانے اس طعام کے سے عاجز آئے اور کہا کہ فاذع کسٹا پس حاکم واسطے آسانی ہماری کے سبب کہ یعنی رب اپنے سے کہ اصل میں پرورش اور عنایت میں اسکی متوجہ تیرے حال پر ہیں اور تیرے طفیل سے ہماری بھی پرورش فرماتا ہی اور اس اضافت میں بھی بویگا نگلی کی آتی ہے کہ اخون نے فتاد و کنا کنا کہا فخر ج کنا یعنی تاکہ کھانے واسطے کھانے ہمارے کے لئے اسباب ظاہری کے مثل جوتے بونے اور پانی دینے وغیرہ کے واسطے کہ یہ چیزیں حالت سفر اور سرگردانی اور مقام مقام کوچ کرنے میں ممکن نہیں پس چاہیے کہ بطریق خلاف عادت کے جیسا کہ من اور سلوی آسمان سے برستا ہی جو وقت لشکر ہمارا کسی جگہ پہنچے اس جگہ موجود او تیار ہوں و مّا تَلَيْتُ الدُّهْنُ یعنی اُن چیزوں سے کہ اگاتی ہیں اُن کو زمین میں بقیٹا یعنی ساگ اور سبزی ہی سے مثل خرفہ اور پالک کے کہ سکوا سفاناخ کہتے ہیں اور مثل تھبی کے کہ اسکو علبہ کہتے ہیں اور مثل سویہ کے کہ اسکو شبت کہتے ہیں اور سبزی یعنی تکراری کھانے کی دو قسم ہے ایک قسم وہ ہے کہ اسکو کچا کھانا بھی رائج اور متعارف ہے مثل پودینہ اور دھنیہ اور اجمود اور ترہ تیزک اور گدھے کے اور اس قسم کو احرار بقول کہتے ہیں اور دوسری قسم یہ ہے کہ اسکو پکا کر کھاتے ہیں اور کچا نہیں کھاتے مثل متقی اور پالک اور سویہ وغیرہ کے اور ساگ اور سبزی کو طلب کرنے میں اس واسطے مقدم کیا کہ جو چیز وقت نہ ملنے

تفسیر خلیلی

بجائے پیدا کرنے والے

خدا کو چھو کر

بجھانے لگتے

بجھو چکرنا ہی

کرتے تھے چھو کرنا

سب اسی دنیا کی

زندگی ہی میں

کرنا ہی کو گون

لے خدا کو واسطے

مانا ہی وہ سب

سنا ہوا صرف

اور بولتے تھے

زیر بستی جادو

کرنا ہے اسکو

بخشنے خدا ہی پر تو

اور بولتے تھے

اب

میکو یاد دے

تفسیر قرآن

بن تو یسے رب
کی طرف لوٹ
جانا ہی ہے
دشمن (اور) دوست
یہی پیسہ ہے کہ
جب ہمارے پاس
اللہ کی نشان دہانی
آئین تو ہوتے آئے
ان لیا۔ س
ہمارے رب
تو ہمیں ہم کے دامن
مخلول و سداور
ہم کو سداور
لاؤ (اور) دوزخ
والوں کے کہانے
یہی ایک نوہار
پاس آج آج
کہ ہمارے

کھانے کے سریع النفع موزون کی چیزوں میں سے یہی جنس ہے کہ تھا کھائی جاتی ہے بے انتظار
دانے اور غلہ و میوہ کے خصوصاً احرار بقول کہ انہیں حاجت جوش دینے اور کٹانے کی بھی نہیں ہوتی ہے
اور نقد سود و ہرقہ و قنایہ یعنی اور خیار اس زمین کا خواہ خیار دراز ہو کہ اسکو ہندی میں لکڑی کہتے ہیں
یا چھوٹا خیار ہو کہ اسکو کھیر کہتے ہیں اور یہ جنس بھی کچی کھائی جاتی ہے اور قائم مقام غذا کے ہوتی
ہے اور پکا کر بھی بطریق سالن کے استعمال کرتے ہیں اور نفع عمدہ غذا ہر میں یہی اور دوفوہا
یعنی اور گیہون اس زمین کے سے کہ نفع اسکا محتاج طرف پسینے اور پکانے کے ہر وقت کھایا
یعنی اور سوزا کی سے کہ روٹی کے ساتھ سالن کے کام میں آتی ہے اور اس کے دانہ کو حاجت
چھیلنے کی بھی نہیں بلکہ لذت بن چھلنے کی زیادہ ہوتی ہے بہ نسبت چھلے ہوئے کے بخلاف
اور انون کے مثل چنے اور ماش و غنیمہ کے کہ اکثر انکو حاجت طرف چھیلنے اور صاف
کرنے کے پڑتی ہے و قبضہ یعنی اور پیاز اس زمین کی سے کہ بسبب خوشبو اپنی کے صلاح
تمام سالنوں کی کرتی ہے اور آپ بھی بعضے وقت سالن کی جگہ استعمال میں آتی ہے۔ اور
بعضے مفتقرین نے صحابہ میں سے قوم کو بسن کے معنی میں لیا ہے بصل کی مناسبت کیواسطے
اس واسطے کہ اصل میں یہ کلمہ قوم کا نوم تھا ثنائی کو فاسے بدل کرتے ہیں اور بالعکس بھی جیسا کہ
فدوخ اللہ وین و فوخ اللہ کہتے ہیں اور جدت کہ بعضی قبر کے ہے اسکو جوف بول دیتے
ہیں اور اگر اس طرح نہ کہیں پس قوم کہ فاک کے ساتھ ہوا کے معنی فقط گیہون کے ہیں ابوجہن ثقفی نے
کہا کہ اللہ عزوجل قد کنت احسنہ کا عین و لحد + قد ام المداينة عن ذراعتا قوم : اور عرب ہج
مقام طلب کرنے نان گندم کے کہتے ہیں کہ قوم والذای اجز والناخبر الحنطة یعنی پکاؤم و ہنط
ہمارے روٹی گیہون کی اور اتصال اسکا حدس کے ساتھ اور حد کرنا اسکا بصل سے بھی دلالت
اسی بات پر کرتا ہو کہ فاسمین اہلی ہے اور معنی گیہون کے ہے البتہ اس قدر ہے کہ قرأت عبد اللہ
بن مسعود کی میں و فوہا بجای و فوہا کہ آیا ہے اور اس قرأت میں بسن کے ہی معنی میں ابوبکر بن
ابی الدنیاء بن عباس سے روایت کی ہے کہ فرماتے تھے فترات بہتر میرے نزدیک قرأت
وید بن ثابت کی ہو کہ تولاہ حرفون میں قرأت ابن مسعود کی اختیار کرتا ہوں انھیں میں سے
بقلھا و فوہا و فوہا ہے۔۔۔۔ اور ظاہر اسباب اختیار کرنے اس حرف کا ابن مسعود کی

قرأت میں سے سبب ایک شبہ کے ہو گا کئی خاطر میں گزرا ہوا اور وہی شبہ ایک جماعت پچھلے مفسرین کے
 ذہن میں بھی آیا ہے اور وہ یہ ہو کہ بیچ آخر اس آیت کے ان کھانوں کو ادنیٰ اویسیں فرمایا ہے جو بی بی ہزرا
 نے طلب کی تھیں اور سالگہ رخصت اور مسور اور پاز بھی ردی کھانوں میں سے ہیں اور گہیوں عمدہ نانوں
 سے ہے اسکو ردی کھانوں میں کیونکر داخل کیا جاوے پس سوائے اسکے نہیں کہ اس جگہ بدل
 نامے ہوا اور اصل کلمہ ہم یعنی اس کے ہے کہ ردی ہوتا اسکا پوشیدہ نہیں۔ اور حل اس شبہ کا
 یہ ہے کہ جو ہر گہیوں کافی نفع بلاشبہ اعلیٰ انا چون میں سے ہے لیکن جب سالگہ اور پیاز
 اور مسور اور کلڑی سے کھائی جاوے ادا ہے ہو جاتا ہے اسواسطے کہ اعلیٰ اور ادا ہوتا
 گہیوں کا تابع سالن کے ہو جیسا ہو اگر نفیس ہو تو نفیس ہوتا ہے اور اگر خسیس ہو تو خسیس ہوتا ہے
 اسی واسطے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کے جواب میں قَالَ اَشْكُكُم بِتِلْكَ الْاَلْفِ اُتُوْا
 کہنے یعنی فرمایا آگیا چاہتے ہو کہ بدل میں لے لو اور پیاز کو کہ وہ ادا ہے قدر میں بھی اور قیمت میں بھی اور
 فائدہ اور نفع کی جہت سے بھی اور مزہ اور لذت کی جہت سے بھی بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ۔ یعنی
 بعض اس چیز کے کہ وہ بہتر ہے باعتبار ان وصفوں کے اور ہر چند کہ یہ بدل لینا فی نفع
 گناہ شرعی نہیں اسواسطے کہ سنوارتا مزہ کا حلال چیزوں سے ہے لیکن اخیر میں بت ہوتی
 اور کم و سبکی تکوین و دنیا کے بدل آخرت کے اور اختیار کرنے شریعت منہج کے بدل شریعت
 مقبولہ کے کہیں لے گی اور اسی قیاس پر ہر محل میں ہستی اور نیچے کرنا عادت بخاری ہو جاوے گی اور
 عالمی ہمنوں کے کام سے باز ہو گے پس میں عرض اس مطلب کی جناب آہی میں نکرون گا کہ یہ مطلب
 قابلِ عرض کے نہیں اگر تم باوصف تنبیہ و رجعت لانے کے اور طلب و خواہش ان کھانوں دی
 کی اصرار رکھتے ہو پس علاج اسکا یہ ہے کہ اَلْهَيْطَةُ مَضَىٰ یعنی او ترو کسی شہر میں شام کے
 شہروں میں سے اور مراد اس صر سے مصرف عیون کا نہیں اسواسطے کہ جو مصداق شہر معین کا ہے
 وہ غیر مصرف ہی تنوین اس کے اوپر داخل نہیں ہوتی ہے عام کی قرأت میں جیسے کہ فرمایا ہے
 لَيْسَ لِي مَلِكٌ مِّمَّنْ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ اِنَّ شَاؤَ اللّٰهُ ۚ مَنِيْنٌ۔ اگرچہ موافق قاعدہ ہند
 اور مانند اسکے کہ مصرف پڑھنا بھی اسکا جائز ہے جیسا کہ کتابوں نحو کی میں مذکور ہو گا اَللّٰهُمَّ
 یعنی پس تحقیق واسطے تھا کہ میسر ہو گا اس شہر میں مَآسَا اَللّٰهُمَّ یعنی وہ چیز کہ سوال کی ہے تھے

دین سے جدا
 بی بی ہزرا
 داؤد کو پایا
 اور ترمذیوں
 و نابین بزرگی ہو
 ہر سبب نہیں
 ادا کرنے
 فروع کے کہ
 ہم سبب و فروع
 مردان میں اور
 انبیاء و انبیاء
 جو بی بی ہزرا
 سے ہیں اور انبیاء
 قوم ہادی غلام
 آج و نو کو
 بن بھلا اور جادو
 ہر سبب و فروع
 بی بی ہزرا

تفسیر عربی

موسے اپنے کوئی خدا نہیں جانتا ہوں اسے ہمارے سربراہی میں کی باتیں اعلیٰ میں پکا اور میرے لیے اور خدا عمل تیار کر کے ہیں موسیٰ کے رب کے پاس جان میں تو مجھ کو جو فرعون اور اس کے لشکر نے ناحق کے شہر کی اور یہ سچے کہ وہ اب بدلیے میں

موسے اور ہارون کو یہ سے بغیر حاجت دعا کسی کے اور مجھ کو لائق نہیں کہ ایسا سوال جناب الہی کر دے میں بنی اسرائیل کو ہمیشہ میلان اور رجوع طرف ہستی اور کم ہستی کے لازم رہا جب تک کہ آدمی عالی ہمت اور بڑے حوصلے والے انہیں موجود رہے مثل حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون اور حضرت یوشع اور اور انبیا عالی قدر کے اور ان نبیوں کے علم غالب رہے بہت ہستی انکی ہقدر تاثر نہیں کرتی تھی اور جب یہ لوگ عالی ہمت ان میں نہ رہے خلعت دی کہ طبیعت انکی میں عالی ہوئی تھی اسنے ظہور کیا اور کام ذیل لوگوں کے اختیار کیے اور خواہش طرف کھینچی اور بڑے جوش کے کی اور رعیت گری اختیار کی اور جہاد اور لڑائی کفار سے اور چین لینے شہر وین کے دین کے دشمنوں کے ہاتھ سے دل چھپایا یہاں تک کہ مانند زمینداروں اور کھیتی کرنے والوں کے ملے اور ذیل ہوئے اور وجاہت اور مدد باقی نرم اور اس قدر بے بعد غالب ہوئے حالوت کے انکے اور اور بعد حادثہ نجات نصر اور سنجایب کے کمال رسوخ پیدا کیا وضو بہت عظیم اللہ والے اللہ کے یعنی اور مانند خیر کے مارے گئے اور بڑے ذلت اور فقر ذلت میں جہت سے کہ ہمیشہ زیر دست مسلمانوں اور نصاریٰ کے رہتے ہیں اور خود حاکم کسی جگہ کے نہیں جھنے میں اور محتاج میں واسطے رہتے ہیں کہ بسبب بھرنے تاوان اور مصادرات اور ادا کرنے جزیر اور عشر وغیرہ کے خرچہ کا زیادہ آمدنی سے رشتا ہو اور اگر کبھی کسی کو ان میں سے تو نگری بھی حاصل ہوتی ہو پھر بھی باعث خوف مصادرات اور رکشہ باو شاہی کے اپنے متین مانند مغسول چاہیے کہ پہننے اور کھانے میں ٹٹا حال نظام کرتا ہو تاکہ حکام اسکو مالدار جانکر مال اسکا کسی جیلہ سے نہ چھین لیں اور یہ ذلت اور فقر دن کا برابر ذلت اور فقر مسلمانوں کے نہیں اسوئے کہ مسلمانوں اسے صبر کرنے پر خوشنودی خدا کی اور بلند ہونا اور رجون کا حاصل ہوتا ہو اور سبب ذلت بہشت کا اور تخفیف حساب کا ہو اور انکو یہ بات حاصل نہیں بلکہ بسبب ذلت اور فقر کے زیادہ تر رشتا آتی سے دور پڑے و باؤ یعنی پھر سے اس تہ بلند سے کہ بطیف انبیا اور صلوات کے انکو حاصل ہوا طرف ذلت اور فقر سزا دی اپنے کے جیسا کہ کوئی سفر سے اپنے گھر کی طرف پھرتا ہو ذلت نصیب من اللہ یعنی ساتھ غصہ کے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نصیب انکے ہو کہ تہا انکے اور سلاطین اور لطف اور عنایت ظاہری اور باطنی اپنی اسے باز رکھی اور اسی سبب سے ہے کہ کھر

انکی جبلت میں پیچھا گیا ہو اور ایمان آنکو ہرگز میں نہیں ہوتا ہو اور یہ حالت قبیحہ لکن کچھ اسی سبب سے
 لاحق نہیں ہوتی تھی کہ طعام زمین کا آسمان کے طعام سے بدل لیا اور گستاخیان اور شیعہ ادبیان کہ
 حضرت موسیٰ کے زمانہ میں ان سے صادر ہوتی تھیں بلکہ ہمیشہ سے یہی حال انکار ہوا اور استعداد ہل
 ہوتی رہی اور اعمال بُرے ہوئے اور گناہ سخت ان سے صادر ہوتے رہے اور اسی سبب سے یہ لوگ سختی اس
 ظالمی کے ہوئے جیسا کہ فرماتے ہیں ذلک یعنی ذلت اور فقر غضب الہی کے ساتھ ملا ہوا تھا جس سے
 یا لکھہم کائنات ایک کھڑوَنَ یا لکھہم اللہ یعنی سبب اسکے ہو کہ وہ انکار کرتے تھے ساتھ آیتوں
 خدا کے اور چہ آیتیں کہ توریت میں مخالف خواہش نفس ان کے کے ہوئی تھیں انکو نہ مانتے تھے اور تفسیر
 شریف لفظی یا معنوی کرتے تھے اور آیتوں صحیفوں و صحیفوں کا اور زبور اور انجیل کا بھی اسی
 طریق پر انکار کرتے تھے یہاں تک کہ قرآن کی آیتوں کے بھی منکر ہوئے اور چہ آیتیں و شہن کہ ہر غیر کے
 ہاڑ سے معجزوں کی جنت سے ہوئی تھیں انکو نسبت طرف سحر اور کہانت اور سحر ج کے کرتے تھے اور
 یقین نہیں رکھتے تھے وَ یَقْتُلُونَ النَّبِیْنَ یعنی او قتل کرتے تھے پیغمبروں کو جیسا کہ حضرت شعیبا
 اور حضرت کریمؑ اور حضرت یحییٰؑ کو قتل کیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اپنے گمان میں مار پھینکا اور پیغمبر
 آخر زمان کو سحر کیا اور زبور اور چہ ایسا ہے اس نفس مبارک کے قتل کرنے کے واسطے کام میں
 لائے اور حدیث شریف میں کہ اُسکو امام احمد نے ابن مسعودؓ سے روایت کیا ہے وارو ہوا ہے کہ
 اشَد الناس عدا اباجل قتله بنی او قتل نبیا او امام ضلالة او مثل من المشلیل یعنی سخت تر
 باعتبار عذاب کے اور آدمیوں سے وہ شخص ہو کہ انکو پیغمبر نے قتل کیا ہو یا اسنے کسی پیغمبر کو قتل کیا ہو
 یا پیشوا اگر ای کا گزرا ہو کہ سبب اغوا اسکے کے بہت آدمی مگر ای میں پڑے ہوں یا تصویر بنانے والا
 جائدار کی پس بیچ حق ان لوگوں کے ہر باب غضب کے شدت تمام جمع ہوئے تھے کہ کفر بھی کرتے تھے
 اور قتل بھی کہ وہ بھی بعد کفر کے سب کبیرون سے بڑا کبیرو ہوا اور قتل کی قسموں میں سے جو کہ
 بہت بدتر ہے اختیار کرتے تھے یعنی قتل کرنا پیغمبر کا کہ میں موقوف کرنا ہدایت کا کہ خدا کی طرف سے
 حق اور ناشکری سب سے بدتر نعمتوں کی اور بند کرنا دروازہ فیض کا ہے کہ توقع نفع عام کی اس سے حق
 امداد ہی بغیر الحق — یعنی بغیر سبب شرعی کے ان کے گمان میں بھی اس واسطے کہ فی نفسہ
 قتل پیغمبر کا بلا موجب شرعی کے ہوتا ہے لیکن کبھی بسبب شہ کے کہ منکر کے ذہن میں

تفسیر خلیلی
 جس معنی کے
 جس سے کہتے ہیں
 خلیفہ کا
 ابان لائے ہیں
 ان کے پیغمبروں کو مار ڈالو
 اور انکی عورتوں کو
 زندہ زندہ دارو
 سکر کے سبب
 دارو خلط میں اور
 قتل کے حکم
 جسے چھوڑ دو کہ
 میں وہی کو مار ڈالوں
 وہ اپنے رب کے
 پناہ کا
 اس سے
 خوف ہے

تفسیر خلیل

ہوتا ہے ناحق ہونا اسکے نزدیک یقینی نہیں ہوتا تھا اور اس گھبراس قسم کا شبہ بھی تھا دیدہ
 دانستہ مانتے تھے اور اگر کسی کو استعجاب اس بات کا خاطر میں گزرسے کہ وہ بھی آخر اہل کتاب تھے
 اور دعویٰ ایمان کا اور حضرت موسیٰ اور پیغمبروں کے کرتے تھے ان سے یہ کیونکر ہو سکے کہ بے
 موجب شرمی اور بغیر شبہ کے اوپر کفر صریح اور مبالغے پیغمبروں کے پیش دستی کریں کہتے ہیں ہم
 ذلالت بما عصوا یعنی یہ جرات انہی اوپر کفر کا و قتل کرنے پیغمبروں کے اس سبب تھی کہ انہوں نے
 کی انہوں نے پیغمبروں کی اور آہستہ آہستہ خصلت نافرمانی کی پیچ کئے حکم ہوئی اور گناہ کرنے
 میں ایک مرتبہ پر کفایت نہیں کرتے تھے کہ جلدی تدارک لے سکا ساتھ تو باور نہ دامت ہو سکے
 بلکہ گناہ میں کمال مبالغہ رکھتے تھے و کانوا یجتدون ہ یعنی اور تھے وہ کہ تجا و زحمت
 کرتے تھے پیچ گناہ کے پس گناہوں کو بہتر جانتے تھے اور جو کوئی ان کے تئیں گناہوں کو منع
 تنبیہ کرتا تھا اسکو شتم سمجھتا اور جو آیتیں الہی کہ دلالت اوپر قباحات ان گناہوں کے کرتی تھیں
 تاویل باطل سو دفع کرتے تھے یہاں تک کہ رفتہ رفتہ پیغمبروں کو کہ جو گناہوں کے منع کہنے
 میں مبالغہ کرتے تھے مار ڈالا اور کتاب الہی کی آیتوں کا صریح انکار کیا اور یہ شامت گناہ کی
 ہی کہ آہستہ آہستہ اعتقاد میں بھی فتور لیکھتے اور تبدیل پیدا کرتا ہی اور اسی وسطیٰ علمائے ربانی
 گناہوں کی مداومت اور لذت اور عادت پکڑنے آنکھ سے نہایت تاکید کے ساتھ منع کرتے
 ہیں کہ رفتہ رفتہ اچھا معلوم ہوتا گناہوں کا اور بُرائی اسکی جو اس سے منع کرے دل میں بیٹھ جاتی
 ہے اور یہاں تک خیر کو نوبت پہنچ جاتی ہے کہ شرع کے حکموں کو بھی گروہ جاننے لگتا ہے
 اور کفر کی حد کو پہنچاتا ہے جیسا کہ کہا ہے من تہا من بالکذاب عوقب بجرمان الحسنۃ ومن
 تہا من بالسنۃ عوقب بجرمان الفرائض ومن تہا من بالفرائض عوقب بجرمان المعرفۃ
 جس نے خفیہ جانا ادب کی یا توں کو عذاب یا جاویگا ساتھ محروم ہونے کی سنت سے اور جو خفیہ
 جانا اور سستی کی سنت سے عذاب یا جاویگا ساتھ محروم ہونے کے فرضوں سے
 اور جو کہ سستی کی فرضوں سے عذاب یا جاویگا ساتھ محروم ہونے کی معرفت ہی باقی رہی اسکا کئی
 سوال کہ حاجت جواب کی رکھتے ہیں قل یہ کہ بنی اسرائیل نے کہا تھا کہ ہم اوپر ایک قسم کے کھانا
 صبر کرینگے ہماری ذائقہ بدلے اور تغیر طبعیت کے واسطے دوسرا کھانا زمین کے کھانوں کی جنس سے

اور کوئی خرابی
 پھیلاؤ نہ ہو
 فزون کے دونوں
 میں جو ایمان
 چھوڑ دے وہی
 کیا ایک شخص
 دیکھ کر کہہ
 ایسا لائق عذاب
 وہ ہمارے پاس
 رب کی کتاب میں
 بھی لایا اور اگر وہ
 ہوگا وہاں جو
 پروردگار اور
 وہ جس کے
 وہ خبر آئی
 عذاب سے
 ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

ہمارے والدہ بدلتے اور تغلق طبیعت کے واسطے دوسرا کہا نام زمین کے کہا نون کی جہس سے چاہئے کہنا یا پس مدعا
 اور کہا یہ تھا کہ ہر اہل من اور سلوی کی کوئی کہا نام دوسرا زمین کا بھی آتا ہے مذہب کہ من اور سلوی
 مطلق موقوف ہو جاوے اور اسکے بدلے میں طعام زمین کا ملتا ہے پس غرض انکی جمع کرنا
 دونوں کہا نون کا تھا نہ استبدال ایک کا ساتھ دوسرے کے کلام انکے کو استبدال کے اوپر
 کو واسطے حمل فرمایا اور اس طرح کیون انکو کہا کہ استبدال لون الذی ہوا دنی بالذی
 ہو خیر جواب اسکا یہ ہے کہ جب انہوں نے ناخوشی اپنی طعام آسمانی سے بیان کی اور
 یہ بھی کہا کہ فادع لنا ربک یخرج لنا مما تنبت الارض من بقولها وقناھا الخ
 اس سے صریح معلوم ہوا کہ وہ بعد اسکے یا طعام آسمانی کو مطلق نہا دینگے کہ اس سے عاجز آئیں
 یا بقدر شکم سیری کی کہ اس دینگے بلکہ طعام زمینی سے شکم سیر ہونگے اور یہ بات ظاہر ہے کہ شکم آدمی کا
 سوائے اندازہ کے زیادہ غذا کو اٹھا نہیں سکتا ہے جسوقت تھوڑا سا ایک کہا نام کہا نام ہے دوسرا
 کہا نام اسبقدر کم کہا دیکھا پس تبدیل ادنی کی عوض اعلیٰ کے لازم آئی گو بعضے کہانے میں ہو اور
 اگرچہ لفظ تبدیل کو انہوں نے تصریحاً بیان کیا دوسرا سوال یہ ہے کہ ہبوط لغت میں نیچے آنا بلندی و طرف
 پستی کے ہے سفر سے شہر میں آئیگو ہبوط کو واسطے فرمایا کہ اھبطوا مصر ا جواب اسکا یہ ہو کہ لشکر جب تک سفر
 میں ہوتا ہے سوار یوں کے اوپر سوار ہوتا ہو اور مال اور اسباب اونٹوں کی پشت پر یا چروندر لدا ہوا ہوتا
 اور خیمے ڈیرے بھی چوبائو پر رکھے ہوئے ہوتے ہیں اور جب شہر میں پہنچتے ہیں ان سبکو بلندی سے
 طرف پستی کے نقل کرتے ہیں اور آپ بھی سواری سے نیچے اترتے ہیں اس سبب سے سفر سے شہر میں
 آئیگو ساتھ ہبوط اور نزول اور فروکش کرنے اور اترنے کے تعبیر کرتے ہیں اور یہی اس انتقال
 میں ہبوط معنی بھی تھا کہ علو بہت سے طرف پست بہت کے انتقال کرتے تھے اور مرتبہ بلند طعام آسمانی
 کے سے طعام زمینی کی پستی میں نزول کرتے تھے پس استعمال لفظ ہبوط کا بہت مناسب ہوا پس سوال
 یہ ہے کہ اس سورہ میں ویقتلون النبیین بغیر الحق فرمایا ہے اور لفظ حق کو معرفت
 بالامام کہہ کے لائے اور سورہ آل عمران میں بغیر حق ارشاد فرمایا یعنی لفظ حق کو کہہ کر کے لائے
 جواب اسکا یہ ہو کہ حق معلوم نزدیک تمام اہل کتاب کے کہ جسکے سبب سے آدمی کو قتل کیا جاوے
 ایک ان تین چیزوں میں سے ہے مرتد ہونا یا قتل ناحق کرنا یا زنا بعد محض ہونے کے یعنی عاقل بالغ مکلف والا

ترجمہ تفسیر عربی
 دیکھا نام دوسرا زمین کا بھی آتا ہے
 مذہب کہ من اور سلوی
 مطلق موقوف ہو جاوے اور اسکے بدلے میں طعام زمین کا ملتا ہے
 پس غرض انکی جمع کرنا
 دونوں کہا نون کا تھا نہ استبدال ایک کا ساتھ دوسرے کے کلام انکے کو استبدال کے اوپر
 کو واسطے حمل فرمایا اور اس طرح کیون انکو کہا کہ استبدال لون الذی ہوا دنی بالذی
 ہو خیر جواب اسکا یہ ہے کہ جب انہوں نے ناخوشی اپنی طعام آسمانی سے بیان کی اور
 یہ بھی کہا کہ فادع لنا ربک یخرج لنا مما تنبت الارض من بقولها وقناھا الخ
 اس سے صریح معلوم ہوا کہ وہ بعد اسکے یا طعام آسمانی کو مطلق نہا دینگے کہ اس سے عاجز آئیں
 یا بقدر شکم سیری کی کہ اس دینگے بلکہ طعام زمینی سے شکم سیر ہونگے اور یہ بات ظاہر ہے کہ شکم آدمی کا
 سوائے اندازہ کے زیادہ غذا کو اٹھا نہیں سکتا ہے جسوقت تھوڑا سا ایک کہا نام کہا نام ہے دوسرا
 کہا نام اسبقدر کم کہا دیکھا پس تبدیل ادنی کی عوض اعلیٰ کے لازم آئی گو بعضے کہانے میں ہو اور
 اگرچہ لفظ تبدیل کو انہوں نے تصریحاً بیان کیا دوسرا سوال یہ ہے کہ ہبوط لغت میں نیچے آنا بلندی و طرف
 پستی کے ہے سفر سے شہر میں آئیگو ہبوط کو واسطے فرمایا کہ اھبطوا مصر ا جواب اسکا یہ ہو کہ لشکر جب تک سفر
 میں ہوتا ہے سوار یوں کے اوپر سوار ہوتا ہو اور مال اور اسباب اونٹوں کی پشت پر یا چروندر لدا ہوا ہوتا
 اور خیمے ڈیرے بھی چوبائو پر رکھے ہوئے ہوتے ہیں اور جب شہر میں پہنچتے ہیں ان سبکو بلندی سے
 طرف پستی کے نقل کرتے ہیں اور آپ بھی سواری سے نیچے اترتے ہیں اس سبب سے سفر سے شہر میں
 آئیگو ساتھ ہبوط اور نزول اور فروکش کرنے اور اترنے کے تعبیر کرتے ہیں اور یہی اس انتقال
 میں ہبوط معنی بھی تھا کہ علو بہت سے طرف پست بہت کے انتقال کرتے تھے اور مرتبہ بلند طعام آسمانی
 کے سے طعام زمینی کی پستی میں نزول کرتے تھے پس استعمال لفظ ہبوط کا بہت مناسب ہوا پس سوال
 یہ ہے کہ اس سورہ میں ویقتلون النبیین بغیر الحق فرمایا ہے اور لفظ حق کو معرفت
 بالامام کہہ کے لائے اور سورہ آل عمران میں بغیر حق ارشاد فرمایا یعنی لفظ حق کو کہہ کر کے لائے
 جواب اسکا یہ ہو کہ حق معلوم نزدیک تمام اہل کتاب کے کہ جسکے سبب سے آدمی کو قتل کیا جاوے
 ایک ان تین چیزوں میں سے ہے مرتد ہونا یا قتل ناحق کرنا یا زنا بعد محض ہونے کے یعنی عاقل بالغ مکلف والا

رکھتے ہیں یہاں تک کہ حضرت موسیٰ پر تہمت حضرت ہارون کی قتل کی رکھتے ہیں اور صریح کہتے ہیں کہ
 حضرت موسیٰ حضرت ہارون کے اوپر حسد کرتے تھے اور بعض ائمہین سے کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم
 علیہ السلام پیغمبر نہ تھے بلکہ ولی تھے اور ولایت کو افضل نبوت سے جانتے ہیں اور خیال اُنکے میں
 یہ بات ٹھہر گئی ہے کہ معنی نبوت کے محض ایلمچی گری اور پہونچنا خدا کے پیغام کا ہے اور قرب الہی
 اور مرتبہ اللہ کے نزدیک ہونا اس خدمت میں درکار نہیں اور حضرت ہارون کو بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام
 کے ساتھ نبوت میں شریک نہیں جانتے ہیں بلکہ خلیفہ انکا کہتے ہیں اور گو سالہ بنائے کو حضرت ہارون
 کی طرف نسبت کرتے ہیں اور حضرت داؤد علیہ السلام کو اور یاکو قتل کی تہمت لگاتے ہیں اور حضرت
 سلیمان کو کہتے ہیں کہ طلسم اور نیرنج رکھتے تھے اور تسخیر جنوں کی جانتے تھے اور رحبت بنیوں کی جائز
 رکھتے ہیں اور جو آیتیں توریت کی پیغمبر آخر الزمان کی حقیقت پر صریح دلالت کرتی ہیں اُنہیں تاویل فاسد
 کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان آیتوں سے تسلط اور ملک اُنکا ثابت ہوتا ہے نبوت اور برسالت نہیں
 ثابت ہوتی ہے اور منسوخ ہونا شریعت کا ہرگز جائز نہیں جانتے ہیں بلکہ خدا کی شریعت منحصر حضرت موسیٰ کی
 شریعت میں جانتے ہیں اور یہ بات کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پیشتر کوئی شریعت نہ تھی اور بعد
 اُنکے کوئی بھی شریعت نہ ہوگی اور اس واسطے حضرت عیسیٰ کی نبوت کا بھی انکار کرتے ہیں اور حضرت مریم
 کی حق میں تہمتیں باطلہ بیان کرتے ہیں اور لقب یہود کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کلام سے اپنے
 واسطے تراشا ہے کہ اُنہوں نے وقت مناجات اور طلب رحمت کی جناب الہی سے انا ہذا نا الیک
 کہا تھا یعنی ہم نے توبہ اور رجوع کی طرف تیرے واسطے دعا کی یعنی اور نصار سے اور لفظ نصاریٰ
 اصل میں جمع نصران کی ہے مثل سکاری اور سکران کو اور نصران بمعنی ناصر کے ہے اور لقب یہود
 ترسایوں نے اپنے واسطے مقرر کیا ہے اس واسطے کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام فرج
 استخدا یہودیوں سے چاہی تھی کہا تھا من انصاری الی اللہ اور حواریوں نے جواب میں کہا تھا
 کہ نحن انصار اللہ اور اس فرقہ نے بھی اعتقاد اور عملوں میں بہت خط کیا ہے اور زیادہ تر
 خط انکا یہ بیان حال نزول حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور اتصال روح اُنکی کے ساتھ بدن لیکو
 ہے پر خط بیچ بیان حال پڑھنے اُنکے کے طرف عالم ملکوت کے اور اتصال روح اُنکے کو اس
 حال میں اور یہ بیان ان دونوں کیفیتوں کے عجیب عجیب کفر کی باتیں درمیان میں

١٤٤٤

۱۰۰

مجلس

انظر

کتابخانه عمومی

کے لئے ہرگز نہیں ہے۔

جہاں جہاں

الحمد لله رب العالمين

سید علی حسینی

وہاں سے واپس آئے۔

۴

بسم الله الرحمن الرحيم

سید کا رہنمائی

11/11/11

نارعی کا امیر علی

بسم الله الرحمن الرحيم

1947

لائی ہیں کہ کان سننے اُن کفر بات کے سے کمال تنفر کرتے ہیں اور یہ دو فرقہ سعاد کے حال میں بھی کفر
 اختیار کرتے ہیں اکثر یہودی کہتے ہیں کہ جو کچھ توریت اور زبور اور دوسری کتابوں آسمانی
 میں وعید اور خوف دلانا لکھا ہو پھر مذکور ہے محض واسطے اور لوگوں کے ہے سوائے فرقہ بنی اسرائیل
 کے کہ ان کو بسبب شفاعت آبا اور اجداد اپنے کے کہ بڑے بڑے نبی ذمی قدر گزرے ہیں اندیشہ
 نہیں اور کسی طرح کا خوف اُس وعید سے نہیں رکھتے ہیں اور اکثر نصاریٰ کہتے ہیں کہ مقدمہ چرا
 اور وار و گیر حساب دن قیامت کی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سپرد ہوگی بلکہ دن جزا کا محض
 حضرت عیسیٰ کے ظاہر ہونے کا دن جانتے ہیں اور اسی جہت سے کمال تسلی رکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام اپنے تابعین کو بغیر پرستش کے بہشت کی نعمتوں سے سرفراز نہر ماویں گے وَاللّٰہُ اعْلَمُ
 یعنی اور ہے دین کہ ساتھ کسی دین آسمانی کے مقید نہیں ہیں اور خلاصہ مذہب اُن کے کا یہ ہے
 کہ آدمی کو سعادت حاصل کرنے میں کسی پیغمبر یا مرشد کی حاجت نہیں روحانیات کہ آسمانوں
 اور عنصر دن اودھ الیدثلثہ کے واسطے مدبر ہیں اور انکی تکمیل اور پرورش کے واسطے کفایت کرنے
 ہیں لیکن آدمی کو چاہئے کہ روحانیات سے مناسبت پیدا کرے تاکہ فیض اُن سے یوسے اور
 طریق مناسبت پیدا کرنے کا ساتھ روحانیات کے یہ ہے کہ اُن کے نام پر سیکلین اور شکلین بنائی
 جاویں اور اُن بتوں کی کمال تعظیم بجا لائی جاوے اور اُن روحانیات کے نام اور وصف انکی
 رو بروہ اُن بتوں کے بیان کئے جاویں اور اسی سبب سے بعضی لوگ اس فرقہ میں سے اقاب اور چاند
 اور ستارہ دونوں کو سجدہ کرتے ہیں اور بعضے انہیں سے ان ستاروں کے نام پر صورتیں تراشتے ہیں
 اندر اُس کو قبلہ اپنا بتاتے ہیں اور کلرامین ایک گروہ ہے انہیں سے انکی بھی کچھ دشمنی تھی اور حضرت
 ابراہیم علیہ السلام انکی مقابلہ کے واسطے بھیج گئے اور فرقہ حرثانین اور بادیان کا کہ انہیں میں سے ہیں
 بعض بزرگوں اپنے کو پیغمبر جانتے ہیں اور اکثر صاحبین تین وقت نماز پڑھتے ہیں اور جنابت سے
 غسل کرتے ہیں اور میت کی ماتہ لگانے سے بھی غسل واجب جانتے ہیں اور کہانا گوشت گدہ کا اور
 کٹی کا اور پیچہ گیر جانوروں کا پرندوں میں سے حرام جانتے ہیں اور اونٹ اور کبوتر اور پیانڈ
 باقلا اور مار ماہی وغیرہ کو بھی حرام جانتے ہیں اور شراب کا پینا جائز کرتے ہیں لیکن مستی کہ شراب
 سے ہوا اسکو حرام جانتے ہیں اور فتنہ کو بھی حرام جانتے ہیں اور طلاق بغیر حکم حاکم کے درست نہیں

تفسیر
 دل پر یہ نہ ہو
 کہ دیکھتے اور دیکھتے
 اور فرعون نے
 اپنے لوگوں سے
 حکم کر کے
 کہ اُسے دو کیا
 میرے پاس سب
 کچھ نہیں ہے
 اور یہ بتوں جو کچھ
 دیکھتے ہیں
 جتنی بتوں کا تعظیم
 دیکھتے ہیں
 شخص سے
 دن جو دیکھتے
 اور بات کچھ جانتے
 کہ انکی کچھ
 اور انکی کچھ
 اور انکی کچھ

جانتے ہیں اور مرد کے واسطے زیادہ ایک عورت سے روا نہیں رکھتے ہیں اور صورتیں اور بتوں کے بنانے میں باریکیاں خچ کر کے ہیں یہی عقل اولیٰ اور یہی عقل سیاست اور یہی عقل صورت اور یہی عقل نفس کی کہ جو اہر عقیدہ روحانیہ میں شکل مدور بناتے ہیں اور یہی عقل رطل کی سدس اور یہی مشتری کی مثلث اور یہی مریخ کی مربع مستطیل اور یہی آفتاب کی مربع اور یہی زہرہ کی مثلث مربع کہ جو ف میں اور یہی عطارد کی مربع مستطیل مثلث کی جو ف میں اور یہی مانتاب کی مثلث ہشت پہلو اور قیامت کے منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ جتنی دلائین آباد ہیں ہر ایک دلائت چہتیں ہزار اور چار سو پچیس برس تک باقی رہتی ہے بعد اس مدت کے جوڑی روح اُسکے اندر ہیں خواہ ان خواہ اور حیوانات بالکل فنا ہو جاتے ہیں اور از سر نو ایک ایک جوڑہ ہر حیوان کا اور ایسے ہی انسان کا بھی ایک جوڑہ پیدا ہوتا ہے اور تو والد اور تناسل ہوتا رہتا ہے اور دورہ پورا ہوتا ہے پھر اسطرح سے دورہ اور شروع ہوتا ہے اور پہلے سب فنا ہوتی ہیں اور از سر نو اور پیدا ہوتے ہیں دلی ہذا القیاس اور جہلا نامردوں کا اور اٹھانا قبر و زمین سے آدمی کا اسکا بالکل انکار کرتے ہیں اور ثواب اور عذاب کو انہیں دوروں میں بطریق تنازع کے جانتے ہیں حال یہ ہے کہ ہر ایک نے ان چاروں فرقوں سے بسبب کمال دورے کے اسد کی راستے سے حکم گندہ اور مڑے ہوئی کہانے کا پکڑا ہے کہ ظاہر میں تو قاصد اصلاح اُسکی کی کسی وجہ سے نہیں لیکن کمال عنایت آہی ہے کہ حق امن یعنی جو کوئی ایمان لاوے امنین سے دل سے ساتھ اخلاص کے باللہ یعنی ساتھ خدا کے بغیر تشبیہ اور بغیر تعطیل اور بے تشریک کے یعنی اسد کو نہ کسی شے کے ساتھ تشبیہ دیوے کے جسم وغیرہ اُسکے واسطے ثابت کرے اور نہ معطل کہے اور نہ کوئی شریک اُسکا ہر اوسے وَاللّٰہِ بِالْآخِرِ یعنی اور بھی ایمان لاوے ساتھ دن پچھلے کے کہ دن جزا کا ہے اور ایمان خدا کے ساتھ بغیر ایمان لانے کے ساتھ اسدن کے تمام نہیں ہوتا ہے اسواسطیکہ جو کوئی ایمان ساتھ اسدن کے نہ کہے چھٹیکے پروردگار اُسکیکا اور ہم ہونے قدرت اور کمال حکمت اور عدل اُسکیکا منکر ہے اور ایمان ساتھ کتا ہوں اور رسولوں اور فرشتوں کے ان دونو ایمانوں کے واسطے لازم ہے اسواسطے کہ یہ دونو ایمان بشپہر وسیلہ رسولوں اور فرشتوں کے معلوم نہیں ہو سکتے ہیں اور بغیر کتا ہوں آسانی کے علم ساتھ اُسکے باقی نہیں رہ سکتا ہے اسی جہت سے ان شہنوں چیزوں کا جدا بیان نکلیا اور واقع میں اسطرح ہے

تفسیر عریضی

کتاب کے کنگ

کیون نہیں بناتے

گئے یا نہ گئے

پر آباد کیا گئے

کیون نہیں رہتے

پھر جب اُسکے

اپنی قوم کی عقل

کہودی تو اُسکی کا

کہاں گئے لغو نہ

فرعون سرداروں

سے کہا کہ اُسکے

نہوں انور ہوئی

اور اُنکی قوم

کو کاسین

رہیم نہ نام

چاہے اور شپہ

وہابی ہوئے تون

سے کیا کہ کوئی

رہ سکتا

کہ جب کو ایمان مباد اور معاد کے ساتھ کما حقہ نصیب ہوا بغیر رسولوں اور فرشتوں اور کتابوں کے نہیں
 نہیں ہوا اور محض ایمان ہی ساتھ مباد اور معاد اور وسایط کے ہر چند کہ بیچ امید نجات کے تاخیر
 عظیم رکھتا ہے لیکن واسطے نجات کلی کے چیز دوسری بھی چاہئے جیسے کہ فرماتے ہیں **فَعَلِ الصَّالِحَاتِ**
 یعنی عمل کیا عمل شائستہ اور عمل شائستہ میں یہ بات ضرور ہے کہ ناسخ کو مٹے اور منسوخ کو
 ترک کرے اور احکام الہیہ کو بیچ مقابلہ مصلحتوں عقلی کے ترجمہ دے اور جب ہر ایک گروہ نے
 ان چاروں گروہوں میں سے ایمان درست کیا اور عمل اس قاعدہ کے ساتھ بجالائے **فَلَهُمْ**
اَجْرُهُمْ یعنی پس واسطے انکے ہے اجر کامل انکا کہ اگر ابتدا سے اس وقت تک اور اس کے بعد امت
 کرتے ہی اجر پاتے **عِنْدَ رَبِّهِمْ** یعنی نزدیک پروردگار انکے کے کہ ایمان اور عمل انکی
 تربیت فرماتا ہے اس حد تک کہ ایمان ایک لمحہ اور عمل صالح ایک ساعت کے کو مشائیوا کفر
 اور فسق تمام عمر کا کرتا ہے اور اس ایمان اور عمل صالح ایک ساعت کیسے کہ بسبب حسن تربیت
 ابھی کے موافق ایمان اور عمل صالح عمر بھر کے پہونچاتا ہے پس کمال مہربانی اور رحمت اُسکی
 بند و نکمے حال پر ہے کہ تھوڑی سی نیکی پر ثواب تمام عمر کی نیکی کا عنایت کرے **وَكُلَّ حَقٍّ عَلَيْنَهُ**
 یعنی اور نہیں ہے خوف اور انکے تاثیر پہلے کفر کی سے کہ مبادا موجب نقصان احمد کا
 ہووے اسواسطیکہ بسبب عنایت اوسکیکے پچھلے عمل انکے نے بعض عمر کے ایمان کو برابر
 ایمان تمام عمر کے کیا **وَكُلَّ حَقٍّ عَلَيْنَهُ** یعنی اور نہ وہ غم ناک ہووین گے بسبب فوت
 ہونے عمل صالح کے کہ ایام کفر میں اس عمل سے محروم تھے اسواسطیکہ عنایت الہی اور پرورش
 اُسکی سے پچھلے عمل نے تدارک پہلے کا بھی کیا باقی رہا اس مقام میں ایک سوال کہ جواب اُسکی
 حاجت ہے اور وہ یہ ہے کہ اس سورہ میں ذکر نصاریٰ کا صائین کے ذکر پر مقدم فرمایا ہے اور سورہ حج
 میں صائین کو اور نصاریٰ کے مقدم کیا ہے اور سورہ مائدہ میں لفظ صائین کو مقدم فرمایا ہے
 اور تقدیر مؤخر اسواسطیکہ تقدیر کلام کی اس جگہ اسطر ہے کہ **وَالصَّابِرُونَ كَذَلِكَ** یعنی
مِنْ اٰمِنٍ بِاللّٰهِ الْخَيْرَانِ اٰمِنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَیْہِ کی ہے اور صابرون کی
 خبر محذوف ہے یعنی کذلک پس تقدیر میں صابرون پیچھے ہو گیا اور باعتبار لفظ کے نصاریٰ سے
 مقدم ہے وجہ اس تفسیر عبارت اور جدا جدا لانے کی کیا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ کلام اس سورہ میں

تفسیر عربی

مستند و معتبر

در بیان

بنی اسرائیل

وہوئے مارا و انبیاء

اور انکی عورتوں کو

جنتی کی جگہ اور ہم

انہیں زور آور میں

موسے نے اپنے

دو گونے کہا انیسے

مردانگو اور نہ تو

اسکا کہ میں جو میں

کو چاہے اسکا کہ بتا دے

ادب خدا

ہی سے درانگو

کی ہے میں

نے غصہ

ساتھ ہی اسرائیل کے ہے اور خطاب طرف اہل کتاب کے ہے اور نصاریٰ ہی اصل میں بنی اسرائیل
میں سے پیدا ہوئے ہیں اور اہل کتاب بھی ہیں اور صائبون بنی اسرائیل نہیں ہیں شرافت کی
جہت سے نصاریٰ کا ذکر مقدم ہوا اور سورہ حج میں میان قطع اختلاف کا ہے کہ فرقوں گمراہ کا
ساتھ اہل حق کے ہے پس جن شخصوں کی تباہی اور مخالفت بہت تھی اُن کا ذکر مقدم ہوا اور یہاں
یہود کو صائبین پر بھی مقدم کیا حالانکہ صائبین کا زمانہ پیشتر ہے زمانہ یہود کے سے اس جہت سے
کہ یہودی زیادہ تر مسلمانوں سے مخالفت اور دشمنی رکھتے تھے بعد اُن کے صائبین کا رتبہ ہے کہ ہرگز
سنائے کسی دین اور شریعت کے آشنا نہیں ہوئے بعد اُن کے نصاریٰ کے پیچ برحق جاننے اکثر
رسولوں اور کتابوں کے مسلمانوں کے شریک ہیں بعد اُن کے مجوسی کے اُن کے تین شعبہ کتاب کا ہے بعد اُن کے
مشرکین کے ہرگز دعویٰ کتاب کا نہیں کرتے ہیں اور مخالف سب دینوں کے ہیں اور یہ بھی کہتے
مکمل ہے کہ صائبین ہر چند کہ موحد ہیں اور کسی وجہ سے شرک نہیں کرتے ہیں لیکن اس قول میں
کہ اللہ تعالیٰ کی ذات نے روحانیت میں حلول کیا ہے یعنی اُن کے اندر سما گئی ہے اور روحانیت نے
حلول اُن شکلوں اور بتوں میں کہ اپنے ہاتھ سے بنائے ہیں کیا ہی نصاریٰ سے بھی بڑھ کر اور پیشوا
اُن کے ہوئے ہیں گویا نصاریٰ نے مذہب حلولی اُنہیں سے سیکھا ہے بخلاف یہود کے کہ مذہب اُن کا
حلول سے دور ہے پس نبیجہت اور ستافز ہونے صائبین کے اور شاگرد ہونے نصاریٰ کے صائبین
کو مقدم فرمایا اور سورہ مائدہ میں رعایت دونوں کی فرمائی کہ لفظ کے اعتبار سے مقدم کیا اور معنی میں
مؤخر لائے اور جو کہ وہب بن منبہ سے سچ تفسیر ابن ابی حاتم کے مروی ہے کہ الصابی الذی یعرف
اللہ وحده و لیسبت لہ شریعتہ یعمل بھا و لو یجد ثکف من الینے صابی وہ شخص ہے کہ اللہ کو
جانتا ہے اور اس بات کا اُس کو عقیدہ ہے کہ اللہ کی کوئی شریعت نہیں کہ اُس کے اوپر عمل کیا جاوے
اور نہ کوئی کفر اُسے پیدا کیا اور ابی الزناد سے بھی اُسی تفسیر میں کہ الصائبون قوم مرہائیل
العراق یکھون بالنبیان کلھم مطابق اُن کے ہے جو کہ ہمارے تفسیر میں مذکور ہوا اور
مقدمین مفسرین سے سوائے اس قول کے اور قول بہت سچ بیان مذہب صائبین کے منقول ہیں
لیکن کوئی مطابق نہیں پڑتا ہے سنائے اُن اقوال کے کہ اصحاب ملل و نحسل نے لکھے ہیں منجملہ
اُن کے جو کہ سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ الصائبة منزلة بین النصراۃ والمجوسیسمیۃ

میں نے

تو میرا کیا کرتے
 پہلی پہلی ہی
 اور مجھے سنا ہے
 میری تکلیف ہے تو میری
 نہ کہیں اس کو
 میں تمہارا پیار اور
 تیار سے دشمن کو
 کرنا اور اس کا نام
 لے کر دے گا
 پھر دیکھو گا کہ
 تم کیا کرتے ہو
 اللہ تعالیٰ
 چاہے کہ تم نے
 فخر و غرور
 اور اس کے ہیں
 چاہے کہ تم نے
 تاکہ وہ زمین
 کہیں پر حجب

یعنی صاحب مرتبہ ہے پیغمبر انصاریہ اور مجوسیہ کے اور ابو العالیہ سے منقول ہے کہ الصابئون قوم ہیں
 اهل الكتاب یقرءون الزبور یعنی صابئون ایک گروہ ہے اہل کتاب سے کہ پڑھتے ہیں زبور کو
 اور سدی سے منقول ہے کہ الصابئون طائفتہ من اهل الكتاب یعنی صابئون ایک گروہ ہے
 اہل کتاب سے اور قتادہ سے منقول ہے کہ الصابئون قوم عیسائیوں و الملائکۃ و یصلون الی
 غیر القبۃ و یقرءون الزبور کا یعنی صابئون ایک قوم ہیں کہ پرستش کرتے ہیں فرشتوں کی
 اور نماز پڑھتے ہیں طرف غیر قبلہ کے اور پڑھتے ہیں زبور کو آئنگہ بین جہننا چاہئے کہ جیسے منطوق اس
 آیت کا دلالت کرتا ہے اور قبول ہونے ایمان اور عمل صالح ہر کافر کے اگرچہ بدتر انوائغ کفر و فسق کا
 مرکب ہوا ہو ایسے ہی مفہوم اس آیت کا دلالت کرتا ہے اور نہ قبول ہونے ایسے ایمان کے کہ جن
 چیزوں کے ساتھ ایمان لانا واجب ہے بعض چیزوں کے ساتھ ائمین سے ایسا نہ لاوے اور
 بعضوں کے ساتھ نہ لاوے بلکہ ایمان جب قبول ہوگا کہ کل ان چیزوں کے ساتھ ایمان لاوی اور اس کے
 اوپر ہی دلالت کرتا ہے کہ تمام عبادتیں خواہ بدنی ہوں خواہ مالی اگر کفر کے وقت اور بغیر ایمان کے
 کی جاویں مقبول نہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان کو بھی ارشاد فرمایا تھا جس وقت
 کہ مسلمان فارسی مسلمان ہوئے تھے اور راہبوں نصاری کا حال اور بڑی بڑی سخت عبادتیں اور
 استدراج ان کے آنحضرت کے روبرو بیان کیے تھے اور یہی آیت واسطے تصدیق کلام مبارک آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے نازل ہوئی تھی جیسا کہ ابن جریر کی روایت میں کہ مجاہد سے یہ قصہ مسلمان فارسی
 کے کہ وہ قصہ بہت طویل ہے مذکور ہے کہ حضرت سلمان نے آنحضرت سے سوال کیا تھا نصاری اور عیسائی
 ان کے کاپس آنحضرت نے ان کے جواب میں فرمایا تھا کہ نہیں مرے وہ اوپر اسلام کے اور اسی قصہ میں
 یہی مذکور ہے کہ بعد سوال ان کے کے اتری یہ آیت ان الذین امنوا الذین ہادوا
 پس بلایا آنحضرت نے مسلمان کو پس فرمایا اتری یہ آیت تیرے ہمارے ہوں کے حق میں پھر فرمایا آنحضرت نے
 نے جو شخص مرا اوپر دین عیسے کے قبل اس کے کہ شناسا میرے تین پس وہ اوپر خیمہ لے آو جس شخص نے
 کہ شناسا عکبہ اور نہ لایا ایمان ساتھ میرے پس تحقیق وہ ہناک ہوا آنحضرت نے اسرائیل سے اسراہیل
 میں نافرمانی خدا کی شروع کی تھی اور آخر کو بے پروہ مخالفت ظاہر کی بیما کہ جو مخالفت ان سے
 ظاہر ہوئی تھی یا دعوے تھے کہ وہ کہ وہ ائندہ انا نبی بنانا کہ کثرت نے اور یاد کرو تم اس وقت کو کہ ایسا

تفسیر فریدی
 صابئون قوم عیسائیوں
 و الملائکۃ و یصلون الی
 غیر القبۃ و یقرءون الزبور
 کا یعنی صابئون ایک قوم
 ہیں کہ پرستش کرتے ہیں
 فرشتوں کی اور نماز پڑھتے
 ہیں طرف غیر قبلہ کے اور
 پڑھتے ہیں زبور کو آئنگہ
 بین جہننا چاہئے کہ جیسے
 منطوق اس آیت کا دلالت
 کرتا ہے اور قبول ہونے
 ایمان اور عمل صالح ہر
 کافر کے اگرچہ بدتر انوائغ
 کفر و فسق کا مرکب ہوا
 ہو ایسے ہی مفہوم اس آیت
 کا دلالت کرتا ہے اور نہ
 قبول ہونے ایسے ایمان کے
 کہ جن چیزوں کے ساتھ
 ایمان لانا واجب ہے بعض
 چیزوں کے ساتھ ائمین سے
 ایسا نہ لاوے اور بعضوں
 کے ساتھ نہ لاوے بلکہ
 ایمان جب قبول ہوگا کہ
 کل ان چیزوں کے ساتھ
 ایمان لاوی اور اس کے
 اوپر ہی دلالت کرتا ہے
 کہ تمام عبادتیں خواہ
 بدنی ہوں خواہ مالی اگر
 کفر کے وقت اور بغیر
 ایمان کے کی جاویں
 مقبول نہیں چنانچہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے مسلمان کو بھی
 ارشاد فرمایا تھا جس
 وقت کہ مسلمان فارسی
 مسلمان ہوئے تھے اور
 راہبوں نصاری کا حال
 اور بڑی بڑی سخت
 عبادتیں اور استدراج
 ان کے آنحضرت کے
 روبرو بیان کیے تھے
 اور یہی آیت واسطے
 تصدیق کلام مبارک
 آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے نازل ہوئی
 تھی جیسا کہ ابن جریر
 کی روایت میں کہ
 مجاہد سے یہ قصہ
 مسلمان فارسی کے
 کہ وہ قصہ بہت
 طویل ہے مذکور ہے
 کہ حضرت سلمان
 نے آنحضرت سے
 سوال کیا تھا
 نصاری اور
 عیسائی ان کے
 کاپس آنحضرت
 نے ان کے جواب
 میں فرمایا تھا
 کہ نہیں مرے وہ
 اوپر اسلام کے
 اور اسی قصہ میں
 یہی مذکور ہے
 کہ بعد سوال
 ان کے کے اتری
 یہ آیت ان الذین
 امنوا الذین
 ہادوا پس
 بلایا آنحضرت
 نے مسلمان کو
 پس فرمایا اتری
 یہ آیت تیرے
 ہمارے ہوں کے
 حق میں پھر
 فرمایا آنحضرت
 نے نے جو شخص
 مرا اوپر دین
 عیسے کے قبل
 اس کے کہ
 شناسا میرے
 تین پس وہ
 اوپر خیمہ
 لے آو جس
 شخص نے کہ
 شناسا عکبہ
 اور نہ لایا
 ایمان ساتھ
 میرے پس
 تحقیق وہ
 ہناک ہوا
 آنحضرت نے
 اسرائیل سے
 اسراہیل میں
 نافرمانی
 خدا کی
 شروع کی
 تھی اور
 آخر کو بے
 پروہ
 مخالفت
 ظاہر کی
 بیما کہ
 جو مخالفت
 ان سے
 ظاہر ہوئی
 تھی یا
 دعوے
 تھے کہ
 وہ کہ
 وہ
 ائندہ
 انا
 نبی
 بنانا
 کہ
 کثرت
 نے
 اور
 یاد
 کرو
 تم
 اس
 وقت
 کو
 کہ
 ایسا

ہم نے عہد محکم تم سے اس بات پر کہ احکام سخت اور شکل تورات کے قبول کرو اور اطاعت احکام کے سے
 کروں نہ پھرو اور تم نے جب دیکھا کہ احکام تورات کے بہت بھاری اور سخت ہیں اون تکلیفات کے
 قبول کرنے سے انکار کیا حالانکہ پیشتر اوس سے کمال مبالغہ اور تاکید سے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے
 درخواست کی تھی کہ ہمارے پاس شریعت اور دین نہیں ہی چاہیے کہ ہمارے واسطے ایک کتاب آوے
 اور اوس کتاب میں قواعد شریعت کے اور طریق طاعت اور عبادت کے مفصل مذکور ہوں
 تاکہ موافق اوسکے عمل کریں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کئی بار تم سے عہد پیمان مضبوط کیا تھا
 کہ اگر میں خدا کی طرف سے تمہاری واسطے ایسی کتاب لاؤں کہ تکلیفات اور احکام اوس میں
 ہو میں البتہ اوسکو قبول کرنا تمکو پڑے گا اور جب تم نے بعد ائے اوس کتاب کے قبول کرنے اوسکے سے
 توقف کیا اور عہد اور پیمان دینے سے بھی سستی کی ہم نے تم سے زبردستی قبول کروایا **وَقَدْ هَمَمْنَا**
الطَّوْرَ یعنی اور اٹھایا ہم نے اوپر سروں تمہاریکے پہاڑ کو اور طولفت میں پہاڑ کو کہتے ہیں کہ
 سبزہ اور دشت ہو جیسا کہ بن جریا اور بن حاتم اور بن مرویہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کی
 ہے کہ **الطَّوْرُ مَا يَنْبُتُ مِنْ الْجِبَالِ وَمَا كُنْتُ فَلَئِنْ يَطْوِيَهُ** یعنی طور وہ پہاڑ ہے جس میں
 سبزہ ہوا جو زمین سبز نہ ہو وہ طور نہیں لیکن مراد بجگہ ایک پہاڑ معین ہے اور وہ پہاڑ وہی پہاڑ ہے کہ تورات
 اور بجگہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دی تھی حضرت جبریل علیہ السلام کو حکم ہوا کہ اوس پہاڑ کو اپنی جگہ
 پروں اپنے پر اٹھا کر لائے اور قد آدم کے فاصلہ سے بنی اسرائیل کے سر پر کھڑا کر دیا کہتے
 ہیں کہ گرد لشکر گاہ کا اوس وقت میں طول اور عرض میں ایک ایک فرسنگ تھا اور پہاڑ
 بھی اتنا ہی لبنا چوڑا تھا جب بنی اسرائیل نے پہاڑ کو اوپر سروں اپنے کے دیکھا ڈرے
 اور سب سے میں گرے لیکن ایک طرف پشیمانی کے زمین پر رکھ دی تھی اور دوسری طرف سے
 ایک آنکھ سے پہاڑ کو دیکھ رہے تھے کہ مبادا ہمارے سر پر گر پڑے ہی سبب سے بنی اسرائیل میں
 طور سجدہ کا اسی وضع پر ٹھہرا تاکہ اوس حالت ہو لٹا کر کو یا دولاوے اور بعد کھڑا کرنے پہاڑ
 کے تمہارے سروں پر کہا ہم نے **حُذُوا مَا آتَيْنَا كُفْرًا** یعنی پکڑو تم اوس چیز کو کہ دیا ہم نے
 تمکو تکلیفات شاقہ سے کہ تورات میں ہیں اور حقیقت میں عطا ہماری ہی **يُفَوِّقُ** یعنی ساتھ
 تمام کوشش کے جیسے کہ دنیا کو حاصل کرنے میں نہایت درجہ کی کوشش کرتے ہو اور واسطے

تفسیر
 جبریل علیہ السلام کا
 موعان آیا اور موسیٰ
 اور بن حاتم اور بن جریا
 اور بن مرویہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کی
 ہے کہ
 البتہ اوسکو قبول کرنا
 تمکو پڑے گا اور جب
 تم نے بعد ائے اوس کتاب
 کے قبول کرنے اوسکے سے
 توقف کیا اور عہد اور
 پیمان دینے سے بھی
 سستی کی ہم نے تم سے
 زبردستی قبول کروایا
 اور اٹھایا ہم نے اوپر
 سروں تمہاریکے پہاڑ کو
 اور طولفت میں پہاڑ کو
 کہتے ہیں کہ
 سبزہ اور دشت ہو جیسا
 کہ بن جریا اور بن حاتم
 اور بن مرویہ نے حضرت
 ابن عباس سے روایت کی
 ہے کہ
 البتہ اوسکو قبول کرنا
 تمکو پڑے گا اور جب
 تم نے بعد ائے اوس کتاب
 کے قبول کرنے اوسکے سے
 توقف کیا اور عہد اور
 پیمان دینے سے بھی
 سستی کی ہم نے تم سے
 زبردستی قبول کروایا
 اور اٹھایا ہم نے اوپر
 سروں تمہاریکے پہاڑ کو
 اور طولفت میں پہاڑ کو
 کہتے ہیں کہ
 سبزہ اور دشت ہو جیسا
 کہ بن جریا اور بن حاتم
 اور بن مرویہ نے حضرت
 ابن عباس سے روایت کی
 ہے کہ

نفع دنیا کے کہ قلیل ہے اس کی سختی کے اٹھانے میں نہایت مشقت کرتے ہو حالانکہ تکلیفات میں
 کی عقل سلیم کے نزدیک ان دنیا کی سختیوں سے بہت مرغوب اور مقصود ہیں اس واسطے کہ ان
 تکلیفوں کے اٹھانے میں نفع بہت بڑا ہے پس جب اسلاف اور بزرگواروں تمہارے نے
 جس چیز کو کمال آزد و اور خواہش سے طلب کیا تھا بسبب مشکل اور بھاری ہونے کے انکار
 کیا اور پھر گئے یہاں تک کہ بسبب کھڑے کرنے پہاڑ کے ان کے سروں پہاڑ کو ڈرایا ہم نے
 اور جدا چاری اور اگر وہ کوٹھیا یا تم سے کیا بعید ہے کہ متابعت اور پیروی اس پیغمبر آخر الزماں کی
 بسبب فوت ہونے رشتوں اور نذر و نون اور نیازوں کے کہ جاہلون اپنے سے لیتے ہو اور ہم
 ہونے ریاست اور مرتبہ اپنے کے ترک کرو اور منک ہو جاؤ یہاں تک کہ تم کو ساتھ قتل کرنے اور
 روٹنے اور قید کرنے اور جلا وطنی کے نہ ڈراؤ میں اطاعت اس کی بجا نہ لاؤ حالانکہ اگر تم تامل کرو
 متابعت اس پیغمبر کی بھی منجملہ انھیں تکالیف کے سے ہے کہ نیچے اس پہاڑ کے قبول کی تھیں تھے
 اور اسی واسطے تھے کفایت فقط ساتھ عمد لینے کے اور عمل کرنے کا ہر تروت کے کی تھی بلکہ کہا
 تھا ہم نے "وَاذْكُرْ مَا فِيهِ" یعنی اور یاد کرو تم بار بار اس چیز کو کہ در بیان ان تکلیفوں کے
 فائدوں اور بہیون اور حکمتوں سے لے کر کہ تَقْوَىٰ تَقْوَىٰ تَقْوَىٰ تاکہ ہو سکے کہ تم بسبب اس کی
 اور فکر کے مرتبہ تقویٰ کا حاصل کرو اور مخالفت حکم الہی کی سے ہر زمانہ میں جس پیغمبر کی
 زبان سے سنو یہ چیز کو باقی رہا اس جگہ ایک اشکال قوی اور وہ یہ ہے کہ بسبب تکلیفات کی
 کی اور اختیار بندوں کے ہے اور زبردستی اور جبر کرنا بیچ قبول کرنے ان تکلیفوں کے مخالف
 غرض تکلیف کے ہے اس واسطے کہ منظور تکلیف ہونے بندوں کے سے ساتھ احکام اور امر اور نہی کے
 امتحان اور آزمائش ان کی ہے تاکہ ظاہر ہو جاوے کہ کون ان میں سے خوشی اور رغبت اپنی
 سے مطابق اس کے عمل کرتا ہے اور کون ساتھ اختیار اور راہ اپنے کے راہ عصیان اور نافرمانی
 کا چلتا ہے تاکہ موافق اس کے جزا دیا جاوے اور جس صورت میں زیر دستگی آلا چاری سے
 ایک چیز کو دائی جاوے خواہش اور رغبت بالکل سلب ہوتی ہے اور مطیع نافرمان سے
 جدا نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ یہ بات انسان کی جبلت میں پڑی ہوئی ہے کہ
 وقت خوف جان اور ہلاک ہونے خاندان اپنے کے ہر چیز کو خواہ مخواہ قبول کرتا ہے اور

تفسیر عربی
 (اعراف) اعراف
 موسیٰ کو فرشتوں
 میں سے ہوا
 چاند لکون کے
 کی نے نہانا اور
 وہ بھی ڈرے تھے
 کہ کین فرعون
 اور فرعون کی راز
 تکلیف سے دیکر
 (دین سے بچا
 ندین سے بچا
 کہا اس پر ہوا
 اگر ہم کو اس سے
 ہو اور اس سے
 فرمانبردار ہو تو
 اسی پر چھوڑا
 کرو مسلمانوں
 نے کیا ہفتہ اللہ
 پر چھوڑا کیا

طرف اسی بات کی اشارہ فرمایا ہے اور دوسری آیت میں کہ لا اکلف الدین یعنی نہیں زبردستی کرتی بیچ دین کے اور ظاہر ہے کہ طور کا اٹھانا اداں کے سروں پر اس وضع کے ساتھ نہایت مضطر کرنا اور زبردستی تسلیم کرنا بنی اسرائیل سے احکام تورات کے اس طرح سے کیا فائدہ رکھتے تھے کہ حقیقت میں قبول کرنا تھا جواب اسکا یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے پہلے اس واقعہ سے خواہش اور رغبت اپنی سے بار حضرت موسیٰ علیہ السلام سے درخواست کی تھی کہ ایک کتاب جس میں احکام الہی ہوں ہمارے پاس لاؤ تاکہ بموجب اُس کے ہم عمل کریں اور اس امر پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان سے عہد و پیمان حکم لئے تھے اور جب وہ کتاب آئی اور احکام اُس کے مخالف خواہش اپنی کے دیکھے انکار کیا اور اُس کے قبول کرنے سے سر پھرا پس حقیقت میں انھوں نے عہد شکنی کی اور اپنے اقرار سے پھرے بسبب اٹھانے پہاڑ کے اُس عہد شکنی سے باز رکھا اور اوپر بد عہدی کے ڈر آیا پس اکراہ دین اور ایمان میں نہوا بلکہ ڈرانا انکا اوپر ایک حرکت ناشائستہ الکی کے وقوع میں آیا مثل قائم کرنے حد اور تعزیر کے مسلمانوں کے حق میں کہ ہرگز اکراہ کے قبیل سے نہیں تاکہ تکلیف کی صحت ہونے میں کوئی خلل پڑے مثال اسکی یہ ہے کہ کسی شخص نے کسی شخص سے عہد کیا ہو کہ جو کچھ اس شادی یا اس عمارت میں تیرا مال حشر ج ہو وہ میرے ذمے ہے اور جس وقت فرد جمیع اور حشر ج اُس شادی یا عمارت کی ملاحظہ کرے پھر جاوے اور کہے کہ اس قدر اپنے ذمہ پر نہیں لوں گا پس یہ میرے عہد شکنی اور بد معاہدگی ہے اُس کو تنبیہ اور خوف دلانے سے پہلے عہد پر پھر لیا جاوے اور اقرار اول کے ساتھ پکڑا جاوے اور بعض مفسرین نے جواب میں کہا ہے کہ جو کافر فرمی اور معاہدہ نہوا اُس کے اوپر جبر کرنا واسطے اسلام کے جائز ہے اور لڑائی اور جہاد اور لوٹ اور مار کہ بادشاہ اسلام عربوں کے ساتھ کرتے ہیں تمام اکراہ کے قبیلہ سے ہیں پس آیت لا اکلف الدین کی ساتھ آیت قتال کے منسوخ ہوئی اور اکراہ ذمیوں اور معاہدوں کا دین کے اوپر کہ حرام ہے اس سبب ہے کہ عہد شکنی کرتے ہیں اور عہد شکنی حرام ہے اور مخالف اس امر کو بھی ہے کہ دعویٰ و مایدینوں یعنی چھوڑ و تم انکو ساتھ دینوں ان کے کہ پس اس جہت سے بھی ان کے اوپر اکراہ حرام ہوتا ہے علاوہ اسکے آیت لا اکلف الدین میں نفی اکراہ کی بدون کی طرف سے ہے کہ کوئی بندہ دوسرے بندہ پر اکراہ اور زبردستی نہ کرے

تفسیر خلیلی
اسے ہاں کر
عالموں کا دوسرا
مت آنا اور کہو
کافروں کے نجات
و سے ثلثہ
نے موٹے اور ان کے
جہاں پر بھی جی
کہ تم اپنے گون
کے واسطے معین
تھے اور اول نے
اپنے کائنات
خلیق کی طرف بناؤ
اور نماز تھیک طور
پر پڑھا اور
اس کے
ایمان والوں کو
خوشخبری دینے
موت کے عوض
سی اسے ہاں کر

اُن میں سے اپنے پاس آنے دیتے اور قریب ستر ہزار آدمیوں کے ٹھہلی کے شکامین گرفتار تھے اور ایک جماعت دونوں کام نہ کرتے تھے اور خاموش تھے بلکہ نصیحت کرنے والوں کو کہتے تھے کہ تم عبت اس جماعت خون منہ لگی ہوئی کو وعظ اور نصیحت کرتے ہو پس جو کہ نصیحت کرنے والے تھے انھوں نے ہمہ جہد نجات پائی اور جو شکار میں مبتلا تھے وہ سب غم ہو کر ہلاک ہو گئے اور جو کہ خاموش تھے ان کے حق میں اختلاف ہی نقل ہے کہ ایک دن حضرت ابن عباس اس قصہ کو سورہ اعراف میں سے پڑھتے تھے اور روتے تھے اور آدمی اُن کے آگے حیران بیٹھے ہوئے تھے اور اُن کے رونے کے سبب تعجب کرتے تھے کیا ایک عکرمہ کہ چیلہ خاص اُن کا تھا دروازہ سے آیا اور پوچھا کہ یا حضرت سبب اس رونے کا کیا ہے فرمایا کہ میں اس قصہ میں تامل کرتا تھا میرے دل میں گذرا کہ ٹھہلی کے شکار کرنے والوں کو خود یہ آفت پہنچی اور جو آدمی نصیحت اور منع کرنے میں مشغول رہے نفس قرآن سے نجات اُنکی ثابت ہوئی حال خاموش رہنے والوں کا کیا ہو گا ہر گاہ کہ یہ خیال آتا ہے کہ مبادا اُن کو بھی حق تعالیٰ نے مواخذہ میں شریک نہیں گناہ کرنے والوں کے کیا ہوا سو اس واسطے کہ انھوں نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو ترک کیا تھا اور خوف میرے اوپر غالب ہوتا ہے اور بے اختیار رونا آتا ہے کہ اکثر شخصوں سے اس قسم کا سکوت اور سستی صادر ہوتی ہے عکرمہ نے تمام حیرات کر کے کہا کہ یا حضرت حکم خاموش رہنے والوں کا حکم واعظوں کا ہو کہ بلاشبہ انھوں نے بھی نجات پائی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس دعوے کو کس دلیل سے کہتا ہے تو تاکہ خاطر میری تسلی ہو پڑے عکرمہ نے کہا کہ بارہا تم سے سنا ہی اور شرع میں بھی مقرر ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر فرض کفایہ ہے اور فرض کفایہ میں بجالانا بعض کا حکم بجالانے کل کا رکھتا ہے جس وقت ایک جماعت نے اُن میں سے امر بالمعروف کیا سب کے فائدہ سے ساقط ہوا اور جو کہ ساکت تھے اُن کو مواخذہ نہ اگر سب کے سب کوت کرتے البتہ گنہ گاروں کے شریک ہوتے اور نصیحت کرنے والوں کو اس واسطے وہ منع کرتے تھے کہ اُن کے نصیحت قبول کر نیسے یا یوس ہوئے تھے منع اُنکی سستی کی راہ سے اور رضامندے گناہ کے سبب نفعی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اس حکام کے نہایت خوش ہوئے اور اُٹھے اور عکرمہ کی پیشانی کو کو دیا اور کہ گنجل میں لیا اور برابر اپنے بٹھایا اللہ غلام اور کم اہل بھی عالموں اور کاملوں کی صحبت میں رہتا دین اور دنیا کی پید کرتے ہیں اور کیا اچھا ہو کہ کہا گیا میت داغ غلامیت کو پایہ خسرو بلند میر وراثت

خسبہ

چھٹے گیارہ

چھٹے اس کی

بیسے پڑا

ہوئی رشتہ

چھٹے سوار

اب بنی اس کی

سینہ کی سوجی

راہ میں دلا

اور فرعون کے

آپ کیلئے کا

خوف و خطر

اتنے میں دون

جی اپنے

سبب دریا

اسی شک

عین

بہت

کو

دلا

بندہ کہ سلطان خریدہ باقی رہا اس جگہ ایک حال جواب طلب کہ درمیان اہل معانی کے مشہور ہے
اور وہ یہ ہے کہ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنْكُمُ فِي السَّيِّئَاتِ مَنَاصِبَ كِي سَحَرُكَ مَخَاطِبِينَ
صحاب سبت کے قصہ کو جانتے تھے اور اس میں شک نہیں کہ ساتھ حکم الکرۃ اَعْلَمُ مَحَالِہ
کے یعنی آدمی اپنے حال کو خوب جانتا ہی مخاطبین اپنے تئیں جانتے تھے کہ ہم اس قصہ کو جانتے ہیں لیکن
اخبار واسطے جملائے مخاطبین کے خود نہیں ہو سکتی ہو اور ایسے ہی ایساں کا جملہ ناہی مفید نہیں
تکلم اس حکم کو جانتا ہی ہو واسطے کہ ہر شخص جانتا ہی کہ اللہ تعالیٰ سب چیزیں جانتا ہی اور تکلم اس حکم
وہ ہو پس فائدہ خبرینے کا کہ علم مخاطب کا ساتھ حکم کے ہو اور لازم فائدہ خبر کا کہ وہ اعلام مخاطب
کا ہو ساتھ علم تکلم کے اس اخبار میں دو نو مفقود ہیں پس یہ خبر صحیح ہوئی اس واسطے کہ خالی
دو نو فائدوں سے ہو جواب سکا یہ ہے کہ عالم ہونا مخاطبون کا ساتھ اس قصہ کے اس کے واسطے
ایک لازم ہو وہ کیا عبرت پکڑنے اور پند پذیر ہونا ہے اور مراد اس جگہ اخبار سے افادہ لازم
اوس لازم کا ہو پس گویا معنی کلام کے یہ ہیں کہ قَدْ لَرَّ مَثَلُكُمْ الْخَبْرَةَ وَوَجَبَ عَيْنُكُمْ الْخَبْرَ
عَنِ اللَّعِينَةِ وَجِدْتُمْ عَلَيْنَا الْقَصَّةَ یعنی لازم ہوئی مکر عبرت اور وجہ ہوا اور پند
بچا گناہ سے جو وقت جانا مٹنے اس قصہ کو اور باعتبار معنی مکنی عنہ کے مقصود اس اخبار سے بھی
فائدہ و ثبوت حکم کا مخاطب کو ہو کہ فائدہ خبر کا ہے اور اخبار میں فائدہ خبر کا کہی باعتبار معنی
صحیح اوس کے کے مقصود ہوتا ہی اور کہی باعتبار معنی کنائی کے قصد کیا جاتا ہی جیسا کہ درمیان
کلام بلاغت فرجام نبوی کے دودہ کے حق میں آیا ہی کہ لَنْ نَكْفِيَنَّكُمْ لَيْسَ وَاسْطَ اَوْس دودہ
کے چکنا ہٹ ہی اور اس جگہ کنایت احتجاج مضمضہ کے سے بعد کھانے اوس کے کے ہو فائدہ
اخبار کا ہی ہو والا معنی ظاہری اوس کے ہر شخص کو معلوم ہیں حاجت نہ کر کے اوس کے کی نہیں
اور مثل سی کے دوسری حدیث میں آیا ہی اَنْ اَوْ اَهْدِمُ اَنْبِيَا وَ اَنَّهُ مَاتَ فِي الشَّيْءِ
کہ کنایت اندوہ گین اور غنا کہ ہنسنے سے ہو اور سوال اس کے اور مثالیں ایسی بہت ہیں اور اوہا
جواب کے سوال دوسرا پیدا ہوتا ہی اور وہ یہ ہے کہ معنی کنائی کے بیان کرنے میں حاجت
تاکید تھی کی کہ لام موطن اوس کے اوپر دلالت کرتا ہی اور ضرورت تاکید کے ساتھ لام او
قد کے کیا ہی اور لانا جملہ کا کہ مگر ساتھ ان تاکیدوں کے ہو گیا درکار تھا جواب سکا یہ ہے

فوق علی
عربی
کے
انہوں نے
نہیں
تھا اور اس سے
غافل رہے تھے
اس کے معنی اس کو اور
کیا اور درمیان میں
ان کے لئے
گھبراہٹ کا حکم لیا
(ط ۲۸) دونوں
جب مضمضہ تھا
پس ان میں
ان کا نام نہیں
تھا اور اس سے
کوئی توجہ نہیں

طریقہ

المستفاد

10

三

وہی ہے جس نے

۱۰۰

الشيخ

۱۰۰

١٣٤٥

...

...

...

١٠

...

١٠٠

2

١٥

کہ جب انہوں نے عبرت نہ لی اور حذر اٹکنا نہ سے نہیں کرتے تھے گویا حقیقت میں انہاں از خود عبرت
 اور وہ بل حذر اٹکنا ہوں سے کرتے تھے اس جہت سے او کو ناول منزلہ مکر اصرار کرنے والے کے
 ہذا کہ کلام کو ایسی تاکیدوں کے ساتھ مودک فرمایا تاکہ ہم طرف اس کے کہ بعضے یہ خوف فرزند منکر اس
 نسخہ قہی کا کہ تو اسے ثابت ہو انکار کیا ہی اور ظاہر اس کی تاویل کی ہے کہ مرفوع معنوی
 ہے یعنی تبدیل فلون اور قفلون کی جیسا کہ حق میں اور کافرون کے اس معنی کو ختم اور طبع کے
 ساتھ تعبیر کیا ہی اور اور آیت میں آیا ہو کشتی انکار کشتی اسفارا یعنی مثال گدھے کے کہ
 اوٹھا دے کتابوں کو اور دوسری آیت میں فتنہ کشتی الکلب یعنی شال او کی مثال
 کی بمنزلہ او کی ہے کہ او تادشا گرد و کندوہن اپنے کو کہے کہ گدا ہے یا کتاب ہے اور باعث انکار
 کرنے نسخہ حقیقی کا اور موجب تاویل کا ایک شبہ ہے کہ او کو ولیمین گزرا ہی اور وہ یہ ہے کہ نسخہ حقیقی
 انسان کو انسانیت سے باہر کرتا ہی اور او حیوانوں کی جنس میں داخل کرتا ہی پس اس صورت میں
 قابل عذاب چکنے کے اور جزا پانے کے نہیں رہتے ہیں سو اسطے کہ عذاب کا چکنا اور پانا جزا کا
 او کی انسانیت ہی چنانچہ تکلیف کی ہی یہی شرط ہی سو اسطے کہ جزا کا ملنا تکلیف کا ثمرہ ہے و ما
 ہو شرط الا کھل شرط الفرض یعنی او جو چیز شرط اصل کی ہے شرط فرع کی بھی ہے
 جو اب اس شبہ کا یہ ہے کہ اس جگہ تین چیزیں جدی جدی ہیں ایک نسخہ حقیقی دوسرے نسخہ صوری
 تیسرے نسخہ معنوی پس نسخہ حقیقی باطل ہونے سے نسخہ معنوی نہیں لازم آتا ہے چاہیے کہ
 نسخہ صوری ہو جاوے یعنی صورت ظاہری بدل جاوے اور انسانیت باقی رہے تفصیل اس
 اجمال کی یہ ہے کہ حقیقت انسان کی شکل محسوس اور عوارض اور صفات میں اس شکل خاص کی
 ہیں بلکہ جس صورت میں تبدیل فہمی کا لاغری کے ساتھ یا جوانی کا بڑھاپے کے ساتھ ہو یا سواری
 اور چھوٹا ہو لازم آتا ہے کہ تبدیل حقیقت کا ہو جاوے پس جو وقت اس شکل ظاہری کو باطل کر کے بجائے
 ترکیب و شکل جگہ پیدا کر دی حقیقت انسان کی تبدیل ہوئی بلکہ شکل انسانی کہ مدار او کی ان عوارض
 ہی وہ جاتی ہی اور او کی جگہ اور اعراض سیکل بوزنہ وغیرہ کے پیدا کر دیے پس بجگہ نسخہ شکل انسانی
 ہوا اور روح انسانی کہ حقیقت انسانی اس کے سبب سے قائم ہے وہ موجود ہے اور وہ جاننا و سکھنا
 عقل اور فہم ہی بجائے خود باقی رہا تاکہ اپنی بدنی صورت اور خلقت سے او پر وہ جاننا و سکھنا

اور نہ قادر ہونے سے اوپر گویائی کے بلکہ محروم ہونے تمام خواص انسانی سے کہ تعلق اس شکل
ساتھ رکھتی تھی غناک ہووین اور معنی عذاب اور جزا کے متعلق ہووین اور مسخ معنوی بھی ظاہر
کہ تبدیل بعض صفات نفسانیہ کا ضرور ہوگا جیسے کہ تیسرے کاوت کا یعنی تیسری کا ساتھ ملا دے
کے یعنی کم فہمی کے اور تبدیل قناعت کا ساتھ حرص کے اور طہارت کا ساتھ جراثیم کے و علی
ہذا القیاس اور عقل کے نزدیک میل جانا صفات نفسانیہ اور صفات محسوسہ یعنی ظاہر کے
صفحتوں کا برابر ہو کر فرق نہیں ایک کا یقین کرنا اور دوسرے کا انکار کرنا مسخ معنوی کا
ہے اس مقام میں جانا چاہیے کہ وہ لوگ کہ مسخ ہو گئے تھے تمام بعد مسخ کے ہلاک ہوئے ہیں
نسل ان کی باقی نہیں رہی اور یہ بندہ کہ فی الحال موجود ہیں ان کی نسل سے نہیں ہیں بلکہ یہ
بندہ ہیں جیسی اور حیوانات اور بھی بات صحیح ہی باعتبار نقل اور عقل کے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
پر بھی اخیر کو بھی منکشف ہوا ابتدا جب تک کہ لغویت احکام آخرت اور دنیا میں ان شخصوں کا
جنسی صورت مسخ ہو گئی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر منکشف نہ ہوئی تھی بعضی مسخ کئے ہوئے
نسل ان تھے ہیں تردد فرماتے تھے چنانچہ چوبہون کے حق میں آیا کہ اونٹ کا دودھ نہیں پیتے
میں مبادا فرقہ بنی اسرائیل میں سے ہوں کہ مسخ ہو کر یہ صورت ان کی ہو گئی ہو حضرت ابن
ابن جریر اور ابن ابی حاتم رضی اللہ عنہما سے طرق صحیحہ کے ساتھ روایت کی ہے کہ کہ بعضی مسخ کئے ہوئے
نسل ان آیا کہ کھانا کھانے کھانے کھانے یعنی نہ زندہ رہا کوئی مسخ کیا ہوا اگر زیادہ ہیں
سے اور نہ کھایا اور نہ پیا اور نہ اولاد اس کی ہوئی القصبہ بنی اسرائیل کو یہ قصہ گذرا ان کی بزرگوار
میں یاد دلاتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جب ترک کرنے متابعت ایک حکم کے حکم دین شریعت
کے سے بسبب طمع شکار پہلی کے کہ کچھ مالیت نہ تھی استقدر جزا رہ ہوا چھوڑنے متابعت ایسے
پیغمبر اور انکار کرنے حاصل شریعت اور حکمی سے کہ تاریخ تمام شریعتوں پہلے کے سے بسبب طمع
شکار شہوتوں اور نفروں اور فتوہوں کے کہ ایسے لون اپنے سے ملتے ہیں اور اوس
ریاست اور مرتبہ اپنے کو برقرار رکھتے ہیں کس قدر ٹوٹا اور خسارہ ہوگا اور ہم نے تمہارے
بزرگوں میں اس واقعہ کو محض عبرت کے واسطے ظاہر فرمایا تھا تجھ لٹا تھا یعنی پس غیبت
کیا تھا اس واقعہ اور اس عذاب کو نکالنے بسبب عبرت اور باز رہنے کا گناہوں سے

نفسانیہ
اور اس کے
سبب
یہ شخصوں کو
یہ جو وہاں
بنی اسرائیل سے
کہ ان تمام ملک
ہو جو وہاں
دودھ ان کا
ہو کہ اس میں
بعضی ان سے
بنی اسرائیل سے
کہ ان تمام ملک
ہو جو وہاں
دودھ ان کا
ہو کہ اس میں
بعضی ان سے

چنانچہ کمال صیغی کہ زنجیر کو کہتے ہیں چلنے اور دوڑنے سے باز رکھتی ہو اور جیسا کہ آدمیوں کو اس قسم کے عذاب دینے سے مقصود کیا ہوتا ہے کہ تشفی غصہ کی اور دور کرنی اذیت دل کی کہ عاصی سنی تقاضا کی انتظار میں ہوتا ہے کرتے ہیں ہکو مقصود نہیں تھا اس واسطے کہ عزت اور کبر پائی ہماری ایسی مور سے منتر ہے اور یہ عبرت اور منع کرنا گناہوں سے فقط اور نہیں شخصوں کے واسطے تھا جو اس وقت میں موجود تھے بلکہ عام لوگوں کے واسطے ہی کہ تقاضا اور عذاب کے عادی ہیں جیسے کہ ہلاک کرنا و باطل اور غرق اور حرق کے ساتھ کفایت کرتی نہیں بلکہ عبرت عام کا ارادہ نہیں کیا لہذا یکن یک لکھا یعنی واسطے اور شہروں اور گائوں کے کہ رہبر و اس شہر کے اس زمانہ میں موجود تھے اور مرکب گناہوں کے ہوتے تھے وَمَا خَلَقَهَا یعنی اور ان شہروں اور گائوں کے کہ پس پشت اور شہر کے تھے اور غیبت زمانی یا مکانی کہتے تھے یعنی اس شہر کے پاس تھے بلکہ اس سے غائب تھے یا اس زمانہ میں نہ تھے نتیجہ اس سے موجود ہوں گے اور مرکب گناہوں کے ہوتے تھے ہوا کہ یہ واقعہ عجیب و غریب سبب ندرت کے آدمی اور سکی تعلیل اور حکایتیں کر کے مشہور کریں گے اور اسکو تواریخوں میں لکھیں گے اور تاجر اور سوداگر دور دور کے شہروں میں پہنچا دیں گے کہ عبرت عام متحقق ہووے وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ یعنی اور سبب نصیحت کا واسطے متقیوں کے کہ تقویٰ کی جہت سے گناہ کرنے سے باز رہے ہوں لیکن نفوس انکی حکم جبلت بشریت کے میلان گناہ کی طرف کرتے ہیں ہر گاہ کہ اس واقعہ میں تامل کریں گے تقویٰ کی حد سے باہر بخاویں گے اور یہ واقعہ اور حق میں بمنزلہ وعظ کریں والے کے ہو کہ سبب خوف دلانے اور ڈرانے کے طریق مستقیم سے نہ ہیں اور فرق درمیان کمال اور وعظہ کے کہ اول کو واسطے گہکاروں کے مقرر کیا اور وعظہ واسطے متقیوں کے اس جہت سے ہو کہ کمال مانع فعلی ہو اور وعظہ مانع قولی اور مانع فعلی اقوی ہر مانع قولی سے گناہ کرنا دل کو بغیر منع قوی کے نہیں باز رکھ سکتے اور متقیوں کو مانع قولی سے کفایت ہو جیسا کہ لکھا گیا اَلْجِدُّ الْقَدْرُ بِالْعَصَا وَالْحَرُّ لَكَيْفَ الْمَكَلَمَةُ غلام کو مار لکڑی کی اور آزاد کو ملامت بھی کفایت کرتی ہے اور اس مقام میں ایک اور نکتہ بھی حاجت بیان کی رکھتا ہے کہ قردہ جمع غیر ذوی العقول ہے اور غیر ذوی العقول کی صفات میں مؤنث کا صیغہ آتا ہے خواہ مفرد خواہ جمع پس موافق اس قاعدہ کے قردہ خاصات اور خاصہ فرمانا چاہیئے تھا خاصین کہ صیغہ ذوی العقول

کے

۱۱۷۰

۱۰۰

فوق عقون

١٠



۱۰۰

کتابخانه

تہجاری نظر و خیال

فہرست

جی

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

یعنی کہا اوہنوں نے کہ آیا بتاتا ہو تو بکواسخوہ ہم پوچھتے ہیں کہ قاتل اس مودہ کا بیان کرو اور تم کہے کہ ایک گاؤ کو فوج کرو اس سوال جواب میں کیا مناسبت ہو بے جان کرنے ایک جاندار کے سے قاتل اس مقتول کا کیونکر معلوم ہوگا اور سبب اس مودہ گردانی کے فرقہ بنی اسرائیل نے کمال دُوری کی اجداد کی وضع سے کہ جن کے ساتھ فخر کرتے ہیں حاصل کی حضرت ابراہیم علیہ السلام کو وحی آئے خواب میں فرمایا کہ اپنے پیٹے کو ہمارے واسطے فوج کرو وہ فی الفور مستعد اس بات کے ہوئے اور جبتا بیٹے اپنے سے کہا اوہنوں نے بھی بے تامل اور بے توقف گردن رکھ دی اور یہ کہ مدار خواب کا خیال چہے اور یہ لوگ گاؤ کے فوج کرنے میں اس قدر تردد و توقف عمل میں آئے یہاں سے اطاعت اور فرمانبرداری ان کے بعد اور حکمون الہی کی اسی قیاس پر کرنی چاہیے اب ہم پھر اسی مطلب پر آئے کہ یہ کلام اور کلام حضرت موسیٰ سے موجب کفر کا ہوا یا ہوا اعلیٰ اس میں اختلاف ہے بعضے کہتے ہیں کہ وہ کافر ہوئے اس واسطے کہ یہ کلام اوکھا اگر شک کی اس سے قدرت الہی میں زندہ کرنے مودوں کے صادر ہوا پس صریح کفر ہے اور اگر موسیٰ پر نبوت وحی کی رکھے تو یہ بھی کفر ہے اور صحیح یہ ہے کہ ان دونوں باتوں میں سے کوئی باعث اس کلام کا تھا بلکہ اس جواب میں تعجب کرتے تھے کہ ہرگز سوال کے ساتھ مطابقت جواب کے ادن کے ذہن میں نہیں آتی تھی بطریق تشبیہ کے کہا کہ گویا ہمارے ساتھ خوش طبعی اور مسخر کرتا ہے اور جائز ہے کہ انبیاء کا مطالبہ اور استہزا اوہنوں نے جائز جان کر یہ کلام کہے ہوں اور یہ کہ انبیاء ایسے مودہ استہزا وغیرہ سے پاک ہیں کہ ایسے مقام میں خوش طبعی اور بازی کریں بلکہ اوکھو یہ بلند ہی منصب کی معلوم نہ ہوئی ہوگی اور اسی واسطے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اذکر جواب میں قالَ عَوْدُ بِاللّٰهِ اَنْ اَكُوْنُ مِنَ الْغٰیْہِیْنَ یعنی کہا پناہ پکڑتا ہوں میں ساتھ کے اس بات سے کہ ہوں میں جاہلون سے اور جواب کو مطابق سوال کے نہ لاؤں میں وقت حکم چاہنے کے کسی عوی کے اور طلب کرنے قصاص کے استہزا کروں میں بلکہ اگر ان سے خوش طبعی بھی واسطے ظاہر کرنے تفویض طبعیت کے وقوع میں آتی ہے غیر مقام میں تبلیغ احکام اور قطع خصوصیات کی واقع ہوتی ہے چنانچہ جناب پیغمبر آخر الزمان سے بھی اس قسم کی طبعیان پسندیدہ منقول ہیں اور جنس چہل اور نادانی کے سے نہیں اس واسطے کہ اوپر موقع ہے

ادبی امر میں سے
 کیا کہ جو فوج میں
 زبورات مائی گائے
 بنو اور ٹھکانا سے
 پائیں رہتا نہیں
 چاہیے اچھی ان
 زمین میں لگا دو
 پھر موی بھیجا
 زمینیں کرچیا
 انہوں سے لگا دو
 تو سامی سے لگا دو
 لگا دو اور لگا دو
 بچھو لگا دو
 بنا با اور دی
 خانگی اس میں
 ڈال دی اس
 سے لگا دو
 کی آواز سے
 لگی۔

کے ہی جہل وہ کہ بے موقع فعال اپنے پر کرے اور جس وقت کشادگی اور لغزش طبعیت کی نشوونما ہو
 قصد او سکا کرے القصہ بنی اسرائیل نے جب جانا کہ شاید گاؤں کے قریب کرنے میں کوئی خاصیت ہوگی
 کہ بسبب نے ٹکڑے گوشت اسکے کے ساتھ مردہ کے وہ مردہ زندہ ہو جاوے اور یہ گاؤں میں یہ صفت
 نہیں لاجرا دوس عجیب گاؤں کی اوصاف تحقیق کرنے میں دور دور گئے اور حدیث شریف میں یہ
 ابوہریرہ اور اصحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے سے وارد ہوا ہے کہ اگر بنی اسرائیل کوئی گاؤں
 پہنچ کر فرج کر دیتی کفایت کرتا لیکن اونہوں نے اپنے اوپر سخت گیری کی حق تعالیٰ نے بھی اون
 اوپر سخت گیری فرمائی اور حقیقت میں جناب الہی کو مالک اس گاؤں کی کو بہت بڑا نفع پہنچانا منظور
 تھا اور اسی واسطے بنی اسرائیل کے دل میں ڈالا کہ **قَالُوا لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ كُنَّا نَعْبُدُكُمْ** اے
 کہا اونہوں نے کہ دُعا کر ہمارے واسطے پروردگار اپنے سے تاکہ بیان کرے ہمارے واسطے کہ
 حقیقت اس گاؤں کی کیا ہے اس واسطے کہ حقیقت متعارفہ اس گاؤں کے یہ خاصیت نہیں تھی
 اور بقرہ وحش میں بھی جس کو نیل گاؤں کہتے ہیں یہ خاصیت نہیں اور نہ پہاڑ کی گاؤں میں کہ
 جس کو سور گاؤں کہتے ہیں اور دریائی گاؤں میں بھی یہ خاصیت نہیں پس ضرور ہے جس گاؤں
 میں یہ خاصیت ہو اسکی حقیقت اور ہے سوائے ان صفوں کے کہ مشہور ہیں گونا گونا
 شریک میں جیسے بیابانی اور چرواہی کہ ہر ایک کے خواص اور آثار جدا جدا ہیں گونا
 گونا میں شریک ہیں اور اسی تقریر سے دفع ہوتا ہے وہ سوال کہ اہل تفسیر اس مقام میں وارد
 کرتے ہیں اور حاصل اوسکایہ ہے کہ سوال ساتھ لفظ تاکہ لغت عرب میں واسطے طلب حقیقت کسی
 چیز کے ہوتا ہے اور تعریف حقیقت کی نہیں ہوتی ہے مگر ساتھ اجزا اور مقتضات حدیث کے
 کے ساتھ خواص اور لوازم اذنیہ اسکے کے ساتھ صفات مفارقت کے پس بموجب مطالب
 سوال کے نہیں ہوتا ہے اور باوجود اسکے بالقطع معلوم ہے کہ عرض بنی اسرائیل کی اس سوال
 سے طلب کرنے ماہیت نوعیہ اسکی نفعی اس واسطے کہ سنا تھا اونہوں نے کہ وہ بقرہ ہے اور
 اجزاء حدیث کی بھی طلب منظور تھی اس واسطے کہ حقیقت گاؤں کی بھی جانتے تھے پس سوال تھا اگر
 مشخصات سے اور سوال مشخصات غیر ذوی العقول کے سے ساتھ لفظ ائچی کے ہوتا ہے نہ ساتھ
 لفظ تاکہ اور اس سوال کے جواب میں کہتے ہیں کہ شاید اونہوں نے حقیقت شخصیت کو

عجیب
 قاصد
 نے کہا کہ اس
 سے مراد اس
 میں کا ہے
 اور اس میں
 چار
 کے ہیں (ان
 کوں کی وجہ
 میں موسیٰ
 وہ کہتا تھا
 اور سامری
 نے یہ قریب
 میں اس
 دیکھ کر

وضیعی

توضیح
میں بعد از
ہر کلمہ کو

چر کے بعد
تبعی خلاصہ
روقی ترجمان

بہی جب بھی
سے آئے اور
میں نے تو
میں چھوڑ
وہ آیتا
اگر تباہ
میں تھوڑے

اور اگر
میں کو
میں

ذکر کر لی کیا حاجت ہے پھر عنوان اور بین ذلک کا بھی ایک مطلب ہے پس تکرار پر تکرار لازم آتا ہے
جو اب اسکا اس طرح ہے کہ دلول لافارض کا بلکہ کایہ ہے کہ بڑی عمر اسکی ہے اور نہ جوان تھے اور
یہ بات چھوٹے بچہ کو بھی کہہ سکتے ہیں اور میانہ سال کو بھی شامل ہے پس ذکر جوان کا پہلے
احتمال کے دفع کر نیکی واسطے کیا اور میانہ سال ہونا بھی عام تھا کہ عین وسط حقیقی میں ہوا
مائل ہر مہاپے یا جوانی کی طرف ہو واسطے معین کرنے اس بات کے کہ وسط حقیقی کے مرتبہ
لفظ بین ذلک کا لافارض ہوا پس کیوجہ سے تکرار نہیں دوسرا سوال یہ کہ خاصہ لفظ بین کایہ ہے کہ
داخل کا صرف ایک چیز نہ ہو بلکہ کئی چیزیں ہوں اور سب کے لفظ ذلک کے اوپر داخل ہوا ہے اور وہ
ایک ہی شے ہے جو اب اسکا یہ ہے کہ کئی چیز ہونا مضاف الیہ میں کا اعم ہے اس سے کہ لفظ ہو
یا معنی اور سب کے تعدد معنوی موجود ہے اس واسطے کہ لفظ ذلک کا اشارہ طرف و چیزوں
کے ہے یعنی فارض اور بکر تیسرا سوال یہ ہے کہ یہ گاؤں دو حال سے خالی نہیں نہ تھا یا مادہ
اگر نہ تھا پس لا بکر اسکے حق میں کہنا کیا ضرور ہے اس واسطے کہ ہر ایک نہ لا بکر ہے کیونکہ
حیوانات میں بکر کے معنی یہ ہیں کہ آسکے بچہ پیدا ہوا ہوا اور باعتبار تقابل عدم ملکہ کے
صلاحیت پیدا ہونے کے انہیں ضرور ہے اور نہ بالکل بچہ جتنے کا صالح نہیں پس بکر کے
ساتھ متصف نہیں ہو سکتا ہے اور علاوہ اسکے کہ ضمیر میں تائینث کی ابتدائی قصہ سے
انتہا تک کلام الہی میں موجود ہیں یہ بھی نہ ہونے کو منع کرتے ہیں اور اگر اسکو مادہ ٹھہرایا
جاوے پس صفت لا بکر کی اور ضمیر میں درست ہو جاتی ہیں لیکن لا ذلول تثیر الارض
ولا تسفی الحرت صفت ممیزہ الکی نہیں ہو سکتی ہے اس واسطے کہ ہر مادہ گاؤں باعتبار عرف اور
عادت کے صلاحیت ہن میں چلنے اور پانی کھینچنے کی نہیں کھتی ہے گو باعتبار عقل کے ممکن
ہو جواب اس کایہ ہے کہ ظن غالب یہ ہے کہ وہ گاؤں نہ گاؤں ہو اور تائینث ضمیروں کی باعتبار
لفظ بقرہ کہے تو اس واسطے کہ بقرہ مؤنث لفظی ہے اگرچہ تا اس میں واسطے وحدت
کے ہے نہ واسطے تائینث کے مثل شترۃ اور حمامۃ اور عصفورۃ کے اور اسی کی
مانند اور لفظ بھی بین جن میں فارق در میان جنس اور واحد کے تا ہوا اور قاعدہ
لغت عرب کا ہے کہ جب مذکر کو ساتھ لفظ مؤنث کے تعبیر کرتے ہیں ۔

ضمیرون کو منوث کر کے لاتے ہیں جیسے کہ لفظ آتہ کا اگرچہ اس سے گھٹرا مراد کریں اس کی ضمیرون کو منوث کر نیچے اور کبر کا استعمال نہ ہن بھی ہو جاتا ہے اور سنی یہ ہن کہ مادہ کے اوپر نزود اہوا اور کوا عاملہ نہ کر دیا ہوا اور از بسکہ تعلق غرضوں کا عادت اور عرف میں بکارت نرون کے سے بہت کم اور تا در ہے لغت والے پنج مقام تحقیق سے بکر کے نرون کی بکارت کا فقط ذکر کرتے ہیں اور بکارت نرون کی بیان نہیں کرتے ہیں اور بعض مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ یہ گاؤ مادہ تھی سبب تائینت ضمیرون اور وصف بکارت کے اور نہ عدم مطابقت وصف لاک ذکول ولا شکفی الحکث ہ انھون نے جواب یا ہو کہ عرف اور عادت ہر زمانہ میں اور ہر ایک شہر میں مختلف ہوتی ہے شاید اس زمانہ میں اور اس شہر میں استعمال مادہ گاؤن کا بھی قلبہ رانی اور آب کشی میں رائج ہو گا یہ حال حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو بعد اس نشان کے فرمایا کہ تم خیال اس گاؤ کے غوم اور صفوں کا کرو بلکہ مسکرا پنا طرف فرمانبرداری آہی کے دوڑاؤ اور جس نے کہ یہ خواص شیاؤں میں رکھ دیئے ہیں اسکو دیکھو فافعلو ما توہمرون یعنی پس مجب لاؤ تم اس چیز کو کہ فرمایا جاتا ہے تم کو جناب الہی کی طرف سے کہ پیدا کرنا خواص اور عجائب کا اسی کی خواہش کے ساتھ تعلق رکھتا ہے اور حقیقت وہ چاہے گا یہ خواص عجیب پیدا کریگا۔ لیکن بنی اسرائیل کو اتنے نشان دینے حضرت موسیٰ کے سے تسلی اور شفقی نہوئی اور پھر سوال کرنے لگے قالوا یعنی کہا انھون نے کہ کمال جانور کا جیسا کہ سبب سن اور سال کے ہوتا ہے باعتبار رنگ اور صورت کے بھی ہوتا ہے ۱۲ ذم کنا ذبات یبائن لنا ما لوکھا یعنی دعا کرو اہلو ہمارے جناب الہی میں کہ بیان کرے ہمارے واسطے کیا ہو رنگ اس گاؤ کا تاکہ جانین ہم کہ رنگ اور صورت میں بھی اس کا کمال ہے کہ باعث اس خاصیت عجیبہ کا ہو اسے قال انا نقول انھا بقصر صفر لہ فافعلو کوکھا یعنی کہا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہ البتہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ تحقیق وہ گاؤ زرد رنگ ہے اور صاف اور تیز ہے زردی اس کی اور یہ رنگ جانور کی رنگون میں سے سب سے بہتر رنگ ہے اس واسطے کہ سبب اسی رنگ کے تسنا لنا ظہرین یعنی خوش کرتی ہے وہ گاؤ دیکھنے والوں کو اس کے دیکھنے سے لطف حاصل ہوتا ہے۔ اور ہر رنگ زرد خالص میں خاصیت ہے کہ پنج تقسیم خاطر اور دور کرنے غمون کے

مفت خطیبی

بہارِ عربی

کتاب یعنی قورآن

مفتی محمد رفیع الرحمن

حضرت جس کی طرف

بسم الله الرحمن الرحيم

وتمت

مجلسه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مكتبة

فصل في بيان

ایک فنون

دعوت

الحق سبحانه وتعالى

10/10/10

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

غالب

بسم الله الرحمن الرحيم

...

۱۰۰

نفع کرتا ہے طبرانی اور خطیب اور دہلی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جو کوئی پاپوش زرد پہنے وہ شخص خوش رہتا ہے جب تک کہ وہ جوئی اوس کے پیر میں ہے اور تفسیر ون میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے کہ وہ شہ ماتے تھے من لبس نعل اصفر آقا قل ھمہ یعنی جو کوئی پہنے پاپوش زرد کم ہوتا ہے عنہ اسکا اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ جو کوئی سات جورے پاپوش زرد رنگ کے پہنے غم اور بچ اسکا دور ہو جاوے حال یہ کہ پانچون رنگ یعنی سہی اور زردی اور سیاہی اور سفیدی اور سبزی جدی جدی خواص رکھتی ہیں کہ تجربہ اور قیاس والوں انکو ثابت کیا ہو عرب میں مشہور ہے کہ الحمی اجل والصفرۃ اشکل والخضرۃ ائبل والشواد اھول والبیاض افضل یعنی سہی جمال رکھتی ہے اور زردی نظر میں خوش معلوم ہوتی ہو اور سبزی موجب بزرگی اور وقار کا ہے اور سیاہی ہولناک ہے اور سفیدی خوبی اور فضیلت رکھتی ہے اور لغت عرب میں وقت بیان کرنے تیزی اور صفائی ہر ایک رنگ کے علاوہ علیحدہ لفظ اسکی تاکید کے واسطے لاتے ہیں کہ احمر قان واصفر قاق واسود حالۃ واصضر وارق وناضی وابعض ناصع پس معنی فقوع کے صفائی اور تیزی زرد رنگت کے ہیں دوسرے رنگ میں استعمال اسکا جائز نہیں۔ القصہ بنی اسرائیل باوجود نشان میں سے رنگ وس گاؤ کے پھر بھی سوال کرنے سے باز نہ آیا قالوا یعنی انہوں نے کہا کہ ہر چند کمال اسکا باعتبار سن اور سال اور باعتبار رنگت اور جمال کے معلوم کیا لیکن یہ کمال بہت گاؤن میں پایا جاتا ہے ایک خاص سرد کیونکر معلوم ہوئے کہ جہیں یہ خاصیت عجیب ہمارے دشمن ہو پس اذھم لنا ثلث بیتین لنا اھی یعنی دعا کرتا ہے واسطے پروردگار اپنے سے تاکہ بیان کرے ہماری واسطے کہ حقیقت شخصہ اس گاؤ کی کیا ہے کہ جبکہ سب سے یہ خاصہ ہمیں موجود ہو اسواسطے لان البقرۃ شتابة علیکنا یعنی تحقیق جس گاؤ کے مشابہ ایک دوسرے کے ہوئے اوپر جس اور خیال ہمارے کے کوئی مرج اس خاصہ عجیبہ کا ان تھنیتا سے ہماری نظر میں نہیں آتا ہے ولانا یعنی اور تحقیق ہم جب اوس مرج کو معلوم کریں گے اور ذہن نشین ہمارے ہوگا انشاء اللہ لکم نذر

مکتبہ

٥٠

۱۰۰

١٠٠

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

کروا اور اپنی
مذہب کو بچاؤ

الحمد لله

نہیں چاہتا تھا

١٠٠

کشمکشِ تعبیر کی

فدا جی نہی

پروگرام - ۱۰۲

11-12-13

69

یعنی اگر چاہے اللہ تعالیٰ البتہ راہ پامین گئے ہم اور مطلع ہو جاوین گے اوپر اسکے کہ مبداء اور
 منشاء اس خاصیت عجیب کا اسیں یہ ہی پھر واسطے متابعت تمہارے فرمودہ کے سرگرم ہو گئے
 اور بصیرت حاصل کر کے اتباع حکم تمہارے کا کرینگے حدیث شریف میں آیا ہے کہ اگر کسی
 کلمہ ان شاء اللہ کا نہ کہتے ہرگز اس گاؤ کو معلوم نہ کرتے اور تشریف انہی خاطر کی نہ ہوتی
 اس کلمہ کی برکت سے حیرت اور تردد سے خلاص ہوئے اس جگہ سے معلوم ہوا کہ اس
 ساتھ اس کلمہ مبارک کے ہر عمل نیک میں کہ جسکے حاصل ہونے کی غرض ہو نیک و خوش
 ہے اور قریب بہ تحباب شرعی کے ہو اور کس واسطے ہو کہ اس کلمہ کے کہنے سے ہمتانہ ہی
 ساتھ خدے عزوجل کے اور بھی حوالہ کرنا کاموں کا طرف مشیت اُسکی کے اور بھی اقرار
 اور اعتراف ہی ساتھ قدرت اُسکی کے اور پورا ہونے ارادہ اُسکے کے اور ان دونوں
 میں درستی اعتقاد اور عمل کی ہر حال اِنَّہُ یَقُولُ یعنی کہا حضرت موسیٰ نے تحقیق حقیقتاً
 فرماتا ہی ایسا مرجح کہ ذہن نشین تمہارے ہوا اور موجب اس خاصیت عجیب کا اسیں ہی وہ
 چیزیں ہیں اول ہونا اُس گاؤ کا اوپر صرف عزت اپنی کے کہ ہرگز بوجہ کھینچنے اور اُکارتوں
 بنی آدم کے میں ذلیل نہ ہوئی دوسرے سب عیبوں سے کہ اس قسم میں ہوتی ہیں پاک ہی کہ
 کچھ عیب نہ رکھے اس واسطے کہ لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْکَافِرِ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْکَافِرِ یعنی تحقیق وہ گاؤ ہو کہ کبھی کسی کام میں نہ
 نہیں گئے اور ذلیل نہ ہوئے اس طرح کہ نَبِیُّہُ لَا دَرَسَ یعنی نیچے اوپر کرے زمین کو جو نئے
 یا بوجہ کھینچنے سے وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْکَافِرِ یعنی اور نہ پانی دیتی ہی پھینکتی کو اور نہ ڈول کو کوئین سے
 کھینچتے ہی مَسْکُوتٌ یعنی سلامت ہو اس بات سے کہ آدمیوں کے ہاتھ میں اگر کسی کام
 میں ذلیل ہوے ہو یا بدن اُسکے کو کاٹنے یا سوراخ کرنے یا داغ دینے سے نشان پہنچایا جیسے
 کہ اور جانوروں میں کرتے ہیں اس حد تک کہ لَا شَیْءَ تَوَقَّعْنَا یعنی نہیں ہو کوئی داغ اور رنگ
 کا بدن میں بالکل برابر زبردت تمام جسم کے ہو اور اگر آدمیوں کے کام میں مستعمل ہوتی
 تو ضرور کہیں نشان اور رنگ کا اُسکے بدن میں پایا جاتا جیسا کہ اور جانوروں میں پایا جاتا
 کہ کام میں لانے سے داغ مخالفت نظر میں آتا ہے خَالُوا الْاَنْیَ یعنی کہا انھوں نے یہی
 ہی اسرائیل نے کہ سوقت اور اُن جمل میں نام یک تھوڑے سے ٹکڑے زمانہ کا ہے

تفسیر طبری

کہ تشریف پامین گئے

وہی کہ پھر دیا اور

تشریف پامین گئے

کہ تشریف پامین گئے

کہ تشریف پامین گئے

کہ تشریف پامین گئے

کہ تشریف پامین گئے

جس کی تقسیم ہو چکی خواہ وہ جز غیر منقسم زمانہ ماضی میں فرض کیا جاوے یا زمانہ آئندہ میں کہیں
جب اس لفظ پر الف لام عہد کا لاتے ہیں مراد اس سے ایک جز معین ہوتا ہے کہ مشکل اور مخاطب
وہ معلوم ہو اور اس وقت ہر ایک جز کے اوپر استعمال نہیں ہوتا ہے اور بعد داخل ہونے لام
عہد کے اس لفظ کو مانند ظروف غیر ممکنہ کے استعمال کرتے ہیں اور ہمیشہ منصوب لاتے ہیں
جیسا کہ ایوم اور الساعۃ میں بھی اسی طرح عمل میں آتا ہے چونکہ الحقیقۃ یعنی لایا تو مات درست
کہ فی الحقیقہ سبب پیدا کرنے اس صفت کا اُس میں بھی ہر اور اب تردد ہمارا بالکل دور ہو اس
واسطے کہ فیضان حیات کا عالم غیب سے سب حیوانوں میں اول اور روح حیوانی کے ہوتا ہے
اور بواسطہ اس روح کے اثر حیات کا تمام بدن کے اجزا گوشت اور پوست وغیرہ میں پہنچتا ہے اور
حیوانات دو قسم کے ہیں وحشی اور اہلی حیات وحشیوں کی مقدی نہیں یعنی دوسرے
طرف پہنچے بلکہ انہیں کی ذات کو لازم ہر اثر حیات انکے کا طرف انسان کی کہ اُس سے نفرت
رکھتے ہیں اور بھاگتے ہیں یا درپے مارنے آدمی کے ہوتے ہیں کس طرح پہنچے پس حیات
کہ فیض اسکا ان کو پہنچے اور اسکو زندہ کرے نہیں ہو سکتی مگر حیات جانور اہلی کی اور اہلی
جانوروں میں سے جسے کہ حیات غیبی بعضی صورتوں میں بغیر اسباب ظاہری مثل لطفہ
پڑنے اور تربیت رحم کے قبول کی ہے ہماری نظر میں گاؤ کا بدن ہو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام
کے وقت میں بچھا۔ سامری کا بسبب ڈالنے خاک عم گھوڑے جبریل علیہ السلام کے زندہ
اور بولنے والا ہو گیا تھا پس زندہ کرنا مردہ ہمارے کا بواسطہ ایسی حیات کے کہ گاؤ کے بدن پر
فائض ہوئی ہے موافق حکمت الہی کے ہی مردہ گاؤ کہ آدمیوں کے استعمال میں آتی ہیں۔
اور انکے بدنوں میں پکڑنے اور ذلیل کرنے اور سواخ کرنے اور داغ وغیرہ سے تصرف کرنے
ہیں اور اپنے کاموں میں دوڑاتے ہیں اس سبب سے صرف حیات غیبیہ اپنے پر نہیں ہے
ہیں اور روح حیوانی انکی اُس صفائی اور قوت پر نہیں ہوتی تاکہ بے پردہ و سلیزہ کرنے میت
کا ہو مگر جوتے اور کھینچنے وغیرہ کے پردہ میں کیا ناج وغیرہ کی پیدائش میں انکو دخل ہے
اور ظاہر ان حیات غیبیہ کے ہیں روح حیوانی اپنی صفائی اور قوت پر باقی رہی اور بھی ایسی گاؤ
زرد رنگ صاف بے داغ اور خدمت آدمیوں اور تجارت اور ذلیل کرنے انکے سے ہوتا

وضاحتیں

حکم خداوندی

صفت خداوندی

صفت خداوندی

صفت خداوندی

صفت خداوندی

صفت خداوندی

صفت خداوندی

صفت خداوندی

صفت خداوندی

صفت خداوندی

صفت خداوندی

صفت خداوندی

صفت خداوندی

صفت خداوندی

صفت خداوندی

صفت خداوندی

صفت خداوندی

تفسیر جہنمی

بہر تقدیر مرنے کے بعد
میتوں کو بلا و عذاب کا
تمام احسان نافذ آوے
میتوں کو قبر میں لایا جائے
کر دیا اور پھر دیکھا جائے
میتوں کو ساری آوارا اور
تمام اجازت دیدی
کہ ہم نے جو علم کیا کہ
ہر مین دی جان انکو
خوب کیا و انکو پتہ
کچھ نہ بگاڑا پتا ہی بلوے
بگاڑنے رہے ۱۱۱۲

جب فرعون نے فریاد کیا
اور بنی اسرائیل غافل
ہو کر اپنے توجہ کی طرف
اوجھل ہو گئے

اور معزز ہوگی اس عزت کی جہت سے کہ کسی کے زیر حکم نہیں ہوئے کمال مشابہت اسکو نگاہ
سامری کے پیدا ہوئی کہ اسکو خالص زر سے بنایا تھا اور کمال تعظیم و توقیر سے نگاہ رکھا
اور وہ گویا سالہا روئے سارے گویا ہوا تھا اور آثار حیات غیبیہ کے اس سے ظاہر ہوتے تھے
اس قضیہ کے کہ حکم المثلین واحد یعنی حکم دو مثلون کا ایک ہوتا ہے ظاہر ہوا
اس اثر کا یعنی زندہ ہو جانا میت کا اسکے واسطے سے وہ بن میں بیٹھ گیا اور اگر کوئی کہے
حیات انسانی کو ساتھ حیات انسانی کے مناسبت زیادہ ہے بدنیت مناسبت حیات
حیوانی کے ساتھ حیات انسانی کے پس زندہ کرنا اس میت کا اس طرح کیونکہ کیا کہ
آدمی کو اس میت کے بدن سے لگا دیتے کہتے ہیں کہ ہم لگانا اجزا آدمی یا او حیوان کا کہ
میت کے بدن سے سبب زندہ کرنے اس میت کا نہیں ہو سکتا ہے مگر اس طرح کہ اس زندہ
کی روح نکل کر مردہ کے بدن میں چلی آوے پس اس صورت میں ایک آدمی کے جلاسنے
دوسرے آدمی مر گیا اور اس کی ایسی مثل ہو جاوے گی کہ بنی قصیر اھل مد مصل یعنی بنایا ایک
محل اور گرایا ایک شہر اس واسطے کہ مارنا انسان کا بیوجہ شرعی کے کسی طرح روا نہیں
حیوان کے مار ڈالنے سے سبب فحش کرنے اوسکے کے ساتھ نام خدا کے کچھ قحاحات نہیں بلکہ
قسم کی عبادت ہو اور جب لقل کرنا حیات انسانی کا ساتھ حکم شرع کے مستعذر ہوا لاچار انتقال
حیات اس حیوان کا کیا گیا کہ انسان کے ساتھ کمال مشابہت رکھتا ہے بیچ متبادل
کے عالم غیب سے کہ مدت محل اسکے کی برابر مدت حل انسان کے ہے اور اسی سبب
کہ دودھ اس کا سب دودھوں سے بہتر ہوتا ہے اور مدت محل کی برابر ہونے سے
بھی معلوم ہوا کہ اسکی روح بھی اتنے دنوں میں پڑتی ہے جتنے دنوں میں انسان کی روح پڑتی
ہو اور بدن اوسکا بھی اتنے ہی دنوں میں پھرا ہوتا ہے القصد جب بنی اسرائیل کو بقدر
اور استعداد اپنی کے اطلاع اور پر وجہ حکمت الہی کے اس امر میں حاصل ہوئی مسیح
تلاش ایسی گاؤں کے کہ جسمین یہ صفتیں ہوں سرگرم ہوئے اور جستجو کرنے لگے اتفاقاً ایک
گھاؤں کے ایسی صفتوں کے ساتھ موصوف ہو گئے فقط ایک گاؤں تھی کسی نواح میں اور قسطنطنیہ
کا یہ تھا کہ بنی اسرائیل کے اندر ایک مرد بہت نیچرت تھا اور اسکے ایکٹ کا تھا صغیر اور اس

صالح کے پاس سبب حوادث زمانے کے سوائے ایک بچھڑے سکاؤ کے کوئی چیز کی حالت میں
باقی نہ رہی تھی اس بچھڑے کو پکڑ کر اور پھر اس کی گردن پر لگا کر ساتھ نام خدا ابراہیم اور اسمعیل اور
اسحاق اور یعقوب علیہم السلام کے تبرک پکڑ کے جنگل میں چھوڑ دیا اور کہا کہ بار خدا یا مے اس بچھڑے کو
اپنے بیٹے کے واسطے تیرے پاس امانت چھوڑا ہے جب تک کہ میرا بیٹا بڑا ہو اور یہ بچھڑا اس کے
کام میں آوے بعد اُس کے وہ شخص مر گیا اور وہ بچھڑا اُس جنگل میں چرنا تھا اور درختوں کے پتوں سے
پرورش پاتا تھا اور بسبب عنایت الہی کے آفت درندوں کی سے محفوظ رہتا تھا اور حقیقت
جنگل سے آتا تھا اور کوئی شخص آدمیوں میں سے اُس کو دیکھتا تھا اور ارادہ پکڑنے کا کرتا ایسا بھانگتا اور
بچھڑ جاتا کہ ہرگز کسی کے ہاتھ نہ آتا جب یہ لڑکا بڑا ہوا موافق باپ اپنے کے بیج کمال نیکی
اور تقویٰ کے مستعد ہوا رات کو تین حصہ کرتا تھا ایک حصہ اپنی ماں کے پاس بیٹھتا تھا اور دوسرا
اس کی کرتا اور ایک حصہ سوتا تھا اور ایک حصہ میں منازہ پڑھتا تھا اور جب صبح ہوتی تھی رتی
اور کھانڈا لے کر جنگل کا راستہ لیتا اور لکڑیاں بہت ساری باندھ کر لاتا اور شام کے وقت بازار
میں بیچتا اور قیمت اُن لکڑیوں کی بھی تین حصے کرتا ایک حصہ خدا کے واسطے دیتا اور ایک حصہ آپ
کھاتا اور ایک حصہ اپنی ماں کے پاس چھوڑتا اور ایک مدت اُسی کام میں مشغول رہتا یہاں تک کہ اُس کی
ماں اُس سے کہا کہ تیرا باپ واسطے تیرے ایک بچھڑا جنگل میں چھوڑ گیا تھا اور ساتھ نام خدا
ابراہیم اور اسمعیل اور اسحاق اور یعقوب کے امانت رکھ گیا تھا۔ اب وہ بچھڑا جوان ہوا
ہو گا نہ اس میں شوخی ہے بلکہ وہ جو انون جاوڑوں کی اور نہ ضعف ہے مانند بڑے جانوروں کی
چاہئے کہ اُس بچھڑے کو اُس جنگل میں سے لاکر لکڑیاں کہ جنگل سے لاتا ہے اُس پر لا کر
لا کر تاکہ پیٹھے تیری ہر روز لکڑیاں لاتے لاتے زخمی نہ ہو جاوے اس لڑکے نے کہا کہ علامت اُس
بچھڑے کی کیا ہے مبادا میں اُس جنگل میں جاؤں اور کسی غیر شخص کی سگاؤ پکڑ لاؤں اور وہ مجھ کو
حلال نہ ہو اُس کی ماں نے کہا علامت اس کی یہ ہے کہ رنگ اس کا صاف زرد ہو چمکتا ہو اور اگر
کوئی اُس کو دوسرے دیکھے ایسا خیال کرے کہ شعاع آفتاب کی اُس کے پوست میں سے
نکلتی ہے اور اسی واسطے ہے نام اُس کا زین رکھنا لڑکے نے کہا اب تک بھی میں نے یقیناً
اُس بچھڑے کو نہیں پہچانا مبادا کہ میں دس لاکھ روپیہ اس زنگت کا اور کسی کا اُس

۱۰۰

تاریخ سوره سجد

مجلس

کے نیچے سات
پہلی رہتی اور

وہاں کھانا کھان

توسن
مقن
سرس

کے برابر رات

...

مجلس شورای ملی

جین لانا سلسلہ کو

و

س

ready

تیر خلی

و اذ قلنا اذخلفوا

فانقلبوا على اذانهم ففعلوا

فانقلبوا على اذانهم ففعلوا

فانقلبوا على اذانهم ففعلوا

فانقلبوا على اذانهم ففعلوا

فانقلبوا على اذانهم ففعلوا

فانقلبوا على اذانهم ففعلوا

فانقلبوا على اذانهم ففعلوا

فانقلبوا على اذانهم ففعلوا

فانقلبوا على اذانهم ففعلوا

فانقلبوا على اذانهم ففعلوا

فانقلبوا على اذانهم ففعلوا

فانقلبوا على اذانهم ففعلوا

فانقلبوا على اذانهم ففعلوا

فانقلبوا على اذانهم ففعلوا

فانقلبوا على اذانهم ففعلوا

جنگل میں چرتا ہوا اسکی جاننے کہا کہ دوسری نشانی اس گاؤ کی یہ ہو کہ آدمی کو دیکھ کر بھاگتی ہے اور
تا بعد از نہیں ہوتی ہے اور پاس نہیں آتی ہے جب اسکو دوسرے دیکھے تو اس طرح حکم لگا کر
کہ لے گاؤ بنام خدا سے ابراہیم اور اسماعیل اور اسحاق اور یعقوب علیہم السلام کی فرمانبرداری
ہو اور میرے پاس آ کر کا یہ علامت معلوم کر کے اس جنگل کی طرف روانہ ہوا دیکھ کر
ایک گاؤ ایسی ہی جنگل میں چرتی ہے اس لڑکے نے اس طرح سے کہ اسکو تعلیم کیا تھا آواز
دی وہ گاؤ چراگاہ کو چھوڑ کر پاس ہی لڑکے کے آکر کھڑی ہوئی اس لڑکے کو اسکی جاننے صحبت
کی تھی کہ تو گروں اس گاؤ کی پکڑ کر کھینچ کر لانا اور اس کے اوپر سوار نہ ہونا تاکہ انسان کے تصرف
میں نہ آوے اور متعل نہ ہووے کہ مبادا بسبب اس حال آدمی کے برکت اسکی جاتی ہو لڑکا موافق
وصیت والدہ کی گردن کی پکڑ کر کھینچنے لگا وہ گاؤ اللہ کے حکم سے بولنے لگی اور کہا اے جوان
نیکبخت میرے اوپر سوار ہوتا کہ آسانی سے اپنے گھر پہنچے تو کہ یہاں سے گھر تیرا ایک دن کا سفر ہے
اس لڑکی نے کہا کہ والدہ میری سن تیرے اوپر سواری کا حکم نہیں دیا ہے بلکہ کہا ہے کہ گردن کی
پکڑ کر لائیو گاؤ لے کہا کہ آفرین باد اور شاباش میں تیری آزمائش کرتی تھی اگر تو میرے اوپر
سوار ہوتا تجھ کو اپنی پیٹھ پر سے ڈال کر بھاگ جاتی یہ فرمانبرداری میری اس سبب سے ہے
کہ تو اپنی والدہ کے ساتھ احسان کرتا ہے اور اسکی عدول حکمی نہیں کرتا تو ویران اس راہ کے
ابلیس یعنی ایک مسافر کی شکل میں اس لڑکے کے ساتھ ملا اور کہا اے جوان تو بہت نیکبخت
معلوم ہوتا ہے اور تجھ کو ایک حادثہ درپیش آیا اس شکل میں میری مدد کر اس طرف پہاڑ
کے ایک قطار گاؤں کی رکھتا ہوں اور انکو چراتا تھا یکایک تجھ کو خواہش قضاء حاجت کی
ہوتی اس پہاڑ میں قضاء حاجت کی واسطے گیا تھا اب میرے شک میں دردا تھا ہی کہ بہتے چلے
سے حیران ہوں چاہتا ہوں کہ اپنے مال کی طرف جاؤں اگر تو فرما دو تو میں اس گاؤ پر سوار ہو کر جاؤں
اسکی فردوری میں ایک گاؤ بہت عمدہ اپنے گاؤں میں سے چکر تھک دو لنگا پس میرا بھی
نفع ہوگا اور تیرا بھی بہت نفع ہو اگر کسی طرح سے تیرے گاؤ کو تکلیف نہیں پہنچانے کا اس
لڑکے نے کہا کہ والدہ میری نے خود میرے سوار ہونے کو منع فرمایا ہے تیرے تین کر ایک
کس طرح سوار کر دے ابلیس نے کہا تیری ما کو کیا عقل ہے تجھ کو چاہیے کہ اپنی عقل سے بھلائی برائی

اس کام کی سوج اور پانچ یا تیس سے نہ کہوا و نصیحت میری ان لی کہ سراسر خیر خواہی تیرے کہتا ہوں کہ
 نے کہا کہ میں ہرگز نافرمانی والدہ اپنی کی نہیں کر نیکا اور شیطان نے پچھا اسکا یہاں تک لیا
 کہ وہ لڑکا عاجز ہوا اور آواز بلند سے کہا کہ لے خدا ابراہیم اور اسمعیل اور اسحاق اور یعقوب کے
 اس فتنہ بد ذات کے ہاتھ سے مجھ کو نجات دے بلیس نے جب آواز سنی ایک جانور کی صورت
 بنکر جلدی سے اڑ گیا اس گاؤ نے اس جوان سے کہا کہ کچھ جانتا ہے یہ کون تھا یہ بلیس تھا
 چاہتا تھا کہ کسی جیلہ سے میرے اوپر سوار ہو اور بسبب اپنی سواری کے برکت میری دُور کرے
 اور پھر تیرے کام میں نہ آؤن جبکہ نام خدا ابراہیم اور اسمعیل اور اسحاق اور یعقوب کا لیا تو نے
 اور فریاد کی تو نے ایک فرشتہ واسطے دُور کرنے اس شیطان کے حاضر ہوا اور شیطان بگھبرا کر
 اپنے تین جانور کی صورت بنا کر اڑ گیا آقصہ شام کے وقت وہ جوان گاؤ کو پکڑ کر روہ اپنی اللہ
 کے لایا اور اسکو اُس حقیقت عجیب و رد و بار بولنے گاؤ کے سے مطلع کیا اور اُسکی مائے کہا کہ یہ گاؤ
 ایسی نہیں کہ اُسکو بوجھ لادنے میں ذلیل کرو اور ہم سے حق تعظیم اسکا بجا نہ لایا جاوے گا ہر پہ
 کہ اُس گاؤ کو بیچ ڈالیں تاکہ اگر اور کوئی اس گاؤ کو خوبی سے لگا نہ رکھے گا تو وہاں اسکا کسی گروں
 پر ہو گا اور بچھو بھی چند روز لکڑیاں بیچنے کی محنت سے فراغت حاصل ہوگی جب فجر ہوئی تو
 جوان گاؤ کو لیکر گھر سے نکلا اور نخاس کی طرف گیا اور اپنی مائے سے پوچھا کہ کن قیمت کو اس گاؤ
 کو فروخت کروں کہا قیمت اس گاؤ کی اس شہر میں اس وقت تین دینار ہیں کہ قریب چودہ ماہ
 سونے خالص کے ہوتے تھے لیکن یہ گاؤ عجیب ہے اگر تجھے کوئی اس قیمت کو خریدنی چاہے تو یہ شرط
 اُس سے کریں کہ اگر والدہ میری اس قیمت پر راضی ہوگی تو دو گنا والا نہ دو لگا اور ایک فتنہ بیچا ہو
 خدا تعالیٰ نے واسطے قیمت مقرر کرے اُس گاؤ کے ایک فرشتہ کو بھیجا کہ رستہ میں اُس جوان
 سے ملا اور کہا کہ لے جوان اس گاؤ کو کتنی قیمت کو بیچتا ہے تو جوان نے کہا تو کیا دیتا ہے فرشتہ
 نے کہا کہ تین دینار جوان نے کہا بشرطیکہ والدہ میری راضی ہووے ساتھ تین دینار کے فروخت
 کر و لگا فرشتہ نے کہا یہ شرط موقوف کر اوچھ دینار مجھے جوان نے کھا کہ چھ دینار میں بھی یہی شرط ہے فرشتہ
 نے کہا کہ بارہ دینار لے اور یہ شرط موقوف کر جوان نے کہا کہ ای غریزہ اگر بلا اس گاؤ کے سونا خالص لگا تو
 بغیر مرضی اپنی کہ اسکو نہیں بیچنے کا تو عبت کس واسطے درو سری کرتا ہے فرشتہ نے کہا میں اُمی

ترجمہ میر غازی
 دیکھو کہ اسکا یہاں تک لیا
 کہ وہ لڑکا عاجز ہوا اور آواز بلند سے
 کہا کہ لے خدا ابراہیم اور اسمعیل اور اسحاق اور یعقوب کے
 اس فتنہ بد ذات کے ہاتھ سے مجھ کو نجات دے بلیس نے جب آواز سنی ایک جانور کی صورت
 بنکر جلدی سے اڑ گیا اس گاؤ نے اس جوان سے کہا کہ کچھ جانتا ہے یہ کون تھا یہ بلیس تھا
 چاہتا تھا کہ کسی جیلہ سے میرے اوپر سوار ہو اور بسبب اپنی سواری کے برکت میری دُور کرے
 اور پھر تیرے کام میں نہ آؤن جبکہ نام خدا ابراہیم اور اسمعیل اور اسحاق اور یعقوب کا لیا تو نے
 اور فریاد کی تو نے ایک فرشتہ واسطے دُور کرنے اس شیطان کے حاضر ہوا اور شیطان بگھبرا کر
 اپنے تین جانور کی صورت بنا کر اڑ گیا آقصہ شام کے وقت وہ جوان گاؤ کو پکڑ کر روہ اپنی اللہ
 کے لایا اور اسکو اُس حقیقت عجیب و رد و بار بولنے گاؤ کے سے مطلع کیا اور اُسکی مائے کہا کہ یہ گاؤ
 ایسی نہیں کہ اُسکو بوجھ لادنے میں ذلیل کرو اور ہم سے حق تعظیم اسکا بجا نہ لایا جاوے گا ہر پہ
 کہ اُس گاؤ کو بیچ ڈالیں تاکہ اگر اور کوئی اس گاؤ کو خوبی سے لگا نہ رکھے گا تو وہاں اسکا کسی گروں
 پر ہو گا اور بچھو بھی چند روز لکڑیاں بیچنے کی محنت سے فراغت حاصل ہوگی جب فجر ہوئی تو
 جوان گاؤ کو لیکر گھر سے نکلا اور نخاس کی طرف گیا اور اپنی مائے سے پوچھا کہ کن قیمت کو اس گاؤ
 کو فروخت کروں کہا قیمت اس گاؤ کی اس شہر میں اس وقت تین دینار ہیں کہ قریب چودہ ماہ
 سونے خالص کے ہوتے تھے لیکن یہ گاؤ عجیب ہے اگر تجھے کوئی اس قیمت کو خریدنی چاہے تو یہ شرط
 اُس سے کریں کہ اگر والدہ میری اس قیمت پر راضی ہوگی تو دو گنا والا نہ دو لگا اور ایک فتنہ بیچا ہو
 خدا تعالیٰ نے واسطے قیمت مقرر کرے اُس گاؤ کے ایک فرشتہ کو بھیجا کہ رستہ میں اُس جوان
 سے ملا اور کہا کہ لے جوان اس گاؤ کو کتنی قیمت کو بیچتا ہے تو جوان نے کہا تو کیا دیتا ہے فرشتہ
 نے کہا کہ تین دینار جوان نے کہا بشرطیکہ والدہ میری راضی ہووے ساتھ تین دینار کے فروخت
 کر و لگا فرشتہ نے کہا یہ شرط موقوف کر اوچھ دینار مجھے جوان نے کھا کہ چھ دینار میں بھی یہی شرط ہے فرشتہ
 نے کہا کہ بارہ دینار لے اور یہ شرط موقوف کر جوان نے کہا کہ ای غریزہ اگر بلا اس گاؤ کے سونا خالص لگا تو
 بغیر مرضی اپنی کہ اسکو نہیں بیچنے کا تو عبت کس واسطے درو سری کرتا ہے فرشتہ نے کہا میں اُمی

نہیں ہوں فرشتہ ہوں تیرے امتحان کے واسطے آیا تھا کہ کیسی اطاعت اپنی مان کی کرتا ہے تو اب
 اس گاؤ کو اپنے گھر لیجا اور یازار میں کیسکونہ دکھلا بنی اسرائیل کو ایک اقدہ درپیش ہو رہے اور علاج
 اوسکا موسیٰ عمران کی بیٹی نے کہ پیغمبر اوکنا ہے اس طرح فرمایا ہے کہ ایسی گاؤ ذبح کر دینی اسرائیل
 حبت و حوا و ملاش مین مین اور سوائے گاؤ تیری کے کوئی گاؤ ساتھ ان صفتوں کی متصف
 نہیں اگر بنی اسرائیل تجھے اس گاؤ کو طلب کریں ہرگز اونکے ماتھ نہ پیچو یہاں تک کہ سونا اس گاؤ
 کے چڑے مین بھر کر تیرے حوالہ کریں کہ تمام عروجہ معیشت سے بھگو فرغت ہووے اور آدمی
 جانین کہ جو کوئی عیال اپنے کو حوالہ خدا کے کر جاتا ہی خدا تعالیٰ اس طرح پرورش کرنا ہی اور جو
 کوئی مال اپنا خدا کے امانت مین چھوڑتا ہی خدا تعالیٰ اس طرح اوسکو بڑھاتا ہے یہ جو ان اور
 گاؤ کو پکڑ کر اپنے گھر لایا اور تمام ماجرا اپنی مان کے سامنے طاہر کیا رفتہ رفتہ اس گاؤ کی خبر
 شہر مین مشہور ہوئی اور بنی اسرائیل اوسکے خریدنے کیو سٹے اوسکے گھر پہ جمع ہوئے اور قیمت اوس
 گاؤ کی بڑھانے لگے وہ جو ان اور ان اوسکی رہنی نہوتے تھے یہاں تک کہ یہ بات مقرر ہوئی کہ اوس
 گاؤ کا چمڑا بعد فرج کرنے اور جدا کر نیکیے سونیسے بھر کر اوسکی حوالہ کریں اور اس جو ان اور اوسکی مان
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ضامن لیکر گاؤ کو بنی اسرائیل کے ماتھ مین سونپا فَن تَحْمِلُوْهُمَا یعنی پس
 وچ کیا بنی اسرائیل نے اوس گاؤ کو آؤ فرج عمارت ہی کاٹنے گلے کے سے ٹھوڑی کے پاس سے
 اور بکری اور گامی اور بھینس وغیرہ مین یون ہی مسنون ہی اور خر کہتے مین کاٹنا گلے کا سینہ
 پاس سے اور منظور دونو مین کاٹنا حلقوم اور فری اور شہر گون کا ہے لیکن گردن اونٹ کے
 یعنی ہوتی ہی اگر اوپر کی طرف سے اوسکا کلا کاٹیں دیر مین جان اوسکی نکلے اور تکلیف ہو
 اوسو سٹے کہ مکان خون کی کہ سواری روح حیوانی کی ہر دل اور جگر اور اوسکے گردا گرد مین ہیں
 اسی واسطے اونٹ کی اندر نخر آیا ہی اور اگر اونٹ کو ہی کوئی اوپر کی طرف سے فرج کر لی جائے ہی جیسا
 کہ بکری اور گاؤ کا نخر ہی جائے ہی لیکن ترک اولیٰ اور غیر مستحب ہے مَا کَادُوا یَفْعَلُوْنَ یعنی اور
 نزدیک آیت ہے بنی اسرائیل کہ اس کام کو کریں ہو واسطے کہ سوال پر سوال واسطے طلب کرنے بیان
 خصوصیتوں اوس گاؤ کی لیتے تھے یہاں تک کہ سلسلہ اونکی تفتیش کا منقطع نہوتا تھا اور
 بھی سبب انکی قیمت اس گاؤ کے خرچ کرنے اس قدر زکثیر کی نجل کرتے تھے اور اس بات سے

قرآن مجید
 ابراہیم علیہ السلام
 انا کان فی الضلالت
 چھوڑنے والا
 یہ کیا کہ جو بات انکی
 بنیائی گئی ہی اوسکو
 بدل ڈالا تبھی
 جیسا کہ انکی
 عدل علی کے سبب
 آسمان سے عذاب
 بھیجا
 عیسیٰ علیہ السلام
 کا باعث ہی
 الفا کا بابتل
 یہ تر رہا کہ پہلا
 نظر دے کہ پہلا
 بیسے کہ پہلا
 یہ کہ پہلا
 یہ کہ پہلا
 یہ کہ پہلا

بھی مڑتے تھے کہ مبادا مقتول بعد زندہ ہونے کی کسی کا نام ہوے اور سبب شہوانی کا ہو اور قصص
اینا اوس سے دشوار ہو لیکن حق تعالیٰ نے اوس سے چار و ناچار یہ کام کروایا اور اگر بنی اسرائیل
کا سلاف ہمارے نے اس معاملہ میں جی الہی سے روگردانی نہیں کی بلکہ جب حضرت موسیٰ نے
قاتل کے ظاہر ہونیکے واسطے فرج کرنا گاؤ کا ٹھیرایا اور ظاہر میں ان میں کچھ مناسبت تھی نجیب
کی راہ سے اتنا اوہوں نے توقف کیا اگر پہلے ہی سے حضرت موسیٰ علیہ السلام قاتل کو معین
کر دیتا سلاف ہمارے ہرگز اعراض نہ کرتے کہتی ہیں ہم کہ یہ سب غلط ہے بلکہ سلاف اور بزرگ ہمارے
ابتدا قصہ سے آوارہ جی الہی کا کرتے تھے اور سببات کو بعید جانتے تھے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو
وحی کے اس مرغیب پر اطلاع ہوگی والا ایک دوسرے پر تہمت خون کے ڈالتے اور قاتل خود قرار
کرتا اور اگر اسکی یقین نہیں کہتے ہو تو پس یاد کرو تم سر کے قصہ کو یاد لاؤ قَتَلْتُمْ نَفْسًا یعنی اور یاد
کرو تم اوس وقت کو کہ مارڈالا تم نے ایک جان کو کہ نام اوس کا عامیل تھا اور ہر خد کہ مارنے والا
ایک شخص تم میں سے تھا لیکن جب قتل و میان تمہارے واقع ہوا اور تحقیق قاتل کے سی تم نے
سستی کی گویا تم سب سب قتل کے ہوئی اور کاش ایک ہی گناہ قتل کا تمہارے اندر ہوا لیکن
تم نے اور گناہ بھی اوس کے اوپر زیادہ کیا فَاذَّارَکُمْ فِیْہَا یعنی پس تم ایک دوسرے پر ڈالتے تھے
اور ہر شخص کہتا تھا کہ فلا نے نے یہ کام کیا ہے بیٹے نہیں کیا اور اصل اس صلیہ کی تذکار آئے ہے
ناگوداں میں اوجام کیا اور احتیاج ہمزہ وصل کی ٹپری تذکار بمعنی تفریع کے ہے یعنی ایک دوسرے
کو دفع کرے اور بیچ کوے اور ہارٹ کے ڈالے پس تذکار گناہ دوسرا ہو کہ تہمت ناحق الیہیں
کرتے تھے اور دلیل سببات کی ہوئی کہ تمہارے تین جی آئین کا طرف حضرت موسیٰ علیہ السلام کے یقین
کامل نہیں تھا اور اطلاع ہو جانے قاتل کی ان کے تین غیب کے طرف سے بعید جاتے تھے فَاذَّارَکُمْ
یعنی اور خدا تعالیٰ باہر لایا ہوا ہے پردہ پوشیدگی سے مَا کُنْتُمْ تَدْعُوْنَ یعنی اوس چیز کو کہ تم
چہپاتے تھے یعنی حال قاتل اور نفاق اور سستی یقین اپنی کی اور اسی واسطے حضرت موسیٰ علیہ السلام
کو نہ فرمایا کہ نام قاتل کا بیان کریں کہ مبادا تم گدیب کرو اور قاتل جو بونی قسم کھاوے کہ
بیٹے نہیں مارا ہے پس ہر مقدمہ پردہ میں ہے اور عادت الہی اس طرح سے جاری ہے کہ
جب کوئی بندہ اوسکی بندوں میں سے کسی چیز پر ہمیشگی کرتا ہے خواہ وہ چیز نیک ہو یا بد البستہ

اسکو حق تعالیٰ آدمیوں پر ظاہر کر دیتا ہے اور حال اسکا پوشیدہ نہیں رکھتا بخلاف اسکے کہ اگر وہ بار بندہ سے کوئی تفسیر سرزد ہو سکے اور اسکے اوپر مذمت کرے اور اسکے چہرے میں کوشش کرے کہ حق تعالیٰ بھی اسکو اپنی رحمت سے پوشیدہ رکھتا ہے اور پردہ در پردہ انکی نہیں کرتا ہی تو چنانچہ مستدرک حاکم کے ساتھ سند صحیح کے ابو سعید خدری سے روایت آئی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے لو ان رجلاً عمل علفاً فی صحراء صماء لا یاب لها الا کوۃ خرج علی الی الناس کا ندا ما کان حاصل اس حدیث کا یہ ہے کہ اگر کوئی پتھر کے اندر اس میں کوئی دروازہ ہو اور نہ سوراخ ہو کچھ عمل کرے وہ عمل بھی اسکا آدمیوں پر ظاہر ہو ہی کوئی عمل ہو کہ اور بہت سی ہے حضرت امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان فی سربۃ صالحۃ او سبتاً ظاہراً علیہ اذ یعرف بہ اور کہا بہت سی ہے والموقوفہ یعنی اور موقوف حدیث صحیح ہوتی ہے اور اللہ کے ساتھ سند ضعیف کے انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ ایک نے ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے یاروں سے فرمایا کہ مومن کون ہی عرض کی کہ خدا اور رسول اسکا بہتر جانتا ہے فرمایا مومن وہ ہے کہ حق تعالیٰ اسکو اس جہان سے نہیں لیجاتا ہی یہاں تک کہ خدا تعالیٰ کا نون اسکے کو بھر دیتا ہے اس ثنا اور صفت سے کہ پسند انکی ہے اور اگر کوئی بندہ خدا کی بندوں میں سے عمل تقویٰ کا بجالاوے ایسے گھر کے اندر کہ شتر گھروں کے اندر ہو اور گھر کا دروازہ لوہے کا ہو البتہ اس بندہ کو حق تعالیٰ چادر علیٰ سبکی کی پہناتا ہی یہاں تک کہ لوگ اسکے عمل کو بیان کرتے ہیں اور حبقدروہ کرتا ہے اس سے زیادہ انکی طرف نسبت کرتے ہیں صحابہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ ظاہر ہونا اور مشہور ہونا عمل اسکے کا بدلہ اسکے حق کا ہو گیا زیادتی کی کیا وجہ ہے فرمایا کہ مرد متقی اگر قدرت پاوے اپنے مقدور سے زیادہ عمل کرے اسکو اس نیت کے بدلے میں زیادتی شہرت کی عطا فرماتا ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فاجر اور بد بخت کون ہی صحابہ نے کہا خدا اور رسول بہتر جانتے ہیں فرمایا کہ فاجر وہ ہے کہ بیشتر اس جہان کے جانے سے بدی اپنی کا نون اپنے سے سنے گا اگر کوئی بندہ خدا کے بندوں میں سے ایسے گھر میں کہ شتر گھروں کے اندر ہو اور ہر گھر پر لوہے کا دروازہ

سید

کتابخانه عمومی

یہاں (تب
لکھا گیا) اس کی
زنی کے

اور میں نے

۹۰

سید علی

صفحة ١٠١

سید محمد علی

100

تفسیر

اور زیادہ اس سے کہ جس قدر کہ تا ہی اسکی طرف نسبت کریں صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
 اےجگہ وجہ زیادہ گوئی کی کیا ہی فرمایا مرد فاجر مستعدا سکا ہوتا ہی کہ اگر مقدور پاوے فسق اور برائی
 زیادہ کرے حق تعالیٰ اسی نیت کے بدلے میں یہ زیادہ گوئی کر داتا ہے باقی رہا اےجگہ
 ایک سوال مشہور نحوی اردو یہ ہے کہ حجاج صیفہ اسم فاعل کا ہی اور ماکنتہ تکتون میں
 اسنے عمل کیا ہی یعنی منصوب کیا ہی اور پر مفعولیت کے حالانکہ بمعنی ماضی کے ہی سواسطے
 کہ اخراج مکتومات بنی اسرائیل کو خصوصاً بیچ مقدمہ قتل عامیل مذکور کے ہزاروں برس
 گزرے اور اسم فاعل کے عمل کی یہ شرط ہی کہ حال یا استقبال کے معنی امین ہوں
 اےجگہ بغیر موجود ہونے شرط کے کواسطے عمل کیا جواب سکا یہ ہی کہ نکالنا اور ظاہر کرنا
 مکتومات بنی اسرائیل کا ہر چند کہ وقت خطاب کی نسبت سے ماضی ہی لیکن بہ نسبت
 وقت تلافی اور اختلاف کے مستقبل ہے اور معنی استقبال کا ہونا کہ بسبب عمل اسم فاعل کا صحیح
 ہو جاوے بہ نسبت وقت خطاب کے ضرور نہیں بلکہ بہ نسبت وقت ہن واقعہ کے کہ پہلے ہو چکا ہے
 درکار ہے لیکن اس جواب پر ایک اور سوال وارد ہوتا ہی کہ جملہ والہم خرجہ کا حال ہن فادالائتہ
 کی ضمیر سے پس مضمون اس جملہ کا چاہیئے کہ تلافی اور اختلاف کے وقت موجود ہو اور متعارف
 اسکے ہونہ جدا اسکے اور بلا شک اخراج مکتومات کا وقت تلافی اور اختلاف کے تھا بلکہ بعد
 اسکے ہوا جواب سکا یہ ہی کہ یہ جملہ حال مقدمہ ہی جیسا کہ جآئی زید معہ صفراء و
 صائدہ غدا اور مختصر کلام یہ ہی کہ خطاب کے وقت حکایت اُچیز کی کرتے ہیں کہ تدار اور
 تلافی کی نسبت سے مستقبل تھے جیسا کہ بیچ آیت و کلہم یا سطر ذراعید بالو صید کے
 حکایت حال کے فرماتے ہیں اور یہ بھی اتمال ہی کہ یہ جملہ مقررہ ہو پس اشکال وارد نہیں
 ہوتا ہی القصہ واسطے ظاہر کرنے قاتل کے ہمنے نکلو حکم کیا ساتھ فوج کرنے گاؤ کے او
 جب فوج گاؤ ہو گیا فقلنا اضربوه یعنی پس کہا ہمنے کہ مارو تم اس نفس مقتول کو اور مذکر
 کرنا ضمیر کا باعتبار قاتل کے ہی اور نکتہ نہ لانے ضمیر مؤنث کے کہ ظاہر لفظ نفس کا چاہتا
 ہے کہ مارنا نفس کل کہ بدن میت سے جدا ہی ممکن نہیں پس اگر اضربوھا فرماتے

ہند کیا ہو اور ہر کام کرے البتہ حق تعالیٰ چادر عمل اسکے کی نکلو مینا تا ہی تاکہ آدمی اس عمل کو ذکرین
 اور زیادہ اس سے کہ جس قدر کہ تا ہی اسکی طرف نسبت کریں صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول
 اللہ اےجگہ وجہ زیادہ گوئی کی کیا ہی فرمایا مرد فاجر مستعدا سکا ہوتا ہی کہ اگر مقدور پاوے فسق اور برائی
 زیادہ کرے حق تعالیٰ اسی نیت کے بدلے میں یہ زیادہ گوئی کر داتا ہے باقی رہا اےجگہ
 ایک سوال مشہور نحوی اردو یہ ہے کہ حجاج صیفہ اسم فاعل کا ہی اور ماکنتہ تکتون میں
 اسنے عمل کیا ہی یعنی منصوب کیا ہی اور پر مفعولیت کے حالانکہ بمعنی ماضی کے ہی سواسطے
 کہ اخراج مکتومات بنی اسرائیل کو خصوصاً بیچ مقدمہ قتل عامیل مذکور کے ہزاروں برس
 گزرے اور اسم فاعل کے عمل کی یہ شرط ہی کہ حال یا استقبال کے معنی امین ہوں
 اےجگہ بغیر موجود ہونے شرط کے کواسطے عمل کیا جواب سکا یہ ہی کہ نکالنا اور ظاہر کرنا
 مکتومات بنی اسرائیل کا ہر چند کہ وقت خطاب کی نسبت سے ماضی ہی لیکن بہ نسبت
 وقت تلافی اور اختلاف کے مستقبل ہے اور معنی استقبال کا ہونا کہ بسبب عمل اسم فاعل کا صحیح
 ہو جاوے بہ نسبت وقت خطاب کے ضرور نہیں بلکہ بہ نسبت وقت ہن واقعہ کے کہ پہلے ہو چکا ہے
 درکار ہے لیکن اس جواب پر ایک اور سوال وارد ہوتا ہی کہ جملہ والہم خرجہ کا حال ہن فادالائتہ
 کی ضمیر سے پس مضمون اس جملہ کا چاہیئے کہ تلافی اور اختلاف کے وقت موجود ہو اور متعارف
 اسکے ہونہ جدا اسکے اور بلا شک اخراج مکتومات کا وقت تلافی اور اختلاف کے تھا بلکہ بعد
 اسکے ہوا جواب سکا یہ ہی کہ یہ جملہ حال مقدمہ ہی جیسا کہ جآئی زید معہ صفراء و
 صائدہ غدا اور مختصر کلام یہ ہی کہ خطاب کے وقت حکایت اُچیز کی کرتے ہیں کہ تدار اور
 تلافی کی نسبت سے مستقبل تھے جیسا کہ بیچ آیت و کلہم یا سطر ذراعید بالو صید کے
 حکایت حال کے فرماتے ہیں اور یہ بھی اتمال ہی کہ یہ جملہ مقررہ ہو پس اشکال وارد نہیں
 ہوتا ہی القصہ واسطے ظاہر کرنے قاتل کے ہمنے نکلو حکم کیا ساتھ فوج کرنے گاؤ کے او
 جب فوج گاؤ ہو گیا فقلنا اضربوه یعنی پس کہا ہمنے کہ مارو تم اس نفس مقتول کو اور مذکر
 کرنا ضمیر کا باعتبار قاتل کے ہی اور نکتہ نہ لانے ضمیر مؤنث کے کہ ظاہر لفظ نفس کا چاہتا
 ہے کہ مارنا نفس کل کہ بدن میت سے جدا ہی ممکن نہیں پس اگر اضربوھا فرماتے

نظارہ میں تھیکہ مالا لٹا کافی اور حاجت تاویل کی ہستی بخلاف قتل کے کہ باعث ندامت اور عذاب کا وہی قتل ہے کہ نفس کے اور ہوا ہی اور اسی قتل نے تعلق اور نفس کا بدن سے دور کیا ہے بلکہ حقیقت میں یہی قتل ہے اور پس بعض بنائے یعنی کسی عضو کے ساتھ اوس کاڑ کے ہضم میں سو تاکہ زندہ ہو جاوے اور اپنی قاتل کے خبر دے اور اوس سے قصاص طلب کرے اور اگر اختلاف ہو کہ وہ کونسا عضو تھا بعض کہتے ہیں کہ زبان اوس کاڑ کی تھی اس واسطے کہ منظور کرنے اوس میت کے سر محض بلانا اوس مردہ کا تھا اور یہ بات زبان کے ساتھ بہت مناسب اور بعضوں نے کہا ہے کہ عجب الذنب ہی اور عجب الذنب ایک ہڈی کا نام ہے کہ جانوروں کی پیدا ہوتی ہی اس واسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ حشر تک تمام بدن آدمی اور حیوان اور کھجور کا بیگے اور چورا چورا ہو جاوے گے مگر یہ ہڈی باقی رہیگی اور اسی ہڈی سے مردوں کا نیادین بنانا شروع کریں گے اور اصل بدن کی یہی ہڈی ہی اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ اپنی زبان اوس کاڑ کی تھی کہ حرکت اکثر اسی طرف سے شروع ہوتی ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ وہ لاشا در میان میں ایک ٹکڑا گوشت کا تھا کہ اکثر جگہ سے سوچ حیوانی کی قلب و جگر میں منتشر ہے وہی اور صحیح ہے کہ کوئی ٹکڑا مقرر تھا بلکہ اوکو اختیار تھا کہ جس ٹکڑے کو ماریں حقتعالی وقت اور اوس کے کو اوپر بدن مردہ کے اوسکو زندہ کرے لیکن جو وقت کہ اوس کاڑ کو فوج کیا کسی نے زنا اور سخی ران کو اوکھینی اور ٹکڑے کو مارا ہونقل کر نیوالون نے ان کو نقل کیا اور جانا کہ یہ اللہ کے حکم سے تھا القصہ بنی اسرائیل نے بعد فوج کرنے کاڑ کے اوس مردہ کو ساتھ اعضا اوس مارا اور وہ زندہ ہوا اور کھڑا ہوا اور اسکی خلق کے رگون میں سو فوارہ کی مانند خون اُبلتا تھا اور مار نیوالو کا نام تبا دیا کہ فلا نے میرے تین مارا ہی تاکہ میرے مال دار ہو حضرت موسیٰ نے اوس قاتل سے اقرار کروایا اور بعد اقرار کے اوس سے قصاص اوسکا لیا اور اسوقت سے حکم شریف کا ایسا ہو گیا کہ قاتل سیراقتل کے سے محروم ہے گواہ میں باپ بیٹے ہوں یا بھائی بھائی ہوں یا اور طرح کی قرابت ہو حدیث شریف میں آیا ہے کہ ماورث قاتل بعد حصا البقرۃ یعنی سبزہ کوئی قاتل بعد حصا بقرو کے باقی رہا اس جگہ ایک سوال جواب طلب درود بھیجے کہ ذکر اقرار کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قاتل سے حدیثوں میں نہیں آیا ہے اور مقتول کے کہنے سے

نفس
اور بدن کے
ان وقت کے
بہتہ سوادی
الکلاہ آدمی
تو ہی وہ بانی کافی
ہوتا (ق) ایک روز
حضرت کے اور
ایک تین لایا گیا
ایک اپنا دست مبارک
میں والا ہر وقت
ایکوں کے درمیان
سے اتنا بانی جاری
ہوا کہ اس سے
شخصوں کے
کریا ان کو
پست خلق
بانی ملک
وفاؤ فکرت
عقوبتی کی
علیٰ علیہ السلام

قصاص کے نہیں سکتے اکثر اہل فقہ نے جواب اس ال کا اس طرح دیا ہے کہ جب مقتول بعد مرنے کے زندہ

ہوا تھا اور حال برنخ اور مرنہ غدا ب خرت کا دیکھ کر آیا قول اوسکا برابر دو گواہوں معتبر کے بلکہ اوس سے بڑھ کر ہو گیا البتہ جب تک مقتول نہیں مرنے اور حال برنخ کا اوس نے نہیں دیکھا احتمال صدق اور کذب کا اوس کے کلام میں پایا جاتا ہے اور کہنا اوسکا بیچ معین کرنے قاتل کے معتبر نہیں ہوتا ہے لیکن موافق قاعدہ کلامی کے اس جواب میں خدشہ قوی ہے اس واسطے کہ اہل کلام نے معجزات کی بحث میں ایسی تقریر کی ہے کہ اگر پیغمبر کی دُعا سے مُردہ زندہ ہوا اور اوبرقی ہوتا نبوت اوس پیغمبر کے گواہی دیوے یا تکذیب اوس پیغمبر کی کرے معتبر نہیں بلکہ معجزہ اوس پیغمبر کا فقط زندہ کرنا میت کا ہے گواہی اوسکی خواہ موافق دعوی نبوت کے ہو یا مخالف اوس کے دخل نہیں اوس واسطے کہ میت جس وقت زندہ ہوئی عقل اور شعور اور خیال اور ہم انسانی کے محل خطا کا معرفت کسب میں ہے حاصل ہوا اور حکم اوسکا حکم اور آدمیوں کا ہے کہ گواہی اولیٰ کام نہیں آتی ہے اور اگر کوئی جانور یا پتھر یا درخت پیغمبر کی دعا گو بنے لگے اور گواہی اوبر حقیقت دعوی نبوت دے تو معتبر ہے اور اگر تکذیب کرے تو یہی معتبر ہے اور نبوت کے دعویٰ کو منوالے کی اسکے اہانت ہو جاوے گی جیسے کہ اہانت سید کذاب غیرہ کی ہوئی تھی اوس واسطے کہ کلام مجادات اور حیوانات کے خیال اور ہم کی بنا و طسی نہیں بلکہ کلام ان کے کلام غیبی ہیں احتمال صدق اور کذب کی اوس میں گنجائش نہیں پس اتفاق قاعدہ کے چاہئے کہ کلام مُردہ کے بعد حیات کے محمل صدق اور کذب کے ہوں کہ جھوٹ اور بنا و طسی کلام کے نشیوہ انسان کا ہے اور کہنا اوسکا بیچ یقین قاتل کے معتبر ہو گا جب تک قاتل اقرار نہ کرے پس صحیح ہے کہ جب حق تعالیٰ نے اذکو واسطے قبیح لغوہ کے امر فرمایا کہ سببیا رنے بعض اعضا کے کے مُردہ زندہ ہو جاوے گا اور حال قاتل کے سے خبر دے گا لیس حقیقت میں گواہی اوبرستجا ہوئے اس مُردہ خالص کے اللہ کی طرف ثابت ہوئے اسی واسطے اوس مقتول کے کہنے سے قصاص لینا قاتل سے درست ہوا اور کچھ حاجت اقرار قاتل کے نہیں اور مُردہ کو اس پر قیاس نہ کرنا چاہئے کہ اسکا صدق نص سے ثابت ہوا خاص کہ اس خبر میں گواہی نہ ہو کہ اوس جواب کی حاجت اوس وقت ہی کہ بعد کہنے اس معجزہ روشن اور حاکم ہونا کی قاتل نے خود اقرار کیا ہوا اور بات بعد معلوم ہوتی ہے خلق غالب مجھ ہے کہ

تفسیر
قصاص کے نہیں سکتے اکثر اہل فقہ نے جواب اس ال کا اس طرح دیا ہے کہ جب مقتول بعد مرنے کے زندہ ہوا تھا اور حال برنخ اور مرنہ غدا ب خرت کا دیکھ کر آیا قول اوسکا برابر دو گواہوں معتبر کے بلکہ اوس سے بڑھ کر ہو گیا البتہ جب تک مقتول نہیں مرنے اور حال برنخ کا اوس نے نہیں دیکھا احتمال صدق اور کذب کا اوس کے کلام میں پایا جاتا ہے اور کہنا اوسکا بیچ معین کرنے قاتل کے معتبر نہیں ہوتا ہے لیکن موافق قاعدہ کلامی کے اس جواب میں خدشہ قوی ہے اس واسطے کہ اہل کلام نے معجزات کی بحث میں ایسی تقریر کی ہے کہ اگر پیغمبر کی دُعا سے مُردہ زندہ ہوا اور اوبرقی ہوتا نبوت اوس پیغمبر کے گواہی دیوے یا تکذیب اوس پیغمبر کی کرے معتبر نہیں بلکہ معجزہ اوس پیغمبر کا فقط زندہ کرنا میت کا ہے گواہی اوسکی خواہ موافق دعوی نبوت کے ہو یا مخالف اوس کے دخل نہیں اوس واسطے کہ میت جس وقت زندہ ہوئی عقل اور شعور اور خیال اور ہم انسانی کے محل خطا کا معرفت کسب میں ہے حاصل ہوا اور حکم اوسکا حکم اور آدمیوں کا ہے کہ گواہی اولیٰ کام نہیں آتی ہے اور اگر کوئی جانور یا پتھر یا درخت پیغمبر کی دعا گو بنے لگے اور گواہی اوبر حقیقت دعوی نبوت دے تو معتبر ہے اور اگر تکذیب کرے تو یہی معتبر ہے اور نبوت کے دعویٰ کو منوالے کی اسکے اہانت ہو جاوے گی جیسے کہ اہانت سید کذاب غیرہ کی ہوئی تھی اوس واسطے کہ کلام مجادات اور حیوانات کے خیال اور ہم کی بنا و طسی نہیں بلکہ کلام ان کے کلام غیبی ہیں احتمال صدق اور کذب کی اوس میں گنجائش نہیں پس اتفاق قاعدہ کے چاہئے کہ کلام مُردہ کے بعد حیات کے محمل صدق اور کذب کے ہوں کہ جھوٹ اور بنا و طسی کلام کے نشیوہ انسان کا ہے اور کہنا اوسکا بیچ یقین قاتل کے معتبر ہو گا جب تک قاتل اقرار نہ کرے پس صحیح ہے کہ جب حق تعالیٰ نے اذکو واسطے قبیح لغوہ کے امر فرمایا کہ سببیا رنے بعض اعضا کے کے مُردہ زندہ ہو جاوے گا اور حال قاتل کے سے خبر دے گا لیس حقیقت میں گواہی اوبرستجا ہوئے اس مُردہ خالص کے اللہ کی طرف ثابت ہوئے اسی واسطے اوس مقتول کے کہنے سے قصاص لینا قاتل سے درست ہوا اور کچھ حاجت اقرار قاتل کے نہیں اور مُردہ کو اس پر قیاس نہ کرنا چاہئے کہ اسکا صدق نص سے ثابت ہوا خاص کہ اس خبر میں گواہی نہ ہو کہ اوس جواب کی حاجت اوس وقت ہی کہ بعد کہنے اس معجزہ روشن اور حاکم ہونا کی قاتل نے خود اقرار کیا ہوا اور بات بعد معلوم ہوتی ہے خلق غالب مجھ ہے کہ

یہ ہے کہ قاتل نے بھی قرار یا سکوت کہ قائم مقام قرار کے ہی کیا ہوا اور حدیث میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک لڑکی انصاریہ کی کہ زیور چاندی کا گلے اور ہاتھوں پر پانوں میں پہنے ہوئے تھے کھینچنے کیواسطے باہر چلی گئی ایک یہودی مردود نے جنگل میں مار ڈالا اور زیور اسکا لینگیا جب اُسکے وارثوں کو خبر ہوئی تمکے دوکر کے اُس لڑکے کو پایا اور ابھی کچھ رفق اُپہیں باقی تھے کہ روبرو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اُسکولائے آنحضرت نے فرمایا کہ محلہ والوں کا نام اُسکے سامنے لیتے جاؤ کہ فلا نے نے تجھ کو مارا ہے یا فلا نے نے یہاں تک نام اُس یہودی کا لیا کہ اسکا ہلا اور اشارہ کیا کہ اُس نے مارا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس یہودی کو بلایا کہ قصاص لیا اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ اُس یہودی نے بھی اقرار کیا کہ جھگڑا ہے کہ قاتل نے جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے قصاص لیا تھا اُس سے بھی اقرار کیا ہوا ہے بعضی روایتوں میں ذکر اقرار اُسکے کا ساقط ہوا ہے حکم اس مسئلہ کا معلوم کرنا چاہیے اور شہادت حضرت موسیٰ کی بھی اس حکم میں مطابق اسی شریعت کے ہے چنانچہ ذریت مقدسہ سے بھی بات سمجھی جاتی ہے اگر مردہ کہ نشان قتل اور زخم کا اُپہیں پایا جاتا ہے اور کسی جگہ پڑا ہوا ہے اور قاتل معلوم ہو کہ نزدیک نام عظیم رضی اللہ عنہ کے اُس محلہ والوں یا اُس گانہ والوں سے جہین وہ مقتول ہوا ہے اور اگر جنگل میں پڑا ہوا ہے جو گانہ کہ قریب اُسکے ہو چکا ہے شکیخت آدمی معتبر کو خدا کی قسم دینی چاہیے کہ ہم نے نہیں مارا ہے اس مقتول کو اور نہ اُسکے قاتل کی ہلکو خبر ہے اگر اُنہوں نے قسم کھائی تمام اُن محلہ والوں یا گانہ والوں سے دیت لینی چاہیے اور انکو چھوڑ دیں اور اگر قسم کھانے سے انہوں نے انکار کیا انکو قید رکھنا چاہیے تاکہ قسم کھا دیں یا قاتل کا تحقیق نشان دیوں کہ اسقدر جماعت کثیر ایک محلہ یا ایک گانہ کے ایسے واقعہ سے کہ اُس محلہ یا گانہ میں ہو جاوے بخیر نہیں رہ سکتی اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک سیمن تفصیل ہے اگر تہمت قتل کے اوپر جماعت اُس محلہ یا گانہ کی ہو اس طرح سے کہ ظن غالب حکم کرتا ہے کہ اُنہوں نے مارا ہے جیسا کہ کوئی جماعت گھر میں یا جنگل میں جمع تھی بعد اُسکے متفرق ہوئی اور ایک کو مار کر چھوڑ گئی یا گانہ والے اس مقتول سے عداوت رکھتی تھی اور عداوت اُنکی اُسکے ساتھ مشابہ تھی بس مقتول کے ولیوں کو کہنا چاہیے کہ پچاس آدمی اس جماعت میں سے ایک ایک

یہاں سے پہلے معلوم ہوا کہ آدمی اپنی حالتوں میں اسکی عداوت کو بھی کام میں لگاؤں گے یہی ہے کہ اسباب شکیہ ہو جائیں اور ان میں سے ایک ایک

یہاں سے پہلے معلوم ہوا کہ آدمی اپنی حالتوں میں اسکی عداوت کو بھی کام میں لگاؤں گے یہی ہے کہ اسباب شکیہ ہو جائیں اور ان میں سے ایک ایک

کام نام لیکر قسم کھا دین کہ فلانا قاتل اس شخص کا ہو اور بعد قسم کھانے انکی کے اس شخص کے مال سے ویت لائی جاوے اور قصاص نہیں اور امام مالک اور امام احمد کہتے ہیں کہ اگر دعویٰ کرے کہ خون کے قتل عد کو قسم کھانے سے ثابت کہین قصاص لینا چاہیے اور اگر تہمت نہیں ہو تو امام اعظم رضی اللہ عنہ کے اُن محلّہ الوون یا اُس گائوں الوون سے فیمن لیکر اور ویت لو اگر قصاص کرنا چاہیے اللہ حق تعالیٰ نے ہم حکم کرنے کے واسطے بیچ کاؤ کے اور مارنے بعض اعضا کے میت کے ساتھ اور زندہ ہونے اس مردہ کے اور خبر دینی انکی کے قاتل اپنے کی اور پھر جانے اسکے کی بنی اسرائیل کی گروہ کو فرمایا گدا لک لک چچی اللہ الموعیٰ یعنی جیسا کہ اس مردے کو محض اپنی قدرت سے رو برو تھا نے زندہ کیا اور کلام اسکے نے متھے ویسے ہی زندہ کرے گا امدردوں کو نزدیک نفخ صو کے نہ سبب اس نفخ کے اور نہ سبب کسی اور شو کے سببوں میں سے بلکہ واسطے محض جزا دینے اور قائم کرنے عدل اور جاری کرنے قصاص کے اس واسطے کہ اس جگہ بھی سوائے لگانے اعضا کے کاؤ بیچ کی ہوئی کے ساتھ بدن میت کے کوئی سبب واقع نہ ہو اور یہ بات ظاہر ہے کہ لگانا میت کا ساتھ میت کے سبب حیات کا نہیں ہوتا ہو لیکن عدل اور انتقام لینا قاتل سے منظور تھا اور اولیا مقتول کو تشفی بدون اسکے حاصل نہ ہوتی تھی ارادہ الہی نے تعلق اسکے ساتھ پڑا کہ مردے کو زندہ کر کے زبان انکی سے تعیین قاتل کی اور دعویٰ قصاص کا کرے اور قاتل کو اسکے بدلے میں مارے کا حکم فرمائے اور یہی بات بیچ آخرت کے واسطے قائم کرنے عدل عام اور بدلہ لینے تمام ظالموں سے باعث قوی اور زندہ کرے مردوں کے ہر ویریکو آیاتہ لعلک کو تعقلون یعنی او کھلتا ہوا ہو حق تعالیٰ نشان قدرت اور حکمت اور عدالت اپنی کے تاکہ تم سمجھو اور فکر کر دس تمام ان نشانوں میں سے کہ اس قصہ سے ظاہر ہوئی کتنی چیزیں بکار آمد ہیں اول یہ کہ جب مارنے اعضا ایک میت کی سے اور پر اعضا میت دوسری کے حصول حیات کا ہو یقیناً معلوم ہوا کہ موثر عالم کے پیدا کرنے میں فقط ذات سبب کی ہی اسباب موثر نہیں ہیں دوسری یہ کہ جب کوئی چاہے کہ کوئی فیض عالم غیب سے اوپر اپنے یا خاندان اپنے کے نازل کرے پس طریق اسکا یہ ہو کہ اول بیچ او قربانی او اور نیکیاں اور خیرات کرے تاکہ اس کی برکت سے مطلب اسکا حاصل ہو دوسری یہ کہ سخت گیری اپنی طرف سے موجب سخت گیری اسد کی طرف سے ہو اور جلدی کنی بیچ فرمان برداری

وضاحتیں

وَضَرَبَتْ عَائِشَةُ
الْأَذَى وَالْمُسْكَنَةَ
وَبَاوَأَبْضِيَّةً مِّنْ
بَنِي إِسْرَائِيلَ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

اور پھر لک لک چچی
اور وہ اسکا غصہ کلا

پس اس سے بھاگتی گروہ
اسکا آیتوں کو نہیں سمجھتے
خداوند بیکار ہوا قاتل
کو تشفی نہایت پس

خداوند افران سے
خداوند اسکی (صوت)
اور خدا کی (صوت)
بہر اس کے لئے

بہر وہی برکت و
خواری بن جائے

بیان حق بیرون کار کار آمدین

تفسیر غفری

بیت گئے اور دنیا میں
نئے زیادہ کوئی قوم نہیں
وہ اور وہی ہیں
خدا کے حکم کی تعمیل
پھر بھی انکو کچھ نہ کر سکتا
اس لئے جو عیسائی تھے
ان کے لئے یہ بیان ہے
خداوند کی طرف سے
اور ان کے لئے یہ
بھی ہے کہ وہ بھی
اسی حکم کے تابع ہیں
اللہ کی حکمت سے
تو ان کو کچھ نہیں
آئینہ کار ہے
اس حکم کی تعمیل
جو ان کو دیا گیا
تو ان کو کچھ نہیں
آئینہ کار ہے
اس حکم کی تعمیل
جو ان کو دیا گیا

اور امر اور نہی الہی کے موجب سہولت اور آسانی اور مقبولی کا ہی جو تھے یہ کہ یتیموں کے اور یتیم خانوں
مہربانی اور رحمت الہی کرتا ہو پس ساتھ حکم تخلوق باخلاق اللہ کی رعایت کرنی حال یتیموں
محافظة کئے مال انکے کی اور نفع کروانا تجارتوں انکی سے اور تمام خلایق کے لازم ہی پانچویں
یہ کہ جسے خیال اپنی کو خدا کے اور چھوٹا اور مال اپنے کو بیچ محافظت خدا کے اور پناہ اسکے کے ہونا
حق تعالیٰ نے انکی تعین طمع کے اور پر نفع بخشا چھٹی یہ کہ احسان کرنا والدین کے ساتھ اور اللہ
کرنی انکی موجب نزول رحمت اور برکت جناب الہی کی طرف سے ہر ساتویں یہ کہ جو مال کہ ہر
کے واسطے خرچ کریں اور اسکی عوض میں امید ثواب بٹھے کی رکھیں چاہیے کہ بہتر اور نفیس مالوں میں سے
ہو اور دل پسند اور بیش قیمت ہو جیسا کہ یہ کاؤ تھی اور اسی واسطے قربانی کے حق میں بڑی ناکس
آئی ہو کہ لاغر اور عیب دار نہ ہو آٹھویں یہ کہ بنی اسرائیل کو تنبیہ اور عبرت ہو جائے کہ جب سالہ زبیر کہ
کہ سامری نے بنایا بغیر حکم الہی کے تعظیم اسکی کی اسکی عوض میں شتر بزار آدمیوں و ستون و یگانوں کا
قتل کرنا لازم ہوا تاکہ تو بھیج ہوئے اور اس کا وزیرین کو کہ اس کے حکم سے بہت ساز و چم کر کے
خریدا اور حکم الہی سے فرج کیا باعث ظاہر ہونے اس معجزہ عجیب کا ہوا کہ اسکے عضو کے مارنے سے وہ
زندہ ہو گیا تاکہ معلوم کر لو کہ گوسالہ پرستی بسبب مخالفت حکم الہی کے موجب اس بال اور عذاب کا ہوا
اور گاو کشی میں بسبب تابعداری حکم الہی کے اس قدر برکت ظاہر ہوئی اور کیا اچھا ہو کہ ایک
بیت کہ اسے حکم شرع آب خوردن خطاست و اگر خون بہ فستونی بریزی رواست و
باقی رہا اس جگہ ایک سوال جواب طلب زدہ یہ ہو کہ پہلے ذکر عایل کے مائے جانیکا کس واسطے لکھا کہ
شرع اس قصہ کا وہاں سے تھا اور بقرہ کا فرج کرنا اس سے سمجھے تھا چاہیے تھا کہ ذکر اسکا بھی بعد میں
ہوتا اس میں کیا نکتہ ہے جواب لطیف اس سوال کا عنوان تفسیر میں گزرا تھا تامل کرنا چاہیے اہم
وہ جواب کہ وہ سکر مفسرین نے لکھا ہی یہ ہے کہ اگر اس طرح ذکر کرتے تو تمام ایک قصہ ہو جاتا اور جو غرض
منظور تھی حاصل نہ ہوتی اس واسطے کہ غرض بیان کرنے اس قصہ کے سے اس مقام میں آو لایہ ہے کہ
بزرگوں نے تمھارے لئے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بیچ پہنچانے ایک حکم الہی کے کہ حکمت اسکی انکی فہم ناقص
میں نہ آتی تھی اہم استہزا اور تسخر کی لگا دیتے تھے اور پھر اس حکم کی جلدی سے بجا آوری نہ کی
بلکہ بار بار کھڑکھا و شروع کی اور یہ بات اس پر دلالت کرتی ہو کہ نزدیک ان کے وحی الہی کی چند

عظمت نہ تھی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ذرا لے کو حساب میں لائے اور یہی بیماری سخت پہلے
امتوں کو تھی کہ اپنے نبیوں کی نسبت سے ضعیف الاعتقاد ہوتے تھے اور مصلحتیں عقلی کو مقدم اور احکام
شرعیہ کے کرتے تھے اور ثانیاً یہ ہے کہ تم ساتھ اس تہ کے بد افعال سے ہو کہ بزرگوں تمہارے نے
جس زمانہ میں کہ قتل نفس محرم کا کیا تھا ایک دوسرے کو تہمت لگائی تھی اور بیچ پوشیدہ کرنے میں قصہ کے
کوشش کی تھی حالانکہ وحی نازل ہوتی تھی اور ایسا پیغمبر اولو العزم ان میں موجود تھا پس باعتبار
جدا جدا ہونے ان دونوں غرضوں کے اور مقدم ہونے پہلی غرض کے دوسری سے اس قصہ کو لکھنے
لکھنے کے بیان کیا مگر اس تقدیم سے شاید اس بات کا پڑا کہ کوئی شخص جدا جدا کرنے اس قصہ کے سے
ایک قصہ کو دو قصے سمجھ کر غلطی میں پڑے سو علاج اسکا کر دیا ہے کہ ضمیر بد بعضہا کی جوع طرف ہر کہ
کرتے گو یا کہ اس سے تصریح ایک قصہ ہونے کی کی ہوا لام اللہ تعالیٰ باسرا رکھلا وہ آدھی اس
جگہ جاننا چاہئے کہ قاتل خواہ عمدہ ہو یا خطا اہو محروم ہونے میراث مقتول میں دونوں برابر
بالاجماع اختلاف اس بات میں ہے کہ اگر قاتل حق پر ہوا اور مقتول ناحق پر پھر بھی حرمان
میراث کا ہوتا ہے یا نہیں امام اعظم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر عادل باعی کو مائے یا کسی نے کسی
شخص پر حملہ کیا اور جبہ پر حملہ کیا تھا اسے حملہ کرنے والے کو مار ڈالا میراث سے محروم نہیں ہوتا ہے اور امام شافعی
کہتے ہیں کہ اس صورت میں بھی میراث سے محروم ہوتا ہے گو گناہ اور عذاب نہ ہو تہانک بنی اسرائیل کی
عادت کا بیان کہ انکار حکموں الہی کا ہمیشہ کرتے رہے ختم ہوا آب فرماتے ہیں کہ زیادہ تعجب
حال تمہارے سے یہ ہے کہ جو چیز سبب نرم ہونے دل اور قبول کرنے نصیحت کے ہوتی ہے تمہارے
حق میں ہی شے سبب سختی اور نہ ماننے نصیحت کا ہو جاتی ہے اس اسطے کہ تم حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عہد میں
کبھی کافر ہوتے تھے اور کبھی ایمان لاتے تھے اور کبھی گناہ کرتے تھے اور کبھی توبہ اور خداست کرتے تھے
اور کبھی عہد شکنی تم سے ہوتی تھی اور کبھی اس عہد کو محکم اور مضبوط کرتے تھے اور کبھی پیغمبر اپنے کو کہتے
تھے کہ اتخذنا ہڈی ہڈی اور کبھی اطاعت اور فرمانبرداری اس کے کی آرزو کرتے تھے کہ
وانا انشاء اللہ لمہتدون ان مختلف حالتوں میں اور جدی جدی رنگوں میں تمہارا
دونوں میں فی الجملہ نرمی تھی اور صلاحیت قبول کرنے نصیحت اور خیر خواہی کی تم میں تھی اور بیماری
تمہاری ہر چند کہ سخت ہوتی تھی تخفیف بھی قبول کرتی تھی اور سوہ مزاجی تمہاری مستحکم تھی

خاصیت

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

بیان حرمان میراث کا

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

وہ خط کے بندوں کو

تھر یعنی پھر بعد واقع ہونے واقعات ذکر کیے گئے کے اور شاہدہ کرے آیتوں روٹس کے
 ہر ایک نشانی ان میں سے سمجھنے میں اور نصیحت پائے میں گویا ایک نسخہ جامع تھا علی الخصوص کتب
 اور زندہ ہو جانامردہ کا دنیا میں واسطے قصاص کے اور قائم کرنے عدل کے دلیل روٹس تھی
 اوپر حیات اخروی کے واسطے جزا دینے کے قسست قلوب کو یعنی سخت اور ملے دھڑک ہوئے
 دل تھکے میں بعد ذلک یعنی بعد ان تمام معجزوں اور نشانیوں کے کہ سبب نرم
 ہو جانے دلوں کے اور قبول کرنے وعظا اور نصیحتوں کے تھے تھی یعنی پس یہ دل سختی میں
 کئی کج کار تھے یعنی مانند پتھر کے ہیں نہ مانند لوہے کے اس واسطے کہ لوہا آگ میں نرم ہو جاتا ہے اور
 دل تھکے بسبب آگ خوف اور ہیبت کے بھی نرم نہیں ہوتے ہیں آؤ استدل قسوتہ یعنی
 یا وہ دل زیادہ سخت ہیں پتھر سے سختی میں پس اس کے بھی قابل نہیں کہ انکو پتھر کے ساتھ تشبیہ
 دی جاوے اس واسطے وان من الجحاکرۃ یعنی اور تحقیق بعض جنس پتھروں کی سے جیسا کہ پہلے
 لما یفجر منہ الانھارۃ یعنی البتہ ایسی چیزیں ہیں کہ جاری ہوتی ہیں ان سے نہرین اور نہریاں
 چنانچہ کہ وہ سو المملک اور مانند اسکے ایسے ہیں جیسے کہ اجڑا اُس پہاڑ کے بدل کر دعوان بجاتے
 ہیں اور ہوا ہو کر پانی بنجاتے ہیں اور ہوا کو دوسری طرفوں سے اپنی طرف کھینچتے ہیں اور اُس ہوا
 کھینچی ہوئی کو بسبب قوت سردی کے کہ انہیں موجود ہی پانی بنا دیتے ہیں یا اس طریق سے کہ
 انھیں بہت اندر زمین کے جمع ہوتے ہیں اور ہر گاہ بہ نسبت پہاڑ سخت کے کہ زمین کے اوپر ہی
 ان بخروں کو مسامات اور راستے نہیں ملے کہ جلدی سے زمین کے اندر سے نکل کر اوپر چلے آویں
 لاچار زور کر کے اُس پہاڑ کو جگہ جگہ سے پھاڑ کر نکلے ہیں اور بسبب اس حرکت کے وہ انحرے پانی
 ہوجاتے ہیں اور پہاڑ کے اندر جگہ جگہ پانی چھرنے لگتا ہے اور پانی زیادہ ہوتے ہوتے زمین کو بھاڑ کر
 لگتا ہو کہ نہرین بن جاتی ہیں یا اس طریق سے کہ بعض پتھر بسبب اس کے کہ روح نکلے اندر ہی بغیر آبی کہ
 بنیوں کے واسطے سے طرف کی پہنچتا ہو اسکے بجائے کے واسطے ہو کہ پانی کے ساتھ بدل لگتے ہیں
 اور جیسے کہ پہاڑ میں سے نہرین جاری ہو جاتی ہیں ان پتھروں میں سے ویسی ہی نہرین جاری ہو جاتی
 ہیں جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پتھر میں کہ عصا کے مارنے سے چشمہ جاری ہوئے تھے دیکھا ہے
 اور سنا ہے تھنے وان منہا لما یشفق یعنی اور تحقیق جنس پتھر سے البتہ وہ کہ کھپ جاتے ہیں

تفسیر
 مزدوری لکھ کر بیگیاں
 رشتہ داری اگر اور نہ
 انکو کچھ دے اور نہ
 یعنی اسکی ضمانت کی
 خاص شخص یا قوم یا فرقہ
 یا ہونے میں یا فرقہ
 ایمان لائے اور ملک ہو
 کام کرے وہی اور اچھے
 پیارا ہے کہ خدا کا
 بنی اسرائیل کا باشند
 کو پس ہم انکو کھینچتے
 ہیں ہم ہی انکی طرف
 ہیں انکی طرف سے
 انکی طرف سے
 اب بھی یعنی زمین کی مثال
 والے اسی دھوکے
 بن پتھر میں انھوں نے
 نے فرما دیا کہ انھوں نے
 انکو انکی سبب سے

تفسیر خلیل

سورہ بقرہ کی تفسیر
 طبیعت انسان را
 پیغمبر خدا کی قدرت
 بنیادی پر مبنی
 شرف الہی کا شہد
 ہر انسان کا
 رات و دن کی عبادت
 جان و مال کی قربانی
 خدا کے لئے
 سورہ بقرہ کی تفسیر
 (ب) ۱۶۹
 دارالافتاء
 مفتی محمد رفیع
 صاحب مدظلہ العالی

بسبب و کر کے پانی تیز کے کہ اُسکے پیچھے سے آوے فَتَحَرَّجَ مِنْهُ الْمَاءُ یعنی پس نکل
 آتا ہے اُس سے پانی اگر چست چلنے والا ہو جیسا کہ کوہستان میں دیکھا جاتا ہے کہ چٹانیں ہلکے
 چلتے ہیں کہ مادہ انکا پتھر کے نیچے سے آتا ہے اور فرق اس صورت میں اور پہلی صورت میں کسی طرح سے
 جیسے کہ تفسیر کی عبارت سے معلوم ہو چکا اور عمدہ فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں گاف چڑھتے چڑھتے
 جگہ جگہ پیدا ہوتے ہیں اور جو مادہ کہ پیاز کے اندر رکھا ہوا ہے بصورت پانی کے منقلب ہو کر انہیں سے
 نکلتا ہے اور دوسری صورت میں گاف راز چھو کے عرض کا ایک ہی جگہ میں بسبب آنے مادہ
 کے عقب پیاز کے سے پیدا ہوتا ہے اور وہی مادہ کہ پیچھے سے زور کر کے آتا ہے ٹپک ٹپک کر نکلتا ہے
 وَإِنْ مِنْهُ لَمَّا يَهْتَطِطُ اور تحقیق حسن تھری سے وہ چیز ہو کہ گرا ہے پیاز کے اوپر سے نیچے کو
 مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ط بسبب خوف اللہ کے یا بسبب انہی کے جسکو عاصفہ کہتے ہیں کہ وہ بھی قہر الہی
 کے نشان ہوتی ہو اور دل تمھارے بھی نرم نہیں ہوتے ہیں چہ جائے اسکے کہ پانی ہودین اور نہ
 پھٹتے ہیں کہ انکے اندر نصیحت اور وعظ داخل ہو چہ جائے اسکے کہ اثر وعظ اور نصیحت کا انہیں پیدا ہو
 اور وہ ان سے اثر اسکا اعضا کی طرف پہنچے اور نہ نخوت اور تجبر انکا گھٹتا ہے باوجودیکہ حوادث اور
 مصائب سخت وارد ہوتے رہے ہیں یہی حال دلون تمھارے کا اور وصفون دلون کا
 وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ اور نہیں ہے خدا غافل اُس چیز سے کہ کرتے ہو تم بدن کے
 کاموں سے اولین ہی کاموں کے سبب دلون تمھارے کا بھی احوال ظاہر ہوتا ہے پس ل بھی
 تمھارے اندر سے خراب ہیں اور ایسے ہی اعمال اور ظاہر تمھارا بُرا ہے اس طرح مطلب اس
 آیت کا بیان کیا جائے کہ یہ ہیں افعال اور آثار پھروں کے کہ دلالت اور گونہ نرمی کے کئے میں
 اور نہیں ہے خدا غافل عملون اور فعلون تمھارے سے کہ تمام آثار سنگدلی اور سختی کے میں بالکل نرمی کا
 نشان نہیں باقی رہیں اس جگہ چند باتیں کہ انکی تحقیق ضرور ہے اول یہ کہ پھروں کو ساتھ صفت
 خشیکہ کہ بمعنی ترس کے ہو موصوف کیا ہے اور خوف اور ڈر بغیر حیات و عقل کے نہیں
 ہوتا ہے اور پھران و نو صفتوں سے خالی ہیں پس صفائے ساتھ اس صفت کے کس طرح
 درست ہو سکتے ہیں جواب نزدیک اہل سنت اور جماعت کے تمام جمادات و حیوانات کے اندر
 روح مجبور ہو کہ ساتھ لفظ ملکوت کل شئی کے ہیج آیت فَبَيَّنَ الَّذِي بَيَّنَّ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ کے

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان اور حضرت علی اور حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہم حرا کے پہاڑ پر تشریف لکھتے تھے کہ اُس پہاڑ کے پتھروں نے بطورِ راز لہ کے لہنا شروع کیا آنحضرت علیہ السلام نے اُس پتھر کو لات لاری اور فرمایا ادب سے رہے اُس نے اسے کہہ دیا پست ہوا اور کوئی نہیں مگر یہ غیر اور صدیق اور کئی شہید ہجرت فرمائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پہاڑ ٹھہر گیا آواز کرنا ستونِ خانہ کا بسبب مفارقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر قدم مشہور ہو کہ حاجت بیان کی نہیں اور رونا اُس ستون کا اور خاموش ہو جانا اُنکا بعد شفقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صریح دلالت اُسکے شعور اور حیات پر کرتا ہی اور سب آیتوں میں یہ آیت زیادہ تر اس امر کے اوپر دلالت کرتی ہو اور تاویل بھی اس میں نہیں کہ لو انزلنا هذا القرآن علی جبل لرايناه خاشعا متصدعا من خشية الله اور سوا اسکے اور دلیلین بھی ظاہر اور روشن ہیں دوسری بات یہ ہے کہ اگر مرد اس آیت سے ظن کرنا کفار اور فجار سنگ دل کا ہی اس طرح سے کہ پتھر خدا کے حکموں کو بجا لاتے ہیں اُس سے ڈرتے ہیں اور تم اُسکے حکموں کو بجا نہیں لاتے ہو اور نہ اُس سے ڈرتے ہو پس یہ مطلب ظاہر نہیں اُس واسطے کہ جو امر خود بخود جبلت میں پیدا ہو جائے اور طبیعت اُسکو تقاضا کرے نہ انسان ایسی شے سے انکار کرتا ہی اور نہ پتھر اور نہ درخت اور اور امر اور نواہی شرعیہ اور کلیفون شرع کا قبول کرنا پتھروں اور درختوں اور عبادات سے ثابت نہیں ہوتا کہ بسبب اُسکے الزام دے سکیں اور بسبب نہ قبول کرنے اُسکے کے اُنکو پتھروں سے زیادہ سخت کہا جاتا جواب اسکا یہ ہے کہ طبیعت کے الہاموں کا قبول کرنا ہر چند پتھروں اور فاجروں سنگدلوں میں برابر ہی لیکن پتھروں کی کمال فرمانبرداری اسی قدر کافی ہے کہ اُنکی خلقت میں عقل اور شعور اور حس اور حرکت نہیں رکھی گئی قبول کرنا حکموں الہی کو کو طبیعت کے تقاضے سے ہو بڑے تعجب و کمال کی بات ہے اور کفار اور فجار سنگدلی میں سب طرح کی عقل اور شعور اور سمجھ رکھتے ہیں اُنکو واسطے الہامات طبعی کا قبول کرنا اور تقاضائے جبلت کے امر الہی کو مان لینا بعید نہیں اور یہ بات پایہ اعتبار سے ساقط ہو اس واسطے کہ کمال انسان کا ہی میں کہ موافقت الہام ناموسی کی کرے اور جو احکام شرع کے رسولوں اور وارثوں اُنکے کے واسطے سے پہنچتے ہیں اپنے اختیار سے اُنکے قبول کرے اور عمل میں لاوے پس جاوالت اپنے کمال کو پہنچ جاتے ہیں اور جو الہام کہ لائق اُنکے ہے اس کی فرمانبرداری کرنے میں

تفسیر غزالی
قوله فضل الله
عائنه ودهنته
لكنهم من الدنيا
اسکے بعد پتھر کے گئے
اور نہ اندر کا فضل الہی
نہوں نے دیکھا نہ ان کو
وہلک علیہم الدین
اُنکا واسطے کہ جو امر خود
بخود جبلت میں پیدا ہو جائے
اور طبیعت اُسکو تقاضا کرے
نہ انسان ایسی شے
سے انکار کرتا ہی اور نہ
پتھر اور نہ درخت اور اور
امر اور نواہی شرعیہ اور
کلیفون شرع کا قبول کرنا
پتھروں اور درختوں اور
عبادات سے ثابت نہیں
ہوتا کہ بسبب اُسکے
الزام دے سکیں اور بسبب
نہ قبول کرنے اُسکے
کے اُنکو پتھروں سے
زیادہ سخت کہا جاتا
جواب اسکا یہ ہے کہ
طبیعت کے الہاموں کا
قبول کرنا ہر چند
پتھروں اور فاجروں
سنگدلوں میں برابر
ہی لیکن پتھروں کی
کمال فرمانبرداری
اسی قدر کافی ہے
کہ اُنکی خلقت میں
عقل اور شعور اور
حس اور حرکت نہیں
رکھی گئی قبول کرنا
حکموں الہی کو کو
طبیعت کے تقاضے
سے ہو بڑے تعجب و
کمال کی بات ہے
اور کفار اور فجار
سنگدلی میں سب
طرح کی عقل اور
شعور اور سمجھ
رکھتے ہیں اُنکو
واسطے الہامات
طبعی کا قبول کرنا
اور تقاضائے
جبلت کے امر الہی
کو مان لینا بعید
نہیں اور یہ بات
پایہ اعتبار سے
ساقط ہو اس
واسطے کہ کمال
انسان کا ہی میں
کہ موافقت الہام
ناموسی کی کرے
اور جو احکام
شرع کے رسولوں
اور وارثوں اُنکے
کے واسطے سے
پہنچتے ہیں اپنے
اختیار سے اُنکے
قبول کرے اور
عمل میں لاوے
پس جاوالت
اپنے کمال کو
پہنچ جاتے ہیں
اور جو الہام کہ
لائق اُنکے ہے
اس کی فرمانبرداری
کرنے میں

تفسیر خلیلی

پھر کائنات کے
چوبی حرم کی تھی
انھوں نے اس کو
بیکر اس کی عظمت
کھائی (۱) خلیلیان
کے ان فرشتوں میں
سب سے اعلیٰ
اسلام و سلام
کو دھوکا دیا ہے وہ
جیسے اور کئی فرشتے
میں جو اللہ تعالیٰ کی
حاکم کی ہوتی ہیں
حاکم کے اور اس کے
حاکم کے اور اس کے
نہ ہونے کو
کرتے اور اس کے
نہی کے خلاف
شامل ہیں اور وہ بھی
باطل ہے جس کی
برائی ہے

اور قہار سنگدل حد کائنات کو نہیں پہنچتی ہیں اور فرمانبرداری اس اہم کی کہ لائق اُنکے ہی نہیں ہیں
ہیں پس قساوت اور سختی میں پتھر سے بھی زیادہ سخت ہیں اور اس کی مثال ایسی ہو کہ کہتے ہیں
اس سال میں موسم گرمی کا زیادہ گرم ہی موسم جاڑے کے سے یعنی گرمی اس کی شدت و کمال
زیادہ تر ہی سردی جاڑے کی سے جو کہ موافق اس موسم کے ہو تیسری یہ بات ہے کہ کفار سنگدل
کے اور پتھروں کے درمیان فرق کے واسطے تین قسم کے پتھر ذکر کیے ہیں حالانکہ ذکر ایک
قسم کا بھی اس بات کے واسطے کافی تھا اس لطاف کی کیا وجہ ہے جواب ذکر تین قسم کے پتھر
اشارہ ہے طرف معرفت سلوکیہ کے اس واسطے کہ نزدیک اہل سلوک کے تمام دل چاہتے ہیں کہ
اول یہ دل ہو کہ نور الہی میں ڈوبا ہوا ہو اور علم کے دریا میں فنا ہوا ہو اور اس دل میں نہیں ہے
کی جوش کستی ہیں اور سبب ندگی دلون راہ ڈھونڈنے والوں کے اور فیض چاہنے والوں کی ہوا
ایسے دل اہل الہام اور سابقین کے دل ہیں اور ایک دل ایسا ہو کہ دلیہ علم سے سیر ہو کہ علم
نفع خلافت کا ہو اور یہ دل علماء راہنہ کے ہیں تیسرے وہ دل ہو کہ فرمانبرداری اور اطاعت میں
مشغول ہو اور یہ دل اہدون اور عابدوں کے ہیں اور کثر حال پتھر کا یہ ہو کہ اللہ کے خوف سے نیچے
گرہ پڑے یعنی فرمانبرداری کرے حکم طبعی کی کہ اللہ نے اُسکے اوپر حاکم کیا ہے اور حکم طبیعت اُنکی
بھی ہو کہ متیل مرکز کی طرف کرے یعنی بسبب بھاری ہونے کے نیچے کو جاوے اور جب اس حد سے
گزر تا ہو پانی کو راستہ دیتا ہے اور بسبب لطافت جوہر کے مسام بار یک اس میں پیدا ہوتے ہیں
شرح پانی کا اُنکے اندر سے ممکن ہو پھر جب اس حد سے بھی بڑھتا ہو تو قوت مستحیل کسے ہو کہ پانی
طرف پیدا ہو جاتی ہے اور سامان جاری ہونے نہروں کا اس میں بہم پہنچتا ہے جو تھا دل
غیر متاثر یعنی اثر قبول نچے اور بسبب کمال کشتی اور غرور کے لئے خوف ہوتا ہے اور فیض علی قبول
نہیں کہتا ہے اور اطاعت کی طرف نہیں آتا ہے اور ایسا دل کفار اور قہار کا ہے اور کوئی چیز سخت
مثل لوہے پتھر وغیرہ کے اُسکے ساتھ مشابہت نہیں رکھتی ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جوہر
اللہ تعالیٰ نے مجھ کو عنایت کی ہے یعنی ہدایت اور علم باندہ مینہ کے کہ کثرت سے نہیں بہتا ہے
پس جو ٹکڑا زمین کا کہ پاک اور پاکیزہ اور نرم ہے پانی کو پی لیتا ہے اور گھاس وغیرہ بہت اس میں
سوتی ہے اور بسبب اُسکے نفع عام ہوتا ہے اور دوسرا ٹکڑا کہ سخت اور نیچاں میں ہے پانی اس کے

اسکے اندر چھ جاتا ہی اس سے بھی نفع آو میون کو بچتا ہی کہ پانی پیتے ہیں اور کھیتوں کو بھی پانی دیتے
 اور ہوا شنی وغیرہ کو پلاتے ہیں اور ایک قطعہ زمین کا کہ شوراد ہوا ہی نہ پانی کی رطوبت اس میں
 باقی رہتی ہو اور نہ اُس میں اکٹھا ہوتا ہے نہ کچھ اُس میں پیدا ہوتا ہے اور نہ کسی کے کام میں پانی اٹکا
 آتا ہو اور ایسی ہے مثال اُس شخص کی کہ ہایت کو قبول کیا اور آپ بھی علم حاصل کیا اور وہ ہر کو
 بھی تعلیم کیا اور مثال اُسکی کہ اس طرف سر بھی نہ اٹھایا اور کسی طرح سے نفع نہ لیا اور بعض مفسرین
 اس طرح سے کہتے ہیں کہ یہ تینوں قسم کے پتھر اشارے ہیں طرف تاثیر وں الہی کے کہ غیب سے انھوں نے
 پتھروں میں ظہور پکڑا ہی پس وان من الحجازۃ لما یتفہر منه الانصار اشارہ ہر طرف اُس پتھر کے
 کہ سبب ماننے عصا سے موسیٰ کے بارہ چشمے اُس میں ظاہر ہوتے تھے اور وان منہا لما یشیق فیجر
 منہ الماء اشارہ ہر طرف اُس پتھر کے کہ واسطے بند کرنے سیل عرم کے اُسکو مقرر کیا تھا اسد کے
 حکم سے پھٹ کر سیل کے پانی کو رستہ دیا کہ ملک سب کا خراب کرو یا اور وان منہا لما یصلط من
 خشیتہ اللہ اشارہ ہر طرف پتھر تھیل کے کہ اسد کے حکم سے آسمان کی طرف سے گرا اور
 لوط کی قوم کو زیر و زبر کیا جو تھی بات یہ ہے کہ کلمہ آو کا شک کے واسطے ہو اور علام الغیو کے
 کلام میں جگہ شک کی کیا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ کلمہ آو کا اس جگہ شک کے واسطے نہیں بلکہ واسطے
 تخیر کے ہے یعنی جو سننے والا انکے حال کا ہے اُسکو اختیار ہے کہ اصل سختی ٹکی کا اعتبار کر کے اُنکے
 دلون کو پتھر کے ساتھ تشبیہ یوے یا سختی کے مرتبہ کا تصور کر کے کہ کس مرتبہ کی سختی ہو پتھر کی
 سختی سے زیادہ جائز اس تشبیہ کو چھوڑے اور باعتبار سختی کے پتھر سے زیادہ ہونے کا ان کے
 واسطے حکم کرے اور اگر کہا جائے کہ تخیر انشاءات میں ہوتی ہے نہ اخبار میں جواب اسکا یہ ہے کہ
 ہر انشاء کو ایک خبر ضمنی لازم ہے جیسے کہ ہر ایک خبر کو انشاء بھی لاحق ہوتی ہے پس کبھی باعتبار انشاء
 مقام کے لازم ضمنی کی طرف نظر کرتے ہیں اور جو اعتبار کہ لائق اُس حال کے ہے اُس کی
 رعایت کرتے ہیں یا انچوں یہ ہے کہ اشد قسوتہ کس واسطے کہا حالانکہ اس فعل سے ہم تفصیل کا
 وزن بھی ممکن تھا یعنی اقسی کہہ سکتے تھے لفظ اشد یا اکثر یا ازید کا اُس جگہ لایا کرتے ہیں فعل تفصیل کا
 وزن اُس جگہ ممکن نہو جیسے الوان و عیوب میں جواب اسکا یہ ہے کہ ولالت قہی کی اور پر زیادتی
 قساوت کے ولالت اجمالی ہے اور ولالت اشد قسوتہ کی ولالت تفصیلی اس مقام میں کیونکہ بیان

تفسیر

سلف کے لوگ

متفق ہیں

راخانۃ العہد

ایسا جملہ حرام ہے

اس بارے میں

تنبیہ الایمان

خود کو بچنا چاہیے

بعض فقر کی کتاب

جلیبۃ النظار

غیر مبین جلیون کا

خاص باسی ہو

جنس بہت حرام

کا چین حال

معلوم ہونے کے بعد

میں سبب لازم

میں جان میں جلتا ہے

سبب اصلی اس

حکیم نے فرمایا

شناخت حال آدم کو کہ ہے دلالت تفصیلی مناسبی اور اسی اور اشد قسوت کے معنی میں فرق بھی ہے
 لیکن ایا کہ اتنی اوپر زیادتی قسوت کے دلالت کرتا ہو خواہ کیفیت کی حیثیت ہی ہو یا کثرت کی حیثیت
 ہو اور اشد قسوت خاص زیادتی کیفیت کے اور دلالت کرتا ہو اور یہاں منظور بھی یہی ہے اور اس
 سے معلوم ہوا کہ جو وقت منظور بیان زیادتی کثرت کسی فعل کا ہو اور جگہ اکثر یا ازید کہنا چاہیے اور
 منظور بیان زیادتی کیفیت کا ہو اشد یا اتوی کہنا چاہیے اور افضل التفضیل نہ خاص سا نہ زیادتی
 کیفیت کے ہو اور نہ زیادتی کثرت کے بلکہ احتمال دونوں کا کہتی ہے اور اسکا استعمال اس جگہ آتا ہے
 کہ اہم منظور ہو اور بیان خاص کثرت یا کیفیت کا ہو چھٹی بات یہ ہے کہ **وَلَا تَمْنُنَ** من الحجاز قولہ
مِنَّۃً انکا نکھار آخر کلام تک ہر میں بیان اولوں کا ہے جو کہ قاسمہ اور سخت ہیں اس واسطے کہ
 پتھر وں کے ساتھ تشبیہ جنھیں کی ہے نہ اولوں کی کہ نرم ہیں لیکن اتنی بات یہ کہ جن کا فرد
 ساتھ خطاب ہے کلام ہو یا ہی قسوتہ انکی اعلیٰ اور انتہا درجہ کو پہنچ گئی ہے اور انکو دل سختی میں تمام
 سختیوں سے بڑھ گئے ہیں اور اسی سبب انکی دلوں کی تشبیہ پتھر کے ساتھ لائق نہیں بلکہ
 سے سختی انکی زیادہ ہے سختیوں جنھیں سختیوں کی تصور کرنی چاہئیں کہ کیونکہ ایسے دلوں میں
 تین مرتبہ تحقق ہونگے اور اس جگہ قلوب صافیہ کے اندر ان تینوں صفوں کا تصور کرنا چاہیے اور بیان انکی
 صفوں کا کہ اہل سلوک سے منقول ہے پہلی ہو چکا ہے جو اب اسکا یہ ہے کہ دلوں کے مرتبہ سختی کی حالت میں
 ہیں جیسے صفائی میں مختلف ہو ہیں ہو اسلئے کہ بعضی قلوب قاسمہ میں بھی حبشی جاری ہوتے ہیں اور
 یہ بدل اولوں کو انکی ہیں کہ مدت تک تو ان اور خود شون نفسانی کو چھوڑ دیتے ہیں اور سبب اس جو
 کے فی الجملہ انوار روح کے انکے اوپر غالب ہو جاتی ہیں بعضی بائیں انسے بھی خلاف عادت کر کے
 کے ساتھ مجاہدین صاوموتی ہیں جیسے کہ ہند کے بعض راہبوں میں دیکھی جاتے ہیں اور انہیں
 سے بعضے ایسے ہوتے ہیں کہ مثل بانی کے غیب کے علموں کا راستہ نہیں ہو جاتا ہے اور ان علموں کا
 آنا جانا رہتا ہے اور ایسے ہی اولوں کو گن کہ ہیں کہ بشریت کے پردہ کو بہار کر ایک برتوہ عالم
 روح اور ملکوت کے سے آنکر گھیر لیتا ہے اور اسی جہت سے بعضی آئین الہی اور معانی اوس جہان کی کہ
 میں آتی ہیں اور نظر ہر سو جاکے ہیں جیسے کہ حکما بشر اقربین کا یہی حال ہے اور بعضی اولوں میں
 ایسے ہوتے ہیں کہ خوف و رڈ خدا کا انہیں آ جاتا ہے اور ایسے ہی اولوں کو گن کہ ہیں کہ سبب

نور قلب

ذات علمون کا

یونان پرست

بریک فلسفہ

یہاں سے

نیت کی

الم بخاری

جلون کے باطل

ہوئے بن باب

ی خاص کہ

غرض جو

ام جو

اس سے

یہ تو وہ

سے

دن سا

بن زیادتی کا

قصہ

(۲)

جنھیں

بانی

یہاں سے

یہاں سے

یہاں سے

یہاں سے

تقریباً نصفی ادراج کی پس پشت حجابوں کے سے عکس کسی کیفیت کا کیفیتوں میں سے اور ہر طرف سے
اور اس کیفیت سے لبریز ہو کر خوف اور ڈر اور ان میں موجود ہوتا ہے اور یہ صفتیں اور مرتبہ اگرچہ
مسلمانوں اور کافروں میں ہی پائی جاتی ہیں لیکن بغیر توجہ کے طرف عالم غیب کے اور یا غفلتوں اور
عبادتوں اور تصنیف کی حاصل نہیں ہوتی ہیں اور ایسا وسطی جو لوگ کہ فاسق ہیں گو کسی دین کے
ہوں ان باتوں سے محروم ہیں کہ وہ اہل غفلت اور غرور کے ہیں اور اس طرف انہوں نے اپنا
سر نہیں اٹھایا ہے اور فرق مسلمانوں اور کافروں میں یہ ہے کہ جو وقت یہ مرتبہ دونوں کو حاصل ہوتا
ہے اس وقت مسلمانوں کے مرتبہ کی تائید ساتھ نورا ایمان کے ہوتی ہے اور اسکی سبب قبولیت اور ترقی
درجوں کی اور رضامندی ملا علی کے اندر پائی جاتی ہے اور جب کفار و کفر میں مراتب پائے جاویں تو
انکی تائید ساتھ نورا ایمان کے نہیں ہوتی ہے اور قبولیت اور رضامندی جماعت اعلیٰ کی بھی انکو
میسر نہیں ہوتی حاصل یہ کہ کشف وغیرہ اور ظاہر ہونا خرق عادتوں کا کچھ خاص مسلمانوں کے
واسطے نہیں بلکہ یہ انوار و رحیم ہیں اور سبب حاصل ہونے کے کا تصنیف باطنی کا ہے اور ترک کرنا
لازوں کا اور مجرد ہونا علانی سے ہے اسلام اسکی شرط نہیں اور کیا اچھا کسی نے کہا ہے بیت
صفایا جب باطن نیر گل ہے جمع میگردد دروہا لوعہ را چون در بنشیند تماشا کن + اور اہل اسلام
کے واسطے جو خاص چیز ہے یہ ہے کہ احکام شریعت میں محکم قدم ہونا اور حاصل کرے رضامندی عالم
ملکوت والوں کی اور فیضان انوار اس عالم کا حاصل ہونا القصہ جبکہ سرزنش بنی اسرائیل کی سا
یاد دلکاحالات بزرگوں انکے کو کہ وہ ہم تعدی اور تکبر میں پڑھتی جاتی تھی اور حقد لغتین الہی
اور مجربے نبیوں کے دیکھتی تھے کفران اور ناشکری کرتے تھے اور تہمت اور بے اعتباری انکی شرع کے
حکم پر زیادہ ترسوتی تھی فراغت پائی اب مسلمانوں کو خطاب پائے ہیں کہ آئینی اے ملاؤ تم جانتی ہو
قوات کو کہ حقد و لیلین کثرت سے انکو اور پر قائم کجی جاتی ہیں اسقدر کفر اور تکبر میں پڑھتے جاتے
تھے پہ چاہتے ہو کہ وعظ اور نصیحت سے انکو راستہ پر لاؤ اَقْطَعُ حَوْنًا اَنْ یُّؤْمِنُوْا اَلْکُوْیْنِ
پس طبع رکھتے ہو کہ ایمان لا دین یہ لوگ کہ تمہارے زمانہ میں انہیں میں کے میں ساتھ دلیلوں
اور نصیحتوں تمہاری کے وَتَدَّ کَانَ فَرَقِیْ مِیْنَهُمْ یعنی اور حال یہ ہے کہ تھا ایک فرقہ اور ان
میں سے پہلے زمانہ میں کہ اب تک پیغمبر تھے مہوٹ ہوئے تھے اور اہل انبیاء کی ایست کے تھے اور ساتھ

[illegible]

حکم المعاصی اصل المناقضۃ کے یعنی ہم عصر ہونا اصل تنافر کی ہے کسی وجہ سے نفرت اس پیغمبر سے نہیں آئی تھی اور تعصب اور جانب داری کہ مناظرہ کے وقت اہل علم ظاہری کو ہوتی اور لاحق نہ ہوتی تھی اور باوجود اسکے لیکن کلام اللہ یعنی سنتے تھے کلام خدا کے توحید کے اندر کہ اس سے برحق ہونا پیغمبر تھا اسے اور دین تھا اسے کا معلوم ہوتا تھا اور نفرت بزرگیموں اور فضیلتوں تعاری کی ثابت ہوتی تھی تھیں کچھ کچھ نہ یعنی پھر تحریف کرتے تھے اس کلام کو کبھی لفظ اسکے بدل ڈالتے تھے چنانچہ بجائے ایتض کے کہ چیز بیان شائع غیر تھیں اسے کے تھا آدم بنا دیا اور بجائے ربعة ما لا الی الطول کے طو لا لکھ دیا اور کبھی تاویل فاسد اسکی کرتے تھے چنانچہ فضائل اور کرامات امت محمدی کو اور صلاحت اور خوبی اطوار ان کی کو کہ توحید اور ربوبیت میں مخصوص ہے اور پر انتظام امور دنیوی اور دینی اور اہل حق تبارک کی ساتھ تقدیر کے اور لفظ اور غلبہ اور اقبال ظاہری کے حل کرتے تھے میں بعد ما عقلو کا یعنی بعد اسکے کہ سمجھے تھے انہوں لفظ اور معنی اس کلام کے اس واسطے کہ اگر ان کو اس کلام کے لفظوں کے سننے میں شبہ پڑا ایک لفظ کی جگہ دوسرا لفظ سمجھتے یا معنی میں شبہ پڑتا تو اس کلام سے اور معنی سمجھتے البتہ معذور ہوتے لیکن انہوں نے بوجہ جاننے کے کہ یہ لفظ ہے اور یہ معنی ہیں لفظ دوسرا اصلی لفظ کی جگہ لائے کہ بالکل اس لفظ کو توحید کے لفظ سے مشابہت نہ تھی یا معنی اپنی طرف سے تراش لیے کہ ہرگز لفظ اصلی اس معنی کے اوپر ولالت نہیں کرتا تھا وہم یمکون یعنی اور وہ جانتے تھے تحریف کے وقت کہ یہ لفظ توحید کا نہیں ہے یا یہ معنی ہرگز خدا کی مراد نہیں پس کسی وجہ تحریف کرنے میں معذور نہ تھے اس واسطے کہ عذر کلام کی تحریف میں وجہ سے ہو سکتا تھا یا اس کے وقت لفظ اور معنی کو اچھی طرح نہ سمجھے یا وقت نقل کرنے اس کلام کے لفظ اور معنی اس کے ذہن سے فراموش ہو جاوین اور انکوائی معذروں میں سے ایک بھی نہ تھا پس ان کی مثل ایسی ہوتی کہ کسی شخص نے کسی لکھنے والے کی جو میں کہا ہے کہ سیم غیا ما یقال له و فیہم غیا ما لیمم و مکتب غیا ما یفہم و یقرأ غیا ما یکتب و یات جمع غیا ما یقرأ یہی سنا ہے غیر اس شے کا کہ کہا جاتا ہے اس سے اور سمجھتا ہے غیر اس شے کا کہ سنتا ہے اور لکھتا ہے غیر اس شے کا کہ سمجھتا ہے اور پڑھتا ہے غیر اس شے کا کہ لکھتا ہے اور ترجمہ کرتا ہے غیر اس شے کا

تفسیر

فرمانی ہے

سب آیتوں کی

کے تحت

ہونے سے ظاہری

نہا اور گناہوں

میں سے وقت

میں سے

نہی سے

یک دن کی

اور تمام

نہیں گناہوں

کے پس

تو خدائے

بزرگ

کا

کہ پڑھتا ہے اور احتمال ہے کہ اس طرح تفسیر کی جاوے کہ تحریف کرتے ہیں اور حال یہ ہے کہ جانتے ہیں کہ کلام الہی کی تحریف کرنے میں کس قدر مستحق سخت عتاب الہی کے مٹتے ہیں اور بڑے کام کو باوجود اس کے کہ بُرائی اُسکی خوب طرح نزدیک اس کے روشن ہے عمل میں لانا نہایت بُرا ہے اس سے کہ بُرائی اُس کام کی اُسکو معلوم نہ ہو اور اُسکو کرے اور روایتوں میں آیا ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام واسطے تصدیق احکام توریت کے شتر آدمیوں کو بنی اسرائیل میں ہمراہ اپنے لے گئے اور انہوں نے بلا واسطہ اپنے قانون سے امر اور نہی الہی کو سنا اور پھر اپنے لشکر اور قوم میں اگربیان کیا کہ ہم نے پیچھے سے بھیجے سنا تھا کہ ان استطاعتون تفعلوا هذه الاشياء فافعلوا وان لم تفعلوا فلا بأس یعنی اگر ہو سکے تم سے پس کر لیجوان چیزوں کو اور اگر نہ ہو سکے پھر بھی کچھ نہیں پس انہوں نے ان لفظوں کو اپنی طرف سے زیادہ کیا اور ایجاب کلام الہی کا کہ سنا تھا اُسکو بخیر کے ساتھ بدل الا اور ملا اس فریق سے کہ اس آیت میں مذکور ہی وہی گروہ ہے کہ جو کچھ اپنے قانون سے سنا تھا انہیں اپنی طرف سے اور زیادہ کر لیا حاصل یہ ہے کہ تمکو ان آدمیوں سے کہ تمہارے زمانہ میں ہیں اور سبب معصروں نے کمال نفرت تم سے رکھتے ہیں اور اپنے بزرگوں کی پیروی میں نہایت سرگرم ہیں کیا توقع اس بات کی ہے کہ وعظا ونصیحت تمہاری سے ایمان لاویں اور اگر تمہارے دل میں اس طرح آوے کہ یہ حرکت ان کے بزرگوں سے ہوئی تھی اور جو ہمارے زمانہ میں لوگ ہیں ویسے نہیں اس واسطے کہ ہمارے روبرو ایمان کا اقرار کرتے ہیں بلکہ اپنے بزرگوں کی تحریف کو زبان سے ظاہر کرتے ہیں پس انکو اس اظہار میں سچا نجانا اور اُنکے ایمان کا بھی یقین نہ کرو اس واسطے کہ یہ لوگ بہت چھپاتے ہیں اور جو کوئی ان میں سے ایمان کی باتیں یا تحریف بزرگوں کی ظاہر کرتا ہو اُسکو خلوت میں نہایت ملامت کرتے ہیں اور دلیل اُسکی یہ ہے کہ ایک جماعت ان میں سے وَاِذَا الْقَوْلُ الَّذِيْنَ اَصْنَعُوا قَالُوْا اَمْنًا ط یعنی اور جب ملاقات کرتے ہیں ساتھ مسلمانوں کے کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے ہیں اور پر دین تمہارے کے اور اپنے دل میں اسی دین کو سچا جانتے ہیں لیکن ظاہر میں ہم نے اپنے باپ ادوں کا نہیں چھوڑ سکتے ہیں اس واسطے کہ اپنے اقارب اور بزرگوں سے ڈرتے ہیں اور اسی واسطے ظاہر میں توریت کے حکموں پر عمل کرتے ہیں وَاِذَا اخَلَّاهُمْ بَعْضُهُمْ اِلَى بَعْضٍ یعنی اور جب تنہائی میں جاتے ہیں بعضے انہیں سے کہ چھپا نہو

تحریف

ان کی حالت میں
بنی اسرائیل میں
کام کو باوجود اس کے
کہ بُرائی اُس کام کی
اُسکو معلوم نہ ہو اور
اُسکو کرے اور روایتوں
میں آیا ہے کہ جب
حضرت موسیٰ علیہ السلام
واسطے تصدیق احکام
توریت کے شتر آدمیوں
کو بنی اسرائیل میں
ہمراہ اپنے لے گئے اور
انہوں نے بلا واسطہ
اپنے قانون سے امر اور
نہی الہی کو سنا اور
پھر اپنے لشکر اور قوم
میں اگربیان کیا کہ
ہم نے پیچھے سے بھیجے
سنا تھا کہ ان استطاعتون
تفعلوا هذه الاشياء
فافعلوا وان لم تفعلوا
فلا بأس

ان لوگوں نے انہیں

سے کہا کہ خدا سے

پوچھ لو کہ یہ

کیسی چیز ہے

اور انہوں نے جواب دیا

کہ یہ تو نبیوں کی بات ہے

اور انہوں نے جواب دیا

کہ یہ تو نبیوں کی بات ہے

اور انہوں نے جواب دیا

کہ یہ تو نبیوں کی بات ہے

اور انہوں نے جواب دیا

کہ یہ تو نبیوں کی بات ہے

اور انہوں نے جواب دیا

نعت اس پیغمبر و حقیقت اس نبی کے میں طرف دوسرے کے کہ غلکی زبان سے اظہار تحریف بزرگوں نے کیا
ہوا اور موجود ہونے نعت اس پیغمبر کا اور حقیقت دین اس کے کا اقرار کیا اور اس خلوت میں کوئی
مسلمانوں میں سے نہیں ہوتا ہی قالوا کہتے ہیں یہ چھپا بیٹوں نے ظاہر کرنا ہوا کہ کوئی شخص
یعنی کیوں تباہی ہو تم مسلمانوں کو بِمَا فَتَحَ اللہُ عَلَیْکُمْ یعنی اون چیزوں کو کہ کھول دی ہے
اللہ نے تمہارے اوپر علم کے خزانوں سے کہ نوریت اور زبور اور دوسرے صحیفوں میں یہی ہوئی
ہے اور اودن سے بھی جاتی ہے تعظیم اس پیغمبر کی اور حقیقت رسالت اس کی کے اور فضیلت اور
بڑائی امت اس کی اور ایمان اور عہد کے تم سے لیا ہے اور قبول کرنے حکم اس کے اور مدد کرنے
دین اس کے کی لیجئے اچھا کھڑیدہ تاکہ انجام کام کا یہ ہو کہ مسلمان ساتھ اس محبت اور ستاؤ
کے تمہارے ساتھ مقابلہ کریں اور نیکو خسیف اور ملزم کریں عِنْدَ رَبِّکُمْ یعنی نزدیک پروردگار
تمہارے کے کہ ہر کسی سے محبت اور دستاویز طلب کر لیا آیت اتم اذکو اپنی طرف سے محبت تلقین
کرتے ہو اپنے اوپر اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ پس نہیں سمجھتے ہو کہ انجام اس کام کا کیا ہے ان سرسری
باتوں تمہارے سے اذکو دستاویز محکم ہو جاوے گی اس مقام میں جاننا چاہیے کہ اکثر مفسرین نے
عِنْدَ رَبِّکُمْ کے معنی میں بہت تردد کیا ہے اور ایسی تاویلات کی ہیں کہ مطلب سمجھتے
ہیں اور وجہ تردد کی یہ ہے کہ اگر اذکو خوف رسوائی اپنی کا قیامت کے دن رُوبُرو پروردگار
کے باعث اس کلام کا ہوتا پس اس کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی کہ حق تعالیٰ تمام محبتوں اور دلیلوں
اور ستادیزوں کو جانتا ہی نہ ظاہر کر نیسے خوف کس طرح دفع ہوگا لیکن تحقیق یہ ہے کہ اذکو منظور
انکار کرنے سے یہ تھا کہ اگر ہم اپنی زبان سے اقرار کریں گے کہ یہ پیغمبر اور یہ دین، حق ہے ہمیں
زیادہ رسوائی اور فضیلت قیامت کے دن اگلے پچھلے میں اللہ کے سامنے ہوگی اور جتنا کہ ہمیں
اقرار نہیں کیا فقط جاننا حاکم کے سے محبتوں اور دلیلوں کو اس قدر فضیلت اور رسوائی نہیں
چنانچہ دنیاوی معاملات میں یہی تجربہ میں آیا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی زبان سے کہے کہ حق کا اقرار
کرسے یا دستاویز لکھدی اور پھر رُوبُرو حاکم کے انکار کرے نہایت رسوا ہوتا ہے اور اگر آپ حاکم
اور کو جانتا ہی یا اور گواہوں سے حق ثابت ہوتا ہے منکر کو اس قدر رسوائی اور فضیلت نہیں
ہوتی ہے اور جو لوگ کہ اس تشریح سے غافل ہیں کہی عِنْدَ رَبِّکُمْ کو ساتھ معنی فی کتاب

[illegible]

اَن اَرز وون کو خلاصہ مضمون کتاب کا جانکر خوش ہوتے ہیں کہ ہم نے لب لباب کتاب کا کمال کیا
 اُنھیں اَرز وون میں سے ایک یہ ہو کہ ہکوا صد کے ساتھ علاقہ سوائے ہندگی اور مخلوق کے کہ تمام
 لوگوں میں مشترک ہو اور بھی ہو کہ ہم اللہ کے محبوب ہیں اور اللہ نے ہم کو جتنا کر لیا ہے پس جو گناہ
 ہم سے ہوتا ہے حق تعالیٰ بسبب کمال محبت اور شفقت کے درگزر کرتا ہے دوسری اَرز وون
 باپ دادا ہمارے بڑے بڑے مرتبے والے ہو گئے ہیں اور خدا تعالیٰ کے نزدیک ایسی دشمنائی اُنھوں
 پیدا کر لی ہو کہ مرضی اسکی کو بدل سکتے ہیں اگر بالفرض ہم کو مواخذہ گناہوں کا نہ تھا تو باپ دادا
 ہمارے کوشش کر کے ہم کو چھٹالین گئے تیسری یہ ہے کہ ہر ایک کے گروہ کو اگرچہ سخت کافروں نہایت
 دن یا چالیس دن سے زیادہ عذاب نہ ہو گا چوتھی یہ ہے کہ شریعت یہود کی قیامت تک واجب الوجود
 اور مشوخ ہوئی والی نہیں پانچویں یہ کہ استعداد نبوت اور رسالت کی مختصر بنی اسرائیل کے خاندان میں ہی
 اور دن کو ہرگز لیاقت اس کام کی نہیں چنانچہ عوام اور جاہلون کو قدیمی خاندانوں سلطنت میں بھی یہی
 اعتقاد ہو اور اسی قسم کی دوسری جھوٹی باتیں بھی بتباید کے انکے ذہنوں میں پیش ہوئی ہیں مگر
 اس اعتقاد تقلیدی میں کہ علمائے شیعہ اپنے سے حاصل کیا ہو کفر سے خلاص نہیں ہوتے ہیں
 اور معذور نہیں ہونگے اس واسطے کہ یہ لوگ جانتے ہیں کہ علماء ہمارے جھوٹ بولتے ہیں اور ان کے
 جھوٹ اور رشوت ستانی کا دنیا کے معاملات میں تجربہ کرتے ہیں پس انکو خود اپنے عالموں کے
 کہنے کا یقین نہیں تاکہ معذور ہوں **وَاصْفُرُوا لَیَطُنَّ** یعنی اونہیں میں وہ مگر یہ کہ گمان قوی
 کرتے ہیں اور اعتقاد انکا فقط اسی قدر ہے کہ ظن غالب ہو جاتا ہو اور اسکا اصول دین میں اعتبار
 نہیں جب تک یقین کامل نہیں علماء اور جہلانکے گمراہی اور گناہ اور وبال میں دونوں برابر ہیں
 اس واسطے کہ عالم پر فرض ہے کہ موافق علم اپنے کے عمل کرے اور جھوٹ بولنے اور تحریف
 کرنے کتاب کے سے احتراز کرے اور عامی کے اور پر فرض ہے کہ فقط تقلید اور ظن کے اور گناہ
 کرے بلکہ یقین کے حاصل کرنے کا ارادہ کرے البتہ اتنا فرق ہو کہ عذاب جاہلون کا اُن عالموں کی
 نسبت سے جھوٹوں نے اُن جاہلون کو گمراہ کیا ہو کہ اس واسطے کہ عذاب جاہلون کا محض گمراہی کے
 سبب سے ہو اور عذاب عالموں کا بسبب گمراہی اور گمراہ کرنے کے ہو قویٰ یعنی یقین میں
 حال ہو **لَئِنْ یَکْفُرُوا لَکَ الْکِتَابَ بِاَیْدِیْهِمْ** یعنی اُن عالموں کا کہ لکھتے ہیں کتاب تحریف

ترجمہ عربی
 اور نہایت لب لباب
 جاننا اور علم کی بی
 شے اور نہایت لب لباب
 البتہ بیان فرمایا
 عجیب بیان فرمایا
 ہر ایک کو واسطے اور
 قانع کیا اور ان کے یہ
 کام نہایت وثقا
 صیانت اُنھوں نے
 پورے پورے پورے
 ہو گیا اور یہاں
 اسلئے بھی ان
 سنگھ میں ڈالو
 پہلے ہی جس کے
 کو ذبح کر دئے
 کام میں جا کر
 یہ لوگ ان شایعہ
 کہتے تھے

کی ہوئی کو اپنے ہاتھوں سے باوجود اسکے کہ جانتے ہیں کہ ہماری تحریف کی ہوئی ہو اور زیادہ کہ الفاظ یا نیکو فیہ
 کا واسطے بیان کرنے زیادتی فی فعل انکے کے ہو کہ اگر نقل بسبب زیادتی اور نے خبری کے اس
 نسخہ کی کرتے کہ دو سکر نے اسکو پہلے زمانہ میں تحریف کیا ہوتا تو اس قدر مستحق بال کے نہوتے
 یہ خود آپ ہی تحریف کے اپنے ہاتھ سے لکھتے ہیں اَلْمُؤَيَّنُونَ اَلَّذِينَ هُمْ يَكْتُمُونَ یہ لکھا ہوا ہمارا وہی
 جو نازل ہوا ہر مَن عِنْدَ اللّٰہِ یعنی اللہ کے پاس سے پس تو وجہ سے گناہ عظیم کے مرتکب ہوے
 اقول یہ کہ کلام مخرف کو کتاب میں لکھتے ہیں کہ محض لکھنا اس کا گناہ کبیرہ ہی اس واسطے کہ اگر وہ لکھا ہوا
 کسی کے ہاتھ آیا تو وہ شخص سب کو کلام الہی سمجھے گا اور گمراہ ہو گا گو انھوں نے دیکھا ہو کہ یہ کلام خدا کا
 اور اسی سبب اگر تفسیر اور ترجمہ اور شمار آیاتوں کا اور محفل نزول سورتوں کا اور علامت قف اور رجب
 اور نصف اور عشر اور خمس کی اس طرح لکھی جائیں کہ قرآن کی عبارت میں اور اس میں فتنہ معلوم ہو
 حرام ہی بلکہ اس طرح لکھے کہ معلوم ہو جائے کہ یہ قرآن میں داخل نہیں ہو سکتے کہ بعد لکھنے اس
 تحریف شدہ کے نسبت اسکی خدا کی طرف کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کلام الہی ہی کہ صریح فتنہ کرنا
 خدا پر ہی پھرا اور وجہ سے بھی اس نوشتہ خواند میں تنکب بٹے گناہ کے ہوتے ہیں اس واسطے کہ یہ
 ملے ایمانیان نہیں کہتے مگر لیس قریبہ مِمَّا قَلِيلًا ط یعنی اس واسطے کہ خریدین بے اس کہنے
 اور لکھنے کے قیمت تھوڑی کہ انکو اس تحریف سے خاطر داری سہ داروں اور دنیا داروں اپنے
 کی منظور ہوتی تھی یا لینا رشوت کا جاہلون سے کہ موافق مطلب انکے کے کتاب سے روایتیں لکھ
 دیتے تھے اور یہ کمال بد بختی ہی کہ تھوڑے سے نفع کو کہ فنا ہو نیوالا ہی اجر عظیم ہمیشہ باقی رہنے والے کے
 بدلے میں لیتے تھے قَوْلُكُمْ مَّا كُنْتُمْ اَكِلْتُمْ یعنی اور بہت برا حال ہو ان لوگوں کا کہ جہت سے کہ
 لکھا ہو ہاتھوں انکے نے قَوْلُكُمْ مَّا كُنْتُمْ اَكِلْتُمْ یعنی اور بہت برا حال ہو انکا اس جہت سے کہ
 کھاتے ہیں ساتھ اس لکھنے اور بتلانے کے رشوت دنیا کی کہ تھوڑے دنوں میں نائل ہو نیوالی ہی باقی یہاں
 کئی باتیں تحقیق طلب میں اول یہ کہ وہی لغت عرب میں ایسا کلمہ ہو کہ مصیبت وہ کہو کہتے ہیں اور دالست
 اسکی بد انجامی پر کرتا ہو گویا اس کلمہ کہنے والے کو ایسا منظور ہوتا ہو کہ اس مصیبت سے کبھی خلاص نہ ہو
 اور زیادہ تر گرفتار ہو جائے اور بیچ اور تیس کہ بھی اسی طرح مصیبت وہ پر استعمال کرتے ہیں لیکن
 ان میں منظور ترجمہ اور خواہش خلاصی اس مصیبت وہ کی مصیبت سے ہوتی ہو اور یہ اوف

تفسیر عزیزی

تفسیر عزیزی

تفسیر عزیزی

تفسیر عزیزی

تفسیر عزیزی

تفسیر عزیزی

تفسیر عزیزی

تفسیر عزیزی

تفسیر عزیزی

تفسیر عزیزی

تفسیر عزیزی

تفسیر عزیزی

تفسیر عزیزی

تفسیر عزیزی

تفسیر عزیزی

بیان کو ربی اور اخوات آگے

اور ہم مثنیٰ میں لکھا ہے اسکا استعمال بھی بدخواہی کے مقام میں ہوا تو تفسیر بیچ کتاب لائل النسب کے
امیر المؤمنین حضرت مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں الویل والویل باباں فاما الویل
فباب رحمة واما الویل فباب عذاب یعنی بیچ اور ویل دو دروازے ہیں ایسے بیچ پس دروازہ
رحمت کا ہے اور ویل پس روازہ عذاب کا ہے اور برابرہم عربی نے بیچ فواما ہے کے نام المؤمنین
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے
کلام او خطاب فرماتے تھے اور مجھکو ویچٹ کہا میں اس کلمہ کے سننے سے بہت مضطرب کیا اور
تنگ دل ہوئی فرمایا کہ اوسر حک ویچٹ اور ویسک رحمت ہوا اس سے تنگ دل مت ہو لیکن
ویل سے تنگ دل ہو حاصل یہ ہے کہ یہ کلمہ کہ کلام الہی میں بیٹھے گروہ کافرون اور فاجروں کے حق میں
وارو ہوا ہوا قیامت کے دن اہل وعید کا پورا کرنا کئی کئی طرح سے غنہ پڑ گیا ہو اور مجھ میں کتاب
حق میں ایک پہاڑ لگ کا ظاہر ہو کر اُپر گر گیا اور اُنکا جسم پاش پاش کر گیا جیسے کہ انھوں نے
کتاب اللہ کو تحریف سے پاش پاش اور جدا جدا کر دیا ہے اور کافرون اور تکبروں کے حق میں
ایک غار کی صورت میں نمودار ہو گا اور اُنکو اُسکے قہر میں بعض تجمہ اور خود پسندی کے گرایا جاوے گا
اور بیچ حق جو دھریوں نے دین کے کہ اپنے گروہ بظلم اور ستم کرتے ہیں ایک پتھر کی صورت میں ظاہر ہو گا
اور وہ پتھر نہایت گرم اور دھکتا ہوا ہو گا اور ان لوگوں کو اُس پتھر پر چڑھاوین اُتارین گے
اور فاسقوں کے حق میں خصوصاً شراب خواروں کے واسطے ایک سیڑھی ہوتی کی صوت میں ظاہر ہو گا
کہ اُس سیڑھی میں روپائی بدبودار دوزخیوں کے بدن کا جاری ہو گا اور اُنکو اُس سیڑھی کا پانی پلایا جاوے گا
اور امام احمد اور ترمذی بیچ باب صفۃ النار کے اور ابو یعلیٰ اور طبرانی اور ابن حبان بیچ صحیح ہے
کے اور حاکم بیچ مستدرک کے اور بیہقی بیچ کتاب البعث کی ساتھ روایت ابو سعید خدری وغیرہ
کے لائے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ویل نام ایک کنوین کا ہے جہنم میں کہ کافرون کو انہیں
ڈالین گے اور چالیس برس تک نیچے چلے جاوے گئے تب بھی عس اُسکا تمام نہیں ہو گا اور ابن جریر
حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ سے بیچ تفسیر فی ثل لصوص ما کتبت لیدیم کے نقل کی ہے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ویل ایک پہاڑ ہے لگ کا اور وہ وہی پہاڑ ہے کہ گے گا
اور پیہو کے اس واسطے کہ انھوں نے تحریف کیا ہے تو ریت کہ وہ زیادتی اور کمی کی بدکلام الہی ہیں

ترجمہ تفسیر

بیچ بیچ بیچ بیچ

بیچ بیچ بیچ بیچ

بیچ بیچ بیچ بیچ

بیچ بیچ بیچ بیچ

بیچ بیچ بیچ بیچ

بیچ بیچ بیچ بیچ

بیچ بیچ بیچ بیچ

بیچ بیچ بیچ بیچ

بیچ بیچ بیچ بیچ

بیچ بیچ بیچ بیچ

بیچ بیچ بیچ بیچ

بیچ بیچ بیچ بیچ

بیچ بیچ بیچ بیچ

بیچ بیچ بیچ بیچ

بیچ بیچ بیچ بیچ

بیان عذاب تحریف کرنے والوں کتاب اللہ اور جو دھریوں نے دین اور جماعت داروں نے ایمان اور شراب خواروں کا

اور بنی را اور بن مردویہ نے سعد بن وقاص سے روایت کی ہے کہ آنحضرت ﷺ کلام سے فرمایا ہے کہ
 دوزخ میں ایک بڑا پتھر لگا کاہی اُسکو ویل کہتے ہیں جو دھریوں نے دین اور جماعت واسطے کیا ایمان
 اُس پتھر پر تارین چڑھا دین کے اور طہرائی اور بہتی لے کتاب البعث میں ابن مسعود سے اور
 ابن ابی حاتم نے نفعان بن بشیر سے روایت کی ہے کہ ویل نام ایک نالہ کا ہے کہ دوزخ میں بہتا ہے
 اور اُس میں چپ اور زرو پانی دوزخیوں کا جاری ہے اور صحیحین کی حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی
 شراب خوری میں بغیر توبہ کیے کے مرا تو وہ اس کے ہے کہ اُسکو پتھر اہوا پانی دوزخیوں کے
 بدنوں کا پلاویگا اور عبد اللہ بن مبارک نے بیچ کتاب الزہد کے اور بہتی لے بیچ کتاب البعث کے
 عطار بن سیر سے روایت کی ہے کہ ویل نام ایک نالہ کا ہے دوزخ میں کہ اگر دنیا کے پہاڑوں کو اُس کے اندر
 ڈال دین تو گرمی اُسکی سے پگل کر پانی ہو جاوے گا دوزخ میں کہ جب اس کلام میں منظور بیان
 اس بات کا تھا کہ محرفین کا عذاب یاد دہا ہے اسیوں کے عذاب سے پس چاہیے تھا کہ زیادتی کی
 تینوں جہوں کو ذکر فرماتے فقط دو جہوں پر کہ ماکتبت ایدھم وویل کیسوں میں کس واسطے
 کفایت کی اور یقولون من عند اللہ کو کس واسطے ساقط فرمایا جواب اسکا یہ ہے کہ لکھنا کلام
 محرف کا کتاب میں محض اسی واسطے تھا کہ جاہل لوگوں سے کہیں ہذا من عند اللہ یعنی
 اس کے پاس سے ہے اور مطلب ان بد بختوں کا اس حرکت سے ہے کہ کفار نابکار تھی اور جو کہ فقط لکھنے
 سے بغیر کہنے کے کچھ فائدہ مرتب ہوتا ہے کہ دو سکر کو اشتباہ واقع ہو جائے کہ یہ کلام الہی ہے
 یہ لکھنے خیال میں نہ تھا اور نہ اسکا ارادہ تھا اور نہ اب تک مرتب ہوا تھا اور نہ لکھا ہوا تھا
 اس واسطے اس لکھنے اور کہنے کو ایک گناہ اعتبار کیا اور پہلی خبر کو ان دونوں میں سے بیان کیا
 یعنی لکھنے کو اس واسطے کہ جب لکھنے سے یہی مقصود تھا اور اس کہنے ہی کی نیت سے لکھا تھا گویا کہ
 فراغت پائی پس بعد ذکر لکھنے کے کچھ حاجت نہیں کہ کہنے کا ذکر کرین تیسری بات یہ ہے کہ مناسب
 ایسا معلوم ہوتا تھا کہ فوال لھم ماکتبت ایدھم وویل لھم کیسوں فرماتے یعنی دونوں جگہ
 صیغہ ماضی کا لائے اور اگر حکایت حال گزرے ہوئے کو واسطے حاضر کرے اس حال قبیح کے
 نظر کر کے مضارع کو بجائے ماضی کے لائے پس دونوں جگہ یہی مناسب تھا یعنی مضارع کے
 صیغہ دونوں جگہ ہوتے اس طرح کہ فوال لھم ماکتبتون بایدھم وویل لھم کیسوں جیسے

تفسیر

اور جو بنی قریظ کی

نشا کیا کھلا تا سہ

یا کہ تم اور جو بنی

اس عمل سے وہ دوزخ

جنا تھا اور اس نے

چاہے کہ بتایا

میں کہتے تھے

میں کہتے تھے

میں کہتے تھے

میں کہتے تھے

میں کہتے تھے

میں کہتے تھے

میں کہتے تھے

میں کہتے تھے

میں کہتے تھے

میں کہتے تھے

میں کہتے تھے

میں کہتے تھے

میں کہتے تھے

میں کہتے تھے

میں کہتے تھے

میں کہتے تھے

عمر رضی اللہ عنہ اور ابن مسعود سے بھی منقول ہے بیچ کتاب ابن ابی داؤد کے کہ کتاب المصاحف نام کا مشہور ہے
 اور عبد اللہ بن شقیق عقیلی سے عبد الرزاق اور ابن ابی داؤد نقل لائے ہیں کہ کان اصحاب رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیشدوا فی بیع المصاحف ویرونہ عظیماً یعنی اصحاب رسول اللہ
 صلے اللہ علیہ وسلم کے تشدد کرتے تھے بیچ مصاحف کے اور دیکھتے تھے اس کے تین بڑا سخت امر
 اور حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ صحابہ کے زمانہ میں بیچنا مصاحف کا
 مروج نہ تھا عادت اسی تھی کہ جسکو لکھو انا قرآن کا منظور ہوتا تھا خالی ورق اور دوات قلم لیکر
 متصل منبر کے بیٹھا تھا جو مسلمان کہ آتا اس سے استدعا لکھنے کی کرتا جو کوئی لکھنا جانتا ایک
 ورق لکھ کر دیتا پھر وہ سکرے اسی طرح لکھو انا اسی طریق سے چند روز میں کلام اللہ
 ہو جاتا اور عطا کرتا بعین سے بھی یہی مضمون مروی ہو اس حاصل یہ ہے اس قدر صحیح ہے کہ
 قرآن کا لکھ کر بیچنا یا اجرت اس کے لکھنے کی لینا چاروں خلیفوں کے عہد تک تھا اور اس کے واسطے
 لکھتے تھے پہلے یہ بدعت خیر زمانہ معاویہ بن سفیان میں مروج ہوئی چنانچہ ابو عبیدہ وغیرہ نے
 ابو مجرز تابعی سے کہ شاگرد ابن عباس کے ہیں روایت کی ہے لیکن یہ بدعت حسنہ ہے بدعت
 سیدہ نہیں ابتدا میں اس وقت کے علمائے انکار کیا تھا اور اسی آیت کو متنبہ پکڑا تھا جب او
 علماؤن نے غور و تامل کی کوئی وجہ حرمت کی اسپین نہ پائی تو اس کے جواز پر اجماع ہو گیا
 اور اس آیت سے حرمت انکی ثابت نہیں ہوتی ہے اس واسطے کہ اگر مراد لیشدوا بہ ثناء
 قلیلاً سے لینا اجرت کتابت کا یا قیمت کا غذا و رسیا ہی کا ہوتا لفظ لیشدوا ہون ہذا من
 عند اللہ محض ضائع اور لغو ہو جاتا اور اسی واسطے ابن عباس اور محمد بن حنفیہ نے اس کے سبب
 ہونیکا فتویٰ دیا ہے ابن ابی داؤد نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ ان سے اس مسئلہ کا حکم
 پوچھا فرمایا کہ لا باس انما یاخذون اجوراً ید یہو یعنی نہیں ہے ورنہ اس کے
 نہیں کہ لیتے ہیں مزدوری ہاتھوں اپنے کی اور محمد بن حنفیہ سے نقل لائے ہیں کہ کہا انھوں نے
 لا باس انما بیع انما بیع اللوق و عمل ید یہ یعنی نہیں ہے کچھ نہ بیشہ اس میں فقط بیع
 ورق و عمل انھوں نے اپنے کی ہے اور حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ انھوں نے
 حضرت امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ لا باس بشراء المصاحف وان یعطی لاجر علی کتابتھا

تفسیر عریضی

کتاب اللہ عزت کے لیے
ہفت و بار پڑھنا ہے

بیچنے کو جان

جو بچا خلاف ملے

نہا نہیں تھے ایسا

بچا بچل کے علانے

بچا بچل کا بچنی

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

بچا بچل کا بچل

یعنی نہیں خوف ہر سچ خرید قرآنوں کے اور نہ جانے اُجرت کے اور لکھائی اُنکی کے آجسن بصری
 او طرف سے بھی صحیح روایت میں آیا ہو کہ انھوں نے رجوع اس نہایت کیا جیسے کہ کتاب المصاحف
 میں موجود ہو اور زیادہ عجب یہ ہے کہ جابر بن عبد اللہ اور بعض اہل فہم و فہم و فہم سے مروی ہے کہ خرید قرآن کا جائز
 کرتے تھے اور یہ اُنکی کو حرام اور مکروہ جانتے تھے اس واسطے کہ اس آیت میں لفظ شتر کا بمعنی بیع کے ہی
 ساتھ دلیل ثننا قلیل کے لیکن جو چیز کہ بیع اُنکی حرام مطلق ہو خریدنا اسکا بھی جائز نہیں کہ اس واسطے
 کہ خریدنا باعث بیع کا ہوتا ہو حاصل یہ ہے کہ کراہیت اس معاملہ کی باعتبار شراکی ابتدا میں سلف
 کے اندر نے تعمق اور غور کرنے کے رائج ہو گئی تھی اخیر کو یہ حکم جاتا رہا اور اجماع اسکی صحت پر منعقد ہوا
 خلاصہ یہ ہے کہ جب حال عالموں بنی اسرائیل کا ساتھ اس مرتبہ کے خراب ہوا کہ علانیہ اسطے غرضوں
 دنیاوی کے تحریف کتاب کی کرتے ہیں اور حال عوام لوگوں کا اُنکی تقلید کرنے میں اس حد کو پہنچا کہ
 طمع ایمان کی اُن سے باقی نہ رہی اور سب اُن میں سے خواہ علماء ہوں خواہ جہلا ہوں گناہ کرنے میں
 اور تحریف کتاب اور تقلید اپنے پیشواؤں میں باوجود اسکے کہ قول اُنکے مخالف دلیلون قطعی کے ہیں
 بہت جرات اور نہ ہاکی کرتے ہیں اور کہتے ہیں ہر چند کہ کسی طرح کاویل اور اسباب عذاب
 بکثرت ہر طرف سے ہمارے اوپر هجوم کریں لیکن ہم کو کچھ خوف نہیں اس واسطے کہ عذاب ہم کو نہ ہوگا
 مگر تھوڑی مدت وقالوا اور کہا اُن سب نے یعنی علمائے افتراء پر داری سے اور جاہلون نے تقلید
 اُنکی سے کہ لَنْ نَسْتَأْذِنَكَ اِلَّا بِرِزْقٍ نَّهْنُجِیْ ہمو آگ و دوزخ کی اگرچہ ہم ترکب طمع کے کفر اور
 تحلیل محرمات کے ہوں اور انکار فوضون کا کریں اِلَّا اَکَامَا مَعْقُودٍ مَّ M
 اور ہیں اُنکے علمائے خلاف کیا ہے کہ کتنے دن ہیں بعضوں نے کہا ہے کہ سات دن اس واسطے کہ مدت ہدایت
 نوع انسانی کی سات ہزار برس میں کلام الہی میں آیا ہے کہ وان یوما عند ربک کالف سنۃ ما
 تقدون یعنی تحقیق یوم نزدیک تیسے کے مثل ہزار برس کے ہی اُس سے کہ شمار کرتے ہوں
 برابر ہزار برس کے ایک دن عذاب کا ہوگا اور بعضوں نے کہا ہے کہ چالیس دن اس واسطے کہ
 بزرگ ہمارے ان ہی مدت کہ میقات حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تھا انوار اور برکتوں نبوی سے محروم
 رہے اور گرو سالہ پرستی میں گرفتار ہوئے تھے اور وہ بڑا سخت کفر انواع کفر سے تھا جب کہ
 چالیس دن کی مدت میں اثر اسکا نازل ہوا اور گناہ اور کفر کی باتوں کا اتنی مدت میں کیونکر نازل ہوگا

غیبی

بشر

نہایت

حالی القیامہ

امتنان

و اد

مؤمنین

بعض

بعض

بعض

بعض

بعض

بعض

بعض

بعض

بعض

بعض

چنان تو لون ہوں دیون کا

کیونکہ اثر ازالہ نہ ہوگا اور بعضوں نے کہا ہے کہ چالیس برس اس واسطے کہ مدت سرگردانی ہماری
کی جنگل میں اسی قدر تھی اور یہ وجہ بھی ہے کہ نبیوں کے صحیفوں میں ہنسنے سنا ہے کہ ماہین و کناروں
جہنم کے بقدر چالیس برس کے فاصلہ ہوا جب کہ قیامت کے دن ہموگ آگ میں ڈالیں گے
ہم اپنے باپ اور ان کی شفاعت کے زور سے اس سے پہلے کے سے دو سرے پہلے تک گزرنے
ہوئے چلے جاویں گے اور اتنی مدت میں اس مسافت کو قطع کر لیں گے اور اگر عذاب و فزع ہموگا تو
اتنی مدت سے تجاوز نہ کر گیا اور بعضے کہتے تھے کہ جتنی عمر بعد سن بلوغ کے ہوگی ہر کسی کو اتنے روزوں
عذاب ہوگا کہ اتنی ہی مدت دنیا میں گناہ کرنے کی ہو زیادہ بڑھنا عذاب کا اتنی مدت سے منقصی
عدل الہی کا نہیں اور بعضے ان میں سے یونانی فلاسفہ سے سیکھ کر کہتے تھے کہ روحیں اگرچہ بسبب
تعلقات بدنی کے بے کام کرنے سے مکدر رہتی ہیں لیکن اسل میں پاک صاف نورانی ہیں اور جب
ان بدنوں سے مفارقت کر چکی ہوں گے کاموں کے نتیجے اپنے اندر پائیں گی اور متاثر ہوئی اور یہی ان کے
واسطے عذاب ہوا جب وقت آثار ان تعلقات عارضی کے بالکل فراموش ہو جائیگے پھر عذاب کے
خلاص ہو جائیگی اور رجوع طرف حالت اصلی اپنی کے کرینگے مثل پانی کے کہ بالطبع سرد ہو اگر
نیچے اُسکے آگ روشن کرین گرم ہو جاتا ہے اور جب آگ پر سے اُٹارتے ہیں تو اثر اُس آگ کا
کچھ حصہ کچھ باقی رہتا ہے اور بعد اُس مدت کے طبیعت اصلی پر آ جاتا ہے اور برودت کی طرف میل کرتا ہے
کہ مقتضی اصل کا ہے اور یہ سب خیالات فاسد انکے ہیں اور وجدان انکا درست نہیں اس واسطے کہ
روحیں بسبب اخلاق ذمیمہ بہیمیہ اور سبعیہ کے ایسی گذر ہو جاتی ہیں اور آئینہ استعداد انکی کا
اس طرح کا زنگ پڑ لیتا ہے کہ ہرگز قابل اصلاح کے نہیں رہتی ہیں اور کفر میں اس قدر سمیت ہے کہ
طبیعت کو تصرف اور رجوع کرنے سے اصلی حالت کی طرف معطل کرتا ہے باقی اس مقام میں
ایک سوال ہے جواب طلب اور وہ یہ ہے کہ بیچ صفت جمع غیر فردی العقول کے صیغہ واحد
اور جمع مؤنث کا لانا و نون صحیح ہیں پس ایام معدودۃ اور ایام معدودات دونوں
جائز ہیں اس سورۃ میں پہلا صیغہ اور سورۃ آل عمران میں دوسرا صیغہ کس واسطے ذکر کیا اور دونوں صورتوں
میں یکساں کس واسطے نفرمایا یا بالعکس کہ دیتے جواب یہ ہے کہ ہر چند مہول و نون صیغوں کا ایک ہے لیکن
پہلے صیغہ کی صورت مفرد کی ہے پس حالت اوپر وحدت کے کرتا ہے اور دوسرا صیغہ جمع کی صورت



سید بن سید

شیخ الاسلام
رضوی

مکتبہ اسلامیہ

پیش رو

آغا انصاریان
کی پابین سلیمان
شہ

...

یہ بیان کی باتوں کو
اس کی سمجھ

سندھ



میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

ہی پس دلالت اور کثرت کرتا ہے اس سورہ میں مذکور اسکا ہو کہ اُن سے طمع ایمان کی مت کھو کہ
یہ لوگ ایسا اعتقاد فاسد رکھتے ہیں اس واسطے کہ وقالوا ان تمسنا الذامر باعتبار عطف کے
افظمعون کے تحت میں داخل ہو اور اس غرض کے بیان کرنے کے واسطے ذکر تفسیل میں
عذاب کا صورت اور معنا مناسب زیادہ ہے اور سورہ آل عمران میں مذکور اسکا ہو کہ وہ کفر تے ہیں
ساتھ آیتوں خدا کی کے اور پیوں اور واعظوں کو ناحق مارتے ہیں پھر ایک قسم انہیں سے حکم الہی سے کہ
انکی کتاب میں آیا ہو وگردان ہوتا ہے اور یہ سب باتیں جرات کے سبب ہیں جو اعتقاد فاسد کی
جہت سے ہے اور جب کہ انجگہ پر بہت فعل اس قسم کے کہ موجب عذاب شدید کے ہیں شمار کئے تو
لازم آیا کہ بیچ مدت عذاب کے بھی کثرت لفظی اور صوری ملاحظہ فرما دیں گو باعتبار معنی یہ کثرت
اس واسطے کہ جس قدر افعال زیادہ ہوں جز بھی انکی کثیر جائیں اگر معنی کے باعتبار نہ صورت
کی رعایت ضرور ہے اور علاوہ اسکے سورہ آل عمران میں لفظ اذا جہدا ہر کا
آیا ہے پس صیغہ جمع کا لانا مناسب اسکے ہوا حاصل یہ ہے کہ پیغمبر وقت کے تین فرماتے
ہیں کہ اگر اس قسم کا اعتقاد واپسی رو برو تیرے ذکر کریں اورے پر دانی اپنی ایمان
اور عمل صالح سے بیان کریں تو انکے جواب میں قل اپنی کہہ کہ مقرر کر لینی مدت عذاب کی
کہ اس قدر آخرت میں ہو کہ عذاب ہو گا اس قبل سے نہیں کہ عقل خود بخود اسکی طرف آہ پاوے
پس تم نے یقین اس بات کا کسی دلیل سمعی سے لیا ہو گا اَللّٰهُ تَعَالٰی عَمْدًا یعنی کیا لے
ہی تھے اسد سے بیان کہ تم کو کفر اور گناہوں تمھارے ہر زیادہ کئی روز سے عذاب تجھے پس
پتہ اس بات کا وہ کہ کوئی کتاب میں ہے تاکہ ہم بھی دیکھیں اور اقرار کریں اور اگر چہ اسد تعالیٰ
سے عہد لینے کی حاجت نہیں فقط کہہ دینا بھی بس کفایت ہے ہو اسطے کہ خبر اسکی سچی ہے اگر
اُس نے اس بات کو کہ لیا ہو تو یہ بھی بمنزلہ عہد کے ہے فَلَکِنْ يُّخْلَفُ اللّٰهُ تَعَالٰی یعنی پس ہر خلاف
میکو چکا خدا سے تعالیٰ اس عہد محکم اپنے کو اس واسطے کہ خبر اُس کی کلام ازلی اسکا ہے اور کہ ب
کلام میں بڑا نقصان ہوتا ہے کہ ہر گز خدا سے تعالیٰ کی صفوں میں اسکو دخل نہیں ہو سکتا
اور جگہ بعض ظاہر میں نے کہا ہے کہ وعدہ نیک میں خلاف کرنا نقصان ہے اور عہد
میں خلاف کرنا کم اور لطف ہے اس قول کی بنا ہے کہ غائب کو حاضر تریاں میں اسکا

انکی یعنی ایسا نہیں کہ ٹکڑا کر گناہوں پر عذاب ہمیشگی کا نہوا سواسطے کہ فرقاً بل بخشش کے نہیں اور قاعدہ مقررہ شریعت کا ہو کہ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً يُعْذِبُ بِهِ جَوْكِي كَسْبِ كَرَّهٍ كُنَاہ كَوَارِح سے وہ گناہ صغیرہ ہوا اور تحریف کتاب اور رشوت لینے سے کم ہوا اور لفظ سیئۃ کا اصل میں سیوۃ تھا سا ریسوس سے کہ داوی ہے نیائی وافر کو کیا اور یا کو یا میں او غام کیا سیئۃ ہذا وَاَحَاطَتْ بِہ خَطِیئَتُهُ اور گھبراؤ گناہ اسکے نے اور حد احاطہ کی یہ ہے کہ اُوْلَئِكَ اُس گناہ کا جو ارجح سے دل کی طرف پہنچے اور لذت اُس سے بہت اٹھا رہے بعد اسکے خوبی اُس گناہ کی اسکے دل میں معلوم ہونے لگی اور اسکی بُرائی کا انکار وہیں ہیں بیچ جاو گیا پس کفر لازم آو گیا اور جب تک یہ حال نہ ہوگا احاطہ متحقق نہ ہوگا سواسطے کہ معنی احاطہ کے یہ ہیں کہ انسان کو ہر طرف سے گھیر لے اور انسان اُس خلاص ہوئی قدرت نہ رکھتا ہوا اور گناہ کو جب تک نیک اور مباح نہیں جانتا تب تک اُس نے اُس کے دل کو نہیں پکڑا ہوا اور بند گیوں کو خراب نہیں کیا ہی اور خلاصی اُس سے ساتھ توبہ و زداست کے ممکن ہے اور جبکو گناہ نے گھیر لیا کافر ہوا فَاُولَئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ پس وہ گروہ ملازم دوزخ کے ہیں کہ ہرگز اس سے جدا نہیں ہوتے ہین هُمْ فِيهَا مُّحِلِدُونَ یعنی وہ لوگ ہیں جنہیں ہمیشہ رہنے والے ہیں نے انتہاء مدت تک کہ ہرگز انکی مدت نہیں پھر یہ کیونکر ہو سکے کہ چند روز انکی مدت ٹھیرائی جاوے جیسکہ وہ اعتقاد کرتے ہین سواسطے کہ جب تک گناہ کرتے تھے اور دل سے اُس سے نیاز ہوتے تھے اور اُسکے اوپر زداست کرتے تھے تو دل اُنکا نگہ بنگاہ تھا اور گناہ نے اُنکو احاطہ نہ کیا تھا اور زند گیان اُنکی جط ہوئی یقین توقع انکی تھی کہ بعد چکنے عذاب کے خلاص ہو جاوین اب کوئی وجہ خلاصی کی نہ رہی اور کس واسطے عذاب اُنکو ہمیشہ ہے حال آنکہ وہ مقابلہ میں مومنین صاحبین کے ہین وَ اَلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ یعنی اور وہ لوگ کہ ایمان لائے اور اعمال شائستہ کیے پس حل بھی اُنکے گناہ سے پاک ہین اور بدین بھی اُنکے عمل صالح کے نور سے منور اور روشن ہین ناچار اُولَئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ یعنی یہ گروہ ملازم بہشت کے ہین کہ جائے پاکیزہ اور مقدس ہي هُمْ فِيهَا مُّحِلِدُونَ یعنی وہ اُمین ہمیشہ رہنے والے ہین پس جیسے کہ جزافرقہ اول کی دائمی غیر متناہی ہے جزافرقہ دوم سرے کی بھی ایسی ہی دائمی چاہیے اسواسطے کہ پہلے فریق میں ایمان داخل صالح مومنون نہیں ہین اور دوسرے فریق میں

فہرست

بسم الله الرحمن الرحيم

کتابخانه

کی طرف سے

انجمن اسلامی

اور ان کے
کھانی سے خالی ہو

وہ کہتا ہے کہ

مکتبہ دارالعلوم دیوبند

حضرت ابوسعید خدریؓ

سید

تفسیر غیبی

سلطنت کیون ہو
مرکزیت کے مقابل
میں غوثی ہے
اسکو حاصل کرے
میں ایسا ہو کہ
نوسے میں ہیں
دینا اور نہ
نزدیک دنیا کا
نفعیہ ہے کہ
غنت حاصل ہو
لئے لوگ بدگمان
نہوں لوگ اپنے
خوش ہیں مگر
حقیقت یہ ہے کہ
کی تابعداری ہے
وَقَالُوا لَنْ نَسْتَأْذِنَكَ
الَّذِينَ لَا مَأْثَرَةَ لَهُمْ
قُلْ أَكْفَلُكُمْ

دونوں موجود ہیں نہ تقابل جاتا ہے کیا لیکن وہ لوگ کہان کہتے ہیں اور نیک عمل نہیں کہتے ہیں جہاں
مرکب ریتے ہوئی دونوں فرقوں کی جڑ سے ہی لیکن ساتھ اس صورت کے کہ اول انکو عذاب لینے
بعد اسکے بہشت کی طرف لیجاوینگے اور اگر یہ بات بالعکس ہوتی یعنی پہلے بہشت میں داخل کرے
اور بعد اسکے دوزخ میں ڈال دیتے تو خلاف حکمت کے ہوتا کہ سرفراز کئے ہوئے کو گرا نا چاہیے اور جو کوئی نیک
عمل رکھے اور ایمان نہ رکھے ظاہر میں ایسا احتمال ہو سکتا ہے لیکن واقعہ میں یہ بات محال ہی ہو سکتی
کہ عمل صالح کا عمل صالح ہونا مشروط ایمان کے ساتھ ہو واذافات الشرط فاف المشرط یعنی
جس وقت فوت ہوئی شرط فوت ہوا مشروط اور اسی واسطے صدقہ اور خیرات جو کہ کفار کرتے ہیں
انکو عمل صالح کہا جائیے اگرچہ ظاہر صورت میں مشابہت عمل صالح کے ساتھ انکو ہی جیسے کہ کڑی کے
گھوڑے کی صورت اور قالین کے شیر کی صورت مشابہت اصل گھوڑے اور شیر کے ساتھ رکھتی ہے
اور اسی واسطے انکے عملوں کے حق میں آیا ہو کہ اعمالہم کسرا ب بقیۃ حبیبہ الظمان کا یہ یعنی
اعمال انکے مانند ریت کے ہیں کہ جنگل میں سپید سپید چمکتا ہے جانتا ہے یا ساسا اسکو پانی حاصل ہوا
یہ ہے کہ نظام عالم کا نام نہیں ہوتا ہے مگر وعدہ ثواب ہمیشہ کا اور عذاب ہمیشہ کا یا جادو وعدہ
ایسا ہے کہ پورا کرنا ہرگز لازم ہو اور ہرگز خلاف ہرگز ممکن نہیں اگر احتمال خلاف کا ہو تو کوئی ثواب کی
باتوں کو اختیار نہ کرے اور نہ عذاب کی باتوں سے ڈرے حضرت ابن عباسؓ سمجھ کی تفسیر
میں منقول ہے کہ فرمایا ہے کہ مراد کلمہ طیبہ ہے یعنی اگر اس کلمہ کوئے شرک اور کفر کے کہا ہو اور جان
دل سے قبول کیا ہو پس اگر امید وارانقطاع عذاب کے ہو تو درست اور بجا ہو اسواسطے کہ جو
کوئی یہ کلمہ بغیر کفر اور شرک کے اعتقاد سے کہے وہ شخص عذاب الہی سے خلاص ہوتا ہے موافق حکم
اور عہد خدا تعالیٰ کے اور اگر بغیر کلمہ کے یہ سمجھتے ہو کہ خدا تعالیٰ ہرکو عذاب سے نجات دیدے گا
پس خدا کے اوپر جھوٹ باندھنا ہے جانتا چاہیے کہ منشاء غلطی اور تحریف فرقہ بنی اسرائیل کا اس
اعتقاد فاسد میں یہ تھا کہ ہر شریعت میں گناہوں کے دو مرتبہ رکھے ہیں ایک تمہ یہ ہے کہ عقاد
میں موافق ملت حقہ کے ہو اور عمل میں مخالفت کئے مثلاً یقیناً جانتا کہ شراب پیتی اور زنا کرنا
اور چوری کرنی اور لوٹ اور غصب مال غیر کا حرام ہے اور ان کاموں کے کر نیسے اسکے دل میں
خوف عذاب الہی کا ہو اور باوجود اسکے اس سے یہ چیزیں شروع ہوتی ہیں یعنی باعث حجاب طبعی یا رسمی

اور اس تہ کا فسق اور فجور و عصیان نام رکھا ہو اور اسکے واسطے آخرت میں عذاب منقطع کا وعدہ کیا ہو یعنی ایسے فعلوں پر عذاب ہمیشہ نہیں رہنے کا واسطے کہ اعتقاد درست اسکا ایمان بجاویگا اور عذاب دائمی سے نجات پاویگا و مسلم تہ یہ ہے کہ اعتقاد میں بھی مخالفت ہو اور جو چیز کہ نفس الامریں ثابت ہو خواہ اہلیات سے ہو اور خواہ معاد سے اور خواہ شعار اللہ کے جیسے کہ کتابیں الہی اور رسول اسکے اور خواہ حکموں متواترہ مشہور اُس دین کے سے ہو انکا انکار کرے اور اس تہ کو کفر اور زندہ اور احاد کہتے ہیں اور اسکے اوپر وعدہ عذاب ہمیشگی کا آخرت میں فرمایا اور ان دونوں مسئلوں کو مسلمانوں کی اصطلاح میں ساتھ اس عبارت کے تفسیر کرتے ہیں کہ الفاسد لا یصلح فی النار و الکافر یخلد فی النار یعنی فاسق ہمیشہ نہیں رہنے کا آگ میں اور کافر ہمیشہ رہیگا آگ میں اور ہر زمانہ میں جو شریعت ہوتی تھی جو اسکے موافق ہوتا تھا اُسکو کہتے تھے کہ یہ شخص مومن ہو اور عذاب دائمی سے اُسکو نجات رہیگی اور جو اسکے مخالف ہوتا تھا اُسکو کہتے تھے کہ یہ شخص ہمیشہ دوزخ میں رہیگا پس بنی اسرائیل کے زمانہ میں کہ ملت جتہ ملت ہوئی تھی اور اس ملت کے اوپر بنی اسرائیل قائم تھے ہوا سطرے یہ عبارت کی گئی کہ بنی اسرائیل کو عذاب دائمی نہ ہوگا اور جو لوگ سوال کئے ہیں اُنکو عذاب دائمی ہوگا اور اس گروہ نے بسبب بلا و تاؤ و کم فہمی کے عنوان اور معنوں میں فرق کیا اور یہ سمجھا کہ یہ حکم ہمارے ہی واسطے خاص ہے اور ایسا کہنے لگے کہ لن تمسنا النار الا اياما معدودة حق تعالیٰ نے جواب میں اس شبہ کے اول طریق منع کا جاری کیا اور طلب دلیل کی کہ اتخذتم عند اللہ عہداً اوسطاً کہ اصل کلام میں تخصیص بنی اسرائیل کی اور نام یہ ہو و کان تھا بلکہ نصوص اہلیہ میں مطلق ذکر اہل حق کا اور اسوقت کے دین کی پیروی کرنیوالوں کا تھا اور جب اسوقت میں ہوا بنی اسرائیل اور یہو کے یہ صفت اہرون میں تھی انھوں نے اُن نصوصوں سے اپنے ہی فرقہ کی تخصیص سمجھی پس نص صریح غیر ماول کہ عہد عبارت اُس سے ہے اس بات میں پالی نہیں گئی اور نص ماول موافق فہم اپنے کے قابل اس بات کے نہیں کہ اعتقاد و اصول دین اور بحث معاد میں متکثر اسکے ساتھ جائز ہو اور اسی واسطے فرمایا کہ اتقولون علی اللہ فالانصلدون اور ثانیاً تحقیقی بیان کر کے رفع شبہ کا کیا اور فرمایا کہ احاطہ کرنا خطا و ن کا نفس کو کہ عبارت فاسق

و غلبی

و غلبی

و غلبی

و غلبی

و غلبی

و غلبی

و غلبی

و غلبی

و غلبی

و غلبی

و غلبی

و غلبی

و غلبی

و غلبی

و غلبی

و غلبی

و غلبی

تفسیر عربی

بلاکم خدای الی بات

بلاکم خدای الی بات

بلاکم خدای الی بات

بلاکم خدای الی بات

بلاکم خدای الی بات

بلاکم خدای الی بات

بلاکم خدای الی بات

بلاکم خدای الی بات

بلاکم خدای الی بات

بلاکم خدای الی بات

بلاکم خدای الی بات

ہوئے علم اور عمل سے ہے اور خراب ہو جانا عقیدہ اور فعلوں کا ہیں تک کہ برابر ایک ذرہ کے بھی ایمان نہ رہے موجب ہمیشگی عذاب کا ہے جس فرقہ میں کہ یہ بات پائی جائے کچھ تخصیص کسی کی نہیں ہو کہ زبان سے کلمہ بھی کہتا ہے اور دعویٰ دین داری کا بھی کرے جانتا چاہیے کہ مباح جاننا گناہ کا کفر ہے اور معنی استباحہ کے یہ ہیں کہ دل میں خوف اور ڈر عذاب اس گناہ کا نہیں اور برائی اسکی اعتقاد اس کے میں دور ہو کر جانے کہ اس گناہ کو شرع میں حرام کیا ہے اور اس کے کرنے سے سخت منع فرمایا ہے اور زبان سے بھی اقرار کرے کہ یہ گناہ گناہ ہے اس واسطے کہ معنی استباحہ کے مباح جاننے کے ہیں مباح کہنے کے نہیں اور جب خوف عذاب اس گناہ کا دل سے جاتا رہا عقاد میں وہ گناہ مباح ہوا اور معاملہ مباحوں کا سا ساتھ اس گناہ کے وقوع میں آیا اور بعضے فقہار نظر ہر میں سمجھتے ہیں کہ استباحہ اسے کہتے ہیں کہ انکار اسکی حرمت کا کہ یعنی اس طرح کہے کہ حرمت اسکی شرع میں وارد نہیں ہوئی ہے اور یہ بات نامور الوقوع ہے از حد سے حدیثوں اور آیتوں کے استباحہ کی تحقیق میں سہید کافی ہے اور انکار و رد حرمت اسکی کا شرع میں دل یا زبان سے ضرور نہیں بہت وقت آدمی ایسا اعتقاد کرتا ہے کہ شرع میں حرمت اس فعل کی محض اسطے مصلحت عام کے ہو گئی ہے تاکہ رسم فاسد پھیل نہ جائے اور رفتہ رفتہ اور قباح کی طرف نہ پہنچ جائے اور واسطے ڈرانے اور خوف دلانے کے وحدہ عذاب کا کیا ہے واللہ فی نفسہ یہ فعل کسی وجہ سے قباح نہیں رکھتا ہے اور عذاب اس کے اوپر مترتب نہیں ہوتا ہے اس فرق کو خاطر میں نگاہ رکھنا چاہیے کہ اکثر حدیثوں اور آیتوں کے سمجھنے میں کام آویگا اور یہ بھی جانتا چاہیے کہ اہل قبلہ کو اس مسئلہ میں اختلاف ہے بعضے انہیں سے گناہ کبیرہ کرنے والے کے لیے وعید قطعی دائمی ثابت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر صاحب کبیرہ نے توبہ سے حکم اسکا حکم کافروں کا ہے اور یہی ہو مذہب معتزلوں اور خارجیوں کا ہر چند کہ معتزلہ کہتے ہیں کہ شیخ من و مرتبوں کے درمیان میں ہے اور خارجی کہتے ہیں کہ وہ کافری لیکن جیسا بیان سے نکلا معتزلوں کے نزدیک بھی کافروں کے حکم میں داخل ہوا پس اسکا کوئے نزدیک مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ کیا چاہیے اور ائمہ جازہ کی نماز بھی پڑھتے چلتے اور اس کے واسطے حدیث اور فاتیحا اور ورد اور تلاوت قرآن اور استغفار بھی نکرنی چاہیے اس واسطے کہ یہ سب باتیں ایمان والوں کے واسطے ہیں اور ان چیزوں کے واسطے ایمان شرط ہے واذنا

بلاکم خدای الی بات

بلاکم خدای الی بات

بلاکم خدای الی بات

فات الشراط فات المشر وط یعنی جس وقت فوت ہوئی شرط فوت ہوا شرط اور بعضہ انہیں سے
 ایسے ہیں کہ انکے واسطے وعید قطعی منقطع ثابت کہ نہیں اور کہتے ہیں کہ کبیرہ گناہ معاف نہیں ہوگا اور اُسکے
 کرنے والے کو ضرور عذاب ہوگا لیکن عذاب اسکا اخیر کو منقطع ہو جاوے گا اور بہشت میں داخل ہوگا
 اور یہی ہے مذہب بشری اور خالیدی اور دوسرے جہلون نے وقوف کا اور بعضے کہتے ہیں کہ
 فاسقون کے حق میں کوئی وعید نہیں جتنے وعید قرآن اور حدیث میں آئے ہیں کفارون کے
 حق میں ہیں کہ فسق کے ساتھ انہیں کفر بھی موجود ہے اور جو شخص ایمان سے مرگیا اُسکو گناہ
 سے کچھ ضرر نہ ہوگا اور قول اُنکے یہ ہے کہ لایضرع الایمان معصیۃ کما لا ینفعہم الکفر طاعت
 یعنی نہیں ضرر کرتا یہی ساتھ ایمان کے کوئی گناہ جیسا کہ نہیں نفع کرتی ہی کفر کے ساتھ بندگی
 اور یہی ہے قول مرجیہ کا رسول کریم ﷺ لکھوا اللہ تعالیٰ اور اُنکے حق میں صحیح حدیث میں آیا ہے کہ
 صنفان من امتی ایس لہما فی الاسلام نصیب المرحیۃ والقدر یصح یعنی دو فرقے
 میری امت میں ایسے ہیں کہ نہیں واسطے اُنکے حصہ اسلام میں ایک مرجیہ دوسرا قدریہ
 اور مذہب صحیح کہ صحابہ اور تابعین نے اُسکو مشر و جا بیان کیا ہے اور اہل سنت و جماعت نے
 اسی کو اختیار کیا ہے یہ ہے کہ مرکب کبیرہ کا قابل عفو کا ہے اگرچہ نے توبہ کرے اور مانند
 اور مسلمانوں کے اُسکو بھی مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کیا جاوے اور اُسکے حق میں
 نماز جنازہ اور استغفار اور احانت ساتھ صدقہ وغیرہ کے کی جاوے اور شفاعت آن
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور رحمت الہی کو اُسکے واسطے امید رکھنی چاہیے بلکہ یقین رکھنا چاہیے
 کہ حق تعالیٰ ساتھ رحمت نے غایت اپنی کے یا بسبب شفاعت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض کبیرہ
 والوں کو بخش دیگا کہ بعضوں کو عذاب بھی کرے اور یقین اس بات کا کرنا چاہیے کہ جس کیس کو نہیں
 عذاب کریگا عذاب اسکا ہمیشہ نہ ہوگا اور اخیر کو منقطع ہو جاوے گا حتیٰ عذاب ہمیشگی کا کوئی گناہ سوائے
 کفر کے نہیں لیکن یہ معلوم نہیں کہ کبیروں کے اوپر کس قدر عذاب ہوگا اور یہ بھی معلوم نہیں کہ
 کوئی گناہ کبیرہ کرنے والے کو عذاب ہوگا اور کوئی گناہ بالکل معاف ہو جاوے گا اس سبب سے
 ہم امید اور خوف میں ہیں اور مایوسی اور بے خوف ہو جانا نکرین اور سر آن کی آیتیں مانند
 ان الله لا یغفران یشرب لہ وہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء کے اور ہوا اُسکے نص صریح

تفسیر خلاصہ

اور گناہ کے اُسکو

معاف کیا گیا اور

دی جاوے گا کہ

یعنی اس قدر

سنا کہ اگر گناہ کے

اُسکو دیکھو ہر طرف

سے گھیر لیا نجات

سی راہ صرف سے

بہشت کی پہلچان

بہشت کی موت کی

اب اس وقت کی

تو بھی قبول نہیں

ہوتی تو یہ نہیں

سی پر نادانی سے

کوئی گناہ ہو جاوے

پھر یہی سے توبہ

کی راہ نہ ہوتی

ہیں اسی مذہب کے واسطے اور کلام اللہ جا بجا بھرا و اسی ان صفتوں سے کہ کان اللہ عفو غفور
درجہ اول کو یا اور اگر حدیثوں کو دیکھیں تو یہ مضمون حد تو ان کو پہنچ جاوے گا اور اسی واسطے بھی
ابن معاذ رازی نے اپنی مناجات میں فرمایا ہے کہ الہی جب ایمان ایک ساعت کا شرب
کے کفر کو نیست اور نابود کرے پس ایمان شرب برس کا کس طرح گناہ ایک ساعت کے کو نیست
اور نابود نہ کرے گا اور بھی جبکہ آئین اور حدیثیں اور وعدہ اور وعید کے صراحتہ و نون پر دلالت کی
ہیں اور جمع کرنا متنافسین کا محال ہی ضرور تطبیق دینی چاہیے اور تطبیق دینے میں دو احتمال
ہیں ایک یہ کہ پہلے بندہ کو ثواب عنایت کریں اور نعمتیں دیویں بعد اسکے عذاب میں گرفتار
کریں اور یہ بات خلاف اجماع کے ہے اور خلاف حکمت کے بھی ہے اور خلاف کرم کے بھی ہے
کہ نوازے ہوئے کو گراما نہ چاہیے تو دوسرے یہ کہ اول انکو عذاب میں گرفتار کریں جبکہ سزا
عمل دہانے کی جگہ کر عہد پختے بعد اسکے ساتھ بخشش اور کرم کے بخشدین اور ثواب عنایت
کریں اور یہی بات موافق حکمت کے ہے اور موافق قاعدہ کرم کے پس یہی متعین ہوئی اور مذہب
بھی یہی ہے بعضے طرفدار معتزلوں کے اس مقام میں کہتے ہیں کہ ہر چند مذہب اہل سنت کا قرب
بادب ہے اس واسطے کہ یہ لوگ حق تعالیٰ کی دونوں صفتیں جمال بھی اور جلال بھی عفو بھی اور
انتقام بھی لطف بھی اور قہر بھی ثابت کرتے ہیں اور کسی صفت کو ان دونوں صفتوں میں سے
بندوں کے حق میں واجب نہیں جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ خاوند ہی بفضل مآیشتاء و حکیم و اید
اور تعین نہیں کرتے ہیں کہ فلانا واجب العفو ہے اور فلانا واجب العقاب اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کے
فعلوں کو غرضوں اور باعثوں سے متبرک جانتے ہیں لیکن مذہب معتزلہ کا قریب احتیاط ہے اس واسطے
کہ باوجود امن واقعی کے ڈرانا اور اندیشہ ناک رہنا بہتر ہے اس سے کہ باوجود خوف واقعی کے
ڈرنا و مطمئن کر دینا لیکن اس کلام میں خدشہ ہے اس واسطے کہ احتیاط اچھی اہل سنت ہی کے
مذہب میں ہے اس واسطے کہ یہ لوگ تعین نہیں کرتے ہیں کہ قابل عفو کا کون ہے اور انتقام
لائق کونسا ہے و دونوں صفتوں کو بغیر تخصیص کے ثابت کرتے ہیں پس ہر ایک شخص کے دل میں
خوف باقی ہے بخلاف مذہب معتزلوں کے کہ صغیرہ والے کے حق میں انکے نزدیک کچھ خوف
نہیں اور کبیرہ والے کے حق میں بالکل مایس ہے اور ایسی احتیاط چاہیے بلکہ علاج سے ناہیا

تفسیر

والذين آمنوا وعملوا الصالحات
الذين آمنوا وعملوا الصالحات
الذين آمنوا وعملوا الصالحات

اور جو لوگ انانیت
اور اچھے اچھے کام
کے بس جتنی وی
لوگ ہیں وہ لوگ
سین بیٹہ سین

نجات کے لئے فقط
تمیزتی قلبی اور ارادہ
ساقی کافی نہیں
چھپا چھ کام کرنا
نجات کی شرط
داخل ہیں مگر
سلمان کا دم
رستے میں آ
سکے احکام

کرنا ہی اور اسی جہت سے مرنے والے استغفار اور صدقات اور نیکوں کی شفاعت سے کہ وسیلہ
قوی نجات کا ہی محروم ہے ہیں ایسی احتیاط کہ باعث محروم کرنے کی بڑے بڑے نفعوں سے ہو
اور وہ نفعے بھی اُس شے کے اندر ہوں جس میں کہ احتیاط منظور ہی نہایت مذموم اور قبیح ہے
سب عقلمندوں کے نزدیک واللہ الہادی علیہ تو کلی واعتمادی یعنی اسد ہدایت کرنیوالا اور
اسی کے اوپر ہی بھروسہ و اعتماد میرا اور اگر بنی اسرائیل باوجود عاثر ہونے لائے دلیل سمعی
کے سے اوپر دعویٰ لینے کے اور باوجود سننے قاعدہ کلیہ کے کہ متفق علیہ تمام شریعتوں و دینوں
کا ہی اور اس سے ہمیشگی عذاب کی ان کے واسطے ثابت ہوتی ہی اپنے دعوے سے دست بردار نہ ہوں
پس انکو از روئے کتاب انہی کے ملزم کر اس واسطے کہ انہوں نے واسطے قبول کرنے بعض حکم کے
اُس کتاب میں عہد اور پیمان محکم کر لیے تھے اور ان سب عہدوں کو انہوں نے توڑ ڈالا اور عاتق
الہی میں یہ بات محال ہو کہ ایسے محکم عہدوں اور پیمانوں کے توڑنے پر چند روز عذاب کر کے
چھوڑے علی الخصوص جب کہ انہوں نے عہد شکنی کی عادت پکڑی ہو اور انکی طبیعتوں میں یہ
بات بیٹھ گئی ہو اس واسطے کہ موافق اس قاعدہ کے کہ العادة طبیعتہ ثانیۃ اگر ان کی عمر
ابدی بھی ہو جاوے تو ہرگز اس سے باز نہ آویں پس انکی نیت میں یہ بات پڑی ہوئی ہو کہ ان سخت
گناہوں پر ہمیشہ ہم قائم رہیں اور گناہ دائمی پر موافق فہم ان کے کہ بھی عذاب دائمی واجب ہو
اور واسطے الزام ان کے کہ کماؤاخذ کما مینثاق بنی اسرائیل یعنی اور یاد کرو تم اس وقت
کو کہ کیا ہم نے عہد محکم بنی اسرائیل سے اوپر نہ شرک کرنے کے عبادت کے اندر اور واسطے
زیادتی تاکید اور مضبوطی اُس عہد کے بطور امر کرنے کے انکی ہمنے طلب نہیں کی بلکہ بطریق خبا کے کہ
مرد مسلمان ہیچ خلاف کرنے اس کے کہ مذیہ خبر خدا یہ تعالیٰ کی سے ڈرتا ہی کہا ہم نے کہ لا تعبدون الا
اللہ یعنی عبادت نہ کرو گے مگر خدا کی خالص پس یہ عہد دو تکلیفوں کو متضمن ہوا ایک یہ کہ
خدا کی عبادت کرو و دوسری یہ کہ غیری عبادت نہ کرو اور پہلی تکلیف موقوف اس بات پر ہی
کہ خدا کو جانو تم اور جب کہ جاننا اس کی ذات کا محال ہو پس جاننا اس کا اس طرح ہو کہ
اُسکو صدقوں کمال کے ساتھ پہچانو اور جو بات کہ اُس کے حق میں ضرور ہی اُس کا اعتقاد کرو جیسے کہ

لہٰذا ہنسی تھکا جتنا ہو اس بات کی کہ اُس کو نہیں دیکھ سکتے پس اگر وہ اس کام کو کر لیں لازم آئے کہ اسکی خبر کا ذب ہو جاوے نعوذ باللہ ۱۲

تفسیر

جانبین لائے

پہان تک کہ نہایت

روئے سے عاجز نہ ہو

کی جی بواہر میں

کرتے ان کو لینے

الحدان سے

وہاں جا

وہاں آکر

اس کے

قرآن اللہ تعالیٰ

یہاں آتی ہو

تو یہاں

موتی اللہ تعالیٰ

انعام اللہ تعالیٰ

تو یہاں

تو یہاں

مستحقان کے لئے استغفار اور صدقات

تفسیر طبری

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اور لادکہ ایک کشتی

یعنی ہر ایک سے اس

بات کا قرار کیا کہ اس

کشتی کے سوا کسی کو نہ ہوتا

اور باب کے ساتھ رسول

کرنا اور قدرت والہ اور

تیم پر جاننا وغیرہ اور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ہم علم اور ہم قدرت کا یعنی ہر شے کا اس کو علم ہی ہر وجہ سے اور ہر وقت اور قدرت انکی ہر شے پر کہ
مکن ہو تا بہت ہی اور نافذ ہونا ارادہ اس کے کا یعنی جس شے کا ارادہ کرے وہ ہو جائے اور اس
ایک کشتی کو ان کے بھلون بندوں کا اور امر اور نہی اور جو چیز کہ اس کے حق میں محال ہو اس کا
بھی اعتقاد کر و اس طرح سے کہ انکی ذات اس سے بڑا ہی جیسے کہ عجز اور جہل اور بدا اور نہایت
بڑا سے مراد یہ ہو کہ ایک شے کو مثلاً جانے کہ چھٹی ہی اور خبر اس کے بہتر ہونے کی دیوے بعد چند روز کہ
یہ سوچہ جاوے کہ وہ شے بڑی ہی اسد تعالیٰ کی شان سے ایسا امر محال ہی اس لئے کہ اس میں
جہل اسکا ثابت ہوتا ہی اور شیخ کو اس کے اوپر قیاس کرنا بچا ہے اس لئے کہ شیخ کی صورت میں
حقیقت میں اس کے نزدیک ایک چیز کا حکم ایک مدت معین تک ہوتا ہی جب اسکی مدت ہو چکی
اس حکم کو بدل ڈالا اور شیخ کیا اور بھی تکلیف پہلی موقوف ہو اور ہر جاننے کیفیت عبادت کے اور قول
اس کے اور یہ جاننا بغیر وحی اور رسالت کے نہیں ہو سکتا ہی پس اعتقاد کرنا ساتھ نبیوں اور کتابوں
الہی اور فرشتوں کے بھی کہ انکی وساطت سے وحی آتی ہی موافق لفظ اللہ کے متکو ضرور ہوا
اور تکلیف دہری موقوف ہو اور پرہیز کے ریا اور شرک سے اور غالب کھنے محبت ماسوی اسد کے سے
دل میں پس اختلاف ان چیزوں سے بھی لازم ہوا اور بھی کہا ہے کہ یٰ اَنکُلِ الدِّیْنِ لِحَسْبِ الْکَافِ یعنی اؤ
ساتھ باب کے احسان کرو ہم بڑا احسان کرنا کہ سب تمہوں احسان کی کو شامل ہوا اور وہ تین
قسم ہی اول ترک کرنا ایذا رسانی انکی کا خواہ قولی ہو خواہ فعلی دوسرے خدمت انکی کرنی بدن سے
اور مال سے تیسرے حاضر ہونا انکی خدمت میں جس وقت کہ بلاوین اپنی قوم واجب مطلق ہو اور اسی اسطے
اس کے ترک کرنے میں حقوق اور نافذی سخت لازم آتی ہی اور قسم دوسری مشروط ہو ساتھ اس شرط کے کہ
باب محتاج ہوں اور اسکو قدرت ہو پس اگر وہ محتاج نہیں یا اسکو طاقت نہیں تو اس صورت میں
واجب نہیں اور قسم تیسری بھی مشروط ہو ساتھ اس شرط کے کہ انکی خدمت کے حاضر ہونے میں
کوئی فساد شرعی یا یا بچاؤے والا حاضر ہونا واجب نہیں اور اگر باب یا ایک ان میں سے فرماوین کہ
نفل بندگی کو چھوڑ دے اور ہمارے پاس حاضر ہو تو باب کی فرمانبرداری کرنی ہی وقت مقدم ہو اور اگر
فرماوین کہ واجبات کو چھوڑ دے یا واسطے حج فرض کے ست جا تو اس بات میں انکا کہنا نہ مانے اور اگر شہر
مؤکہ کو مثل جماعت اور روزہ عرفہ کو ترک کر دین صحیح یہ ہو کہ اگر ایک و بار ترک کر دین تو اطاعت انکی کہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اور اگر عادت اُسی کی کر لیں تب انکے حکم کو قبول نہ کرے حاصل یہ ہے کہ ہمیں بھی عبادت اپنی کے
 ماباب کا حق ساتھ بیان کیا گئی وجہ سے اول یہ کہ والدین جیسے کہ سبب پرورش اور تربیت اولاد اپنی
 کے ہیں ایسے ہی سبب پیدائش اولاد کے اور واسطے فیض ایجاد الہی کے ہیں اور سولے والدین کے
 کوئی شخص یہ رتبہ نہیں رکھتا ہی اگرچہ دوسرا شخص سبب تربیت اور پرورش کا ہو جائے مگر سبب
 وجود کا ہرگز نہیں ہو سکتا ہی پس انعام کسی کا بعد انعام خدا کے ماباب کے انعام سے بڑھ کر نہیں
 دوسرے یہ کہ انعام والدین کا زیادہ تر مشابہت اللہ کے انعام کے ساتھ رکھتا ہی اس واسطے کہ جیسا
 کہ انعام الہی اس جہت سے نہیں کہ مجھ کو عوض سکھائے ایسے ہی ماباب بھی اولاد کی پرورش کے نہیں
 تعریف یا شکریہ یا ثواب یا جزا نہیں چاہتے ہیں بخلاف انعام دوسرے آدمیوں کے کہ البتہ کوئی نہیں
 اُپسین ہوتی ہے تو سبب یہ کہ جیسے حق تعالیٰ انعام کرنے سے اوپر بندہ اپنے کے ملول نہیں ہوتا ہی اگرچہ
 بندہ عاصی اور نافرمان و نافرمان ہو ایسے ہی ماباب بھی شفقت و خیر خواہی اولاد کی سے ملول نہیں ہوتے ہیں اگرچہ
 اولاد ناخلف ہو تو سبب یہ کہ والدین کو کمال مناسبت ساتھ ذات واحد حقیقی کے ہی جیسے کہ
 خدائی کا رتبہ سوائے ایک ذات مقدس کے نہیں ممکن ہی ایسے ہی تہ پداری اور مادری کا بھی سوائے ایک آدمی کے
 نہیں ہو سکتا ہی پانچویں یہ کہ اولاد کے حق میں جو کمال کہ ممکن ہو اولاد کے واسطے ماباب نہ کرے ہیں
 بلکہ اولاد کی ترقی اپنے اوپر بھی ہر کمال میں چاہتے ہیں اور کسی نیک چیز میں اوپر اُسکے حسد نہیں لیجاتے
 ہیں اور یہ خاصیت سولے والدین کے کسی میں نہیں اور اسی واسطے ہی کہ تعظیم والدین کی تمام شریعتوں
 اور دینوں میں واجب ہی بلکہ مناسبت و محبت اور میل والدین کا طرف اولاد کے ذاتی ہے
 حیوانوں میں بھی کہ نے شعور میں پایا جاتا ہی جیسے کہ محبت حق تعالیٰ کی بھی ساتھ بندہ کے
 ذاتی ہی اور اسی واسطے کافروں کے حق میں بھی بسبب بھیجے رسولوں اور نازل کرنے کتابوں کے
 اور قائم کرنے دیلوں اور دور کرنے ہڈروں کے حروف ہی اور اس آیت میں کہ والدین کو
 مطلق نے قید ایمان کے ذکر کیا ہی اشارہ ہو طرف اس بات کے کہ ماباب ہر چند کافر اور
 منافق یا فاسق اور فاجر ہوں اولاد کو چاہیے کہ ان کے ساتھ بھی راستہ لطف و احسان کا
 چلے اور اسی سبب سے ہی کہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام نے بیچ تلقین
 باپ اپنے کے راستہ نرمی کا اختیار کیا چنانچہ سورہ مریم میں بیان اسکا ہی اور جب

ترجمہ تفسیر

حق میں اللہ کا

حق بندوں کا حق

اللہ کے فضل میں

سبب بفرم اللہ

کی توحید و تہجد

و غیر اور بندوں میں

بکے زیادہ مقدار

ماباب میں ایسے

اللہ کی طرف سے

حق کو اور ماباب

حق کو ساتھ بیان

فرمایا ابن سعید

نے پوچھا رسول

اللہ اکون عمل

سبب فضل جو

فرمایا وقت

نماز میں چاہا

پھر کہ فرمایا

ماباب

تفسیر علی

ساتھ سلوک کرنا

پوچھا کہ کون

فرمایا "خدا کی راہ

میں بھلا کرنا"

(ق) بھلا کرنا

درجہ میں فرمایا

حق العباد میں

تو روزی اور

مسکین کی خدمت

کو فرمایا اور

بوسے کی تاکید

کی تھی بات سے

تو جہاد اور

وہابی عن

بات کو

تو جہاد اور

تو جہاد اور

تو جہاد اور

تو جہاد اور

تو جہاد اور

تو جہاد اور

بیان حقوق ذوی القربی کا

خطکہ کہ صحابی جلیل القدر ہیں اور انکا باپ ابو عامر صاحب اور بڑا کا فرزند علیہ السلام تھا اس کے قتل
 کرنے میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انھوں نے رخصت چاہی آن حضرت نے رخصت
 باپ کے قتل کرنے کی مذی باوجودیکہ وہ کافرہا جب القتل تھا اور طریق احسان کرنے کا ساتھ
 ما باپ کے موافق اس کے صحیح حدیثوں میں مروی ہے کہ دل سے انکی دوستی رکھے اور کلام اور
 اور نشست اور برخاست میں ادب کے طریقے رعایت کرے مثلاً چلنے میں آگے نہ بڑھے اور کلام میں
 تام لیکر نہ بلاوے بلکہ تعظیم کے لفظوں سے جیسے کہ یا سیدی یا پیکے واسطے او یا سیدی یا سکا
 واسطے اور یا ابی اور یا فی انکو پکارے اور ایسے ہی اپنے تئیں حق المقدور انکی خدمت میں
 خراج کھسے اور ہر کام اور بات میں انکی رضا مندی کا راہ کرے اور اوقات عزیزہ اور مال نفیس اپنا
 ان سے دریغ نہ کرے اور بعد مرنے کے بیچ جاری کرنے وصیت انکی کے سہرو ف ہوا اور بیچ دھار نہ کرے
 استغفار کے انکو یاد رکھے اور واسطے ان کے خیرات اور صدقات بھیجے اور ہر ایک جمعہ کے اندر
 قبر انکی کی زیارت کرے اور سورہ البقرہ پڑھ کر ثواب اسکا انکی روح کو بخشے اور جو آدمی کہ
 ان کے ساتھ دوستی یا قرابت رکھتے ہوں ان کے ساتھ مہربانی اور سلوک کرے اور جو کہ باپ
 کسی شخص کے ساتھ مینے لینے میں کام آتے تھے یہ بھی اس کے ساتھ ویسا ہی کرے کہ احسان
 والدین کا انھیں کاموں کے ساتھ تمام ہوتا ہے اور تمام ان مرتبوں کو حق تعالیٰ نے بچہ سورہ
 اسرار کے درمیان کئی کلموں کے ارشاد فرمایا ہو کہ فلا تقل لہما اف ولا تنفرا ہما
 قل لہما قلا کس یماء و اخفض لہما جناح الذل من الرحۃ و قل لہما رحمہما کما یریدان
 یعنی اور بھی کہا ہے کہ احسان کرو تم طرف ذوی القربی یعنی صاحب قرابت کے اور
 چھوٹے اس احسان کو تابع احسان والدین کے کیا اس واسطے کہ جو قرابت جہان میں ہے
 یا بواسطہ ما اور باپ دونوں کے ہی جیسے بھائی حقیقی اور بہنیں حقیقی یا ایک کے واسطے
 یعنی فقط ماکہ جہت سے یا باپ کی جہت سے جیسے کہ جد پدری یا بھائی علانی یا چچا یا بھوپتی کہ
 باپ کی طرف سے قرابت انکی ہے یا جیسے بھائی اور بہنیں اخپانی اور جد مادری اور ایسے
 ہی مامون اور خالہ کہ والدہ کی طرف سے قرابت رکھتے ہیں پس تمام ذوی القربی
 والدین کے ساتھ قرابت میں شریک ہوے اور فرق یہی ہے کہ والدین بالاصالہ سلسلہ

وجود میں قریب ہیں اور اور لوگ بالطبع اور اسی واسطے اصل احسان میں شریک ہیں اور احسان کو شریعت میں ساتھ صلہ رحم کے تعبیر کیا جاتا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ الرحم شجرۃ من الرحمن یعنی قرابت ایک شعبہ ہے شاخوں ظہور اسم رحمن کے سے گویا رحمت الہی بیج اس پر وہ کے ظہور کرتی ہے اور اسی واسطے حق تعالیٰ نے قرابت کو فرمایا ہے من صلتک وصلنہ ومن قطعک قطعہ یعنی جو کوئی ساتھ تیرے سلوک نیک کے میں بھی اسکے ساتھ سلوک نیک کروں اور جو کوئی تیرے ساتھ سلوک بد کرے میں اسکے ساتھ سلوک بد کروں اور مصلحت عقلی بھی تقاضا کرتی ہے کہ آدمی اپنے اقارب کے ساتھ احسان کی راہ جاری رکھے اس واسطے کہ آدمی کو شادی اور غمی میں اور کاروبار دنیاوی میں بغیر شریک اور ہمراہ ہونے دوسروں کے اور سولے اعانت مالی اور خدمت بدنی کے درستی کام کی نہیں ہوتی ہو اور کسی کو ساتھ ہر کسی کے اس قسم کی مدد کرنی ممکن نہیں پس ضرور ہو کہ جن شخصوں کے اندر میل جلی اور الفت طبعی آپس میں ہو یہ سلوک لازم کیا ہوا طریقہ احسان کا ہے تاکہ انتظام ان چیزوں کا کہ جنہیں حاجت اجتماع اور مدد اور معاونت کی پڑتی ہے ہر قسم نہ ہو جائے اس جگہ چاہیے جاننا کہ قرابت والے دو قسم ہیں ایک قسم کی قرابت والے ایسے ہیں کہ قرابت محرمیت کی کہتے ہیں یعنی نکاح اٹھنے حرام ہے جیسے کہ چچا اور داموں اور خالہ اور بھائی اور بہن اور اولاد بھائیوں کی اور بہنوں کی اور احسان کرنا ساتھ اس قسم کے فرض ہے تارک اسکا گنہگار ہے اور دوسری قسم ایسی قرابت والے ہیں کہ محرمیت نہیں کہتے ہیں جیسے کہ اولاد چچا بھئی اور اولاد داموں کی اور اولاد بھوپوں کی اور اولاد خالان کی اور احسان ان کے ساتھ کرنا سنت مکرہ ہے لیکن سنت ہے احسان ہے کہ اولاد اور اراث اور خبر گیری انکی کی جائے اور جو احسان کہ معنی ترک ایذا کے ہے پس بہ نسبت انکے فرض ہے بلکہ بہ نسبت تمام مسلمانوں کے یعنی ہر کسی مسلمانوں کو ایذا پہنچانی حرام ہے اور بھی چاہیے جاننا کہ اس جگہ ایک سوال مشہور ہے حاصل اسکا یہ ہے کہ اس آیت میں بتاؤں اور اکین کو ساتھ صیغہ جمع کے لئے ہیں اور اہل قرابت کو کہ وہ بھی بہت میں ساتھ صیغہ مفرک کے انکو ذکر کیا اور اس طرح نہ کہا ذوی القربی اس میں کیا نکتہ ہے جواب اس کا یہ ہے کہ تمام اہل قرابت کو بمنزلہ ایک شخص کے مقرر کر کے صیغہ مفرک کے لئے تاکہ اشارہ اس بات کی طرف ہو جو

تقریباً

اور اس

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

میں ہی بنا دیا

اہل قرابت دو قسم کے ہیں

کہ وہ تم ساتھ ان شخصوں کے کہ بلاستخاری میں ہیں آپس لانا حرف باکا اس جگہ ضرور ہوا تاکہ خلاف نسق کا نہ ہو جائے بلکہ اگر تامل کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ سورہ نسا میں فی القرنیٰ کو بالاصالۃ ذی حق کیا ہے اور جاز ذی القرنیٰ اور جاز جنب اور صاحب بالجنب کو تابع اور اقارب حکمی کیا ہے اور اس سورہ میں الدین کو اصالۃ ذی حق مقرر کیا اور ذی القرنیٰ کو تابع حکمی کیا پس اسی واسطے اس جگہ لانا حرف باکا اور اس جگہ حذف کرنا اس کا لازم ہوا یعنی اور فرمایا ہم نے کہ حسان کرو تم طرف ایک ہی یعنی یتیموں کے خواہ جنس مردوں کی سے ہوں یا عورتوں کی سے اور یتیم عرف شرع میں نابالغ طفل کو کہتے ہیں کہ جس کا باپ مر گیا ہو یا گم ہو گیا ہو خواہ اس کی زندہ ہو یا نہ ہو اور اگر ما بھی نہ ہو تو زیادہ تر سختی احسان کا ہوتا ہے اور جانوروں میں یتیم وہ جانور ہے جس کی ما نہ ہو گو باپ کھتا ہو اور یتیم جو اس پر اور انفس حیروں میں وہ ہے کہ نظیر اپنی نر کے جیسے کہ کہتے ہیں ذر یتیم اور یتیم کی جمع یتامہ کی ہو حالانکہ جمع فیل کے اوپر فعالی کی نہیں آتی ہے لیکن ہر گاہ کہ یتیم آفت نہ ہو اس واسطے اس کی جمع ویسی ہی لائے جیسے کہ اور آفت زدوں کی لاتے ہیں مثل و جاعی اور جاعی کے اور صاحب کشف نے کہا ہے کہ یتیم اگر چہ صفت ہے لیکن اس کو حکم اسما غالبہ کا دیدار ہو مثل صاحب اور فارس کے اور جمع اس کی موافق جمع انہی کے آتی ہے پس اصل میں جمع یتامہ تھی قلب مکانی کر کے پٹائی بنا لیا اور احسان اور یتیم کے دو قسم ہیں ایک قسم وہ ہے کہ اوپر وارثوں اس کے کے واجب ہے مثل حفاظت مال اس کے کی کہ روز بروز زیادہ ہووے بسبب تجارت یا زراعت کے تاکہ قدر نفقہ اور ضروریات اس کے کی اس سے نکل آوے اور خبر گیری اس کی خوراک اور پوشاک وغیرہ سے اور تعلیم علم اور کتابت اور تلقین آداب کی کمال نرمی اور خیر خواہی سے اور دوسری قسم وہ ہے کہ اوپر حام آدمیوں کے واجب ہے اور وہ ترک کرنا ایذا انگیزی کا اور نرمی اور مہربانی اس کے ساتھ کرنی اور محسوس اور محفلوں میں نزدیک اپنے بٹھلانا اور یتیم کے سر پر ہاتھ پھیرنا اور اس کو نندہ فرزندوں کے گود میں لینا اور محبت ظاہر کرنی اور حق یتیموں کا اس واسطے تابع حق اقارب والدین کے ہوا کہ جب شخص یتیم ہوا اور باپ اس کا نہ باقی تھا لے سب بندوں کو حکم کیا کہ اس کے ساتھ باک طریق برتیں اور اس کو مانند اپنے بیٹے کے سمجھیں تاکہ عجز حکمی کہ بسبب موت باپ کے اس کو لاحق ہوا تھا ساتھ اس قوت حقیقی کے کہ ہزاروں آدمی اس کے باپ کی جگہ موجود ہوں سے دور ہو گیا پس یتیم بھی

یتیم

یتیم

یتیم

یتیم

یتیم

یتیم

یتیم

یتیم

یتیم

یتیم

یتیم

یتیم

یتیم

یتیم

یتیم

یتیم

یتیم

یتیم

قربت شرعی رکھتا ہو جیسے کہ ذوی القربی قرابت عرفی رکھتے ہیں و یعنی اور بھی کہا ہم سب
احسان کرو طرف المساکین یعنی مسکینوں اور مفلسوں کے کہ سبب عجزی اور محتاجی فی الحال
کے حکم یتیموں کا رکھتے ہیں گو یتیم بچے قوت اور طاقت کسب کی نہیں رکھتے ہیں اور یہ رکھتے ہیں
اور اسی سبب سے یتیموں کو مقدم اوپر مسکینوں کے کیا جو جس جگہ کلام الہی میں آیا ہے
اس واسطے کہ یہ یتیموں کے عجز حالی اور عجز استقبالی دونوں موجود ہیں بخلاف مسکینوں کے
اور مسکین عرف قرآن میں وہ شخص ہو کہ آمدنی اس کی کمتر خرچ سے ہو گو کہ مال بھی رکھتا ہو اور پیش
بھی کرتا ہو اور دلیل اسکی یہ ہو کہ سورہ کہف میں مذکور ہو کہ حضرت خضر علیہ السلام جن شخصوں کی کشتی توڑی تھی
لوگ مسکین تھے اور وہ کشتی انکی ملک میں تھی اور اس سے اپنی کمائی کرتے تھے اور یہ دلیل بھی ہو کہ وہ
لا اقصاء میں بیچ بیان شدت فقر کے مسکینا اذ امتز بہ فرمایا ہو اگر صرف لفظ مسکین کا اور یہ
کسی شے کے دلالت کرتا تو حاجت اس قید کی نہ تھی جس وقت مساکین کے ساتھ احسان کرنا حکم
فقیر کے واسطے بالاولیٰ یہ بات ثابت ہو گئی اس واسطے کہ فقیر زیادہ تر محتاج مسکین سے ہو و یعنی اور بھی کہا ہے
وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا اور یعنی کہو تم ساتھ آدمیوں کے بات نیکہ باعث دل تنگی انکی کا نہ اس واسطے کہ
تمام لوگوں کے حق میں احسان فعلی میسر نہیں ہو سکتا ہو اس واسطے کہ احسان فعلی اگر خدمت میں کی ہو تو اس
طاقت پر او اس قدر طاقت ہوئی کہ تمام آدمیوں کی خدمت بلی کیا ہے یہ بات آدمی کے مکان سے باہر ہو کر
اور مالی ہو یہ موقوف مال کے اوپر ہو کہ حاجت اپنی سے زیادہ موجود ہو اور ہر شخص کو ہمد مال کہ
سب کی حاجتوں کو کفایت کرے ہاتھ نہیں آتا پس وہ کہ عوام کے حق میں اور احسان فعلی کے کفایت
کرنی چاہیے اور حمان فعلی کے شرع شریف میں بھی مستحب ہے ان فعل جو وقت سلام کے سلام علیک مسنون ہے اور
سلام کے جواب میں اور لفظ بھی یاد کرے و ذکر یہ کہ نیک بات کے تکرار میں اور بری بات سے روکنے میں نرمی اور
ہستگی کے لئے انکی جھگڑے سے پیش آئے اور سمجھانے کا طریق عمل میں لاوے چنانچہ کسی بزرگ کی نقل ہو کہ ان
کے کسی شخص کو دیکھا کہ او اب سنتیں وضو کی بجا نہیں لاتا ہو فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ تمہارے روبرو میں وضو کران
اور تم مجھ کو خوب غصے سے دیکھو کہ مبادا اچھ سے کوئی او وضو کا فوت نہ ہو جائے و ایسا سمجھا نا بھی خلوت
میں ہو بر ملا لوگوں کے روبرو کرے تاکہ موجب عار نہ ہو جائے تیسرے یہ کہ بیچ وقت ملاقات کے دوستی اپنی ظاہر
کے اور احوال پوچھے اور شادی اور غم میں شرکت اپنی بیان کرے لیکن اس قدر بیان کہ جسے صحیح ہو

تفسیر عربی

بقرہ

بیان حقوق مسکین

بیان احسان

احسان

احسان

احسان

احسان

احسان

احسان

احسان

احسان

احسان

احسان

احسان

احسان

احسان

احسان

احسان

مبالغہ بہت ہے جو تھے یہ کہ بیچ وقت طائے اُسکے کے یاد کر گئے اُسکے کے اچھا نام اور اچھا لقب
 اور بزبان کے لاوے اور جس نام یا لقب سے ناخوش ہوئیں سے پرہیز کرے اس پر اس حکم
 بھی رعایت سچ کی کرے اور جھوٹ بچے یا بچوین یہ کہ غائبانہ اُسکو خوبی کے ساتھ یاد کرے اور یہی
 تعریف اُسکے روبرو بیان کرے اور اُسکی فضیلتیں ظاہر کرے مگر جھوٹ اور مبالغہ سے بچے چھپے
 یہ کہ بیچ وقت مشورہ کے صلاح نیک بتلانے سے دریغ نہ کرے ساتوین یہ کہ اگر کسی کو دیکھے کہ نادانستہ
 کسی خرابی یا نقصان میں گرفتار ہوتا ہو اور یہ شخص طریق نجات کا اس خرابی یا نقصان سے جا بھاگتا
 چاہیے کہ ساتھ کمال حسن خلق اور رعایت ادب کے اُسکو بتلاوے یا کوئی انداز سستہ میں چلا
 جاتا ہے اور کسی گڑھے یا کوئے میں قریب گئے کے ہی یا کوئی شخص سستہ بھول گیا ہو یا کوئی
 اپنی شے کسی شخص نے گم کر دی ہو اور وہ ڈھونڈ رہا ہو اور نشان اُسکے سے ملے خبر ہے
 یا کسی شخص کو غریب یا کسی اسباب کا منظور ہو یا بیچا نا کسی والی کا جاہتا ہو اور اُسکو ان چیزوں میں
 دخل نہیں ایسے ہی کوئی علم کی بات پوچھتا ہو یا کسی شبہ کا دین کے امر میں دیکر ناچا ہوتا ہے
 و علیٰ ہذا القیاس سو کہی باتوں کے سوچ جانے میں گوشش کے اور اکثر ایسے معاملوں میں گافزون
 کے ساتھ بھی موجب اجر اور ثواب کا ہو اور اسی واسطے وَفَّقُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا فرمایا ہو اور ساتھ قید
 ایمان اور اسلام کے مقید نہیں کیا مگر شروع ساتھ سلام علیک کے کرنا خاص امتانوں کی واسطے
 ہے اور اس جگہ جاننا چاہیے کہ معنی حسن کے اس آیت میں یہ نہیں کہ مخاطب کے نزدیک سبب جہ سے
 مستحسن اور نیک ہو والا اکثر جگہ سستی امر دین میں اور خلاف شروع لازم آوے گا ہوا ہے کہ اکثر
 آدمی جو چیز کہ موافق خواہش اپنی کے ہوا سکو اچھا جانتے ہیں گو کہ مخالف شروع اور سفاقی آئین
 و بنداری کے ہو بلکہ معنی اُسکے یہ ہیں کہ فی نفسہ وہ شے اُسکے حق میں نیک ہو اور ایسے طریق سے
 اُسکو بتلائی جاوے کہ دلکنی اُسکی نہ ہو اور عار اُسکو لاحق نہ ہو پس اس آیت میں امر دین میں سستی کہ نیوان
 اور خوشامد کہنے والوں کے واسطے دست آور نہ ہیں اس واسطے کہ کلام خوشامد یونہی اگرچہ صاحبوں
 اور مخاطبوں میں فہم کے نزدیک بہت اچھی معلوم ہوتی ہیں لیکن عند اللہ مذموم اور بری ہیں
 پس فی نفسہ حسن نہ ہوئی اور اس آیت میں لفظ حسن کا آیا ہو لفظ مستحسن کا نہیں ہے اور مستحسن کے معنی
 ہیں کہ دوسرا اُسکو نیک سمجھے اور اس جگہ ایک مخالفہ بڑا اور پیش آیا ہو کہ اکثر آدمی کو دیان و راست

ترجمہ تفسیر

بہت ناخوش ہوا اور

بعض بات نہیں

ہنسنے سے سستہ

میں دین

جسے ایک کیا

اُسکی سزا دیا

رسوائی سے اور

غیبت میں وہ

میں سخت سخت

غائب پہنچائے

جائینگے اور خدا

خاصے کام سے

یہ خبر میں ہے

و

میں ہندو کے ارد

کہ جو کہ وقت

میں تو قریب اور

بہت نصیر و نجات

میں ہندو

میں ہندو

میں ہندو

میں ہندو

تفسیر سورہ بقرہ

بیان فرق مدارات و حسن خلق و مدارات

تفسیر علی بن دینار بن یونس
 کہنے والے اکثر جو بیان
 لاکر انصاف سے اس
 اور حسن خلق و مدارات
 اس کے ہم مقام
 تھے اور بنو تفسیر
 غریب جب اس
 اور حسن خلق و مدارات
 میں لڑائی ہوتی
 تو بنو قریظہ اس
 کی ملک میں آئے
 اور بنو تفسیر غریب
 کی اور آپس میں
 ایک دوسرے کو
 مارنے سے بنو قریظہ
 کے ہاتھوں ہمت
 بنی تفسیر مارے
 گئے اور بنو تفسیر
 کے ہاتھوں
 ہمت

اور حسن خلق اور درمیان مہانت کے فرق ظاہر نہیں ہوا مدارات احسن خلق ہر مسلمان کے لئے
 بلکہ کافر کے ساتھ بھی شرع میں بہتر ہے اور مہانت اور خوشامدیو لب قبیح ہے اور نا فہم آدمیوں کے
 نزدیک ان میں امتیاز اور فرق نہیں بلکہ جو کوئی احسن خلق سے آدمیوں کے پیش آئے اسکو
 مہانت اور خوشامد کہتے ہیں اور فرق ان میں اس طرح سے ہے کہ تواضع اور نیک خلق عبادت
 اس سے ہے کہ اپنے نفس کے حق میں خفت اور سہولت اختیار کرنی اور اسکا اہتمام کرنا اس طرح سے
 کہ اپنے نفس کو بڑا سمجھے اور نفسانیت سے کام نہ لے اور جو تقصیر کسی سے اس کے حق میں ہو جائے
 اس سے درگزر کرے اور مہانت اسے کہتے ہیں کہ آدمیوں میں سستی اور نرمی اختیار کرنی
 اور باوجود ویچھے اور سننے امور نا مشرکہ کے اور قولوں نامرضیہ الہی کے سختی نہ کرنی اور دین سے
 کو ہلکا کرنا اور جو حق کہ شرع اور دین میں واجب ہے اس سے درگزر کرنا مثلاً اگر کسی شخص سے
 اسکو بڑا کہا یا تعظیم کی غصہ میں نہ آنا اور اس کے ساتھ درپے انتقام کے نہ ہونا بلکہ نیک رفتاریں
 سے اختیار کرنی یہ قبیلہ حسن خلق اور مدارات کے سے ہے اور اگر کوئی شخص مخالف شرع کے حرکت
 کرتا ہے یا تعظیم دین کی چھوڑتا ہے اس کے ساتھ مل جانا اور نا خوشی ظاہر نہ کرنی اور اسکی بات کو
 روکنا اسکا نام مہانت اور خوشامد ہے پس حسن خلق اور مدارات میں تلف کرنا حق اپنے کا ہے
 واسطے رضامندی اور ولاری دوسرے کے اور مہانت میں تلف کرنا حق شرع کا ہے واسطے
 اسی غرض فاسد کے اور ان دونوں کے درمیان میں بڑا فرق ہے ایک دوسرے کے ساتھ مشتبہ
 نہیں ہوتا ہے جب کہ یہ فرق معلوم ہو واپس چاہیے جاننا کہ کلام کرنی آدمیوں سے باجج امور
 دینی کے ہے اور وہ بھی دو قسم ہے یا ساتھ کافروں کے ہو مانند دعوت اسلام کے اور اس جگہ
 نرم گوئی اور ول جوئی معتبر ہے ساتھ دلیل اسکے کہ خدا تعالیٰ نے جب حضرت موسیٰ اور حضرت
 ہارون علی نبینا علیہما السلام کو رسول بنا کر روہر و فرعون کے بھیجا تو ارشاد فرمایا کہ فقولا
 فقولا لعلہ یتذکر او یخشی یعنی کہو تم اس سے بات نرم شاید کہ نصیحت قبول کرے
 یا خدا سے ڈرے اور ساتھ دلیل اسکے کہ درمیان شیخ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق تعالیٰ نے
 فرمایا ہر فبا رجعة من اللہ لنت لہم ولو کنت فظا فلیظا القلب لا تفصوا من حق اللہ یعنی
 کمال مہربانی خدا کی ہے کہ وہ بخود نرم طبیعت ہو گیا ہے تو واسطے منافقوں اور کافروں کے اور

تفسیر خلیلی

بتی قریظ ملک
 ہوئے اور بیڑائی
 بطرائی برسوں
 رہی اور فقط بھی
 ایک لڑائی ہی
 نہ تھی بلکہ جو فوج
 لڑائی میں لڑتا
 اور اسکا سردار
 مارا جاتا ہے
 مال و جانہ اور
 قبضہ کر کے اسکو
 جلائے وطن
 بھی کئے اور
 باغی کی خونریزی
 اور جلائے وطن
 کئے میں اپنے
 ہم قسم کی مدد
 کرتے اور عجب
 پہرہ خونریزی

اگر سخت گواہ سخت مل ہوتا تو البتہ صحبت تیری سے بھاگ جاتے اور بات تیری نہ سنتے دوسرے
 یہ کہ کلام ہو ساتھ فاسقوں کے اور ان لوگوں کے کہ اسلام کے حقوق میں کوتاہی کرتے ہیں جیسے کہ
 طاعت کا حکم کرنا اور عصیت سے روکنا اس جگہ بھی عایت اور حسن خلق اور نرم گوئی اور
 استمالت قلوب کی کرنی چاہیے کہ اچھی طرح سے امر شرع کا اٹھائے کہے اور گناہ کی بات سے روکے
 جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا ہوا دع الی السبیل ربک بالحکمۃ والعلیۃ الحسنۃ
 یعنی بلا توطرف سے رب اپنے کے ساتھ دانائی اور اچھی نصیحت کے اور بھی فرمایا ہوا دفعہ بالقی ہی
 احسن اور یہ کلام امور دنیاوی میں ہی جیسے کہ تقاضا کرنا قرض کا اور طلب کے ناحق پنا غاصب
 اور امانت اسے اس میں بھی نزدیک ہر شخص عاقل کے جب تک کہ غرض نرمی اور آہستگی سے
 حاصل ہو سکے سختی کرنی نہایت قبیح اور مذموم ہی اسی واسطے حدیث میں آیا ہوا ما دخل الرفق فی
 شئ الا زانہ وما دخل الخرق فی شئ الا شانہ یعنی نہین داخل ہوئی نرمی بچ کسی شے
 کے مگر زینت دیدی اسکو اور نہین داخل ہوئی سختی بچ کسی شے کے مگر معیوب کر دیا اس کو پس
 ثابت ہوا کہ بات نیک اور نرم کہنی کچھ خاص ساتھ اہل اسلام اور اہل صلاح کے نہیں بلکہ ہر طرح
 کے آدمی کے ساتھ مقدمات دینی اور دنیاوی میں طریق حسن خلقی اور ادب اور تواضع کا چلنا
 مستحسن ہے مگر جس جگہ کہ بغیر سختی اور بد خلقی کے کام دین یا دنیا کا نہ نکلے یا حسن خلق اس جگہ ساتھ مانت
 اور خوشامد کے لمبا وے ایسی جگہ تشدد اختیار کرنا مضائقہ نہیں اور اس آیت کا بھی محل یہی ہے کہ
 یا ایہا النبی جاهد الکفار والمنافقین واغلظ علیہم یعنی ای نبی جہاد کر تو ساتھ کافروں
 اور منافقوں کے اور سختی کر اور پانکے آنحضرت امام محمد باقر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ یہ تفسیر وقولہ
 للناس حسناً کے فرمایا ہو کہ قولہ للناس ما تحبون ان یقال لکم یعنی کہو تم ساتھ آدمیوں کے
 ایسی بات کہ اگر تم سے کوئی بات ایسی کہے برا نہ مانو اور خوش ہو اور تفصیل اسکی یہ یہ تمام کاموں
 میں خواہ دین کے ہوں جیسے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر یا دنیا کے ہوں جیسے کہ تقاضا
 کرنا قرض کا اور طلب کرنا حق اپنے کا چاہیے کہ شخص اپنے تئیں حریف ٹھیرا دے اور دوسرے
 کو مثل اپنے قرار دے اور بعد اسکے سوچے کہ مجھکو کلام کیسی اچھی معلوم ہوگی جس وقت دوسرا
 شخص مجھ سے امر بالمعروف یا نہی عن المنکر یا تقاضا قرض وغیرہ کا کرے پس اس صورت میں

تفسیر غیبی

اور جلا وطن
کرسے میں قویہ
نور شہاد کرسے
اور جب ان کا
ہم قسم اٹھیں گی
مد سے ان کے
ہم ملت کو گرفتار
کر لیتا تو اپنے ہم
ملت کو مال دیگا
چھرا بھی لیتے مثلاً
آؤں اور خراج
کی لڑائی میں
اگر بنو قریظہ کا
کوئی آدمی خزیون
کے اٹھ میں گرفتار
ہو جائے تو بنو نضیر
اسکو خرید کر لے
آزاد کر دیں اور
اگر بنو نضیر کا

جو بات اسکو پسند ہو سی ہی دوسرے سے کہے اور ہر گاہ کہ بیان حقوق بندوں کے ہے کلام
عبد میں مندرج ہیں فراغت ہوئی اللہ تعالیٰ نے طلب حقوق اپنے کی بھی فرمائی کہ وَاَقِیْمُوا
الصَّلٰوةَ یعنی اور قائم کرو تم نماز کو اور سیدھی کرو اسکو جس جہ سے کہ کسی طرح کی کجی نہیں ہے
ہو اسطے کہ نماز سی عبادت ہو کہ دل کی عبادت بھی اُسکے اندر ہو اور زبان اور ہاتھ پاؤں
بھی وَاَنْتُمْ اَللّٰہَ کُنُوْا یعنی اور دو تم زکوٰۃ کہ چالیسواں حصہ چاندی اور سونے میں ادا کرو
چیزوں میں قیمت اُنکی میں سے مقرر ہو بشرط گزر جانے ایک برس کے اور مویشی اور کھیتی
حصہ مختلف ہو باعتبار جہنم اور صنف کے جیسے کہ فقہ کی کتابوں میں مذکور ہو اسطے کہ یہ
عبادت ہر چند کہ ظاہر میں خدا کا حق ہو لیکن حقیقت میں حق بندوں کا ہو اور زکوٰۃ ایسی شے ہو کہ
بیچ نیک کرنے اخلاق اور دور کرنے خصلتوں مفید بخل کے اسکو کمال دخل ہو پائی رہا اسطے
ایک سوال جواب طلب اور وہ یہ ہو کہ اس عبد میں اول توحید کا ذکر کیا بعد اُسکے آدمیوں کے
حق بیان کیے بعد اُسکے نماز اور زکوٰۃ کا بیان فرمایا پس اس بیان میں انتشار لازم آیا اسواستے
اگر منظور مقدم کرنا حق العباد کا تھا اس جہ سے کہ حق العباد بڑا سخت ہو اور نگاہ رکھنا اسکا بہت
مقصود ہو اور اسکے اندر عجز شک کی کرنی نہایت قبیح پس چاہیے تھا کہ توحید کو بھی سو خذ کر لیتے اور
ہمراہ نماز اور زکوٰۃ کے لائے اور اگر منظور مقدم کرنا حق اللہ کا تھا اسواستے کہ اصل یہی ہے
پس نماز اور زکوٰۃ کو بھی ہمراہ توحید کے ذکر کرنا چاہیے تھا اور اسکا بعض حقوق الہی مقدم کیا
اور بعض کو مؤخر کیا اسکے کیا وجہ ہو جواب اسکا یہ ہو کہ اصل میں منظور تقدیم حق العباد کی ہو سکتا ہے
کہ بندے بسبب احتیاج اپنی کے نہ ملنے حقوق اپنے سے ورد ناک ہوتے ہیں اور تکلیف پہنچتی ہو ان
اللہ تعالیٰ احتیاج سے پاک ہو اگر اُسکے حق میں کوئی قصور کرتے او سکو کچھ ضرارہ نقصان نہیں
پہنچتا ہو لیکن توحید تمام حقوق الہی سے بڑھ کر ہے اسواستے کہ شرط قبول ہونے تمام بندگیوں کی ہو
خواہ وہ بندگی متعلق ساتھ حقوق بندوں کے ہو یا ساتھ حقوق الہی کے پس تمام حقوق کی یہ شرط ہے
شرط کو تقدیم طبعی اور بشرط ہے ہو اسواستے مقدم کرنا توحید کا اور تمام چیزوں کے لازم آیا اور بعد توحید
حقوق العباد کو اور پر حقوق اللہ کے مقدم کیا تاکہ تاکید ادا کرنے حقوق العباد کی سمجھی جائے اور سوال
دوسرے بھی ہو کہ احسان کرنا ساتھ یتیموں اور مسکینوں اور دیہ القربی کے زکوٰۃ میں داخل ہو اجداد کے

انکے کی کیا حاجت تھی جو اب سکایہ ہو کہ احسان کرنا ساتھ یتیموں اور سکنین اور اہل قریب کے
 جیسے کہ پیشہ تفسیر کی مین اشارہ ہوا عام ہوا اس بات سے کہ ساتھ مال کے ہو یا ساتھ اور طرح کے
 اور جس صورت میں مال کے ساتھ ہو وہ بھی عام ہوا اس سے کہ بچہ قدر نصاب کے ہو یا اس سے
 کمتر میں اور اگر قدر نصاب میں ہو وہ بھی عام ہوا اس سے کہ زکوٰۃ میں حساب کیا جائے یا سوا سے
 زکوٰۃ کے پس اس احسان کو کہ جس میں ان مرتبوں کا عموم ہو زکوٰۃ کے دینے میں داخل کرنا چاہیے
 البتہ ایک طریق احسان کرنے کا انکے ساتھ یہ بھی ہو کہ زکوٰۃ مال کی بھی انکی طرف خرچ کیا جائے
 اور یہ بات بھی ہے کہ احسان قرابتیوں اور یتیموں کے ساتھ ذکر کرنے میں اہل مذکورہ منظور
 یہ ہے کہ خاص ان شخصوں کی طرف توجہ اور ہر مانی نہ صرف ہے جس طرح ہو اور جس بیج پر ہو
 اور زکوٰۃ کے دینے میں منظور یہ ہے کہ خرچ کرنا مال کا خدائی راہ میں ارادہ کریں اور اسی واسطے
 احسان پہلا کامل کرنے خصلت حدالت کی قبیلہ سے ہو اور احسان دوسرا یعنی زکوٰۃ کا دینا اور
 حاصل کرنے صفت جو انفرادی اور مروت کے ہے اور پہلا احسان حقوق العباد سے ہو اور دوسرا
 حقوق اللہ سے حاصل کلام یہ ہو کہ جب عہد یاد دلانے سے فراغت ہوئی متوجہ ہو کر تہلیل و تہلیل
 کے ہو اور جمع کرنا لاہو تمام انواع تکلیفات کو اس واسطے کہ تخلیف یا بدنی ہو یا مالی ہے اور ہر ایک
 ان میں سے یا عام ہو یا خاص بدنی عام عبادت مطلق ہے کہ آدمی تمام اعضا اور قوتوں اپنی کو
 مستعد بجالانے حکم اور امر الہی کا کر کے منتظر ہے مانند غلام کے کہ رو بہ خواہ اپنے کے بالادہ بجالا
 حکم انکے کے کھڑا ہے اور طرف ہی تکلیف کے اشارہ کیا ہے ساتھ اس لفظ کے کہ لا تقبلون
 الا الله اور تکلیف بدنی کہ خاص نماز ہو کہ خاص وقتوں میں اور ساتھ شرطوں اور سکنوں
 معین کے مقرر ہوئی ہے اور تکلیف مالی خاص زکوٰۃ ہے اس واسطے کہ زکوٰۃ خاص ہو ساتھ مالک
 نصاب کے اور ساتھ گزرنے برس کے اور ساتھ مستحق معلوم کے اور ساتھ جنسوں معین کے
 اور تکلیف مالی عام کہ شرط انکی قدرت ہے اور سبب اسکا یا نسب یا غیر نسب اور سبب تین حال سے
 خالی نہیں یا سابق ہو جیسے کہ والدین یا متقارن ہو جیسے کہ اور شریعتہ دار تیسرے یہ کہ لاحق ہو جیسے کہ یتیم
 بچے اگر کسی سے انکی قرابت نہ ہو مگر شارع نے بسبب مچانے باپ کے انکو بمنزلہ اولاد تمام مسلمانوں کے
 ٹھہرایا ہو تاکہ سب لوگ انکے اوپر شفقت کریں اور تکلیف مالی کہ بدون نسب پائی جادے

تفسیر عیسیٰ
 مرقی اور مرقی و مرقی
 سے انھیں میں
 وقت اور جو جانا
 بند و فیض مال و دیگر
 اسکو راگراست
 مرقی انکے کہتا
 کہ ختم ہے ملت
 سے کیوں نہ نظر
 کہنے ہو اور ایک
 دوسرے کو جلا
 دھن کہنے ہو پیر
 مان بدلیں ان کو
 چھلانے ہوتا
 کہنے کہ خدا کا
 بی بی حکم ہے
 کہ جب ہم
 اپنے ہم ملت
 کسی غیر کے
 انھیں میں

تفسیر علی

گرفتاریاں تو
جس طرح ہو سکی
اُس کو پھر اللہ اور
یہ روائی بکرمائی
ایک دنیاوی صلیت
سے ہے، تو فدا
اُس کو یوں رد کر دیا
کہ جیسا تیرا ہے
دینی بھائیوں کو
غیر حق کا حق
سے، ہا کہ اتنا
ہے ویسا ہی انکو
جلاسے وطن کرنا
بھی تو حرام ہے
اور جب جلاسے
وطن کرنا حرام ہو
تو ان کو مار ڈالنا
یا مار ڈالنے پر
حد کرنا اور

[illegible]

یعنی آپس میں خونریزی نہ کرو گے اور اس عہد کو بھی مانند عہد توحید کے خبر کی صحت میں لائے تاکہ جانو تم کہ خون کرنا ایک دوسرے کا قیہ کفر اور شرک کے ہی بیج برائی اور قباحت کے اور اسی واسطے احکامات الہی میں یہ بات مقرر ہو کہ بعد شرک کے سب کیوں سے بڑا کبیرا ناحق خون کر دینا ہو اور مثل پہلے حکموں کے اور حکم بھی بہت تاکید کے ساتھ منکوح کیا ہونے کے وَلَا تُقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ یعنی اور نہ نکالو گے تم ہم مذہبوں اپنے کو گھروں اپنے سے اس واسطے کہ جلا وطنی بھی آفت ہی قریب مرنے کے پس یہ حکم خونریزی کے ہو اور ایسے بڑے بڑے گناہوں کے کرنے میں باوجود عہد اور پیمان انکے چھوڑ دینے کے کر لیے ہیں نہایت سخت عذاب مدت دراز تک سمجھنا چاہیے اور قریب عذاب کفر اور شرک کے ان گناہوں کے عذاب کو تصور کریں اور نکالنا آدمی کا اپنے گھر سے کسی طریق پر ہوتا ہو ادنیٰ اُنکایہ ہو کہ کوئی شخص کسی کے ہمسایہ میں آکر رہے اور یہ شخص اُسکو ستانا اور تکلیف دینی شروع کرے یہاں تک کہ وہ لاچار ہو کر اُس گھر کو چھوڑے پس جیسے نے ناحق اُس شخص کو اپنے گھر سے نکالا ہو حق تعالیٰ بسبب اس کے موقوفی گھر اُسکے سے کہ وہ بہشت پر نکالے گا اور تم نے اس عہد کو قبول کر لیا تھا اَقْرَبُ تَقَرُّبٍ یعنی پھر تم نے اقرار بھی کر لیا کہ ہم نے اس عہد کو اپنے اوپر لازم کر لیا اَوَّلُ تَشْهَدُ وَنَہ یعنی اور تم بھی کہ اس زمانہ میں ہو گا وہی دیتے ہو ساتھ اس اقرار بزرگوں اپنے کے اور انکار اُسکا نہیں کرتے ہو تھے یعنی پھر بعد اس اقرار اور گواہی کے اَنْتُمْ هُوَ کہ یعنی تم کہ اس وقت میں حاضر ہو تو ہوتے ہو تم دونو عہدوں کے مقتدا نے ساتھ بزرگوں تمہارے کے نہایت تاکید کے ساتھ لیے تھے اور بطریق اخبار کے اُنکو ذکر کیا تھا اور یہ عہد شکنی تمہاری مشابہت ساتھ تکذیب خبر الہی کے رکھتی ہو العیاذ باللہ منہ اس واسطے کہ تم تَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ یعنی مارتے ہو تم کروہ ہم مذہب اور ہم قوم اپنے کو کہ حقیقت میں اپنے تئیں مارتے ہو اس واسطے کہ ساتھ حکم شرع کے قصاص تمہارے اوپر واجب ہوتا ہے اور واجب القتل ہوتے ہو اور صورت اس واقعہ کی اس طرح سے تھی کہ بیچ گرد و نواح مدینہ منورہ کے دو فرقے یہود کے رہتے تھے بنو قریظہ اور بنو نضیر اور اندر مدینہ منورہ کے بھی دو فرقے نصاریٰ کے رہتے تھے آوس اور خزرج اور بنو قریظہ نے آوس کے ساتھ عہد کر لیا تھا کہ تمہارے شریک میں اور بنو نضیر خزرج کے ساتھ ہم قسم ہمے تھے اور جس وقت درمیان آوس

میں نے

11

مجلس

۱۰۰

مجلس

نہایتی

بشانی

اور بعض

۱۰۰

کتابخانه

۱۰۰

فصل سوم

سید الشہداء

سائے احکام
ان

11/11/11

تفسیر

اسکی کتاب کا ایک
علم بھی نہ مانو گے تو
کافر مطلق ہو جائیگا
اور جسکے خدا کی ایک
بات نہ مانے مفسر
ظہر انہو علیہ فی حق
کی سزا دینا میں
رسول اور آخرت
میں سخت عذاب
کے سوا اور کچھ
نہیں ہو اس آیت
سے معلوم ہوا کہ
جو لوگ دنیاوی
مصلحت سے جان
بوجھ کر شریعت
کے خلاف پہلے
ہیں انکا تہذیب
کے موافق عمل
بھی مردود ہے

اور خرید کے جنگ جہال ہوتا تو بنو قریظہ اوس کی طرف ہو جاتا اور بنو نضیر خرید کے ساتھ اور
آپس میں ایک دوسرے کو مارنے اور قتل کرتے بنو قریظہ کے ہاتھ سے بہت سے تہذیب
ماتے جاتے اور بنو نضیر کے ہاتھ سے بہت سے بنو قریظہ ماتے جاتے اور یہ معاملہ انکا سالہا سالہ
سے جاری تھا اور ہرگز تدارک اُسکا نہیں کرتے تھے اور اُس کام سے ندامت عمل میں نہ لاتے تھے
اور کاش اوپر اسی قدر کے تم کفایت کرتے لیکن تم اور بھی اُسکے اوپر بڑھاتے ہو وہ ظہر انہو
فریقاً تم کو قین دیدار ہو یعنی اور نکالتے ہو تم ایک فرقہ کو گروہ ہم مذہب اپنے سے ان کے
گھروں سے اور وہ گروہ وہ آدمی تھے کہ لڑائی میں مغلوب ہوتے تھے اور مردار لٹکے مارے جاتے
اور یہ لوگ اُس گروہ کو ضعیف جانکر اوپر تعلقات اُنکے کے متصف ہوتے اور اگر کم کہو کہ ہم قصداً
گروہ ہم مذہب اپنے کو نہیں مارتے ہیں اور نہ نکالتے ہیں بلکہ واسطے محافظت قسم اور عہد
کہ اپنے ہم عہد یوں کے ہاتھ باندھ لیا ہی امداد اور کمک اُنکی کے کرتے ہیں اور اُسکے بچ
میں مارنا اور نکالنا لازم آتا ہی ہم ناچار ہیں کہتے ہیں ہم کہ اللہ تعالیٰ نے ایسی باتوں کا حکم
پیشتر اس سے لے لیا تھا کہ تم عہد ان لوگوں سے کر لیا ہو اور قتل اور جلاوطنی حرام کر دی ہو
اور حرام فعل میں ہو اور اعانت کرنی اُسی حرام میں شریک ہونا ہو اور شک نہ ہیں کہ تم
نظاہرون علیکم یا لایذہم والعن وان یعنی پشتی اور مدودیت ہو اور پر مار ڈالنے اور
نکالنے ہم مذہبوں اپنے کے ساتھ ایسے فعل کے کہ فی نفسہ وہ گناہ ہو اور بیچ حق برداری
اپنے کے تعدی ہو اور ظاہر ہو کہ جیسے کہ ظلم حرام ہو مدد کرنی ظالم کی اور ظلم اُسکے کے بھی حرام ہو اور
اِسجگہ ایک شبہ قوی ہو کہ اصل میں یہ شبہ معتزلوں کے اوپر کیا گیا ہو واسطے کہ وہ اللہ کے دھوکے
میں واجب کہتے ہیں اور اِسجگہ ہمارے اوپر بھی ہو سکتا ہو کہ اگر مدد گاری ظالم کی حرام ہو پس حق تعالیٰ
کس واسطے ظالم کو اور ظلم کے قدرت دیتا ہو جواب اسکا یہ ہو کہ جیسے کہ حق تعالیٰ نے قدرت ظلم کی ظالم
بخشی ہو ویسے ہی اُسکو ظلم سے منع بھی فرمایا ہو اور اُسکے حق میں سخت عید کی ہے بخلاف آدمی کے
جو وقت مدد گاری کسی ظالم کی کرے زیادہ تر باعث ظلم کروانے پر ہوتا ہو اور ظلم اسکی نظر میں
نیک دکھائی دیتا ہے اور اگر حق تعالیٰ ظالم کو قدرت اور ظلم کے مدیتا معاملہ تکلیف اور
استحسان کا موجد نہ ہوتا مدد بخشنے نیک اور مدد کا شکی کے اوپر ہے اور جو وقت بندوں کو قہر

تفسیر خلیلی

اور خدا نے اس کو

جی کافر ہی کہہ

یا وہ جسے

ان لوگوں کے

جو خدا کے فضل سے

بے خبر رہے ہیں

اور جس طرح کے

جسے گناہوں میں

سین رات دن

کھینچے ہیں

اور ان کی آواز میں

معاذ اللہ کیا آواز

فلا یخفون عذابہم

الذین ابوا فہم

یخفون

یہ لوگ وہ ہیں

جنہوں نے

ظلم کے اور نہ ہوتی پس باز رہنا بندوں کا ظلم سے بسبب مقدوری کے ہوتا نہ بسبب ایمان اور
 تابعداری حکم کے اور جب کہ آدمی کو ساتہ آدمی کے اس کے ایسی قدرت دینے کی تکلیف کے اندر حاجت
 نہیں ناچار آدمیوں کے درمیان میں آپس میں امداد اور اعانت کرنی ظلم کی مطلقاً حرام اور منوع ہو
 اور عجیب یہ ہو کہ بیچ مارنے اور جلا وطن کرنے ہم مذہبوں اپنے کے ہمدرد صرف نہیں کہتے ہو وہ ان یا تو کہ
 اُس دُفّٰ دُفّٰ یعنی اور اُگاتے ہیں گے تمہارے ہم مذہب قیدی ہو کہ فدا کا دیکر قید سے
 خلاص کروالیتے ہو مثلاً اوس اور خنزیر کی لڑائی میں اگر کوئی ہو قریطہ سے پیچھا خنزیروں کے
 سپر ہوتا تھا تو بنو نضیر اسکو خرید کر کے آزاد کر دیتے اور اگر بنو نضیر میں سے کوئی پیچھا آدیموں کے
 گرفتار رہتا تو بنو قریطہ اسکو زرد دیکر خلاص کر دیتے اور اگر کوئی اُنسے کہتا کہ تم آپس میں جنگ قتال
 کرتے ہو اور ایک دوسرے کو جلا وطن کرتے ہو پھر قیدیوں کو زرد دیکر اسو اسطے چڑھتے ہو جواب میں کہتے کہ
 ہم کو خدا تعالیٰ نے ہی حکم فرمایا ہے کہ جس وقت دین کے بھائیوں اپنے کو کسیکے ہاتھ میں قیدی
 دیکھیں ہم اسکو ہر طرح چھڑا دیں اور لڑائی ہماری آپس میں محض بسبب نیاداری کے ہی ہو اسطے
 کہ اگر لڑائی کرنے سے بیٹھ رہیں مٹھوں ہو جاوین وہ تنگ ہم کو لاحق ہو جائے کہ جنگ کے ساتھ
 ہمنے عہد کر لیا ہے انکی مدد کی اور وہ بھی حاجت کے وقت ہماری مدد کینگے اور انتظام ہمارے دنیا
 کاموں کا جانا بیگا حق تعالیٰ جواب اُنکے کو باطل فرماتا ہے کہ جیسا کہ خلاص و نابار اور دینی کا
 مخالف قیدی سے اور پھر تھکے سے فرض تھا اور تم اسکو بجالاتے ہو اور اسو اسطے عہد شکنیوں کے
 بیان میں ہمنے اسکو بیان نہیں کیا ایسی ہی لڑائی اور خونریزی بھی آپس میں اور تمہارے حرم حق
 و ہُو یعنی حال یہ ہے کہ عہد شکنی کے آخر اچھوڑو یعنی حرام ہے اور پھر تمہارے کا لٹا ہم مذہبوں
 اپنے کا اور جب نکالنا حرام ہو تو قتل کرنا اور دوا قتل کے کرنی بالادلی حرام ہوئی اور ان چیزوں
 نے دھڑکے ل میں لائے ہو پس معلوم ہوا کہ تم عمل کرتے ہو موافق بعض عہدوں کے اور توڑتے ہو بعض
 عہدوں کو اَفْتَقُوا مَوٰثِقَ بَعْضُ الْکِتٰبِ یعنی آیا پس ایمان لاتے ہو ساتھ بعض حکموں کتاب
 اپنی کے کہ خلاص کروانا قیدیوں کا ہے ظالموں کے ہاتھ سے دُکھائے دُنّٰ یعنی اور کفر
 کرتے ہو تم ساتہ بعض حکموں اُسی کتاب کے کہ قتل کرنا اور جلا وطن کرنا ہم مذہبوں اپنے کا ہے حالانکہ
 ایمان لانا ساتہ کتاب کے متجزی نہیں یعنی جب تک کہ کل کتاب کے اوپر ایمان نہ لائے گے مومن

تفسیر عربی

دنیا کو آخرت دینا
خیر سے اسے تو
اب ان سے عذاب
بھی ملے گا ایک
جامے کا اور نہ
انہی مدد کی جاوے گی

یہی جو لوگ دنیا
کے فائدے کے
لئے خدا کا حکم
نا دیتے ہیں وہ
لوگ دین پرست
دینا غریب سے
دلہا بن گئی
ان کے نزدیک
دنیا ایسی بھی چیز ہے
کے واسطے دین
ایسی ان مول
چیسر کو بھی

مومن نہ ہونگے بلکہ اگر ایک حکم کا بھی کتاب اپنی سے انکار کر دے گا کل کافر ہو جائے گا
ایک حکم کا انکار کتاب کے حکمون میں سے کفر ہے ﴿فَاجْعَلْ لَّہُمْ مِنْ ذٰلِکَ عَذَابًا﴾ یعنی پس کیا ہو
اس شخص کی کہ یہ کام کرے خواہ کسی گروہ کا اور خصوصاً منکرم یعنی تم میں سے کہ اپنے تئیں
اہل کتاب اور تابعداری کرنے والوں اس کتاب کے سے کہتے ہو خود انصاف کرو تم اور
ظاہر ہو کہ کفر کی نہیں پلاؤ گے یعنی گرفت سخت کہ سبب اس کے تنگی کیجاتی ہے
﴿فَالْخَلْقِ﴾ اللہ تعالیٰ یعنی زندگی دنیا کی میں جیسا جزیہ لینا ساتھ کمال امانت کے اور خارج لینا
ساتھ مار دھار کے اور نہ قبول کرنی گواہی اس کی اور شست برخواست اور محفل اور راستہ میں
ذلیل اور حقیر کرنا اور قتل کرنا اور قید کرنا اور لوٹنا مال کا اور جلا دینا گھروں کا چنانچہ بنو قریظہ اور
بنو نضیر پر آنحضرت اور مسلمانوں کے ہاتھ سے یہی حال واقع ہوا کہ تمام بنو قریظہ کو قتل فرمایا اور
عورتوں اور بچوں ان کے کو لوٹ دی اور غلام بنالیا اور بنو نضیر کو ساتھ کمال سواہی کے جلا وطن کیا
یہاں تک کہ بھاگ کر خیر کو چلے گئے اور پھر خبر میں سرداران کے مقتول ہوئے اور عورتیں قید میں پڑیں
اور باقی رہے ہوئے کھیتی کر نیوالے اور خدمت مسلمانوں کے ہوئے اور یہ سب باتیں اس واسطے ہوئیں
انھوں نے خدا کے عہدوں کو توڑ کر پاس ظلم لوگوں کی کا کیا جس کے ساتھ عہد کر لیا تھا پس
خدا کے عہد کو ہلکا اور حقیر جانا اور کاش ان کے تئیں اور پر اسی سزا کے کفایت ہوتی لیکن دنیا اور
ذلت دنیا کی تمام ہو جاوے گی ﴿وَكُودَ الْفِیْہِ﴾ مؤید ﴿وَقَدْ اِلٰی اَسْتَدَّ الْعَدَابُ﴾ یعنی اور
دن قیامت کے پھرے جاوے گے طرف سخت ترین عذاب کے کہ مثل عذاب نیا کے بعد موت میں
موقوف ہو نیوالا نہیں اس واسطے کہ یہ لوگ خدا کے عہدوں کے توڑنے میں مبالغہ کرتے تھے اور
وہ عہد نہایت محکم اور مضبوط تھے اگر حق تعالیٰ ان کے عذاب کرنے میں مبالغہ فرمائے تو جلال
کے وہم میں آئے کہ اللہ تعالیٰ ان کے حال سے غافل ہو و ﴿مَا اللّٰہُ یَعْلٰی﴾ ﴿لَمْ یَلٰہِمْ﴾ یعنی انہیں
خدا غافل اس چیز سے کہ کرتے ہو کہ بارہا عہدوں کے کو توڑتے ہو اور پاس دوستی اور آشنائی اپنے
اللہ تعالیٰ کے حق پر مقدم رکھتے ہو اور کس طرح آخرت میں سخت تر عذاب میں گرفتار نہ ہوں اس
کہ انھوں نے کوئی چیز آخرت کے نفع کی اپنے واسطے باقی نہیں رکھی ﴿اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ اَشْکٰتُ﴾
﴿اَلْحِیٰوۃَ﴾ اللہ تعالیٰ یا لا آخرت تو یعنی یہ لوگ وہ گروہ بے عقل ہیں کہ خریدی انھوں نے زندگی

دنیا کی بد کے آخرت کے جس وقت حکم ہم عہد یوں اپنے کا قبول کھا اور حکم خدا کا خاطر میں نہ لگا
اور جب کہ آخرت کو پہچان لایا پھر کیا توقع کسی نفع کی آخرت کے نفعوں میں سے کہیں فلا یحفظ
عَنْهُمْ الْعَذَابُ یعنی پس سبک کیا جاوے گا اُن سے عذاب اس واسطے کہ سبک ہونا عذاب کا بھی
ایک نوع کا نفع آخری ہے کہ سببیت الہی کے مستحق ہوتا ہے وَلَا هُمْ يُصْمَوْنَ یعنی اور نہ
اُن کے تین کوئی مدد کرے گا کہ عذاب خدا کے کو ساتھ زور کے اُن سے دفع کرے جیسے کہ دنیا میں ہم عہد یوں
اپنے سے اس کی توقع رکھتے تھے پس معلوم ہوا کہ وہ لوگ موافق قرار اور گواہی اپنی کے مستحق سخت
عذاب دائمی کے ہیں اور اپنے قول کو کہ لَنْ مَسْنَا النَّارَ اِلا اَيَّامًا معدودہ تھے خود جھوٹا کرتے
ہیں اس جگہ جاننا چاہیے کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص بعض حکم شریعت کے کہ
موافق طبیعت اور عادت اس کی کے ہوں قبول کرے اور جو کہ مخالف طبیعت اور عادت اس کی
کے ہوں اس کے قبول کرنے میں قصور کرے سو ایسا عمل کچھ کام نہیں آئے گا مثلاً ایک شخص جو کہ شراب
کو اپنے مزاج کے مضر جانکرا یا مخالف وضع خاندان اپنے کے دیکھ کر چھوڑے اور زنا کو پوشیدہ پوشیدہ
کر تا رہے پس چھوڑنا شراب کا اس کے حق میں موجب ثواب کا نہوا اس واسطے کہ سبب اتباع شریعت کے
اس کو نہ چھوڑا مان اگر مقتضائے طبیعت اور رسم کے پیروی شریعت کی ہے لیکن کوئی بات مخالف
ظاہر کے بھی ہو کرے البتہ اس میں اصلاح رسم کی ہوتی ہو اور اسی واسطے علماء اس قسم کی عبادت میں
مختلف ہیں بعض کہتے ہیں کہ ایسی بندگی سے کہ ریا کی جہت سے ہو وہ گناہ کہ جہنم صفائی ہو بہتر ہے
بیت جرم کے رخت یا بحریم صفا کشد بہتر طاعت کے کعب ریا کشد اور بعضوں نے کہا ہے کہ طاعت
ریا والی بہتر گناہ سے توبہ سے ہو اور فیصلہ درمیان دونوں وہ ہوں کہ یہ جو کہ اصلاح نفس اور
تہذیب اس کی میں گناہ کہ جس میں بدامت اور خجالت ہو بہتر اس بندگی سے ہے کہ ساتھ خود پسندی
اور ریا کے ہو اور یہ اصلاح رسم و رواج شریعت کے بندگی یا والی گناہ سے بہتر ہے و اللہ اعلم
اور اگر کہو تم کہ یہ سب عہد کنیان ہماری ہیچ قتل اور اخراج جہنم کے اور مدد گاری ظالموں کے
اور سوا اسکے اور چیزوں میں متحقق ہوئیں لیکن اُن کے سبب کفر نہیں ہو گیا اصل میں یہ چیزیں فسق شمار
کی جاتی ہیں اور عذاب فسق کا اخیر کو موقوف ہو جاوے گا اور ہمیشہ نہیں رہے گا کہتے ہیں ہم کہ منقطع
ہو جانا عذاب فاسق کا اس صورت میں ہے کہ کفر کی طرف پہنچ نہ گیا ہو بخلاف اس فسق نصاریٰ کے

تفسیر علی

نفس و شرک دنیا

حسان

عمر دنیا کا نفع

چھوڑنا چھوڑنا

عہدہ کوئی

کافر میں یعنی

خدا اور اس

کے واسطے

اور بہشت کی

لذت اور فوج

کی مصیبت

اور رسول کی

خبر خجری اور

ڈرانے کا وعدہ

ب کے سب

میں جب انکا

چال جو ان کا

بے نیابت عذاب

ہو گیا اور ایسے

ہاں اس شخص کا جو حکم شریعت کا موافق طبیعت اور عادت کے ہو قبول کرے

تفسیر قرآنی

نارنگی نے ایمان
کی کبھی کوئی مدد
نہی کر سکا

سلمان کو پہچان
کہ دین سے ہمیشہ
دل اٹھائے

رہن یہاں کی
کسی لذتوں اور
خواہشوں میں

کبھی نہ پھنسیں
وَلَقَدْ آتَيْنَا
مُوسَى الْكِتَابَ وَ

فَقَيَّمَا مِنْ قَبْلِهِ
بِالْذِّكْرِ وَالْكِتَابِ
عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ

الْبَنِيَّةَ وَإِسْمَاعِيلَ
بِذِكْرِ الْقُدُّوسِ
أَوْصَلْنَا

کہ انکار بعض احکام الہی کا ایمان پایا گیا اور کفر کے حد کو پہنچ گیا اور احاطہ خطیہ کی نوبت پہنچی اور اگر اس سے بھی قطع نظر کریں پس عہد ایمان کا ساتھ پیغمبروں کے کہ بغیر لہذا جو حد کے ہو ہو سکتا ہے تو یہاں تک کہ بعض ایمان کے کہ پیغمبروں کے اوپر لانا چاہیے انکو قتل کر ڈالا وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ یعنی اور البتہ دی ہم نے موسیٰ کو کتاب کہ توریت تھی اور اُس کتاب میں تمام عہد اور پیمان الہی مذکور تھے اور سب عہدوں سے بڑا عہد یہ تھا کہ ہر وقت کے پیغمبروں کی اطاعت کرو اور ساتھ انکے ایمان لاؤ اور راہ تعلیم اور توفیق کی انکے ساتھ جاری رکھو حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام تختیان توریت کی عنایت ہوئیں تو حضرت موسیٰ نے اپنے اندر طاقت انکے اٹھانے کی نہ بھی حق تعالیٰ نے واسطے ایک ایک آیت کے اٹھانے کے ایک فرشتہ مقرر کیا وہ بھی نہ اٹھا سکے بعد اسکے ایک ایک حرف کی واسطے ایک ایک شتہ بھجوا دیا بھی نہ اٹھا سکے جب حضرت موسیٰ کو اور فرشتوں کو عظمت اور ثقل معنوی اُس کتاب کا معلوم ہوا اور قدر اُسکی انکے ذہنوں میں جا نشین ہوئی تو حضرت موسیٰ کو حکم ہوا کہ اب بڑے اٹھانا اس کتاب کا سمجھنے ہلکا کیا حضرت موسیٰ اسکو اٹھا کر بنی اسرائیل کے پاس لائے وَفَقَيَّمَا مِنْ قَبْلِهِ بِالذِّكْرِ اور یعنی اولائے ہم چھپے حضرت موسیٰ کے بہت رسولوں کو کہ حضرت یوشع اور حضرت الیاس اور حضرت ایسح اور حضرت شموئیل اور حضرت اڈا اور حضرت سلیمان اور حضرت شعیبا اور حضرت رافیل اور حضرت یوشع اور حضرت عیسیٰ اور حضرت حزقیل اور حضرت کریم اور حضرت یحییٰ اور سوائے چارہزار آدمی تھے اور سب پر شریعت حضرت موسیٰ کے چلتے رہے اور مقصود بھیجئے انکے سے جاری کرنے احکام اس شریعت کے تھے کہ بسبب تکاسل اور سستی بنی اسرائیل کچھ ہوئی جاتی تھی اور بسبب یغات ملوں نے عمل کے برے جاتی تھی پس یہ رسول بھیج بنی اسرائیل کے مانند علماء و ربانین اور مجتہدین اس ملک وین کے ہیں جیسے کہ حدیث تشریف میں آیا ہے کہ ان الله تعالى يبعث لهذه الاممة على راس كل مائة من عبادها دينا يعني تحقيق الله تعالى سيدا اگر گناہ اس میں ہر صدی پر ایسا شخص کہ تازہ کرے گناہ اس امت کی واسطے دین اسکا پس تم میں ایسے لوگ ہوں گے کہ انھوں نے ان پیغمبروں میں سے بعضوں کا انکے اور بعضوں جیسے کہ حضرت یحییٰ اور حضرت کریم یا جان مار ڈالا اور اگر کہہ دوں کہ یہ پیغمبر ایسے تھے بڑے بڑے نہ تھے جیسے حضرت موسیٰ رکھتے تھے اس واسطے سے بزرگوں کو انکے مذہب پر اور سب غلط فہمی کے انکے تذبذب کی اور

مارداہم کہتے ہیں کہ بعد اسکے اور پیغمبران نے بنے بنے معجزے کو دکھلائے اور تم نے ہرگز یقین نہ کیا وائینا
 عیسیٰ ابن مریم البیتات یعنی اور دیئے ہم نے عیسیٰ مریم کے بیٹے کو معجزے و شے جس کے زندہ کرنا مردہ کا
 اور اچھا کرنا مسے ماورزا کا اور برص الے کا اور پیدا کرنا پر جانور کا اور خیرینی غیب سے اونکو بخود دیکھنا اور ریت کا
 اوسو اسکے کہ حضرت موسیٰ کے معجزوں کا تم تھے بلکہ باعتبار بعض جو کہ یادہ معلوم ہوتے تھے خصوصاً اس جہت کہ
 ایک چنے خاص حضرت عیسیٰ کو دی تھی اور حضرت سائے کو اس قسم کا معجزہ نہیں دیا تھا اور وہ یہ کہ وائید نہ پر روح
 القدس یعنی اور مردی ہم نے عیسیٰ کو ساتھ روح القدس کے اور روح القدس نام اس الہی کا ہو کہ حضرت عیسیٰ ساتھ
 اس اسم کے مد کو زندہ کر دیتے تھے اور یارو کو سبب پھیرنے اور مرنیکے اچھا کر دیتے تھے اور بعضوں کا یہ کہ
 روح القدس نام جبریل کا ہو جو بموجب حکم الہی ہمیشہ حضرت عیسیٰ کی فاقہ و راحت میں ہوتے تھے اور بعضوں کا یہ کہ
 کہ روح القدس اس طرح پاک سے ہو کہ جب بدن حضرت عیسیٰ چھوئی گئی تھی اور روح کی جو سے متا تھی اور خدا
 کی طرف قدس کے حاتم بخود کے قبیلہ سے ہو اور وہ روح ملکی تھی کہ عارضہ شری کم کھتی تھی حال ہی کو تا کہ نبی
 ساتھ روح القدس کا اعتبار کسی معنی کے ہو حضرت عیسیٰ کے خواص ہیں غنی پس تم انکی گنی نہیں کسی وجہ
 معذرت تھے اور عیسیٰ لغت الی میں معنی الشوع کے ہو اور معنی الشوع کے مبارک ہیں اور ہم لغت الی میں معنی
 خادم کے ہو اور ہر گاہ انکی آن نے انکے تین واسطے خدمت بیت القدس کے مذکر کیا تھا انکا نام مریم رکھا گیا
 یعنی آیا تو انکے عہد محکم ہمارا حق ان پیغمبران کے بغیر شہ اور دست ویزا و عذر کے سوا اسکے کوئی وجہ نہ تھی
 مخالف طبیعت تمہاری کے حکم فرماتے تھے کما کما جاء کمر رسول یعنی پس ہر گاہ کہ آتا تھا طرف تمہارے
 کوئی پیغمبر ان پیغمبران میں سے یا لاہقوی النفس کما یعنی ساتھ اس حکم کے کہ نہیں جانتے تھے دل تمہارے
 اس حکم کو استکبار نہ کرے تم قبول کرنے اسکے سے فہرہ یقاکا کذا بتو پس بعضوں کو دشمن سے
 تکذیب کرتے تھے وقر یقاکا تقتلون یعنی اور ایک گروہ کو ان میں سے قتل کرتے تھے تم مانند
 حضرت شیبا اور حضرت زکریا اور حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام کے اپنے زعم میں اگر حقیقت
 میں انکے اوپر دستیاب نہوے لیکن انکی شبیہ کہ اور شخص تھا اسکو داری کھینچا اور رمانہ
 پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ایک بار سحر کیا اور ایک بار زہر دیا اور ایک بار دیو اور
 نیچے فریب سے بٹھا کر چاہا کہ ایک پتھر بھاری اوپر سے انکے اوپر ڈال میں لیکن حق تعالیٰ نے
 ہر حال میں انکو محفوظ رکھا اور اسی نکتہ کے جملانے کے واسطے قت کذا نفر یا بلکہ صیغہ ضارع کا لائے

تفسیر

چاہئے کہ رسول
 یا لاہقوی النفس
 استکبار نہ کرے
 قت کذا نفر یا

قتل کرتے تھے

اور ہم نے موسیٰ کو

نبی بنی اور اسکے

بجائے ہاریم

بجائے رسولوں کو

بجائے اور ہم

کے بیٹے عیسیٰ کو

نبیان و پیغمبر

دیتے اور جبریل

کو اسکا مددگار

کر دیا پھر جب

موسیٰ رسول تھا کہ

پس ایسا حکم دیا

جسکا پاسند

تفسیر فیضی

ہوا تو تم کو شکر کرنے
لگا پھر ایک فرستہ
کو جھٹکا دیا اور ایک
فرستہ کو ماہی ڈالا

نہی کے بعد اور
عیسیٰ کے پہلے ایک
ہزار نو سو پچیس
بیس سن جو جوہول
لگے تارے تھے
وہ تورات ہی کے
موافق حکم کرتے
رسم جب عیسیٰ
کا زمانہ آیا اس وقت
سے آپ کو انجیل
عذایت کی اس کے
احکام پر عمل شروع
ہوا عیسیٰ ۳۴ کے
مذہبان بھرنے

اس واسطے کہ ابتداء پہنچ فکر قتل پیغمبروں کے تھے اور حدیث صحیح میں آیا ہے کہ ان میں ہر ایک کا کھینچ لکھو گی کے گوشت میں خیر میں کھایا تھا ہر روع و کرنا ہے کہ اس کے سبب سے دروگے کا اور خفاق پیدا ہوتا ہے یہاں تک کہ اس وقت معلوم کرتا ہوں کہ سبب ان کے کے رگ سیری جان کی چیری گئی پس حقیقت میں وفات اس نبی کی بھی سبب سے لگنے کے تھی اور اس منہج کا ارشاد کہ اس آیت میں بیان فرمایا نہایت بلاغت اس کے اندر پائی گئی گو یا ارشاد فرماتے ہیں کہ وصف سالت کا تمہارے نزدیک ایک ٹوکراں دو نو چیزوں میں سے تقاضا کرتا ہے تکذیب یا قتل اور یہ نہایت جہالت ہے کہ ساتھ بہترین مخلوقات کے بدترین معاملات سے پیش آؤ اور حدیث صحیح میں آیا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ روح القدس جبریل علیہ السلام اور بخاری اور دو سکر صحاح میں موجود ہے کہ آنحضرت واسطے حسان شاعر کے منبر سے پڑھنے کھولنے اور اشعار ان کے کہ بیچ جواب شاعروں کفار کے کہتے تھے سنتے تھے اور اس کے حق میں عامل تھے تھے کہ اللہ عزا دہ روح القدس پس معلوم ہوا کہ تاثیر روح القدس کی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے بعض آدمیوں کو بظہیر متابعت آنحضرت اور ایمان لانے ساتھ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نصیب ہوئی ہے پس آنحضرت کو تائب آنکی بالادولی حاصل ہوگی اور ان جان نے ابن مسعود سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ روح القدس میرے سینہ میں چھونک مارتا ہے کہ کوئی جاندار نہیں مارتا ہے جب تک کہ پورا نہیں کر لیتا ہے رزق اپنا پس رزق خدائے اور رزق کے ڈھونڈنے میں بہت کدو کاوش کرو اور روح القدس کی صحبت کے خواص میں سے یہ ہے کہ زیر بن بکارنے بیچ کتاب اخبار المدینہ کے حضرت حسن بھری سے روایت کی ہے کہ حسن شخص کے ساتھ روح القدس تکلم ہوتا ہے زمین کو حکم نہیں کہ گوشت کھا کھائے باقی رہا اس جگہ ایک سوال کہ اہل تفسیر در کرتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ کذب کو ساتھ صیغہ ماضی کے اور قتل کو ساتھ صیغہ مضارع کے کس واسطے لائے ہیں جواب اس کا یہ ہے کہ تکذیب پیغمبروں کی اسی شے تھی کہ ہو چکی اور قتل کو ناپا پیغمبروں کو ابھی تک تمام نہیں ہوا اس واسطے کہ دے قتل سبب فضل پیغمبروں کے میں پس گویا ابتداء مشغول قتل کے ساتھ میں اور ہر چند کہ قتل پیغمبروں کا بھی مستلزم تکذیب آنکی کا ہے اور جب تک قتل باقی ہے تکذیب بھی باقی ہے لیکن تکذیب پیغمبر کی ابتداء سے بعثت آنکی میں حادث ہوتی ہے اور ایک دفعہ ہو چکی بخلاف قتل کے کہ بارہا اسباب کے تیار ہوتے ہیں اور ان

اسباب کے بار بار تیار ہونے سے لازم نہیں آتا کہ کذب نئی حادث ہوتی ہے بلکہ باقی رضا
تکذیب پہلی کا کفایت کرتا ہی اسی نکتہ کے واسطے تغیر سلوب کی کی واللہ اعلم۔ قَاتِلُوا
یعنی اور کہتے ہیں یہودی پیغمبروں کے قتل کرنے کے عذر میں کہ ہم نے انکو اس واسطے مارا ہی کہ ہمارے
نزدیک صدق انکا ثابت نہیں ہوا ہر چند عوام اور جاہل لوگ سبب دیکھنے خارق عادتوں انکے
کے فریب کھا کر سچا جانتے تھے اور انکی طرف میل کرتے تھے لیکن ہم مذہب اپنے میں اس قدر تعصب
رکھتے ہیں کہ ہرگز ساتھ اس جو زومیر کے فریب نہیں کھاتے ہیں اور ہرگز طرف کسی شخص کے کہ برخلاف
مذہب اور آئین ہمارے کے ہو ہر چند کہ خارق اور کرامات اُس سے صادر ہوں رجوع نہ کریں گے
اور فرمانبرداری انکی نہ اٹھاؤں گے اور اس بات میں اس حد کو ہم پہنچے ہیں کہ قُلُوا بِنَا عُلْفٌ یعنی
دل ہمارے بیچ غلاف کے ہیں خلق اور چالوسی اور صفائی تقریر کی انہیں اثر نہیں کرتی ہی اور
فیہر کی باتوں اور کرشمے دکھلانے سے تردد اور شبہہ میں نہیں پڑتے ہیں حق تعالیٰ فرماتا ہی
کہ مقدمہ اس طرح نہیں بلکہ لعنہم اللہ یعنی بلکہ لعنت کی ہو انکے تین اسد تعالیٰ نے اور حمت
اپنی سے دور ڈالا ہی اور حق بات کے سمجھنے کی اور قبول کرنے اُسکے کی انکے دلوں میں گھبہ
نہیں ہی ہی اسی سبب سے ہی کہ نصیحت کرنے والوں کی طرف جوع نہیں ہوتے ہیں
اور حق بات نہیں سنتے ہیں پس انکے تین اشتباہ ہو گیا کہ تعصب باطل کو تعصب حق سے
جدا نہیں کرتے ہیں جو چیز کہ انکو حاصل ہی تعصب باطل ہی کہ ناحق شی کے اوپر جمے ہوئے ہیں
اور اسکے اوپر حکم ہیں اور دعویٰ تعصب حق کا کرتے ہیں اور وہ ان کو بالکل حاصل نہیں
آوے معنی تعصب حق کے یہ ہیں کہ دین حق کو قوت سے بڑے اور ہرگز طرف دین اور آئین
دوسرے کے نظر نہ کریں اور اوپر فریموں اور دھوکے بازیوں شیطانون اور استدراجات جو گیون
اور راہیوں کے کان نہ لگاویں اور سبب پیش آنے مصیبتوں اور امتحانوں کے سچ خوبی
دین اپنے کے کسی طرح کا شک اور تردد پیدا نہ کریں اور یہ بات تمام یونوں کے اندر مستحسن اور نرم
میں مطلوب ہی اور معنی تعصب باطل کے یہ ہیں کہ سبب حمت رسم یا راست خاندان اپنے کے اوپر
مذہب دوسرے کے باوجود ظاہر ہونے نشانہوں حقیقت اُسکی کے انکار کرے اور اپنے تین نیک
اور غیلہ اپنے کو کہ نیک ہو بد جائے اور یہ بات مردود اور معیوب ہے اور انکے تین ان و تو معنی میں

تفسیر خلیلی

پہلے ترجمہ

اس میں خدا کے

حکم سے جان بچنا

پیارا نہ چھوڑنا

چھٹی جہنم تبتا

جہنم علیہ السلام

ان کی تک میں

رضا پس ایسے

تھا کہ ہی ارباب

ان کو مان لین

عکس انھوں نے

آپ کے کہ ہیں

بیان معنی تعصب حق و تعصب باطل

اس میں اپنی

خدا پرست کے

خلاف دیکھیں

دوس

جھگڑانے

تفسیر

اور کئے مقدس

رسولوں کو قتل

یعنی کہ دالا۔

اس آیت میں جن

یہودیوں کو قتل

فرمایا انھوں نے

کسی نبی کو قتل

نہیں کیا تھا

مگر چونکہ لوگ

اپنے اگلوں

حدیث شریف میں ہے کہ جلیل القدر

انتیاز حاصل نہیں تعصب باطل کو تعصب حق جانتے ہیں اور سبب حاصل ہونے ایک کے خود نہیں
 اور غرر کہتے ہیں اور اگر وہ کہیں کہ جب ہم ملعون ہمیشہ کے واسطے اور رائے گئے ہوں کہ جنات
 ہیں اور لیاقت قبول کرنے خطاب کی اور سبب حق بات کی ہمارے دونوں ہیں چمن گئی ہو پس
 اور پر کیا گناہ ہم معذرتیں ہم کہتے ہیں یہ عذر انکا نام سموع ہی ہوا ہے کہ اگر یہ حالت اصل ہے ہوتی
 اور بغیر داخلہ انہی کے دونوں میں پیدا ہوتی البتہ یہ معذور ہوتے لیکن یہ حالت ابتدا ہوا
 اسی کی طرف سے ان کے اور فرائض نہیں ہوتی بلکہ یہ کہتے ہیں کہ یہ سبب کفر ان کے کہ جس کو
 معجزے اور ایک پیغمبر اور ایک حکم الہی کا انکار کیا ایک شخص کی سختی اور سیاہی ان کے دل میں جو کہ
 اور جب سے بار خیرے دو سکر اور پیغمبر دو سکر اور حکم دو سکر کا انکار کیا وہ قساوت یافتہ
 یہاں تک کہ غفلت اور کثافت کی نسبت پہنچی جیسے کہ پانی کے سر کے موسم میں بہت ہے سر کے سیکھ کر
 غفلت پیدا کرتا ہے اور جب بار بار ہوئے سر دکھاتا ہے تو سخت ہو جاتا ہے یہاں تک کہ مانند پتھر کے ہو جاتا
 اور سر گردن کی پیستہ بنا کر نہیں ہوتا ایسے ہی ان کے دل جو قوت یاد و سخت ہو گئے بالکل ناشر نہیں قبول
 کرتے ہیں اور جو کہ بندہ کے اختیار سے قسم لعن اددوری رحمت الہی سے بنسبت ان کے پانی
 جاتی ہو اس میں جلنے عذر نہیں اور اسی سبب ہے کہ کثیریہ لوگ سارے کتاب اور پیغمبر کے
 بھی ایمان نہیں رکھتے ہیں فَمَلِكِلَا مَتَائِقُ صَائِقُ نَہ یعنی پس بہت کم ایمان لاتے ہیں
 حضرت موسیٰ اور توریت کے باوجود اسکے کہ دعویٰ ایمان کا ان دونوں کے ساتھ کہتے ہیں
 اور امام احمد نے سارے سند صحیح کے ابو سعید خدری سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے کہ دل بچار کس میں ایک دل ایسا ہوتا ہے کہ صاف ہو اور اس میں چراغ
 چمکتا ہے اور ایک دل ایسا ہوتا ہے کہ غلاف کے اندر ڈالا ہوا ہے اور اوپر سے دھکا گالیٹ کر
 خوب بند کر دیا ہے اور ایک دل اٹھاؤ اور اٹھھا کیا ہوا ہوتا ہے اور ایک ایسا ہوتا ہے کہ ایک صفحہ اسکا
 سفید اور ایک صفحہ سیاہ دل صاف اور روشن ہون کا دل ہے اور چراغ روشن نہیں فرمایاں گا
 اور دل غلاف میں ڈالا ہوا دل کافر کا ہے اور دل اونٹھا کیا ہوا دل منافق کا ہے کہ اسے
 بعد ایمان لانے کے انکار کیا ہے اور دل دور نگ وہ دل ہے جس میں ایمان اور نفاق دونوں
 جمع ہوں اور شال ایمان کی کہ دل میں ہوتا ہے مانند سبزہ کے ہے کہ ان کے تئیں ستر پانی

مدد دیتا ہے اور بڑھاتا ہے اور مثال نفاق کی کہ دل میں ہو مانند ناسو کے ہر کو بہد ہم سپہ
 خون اُس سے نکلتا ہے ان وجہ سے جو طرف کہ غلبہ کرتی ہے وہ دوسرے کے احکام کو مغلوب
 کرتی ہے اور مضمون اس حدیث کا ابن ابی شیبہ اور ابن ابی الدنیا اور ابن جریر نے حذیفہ سے روایت
 کیا ہے کہ فرماتے تھے القلوب اربعة قلب اغلف فذلک الکافر وقلب اجد فیہ مثل
 السراج فذلک قلب المؤمن وقلب منکوس فذلک قلب المنافق عرف نفاک و
 قلب مصفح فیہ ایمان و نفاق فمثل الایمان فیہ کمثل شجرة یمدها ماء طیب و
 النفاق کمثل قرحة یمدها القیم والد فالایمان غلبت علی النفاق غلبت علیہ اور حاکم نے
 ساتھ سند صحیح کے حذیفہ سے روایت کی ہے کہ گناہ کے کام اور خواہشیں نفسانی
 دونوں پر وارد ہوتی ہیں پس جس میں نے کہ انکار اُس کا کیا ایک نقطہ سفید اُس میں پیدا ہوتا ہے
 اور جس میں نے کہ انکار اُس گناہ کا کیا ایک نقطہ سیاہ اُس میں پیدا ہوتا ہے پھر اگر دوسری بات
 وہی گناہ یا اور گناہ درپیش آیا اور اُس کا بھی انکار کیا تو سفیدی اُسکی زیادہ ہوتی ہے یہاں تک کہ
 سفیدی خالص ہو جاتی ہے پھر اُس کو کوئی گناہ نہیں ستاتا ہے اور اگر دوبارہ بھی انکار کیا اور اُس
 گناہ کو کر لیا تو سیاہی اُسکی زیادہ ہو جاتی ہے یہاں تک کہ رفتہ رفتہ دل ناک آلودہ اور آلودہ
 ہو جاتا ہے پس حق بات کو حتی نہیں سمجھتا ہے اور باطل کو باطل نہیں جانتا ہے اور اسی مضمون کو بہت سے
 شعبہ الایمان میں حضرت مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا ہے قال ان الایمان یبدو
 لمظنة بیضاء فی القلب فکلما ازداد الایمان عظما ازداد ذلک البیاض فاذا استكمل الایمان
 ابیض القلب کلہ وان النفاق یبدو لمظنة سوداء فی القلب فکلما ازداد
 النفاق عظما ازداد ذلک السواد فاذا استكمل النفاق اسود القلب کلہ وایم
 الله لو شققتم عن قلب مؤمن لوجدتموه ابیض ولو شققتم عن قلب
 منافق لوجدتموه اسود حاصل اسکا یہ ہے کہ ایمان کے سبب سے دل سفید ہوتا ہے
 روشنی کا چمکار پیدا ہوتا ہے پس جس قدر ایمان بڑھتا جاتا ہے وہ سفیدی بھی زیادہ
 ہوتی جاتی ہے پس جو وقت ایمان کامل اور پورا پورا ہو جاتا ہے تمام دل سفید اور نورانی
 ہو جاتا ہے اور نفاق کے سبب سے دل میں تھوڑی سی سیاہی آ جاتی ہے اور جبکہ نفاق

جنگی

۶۵۰

مدرسة
مدرسة
مدرسة
مدرسة

خلف باب

مفتی

دوست

عین الزمان

فصل فی بیان

10

۱۰۰

۱۰۰

پیشانی

تفسیر

بن کہتے تھے کہ
عما سے دل پر
غلاف سے پستی
سوائے ایسے
دین کے اور
کسی کی باست
ہمسکو انہیں
کرتی استدلالی
سے فسر بیاہ
کہ حق بات کا اثر
نہ کرنا یہ خدا کی
چٹکالی مثالی ہے
فدائے جہنم کو
میں عین اللہ مصلحت
میں مصلحت و کائنات
میں قبل ازین
علی الذین
کفرُوا
جاء ہم

بڑھتا جاتا ہو سیاہی پھلتی جاتی ہو اور جس وقت پورا سانق ہو جاتا ہو تمام دل سیاہ ہو جائے
اور قسم اللہ کی اگر جیرو تم دل ہومن کا البتہ پاؤ گے تم اسکو سفید اور اگر جیرو تم دل سانق کا البتہ پاؤ گے
اسکو سیاہ اور دلیل اوپر اس کے کہ سختی یہودیوں کی اپنے دین میں جس تعصب باطل اور جیرو
کی سے ہے یہ ہے کہ انھوں نے پیغمبر وقت اپنے کی دین و دانستہ اور حقیقت اسکی کو پہچان کر بغاوت
اختیار کی اور طریق عناد کا قبول کیا اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ
اور ہر گاہ کہ آئی آگے ان کے کتاب جاننا انھوں نے کہ یہ کتاب مِنْ عِنْدِ اللَّهِ یعنی خدا کے پاس
ہے اس واسطے کہ بڑے بڑے بلغا آدمیوں میں سے معارضہ اس کے سے عاجز ہوئے اور بھی
انھوں نے کہ یہ کتاب مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ یعنی موافق ہے ساتھ اس چیز کے کہ ہر ایک کے
کتابوں پہلے نبیوں کی سے حالانکہ وہ شخص کہ اس کے اوپر یہ کتاب اتری ہو بالکل اس
کتاب کی واقفیت نہ رکھتا تھا خط عربی کہ اس کے ٹکڑے میں رائج تھا اسکو بھی لکھ سکتا تھا چنانچہ
خط عبرانی اور عبارت عربی کی لکھی ہوئی ہوتی اسکو بھی نہیں پڑھ سکتا تھا چہ جائے لغت
عبری و کافرا میں قبل یعنی اور تھے یہ یہودی پہلے اترنے اس کتاب کے سے اقرار
کرنے والے ساتھ نبوت اس شخص کے اور بزرگی اسکی کے اوپر سب نبیوں کے اس واسطے کہ
بیچ وقت ادائی اور خوف شکست اپنی کے یَسْتَفْهِتُونَ یعنی طلب تم نصرت کی کرتے تھے
جناب ابھی سے ساتھ نام اس بنی بنی کے اور جانتے تھے کہ نام اس قدر برکت کھتا ہو کہ سبب ذکر
اس کے کے اور توسل بچنے سے ساتھ اس کے فتح اور نصرت حاصل ہوتی ہے عَلٰی الَّذِیْنَ کَفَرُوا یعنی
اور ان لوگوں کے کہ کفر قبول کیا انھوں نے بسبب شریک کرنے غیر اللہ کے بیچ عبادت کے
اور انکا پیغمبروں کا کیا پس گویا اس پیغمبر کے نام کو مقوی اور مدد کا تمام پیغمبروں کا جانتے تھے اور
بھی یقین کرتے تھے کہ یہ پیغمبر جو کافر کشی اور دور کرنے دینوں باطلہ کے اس حد کو پہنچا ہو کہ نام اسکا
حکم مقام ایک شجر کے ہو ابو نعیم اور بیہقی اور حاکم نے ساتھ ہنا و صحیحہ اور طریق متعدد کے یہاں
کی ہو کہ یہودی مدینہ اور یہودی خیبر کے جس وقت ساتھ نبوت پرستوں عرب کے یعنی
فرقہ بنی اسد اور بنی غطفان اور حمینہ اور غدرہ کے جنگ کرتے تھے مغلوب ہو جاتے اور
شکست کھاتے لاچار ہو کر طرف دشمنان دن اور کتاب ان اپنے کے رجوع کیا انھوں نے بعد مال

بہت کے یہ دعائے سپاہیوں کو تعلیم کی کہ لڑائی کے وقت میں پڑھا کریں پھر مغلوب نہ ہوے
 اور فتح پاتے تھے دعایہ ہو اللھم ربنا انا نسألك بحق احمد النبی الامی الذی وعدتنا ان
 تخرجہ لنا فی اخر الزمان وبکتابک الذی تاذل علیہ اخر ما یذل ان تنصنا
 علی اعدائنا یعنی اے رب ہمارے سوال کرتے ہیں ہم تجھ سے ساتھ حق احمد نبی قی کے ایسے نبی کہ
 وعدہ کیا ہو تو نے اس بات کا کہ ظاہر کرے اُسکو واسطے ہمارے ہیج آخر زمانے کے اور ساتھ
 برکت کتاب تیری کے کہ اُتارے گا تو اوپر اُسکے پیچھے سب اوتری ہوئی کتابوں کے یہ کہ غالب
 کرے تو تمکو اوپر دشمنوں ہمارے کے اور یہی ان سب محدثین کر کے گئے اور امام احمد و طبرانی نے
 سلمہ بن قیس سے روایت کی ہے کہ نبی محمد ہمارے کے کہ محلہ بنی عبد الاسہل کا تھا ایک یہودی رہتا
 ایک دن یہ یہودی اپنے گھر میں سے باہر آیا اور بنی عبد الاسہل کی محفل میں گیا اور کھڑا ہوا پکار کر
 کہا اؤ میں اُن دنوں میں صغیر بن تھا کہ اے مشرک اور بت پرست تم نہیں جانتے ہو کہ بعد مرنے کے
 کیا ہونا ہو ہم سب نے کہا کہ ہائے تو کہ کیا ہو گا کہا کہ تمام آدمی بعد موت کے زندہ ہونگے او
 بہشت و دوزخ ظاہر ہو گا اور حساب اعمال کا اور میرا ان موجود ہوگی اور ہر ایک کو موافق عمل
 اُسکے کے جزا ملے گی کہا مرنے یہ بڑی بعید بات کہتا ہو تو کہا نے قسم خالی کہ اگر میرے اگل اُس دن کے جھکو
 دنیا میں بڑے منورین کہ آگ سے بھرا ہوا ہو ڈال کر بند کریں اور آخرت کی آگ سے جھکو نجات ہو جاوے
 عین آرزو میری ہو مرنے کہا دلیل سچے ہونے تیرے کی کیا ہے کہا دلیل اس کلام میرے کی
 پیغمبر ہو کہ عنقریب مکہ اور مین کی طرف سے ظاہر ہو گا اور جو کچھ میں کہتا ہوں تمہارے اوپر ثابت
 کر دیا کہتا ہوں وہ پیغمبر ہو گا اُس پہنوی نے بائین اور دائیں مجلس کو دیکھا اور میری طرف
 اشارہ کیا اور کہا کہ اگر اس نوجوان کی عمر بڑھی ہو وے البتہ زمانہ اُس پیغمبر کا پائے سلمہ بن قیس کہتا
 کہ چند روز گزریں گے کہ خبر پیغمبر نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مشہور ہوئی اور جب آنحضرت صلعم
 مدینہ منورہ میں پہنچے ہم سب ساتھ بزرگی اسلام کے مشرف ہوے اور وہ یہودی و یہا ہی
 کافر رہا اور بغاوت اور جد کرتا تھا ہم اُسکو ملا مت تے تھے کہتے تھے کہ وفلانے جھکو کیا بلا ہوئی کہ تو کا
 ہی را کیا جھکو وہ بات یاد نہیں کہ جسے کہی تھی تو نے وہ کہتا تھا ہاں یاد ہو جھکو لیکن شخص پیغمبر ہو
 نہیں حاصل ہو کہ یہودی بیشتر نے اس پیغمبر اور اس کتاب کے سے ساتھ وجہ کلی کے حوالہ دیا تھا

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

جانتے تھے یعنی چونکہ پیغمبر اور کتاب کے دیکھنا نہ تھا اتنا جانتے تھے کہ ایسا ایسا پیغمبر اور ایسی کتاب
 اسکے ساتھ ہوگی اور بعد ازاں ان دونوں کے علم جرنی بھی حاصل ہوا یعنی شاہد کر کے شناخت کیا
 فَلَمَّا جَعَلْنَاهُمْ مِّنْكُمْ مَّا عَرَفُوا یعنی آئی جب انکے پاس وہ چیز کہ پہچان لیا انھوں نے اُس چیز کو اور
 اوصاف کلیہ اسکے کہ پیشتر سے جانتے تھے اوپر اسکے مطابق پائے ہیئت اور شکل اور جائے ولادت
 اور مکان اور خصلتیں اور اخلاق انکے اور واقعات کہ تیرہ برس کی مدت میں انکے و پیش آئے تھے
 ویسے ہی تھے جیسے کہ جانتے تھے اور کتاب اور پر انکے اتاری ہوئی تھی اعجاز لفظی اور معنوی اور
 اوضاع شریعت اسکے اور حکمتیں کمال درجہ کی اور رعایت مصلحتوں عام کی سب انہیں جو تھیں
 كَفَرًا قَارِبًا یعنی منکر ہوئے اُس سے از روئے عناد اور حسد کے اور یہی ہی علامت تشعب
 باطل کی کہ لعنت سابق بھی اُسی کے آثار سے ہی اور لعنت دوسری کہ لاحقہ ہی یہ بھی اُسی کے
 آثار میں سے ہی فَلَمَّعَنَّا اللّٰهُ عَلَى الْكَافِرِينَ یعنی پس لعنت خدا کی ہو اور ان کافروں کے کہ
 ویدہ و دانستہ حق پوشی کرتے ہیں اور بسبب بغاوت اور عناد اور حسد کے انکار حق صریح کا کرتے ہیں
 حالانکہ اوپر دلائل کے خصوصاً بمقتضائے عہد تو ریت اور عہد پہلے پیغمبروں کے واجب الاداء
 کہ کمال کوشش اور سعی و سچ نصرت اس دین اور اس پیغمبر کے صرف کریں تاکہ جانوں اپنی کہ طالب
 پورا کرنے اُن عہدوں کے سے خلاص کریں پس یہ لوگ اس معاملہ میں مانند اُس غلام کے ہوئے
 کہ بعض مال کے گرو تھا اگر وہ مال کسب کے ادا کرتا خلاص ہو جاتا اور یہ بات ہو سکتی تھی لیکن
 اُس غلام کم عقل نے طریق خلاصی کا یہ سوچا کہ صل سے اُن مال کا انکار کیا اور یہ کہنے لگا کہ اُس شخص کا
 حق جسکے ہاتھ میں ہیں گرو ہوں میرے اوپر کچھ نہیں بلکہ اس عہد سے میں یہ چھوٹا ہی اور نرسا ہوا
 جعلی ہے ایسے ہی ان لوگوں نے انکار نبوت اس پیغمبر اور اس دین کا اور ابطال حقیقت الہی کا
 وسیلہ خلاص کرنے اپنے کا وہمداری اُن عہدوں واجب الوفا سے مقرر کیا پس بَشَرًا
 اَشْكُرُ قَارِبًا اَنْفُسَهُمْ یعنی بُری چیز ہے کہ خریدنا انھوں نے ساتھ اُن چیز کے جانوں اپنی کو ہوا ہے کہ
 جانیں انکی بعض ادا لے تکلیفات شرعیہ اور پورا کرنے عہد کے کہ بابت نصرت اور اتباع کے لئے
 لئے گئے تھے گرو تھیں کہ اگر خلاف اسکا کریں عذاب الہی میں گرفتار ہووین اور انھوں نے چاہا کہ اُن
 جانوں کو اُس گرو سے خلاص کریں اور عذاب خدا کے سے ہن میں ہو جاوین اور وجہ خلاصی کی

تفسیر عربی
 منکر دین پر خدا
 کی لعنت سب
 یہود جب کافروں کا
 غلبہ دیکھ کر قہر
 دعا کرتے تھے اَللّٰہِ
 اَفْرِزْ بِنَا سُنَّہِ
 پیغمبر جلدی ظاہر
 ہوں یہ آیت
 انصار اور اُن
 کے ہمسایہ یہود
 کے حق میں اڑی
 ہے انصار کہتے
 ہم امت پاک جاہلیت
 کے زمانہ میں
 یہودیوں پر غلبہ
 ہے اُسوقت ہم
 مشرک تھے اور
 وہ الہ کی بت

تفسیر علی

ما کہہ گئے

ربیب بن ابی بن

ربیب بن ابی بن

ربیب بن ابی بن

ربیب بن ابی بن

ربیب بن ابی بن

ربیب بن ابی بن

ربیب بن ابی بن

ربیب بن ابی بن

ربیب بن ابی بن

ربیب بن ابی بن

ربیب بن ابی بن

ربیب بن ابی بن

ربیب بن ابی بن

ربیب بن ابی بن

ربیب بن ابی بن

ربیب بن ابی بن

سوائے اسکے انھوں نے نہ پائی کہ اَنْ يَكْفُرُوا بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ یعنی یہ کہ انکار کریں علامتوں اور
 صفاتوں پیغمبر آخر الزمان کا کہ تو ریت میں موجود تھیں اور ایسے ہی انکار کریں قرآن کا کہ وہ
 بھی دلیل صدق اور حقیقت الٰہی کی ہے تاکہ اس سبب سے نصرت اور اتباع پیغمبر کا کرنا نہ پڑے
 اس واسطے کہ وجہ نصرت اور اتباع کا موقوف اور پر شناخت اس پیغمبر اور اس میں کے تھا
 اور مفرغ اور پراعتقاد صدق اور حقیقت الٰہی کے اور جب کہ یہ شناخت اور یہ اعتقاد حاصل نہوا
 وہ وجہ بھی تحقیق نہوا اور کاش انکو جہل واقعی یہ کفر اور انکار کروانا اور فی الحقیقت صدق
 اس سول کا اور حقیقت اس میں کی انکے تین حاصل نہوتی کہ اس صحت میں سختی ایک
 غضب الٰہی کے ہوتے سبب قصور نظر اور چھوٹے نال کے سبب نصوص حقیت کے اور دلائل
 قرآن کے جیسے کہ اُمّی کافروں کے اندر یہی بات تھی لیکن ان لوگوں کو فی الحقیقت جہل اور
 نادانی نہ تھی بلکہ کیا انھوں نے جو کچھ کیا بغیا یعنی انراہ ضد کے اور کردہ کہنے اَنْ يَكْفُرُوا
 اللّٰهُ یعنی اس بات کے کہ ناسی خدا تعالیٰ وحی اپنی کو کہ مِنْ فَضْلِهِ یعنی وحی جنس فضل اور عطا
 الٰہی سے جو کچھ عمل نیک کی اُجرت سے نہیں بلکہ بشر اپنے کمال سے حاصل کر سکے پس نہ تھی ہی اسد کو یہ
 بات کہ اُسکو نازل فرماوے عَلٰی مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادٍ یعنی اور جس کسی کے کہ چاہے ہندون اپنے
 سے بغیر کسی عمل اور استحقاق کے پس اس انکار میں کئی وجہ سے کفر میں پڑے اول یہ کہ کفر کیا
 ساتہ کتاب اپنی کے اور اُسکے نصوص کو تحریف کیا دوسرے یہ کہ کفر اور انکار کیا ساتہ قرآن
 کے باوجود ظاہر ہونے دلائل حقیقت الٰہی کے تیسرے یہ کہ انکار کیا اور کردہ رکھا ایک عمدہ
 فعل کو اسد کے افعالوں میں سے ساتہ عقل ناقص اپنی کے پس گویا اور پڑا کے اعتراض کیا کہ
 وحی کو بجگہ نہ بھیجا چاہیے تھا چوتھے یہ کہ پیغمبر وقت کے ساتہ حسد کے قابلِ رسالت کا نہ جانا
 اور اُسکے کمالوں سے آنکھ ڈھانپنی اور بھروسہ اس بات کے کہ بنی اسرائیل کے گروہ میں سے وہ تھا
 اگرچہ کمالات خلقی اور عملی دونوں میں تھے اعتبار سے ساقط کیا اور اپنے تئیں بعض اس بات کے
 کہ فرقہ بنی اسرائیل میں سے ہیں لائق مرتبہ رسالت کے جانا پس اہل کو نا اہل اور نا اہل کو اہل قرار دیا
 قَبَائِدُ یعنی پھرے وہ مقام سوداگری اور تجارت کے سے کہ اُس سے خلاصی جانوں اپنی
 کی قصد کی تھی بِغَضَبٍ عَلٰی الْمُخَفَّفِينَ یعنی ساتہ غصہ اسد کے کہ اوپر اُسکے اور غصہ ہے گویا غصہ الٰہی کو

تو برتو حاصل کر کے لئے اور اس کی بکے عوب کے لوگ بیچ مقام بیان کثرت شی کے استعمال کرتے ہیں چنانچہ عرف میں مانج ہی کہ کہتے ہیں نور علی نور اور اس بات کی حاجت نہیں کہ فقط اور قسم کا غصہ بیچ وقت استعمال اسکے کے ملحوظ کریں بلکہ کثرت قسموں قسموں غصہ کی کہ پہلے انکا ذکر ہو چکا بیچ وقت استعمال اسکے کے منظور ہو اور جب کہ انھوں نے بسبب ان جو بات کفر کے پشدار غصہ الہی کے لینے اور اٹھائے ہیں اعتقاد تخفیف عذاب کا قیاس کے دن یا منقطع ہونا اس عذاب کا چند روز میں بہت بعید ہو اور کس طرح عذاب انکا ہکا او منقطع ہو حالانکہ انھوں نے بہت قبل اور تکذیب پیغمبروں کے قصہ ذلیل کرنے ایسے شخص کا کیا ہے کہ حق تعالیٰ نے اسکو دو نو جہان میں عزت دی ہو اور عذاب کرنے مجزوں کے اسکو بجا کیا ہو پس قطع نظر وجوہ کثرت غضب کی سے انکے اندر ایک وجہ غصہ کی کہ وہ کفر ہی بلا شبہ پائی جاتی ہو وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ اور واسطے کافروں کے عذاب ہو ذلیل کرنے والا اور بعد گزرنے چند مدت کے عزت انکو حاصل نہ ہوگی اور اصل حال پر وہ عذاب رہیگا سبکی اور تخفیف قبول کرے گی اس جگہ سے معلوم ہوا کہ عذاب ذلیل کرنے والا بھی نہیں ہوتا ہے جیسے کہ عذاب گنہگار مسلمانوں کا کہ محض واسطے پاک کرنے انکے کے آلودگی گناہوں کی سے ہو نہ واسطے اہانت اور ذلیل کرنے کے ساتھ ذلیل قبول اللہ تعالیٰ کے وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِلَّهِ السُّلْطَانُ یعنی اور ہی واسطے اللہ کے عزت اور رسول اسکے کے اور واسطے مسلمانوں کے پس عذاب گنہگاروں ایماندار کا اس قسم سے ہی جیسے کہ با شفیق اپنے بیٹے کے اوپر اس کے نفع کے واسطے زجر اور توبیخ اور گوشمالی وغیرہ کرے یا مثل خندہ اور جہامت او مالش عام کے ہے کہ واسطے پاک کرنے اسکے کے گرد و غبار اور میل مٹی سے کیا جاتا ہو اور اس جگہ جاننا چاہیے کہ اہل کتاب کے تئیں باوجود جاننے احوال اس رسول کے اور ظاہر ہونے دلائل حقیقت الہی کے نصیحت پہلی کتابوں کے سے کئی چیزیں اس بات کے اوپر باعث ہو مگر انھوں نے انکا کیا اور متابعت او موافقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہ کی اول یہ کہ بعضوں کو ان میں ایسا گمان تھا کہ نبی آخر الزمان چاہیے کہ بنی اسرائیل میں سے ہو اس واسطے کہ خاندان اس کا ہی خاندان تھا اور جب کہ وہ جناب بنی اسماعیل میں سے تھے متابعت الہی کو ارا نہ ہوئی اور اکثر

تفسیر عربی

اس آیت سے ثابت ہوا کہ حق تعالیٰ پہچان کر ممانہ سے خدا کی لعنت ہوئی ہے تو جو لوگ کسی حکم کا قرآن و حدیث میں ہونا چاہتے ہیں اور پھر بھی عمل سے محروم ہیں انکو بہت ڈرنا چاہیے اللہ تعالیٰ فقط حق کو حق جان سیکھنے والے بندے سے خوش نہیں ہوتا

عوام اور جاہلون کو یہی باعث تھا کہ خاندانِ پستی شدہ انکا ہی اور منصبوں کی قیادت خاندانوں میں مروج تھا و کرتے ہیں جو سکر یہ بعضے انہیں سے اپنے تئیں اہل کتاب اور جاننے والے احکام الہی کے جانکر پیغمبروں کی دعوت سے نلے پروا اور نلے حقیق جانتے تھے اور کہتے تھے کہ اگر پیغمبر کی حاجت اس نامہ میں ہی تو عرب کے لوگوں کو ہو کہ کبھی انکے اندر کتاب نہیں اتری اور اُمّی محض ہیں پس نبوت اس پیغمبر کی خاص ساتھ گروہ عرب کے ہے اور جب آنحضرت صلیم نے انکو بھی دین اپنے کی دعوت کی اور بعضے حکم انکی کتابوں کے منسوخ کیے تو انکی رگ جسد اور نخوت حرکت میں آئی اور واسطے انکار نبوت اور مقابلہ اور لڑائی کے دہش آئے قیسرے یہ علما اور دانشمندان انکے نے باوجود جاننے اس بات کے کہ نبوت اس پیغمبر کی عام ہر تمام آدمیوں کو جنون کو اور یہ کہ پیغمبر آخر الزماں بنی اسمعیل سے ہو گا نہ بنی اسرائیل میں سے اور جائے پیدائش اسکے کی مکہ ہی اور قوم اسکے قریش میں اندیشہ اور فکر کیا کہ اگر جیسے اس پیغمبر کی تابعداری کر لی سرداری اور حکمانی ہماری جاتی رہیگی اور دشمنین اور نذرین اور تحفے کہ رعایا اور حاکمون جہان کے سے لیتے ہیں یک قلم نیست فنا بود ہو جائینگے ناچار طریق عناد اور عداوت کا اختیار کیا اور وہ بدستہ اصرار اور پر انکار نبوت کے کیا اور قرآن مجید میں احوال ان تینوں گروہ کے جدے جدے بھی اور ملے ہوئے بھی فرماتے ہیں اور ان آیتوں میں اکثر احوال تینوں گروہ کے شمول میں بیان کیے گئے ہیں واسطے کہ اصل مادہ کفر انکے کا خود پسندی اور بڑائی اپنی اور لائق رسالت کے اپنے ہی تئیں جاننا اور انکو پیغمبروں اور رسولوں سے مستغنی اور نلے پروا ٹھہرنا یہی کہ لفظ بغیانہ ان یانزل اللہ من فضله علی من یشاء من عبادہ کا اسی کے اور ولایت کرتا ہی باقی رہیں اس جگہ کسی بحثیں کہ مفسرین انکا تعرض کرتے ہیں اول یہ کہ لما کلمہ شرط کا ہی اور شرط کے واسطے جزا اور جواب چاہیے ویچہ کلمہ اس آیت میں ویچہ آیا ہی اول بیچ و ملا جاء ہم کتاب من عند اللہ مصدق لما معہم کے دوسرے بیچ فلا جاء ہم ما عرفوا کفروا بہ کے اور جزا اسکی دوسری جگہ کفروا بہ واقع ہوئی ہے پہلی جگہ ایسی کوئی چیز مذکور نہیں ہوئی کہ قابلیت جواب کی سکے انکی توجیہ کس طرح چاہیے جواب اسکا یہ ہے کہ جواب لئما کا پہلی جگہ مخدوف ہی اور شرط اگلی اسکا قرونہ ہے اور اصل عبارت اس طرح سے ہی و ملا جاء ہم کتاب من عند اللہ مصدق لما معہم عرفوا الحق فلا جاء

پیشانی

میں نے

بسم الله الرحمن الرحيم

میرزا ابوالحسن

وہابیہ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيُخَوِّفُ مَا يَشَاءُ وَيُخَوِّفُ مَا يَشَاءُ وَيُخَوِّفُ مَا يَشَاءُ

بسم الله الرحمن الرحيم

ملک من فیما

1911

بسم الله الرحمن الرحيم

١٧

119

تفسیر عربی

انھوں نے اپنے
بہلے اپنی جانوں
کو بچا ہے وہ جنت
یومیٰ چیز ہے
کہ اس کی اتاری
کتاب سے اس
فہم پر مگر اور
لیکن انھوں
سائے فضل
سے اپنے جانوں
میں سے جس
چاہا اپنی کتاب
اتاری اس
دہستہ وہ
فلاس عفت
بار عفت
سستی ہوسا

ما عرفوا کفر وہ ابہ اور بعض اہل عربیت نے کہا ہے کہ حقیقت جواب لیکالفظ کفر وہ ابہ ہو کہ عظیم
کے جواب لما جاءہم ما عرفوا کفر وہ ابہ کا ہو وجہ اسکی یہ ہو کہ تمنا کو بیچ مقام دوسرے کے فضل
واسطے تاکید کے لئے ہیں بسبب طول کلام کے اور ظن اس بات کے کہ سننے والے کو
کلمہ تمنا کے سے کہ ابن الاثیر میں ہو غفلت ہو گئی ہو جیسا کہ بیچ فلا تخطبہم بمفازۃ من
العذاب کے بعد لا تخطبہم الذین یفرحون کے مقرر کیا گیا ہو اور اس توجیہ میں ایک
خوشہ باریک ہے اور وہ یہ ہے کہ پہلے تمنا کو تمنا کہ ہوا کہ تاکیدی واسطے کہنا اسوقت مناسب تھا
کہ مدلول ما بعد اسکے کا اور مدلول ما بعد دوسرے کا ایک چیز ہو بغیر کسی پیشی کے جسے کہ بیچ
لا تخطبہم الذین یفرحون اور فلا تخطبہم کے موجود ہے اور اس جگہ در بیان دلائل
مدلولوں کے تغایر اور تفاوت ظاہر ہے ہوا اسطے کہ ان کتاب کا کہ جس میں تصدیق پہلی
خبر ہوئی ہو مستلزم اس بات کو نہیں کہ معرفت بھی انہی حاصل ہو جائے اور یہ ظاہر ہو گیا کہ
معرفت کو حل اور اسکے کیا جاوے کہ استعداد قریب معرفت کے ہو جاوے اور اسطرح کہ
بعد ہے اور بعض مفسرین نے اس طرح کہا ہے کہ جواب تمنا کا پہلے مقام میں ساتھ قرینہ جزا کی
کی محذوف ہے یعنی کن بوع واستہانوا کہ لفظ کفر وہ ابہ کا سپرد ولالت کرتا ہے اور اس توجیہ میں
بھی خلل ہو اسواسطے کہ اس سورۃ میں لفظ فلما کا ساتھ فارفع اور تعقیب کے مناسب نہیں
جیسے کہ اوپر صاحبون سلیقہ کے پوشیدہ نہیں اور بھی کنذیبت استہانہ عین کفر ہے پس ترتیب
ایک جزا کا اوپر وہ شرطوں متغایر کے کہ ایک عام ہو اور ایک خاص لازم آتا ہے حالانکہ لازم عام کا
لازم خاص کا جو دوسری بحث یہ ہو کہ شتری لغت عرب میں بمعنی خریدنے کے ہو اور ظاہر
ہے کہ یہودیوں نے بسبب کفر کے جانوں اپنی کو برباد کیا نہ یہ کہ خریدیں اس معنی بلسماء اللہ
بہ انفسہم کے کیا ہو وینگے جواب اسکا یہ ہو کہ پیشتر بیچ تفسیر اس آیت کے گزرا کہ یہودیوں
ساتھ اس کفر کے قصد اس بات کا کیا کہ اپنی جانوں کو کہ بیچ عہد اور بیان اس امر کے کہ نصرت
اتباع اس پیغمبر کا کرینگے گرو تھیں خلاصہ میں جو کوئی کسی چیز کو گرو سے چھٹا نا ہو خریداری اس
چیز کی کرتا ہو پس تعبیر کرنی اس معاملہ سے ساتھ اشتراک کے مناسب ہے اور بعض مفسرین
کہا ہے کہ اشتراک وہ ابہ ساتھ معنی باحوالے اس طریق کے کہ شتری ساتھ معنی

تفسیر عربی

تعصب جل اور عداوت کی جو لان مطابق مطابق یعنی اس واسطے کہ مطابق مطابق کا
مطابق ہو پس بیچ کلام انکے کے اگر تامل کیا جاوے صریح تناقض آتا ہے اس واسطے کہ وہی
ایمان کا توریت کے ساتھ رکھتے ہیں اور جو چیز کہ موافق توریت کے ہو اسکا انکار کرتے ہیں پس
حقیقت میں یہ انکار انکار توریت کا ہی ہوا اور ایمان لانا ساتھ انجیل اور فرقان کے انکے اور لازم
آتا ہے اور اسی جہت سے یہ کلام انکی کہ صریح تناقض اور مخالف اس میں ہو محتاج جواب کی
نہیں اور اگر چاہے تو کہ بیچ جواب انکے کے مشغول ہووے پس بطریق تنزل کے اس موضوع
انکی کو تسلیم کر کے جواب میں قائل یعنی کہہ کہ اگر ایمان تمہارا ساتھ توریت کے صحیح ہو پس توریت
یہ مضمون نکلتا ہے کہ عہد ایمان لانی کا ساتھ ہر نبی کے لازم ہو کہ بعد اسکے آوے پس کیا سبب ہو کہ
ساتھ نبیوں مانا اپنے کے ایمان نہیں لیتے ہو اور اگر تم کو مشک البتہ توریت منع کرتا ہے اس بات
سے کہ جو نبی منسوخ کر نیوالا بعض احکام توریت کا ہی اسکے اور ایمان لاؤ فلیو تفتنون ان لیلک
اللہ من قبل یعنی پس کس واسطے قتل کرتے ہو اس کے پیغمبر کو کہ پہلے ہو چکے ہیں اور کسی سے
ان میں سے احکام توریت کے منسوخ نہیں کیے بلکہ واسطے راجح دینے احکام توریت اور تائید شریعت
موسوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے مبعوث ہوئے تھے مثل حضرت شعیبا اور حضرت نبرا اور حضرت
یحییٰ علی نبینا علیہم السلام کے ان کثرت مشق فینہن یعنی اگر صحیح ہو دعویٰ ایمان تمہارے کا
ساتھ توریت اور شریعت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اور احتمال ہو کہ معنی آیت کے طرح ہوں کہ
جب آجاتا ہے ان سے کہ ایمان لاؤ ساتھ اس کی کہ اتاری ہو اس نے اس مانہ میں یعنی قرآن مجید
کہتے ہیں کہ ایمان لائے ہیں ہم ساتھ اس قدر کے کہ ہمارے اوپر اترا ہو مضمون اور حکمون
قرآن کے سے یعنی جو حکم کہ مشترک میں درمیان کتابوں ہماری کے اور اس کتاب کے اور انکار کرتے
ہیں ساتھ اس کی کہ سوائے اس قدر مشترک کے جو مثل ان احکام کے کہ منسوخ کرنے والے توریت کے ہیں
حال آنکہ وہ بھی بیچ حقیقت اور تصدیق کرنے توریت کے برابر اسی قدر کے ہیں جن کا یقین کرتے ہیں
پس انکے نزدیک ایمان کفر کا مدار اس پر ہوا کہ جو تابع حکم توریت موافق شریعت موسوی ہووے
قبول کرنا چاہیے ورنہ مروج ہو پس ان کے جواب میں کہہ کہ اگر سبب جواب ایمان کا نزدیک تمہارے
یہی ہو پس جن پیغمبروں نے کہ پہلے ہو چکے ہیں انھوں نے مخالفت توریت کی نہیں کی ہے اور

لوگوں کو پیغمبر
بیچ (م) بیچ باز
لوگ قیامت میں
جو نبیوں کے برابر
ادعی کی صورت
میں اٹھائے جائیں
وہ ان کو ہر طرف
سے ذلت ہوگی
جہنم کے لوگ
جہل غاند کی طرف
ہٹکائے جائیں
ان کو وہی تیز نگ
دھانکے ہوگی اور
دوزخیوں کا بخود
بلا یا جاوے گا اور
ایچھا ٹھاٹھ دساوے
سامان کا اثر ہو کہ دوسرا
نظر سے آجائے ہیں اور
واسطے بافتون سے

اُسکے حکموں کو منسوخ نہیں کیا یہی اُنکو کس اسطے قتل کیا تھے اگر تم ساتھ توریت کے ایمان رکھتے ہو
باقی بابیان کرنا نکلتا اس بات کا کہ قتلوں کو ساتھ صیغہ مضارع کے کس اسطے لائے ہیں
حالانکہ لفظ من قبل کا صراحۃً دلالت کرتا ہی اوپر اُسکے کہ یہ قتل نہ ماضی میں ہو چکا ہی جواب اسکا
یہ ہو کہ راضی ہونا ساتھ قتل ہونے شخص کے یہ بھی ہم حکم قتل اُس شخص کے ہی اور جب کہ اس
زمانہ کے لوگ اس فعل شنیع بزرگوں اپنے کے سے بھی تھے اُنکو بھی قاتل مقرر کر کے اس فعل مضارع کی
انجی طے کر دی گویا طرح ارشاد ہو کہ تم کس اسطے اس زمانہ میں انبیاء و گزرے ہوؤں کو قتل کرتے ہو
بطریق صامندی کے ساتھ فعل بزرگوں اپنے کے کہ وہ بال فعل شنیع کا کہ مدتوں پہلے تمھارے
وجہ سے ہو چکا ہی اب اعمال نامہ تمھارے میں بھی لکھا جاتا ہی بلکہ فرماتھا انھیں ہمیں ہی نہیں کہ بعد حضرت
موسیٰ کے کتنے نبیوں کو اپنے زمانہ میں مارا ہی بلکہ حضرت موسیٰ کے زمانہ میں بھی اس سے بھی بڑھ کر کفر
تم سے سرزد ہوا و لَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسٰی بَعْنٰی اور تحقیق آیا تھا تمھارے پاس موسیٰ کہ اوپر
شریعت اُسکی کے اپنے تئیں قائم جانتے ہو بلکہ ساتھ یہاں ایمان شریعت اُسکی کے اور شریعتوں
سچی کا انکار کرتے ہو بِالْبَیِّنٰت یعنی ساتھ معجزوں ظاہر کے مثل عصیٰ اور ید بیضا اور چھڑا
دیا کہ صریح دلالت کرتے ہیں اوپر اس بات کے کہ الوہیت اور عبادت خاص خدا کے واسطے ہی چل سنا
او دوسرے اگرچہ کیسی ہی کمال مکانی کو پہنچ گیا ہو لیاقت معبودیت کی نہیں لکھا ہی لَقَدْ اَتٰکُم بِالْبَیِّنٰتِ
یعنی پھر بنا لیا تھے گو سالہ سے عقل کو معبود من بعدا یعنی پیچھے جانے حضرت موسیٰ کے طرف
کوہ طور کے کہ کچھ سفر زیادہ تھا اور وہ بھی تیس دن یا چالیس دن کہ اتنی مدت میں دلالت
معجزوں کی تمھارے نزدیک اعتبار سے جاتی رہی تھی اور نہ احکام لائے ہوئے اُنکے منسوخ ہوئے
تھے اور نہ منصب نبوت سے حضرت موسیٰ معزول ہو گئے تھے اور نہ انھوں نے اس جہان سے انتقال
فرمایا تھا کہ بسبب دستیاب ہونے معلم اور رشد کے چوپا است جاتے تم اور مانند ڈوبنے والے کے
ساتھ ایک تنکے اور گھاس کے سہارا ڈھونڈتے پس اُس وقت میں ایمان تمھارا ساتھ حضرت موسیٰ
اور شریعت اُنکی کے کہاں گیا تھا اور یہیچ اس تھوڑی سی مدت غائب ہونے حضرت موسیٰ کے حکم
عمدہ دین کا کہ توحید اور خاص کر عبادت خدا کے ساتھ ہے سامری کے کہنے سے کہ محض ایک سنا
مکار باز گیر تھا چھوڑ کر مخالف اُس حکم کے کہ کمال مخالف اور بعد اسکا طریقہ عقل اور انصاف

ترجمہ تفسیر غزیری
موسیٰ کے زمانہ میں
اور چھڑا
سچی کا انکار کرتے ہو
دیا کہ صریح دلالت کرتے ہیں
او دوسرے اگرچہ کیسی ہی کمال
یعنی پھر بنا لیا تھے گو سالہ سے
کوہ طور کے کہ کچھ سفر زیادہ تھا
معجزوں کی تمھارے نزدیک اعتبار سے
تھے اور نہ منصب نبوت سے حضرت موسیٰ
فرمایا تھا کہ بسبب دستیاب ہونے معلم
ساتھ ایک تنکے اور گھاس کے سہارا
اور شریعت اُنکی کے کہاں گیا تھا
عمدہ دین کا کہ توحید اور خاص کر
مکار باز گیر تھا چھوڑ کر مخالف

تفسیر

اسی کو ماننے
ہیں اور اس کے
سوا کسی کو نہیں
ماننے اور (حالانکہ)
وہ بہت ہی کتاب
ہے اور ان کی
کتابوں میں بھی
بتائی ہے کہ وہ
مومن ہی تھے
تب پہلا پیر
کے نبیوں کو
کہنا مار ڈالا
کہ سنا تھے

ایک بات پر ابرہہ
اور اس کے
سوا کسی کی نہ
سنا اگرچہ کسی
کھلا تھا

کے سے تھا اختیار کیا اس واسطے کہ گائے نے عقل کو خصوصاً موت بنائی ہوئی چرائی کے ساتھ
جناب ربوبیت کے کیا شرکت اور مشابہت وہم کیا ہے اور کس طرح حضرت موسیٰ کے حکم کو
منسوخ قرار دیا حالانکہ شریعت موسیٰ کو قابل نسخ کے نہیں جانتے ہو مگر تم سے یہ نے انصافی بولیں
اس واسطے کہ جو کوئی خوگر کسی چیز کے ساتھ ہوتا ہے وہ چیز اسکو بہت خفیف کھلائی دیتی ہے اگرچہ
فی نفسہ چیز نہایت قبیح اور شنیع ہو وَاَنْتُمْ ظَالِمُونَ یعنی اور تم خوگر ہو سہ ہو سہ ظلم کے گواہ
ظلم کو تمہارے تخم میں خیر کرو یا ہر اسی سبب سے کہ بیدار ہو کر حق تلفیاں کرتے ہو یہی حال یاں تھا
بزرگوں کا ساتھ حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کے اور اگرچہ ہم کہ حال یاں لکے کا ساتھ تورات کے معلوم
کہ وہ پس قصہ دو سر سنو وَاَدْ اَحَدًا نَامِیْنًا فَاَکَلُوْهُ یعنی اور یاد کرو تم اسوقت کو کہ یہاں نے عہد کیا
اور قبول کرنے احکام تورات کے اور جب تورت و برہو تھا ہے پہنچی اور احکام اس کے طبیعت ہی
شاق اور گراں دیکھے تو اس عہد سے پھر گئے تم اور یہ قبول کرنے ان جھکوں کے حیلہ یہاں کیا تمہیں پس نکلو
ساتہ نجر اور توبہ کے اور خوف کھڑا کرتے پہاڑ کے سے اور پریشان تھا ہے کے پھل اس کے اور لائے ہم
وَدَقْنَا فَوْقَکُمْ الطُّوْقَ یعنی اور اٹھایا ہمیں اور پریشان تھا ہے کے پہاڑ کو تاکہ سب خف گزرتے اس کے
عہد اپنے سے نہ پھرو اور کہا ہم نے زبانی حضرت موسیٰ کی کہ حُذُوا مَا اَتٰکُمْ یعنی کہ پڑو تم اس پر جو کہ دیا ہو تمہیں
جو حکم تورت کے سے اور تحلیفات شاقہ ان کی یُطِیْعُوْا یعنی ساتھ اس فوت کے کہ ہر اٹھانے مستحقین
دنیا کے خراج کرتے ہو وَاَنْتُمْ تَعٰوِیْ اے اور سنو تم تمام وہ چیز کہ کہی جاتی ہی ساتھ تھا ہے ہیج تورت کے تاکہ
کوئی چیز اوامر اور نواہی الہی سے فوت نہ ہو اور تمہارے حافظ سے باہر نجاوے قَالُوْا یعنی کہا ان
شخصوں نے بزرگوں تمہارے میں سے کہ اسوقت میں حاضر تھے جو فوت پہاڑ کرنے سے ڈرے
سَمِعْنَا یعنی سننے ہم نے احکام تورت کے وَعَصَيْنَا یعنی اور نافرمانی واری کی ہم نے ان احکام کی
ہو اسے کہ ساتھ اس وضع کے قبول کرنا احکام شاقہ کا کارگر نہو گا اس سبب سے کہ جب تک خوف پہاڑ
کے کرنے کا ہمارے اوپر ہے چارونا چار حرف تابعداری اور قبول کا زبان پر لاتے ہیں اور جب
اس خوف سے نڈر ہو جاویں گے اور شہوت اور غصہ اور سستی اور پر حالت صلی اپنی کے آویٹے نے اختیار
صدور گناہ کا ہم سے ہو گا اور باعث اس کلمے کے کہنے پر یہی حالتیں کہ وقت نہایت خوف کا اور قبول
جانے شہوت کی باتوں اور غصہ کا تھا یہ تھا کہ محبت تورت پستی کی ان کے جو نفیس میں محکم ہو گئی تھی

وَاَشْرَبُوا یعنی اور پانی گئی تھی محبت گو سالہ کی کہ چند روز اسکو پو جاتا تھا مانند ملائے جانے شراب کے
 کہ جلدی سے خالی جگھون اور بدن کی طرفوں میں وڑ جاتی ہی پس ٹھیرا دیا تھا فی قَاوُہُمْ اَجَلَ یعنی
 بیچ دنوں انکے کے گو سالہ کو اور یہ تمام چیزیں ابتداء السد کی طرف سے انکے حق میں آئیں تھیں تاکہ
 مغرور و مغبور ہوتے اور مانند حیوانات کے اور ہر حرکتوں اپنی کے عتاب کئے گئے نہوتے بلکہ اس حالت کو
 جناب الہی سے حاصل کیا رکھتے تھے یعنی بسبب کفر اپنے کے کہ جب ایک بار انھوں نے خدا کی آیتوں کا
 انکار کیا اور وقت کے پیغمبر کو مانا انکے دنوں میں ایک ناک پیدا ہو گیا پھر جب سری بار اسی طرح
 حرکت کی وہ زنگناں یادہ ہو گیا یہاں تک کہ رفتہ رفتہ حجاب ل کا بڑھ کر غلیظ ہو گیا اس حد تک کہ
 اشربا لیت کے پہنچے کو مانع ہوا اور مثال اسکی یہ ہو کہ کسی شخص نے پہلے بار ایک غذا مخالف کھائی کہ
 بسبب اسکے ایک جھلی بار ایک سنگی بنیائی پر لگئی تو دوسری بار بد پر پڑی کی اسکے بعد بھر کی بار کی
 یہاں تک کہ جالاد لہ را سپر گیا اور تمام بنیائی کو ڈھانپ لیا اور اندھا محض ہو گیا پس انکو کہ دعوی
 ایمان کا ساتھ توریت کے نہایت تاکید سے کرتے ہیں یہاں تک ایمان اپنا سمجھ اسی کتاب مقدس میں
 کرتے ہیں اور کہتے ہیں تَوْحِیْدٌ بَمَا اَنْزَلَ عَلَيْنَا وَ یَكْفُرُوْنَ بَمَا وَاَدَّاءُ اور پھر بیچ وقت قبول کرنے
 حکموں اس کتاب کے ایسے کلمات کفر کے کہتے ہیں انکو بطریق سرزنش اور طعن کے قُلْ یعنی کہ
 کہ اگر کہنا کلمہ عصیانا کا اور پلا دینی محبت گو سالہ کی اپنے دنوں میں یہی ایمان تمہارے کا حکم ہو پس
 بِشْمَا یَا مَکْرُہٍ اِیْمَانًا لَّکُمْ یعنی بہت بُری چیز ہے کہ حکم کرتا ہے ساتھ اسکے ایمان تمہارا
 اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ یعنی اگر تھے تم ایمان لانے والے ساتھ اس کتاب مقدس کے
 اُس وقت میں کہ یہ کلمے کہے تھے اور یہ شراب محبت گو سالہ کی نوش کری تھے اور اگر ساتھ
 اُس کتاب کے ایمان تھا پس دعویٰ تَوْحِیْدٌ بَمَا اَنْزَلَ عَلَيْنَا کا باطل ہوا کہ صین وقت اترنے
 توریت کے کفر اختیار کیا باقی رہیں اس جگہ بخین کسی کہ مفسرین انکا تعرض کرتے ہیں اول یہ کہ
 ظاہر آیت سے سمجھا نہیں جاتا ہی کہ بزرگوں انکے نے بیچ وقت کھڑا کرنے طور کے انکے مقرر پر
 اور قبول کروانے احکام توریت کے یہ دونوں کلمے کہے ہوں یعنی سمعنا و عصینا اور یہ نہایت
 بعید معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ وہ وقت کمال خوف اور ڈر کا تھا سو وقت میں ظاہر کرنا
 گناہ اور سرکشی کا موافق عادت بشری کے ممکن نہیں اسی واسطے بعض مفسرین اس طرف

تفصیل

66

کتابت فی
کتابت فی
کتابت فی

١٠٠

۱۰۰

مفتی محمد رفیع الدین

10

وَقَدْ جَاءَكَ

مجلس
مجلس
مجلس

منى بعلب

10/10/10

تفسیر عربی

یسر آیا پھر
تم نے اس کی
غیبت میں نہ
بیایا اور تم ظالم تھےموسیٰ علیہ السلام
کے بنیاد میں

یہ تھے عقیقہ

نہ و سولی
بدلی کا یہ

کنا پھر سے

بارہ ہفتے

نکلے تو فان

نڈی یزدان
جوں تونوادی احداثا
میں تون و دقتا
فی قلوب القوم

کہنے میں کہ ضمیمہ قالم کی اچھ طرف تمام گروہ بنی اسرائیل کے ہی خواہ معمول میں خواہ فروع اور ان دونوں
حکمون کو تمام اس گروہ نے بطریق تقسیم کے کہا بعضوں نے ایک کلمہ کہا اور بعضوں نے دوسرا
یعنی باپ دونوں و بزرگوں نے سمعنا کہا اور بیٹوں پوتوں نے غیر سمعنا عسینا کہا اور اسی کلمہ کے واسطے
قالم کو فرمایا ہو والا مناسب ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قلتمہ فرماتے لیکن قلم کے کہنے میں غلطی اس بات کا ہونا تھا
کہ حاضرین اور مخاطبین نے سمعنا کا کلمہ بھی کہا ہو حالانکہ اس نے سوائے عصیان کے دوسرا
وصف مستحق نہ ہو اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ جو حاضر تھے وہ دو قسم تھے بعضوں نے سمعنا
کہا اور بعضوں نے عسینا اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ تمام گروہ بنی اسرائیل کے نے یہ
دونوں باتیں کہیں ہیں لیکن سمعنا ساتھ زبان قال کے اور عسینا ساتھ زبان حال کے
اور بعض علماء اس طرح کہتے ہیں کہ فی الحال سب نے سمعنا کہا اور بعد اسکے کہ وقت بجالا
تخلیفات کا پہنچا اور وہ تکلیفیں اور پرانے شاق ہوئیں عسینا کہا حاصل کلام یہ ہے کہ ہمارا اس
اشکال کا اسکی اور یہ کہ سمعنا دلالت و اطاعت کے کرتا ہو اور عسینا برخلاف اسکے پس جمع
کرنا دو کلاموں تنافی میں کا قائل شخص سے خصوصاً وقت حال خوف و ہراس کے ظاہر کرنا گناہ کا
کس طرح تجویز کیا جائے اور اسی واسطے جواب میں کہی ساتھ اختلاف قول کے یعنی بعضوں نے ایک
کلمہ کہا اور بعضوں نے دوسرا اور کبھی ساتھ اختلاف زمانہ دونوں قولوں کے یعنی ایک زمانہ میں
ایک قول کہا اور دوسرے زمانہ میں دوسرا قول اور کبھی ساتھ اختلاف آلہ قول کے کہ حال تھا یا
قال تھا و وقع اس اشکال کا ارادہ کیا ہو اور تحقیق یہ کہ سمعنا دلالت و اطاعت کے نہیں کرتا
پس مآل کلام ان کے کا محض نافرمانی ہو گیا اس طرح کہا کہ ہم سب نے ان احکام کو کانوں سے
سنا لیکن اطاعت ان حکموں کی نہیں کی تھے پس جمع کرنا دو کلاموں تنافی میں کا لازم نہ آیا اب
ہم بیان اس امر کا کرتے ہیں کہ قبول کرنا بھی بنی اسرائیل کا کہ اس وقت میں حاضر تھے احکام تو ریت
کے کو متواتر اور ثابت ہو اور یہ کلام ظاہر دلالت و پرزہ قبول کرنے کے کرتا ہو اسکی وجہ کیا ہے
اور بھی اٹھانا پہاڑ کا محض واسطے قبول کروانے ان احکام کے تھا اور اگر یہ لوگ یہ کلمہ کہتے پس
چاہیے تھا کہ پہاڑ کو ان کے اوپر ڈالا جاتا اس واسطے کہ نافرمانی کی اور قبول کیا کہتے ہیں ہم کہ حقیقت
اس کی یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے باوجود دیکھنے پہاڑ کے اپنے سروں پر اول میں ان حکموں کو قبول نہ کیا

ترجمہ عیسیٰ

مَنْ آمَنَ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

مِنْ قَوْلِهِ أَتَيْنَاهُ

اور یہ جاننا کہ پہاڑ کا لانا محض اُس نے کے واسطے ہی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت ہارون کی شفاعت سے یہ حادثہ ہولناک ناسزا اور حادثوں کے دفع ہو جائیگا کلیفیں شافہ تورات کی کس واسطے اپنے ذمہ لازم کریں اسی وقت میں یہ کہہ انھوں نے کہا تھا اور جب دیکھا کہ بعد کہنے اس کلمہ کے پہاڑ زیادہ نیچے کو آیا اور نزدیک سروں کے پہنچا جانا انھوں نے کہ یہ ناسزا اور پھرے ہمارے مقبل ہو گئے ناچار سجدہ میں گئے اور الفاظ قبول کرنے کے کہنے لگے اور سورہ اعراف میں مفصلاً طرف اس قصہ کے اشارہ فرمایا ہے سچ اس آیت کے کہ واذ نقضنا الجبل فوقهم كانه ظلة وظنون الله واقع بصم الى اخرها یعنی اور جب وقت اٹھا یا پہنچے پہاڑ ان کے اوپر جیسے سائبان اور ڈرے وہ کہ وہ گر گیا ان پر اور اسی تقریر سے معلوم ہوا کہ ذکر اس قصہ کا سچ اس مقام کے بعد ذکر کرنے واذ اخذنا ميثا فكم ورفضنا فوقكم الطور کے کہ سچ شروع قصوں بنی اسرائیل کے ورمیان ركوع ان الذين امنوا کے گزرا ہی نہ کرنا نہیں بلکہ یہ اول قصہ کا ہی اور وہ آخر قصہ کا مانند واذ قتلتم نفسا فادار اثم فيها کے بعد واذ قال موسى لقومه ان الله يامركم ان تذبوا بقوله تفصيل اسکی یہ ہو کہ ابتدا قصہ بنی اسرائیل میں بعد ذکر خدا واما اتيناكم بقوة کے واذ كر واما فيه واقع ہوا اور وہ دلالت کرتا ہی اوپر طلب یا کرنے اور یاد رکھنے کے کہ بعد سننے اور قبول کرنے کے ہووے اور اس جگہ وہ سمعوا کہ واسطے طلب سننے کے ہی اور ظاہر ہو کہ امر کرنا ساتھ سننے کے سچ وقت عدم قبول کے ہی اور بھی اس جگہ یہ کلام ثم تولى منهم من بعد ذلك فلو لا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين صریح دلالت کرتا ہی کہ وہ لوگ قبول کر کے بعد ایک مدت کے پھر گئے پس ان تمام قریبوں سے سمجھا گیا کہ اس جگہ میں بیان حال قبول کرنے کے کا ہی کہ کس طرح بعد کا کے قبول کیا اور پھر وقت کے اوپر پھر گئے اور اس جگہ بیان ابتدا حال ان کے کا ہی کہ اب تک قبول کیا تھا پس اشکال سب طرح سے دفع ہو گیا اور تو ہم تکرار کا بھی جاتا رہا وہ سری بحث یہ ہے کہ مقتضی ظاہر کلام کا یہ تھا کہ قتلتم سمعنا وعصينا کہہ جانا جیسے کہ سچ ميثا فكم اور فوقكم اور حذوا اور اسمعوا کے الفاظ خطاب کے لئے ہیں اس ظاہر کو چھوڑ کر قالو صيغة غائب کا کس واسطے لائے جواب اسکا یہ ہے کہ طریقہ اہل کرم اور بزرگوں کا ایسا ہے کہ آدمی کے گناہ کو اُس کے منہ پر ذکر نہیں کرتے ہیں اور نے ادبی اسکی کو بالمشافہ اسکی طرف نسبت نہیں کرتے ہیں بلکہ جس وقت

تفسیر ظہری

اسکو ذرا سے غلامو
اور سونو لوگوں سے بھیجنا
اور نہ پانا اور بسبب کفر
انکے دلوں میں
پھرنے کی محبت
پلا دی گئی کہ اگر تم
ایمان لائے ہو تو تمہارا
ایمان تو بہت ہلکا
ہے بات سنا کر
ایسی محبت غفلت کا
کہ پیدائش پر اٹھا ہوا
سطح کی سیالیاں جو دنیا
کے ساتھ نہ ہوں
تھا کہ ان کو دلوں میں بھیجنا
محبت ہوئی تھی (عز)
قل ان کان کان لکم
للاکار الاخر
عند اللہ

بیان کرنا بڑے بڑے گناہوں میں مخاطب کا منظر ہوتا ہے التفات غیر کی طرف کے فائدہ
حال اسکے سے جو دیتے ہیں جیسے آقاؤں بڑے حوصلہ والوں کا اپنے غلاموں اور نوکروں کے ساتھ
یہ بھی معمول ہو چکا بھی جب تک خدا تعالیٰ اپنی عنایتوں کا مثل اخذ میثاق اور رفع طور اور
امر کرنا ساتھ آخذ کے اور سماع کے ذکر فرمایا تھا صیغہ خطا کا لایا اور جب غیبت کر اس حرف
تفصیل انکے کی پہنچی تو ہر طرف پھیرا و مومنین کے فرما کر بطریق غیبت کے نقل اس حرف کی کی
پھر جب الزام دینا اور باطل کرنا دعویٰ انکے کا اس حرف شنیع سے ثابت ہونا منظور ہوا پھر
بشما یا م کہ وہ انکے متین مخاطب کیا لیکن ہوا سطح پہنچنے کے کو یا تیرے خطاب منہ و رندانہ
ان سے سلب ہو گیا تیسری بحث یہ ہے کہ اشرب بیچ استعمال فضائل عرب کے دو معنی رکھتا ہے
ایک پلانا اور پیچ کرنا اور وہ تفسیر گزری بنا اسکی اوپر اسی معنی کے تھی اور اس مقام میں
ایک استعارہ لفظی ہے اور لفظ اشرب کا لانا بہت نجس اور خوش معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ اگر
اشرب کے معنی پلانے کے ہوں ہیں جیسے کہ پانی زمین کو پلاتے ہیں تو انکے سبب سے مادہ
روسید گیوں اور سبز گیوں کا زمین میں حاصل ہوتا ہے ایسی ہی محبت کو سالہ پرستی کے مادہ
افعال شنیعہ اور حرکات قبیحہ انکی کا ہوئی اور اگر شراب مسکرات پلانے کے معنی ہوں تو یہ مطلب ہوگا
کہ جیسے شراب لگ ریشہ میں دوڑ کر آدمی کو ایسا مدہوش و لاعقل کر دیتی ہے کہ بہن اور بیوی
اور نیک بد میں کچھ تمیز نہیں کرتا ویسا ہی انکو گوسالہ پرستی کی محبت سے مست و لاعقل کر دیتی ہے
معنی اشرب کسی ایک ناک میں آمیزش و مسکری دینی جیسے کہ عرب کہتے ہیں ثوب مشربہ
یعنی کہ اسرخی مائل اور اس استعارہ میں بھی حسن اور لطافت پائی جاتی ہے واسطے کہ جیسے رنگ
کپڑے میں گھسن جاتا ہے اور اسکے مسام میں نفوذ کرتا ہے ایسے ہی محبت گوسالہ کی نے اور جو عبادت
انکی نے انکے دلوں کو بھیج دیا جو تھی بحث یہ ہے کہ یہ لفظ اشرب کو کہ صیغہ مجہول کا ہے لالت اس بات پر کہ
کہ کسی نے انکے ساتھ یہ کام کیا ہے وہ شخص کو کہ مغر کہتے ہیں کہ سامری اور طہیس نے اور آدمیوں کے
شیطانوں اور جنوں کے شیطانوں نے انکو اور عبادت گوسالہ کے فریفتہ کر کے ساتھ اس لگے
رنگین کیا اور ساتھ اس شراب کے مست کیا اور اہل سنت کہتے ہیں کہ مسبب الاسباب ایک
ذات ہے تمام اسباب اسی کی طرف جوع کرتے ہیں اگر اطمین ہے تو بسبب کہ اس نے انکے یہ کام

کرتا ہے اور اگر سامری ہے تو اُس نے بھی اسی کی تعلیم سے یہ صنعت سیکھی ہو یا جو بن بحث
یہ ہے کہ ایمان ایک صفت اور عرض ہو اور امر اور نہی کو عقل کے ساتھ تعلق ہو ایمان سے مراد فکر
مستقیم ہو سکے لیکن جو چیز کہ باعث کسی فعل پر اور سبب اسکا ہوتی ہو اسکو مشابہت سے
امر اور حکم کرنے والے کے چل ہوتی ہو پس اسکی بسببیت کو تعبیراتہ امر کر کے دین جیسے کہ
یہ آیت ان الصلوة تنہی عن الفحشاء والمنکر کے ایسی ہی تشبیہ دیکر صلوٰۃ کو نہی کرنے والا
قرار دیا ہے جھٹی بحث یہ ہو کہ اگرچہ ایمان نہایت شریف اور عظیم چیز ہے اور افعال و عہدہ کی
نسبت اسکی طرف جیسا ہشمایا امر کہ بہ ایمان نہ کہ عین موجود ہے مناسب تھی لیکن یہ مقام
الزام خصم معاند کے تھا کہ نسبت شیا و چیز کی طرف اشیاء واجب التعمیم کے جائز تھی ہوتا تو بن بحث
یہ ہو کہ تقریب اس کلام کی کہ اذ قالوا قلوبنا غلف سے بجا کہ تک پہنچی ہے موافق قاعدہ و مناظرہ
کی یہ ہے کہ مضمون قلوبنا غلف کا کہ یہودیوں سے صادر ہوا تھا دعویٰ کمال تشدد اور سختی
اپنی کا دین اپنے میں تھا کہ یہ امر نیک ہے اور حق تعالیٰ نے اس سے عموماً کواد پرانگی روفریا ساتھ
اس طرح کے کہ یہ سب آثار لعن اور سختی دل کے میں کہ بسبب کفر تھا اسے کے تھا اسے دلوں پر
چھائے گئے ہیں پس لے الثغافى تمھاری طرف غیر دین اپنے کے اور نہ مائل کرنا دلیلون میں تعصب
باطل کے قبیل سے ہو نہ تعصب حق کی قسم سے اور علامت اسکی تین چیزیں ہیں اول یہ کہ قرآن اور
پیغمبر آخر الزمان کو پہلے آنے سے نہایت متبرک اور عظیم جانتے تھے اور ساتھ نام اسکی کے اپنے
مطلبوں میں وسیلہ ڈھونڈتے تھے جب یہ دونوں بیچ بنی اسرائیل کے پیدا ہوئے اور بنی اسرائیل
میں نہوئے رگ حد تھا اسے کی جنبش میں آئی اور قبول تمھارا ساتھ انکار کے بدل گیا اور چھ دلیل
صریح اور تعصب تھا اسے کے ہے دوسرے یہ کہ تم کہتے ہو کہ سولے توریت کے کسی کتاب کا ہو کہ
یقین نہیں اگرچہ وہ کتاب موافق توریت کے ہو اور یہ بھی علامت تعصب کی ہو جیسا کہ کوئی دوست
اپنا اگر التمساء فوقنا کہ یقین کریں اور اگر کوئی دشمن اس کلام کو کہے یقین نہ کریں اور جھلا دین
سو یہ تکذیب ہر شخص کے نزدیک باطل ہے اور اسی سبب سے ہے کہ تھے بنی اسرائیل
کے نبیوں کو کہ ہرگز مخالفت توریت کی نہ کرتے تھے بلکہ توریت کے حکموں کو مضبوط کرتے
تھے حمیت اور جہالت کی راہ سے قتل کر ڈالا پس معلوم ہوا کہ مخالفت تمھاری تعصب کی

ترجمہ

خارجہ عن قلبہ
الذی فیہ نور الذی
ان کل منہ

کہ اگرچہ اس بات
میں ہے ہو کہ
آخرت کا کلمہ اسے
کہ اس خطبے کی
لجہ اور دین کے
لجہ نہیں ہو تو یہاں
رہی جائے تو نہ تو

وہ تو نصاریٰ کہتے
سوختہ میں ہمارے
سوا کوئی نہ جانتا
اور کہو غلبہ ہو گا
میں جو کہ ہم پر
خدا کے بیٹے اور

تفسیر

خدا کے پیار سے ہیں

پس یہ سب (۲۰)

اسد کے لئے فرمایا، اگر کوئی

اپنے ہمیشہ ہو گیا یقین

دے تو مرنے سے کون

ڈرے تو خدا سے

موت نہ ڈرے بہشت

میں چاہے وہ کچھ

وہ کہ جتنی کمال

بے عاقلانہ

ایک دفعہ

علیم و العزیز

اور وہ اپنی شامت

احمال کے دوسرے

آرزو کی جیٹ

ظلم و کفر کا

وہ کہ ان کے

الناس علیٰ حیوۃ

راہ سے ہی نہ تعلق حق کی جہت سے تیسرے یہ کہ تمہارے بزرگوں نے بیچ زمانہ حضرت موسیٰ کے بھی دے التفاتیان اور سرکشی اور اصرار اور پر محنت گوسالہ کے اور توڑنا عہد و ن حکم کا کیا پس اگر انھیں حرکتوں کو دین اور ایمان کی مضبوطی کہتے ہو تو تمہارا یہ عقیدہ نہایت ہی بُرا ہی اور ان تینوں علامتوں میں کہ در میان تعصب باطل اور تعلق حق کے فرق کرنیوالی میں ترقی دینی سے طرف اعلیٰ کے واقع ہوئی اس واسطے کہ اول دلیل جس انکے کی انکار کرنا قرآن کا باوجود ظاہر ہوئے قرآن صدق اس کے کے ٹھرائی ہی بعد اس کے ساتھ قتل کرنے لگے نبیوں کو باوجود اس کے کہ موافق توریت کے امر اور نہی کرتے تھے انکے اور نقض کیا ہی بعد اس کے حضرت موسیٰ نے انکی حیات میں ساتھ مخالفت اپنی کے اپنے نقض کیا ہی اور یہ اعلیٰ مرتبہ تعصب انکے کا ہی اور اگر گروہ یہود کا کہیں کہ ہم اور کتابوں کا کہ سوائے توریت کے ہیں اور اور شریعتوں کا کہ سوائے شریعت موسوی کے ہیں اس سبب سے انکار کرتے ہیں کہ ہمارے نزدیک بعد توریت کے کتاب دوسری آسمان سے نہیں اتری اور نہ کوئی شریعت دوسری آسمان سے آئی ہی پس کہنا ہمارا نوٹن ہما آزل علینا کا واسطے احتراز کرنے غیر منزل من اسد کے سے ہی اور اس شے سے احتراز نہیں جو منزل اسد کی طرف سے ہوا اور غریب سے کے سوچ اس صورت میں قابل ملامت اور خطاب کے نہیں ہو سکتے ہیں پس بیچ جواب ان کے کے یہ بات اُنسے قلی یعنی کھ اگر کہنا کہ بیچ اعتقاد تمہارے کے سوائے توریت کے کوئی کتاب نہیں اتری اور سوائے شریعت موسوی کے کوئی شریعت نہیں آئی پس چاہیے تھا کہ گھر آخرت کا کہ مراد بہشت سے ہی اسد کے نزدیک خالص اسطے تمہارے ہوتا اس واسطے کہ حقیقت منحصر ہے اسد کے ہوتی ان گانت لکم الدان الاخرۃ عند اللہ یعنی اگر ہووے واسطے تمہارے دار آخرت نزدیک اسد کے خصوصاً جب کہ وہ دار آخرت خالصہ یعنی خالص ہو تمہارے ہی واسطے اور دوسرا ہمیں شریک نہ ہو اور عدم شرکت بھی ایسی نہیں کہ بڑے بڑے وجے خاص تمہارے واسطے ہیں گو چھوٹے چھوٹے درجوں میں اور بھی داخل ہو جاوین بلکہ قن دُون الناس یعنی سوائے اور آدمیوں کے کہ اور آدمی بہشت میں بالکل نہ جاویر پس چاہیے کہ کو موت نہادہ ہو ہو تمہارے نزدیک نہ کافی دنیا کی سے بسبب کے کہ یہی سیدہ ہی حاصل ہوئے ایسے گھر بڑی نعمتوں کے

اس واسطے کہ اگر سبب مذکوری دنیا کے اعمال کے جنکے سبب سے بے بند ہوتے ہیں میں میسر تھے ہیں
لیکن سبب اس مذکوری کے پہنچا طرف اس محبوب اور مرغوب کے جلدی سے نہیں ہوتا ہوا
سبب مرنے کے جلدی سے وصال اسکا حاصل ہو جاتا ہوا اور قاعدہ محبت کا ہے کہ دوست کو
اپنے محبوب سے ایک ساعت اور ایک خطہ کا دور درازنا شکل پڑتا ہوا اگرچہ یہ بات جانتا ہوا کہ میرا
دوست آید پس اگر یہ بات تمھارے نزدیک ثابت ہو فَمَقُوتُوا الْمَوْتَ اِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ یعنی
پس آرزو کرو تم موت کی اگر ہو تم سچے اس عرصے میں آواز کر ہو تم کہ ہم اس سبب سے آرزو موت
کی نہیں کرتے ہیں کہ ہم کو یقین اس بات کا حاصل نہیں کہ جس وقت آرزو موت کی کریں گے البتہ موت ہم پر
آجاو گی کہتے ہیں ہم کہ اس خیال کو اپنے دل سے تم دور کرو اس واسطے کہ ہم مالک موت و حیات ہیں
تم سے اقرار کرتے ہیں کہ جس وقت تم آرزو موت کی کرو گے بلا توقف موت کو طرف تمھاری پہنچا دینگے چنانچہ
حدیث شریف میں آیا ہے کہ اگر ہوئی آرزو موت کی کریں البتہ شخص ساتھ پانی منہ اپنے کے کھلا گھٹ کر
اپنی جگہ مر جاوے اور زمین پر کوئی ہوئی باقی نہ رہے اور وجہ اسکی یہ ہو کہ جو سننے ممکن ہو جیج وقت
شخصی اور ظاہر کرنے معجزے کے موافق وعدہ الہی کے واجب الوقوع ہو جاتی ہے لیکن وجہ
معلق اوپر آرزو انکی کے تھا جہاں انھوں نے آرزو کی وجہ بھی تحقق نہوا وَلَکِنْ یَتَمَوُّاْ اَبَدًا
یعنی اور ہرگز آرزو موت کی نہ کریں گے کبھی جب تک دنیا میں زندہ ہیں گو بعد چھنے موت تو دیکھنے
سختیوں کے کہ موت سے بھی زیادہ ہونگی چاروں اچار کہیں گے کہ یا لیقھا کانت القاضیۃ وہا
لیتفی کنت ترا با یعنی کسی طرح وہی موت ہو جاتی اور کسی طرح ہوتا میں مٹی اس واسطے کہ یہ لوگ سبب سچا
جاننے اس نبی کے کہ تجربہ سے راست گوئی اسکی وعدہ اور وعید میں معلوم کر لی ہو یقین جانتے ہیں کہ
جس وقت ہم آرزو موت کی کریں گے موت آجاو گی اور بعد نے کے اللہ تعالیٰ جزا پوری پوری دیگا
بِمَا قَدْ مَتَّ اَیْدِیْہُمْ یعنی موافق اس کے کہ آگے بھیجا ہو ہاتھوں ان کے لئے اور ہاتھوں کی طرف
نسبت ہو اس واسطے کہ اکثر کام ہاتھوں سے ہوتے ہیں اور کس واسطے حق تعالیٰ جزا کامل اور بڑے
کاموں ان کے کے با وصف کمال ظلم کے کہ انھوں نے کیا ہونڈیوے وَاللّٰہُ عَلِیْمٌ بِالظَّالِمِیْنَ
یعنی اور خدا یتعالیٰ دانا ہوا ساتھ ظالموں کے یعنی اُن کو جانتا ہوا اگرچہ آرزو موت کی نہ کریں
اور اس سے ہزاروں فرسنگ بھاگین البتہ اُن کو موت سخت پہنچے گی اور مرینگے اور بعد

موسیٰ علیہ السلام

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ

تفسیر عربی

ہرگز بوس جیت
حالا اگر کسی زندگی
اسکو نصیب بھی ہو
نورانی عذاب سے
بھائی اور لاکھوں
خداوندیہ رہا ہے

یعنی مرنے والے کو ہونام
دینے کا آدمیوں سے
زیادہ زندگی کے
میں بھی ان انسان
زندگی کے گلابی
دنیا کی زندگی سے
وہ مرنے کے بعد
زندگی کو نہیں دے
ہو وہ نصاریٰ نے
بھی زیادہ زندگی کے
میں نہیں دیا ہے
لوگ مرنے کے

مرنے کے اپنے اعمال ناشائستہ کی جزا پانگے اور یہی پتی نے بچ کر کتاب الدلائل کے ابن عباس سے روایت کی جو کہ جب آیت پہلی اُتری تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں کو جمع فرما کر کہا کہ اگر تم اس عہدے میں بچو ہو پس ایک بار زبان سے کہو کہ اللہم اھتنا یعنی بار خدا یا ہمارے مال تسم اس شخص کی کہ جان میری بیچ یہ قدرت اسکے کے ہے کہ کوئی آدمی تم میں سے یہ دعا کرے گا مگر پانی گلے اسکے کا مادہ خناق مہلک کا ہو گا اور گلے اسکے کو بند کرے گا اور فی الفور مر جاوے گا یہودیوں نے اس حکم کہنے سے انکار کیا اور ڈر سے اور بعد اسکے یہ آیت اُتری کہ وَلَنُيْمِنُوهُ اَبَدًا بمآقدهت ایدہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ واللہ لن یمنوہ ابدًا یعنی قسم اس کی ہرگز آرزو نہ کرے گی موت کی ہمیشہ حاصل یہ ہے یہ کلام یعنی لن یمنوہ ابدًا اگرچہ اس بات کی ہے کہ یہودی کسی وقت آرزو موت کی نہ کرے گی خبر غیب کی ہو اور مطابق واقع کے اس واسطے کہ اگر وہ آرزو موت کی کر لے البتہ نقل اس کی ہوتی بلکہ تو اس سے ثابت ہوا کہ آدمی اس قسم کی امتحان کی باتوں میں منتظر رہتے ہیں کہ کب یہ چیز ہوگی اور جب وقت ہٹو ہو جائے جلدی اسکو مشہور کرتے ہیں اور اگر کسی کے اس جگہ شبہ دل میں گزرے کہ آرزو اور خواہش کام دل کا ہے نہ ہونا اسکا خلق کو کیونکر معلوم ہو سکے پس مطابقت اس خبر کی ساتھ واقع کے کس طرح ظاہر ہو کہتے ہیں ہم اول تو ممتی کام دل کا نہیں بلکہ لغت بعین ممتی ہی کو کہتے ہیں کہ کوئی شخص اپنی زبان سے آرزو کسی چیز کی ظاہر کرے اور کہے کہ کاش یہ چیز مجھ کو حاصل ہو اور دلیل اسکی یہ ہو کہ انبیا اسی شے کے ساتھ معاضدہ و مقابلہ کرتے ہیں کہ ظاہر اور روشن نہ خفی اور چھپی ہوئی اور ظاہر ہو کہ دل کی باتوں پر سو اعلام الغیوب کے کوئی مطلع نہیں ہو سکتا ہے بیچ مقام مقابلہ اور ثابت کرے حقیقت کسی مسئلہ کے مسائل سے یا کسی عہدے کے دعاوی میں سے پوشیدہ امر کے اوپر بنا کر فی خلاف غرض کے ہی اسی اسطے بیچ روایتوں ابن عباس کے کہ پیشتر ذکر آکا آیا ہے مگر اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو کہنے کلمہ اللہم اھتنا کہ کفایت کی اور یہودیوں سے سوائے اسکے یہ کھا کہ دل میں آرزو موت کی کر دے وہ سب کچھ سلٹنا یعنی مان لیا ہے کہ آرزو کام دل کا ہی لیکن کوئی کام دل کے کاموں سے یہاں تک کہ وجود اور عدم اسکے کی افعال جو ارجح سے نہ لے سکین اور اسی اسطے کہا ہے کہ ما من عیان الا ولہ بیان

یعنی نہیں کوئی چیز مگر کہ واسطے اسکے بیان ہو یعنی حسین میں اور بھانگنا مدعیوں کا موت سے اور اسباب اسکے سے بلکہ طلب بانی موت کی سے اور ذکر سانی اسکے سے دلیل صحیح ہو بہر کہ ان کے تئیں محبت موت کی بالکل دل میں نہ تھی اس واسطے کہ ساتھ آرزو کسی شے کے کراہیت میں چیز کی جمع نہیں ہوتی ہوتی ہے یہ کہ حال بیہویوں اُس وقت کا دو شق سے خالی تھا آرزو دلی موت کی کبھی اُن سے موجود نہ ہوئی یا نہ ہوئی اگر نہ ہوئی پس یہ خبر مطابق واقع کے ہوئی اور دلیل صحت نبوت کی پائی گئی اور اگر آرزو موت کی متحقق ہوئی پس چاہیے تھا کہ زبان سے اظہار اُس آرزو کا کرتے تاکہ نجاست الزام اور باطل معنیے دعویٰ اپنے کی سے نجات پاتے عقل والے آدمی واسطے دو کرنے میں نجاست کے ہزاروں جھوٹ باندھ لیتے ہیں ان کے تئیں بسبب اس کلمہ سچے کہنے کے کیا چیز ہاتھ سے جاتی تھی کہ اسکے سبب سے کہا اور یہ بات نہایت ظاہر ہے کہ اگر اُنکو آرزو موت کی دل میں ہوتی اور زبان سے اظہار اسکا نہ کرتے تب بھی نجاست اور شریعتی الزام کی طرف اپنے عائد کرتے اور جھوٹے بھی ہوتے اور کوئی عقلمند شخص ایسی حرکت خراب نہ کیا نہیں کرتا جس میں ضرر دینا کا بھی ہو اور ضرر دین کا بھی ہو بلکہ اگر آرزو دلی موت کی ان کے تئیں نہ ہوئی اور زبان سے اُسکو ظاہر کرتے تو نزدیک عقل والوں کے پھر بھی احتمال جھوٹ کا اس میں باقی تھا کہ جھوٹ کو واسطے بچانے حرمت اور آبرو اور سخن پروری اپنی کے بہت شیریں جانتے ہیں پس بند رہنا بیہویوں کا ظاہر کرنے میں آرزو کے سے ساتھ زبان کے میں صحیح ہبات کے اوپر ہے یہ آرزو ان کے دلوں میں نہیں باقی رہے جھگڑائی سوال تحقیق طلب اول یہ کہ بطریق معارضہ اور تقلب کے یہ کلام بعینہ مسلمانوں کے اوپر بھی وار ہوئی ہے بیہویوں کی طرف سے واسطے کہ اُن کو پہنچتا ہے کہ کہیں مسلمان بھی دعویٰ کرتے ہیں کہ بہشت اور فایہا خاص سا ہے واسطے ہی اور کوئی فرد مثل یہود اور نصاریٰ اور مجوس اور شرکین کے تئیں نہیں داخل ہونیکا اور باوجود اسکے آرزو موت کی نہیں کرتے بلکہ ہزاروں ترکیبیں اس سے بچنے کی کرتے ہیں پس ہم بھی اگر یہ دعویٰ کریں اور موت سے ہماگین اور اُسکو کدو جانیں تو ہمارے اوپر کیا الزام عائد ہو سکتا ہو اور حل اسکا یہ ہے کہ جھگڑا و تشاد میں اول یہ کہ بہشت خالص ہمارے واسطے ہے اور دوسرے فرقوں کا اُس میں حصہ نہیں دوسرے یہ کہ ہم جس طرح سے ہوں گے بہشت میں جاوین گے

میں نے

پیش کشی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله

مجلس

تجارتی بینکار

100

وہاں سے

مذہب

١٠٠

۱۰۰

فصل فی

شعبه

الحمد لله

11

10

...

١٠

تفسیر عربی

من کان عدواً
للمؤمنین
فإن الله
عدو له
والله
الغالب

تو جو کوئی جبریل
کا دشمن ہو اور وہ انکا
کیا بگاڑنا ہی جبریل
سے تو یہ خدا کا کلام
تیرے دل پر خدا کے
حکم سے اتار دیا اور
یہ کلام خود سانس
والی کتاب کو سچ
بتا رہا ہے اور
ایمان والوں کے
واسطے ہدایت اور
خوشخبری ہے
۷۰ کوئی خدا کا

اور مجموعہ ان دونوں اعتقادوں سے محبت موت کی بلا شبہ لازم آتی ہے گو ہر ایک اعتقاد کو علیحدہ علیحدہ یہ بات لازم نہ ہو بلکہ عند تحقیق بیچ لازم ہونے اس محبت کے اعتقاد و دوسرا بھی کفایت کرتا ہے اور یہودیوں کو دونوں اعتقاد تھے جیسے کہ مجموعہ کلام انکے سے کہ لن نفسنا النار الا ایاہم عندا ولن یدخل الجنة الا من کان ہوداً و نصاریٰ ہے ظاہر ہوتا ہے بخلاف مسلمانوں کے کہ یہ لوگ دوسرا اعتقاد نہیں رکھتے ہیں بلکہ ہمیشہ اعمال بُرے اور قول ناشائستہ اپنے سے خوف کرنے والے اور ڈرتے رہتے ہیں پس یہ کلام انکے اوپر اُلٹ کر نہیں آتی ہے اور محبت موت کی انکے اعتقاد کو لازم نہیں اس واسطے کہ کلمہ لکم الدان الاخرۃ عندا اللہ خالصۃ من دون الناس کا اوپر مجموعہ ان دونوں اعتقادوں کے دلالت کرتا ہی اس واسطے کہ لام نفعی بیچ حکم کے اشارہ کرتا ہی طرف حاصل ہونے ثواب اس حلقہ کے واسطے تمام مخاطبوں کے اور لفظ خالصۃ کا دلالت کرتا ہی اوپر اس بات کے کہ وہ ثواب عذاب سے خالص ہوگا یعنی صرف ثواب ہی ثواب ہی پس معنی کلام کے یہ ہو گئے کہ اگر تمھارے نزدیک بہشت واسطے نفع فرقہ تمھارے کے ہی اور کسی طرح کا عذاب بہشت کے داخل ہونے سے پہلے نہ ہوگا اور دوسرے کو یہ نصب حاصل نہیں تاکہ بسبب برکت کے اس نعمت کی پروا نہ کریں پس بیچ آخر موت کے کہ بسبب اس کے جلدی سے اس نعمت کی طرف پہنچ جاؤ کیوں توقف کرتے ہو اور باوجود اسکے جو مسلمان بیچ مقابلہ یہودیوں کے اس وقت میں تھے مثل جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور مہاجرین انصاریہ انکے دشمنین ممکن تھا کہ دو وجہ سے اس قلب کا معارضہ کریں اول یہ کہ ہم اور پیغمبر ہمارے واسطے پہنچانے احکام شرع اور جاری کرنے احکام الہی کے مبعوث ہوئے ہیں بلکہ اس وقت میں یہ منصب عالی منحصر ہمارے اندر ہے اور اگر ہم مرجاویں اور ہلاک ہوں تو قیامت تک یہ باری ممکن نہیں کہ دوسرے کو یہ منصب عالی حاصل ہو اس واسطے کہ پیغمبر ہمارے خاتم المرسلین ہیں اور اول ایمان والے ہم ہیں اگر ہم نہ ہوں تو کون شخص قولوں اور فعلوں پیغمبر کو اور احکام کو جو اللہ کی طرف سے آئین میں پچھلے لوگوں کی طرف پہنچا دے گا اور ایسا پہنچانا کہ حد تو ان کو پہنچے اور رحمت پر لڑی اس کے ساتھ ممکن ہو پس جو مقصود حکمت الہی میں ہمارے وجود سے تمام نہیں ہوتا ہی مگر ساتھ زندگی ہمارے کے اور اسی جہت سے ہم راضی اپنے موت کے اوپر نہیں ہوتے ہیں تاکہ باطل نہ حکمت خالص

اپنے کانکرین و سرے یہ کہ ہر فرد ان مسلمانوں کا جو اس وقت میں تھے موت کی محبت سے بھرے
 ہوئے تھے اور شوق لقاے الہی کا رکھتے تھے مانند غلام فرمانبردار کے کہ واسطے حاصل کرنے مرتبے
 بلند کرنے اختیار ملازمت مولیٰ اپنے کی چاہتے والا ہوتا ہو نہ مانند غلام بھاگے ہوئے کے کہ
 چور کی مانند مالک کے روبرو ہونے سے بھاگتا ہو اور دلیل اوپر اس محبت و شوق انگے کے یہی
 کہ جان و مال اپنی گونج جہاد کے خرچ کرتے تھے اور روح و جان اپنی کو سپردسین کی بناتے تھے یہاں تک
 حق تعالیٰ نے انکی شان میں نازل فرمایا من المؤمنین رجال صدقوا ما عاہدوا اللہ علیہ
 فنہم من قضا نحبہ ومنہم من یلتزم یعنی مسلمانوں میں سے کتنے مرد ہیں کہ سچا کروکھا پا سچیز کو
 کہ قول کیا تھا ابد سے پھر کوئی امنین وہ ہو کہ پورا کر چکا اپنا ذمہ و کوئی ان میں سے منظر ہو اور بھی
 نازل فرمایا کہ ان اللہ اشتدی من المؤمنین انفسہم و اموالہم بان لہم الجنة یعنی تحقیق ابد
 نے خرید لی مسلمانوں سے انکی جان اور مال بدلے اسکے کہ واسطے انکے بہشت ہو اور بھی فرمایا ہے
 ومن الناس من یشہی نفسه ابتغاء مرضات اللہ یعنی اور بعض آدمی ایسے ہیں کہ جیتے
 ہیں جان اپنی واسطے طلب کرنے رضا مندی اللہ کے اور حضرت امیر المؤمنین عمر بن خطاب
 رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بعد ہر نماز کے یہ دعا کرتے تھے اللہم اذقنی شہادۃ فی سبیلک
 و وفاتہ ببلد رسولک یعنی اے بار خدا یا نصیب میرے کہ شہادت ہیج راستہ اپنے کے
 اور مرنا ہیج شہر رسول اپنے کے اور حضرت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے
 کہ کان یطوف بین الصفین فی غلالتہ یعنی درمیان دو صف لڑائی کے گھومتے اپنے کو
 گودالتے تھے حال آنکہ ایک کرتہ باریک عرق چین کا اپنے ہونے تھے حضرت امیر حسن رضی اللہ عنہ
 نے انکی خدمت میں عرض کیا کہ ماہذا بنی المحاربین یعنی نہیں ہے یہ لباس لڑائی کا کہ تم نے
 پہنا ہے اس جگہ زہرہ اور چمکتہ اور مانند اسکے چاہیے فرمایا یا بنی لا یبالی ابولہ علی الموت
 سقط امر سقط علیہ الموت یعنی اسے بیٹے میرے نہیں پروا رکھتا ہے باپ تیرا کہ اوپر موت
 کے گرے یا گرے اوپر اسکے موت اور حذیفہ بن الیمان سے مروی ہے کہ ہیج حالت نزاع
 کے انکے تین فرحت اور خوشی بہت حاصل ہوئی اور ساتھ آواز بلند کے
 فراتے تھے کہ جاء حبیب علی فاقته ولا اظہ من مذم یعنی موت کہ محبوب میری ہے

وضعی

اور اس کا شستن

اور رسولان اور

جہاد کے سبب

خوشی و شادمانی

کا ذکر کیا ہے

جہاد کے سبب

حکام اللہ

لا بکرتے ہیں اور

جہاد کے سبب

لا بکرتے ہیں اور

جہاد کے سبب

لا بکرتے ہیں اور

جہاد کے سبب

عین انتظار اور کمال اشتیاق میں آئی اور جسے اسکے آنے سے نہامست اٹھائی اُسکو فلاح نہووت
 اور عمار بن یاسر بھی صفین کی لڑائی میں ہی لغو مارتے تھے الا ان الملق الا حجة محمد او حذیہ
 یعنی اب ملاقات کرونگا میں دوستوں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور گروہ اسکے سے اور جب
 ایک ہزار اور چار سو آدمیوں نے حدیبیہ کے دن آنحضرت کے ساتھ بیعت اور موت کے کی
 حق تعالیٰ نے بیچ شان انکی کے یہ آیت بھی لقد رضوا الله عن المؤمنين اذ بايعوا
 تحت الشجرة یعنی تحقیق راضی ہوا اللہ مسلمانوں سے جس وقت بیعت کی انھوں نے
 تجھے نیچے درخت کے حاصل کلام یہ ہی جو کوئی خصلت نیک صحابہ کبار کی سے خصوصاً
 صحابہ کہ بدر اور احد میں حاضر تھے اور بیعت الرضوان والوں سے واقف ہو یقیناً جان لیا کہ
 یہ لوگ بیچ محبت موت فی سبیل اللہ کے طرفہ قدم راسخ اور حکم رکھتے تھے یہاں تک کہ سعد بن
 ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے بیچ خط اپنے کے طرفہ تم بن فرخ راو کے کردار لکھا تھا کہ
 فان معي قوما يحبون الموت كما يحبون الا عالج المحمدي یعنی تحقیق ساتھ میرے اسی قوم ہی کہ
 دوست رکھتے ہیں موت کو جیسے دوست رکھتے ہیں عجم والے شراب کو اور اس لکھنے میں لڑا
 باریک سے واسطے دور کرنے استبجا واس بات کے واسطے کہ حالت سکری بھی ایک نفع کی
 مشابہت رکھتی ہو ساتھ حالت موت کے کہ نشہ میں آدمی مست اور بیہوش ہو کر اس جہان سے ہٹ
 جاتا ہے اور بیچ سیر اور گردش عالم خیال کے مستغرق ہوتا ہی پس اس حالت کو کہ مشابہت
 کے ہو اور شراب بخوار واسطے راحت چند ساعت اور عالم خیال کے دوست رکھتے ہیں ہم آدمی کہ
 کہ سب وصال محبوب حقیقی اور سیر عالم ملکوت کا ہی کس واسطے دوست نہ کہیں اور یہ بات ظاہر ہے کہ
 متاع دنیا سامنے نعمت آخرت کے نہایت قلیل ہو اور قلیل بھی اوپر یہودیوں اس زمانہ کے
 جنکی طرف خطاب اس کلام کا ہے نہایت منقص اور کمزور ہوا ہوا اسطے کہ بعد علیہ السلام اور ظاہر
 ہوئے فور اور دشمنوں نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرح کی خرابیاں بسبب
 نہ اسلام لانے لگے کے و پیش آئیں کہ جدال اوقیت واقع ہوا اور مارا جانا مروون اوقیت
 ہونا لڑکوں اور عورتوں کا اور غارتگری اچھے اچھے نفیس مالوں کی اور سخت درد
 جزیہ اور خراج کا اور لازم ہونا ذلت اور احتیاجی کا ان کو اٹھانا پڑا اور

تفسیر عثمانی

درجہ طہ سے

ہم کو نفع پہنچانے

ہیں یہ لائے توبہ

ہم مان لیتے ہیں

خدا لے فرمایا کہ

جبریل کی موت

سے دکان کتب

کی کیا وجہ قرآن

تو وہ خدا کے

حکم سے لائے

ہیں اور امین

الگیاں ان کی

تفسیر عثمانی

اور وہ قرآن کا

بہت سے اور ان

ایمان والوں کو

خوشخبری بھی ہے

جبریل کو توبہ

الہی ہو

اُنکے حق میں موت نسبت اس حیات کے بلاشبہ بہتر اور افضل تھی اُنکے زمین اور اگر یہ وہی کہیں کہ
ہم بیچ آرزو کرنے نعیم آخرت کی تم سے بھی بیش قدم ہیں لیکن موت کو کہ وسیلے ہیں نعمت کا ہی
مکروہ جاننا طبیعت بشری کا مقتضا ہے اس سبب سے موت کی آرزو ہو گئی نہیں اور اُس سے ہم
بھاگتے ہیں کہتے ہیں ہم جو چیز کہ وسیلہ حاصل ہونے محبوب ہو اگر طبیعت کو مکروہ معلوم ہوئے لیکن حسب
عقل اُس وسیلہ کو واسطے حاصل ہونے محبوب کے ساتھ ہزاروں کے آرزو کرتا ہی مانند فصلا و ترقیہ کے
واسطے حاصل ہونے تندرستی اور شفا کے اس جگہ چاہیے جاننا کہ بعض مفسرین بیچ تفسیر اس آیت کے اور
روش اختیار کی ہے کہ اکثر شکالات سے کہ اس مقام میں وارد ہوتے ہیں نجات بخشی ہے کہ تیسری
حق تعالیٰ نے بیچ باطل کرنے اس دعوے اُنکے کے کہ لَنَا الدَّارُ الْآخِرَةُ خَالِصَةً مِنَّا وَلِلنَّاسِ
یعنی واسطے ہمارے دُور آخرت کا خالص واسطے اور دُنیا کے طریق تخری اور اعجاز کا جاری
فرمایا ہے نہ طریق الزام اور مناظرہ کا پس گویا ایسا ارشاد ہوا کہ اگر تم اس دعوے میں سچے ہو پس
ہم نے علامت سچے ہونے تمہارے کی اس بات کو ٹھہرایا ہے کہ آرزو موت کی کر دے اسکے کہ
در بیان اس دعوے اور آرزو موت کے لازمہ واقعہ متحقق ہو چسے کہ کہیں اگر دعویٰ تیرا سچا ہے
چاہیے کہ ہاتھ اپنا اوپر رکھے تو اور ہاتھ سر پر رکھنا آسان شے ہے اگر اس کہنے کے اوپر
قادر نہ ہو اُسکا دعویٰ جھوٹا ہے اور اس جگہ جب آرزو موت کی اُنسے نہ ہو سکی عجز آہی ثابت ہوا
وَعِنْدَ الْعِجَازِ يَصُحُّ دَعْوَى النَّبِيِّ وَيَبْطُلُ دَعْوَى الْخَالِفِ یعنی اور وقت اعجاز کے
صحیح ہوتا ہے دعویٰ نبی کا اور باطل ہوتا ہے دعویٰ خالفون اُسکے کا اور ظاہر ہے کہ
آرزو موت کی چنداں ام عجیب اور شاق نہ تھا خصوصاً جس وقت تمنا سے مراد ظاہر کرنا
آرزو کا زبان سے مراد ہو پس عاجز ہونا تمام یہودیوں کا اس بات سے آرزو موت کی
اپنی زبان سے ظاہر کرین دلیل صریح ہوئی اوپر چھوٹے ہوئے اُنکے کے بیچ اس دعوے کے
اور بعض مفسرین نے اس طرح کہا ہے کہ اس دعوے اُنکے میں انکار فقط لفظ خالصۃ کا ہے اور
مِن دُونَ النَّاسِ بھی ساتھ خالصۃ کے متعلق ہے پس معنی کلام کے اُطرح ہو گئے کہ اگر گھر آخرت کا
واسطے تمہارے ہے نزدیک اللہ تعالیٰ کے بیچ اُس حال کے کہ وہ گھر بالکل عذاب سے خالص ہو
یعنی پہلے اُسکے داخل ہونے سے عذاب نہ چکھا جاوے بخلاف دوسرے آدمیوں کے

تفسیر علی

تفسیر علی نے بن

خواہد عذاب

نازل کہ ہے

تفسیر علی

اس مقام سے

تفسیر علی

تفسیر علی

تفسیر علی

تفسیر علی

تفسیر علی

تفسیر علی

تفسیر علی

تفسیر علی

تفسیر علی

تفسیر علی

تفسیر قرآنی

کہ ان کے تین گھر گھر کہ بالکل عذاب سے بچا ہوا ہوتا تھا نہیں آئی کیا بالکل اس سے محروم رہیں گے
 یا بعد چھٹے عذاب کے اس کی طرف جویں گے اور ساتھ اس توجہ کے اعتقاد وہ سرا بھی کہ پہلے مذکور
 ہوا اس کلام سے ظاہر اور روشن ہوا اور اُلٹنا اس کلام کا مسلمانوں کے اوپر پڑیوں کی طرف سے
 بھی لازم نہ آیا اس واسطے کہ مسلمان اس بات کا دعویٰ نہیں کرتے ہیں کہ بہشت محو قطفانے چھٹے
 عذاب کے بل جاویں گی بلکہ احتمال اور خوف عذاب کلائے نزدیک بنے سوال دوسرا یہ ہے کہ
 اس آیت سے اور آیت ولقد کنتم متقون الموت من قبل ان تلقوا فقد
 رایتہ و انتم تنظرون سے یعنی اور تحقیق تم آرزو کرتے تھے موت کی پہلے ملنے اسکے سے
 سوائے بچا تھے اسکو آنکھوں کے سامنے اور مانند اسکے اور آیتوں سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آرزو
 موت کی اور دل سے چاہنا اسکا امر نیک اور اچھا ہے اور نشانی نجات اور دلیل شوق
 الہی کی ہے اور اسی کی تائید میں بہت حدیثیں آئی ہیں تمجید انکے یہ ہے کہ ساتھ روایت
 عبادہ بن صامت کے آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر من احب لقاء
 اللہ احب لقاءہ ومن کثر لقاء اللہ کثر لقاءہ یعنی جو شخص دوست رکھے
 ملنا اللہ کا دوست رکھتا ہو اللہ تعالیٰ ملنے اسکے کو اور جو شخص ناخوش رکھے ملاقات اللہ
 کی ناخوش رکھتا ہو اللہ تعالیٰ ملاقات اسکی اور منجملہ انکے یہ ہے کہ بیچ مذمت مسلمانوں
 اخیر زمانہ کے اور بڑولی انکی کے جہاد کافروں کے سے آیا ہے حب الدنیا و کدھاہۃ
 الموت یعنی محبت دنیا کی اور ناخوش جاننا موت کا جہاد سے انکورو کے گا اور دلیل
 عقلی بھی اسی کو چاہتی ہے اس واسطے کہ مرد ایماندار کی تمام ہمت بیچ حاصل ہونے رحمت
 او عیش آخرت کے مصروف رہتی ہو اور اسکو یقین کامل ہو کہ وہ حالت آنے والی ہو اور
 زندگی دنیا کی فانی ہو اور ناپائیدار اور باوجود اسکے دنیا کے اندر طرح طرح کے موانع
 عبادت کے اور تفکرات لاحق رہتے ہیں پس بالفرض و رغبت آخرت کی اور روگردانی
 دنیا کی لذتوں سے اور ناچیز جاننا عیش اس جگہ کا شکوہ لازم ہو اگر طبیعت بشری کہ آیت
 موت کی کرے لیکن یہ کہ اسیت اس سبب سے نہیں کہ نئے رغبتی آخرت کی لذتوں سے؟
 بلکہ دوسرے اول اس جہت سے کہ سختیاں جان کنڈنی کی اور تکلیف بکھنے روح کی مثل

دلوں سے عبادت ہو
 وہ کافروں اور عدا
 کافروں کا دشمن ہو
 اللہ تعالیٰ نے جو بین
 عقلی نہیں ہو گا اور دنیا
 دشمن دنیا یا اس واسطے کہ
 دشمن کی بات خدا ہی
 کی دشمنی جو خدا دشمن
 بنو تو کچھ پرواہ نہیں
 اور بوجہ وی سدا نہد
 دشمن ہوا تو کچھ کہیں
 دوستی کام نہیں آتی
 اور خدا کے دوستوں
 سے دشمنی کرنا
 بڑا ہے رسول
 اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم و آئمہ و
 سلم نے

دوائی بد مزہ کے کہ طبیعت کو مکروہ معلوم ہوتی ہو اور عقل کے نزدیک مرغوب اور محبوب ہو دوسرے
خوف مواخذہ کا اور اعمال کے اور ڈر عتاب الہی کا اور تقصیر و ن کے پس چاہتا ہو کہ زندگی
بڑی ہو جسے تاکہ نیکیاں بہت کروں اور توفیق تو بہ کی نصیب ہو کہ پاک صاف ہو کہ اس
جہان سے جائے اور سفر اس جہان کا نہ زائد اور راصلہ کی نہو اور اسی واسطے بیچ حدیث
عبادہ بن الصامت کے آیا ہو کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یکے فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ
عوض کی کہ یا رسول اللہ ہم سب تک کو مکروہ جانتے ہیں پس حال ہمارا کیا ہو گا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کراہیت مختاری معتبر نہیں اب تک ٹکوں سبب خوف اور ڈر مواخذہ اور
عتاب کے خالص لذت اس گھر کی نظر کے سامنے نہیں ہوتی اعتبار اس وقت کا ہو کہ وقت
حاضر ہوئے موت کا ہو کہ اس وقت میں آدمی ایماندار کو ہر طرف سے بشارت پر بشارت پہنچتی
ہے اور آثار رضا مندی الہی اور بخشش اسکی کے اپنے حق میں ظاہر اور نہ پر وہ دیکھتا ہو
اس وقت میں کوئی چیز نزدیک اس کے محبوب زیادہ موت سے نہیں ہوتی ہو اور کافر کو
ہر طرف سے اسباب اور سامان عذاب کے فزا رہے ہوں اور خوف اور ڈر لاحق ہوتا ہو پس
اس وقت میں کوئی چیز نزدیک اس کے ناخوش موت سے نہیں ہوتی ہو اور بعضی وایتوں میں آیا ہو کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچ جواب اس سوال کے فرمایا کہ والموت قبل لقاء الله یعنی
کراہیت موت کی مستلزم کراہیت لقاء الہی کو نہیں اس واسطے کہ موت بدستری طاقات خدا کی سے ہو
اور وسیلہ اسکا ہے اور بہت وقت وسیلہ مکروہ ہوتا ہو اور مطلب محبوب باندھنے والے تلخ کے
کہ وسیلہ حاصل ہونے صحت کا ہو اور مثل فصد اور سہل بد مزہ کے کہ وسیلہ حاصل ہونے
شفا کا ہے اور سفر پر خطر کہ وسیلہ حاصل ہونے مال کا ہو اور بہت حدیثیں اس بات پر دلالت
کرتی ہیں کہ آرزو اور خواہش موت کی حرام ہو چاہیے کہ فی جیسے کہ بیچ حدیث مشہور کے کہ
صحاح ستہ میں روایت آئی ہے لایتمنن احدکم الموت لضرب لہ انزل بہ وان کان
ولا بد فلیقل اللهم احیننی ما کانت الحیوۃ خیر لی وتوفی اذ کان الحق خیر لی
یعنی چاہیے کہ نہ آرزو کرے کوئی تم میں سے موت کی بسبب کی بچ کے کہ وار ہو ہو اور ہو
اسکے اور اگر نہایت لا چاری ہو پس چاہیے کہ اس طرح کہے اللهم احیننی ما کانت الحیوۃ الخ

توضیح

فلیقل اللہ تعالیٰ

وہا جو خیر ہے

میں دوست سے

وہی کہی اور مجھے

لے اور جیسا ہر

کا فخر کا دشمن ہو

اور اس سے عداوت

ہو چاہیے وہا

جی ہر مومن خدا

کا دوست ہو

اس سے محبت

جی نفس کو کسی

بیان اسکا کہ تکرار فی حرام ہے

میں خیر باد

سے عداوت ہرگز

نہ کرنا چاہیے

ورنہ خدا کو بھی

عداوت ہو جائیگی

وَقُلْ اِنَّ لَنَا

اٰیٰتٍ اَلْبَیِّنٰتِ

اور قدرت حضرت جناب باری کی میرے اوپر اسی وقت تک ہو کہ جب تک میں زندہ ہوں جب
مر جاؤں گا تحت قدرت الہی سے باہر ہو جاؤں گا مساوا مساوی اعتقاد باطل سے اور یہی اگر نہ ہو
جسکی منع شدید حدیثوں میں آئی ہو اور اسکی برائی کی گئی ہے ہناجہ حدیث ذکر کی گئی میں لفظ
لضر نزل بعد کا اشارہ اسی بات کی طرف کرتے سوال تیسرا یہ ہے کہ اس سورہ میں ولن یتقوا
فرمایا ہے اور سورہ جمعہ میں ولا یتقوا نہ کہا ہے یہ فرق کس وجہ سے ہے جواب اسکا یہ ہے کہ
و دعویٰ یہودیوں کا اس سورہ میں یہ ہے کہ لنا الدار الاخرۃ خالصۃ من دون الناس
یعنی بہشت اور مافیہا کہ بغیر حذاب کے ہو ہمارے ہی واسطے ہی اور دوسروں کا اس میں
حصہ نہیں اور مطلوب بالذات بہشت اور آخرت کی نعمتیں ہیں اور اسی کا حصہ انہوں نے اپنے
واسطے کیا اور سورہ جمعہ میں یہ دعویٰ ہے کہ نحن اولیاء ما للہ من دون الناس یعنی ہم دوست
خدا کے ہیں نہ دوسرے اور ظاہر ہے کہ دوستی خدا کی وسیلہ ملے بہشت اور آخرت کی نعمتوں کا ہی ہو
حصہ وسیلہ کا اپنے واسطے اسجگہ کیا پس مناسب ہو کہ اس سورہ میں دعویٰ اُنکے کا کمال تاکید کے ساتھ
اٹھا کر کیا جائے کہ مطلوب بالذات کا دعویٰ کیا تھا اور سورہ جمعہ میں بغیر تاکید کے دعویٰ اُنکے کا کہ
انحصار وسیلہ کا ہی اور چندان مقصود نہیں اٹھا کر کیا جائے تاکہ فرق بیچ مطلب اور وسیلہ کے حاصل ہو
اور یہ بھی کہ میں کہ جو دعویٰ اُنکا سورہ جمعہ میں ہو خاص ہو اس دعویٰ سے کہ اس سورہ میں
مذکور ہے اس واسطے کہ جسکو بہشت اور نعمت آخرت کی حاصل ہو لازم نہیں کہ ولی خدا کا بھی ہو اس واسطے
کہ مرتبہ ولی کا قریب تہ نبی کے ہو بیچ کامل ہونے کے اور قاعدہ مقترنہ اہل معقول کا ہی کہ نفی عام کی
زیادہ تر بعید ہے نفی خاص کی سے جیسے کہ اثبات خاص کا بعید ہو اثبات عام کے سے مثال اسکی
قول تیرا الانسان موجود اور فلان بن فلان موجود کہ انسان عام ہو اور فلان بن فلان خاص ہے
اور جبکہ دعویٰ پہلا یعنی انحصار نجات اور چھٹا جنت کے درجن میں اپنے گروہ میں ابعد تھا وہ سب
دعویٰ سے یعنی انحصار کرنا ولایت کا بیچ اپنے پس پہلے دعویٰ میں حاجت حق کے لائیکے بڑی
تاکید نفی میں کوئی حرف اس سے زیادہ نہیں اور دوسرے دعویٰ میں کفایت ساتھ اہل نفی کے
کہ مدلول کلام آکا ہے مناسب ہوئی اور جب کہ پہلی آیت میں خبر دی اس بات کی کہ یہودی ہرگز آزاد
موت کی نہیں کہتے ہیں اور کھینکے اور احتمال ہے کہ شخص آزاد و دونوں کی کھینکے اور ساتھ کھینکے ف کے دو طرفوں

تفسیر خازن
کہ اسکا وعدہ خدا
واللہ اعلم
و دعویٰ یہودیوں کا
کہ اس سورہ میں
دعویٰ اُنکا سورہ
جمعہ میں ہو خاص
ہو اس دعویٰ سے
کہ اس سورہ میں
مذکور ہے اس
واسطے کہ جسکو
بہشت اور نعمت
آخرت کی حاصل
ہو لازم نہیں
کہ ولی خدا کا
بھی ہو اس
واسطے کہ مرتبہ
ولی کا قریب
تہ نبی کے ہو
بیچ کامل ہونے
کے اور قاعدہ
مقترنہ اہل
معقول کا ہی
کہ نفی عام کی
زیادہ تر
بعید ہے نفی
خاص کی سے
جیسے کہ
اثبات خاص کا
بعید ہو
اثبات عام کے
سے مثال اسکی
قول تیرا
الانسان
موجود اور
فلان بن
فلان
موجود کہ
انسان عام
ہو اور فلان
بن فلان
خاص ہے اور
جبکہ دعویٰ
پہلا یعنی
انحصار نجات
اور چھٹا
جنت کے درجن
میں اپنے
گروہ میں
ابعد تھا وہ
سب دعویٰ سے
یعنی انحصار
کرنا ولایت
کا بیچ اپنے
پس پہلے
دعویٰ میں
حاجت حق کے
لائیکے بڑی
تاکید نفی
میں کوئی
حرف اس سے
زیادہ نہیں
اور دوسرے
دعویٰ میں
کفایت ساتھ
اہل نفی کے
کہ مدلول
کلام آکا ہے
مناسب ہوئی
اور جب کہ
پہلی آیت میں
خبر دی اس
بات کی کہ
یہودی ہرگز
آزاد موت کی
نہیں کہتے
ہیں اور
کھینکے اور
احتمال ہے کہ
شخص آزاد
و دونوں کی
کھینکے اور
ساتھ کھینکے
ف کے دو
طرفوں

تفسیر غیبی

کتاب برصحر (ک)

توقد کتاب الوان

ایک نیکو (پودے)

اس کی کتاب کو

(جو نیکو پاس تھی)

ایسا بیٹھ بیٹھے

ڈال دیا جیسے وہ

جاننے ہی نہیں

وایضی اما انکلا

الشیطان منکلا

مکلا سیکلا

وما کفرا

میکلا وکلا

الشیطان کلا

یعنی ان الناس

الشیطان وکلا

انزل علی الکلا

میکلا کلا

تضاوی سے انس اور غربت اسکو نہ پسند دیکھو دیوں کے موت اور حیات ایک سان ہوں نہ موت کی خواہش کرنے والے ہوں اور نہ طلب کرنے والے زندگی کچھ اسطے دفع کرنے اس اجتہال کے فریاد میں کچھ کاشن وہ آرزو موت کی کہ تے اور نہ حصول پر زندگی نیا کے کہ تے بلکہ اپنے ارادہ کی نفی کر کے موت اور حیات کو اس کے حوالے کر دیتے کہ جس طرح اسکی رضا ہو اس طرح رکھے خواہ زندہ رکھے خواہ مائے یہ حالت بھی بہتر حالتوں میں طالبوں سے ہو بلکہ حوالے کے طالبوں کی سے لیکن جب تجربہ اور امتحان کر گیا تو حالت انکی برخلاف اس حالت کے بھی پاویگا تو وَلَوْ تَخَوَّذُ فَتَحْبَبْ یعنی البتہ پاویگا ان یہودیوں کو کہ بہشت خاص حصہ اپنا کہتے ہیں اخص الناس علی حیث تو یعنی زیادہ تر حوالہ کر نیوالے اور پسینہ زندگی کے کہ نہایت بڑی اور آرام کے ساتھ مثلاً زیادہ تر اس سے کہ آدمیوں کے نزدیک تھی مقرر ہو بلکہ انکو حوالہ پاوے تو پسینہ زندگی سے وَمِنْ الَّذِينَ اَشْرَكُوا یعنی اور ان آدمیوں سے کہ شرک کرتے ہیں اور بہ نسبت اور آدمیوں کے بہت محبت زندگی دنیا کی رکھتے ہیں ساتھ اس مرتبہ کے کہ گویا اس امر میں خدا انسانیت کی سے نکل گئے اور گروہ آدمیوں کے سے باہر ہے اس واسطے کہ معاد اور آخرت کا گہرا اعتقاد نہیں رکھتے ہیں اور موت کو فنا محض و عدم مطلق جانتے ہیں اور سوائے زندگی دنیا کے کوئی زندگی نہیں جانتے ہیں پس بہشت انکا کاپی دار دنیا ہے اگر وہ اور پارس زندگی کے حرص میں اور جان یوں بجا ہو اور یہ یہودی کہ اپنے تئیں اہل کتاب کہتے ہیں اور اقرار دار اجزاء کا کرتے ہیں بلکہ نعمت اس گھر کی خالص اپنے واسطے جانتے ہیں جب شرکین کی نسبت سے حرص پاوہ کریں پس انکو دوزخی ہونا اپنا نظر آتا ہو اور یہ باتیں ان صرفانی ہو اور دلیل حلیں موعنے انکے کی اور زندگی دنیا کے نسبت اور آدمیوں کے یہ ہے کہ زیادہ تر اور آدمیوں سے یہی فکر زیادتی عمر اپنی کے حصے میں اور یہی طلب کے شفا کے زیادہ مشروعی سے سعی کرتے ہیں طرف بہ طیب و منشر بڑھنے والے اور سحر کے جوع کرتے ہیں اور واسطے بقا حیات کے ایمان اور دین اپنے کو برباد دیتے ہیں اور واسطے رفاهیت عیش اپنے کے اور نہ فکر مہربا اس کے کہ ہر طرف سے بغیر تقشیر حلال اور حرام کے مال کو جمع کر کے ذخیرہ کرتے ہیں اور یہ طریقہ ان خیرم زندگی تک باقی رہتا ہو باوصف پڑھا پے اور گر جانے و انتون اور سفیدی بالوا کے کہ پیغام موت کے ہیں معاصجات اور تدبیر زیادتی عمر اپنی سے باز نہیں آتے ہیں

اولیل اور زیادتی حرص اگلی کے بنسبت مشرکوں کے یہ ہو کہ یقیناً اَحَدٌ مَعُوذِی دوست رکھتا ہو ایک انہیں سے بیچ حق اپنے کے نہ بیچ حق تمام گروہ اور خاندان اپنے کے کہ بیچ حق تمام گروہ اور خاندان اپنے کے یہ آرزو اکثر شخصوں کو ہوتی ہی اور بعضوں کو نہیں ہوتی ہی لیکن انکے اندر ہر شخص آرزو کرتا ہو کوئی عظیم الشان سنیۃ یعنی یہ کہ ہو جائے ہزار برس عمر اسکی حالانکہ جانتے ہیں کہ اس عمر میں ہرگز کسی طرح کی حلاوت زندگی کی نہیں ہوتی ہی اور ساتھ کسی عیش کے بہرہ مند نہیں ہوتے ہیں اور اپنی قوت سے کوئی کام نہیں کر سکتے ہیں اور مشرکوں کو آرزو ہر قدر عمر کی مل میں نہیں آتی ہی اور وجہ اسکی یہ ہو کہ مشرکین جب سے سے منکر آخرت کے ہیں نہ وہ ان کی خیر کی رغبت کرتے ہیں اور نہ شر اس جگہ کے سنے سے ہیں اور بھاگتے ہیں اور یہ لوگ جانتے ہیں کہ اس جہان میں جلاہر نیک اور بد کی وی جاوگی اور ہم مستحق عذاب پیشگی کے ہونگے جب تک دنیا میں زندہ ہیں اس عذاب سے بچے رہینگے پس سبب اس محبت اور اس آرزو کے اپنے تئیں عذاب الہی سے دور رکھتے ہیں وَمَا هُوَ یعنی اور نہیں ہی اس قدر عمر پائی تئیں حرام من العذاب یعنی دور رکھنے والی اس آدمی کو عذاب الہی سے اگرچہ موافق آرزو اسکی کے ہو جائے اَنْ یَّمُوتَ یعنی یہ کہ عمر ہزار برس کی وی جاوے اس واسطے کہ ہر چند یہ مدت طویل کھلائی دیتی ہی لیکن جبکہ آخر کو متام ہو جاوگی بیچ حکم تھوڑی مدت کے ہو اور یہ شخص کو کفر اور گناہ کا ہی جس قدر دنیا میں برتر ہے زیادہ تر بوجہ گناہ کا اٹھاتا ہی پس اس قدر بڑی عمر کفر اور گناہ میں گزارنی حقیقت میں اپنے تئیں عذاب سے نزدیک کرنا ہو نہ دور رکھنا اور دور رکھنا عذاب سے یہ ہو کہ اصلاح اعمال اپنے کی کریں اور ساتھ توبہ اور ندامت کے خواہش کریں اور یہ امر ان کو نصیر نہیں وَاللّٰهُ بِصَیِّئَاتِیَ عَلِیْمٌ کہ یعنی اور خدا دیکھنے والا ہی اس چیز کو کہ کرتے ہیں یعنی بڑھنا و مبدم کفر میں اور گناہوں اور منہیات کا تو وہ تو وہ جمع کرنا پس انکو تخفیف بھی عذاب کی کی بیچ صحت چھوٹے ہونے عمر کے متوقع تھی حاصل نہوگی بلکہ سبب زیادتی اعمال قبیحہ کے عذاب انکا بڑی عمر ہونے میں زیادہ تر ہوگا اور اگر عمر انکی واقع میں کوتاہ بھی ہو تب بھی بسبب اس آرزو کے کہ ہزار برس کی عمر کفر اور گناہوں میں گزاریں متحکب کفر اور گناہ ہزار برس کے ہوتے ہیں اس واسطے کہ حق تعالیٰ جانتا ہے کہ اگر اس قدر انکی عمر ہو جاوگی انھیں سے کاموں میں گزارینگے پس اپنے تئیں عذاب سے دور

فہرست

ایک دفعہ

بسم الله الرحمن الرحيم

مجلس

مجلس عمومی

کتاب فیہ

مجلس

الحمد لله رب العالمين

مِنْ
الْعِلْمِ وَتُعَلِّمُونَ

الحمد لله

لا يفتقر

و انچه

١٩

اشرف

مجلس

3

۱۸۱

...

تقسیم غلبی

اور اس چیز کا جو
مشرک کے پیچھے لگا
جو سب بظاہر ایمان
کی سلطنت میں کیا
کے ساتھ ہے (اور پھر)
کیہ سیدان بنے
کیا ہے (حالانکہ وہ
کفر ہے) اور ایمان
نے کفر نہیں کیا
بلکہ شیطانوں نے
کفر کیا کہ لوگوں کو
جاد و سحر کا یہ سبب
کہ جو کچھ لگے جو
بالی (مشرکین)
لادت اور لادت
وہ فرشتوں پر
آمار کی گئی

نہیں کرتے ہیں بلکہ نزدیک کرتے ہیں اور اگر یہودی کہیں کہ ہم بغیر توریت کے ایمان نہیں لاتے ہیں
اور نہ سوائے توریت کے کسی کتاب کا یقین کرتے ہیں اور یہ جس کی راہ سے نہیں کہ اور لوگوں
کیون کتاب نازل ہوئی بلکہ اس سبب ہے کہ توریت بلا واسطہ اس کی طرف حضرت موسیٰ علیہ السلام
کو عنایت ہوئی تھی اور یہ قرآن جبریلؑ کے واسطے سے اور تمھارے نازل ہوتا ہے اور جبریلؑ تاہم
فرشتوں میں سے دشمن ہمارا ہی نفس ہمارا قبول نہیں کرتا ہے کہ جو جاحسان دشمن کا ہم اٹھاؤں ہیں
یہ جو اب اس بات کے اُنسے فتنے یعنی کہ کہ جبریلؑ تمھارے ساتھ دشمنی نہیں کرتا ہے بلکہ تمھارے
ساتھ خیالات فاسدہ اپنے کے دشمن رکھتے ہو مثلاً کہتے ہو کہ جبریلؑ علیہ السلام نے محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کو اور پوشیدہ باتوں ہماری کے اطلاع کر دی ہے اور جو تدبیر اور مشورہ پوشیدہ کہ یہ
مقابلہ اُسکے کے کرتے ہیں اُس بات سے خبردار کرتا ہے اور عذاب اور کافروں کے لانا ہے اور
خف اور سرخ آنکھوں کو لے اور سخت نعرہ کو اُنسے ہمارے ہاتھ سے چھڑا دیا اور مارنے نہ دیا ہانک
وہ جو ان ہوا اور بیت المقدس کو اُنسے خراب کیا اور قوم بنی اسرائیل کو قتل اور قید کیا اور
اُنسے پر سب چیزیں اللہ کے حکم سے کیں اُسکو ان باتوں میں دشمن رکھنا نہیں چاہیے
پس مَن كَانَ عَدُوًّا لِلْجَبْرِیْلِ یعنی جو کہ ہو دشمن جبریلؑ کا دشمنی اُنکی محض نے وجہ ہے
قَائِدٌ نَزَّلَهُ یعنی اس واسطے کہ جبریلؑ نے اتارا ہے اس قرآن کو اور یہی ہے پچھلا سبب عداوت
اُنکی کا اُنکے ساتھ عَلٰی قَلْبِكَ یَا ذِی الْقَلْبِ یعنی اوپر دل تیرے کے محض ساتھ اذن اللہ تعالیٰ کے
اور ساتھ فرمودہ اُنکے کے نہ خود بخود طرف اپنی سے اس واسطے کہ جبریلؑ کو سوائے منصب الہی گری اور
پیغام پہنچانے کے کچھ اختیار نہیں اور اس بات پر اتفاق تمام انبیاء کا ہے جس وجہ کچھ کرتا ہے اور
پہنچاتا ہے ساتھ حکم خدا تعالیٰ کے کرتا ہے اور پہنچاتا ہے اور ظاہر کرنا بھیدوں تمھارے کا وہ وہ
پہنچ وقت کے بھی ساتھ حکم خدا کے ہے نہ عداوت کی جہت سے ساتھ تمھارے اور باوجود اسکے اگر
بالفرض جبریلؑ علیہ السلام بسبب کفر اور نافرمانی تمھاری کے دشمن بھی ہوا اس واسطے کہ حق تعالیٰ
ساتھ ذات پاک اپنی کے دشمن کافروں اور نافرمانوں کا ہے اور جبریلؑ علیہ السلام تابع مرضی
اُنکی کا پھر بھی چھوڑنا ایمان کا اور کفر کرنا ساتھ اچیر کے کہ آمار کی ہوئی جبریلؑ کی ہو کوئی وجہ نہیں
رکھتا ہے اس واسطے کہ وہ آمارا نہیں مگر مَصَدِّقًا لِّمَا بَیْنَ يَدَیْهِ یعنی موافق کتابوں کے

کہ پہلے اُس سے ہیں کہ اوپر حضرت موسیٰ اور اہل انبیاء بنی اسرائیل کے نازل ہوئے ہیں کہ ان کے
 ہوئے جبریل کو گویا رکھنا کتابوں پہلیوں کا ہی اور اقرار کرنا ساتھ اُس کے بعینہ اقرار کرنا ساتھ اُتارے
 ہوئے جبریل کے ہو اور کمال بیوقوفی اور جاہلیت ہی کہ اگر دوست تھا رکھے کہ الہاماً فوقنا
 یقین کرو اور اگر دشمن الہاماً فوقنا کہ یقین نہ کرو اور اگر دوست تھا رکھا باو شاہ کی طرف سے
 کوئی حکم پہنچا ہے اُسکو تو قبول کرو اور اگر دشمن اسی حکم کو پہنچا ہے تو رد کرو بلکہ اگر اُس چیز میں کہ
 جبریل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر لایا ہے اس وقت میں تامل کرو تو اُن میں صفت دوسری بھی
 پائی جاتی ہے اس واسطے کہ وہ موافق کتاب تمہاری کے بھی ہو وہ دیکھی یعنی اور ہدایت کامل زیادہ ہے
 ہدایت پہلی کتابوں کی سی وَابْتِئِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ یعنی اور خوشخبری ہے واسطے مسلمانوں کے
 پس اگر اُسکو قبول کرو اور یقین کرو تو اُن بشارت میں داخل ہو جاؤ اور ساتھ اُس ہدایت کے
 ہدایت پانچواں ہو اور بہت بڑا نفع تمکو سبب بریل کے حاصل ہو اور کمال محبت اُس سے کہ
 اس واسطے کہ نزدیک اندھے کی نہایت دقتی ہے کہ اُسکو کوئی شخص نشان راہ راست کا دیوے اور
 نزدیک شخص پریشان اور حیران اور ڈرنے والے کے زیادہ اس سے دقتی نہیں کہ اُسکو
 خوش وقت کریں پس جن چیز کو تم نے سبب عداوت کا گمان کیا ہے عین سبب محبت کا ہو اور یہ عذر
 تمہارا مانند عذر اُس اندھے کے ہے کہ یہ اُسکو کوئی کوئے اور جائے ہلاکت سے خلاص کئے اور سیدھا
 رستہ بتلائے اور وہ کہے کہ یہ آدمی دشمن میرا ہے میں بات سُکی قبول نہیں کرتا ہوں اور کوئے
 میں گرتا ہوں یا مانند عذر اُس حیران اور پریشان کے ہے کہ سبب کمال خوف کے جان سُکی
 نکلتی ہے اور اُس کے سین کوئی شخص خوشی پہنچا دے اور تسلی بخشنے اور وہ کہے کہ میں بات سُکی
 یقین نہیں کرتا ہوں اور یہی حال میں رہو گنا اور جان اپنی کو برباد کرتا ہوں اور سبب
 نازل مجھے اس آیت کا بیچ تفسیر ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور کتابوں حدیث کی مثل طبرانی اور
 بیہقی اور سند امام احمد اور عبد بن حمید کے ایسا ہے کہ جب آنحضرت علیہ السلام ہجرت مدینہ منورہ
 کے ہجرت فرما کر داخل ہوئے ایک جماعت کثیر یہودیوں میں سے واسطے تفتیش حال کے آنحضرت
 صلعم کے پاس آئی اور سردار اُنکا عبدالمعین صوباکہ فدک کے دشمنوں میں سے تھا درپے تھاکے
 ہوا اور پوچھا کہ اول ہم سے اپنے سونے کا حال بیان کر کہ کس طرح سے ہے اس واسطے کہ کیفیت

تفسیر عیسیٰ

اور یہ دونوں
 جبریل کے ہوتے
 نہیں کہ ایک
 نہیں جبریل کے
 ان رائے کے ہے
 میں تامل کرے
 سبب کا ہے
 مست ہو چوہ
 گس آن دونوں
 سے ایسی چیز
 کہنے میں جس
 کے میان میں
 میں جانی نہ لے
 میں حال کو
 وہ لوگ اس
 بیہقی سے بیخبر
 کہ سبب کا
 جہان میں ہے

تفسیر عربی

اور اے ایسی چیز
سیکھتے تھے اس سے انگو
نقصان ہی نقصان
تھا اور نفع نہ دار
اور وہ جان پہچان
ہیں کہ جو ایسی (گھٹیا)
کی (چیز) تھی اس پر
ہو گا اسکو آخرت
میں کچھ نہ ملے گا اور
جسکو ملے انھوں
سے لیتے آپ کو
بیچ دیا وہ بہت
ہی بڑی چیزوں کا
بھج ہوئی تھی
تو انکی خرابی انگو
معلوم ہوتی ہوئے
اپنی دنیا کو چھوڑ
اور جادو کی تلاش
میں لگے گئے

ان جنات کے اولیاء کا بیان

نبی آخر الزمان کے سونے کی ہماری کتابوں میں لکھی ہو کہ یہ علامت ہے کہ یہ بیان کس نے سے معلوم
ہو جاوے گا کہ وہ علامت ہے اندر موجود ہے یا نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انھیں
میری سوتی ہیں اصول میرا نہیں سوتا اور غافل نہیں ہوتا اگر یہی علامت ہے تو میں میرے اندر موجود ہوں
عبداللہ بن عمرو نے کہا کہ سچ کہا تو نے یہی علامت ہے اب ہم تم سے کوئی چیز نہیں چاہتے ہیں کہ ان
چیزوں کو رسول نے پیغمبروں کے کوئی نہیں جانتا ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو چاہو جو چہو
لیکن میں تم سے ایک عہد لیتا ہوں جو کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنے فرزندوں سے لیا تھا اگر
میں تمکو ان چیزوں سے خبر دوں تم ایمان لاؤ اور متابعت میری قبول کرو سب کہا کہ قبول ہے
بعد اسکے عبداللہ بن عمرو نے کہا کہ یہ بات بتلاؤ مشابہت اولاد کی کبھی ساتھ مان کے ہوتی ہو اور کبھی
ساتھ باپ کے کس سبب سے ہوتی ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ منی و نون و او عورت میں
ہوتی ہو منی مرد کی سفید صلا گارھی ہوتی ہو و منی عورت کی نال طر ف ر دی کے او پتلی ہوتی ہو
جسکی منی کہ او پر ہو کر دوسرے کی منی کو نیچے بھلائے یا رحم کے اندر جسکی منی پہلے دوسرے کی منی
قرار پکڑے اور یا باعتبار اجزا و حجم کے غلبہ جسکی منی کو ہو فرزند کی مشابہت اسکے ساتھ ہوتی ہے اگر
کوئی ان تینوں چیزوں سے مرد کی منی میں پائی جائے تو فرزند کو ساتھ خاندان باپ کے مشابہت پاتا
ہوتی ہو اور اگر عورت کی منی میں یہ چیزیں بہم پہنچیں فرزند ساتھ خاندان مان کے مشابہت ہوتا ہے بعد اُس
پوچھا کہ کون کونسا عضو فرزند کا مان کی منی سے پیدا ہوتا ہو اور کون کون سا عضو باپ کی منی سے
ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہڈیاں اور پٹھے اور نرم ہڈیاں تمام باپ کی منی سے
ہوتی ہیں اور گوشت اور خون اور بال اور ناخن مان کی منی سے پیدا ہوتے ہیں کہا انھوں نے
کہ سچ کہا تو نے ایسا ہی بچ کتابوں پیغمبروں پہلے ہمارے کے مذکور ہو اب بتلاؤ کہ جو وقت بہشت بہشت
میں داخل ہونگے پہلے پہلے مہمانی انکی کیا چیز ہوگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اول کھا
بہشتیوں کا مچھلی کی کلیجی کا ٹکڑا ہو گا اور بعضی وایتون میں آیا ہو کہ گوشت نر گاؤ اور مچھلی کا ہار
انھوں نے کہا کہ یہ بھی سچ ہے بعد اُس سے پوچھا کہ اب خبر دے ہلو اس کھانے سے کہ حضرت
یعقوب علیہ السلام نے اپنے اوپر حرام کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت اسرائیل
بیلری عرق النسا کی لاشی ہوئی اور بہت دن ہو گئے جناب الہی کی نذر کی کہ اگر مجھکو سخت مشقت سے نجات دلاؤ

تو جو کچھ کہ جس کھانے کی سے نزدیک میرے مرغوب یا وہ ہو اپنے اوپر حرام کرنا ہون حق تعالیٰ نے اُن کو
شفاف دی اُنھوں نے گوشت اور دودھ اور دھواؤں کا کہ زیادہ مرغوب اُنکے نزدیک تھا حرام کیا اور بعد
اسکے اُنکے سب بیٹوں پر یہ کھانا حرام ہوا کہ یہ بھی سچ ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
جب تم میرا ان سوالوں کے جواب دینا نہ چاہو گے اور اس کوئی میری جانی پس نہ کیا تو وقف ہو کہ
میرے دین میں داخل نہیں ہوتے ہو اور دنیا بابت میری اختیار نہیں کرتے ہو کہ اُنھوں نے کہ ایک چیز
باقی رہی جو جب تک کہ اُس چیز سے تسلی ہماری حاصل نہیں ہوتی ہو متابعت میری نہیں کرتے ہیں
آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ تم وہ چیز کو کہنی ہو کہ اُنھوں نے کہ ہکو خب سے کہ کونسا فرشتہ اوپر ہے
وحی لاتا ہو اور رفیق تیرا اور غمگسار تیرا رہتا ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رفیق اور غمگسار
میرا سب فرشتوں میں سے حضرت جبریل علیہ السلام ہی اوپر ہی ہے کہ سب فرشتوں میں سے ہمراہ ہر نبی کے
رہتا ہو اور وحی طرف اُسکے لاتا ہو اس بات میں شریک سب فرشتوں کے ہوں میں اُنھوں نے کہا کہ ہم
تیری متابعت نہیں کرتے ہوں گے کہ جبریل و ثمن ہمارا ہو تمام فرشتوں میں سے اگر میکائیل وحی میرے
پاس لاتا تو لہجہ متابعت تیری کرتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریل کو سب سے ثمن کھو ہو
کہا اُنھوں نے اسکے کئی سبب ہیں اول یہ کہ قدیم سے نبوت اور رسالت ہمارا خاندان میں تھی اب
جبریل نے اس منصب کو جو چاہی اہل اہل کے مقرر کر دیا اور ہکو خب سے منزل کیا دوسرے یہ کہ
اور سرخ اور عذاب اور غلط اور باہلی امتوں میں ہی نے کیا ہو اور میکائیل صاحب بارش اور رزائی اور
رفاہیت کا ہو تیسرے یہ کہ پیغمبر ہمارے نے ہکو خیر دی تھی کہ بیت المقدس ہاتھ ایک شخص کے کہ
بخت نصر نام اُسکا ہو گا خراب ہو گا اور وہ شخص میں بابل اور عراق میں پیدا ہو گا اور پیدا اللہ
اُنکی فلاحی تاریخ ہوگی اور جائے سکونت اُنکی فلاحی جگہ ہوگی اور بنی اسرائیل کے فرقہ کو اُسکے ہاتھ سے تباہی
اور خرابی حد سے زیادہ پیش آوگی جب وقت پیدائش اُنکی کا پہنچا ہمارے بزرگوں نے چند آدمی
اپنے معترضین بھیجے اُس کے کو کسی جیلہ اور تدبیر سے مار ڈالیں جو وقت بھیجے تھے آدمی ہائے بزرگوں کے
بخت نصر کے شہر میں پہنچے اور اُسکو لڑکوں میں کہلاتا ہوا پایا اور چاہا کہ مارین جبریل آدمی کی صورت
میں تھا ہوا اور اُس کے کو نیچے دھن اپنے کے چھپا لیا اور کہا کہ اگر یہ لڑکا وہی ہے کہ اُسکے ہاتھ سے
ہکو اذیت پہنچے تھے ہرے پس تمکو اور مار ڈالنا اُسکے کے قدرت نہیں ہو سکتی کہ تقدیر بدی نہیں

تفسیر خلیلی

جادو و طرف سے
ریا کر کے حضرت
سلمان کے عہد میں
سلمان اور شیطان
جو وحی اور غمگسار
میرا سب فرشتوں میں
رہتا ہو اور وحی طرف
اُسکے لاتا ہو اس بات
میں شریک سب فرشتوں
کے ہوں میں اُنھوں نے
کہا کہ ہم تیری متابعت
نہیں کرتے ہوں گے کہ
جبریل و ثمن ہمارا ہو
تمام فرشتوں میں سے
اگر میکائیل وحی میرے
پاس لاتا تو لہجہ متابعت
تیری کرتے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ جبریل کو سب
سے ثمن کھو ہو کہ اُنھوں
نے اسکے کئی سبب ہیں
اول یہ کہ قدیم سے
نبوت اور رسالت ہمارا
خاندان میں تھی اب
جبریل نے اس منصب کو
جو چاہی اہل اہل کے
مقرر کر دیا اور ہکو
خب سے منزل کیا دوسرے
یہ کہ اور سرخ اور
عذاب اور غلط اور
باہلی امتوں میں ہی
نے کیا ہو اور میکائیل
صاحب بارش اور رزائی
اور رفاہیت کا ہو
تیسرے یہ کہ پیغمبر
ہمارے نے ہکو خیر دی
تھی کہ بیت المقدس
ہاتھ ایک شخص کے کہ
بخت نصر نام اُسکا
ہو گا خراب ہو گا اور
وہ شخص میں بابل اور
عراق میں پیدا ہو گا
اور پیدا اللہ اُنکی
فلاحی تاریخ ہوگی اور
جائے سکونت اُنکی
فلاحی جگہ ہوگی اور
بنی اسرائیل کے فرقہ
کو اُسکے ہاتھ سے
تباہی اور خرابی حد
سے زیادہ پیش آوگی
جب وقت پیدائش اُنکی
کا پہنچا ہمارے
بزرگوں نے چند آدمی
اپنے معترضین بھیجے
اُس کے کو کسی جیلہ
اور تدبیر سے مار ڈالیں
جو وقت بھیجے تھے
آدمی ہائے بزرگوں کے
بخت نصر کے شہر میں
پہنچے اور اُسکو لڑکوں
میں کہلاتا ہوا پایا
اور چاہا کہ مارین
جبریل آدمی کی صورت
میں تھا ہوا اور اُس
کے کو نیچے دھن اپنے
کے چھپا لیا اور کہا
کہ اگر یہ لڑکا وہی ہے
کہ اُسکے ہاتھ سے
ہکو اذیت پہنچے تھے
ہرے پس تمکو اور مار
ڈالنا اُسکے کے قدرت
نہیں ہو سکتی کہ تقدیر
بدی نہیں

تفسیر خلیل

کسی ایسی کلمہ اور
لفظ نہ کہ میں اس کو
شیطان نے نہ لکھا
ہے وہ وہ کلمات
وہ وہ کلمات
سے نہیں لکھا
آدمی کی صورت میں
یہ وہ فرشتے ہیں
انکو جادو و علوم خاص
جو کوئی ان سے جادو
سیکھنا یا استاد
چلانا اس کو کفر ہے
کہ اس سے ایمان
جانا رہیگا جب
وہ ہمت کرتا تو
بنا دیتا یہ بھی
اور وہ چیزوں
کی طرح اس
کی طرف سے

اور اگر یہ لڑکا وہ نہیں اس کو اسطے نے گناہ لڑکے کو مارتے ہو وہ آدمی کہ اس نے کو گئے تھے پہلے اور
بخت نصر جب جوان ہوا شام اور بیت المقدس پر فوج کشی کی اور بنی اسرائیل کو زیر و زبر کیا انھیں
صلی اسد علیہ السلام نے بسبب سننے اس عند اللہ کے سکوت کیا یہاں تک کہ ایک روز حضرت امیر المؤمنین
عمرو بن الخطاب رضی اللہ عنہ واسطے دریافت حال ایک مین کے کہ متصل مدینہ یوں کے تھے جلتے تھے اور
عادت اُنکی ایسی تھی کہ جس وقت اُس راہ سے جاتے تھے یوں کے مدرسہ میں آتے تھے اور اُن سے بھی تین
نصیحت اور وعظ اور حکمتیں تو ریت کی اور اور پہلی کتابوں کی سنتے تھے اور تعجب کرنے لگتے تھے کہ
مکتب الہیہ اس میں کیسی موافق ایک دوسری کی ہیں اسدن بھی موافق ہی عادت کے لگتے تھے مدرسہ
میں داخل ہوئے وائٹمنڈ یوں کے اسدن جمع تھے سب سے بڑا کہا اور کہا ہم شکوہ بہت دوست تھے میں
سماں غالب یہ ہو کہ تم بھی ہکو دوست رکھتے ہو گے واسطے کہ کوئی تمھارے پیغمبر کے یاروں میں ہیں
ہمارے نہیں آتا ہی سوائے تمھارے کہ اکثر تشریف لاتے ہو حضرت امیر المؤمنین نے فرمایا کہ آمد رفت میری
تمھارے پاس محبت کی راہ سے نہیں اور تم سے کہ بعضی باتیں دریافت کرتا ہوں اس سبب نہیں کہ
بھوک اپنے دین میں کچھ شک اور شبہ باقی رہا ہی بلکہ واسطے حاصل کرنے زیادتی بصیرت کے ہر دین اپنی
پاس تمھارے آتا ہوں میں اور نشانیاں اور علامات پیغمبر اپنے کی تمھاری کتابوں سے معلوم کرتا ہوں
اور وہ مبدع ایمان میرا قوت پکڑتا ہی اور میں تعجب کرتا ہوں تم سے کہ باوجود اس قدر شناسائی کے
کیا بلا ہوتی ہے کہ ایسے پیغمبر کے ساتھ ایمان نہیں لاتے ہو اور ہر بیرونی اسکی کے مشرف نہیں ہوتے ہو
یہ ہونے کے دانشمندان نے کہا کہ اخلاف ہمارے کی متابعت اس پیغمبر کی سے ایک جہز اور وہ یہ ہو کہ
صاحب وحی اس پیغمبر کا جبریل ہو اور جبریل کو ہم دشمن رکھتے ہیں اسطے کہ جہاں میں جس جگہ خف
اور سرخ اور خطاب آیا ہو اسی کی وساطت سے ہوا ہی اور بھی جبریل جاسوس شر ہے اور سخن چینی کرتا ہی
ہو میریں کہ ہم چھپے چھپے خلوت میں کہتے ہیں سب پر طاعت کے پاس پہنچاتا ہی اور ہکو خف کرتا ہے اور
میکائیل منہ لاتا ہی اور رازانی اور نعمتیں اس کے ہاتھ سے پہنچتی ہیں اور بد و بار و شتہ ہو کہ بالکل کسی
بات کیسے پاس نہیں پہنچاتا ہی اگر میکائیل لایا لا اس وحی کا ہوتا البتہ ہم ایمان لاتے اور متابعت کرتے
حضرت امیر المؤمنین عارف و خفی اسد عنہ نے فرمایا کہ میں تم سے دریافت کرتا ہوں کہ مرتبہ اور فرشتوں
وہ دونوں فرشتوں کا جناب الہی میں کس قسم سے انھوں نے کہا کہ وہ دونوں کو کمال قرب اُس ذات کا حاصل ہے

اور دونوں پہنچلی تھی نظر فرمائی ہی جبریل اسنی طرف صاف ہوا اور مکاشفہ میں جن حضرت امیر المؤمنین
فرمایا کہ پس تم کہہ دو کہ میں نے عقل ہوا و سخت کافر ہوا اسطے کہ جب سیاق و سبب و منزلت
المدجل شانہ کی جناب میں آنکھ حاصل ہوا اس سے معلوم ہوا کہ جو کوئی دشمن ایک کانہیں سے ہوشیار
دوسرے کا بھی ہوگا اور جو کوئی دشمن ان دونوں کا ہوا اس کا دشمن بھی ہوگا یہ بات حضرت امیر المؤمنین کی بیہوشی
کے اوپر بہت شاق اور گران ہونی اور حجت مکذہ ہوئی حضرت عمرؓ نے اٹھکے واسطے ظلم کرنے اس عاجز
کے قصد حاضر ہونے کا یہ خبر حضرت امیر المؤمنین صلی اللہ علیہ وسلم کے ہنوز مجلس شریف میں پہنچے تھے کہ حضرت
جبریل اس آیت کو لائے تھے جب تم اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے فرمایا کہ لقد وافقت
سراپک یا عمر یعنی موافق تقریر میری کے الزام دیا اللہ تعالیٰ نے بیہوشوں کو اور ان آیتوں کی خدمت سے
بڑھا حضرت امیر المؤمنین فرماتے تھے کہ ہوتے سے مجھ کو دین اور ایمان میں ایسی حالت ہم پہنچی کہ اپنے دشمن
مقتدات دینی میں سخت تر پھر سے پائسوں میں تیرا ہجائے کہ جاننا چاہیے کہ یہ ذکر ان میں صفت
قرآن کے اس مقام میں کہ ایک مصداق الما بین یدیلہ اور دوسری ہدی اور تیسری بشری
للمؤمنین ہی ایک نکتہ ہی نہایت محکم اور حاصل اسکا یہ ہی کہ غیر کے کلام کو سننے والا میں باعث ہی
تصدیق کر لیتا ہی اور سچی اسکے نزدیک ہوجاتی ہی ایک یہ کہ سننے والا اس کلام کا مقلد شر کا جو
جو کچھ اسکے بزرگ کہہ گئے ہیں اسکا شدت کے ساتھ عمق قرار دیتا ہی اگر کوئی شخص موافق کلام
بزرگون اسکے کے کہے فی الفویقین کرے اور جو کوئی مخالف اسکے ہوئے ہر چند کہ دلیل عقلی بھی
اُسپر قائم ہو مگر اُسکو جھوٹا جانتا ہی اور بات اسکے ذہن میں نہیں ٹھہرتی ہی دوسرے یہ کہ سننے والا
کلام کا محقق اور طلب کیو لا دلیل کا ہی پس اگر دلیل قوی اسکے اوپر پاؤ چکا قبول کرے یگا
والا انکار کرے چکا تیسرے یہ کہ سننے والا اس کلام کا وہی ہے اور خیالات میں مہوش ہی
جیسے کہ لڑکے اور عورتیں پس نزدیک اسکے جو چیز کہ خوش اور اچھی معلوم ہو کہ دلالت اور حصول کسی
مطلب کے یا دفع ہونے بلا کے کرتی ہی بلا تامل کرنے دلیل کے واجب تصدیق ہوتی ہی اور جو چیز اسکے نزدیک
ناخوش ہو کہ دلالت اور پرہیز خورناک کے کرے اُسکو یقین نہ کرے یگا پس مصداق الما بین یدیلہ اشارہ ہی
طرف باعث اول کے کہ تصدیق اُس سے حاصل ہو جائے اور ہدی طرف باعث دوسرے
کے اور بشری للمؤمنین طرف باعث تیسرے کے اور جب تینوں باعث تصدیق کے

تفسیر
بک آرائش کی
حکم دینی نہیں
مقام و مقام اور
جو خدا چاہے
الکے علم والوں کے
بے آخرت کا کچھ
حصہ نہیں ہے
بلکہ سراسر
نقصان ہی اور
وہ لوگ دنیا میں
بھی فریب نہیں
اور جب حکم
خدا کے چھوڑے
تو نہیں علم
اور کتب و کتب
اور کتب و کتب

تفسیر خلیلی

پہلے قیامت (خ)

قرآن کے ذریعہ

سے نقل کیا ہے کہ

جس کو عورت

سے کسی سے عداوت

کر کے باغداد

تو سناست پیمان

پیری کی لیکر دو

پتھروں کے پیر میں

کو شکر پانی میں

جادو جلا کر

تو سناست پیمان

پیری کی لیکر دو

پتھروں کے پیر میں

کو شکر پانی میں

جادو جلا کر

اس کلام میں جمع ہوں پھر تصدیق نہ کرنی اور کفر اختیار کرنا کمال حماقت اور یوقوفی ہی خصوصاً باغ
 اس عندنا سمیع کے کہ لایوالا ہکا دشمن ہمارا ہی باقی ہے اس جگہ کسی سوال جواب طلب سوال پہلا
 یہ کہ درمیان شرط اور جزا کے ربط چاہیے اور اس جگہ درمیان شرط کے کہ من کا وعدہ والجبریل
 ہی اور درمیان جزا کے کہ فائدہ نزلہ علی قلبک ہا ذن اللہ ہے ظاہر میں ربط نہیں معلوم
 ہوتا ہی جواب ہکا یہ ہے کہ مفسرین نے بیچ بیان کر کے ربط کے درمیان اس شرط اور جزا کے
 دو طریق اختیار کیے ہیں اول یہ کہ جزا اس شرط کی محذوف ملتے ہیں اور دلیل اس جہان مخوف کی کو
 فائدہ نزلہ علی قلبک الی آخرہ سے قائم مقام جزا کی جانتے ہیں پس معنی ظام کے یہ ہونگے
 کہ جو کوئی جبریل کو دشمن رکھے دشمنی اسکی محض نہ وجہ ہو واسطے کہ جبریل اسکی طرف سے
 اس نعمت عمدہ کو لایا ہے اور جبکہ نزول قرآن کا بواسطہ جبریل محض حکم خدا کے سے نہ
 خواہش جبریل کی سے پس اگر نظر اس بات کی طرف کریں کہ جبریل کو اس کام کا حکم ہی چاہیے کہ اسکو
 معذور رکھیں اور جانیں کہ اگر حق تعالیٰ میکانیل کو یہ کام فرماتا وہ بھی ایسا ہی کرتا اور اس کے اور
 بھی اشکال متوجہ ہوتا اور اگر اس بات کی طرف نظر کریں کہ جبریل ہمارے واسطے ایک خوان بہرا
 ہوا نعمت ہدایت اور بشارت کا لایا ہے اور وہ شافی دروہما سے کی شنفا خانہ غیب کے
 اُسے ہماری طرف پہنچانی ہے چاہیے کہ اس صورت میں اسکی ٹکر گزاری کریں اور ساتھ ہزار
 زبان کے شکر اس احسان کا اور کریں اور ساتھ ہزاروں کے دوستدار اس کے ہوں دشمن
 یہ کہ جزا اس شرط کی محذوف نہیں بلکہ فائدہ نزلہ علی قلبک الی آخرہ جزا واقع ہوئی ہے
 لیکن جزا شرط کے ساتھ دو وجہ کے ہلکا کے کلام میں آتی ہے ایک یہ کہ جو چیز کہ شرط کے اوپر نہ
 اور شفع ہوتی ہے اور شرط اسکا سبب ہو نہ کہ ذکر کرتے ہیں جیسے کہ اس جگہ کہتے ہیں کہ
 کلن عد والجبریل استحق انشد العذاب و اسکر یہ کہ جزا ایسی شے کو بناتے ہیں کہ
 اس کے اوپر مرتب ہو اور وہ شے سبب حصول شرط کا ہو نہ کہ ذکر کرتے ہیں جیسے کہ کہہ
 ان حادک زید فقد اذیتہ واساءت الیہ یعنی اگر دشمن کے تجکو زید پس تحقیق ایذا پہنچائی
 تو نے اسکو اور بُرائی کری تھی تو نے طرف اس کے اس مقام میں بھی یہی طریق جاری کیا ہے
 کہ اوپر پہرہ یوں کے کہ جبریل سے عداوت رکھتے تھے دو طریق سے عتاب منظور

اول ساتھ بیان کرنے خباثت سبب اس عداوت کے دوسرے ساتھ بیان کرنے شاعت اور
 قبح ثمرہ اور نتیجہ اس عداوت کے کہ اگلی آیت میں مذکور ہے اور جب کہ سبب ہر چیز کا اور ہر سبب
 اس کے کے تقدم طبعی رکھتا ہو ذکر میں بھی تقديم سبب عداوت کی اور نتیجہ اور ثمرہ اس کے کے ضمیر پڑی
 پس معنی کلام کے اس طرح یقیناً ایسے ہونگے کہ جو کوئی دشمن جبریل کا یہووس سبب اس دشمنی کا یہ ہے کہ وہ
 قرآن کو تیرے دل پر افکار نہ پڑے اور دل کسی کے بنی اسرائیل میں سے اور ازلیک وہ قرآن جمع
 کر لیا لاصفات کمال تمام کتابوں کا یہ کہ پہلی کتابوں کے بھی موافق ہو اور دلیل دشمن بھی ہو اور
 بشارت اور خوشخبری بھی ہو اس سبب سے حسد کر کے اس کے آثار نیولے کو دشمن بنا لیا ہو
 اور ظاہر ہے کہ جب سبب کسی عداوت کا حیدر ہو اور وہ بھی اور نعمت دینے کے تو زیادہ قبیح
 ہوتا ہے نسبت اس کے کسی اور جہت سے ہو سبب دشمنی کے سے سوال دوسرا یہ ہے کہ ضمیر مفعول کی
 بیچ تزلزلہ کے راجع طرف ان کے ہو حالانکہ لفظ قرآن کا مذکور نہیں پس ضما قبل الذکر لازم آیا جواب
 اس کا یہ ہے کہ ضمیر کو بھی حکم اسم اشارہ کا دیتے ہیں اور بجائے اس کے استعمال کرتے ہیں اور اس استعمال
 میں حضور ذات شاریہ کا کفایت کرتا ہی مقدم ہونا ذکر اس کے کا لفظ میں نہ رکا نہیں اور پنج وقت
 تلاوت قرآن کی حضور ذات قرآن کا بلاشبہ متحقق ہو پس یہ استعمال صحیح ہوا جیسے کہ بیچ انا
 انزلناه فی لیلۃ القدر کے معلوم ہو اور اسی واسطے اہل عربیت نے بتنیج کرنے ترکیبوں فصحا
 عرب کے کہا ہے کہ کنسی چیز نہیں ان کے نزدیک ضما قبل الذکر جائز ہو مثل آسمان اور زمین اور رات اور
 انگلیاں ہاتھ کی اور اور مثل اس کی اور بعضی مثالیں یہ ہیں ولم یواخذ اللہ الناس بما کسبوا ما نزل
 علی ظہرہا من ذلک اور اھل لغذاء بادۃ والذی شقھن حسنا اور تحقیق اس کی
 یہی ہو کہ ان استعمالات میں ضمیر ون کو بجائے اسماء اشارہ کے لاتے ہیں اور یہ استعمال
 اسم اشارہ کے حضور ذات شاریہ کا کافی ہو اور یہ چیزیں اکثر حاضر ہوتی ہیں طرح ہر کہ
 اشارہ اس کی طرف صحیح ہو سکے سوال تیسرا یہ کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ کہنے اس کلام
 کے مامور ہوئے پس زبان ان کی سے فرمانا چاہیے تھا اس طرح ہر فائدہ نقلہ علی قلبی
 باذن اللہ علی قلبک کس واسطے فرمایا جو اس سوال کا اکثر مفسرین نے اس طرح کہا ہے کہ لفظ
 خطاب کا بیچ علی قلبک کے واسطے حکایت کلام الہی کے ہو گویا ایسا ارشاد ہوتا ہو کہ یہ کلام

تفسیر
 ان شاء اللہ تعالیٰ
 ترجمہ و تفسیر
 یہ بیت اچھی ہے
 سبب سے نزدیک
 جاؤ اور اس کے
 وہ چیز سے
 اچھی ہے جو اس
 نے اپنے رسول
 بنام جادوی
 فرمائے کہ ہے
 جیسی وہ ہے
 جس کو قبیلہ
 حق تعالیٰ اس
 کی شہین میں حضرت
 ان مفعول مفعول
 اس کا ساتھ
 چاہتے اور نقلہ
 کسی کو نہیں ملے
 نے ان دونوں

کہ میں فراتا ہوں طرف آدمیوں کے خصوصاً طرف یہودیوں کے پہنچا کر پس صورت میں اہل
 علی قلبی کا مناسب نہیں بلکہ علی قلبیت چاہیے اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم مامور نہ تھے مگر ساتھ کہنے جملہ شرطیہ کے کہ شرط اسکی موجود ہو اور جزا اسکی محذوف
 اور وہ یہ ہے من کان عدواً للجبریل فانه یعادى من لا یلیق ان یعادى یعنی جو شخص
 عداوت کرے جبریل کی پس اسے شک پر شخص عداوت کرتا جو اسی شخص کی کہ وہ لائق عداوت
 کئے جانے کے نہیں اور اگلی کلام یعنی فانه نزلہ علی قلبک ہاذا ن الله دلیل اس جملہ شرطیہ کی
 ہے کلام امر سے کہ حق تعالیٰ ہے اور کلام رسول کا نہیں تاکہ علی قلبی کہا جاتا سوال چوتھا
 یہ ہے کہ نازل کرنا قرآن مجید کا اوپر تمام ان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تھانہ فقط دل کے
 اوپر پس لفظ علی قلبک کہنے کی کیا وجہ ہے جو اس کا یہ ہے کہ نزول قرآن کا اوپر تمام شخص کے
 خاص ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہیں بلکہ عام ہے تمام امت کو اس واسطے کہ جیسے کہ
 قرآن بواسطہ جبریل علیہ السلام کے اوپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نازل ہوا ویسے ہی بواسطہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اوپر صحابہ کے کہ آنحضرت کی زبان مبارک سے دولت سننے قرآن شریف کی
 انکے نصیب ہوئی تھی نازل ہوا اور بواسطہ ان سننے والوں کے اوپر دوسروں کے نازل ہوا اور
 ایسے ہی چلا آیا ہمارے زمانہ تک فرق قلت و کثرت سائل کا ہے اور وہ ہے کہ خاص ساتھ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی نزول قرآن کا اوپر قلب کے ہے کہ امتیوں کو یہ بات حاصل نہیں اور
 بیان اس ابہام کا یہ ہے کہ کلام کسی شخص کی دوسری طرف دو طریق سے پہنچتی ہے ایک یہ کہ
 اول کان پہنچے اور کان کے رستہ سے دل پہنچے اور یہ طریق عام اور سطر اور متعارف ہے اور امتیوں
 کلام اللہ اسی طریق سے طرف دل کے پہنچتا ہے دوسرے یہ کہ اولاً ابتداً دل پہنچے اور اٹھا کر نازل
 میں حاضر ہوا وہیں اور یہ طریق خاص ساتھ اہل کمال کے ہے اور نادر اور قلیل ہے آنحضرت صلی
 علیہ وسلم کے اوپر قرآن مجید بواسطہ جبریل کے اسی طریق سے پہنچتا تھا اور اسی جہت سے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو بیچر یاد رکھنے اس کلام طویل کے ہرگز حاجت تکرار اور بار بار پڑھنے کی نہیں پڑتی
 تھی اور اسکو فراموش نہ کرتے تھے والا کلام ایک دفعہ کی شنی ہوئی خصوصاً کلام دراز چنانچہ
 کہ کیسا ہی حافظہ قوی ہو یا نہ نہیں رہتی ہے پس واسطے بیان کرنے خصوصیت اس نزول کے

تفسیر ضعیفی

سورنات سہیل

پنیں

(10)

الحمد لله

پیشانی

۱۰۰

وہو

کتابخانه

الحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۰

11/10/1944

ان شاء اللہ

مستند

والجيش فدا

بیانِ اچھو

2-11-41

انسان

بہار

کہ باعث حسد یہی ہر لفظ علی قلیک کا لانا ضرور ہوا اب ہم متوجہ ہوتے ہیں طرف تحقیق لفظ جبریل
جائنا چاہیے کہ جبریل باجماع اہل عربیت کی غیر منصرف ہو بسبب علمیت اور عجمہ کے مشہور
اوسکے کے اور معنی اس نام کے موافق روایتوں اکثر صحابہ رض کے عبداللہ ہی ساتھ اسطرح کے کہ جبر
معنی یہ ہیں کہ بندہ بے اختیار اور مجبور خاوند کے ہاتھ میں ہوا اور ایل یعنی اللہ کے اور ایسی ہی روایت
کی گئی ہے ابن عباس اور عکرمہ و علقمہ اور غیر انکے سے بیچ تفسیر ابن جریر اور ابن ابی حاتم کے لیکن
وہابی نے ابو امامہ سے عرفو عاروایت کی ہے کہ قال قال رسول اللہ ﷺ لا تسجدوا لجبرئیل عبد اللہ
و انتم میکائیل عبد اللہ فلا تسجدوا لکافر فی عبدہ الا حمن یعنی کہا اوسنے کہ فرمایا
رسول اللہ نے نام جبرئیل کا عبد اللہ ہے اور نام میکائیل کا عبد اللہ ہے اور نام اسرافیل
کا عبد الرحمن ہے اور بیچ کتاب انطمت ابوالشیخ کی مانند اس روایت کی حضرت امام زین الدین
سے یہی منقول ہے اور احتمال ہے کہ جبرئیل اور میکائیل اور اسرافیل کلمہ ایل کی آخر میں ہے اور
ایل ساتھ معنی اللہ کے ہے یہ تینوں لقب تینوں فرشتوں کے ہیں اور عبداللہ اور عبد الرحمن نام ان
فرشتوں کے ہیں اور ترجمہ ان لقبوں کے نہیں ہیں پس تعارض نہیں ہوتا یہ بیچ بیچ سے
کے اور خطیب نے بیچ منفرق اور متفرق کے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ کل اسو فیہ ایل ہو عبد اللہ
اور ہر تقدیر نام ان فرشتوں کے ایسی نہیں جیسے کہ آدمیوں کے ہوتے ہیں کہ جیسے چاہیں
رکھ لیں رنگی کا نام کا فو یا فاسق کا نام صالح بلکہ نام انکے تو قیفی ہیں یعنی مقرر کئے ہوئے خدا کی
پس اللہ اور ہر مرتبہ کمال ان کی کا کرتے ہیں بلاتشبہ جیسے لقب ہے ہوئے بادشاہوں کے
کہ امیرین کو بخشے ہیں اور اور پر منصب مرتبے انکو کے دلالت کرتے ہیں مانند وزیر عظم اور امیر امراء
اور امیر سامان کو اسوا انکے پس جبرئیل جسوقت بمقتضا مامول سے اپنی کی کہ وہ ہم یہودیوں کے نزدیک
ہو اللہ کی طرف سے عنایت ہوا تھا بیچ یہ قدرت الہی کے مجبور ہوا اور زیادہ حاجیت سے مرتبہ رکھتا ہے
اور ایسی حالت کہ نمونہ مضمون اس مصرع کا ح او بجز نائی و با جزئی نیم ہوا و سکو ساتھ حضرت ہی کے
ثابت ہووے پس عداوت او کی اور اس کام کی حقیقت میں عداوت خدا کی ہو بسبب اس غصہ کے کہ
اللہ نے فضل اپنا کسواسطے او پر کسی کے بندوں اپنی سے نازل فرمایا اور ظاہری کہ من کان عدوا للہ
یعنی جو کہ ہو دشمن خدا کا او پر بہا بیت کے کہ کسواسطے فضل اپنے کو او پر کے بندہ کے

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

جبرئیل

حکم کے چندان درکار تھا اور بھی بیچ تخصیص کران و دو فرشتوں کی اس مقام میں وجہ دوسری بھی

اور وہ یہ ہے کہ بیچ سبب نزول اس آیت کے قبل و قال تھے کہ جبریل اور میکائیل کے حق میں یہودیوں

اور مسلمانوں میں واقع ہوئی تھی اور ہر چند کہ بیچ مقام عداوت کی مذکور جبریل کا تھا فقط نہ میکائیل کا

لیکن جبکہ جبریل اور میکائیل آپس میں بسبب متحد ہوئے بیچ مرضی اور اطاعت پروردگار اپنے کے حکم

ایکٹان دو قائل کیا کرتے ہیں ساتھ ذکر میکائیل کے اشارہ فرمایا طرف ہاں ت کے کہ عداوت جبریل

کے بعینہ عداوت میکائیل کے ہی اگر چہ اپنی زبان سے نہ کہیں اور اپنے تئیں دوست میکائیل کا جان

مثل فرقہ رافضیوں کے کہ عداوت خلفاء ثلاثہ کی کہتے ہیں اور اپنی زبان سے اپنی تئیں دوست رافضیہ

چہارم کا چلتے ہیں حالانکہ عداوت ان تینوں کی بعینہ عداوت جو تھی کی بھی ہو و لیکن کما قبل

رباعی ربط خلفاء اربعہ است انہی و گفتن ز خلاف شان بود شرک جلی و داندین نکتہ طفل بچہ

خوان ہم کہ مذکور صل سہ منفرد است ترکیب علی و آد بھی جانتا چاہیے کہ حرف واؤ کا اس جگہ میں

ساتھ معنی کو کے ہی ہوا سطر کے عداوت ایک کے ان پانچوں ذکر کئی ہوؤں میں سے بیچ حاصل ہوئے

کفر کے کفایت کرتی ہی لیکن اس جگہ میں ایک نکتہ باریک ہو کہ واسطے حرف او کو چھوڑ کر

حرف واؤ کا ذکر کیا گیا ہے اور وہ یہ ہے کہ ہر چند ظاہر میں ممکن ہے کہ شخص عداوت ایک کے ان پانچوں میں کہی ہے اور عداوت دوسری کی نہ کہے لیکن اگر تعمق نظر کا کیا جاوے عداوت ہر ایک کی ان میں متلزم سب کے عداوت کو ہی پس حقیقت میں عداوت ان سب کے کہی ہوئی ہے نہ جسے جسے باقی رہا اس جگہ ایک ال جواب طلب وہ یہ ہے کہ اسرافیل موافق اکثر روایتوں کے فضل جبریل سے ہی پس عداوت اسکی کو سوطی تخصیص اس جگہ ذکر فرمائی جواب سکا یہ ہے کہ اسرافیل کو تعلق دنیا کی کاموں سے کہ کثیر الوقوع میں نہیں ہو کر کو بہ طور ان تین شخصوں کے کہ جبریل و میکائیل اور عزرائیل ہیں پس حقیقت اسرافیلی بمنزہ حقیقت جنسی کے ہی کہ بالاستقلال تحصیل نہیں کہتی ہے مگر بیچ ضمن انواع کی اور حقیقتیں ان تینوں شخصوں کے بمنزہ الزام محصلہ کے اور ظاہر اور روشن یہ بات کہ معنی جنسی ساتھ محبت اور عداوت کے متعلق نہیں ہو سکتی ہیں اس کو کہ بسبب لائق ہونیکے معانی متقابلہ سمجھ جاتی ہیں اگر ایک جہت سے متعلق عداوت کے ہو کہ دوسری جہت سے تعلق محبت کے ساتھ بھی ہو جاوے اور بالعکس اسکے اور عزرائیل

تفسیر بیان اللہ تعالیٰ
بارہالم سورہ بقرہ
فواد کے ترجمہ
یہنا بیچ جبریل
وہ فرشتہ جبریل
کما قبل کما قبل
عزرائیل سے روایت
اسی بات میں
بھی خاص ہے کہ
جس نظریں کے
سننے کا خاں بھی
پوسلان اس
بچہ اگر چہ اپنا بارہ
بیچ کہی ہو
اور جب بھی
حکومت کیلئے
کے کی کتاب
بھی بیچ ہے
جیسا کہ حدیث
تاریخ میں آیا ہے

تفسیر علی

من تشکبہ فیم

جسے کسی قوم کی

شاہت پیدا کی

وہ ان قوم سے

جیسے شکایت

پہرہ کی وضع

اختیار کا وہ

جو بد مشق

بیان قرآن و نزول حضرت جبریل اور حضرت میکائیل اور حضرت اسرافیل اور حضرت عزرائیل کا

ہر گاہ کہ قبض ارواح کی اور مکی سپرو ہے اور موت کو طبیعت ہر جاندار کی کردہ جانتی ہی عموماً اور خدا
 انسان پس کرامت فعل او کی کی اگر عداوت کی ساتھ مشتبہ ہو جاوے گنجائش اسکی ہے بحال
 ان دو فرشتوں کے کہ نہ حقیقت عداوت کی او کی نسبت ہی مستصوب ہو سکتی ہی اور نہ شبہ عداوت
 پس عداوت او کی صریح دلیل عداوت خدا کی ہی انا ذلنا اللہ مٹھا طبرانی اور ابو اسحق نے بیچ کمال
 کے اور یہی سنی نے بیچ شعب الایمان کے ساتھ سند معتبر کے روایت کی ہے حضرت ابن
 عباس رضی سے کہ ایک نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ حضرت جبریل علیہ السلام کے بیچ عداوت
 کے بیٹھے تھے کہ ناگاہ کنارہ آسمان کا شرخا اور حضرت جبریل سبیل و تن شمس کی گھنچے اور
 ہونے لگے اور سر او پر زمین کے رکھنا شروع کیا اور اتار تو صبح اور عاجزی اور خوف اور غمی کے
 اونکے او پر ظاہر ہونی شروع ہوئی اسی حالت میں ایک فرشتہ کسی صورت میں رو برو حضرت
 کے ظاہر ہوا اور کہا کہ اے محمد پروردگار تیرا تجھ کو سلام فرماتا ہے اور تجھ کو اختیار دیتا ہے اس بات کا
 اگر چاہے تو پیغمبر بادشاہوں کی مانند رہ اور اگر چاہی تو پیغمبر بندہ کی مانند زیست کر آنحضرت
 علیہ وسلم نے تردید کر کے حضرت جبریل کی طرف نظر کی حضرت جبریل علیہ السلام نے سر ہٹا کر
 اشارہ فرمایا کہ بندگی اور فروتنی اختیار فرماؤ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں بندہ کی
 مانند زیست کروں گا بادشاہی مجھ کو نہیں چاہیے وہ فرشتہ اس جواب کو شکر ادا پر آسمان کے
 چڑھ گیا بعد ایں حال عجیب کے آنحضرت علیہ السلام نے حضرت جبریل علیہ السلام سے فرمایا کہ اے
 جبریل میں تم سے پوچھنا چاہتا ہوں کہ یہ فرشتہ کون ہی اور تم کو ساتھ دیکھ کر او سکے کی چال کی
 بہم پہنچی اور میں تمہارا یہ حال دیکھ کر اس سوال سے بند ہوا میں اب کہہ کہ یہ کون تھا اور پر تمہارے
 یہ حالت کس سبب تھی جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یہ فرشتہ اسرافیل ہے جس جن سے کہ خدا
 نے اسکو پیدا کیا ہے ہمیشہ رو برو تجلی الہی کے حاضر رہتا ہے اور دو لو قدم اپنے ملا کر کمال
 عاجزی کے ساتھ کھڑا رہتا ہے ہر گز آنکھ اپنی او پر کو نہیں اوٹھاتا ہی اور وہ میان اسکی اور میان
 پروردگار او سکے کو اس حالت میں بھی ساٹھ پر وہ نور کے حامل ہیں اگر ایک پر وہ کے پاس ہی آکر
 جلیاؤ اور خدمت میں مشغول کی یہ ہر کو لوح محفوظ رو برو اسکی کہی ہوئی ہی اور اسکو اسکی چیزوں پر
 اطلاع دی ہی ہر گاہ کہ ارادہ الہی تعلق پکڑتا ہی کہ آسمان یا زمین میں کوئی چیز موجود ہو وہ لوح محفوظ

بلند ہو کر اس شخص کی طرف پہنچتی ہے اور یہ فرشتہ اس وقت لوح محفوظ میں نظر کرتا ہے اور اس امر
مقدور و واجب وقوع کو دریافت کرتا ہے اگر میری کرنیکی کوئی چیز ہوتی ہے محکومہ چیز تبادلتا ہے کہ
اسکو کرنا چاہیے اور اگر کوئی کام میکائیل کے متعلق ہوتا ہے میکائیل کو اس کے کرنیکا حکم کرتا ہے اور
اگر مال الموت کے متعلق کوئی شے ہوتی ہے اس سے کہہ دیتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
میں نے جبرئیل سے پوچھا کہ تم کو سننے کا مہم پر مقرر ہو جبرئیل نے کہا کہ چلانا ہواؤن کا اور شرح افکلیت
لشکرون کی پہر کہا میں نے میکائیل کو کیا خدمت ہے کہا میں نے کہا تمام نباتات کی پہر کہ میں نے
کہ مال الموت کو لینی کا مہم پر مقرر ہے کہا کہ او قرض کرنے اور اح کے پہر کہا کہ جب حضرت اسماعیل پہنچے
آئے میں نے جانا کہ وقت موجود ہونے قیامت کا آگیا اور ڈر گیا میں حیالت کہ میری کچی تھنے وہی
خوف کے سبب ہو گئی تھی اور طبرانی نے ساتھ سند ضعیف کے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کی
ہے کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تبادلتا ہوتا ہو تو مکو کہ فضل نبی شتون میں سے
کو ان ہے حضرت جبرئیل میں اور فضل پیغمبر میں میں ہی حضرت آدم میں اور فضل نون بیس دن جمعہ کا
اور فضل مہینوں کا ماہ رمضان ہے اور فضل راتوں میں شب ہے اور فضل عورتوں میں سے گھر و خرم
کہ ہے لیکر ان میں مقام میں جانا چاہیے کہ افضلیت حضرت جبرئیل علیہ السلام کی اور پر اور فرشتوں کے اور
افضلیت حضرت آدم علیہ السلام کی اور پر پیغمبروں کے فضلیت مطلقہ نہیں بلکہ لمجاظ اسبات
کہ منافع خاص نوع انسانی کی اور موات تکمیل اسکے کی اور اصلاح معاد اور اس نوع کی بلیب تارینے
وحی اور شہادتوں کے اور بد کرنے عاید و ان اور زہد و ان کے بسبب انوار اور برکتوں کے اور ملک
جباروں اور متکبروں کی انہیں کے متعلق میں اور ان موجودات سے یہ حق خاص اس نوع کے احسان
اور منت اس کی زائد ہے والا پہلی روایت میں گذر کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام چہ قرب و زینت اور
سطح ہو چکے لوح محفوظ کی چیزوں پر سب سے پیش قدم ہیں بلکہ اوپر حضرت جبرئیل اور حضرت میکائیل اور
عزرائیل علیہم السلام حکمرانی کرتے ہیں اور ایسے ہی فضیلت اور بزرگی حضرت آدم علیہ السلام کی اس
سبب سے ہے کہ نیک اعمال تمام آدمیوں کی ان کی اعمال نامہ میں لکھی جاتے ہیں اور اصل اصول اس
نوع کے وہی ہیں اور سب سے پہلے ہی پیدا ہوئے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اول خلافت اپنی بلا و سطہ
انہیں کو عطا فرمائی ہے اور اگر ان امور سے قطع نظر کیا دے قرب و مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

تفسیر

شہاب الدین
خود جو یہاں پہنچا
بائش را بنی بنو
گدہ شہاد
اور بہن میں کیا
جسنا چاہا
بی جو کا وزن کی
ضعیف تر ہے
کا گنجی
کا وزن ای میں
ہوگی اگر چہ
حقیقت میں
بیوں ہو تو
سلمان کو دوسری
مات و ان کی
ت بیت سے
دور رہا
جانیچہ

فہم

کونکرہ دن میں

بڑی بات

آوردہ ایک علی

بات ہے

کہ جنس

بہ ازہ

بگوئے

عنان صورت اہل حضرت جبریل علیہ السلام کا

اور حضرت اہم علیہ السلام کا ظاہر اور معلوم ہوا اور شفاعت کی حیثیت میں صبح وار ہوا ہے کہ اذکر وہی
 دُفِئَتْ تَحْتَ لَوْنِیْ لَیْکَیْ تَکُنْ مَقْلِبَہُ یعنی آدم اور شخص کہ نیچے اون سے ہی تحت نشان ہے کہ
 ہنگے دن قیامت کے اور تحقیق کہ اس مسئلہ کی یہ ہے کہ اگر نظر طرف عوم اور گھیرنے لگا
 کے کجاوے پر اب حضرت آدم علیہ السلام کے کوئی آدمی نہیں ہو سکتی کہ جو کمال لایع انسان میں
 ظاہر ہوا ذات او کی میں بطریق اجمال کے مندرج تھا یہاں تک کمال محمدی بھی اور اگر نظر طرف
 علو اور بلندی و جہ کمال کے کجاوے پر اب ذات مقدس خاتم المرسلین کے کوئی شخص نہیں مثال اسکی
 یہ ہے کہ رُوئی جامع کمالات کپڑی کی ہے کہ ہل سکتی ہے گاڑہ سے لیکر شبنم اور آب روان تک
 حالانکہ رُوئی شبنم اور آب روان کے مرتبہ کو نہیں پہنچتی ہے اور یہی ہے شعیب یا ن میں اب
 ابی شیبہ نے ثابت بنانی سے روایت کی ہے اور صابونی نے بیچ کتاب اللبائین کی جابر بن عبد
 مرفوع روایت ذکر کی ہے کہ ایک ضمتون جبریل کے سے یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اسکو اور عرض
 حاجتوں آدمیوں کے داروغہ فرمایا ہے اگر کوئی محبوب خدا کے محبوبوں سے واسطے حصول
 مطلب کے جناب الہی میں دعا کرتا ہے جبریل عرض کرتے ہیں کہ فلا نا بندہ فلا نا مطلب عرض
 کرتا ہے حکم ہوتا ہے کہ ابھی حاجت او کی بند کر رکھو اور مطلب سکا حاصل کرو یہاں تک دعا
 کرے کہ محکوم آواز او کی اور دعا اور ناری او کی خوش آتی ہے اور اگر کافریا فاجر واسطے کسی مطلب
 دعا کرتا ہے حکم ہوتا ہے کہ جلدی مطلب سکا حاصل کرو تا کہ ساتھ آواز ناخوش اپنے کے محکوم
 نہ کرے اور ابواخیر نے حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور ام سلمہ نے یہی روایت کی
 ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن حضرت جبریل سے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ تمکو اور پر صلی صورت
 دیکھوں حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ فلا نی ساعت میں رات سے بیچ میدان بقیع القریۃ
 شریف لاؤ تا کہ شہد صورت اپنی سے تمکو دکھلاؤن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی وقت اس
 میں تلبیس لگئے اور دیکھا کہ حضرت جبریل آسمان کی طرف ساتھ لباس سندس یعنی دارائی کے کرا
 او سکے مروارید اور یاقوت اور زمرہ جڑے ہوئے ہیں اور چہرہ پہنتے ہیں اور اون پر دن میں
 اہد یاقوت اور مروارید لگی ہوئی ہیں اور ایک ایک ہراون پر دن میں ہی اس قدر فراخی رکھتا تھا
 آسمان کے کنارہ کو ڈھانپ لیا تھا اور ابواخیر نے شریح بن عبید رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے

بڑی بات
 آوردہ ایک علی
 بات ہے
 کہ جنس
 بہ ازہ
 بگوئے
 ابی شیبہ نے ثابت بنانی سے روایت کی ہے اور صابونی نے بیچ کتاب اللبائین کی جابر بن عبد مرفوع روایت ذکر کی ہے کہ ایک ضمتون جبریل کے سے یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اسکو اور عرض حاجتوں آدمیوں کے داروغہ فرمایا ہے اگر کوئی محبوب خدا کے محبوبوں سے واسطے حصول مطلب کے جناب الہی میں دعا کرتا ہے جبریل عرض کرتے ہیں کہ فلا نا بندہ فلا نا مطلب عرض کرتا ہے حکم ہوتا ہے کہ ابھی حاجت او کی بند کر رکھو اور مطلب سکا حاصل کرو یہاں تک دعا کرے کہ محکوم آواز او کی اور دعا اور ناری او کی خوش آتی ہے اور اگر کافریا فاجر واسطے کسی مطلب دعا کرتا ہے حکم ہوتا ہے کہ جلدی مطلب سکا حاصل کرو تا کہ ساتھ آواز ناخوش اپنے کے محکوم نہ کرے اور ابواخیر نے حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور ام سلمہ نے یہی روایت کی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن حضرت جبریل سے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ تمکو اور پر صلی صورت دیکھوں حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ فلا نی ساعت میں رات سے بیچ میدان بقیع القریۃ شریف لاؤ تا کہ شہد صورت اپنی سے تمکو دکھلاؤن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی وقت اس میں تلبیس لگئے اور دیکھا کہ حضرت جبریل آسمان کی طرف ساتھ لباس سندس یعنی دارائی کے کرا او سکے مروارید اور یاقوت اور زمرہ جڑے ہوئے ہیں اور چہرہ پہنتے ہیں اور اون پر دن میں اہد یاقوت اور مروارید لگی ہوئی ہیں اور ایک ایک ہراون پر دن میں ہی اس قدر فراخی رکھتا تھا آسمان کے کنارہ کو ڈھانپ لیا تھا اور ابواخیر نے شریح بن عبید رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے

کہ بہت متصل تجلی حق تعالیٰ کے رہتا ہی آنحضرتؐ نے فرمایا جو فرشتہ کہ بہت متصل اس جناب کے ہو
اسرافیلؑ ہی پھر جبریلؑ پھر میکائیلؑ پھر ملک الموتؑ اور امام احمدؒ نے بیچ کتاب لکھ کر ابو عمران
جونی سے روایت کی ہے کہ ایک دن حضرت جبریلؑ علیہ السلام پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آئے
اور روئے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ روئے تمہارے کا کیا سبب ہے حال انکہ تم معصوم
اور خوف باز پرس کے سے تم نہ رہو جبریلؑ علیہ السلام نے کہا کہ قسم خدا تعالیٰ کی کہ آنکھ میری خشک نہیں ہوئی ہے
میں سے کہ خدا تعالیٰ نے آگ و فرخ کی سیوا کی ہے کہ مبادا کوئی گناہ مجھ سے سرزد ہو جائے اور حق و فرخ کا
ہو جائے اور بیچ مسند امام احمدؒ کے ساتھ روایت انس رضی اللہ عنہ کے آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے حضرت جبریلؑ علیہ السلام سے پوچھا کہ میں نے کبھی حضرت میکائیلؑ کو نہیں دیکھا
نہیں دیکھا ہے اس کا کیا سبب ہے حضرت جبریلؑ علیہ السلام نے کہا کہ جس دن و فرخ پیدا ہوئی ہے
حضرت میکائیلؑ نہیں ہنستے ہیں اور ابوالشیخؒ ساتھ روایت لیث بن سعد کے خالہ بن سعید سے لائے ہیں
حضرت ہرافیلؑ بیچ بارہ ساعت کے بارہ مرتبہ اذان کہتے ہیں ایک ایک ساعت میں ایک ایک
اذان مقرر ہے اور اس اذان کو تمام فرشتے سا توں آسمان اور سا توں زمین کے سنتے ہیں اور انسان نہیں
سنتے ہیں اور آسمان کے فرشتے سب بیت الہمو کے پاس کہ مقابل خانہ کعبہ کے ہے سا توں آسمان میں جمع
ہو کر انتظار جماعت کا کرتے ہیں اور حضرت میکائیلؑ علیہ السلام امام ہو کر نماز پڑھتے ہیں اور حکیم
ترمذی نے زید بن یحییٰ سے روایت کی ہے کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس گئے تھے کہ یہ ایک
حضرت جبریلؑ اور حضرت میکائیلؑ دونوں تشریف لائے آدمی کی صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
بطریق تحفہ کے مسواک حضرت جبریلؑ علیہ السلام کو دی حضرت جبریلؑ نے کہا کہ کد کد حکیم
ترمذی کہتے ہیں کہ یعنی یہ مسواک حضرت میکائیلؑ کو دو کہ وہ مجھ سے زیادہ بزرگ ہیں اور ابوالشیخؒ نے
عکرمہ بن خالد سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ خدا
مخلوقات میں سے کونسا اللہ کے نزدیک یا وہ عزیز ہے فرمایا کہ میں نہیں جانتا ہوں جب حضرت جبریلؑ
آئے اُن سے پوچھا اُنہوں نے کہا کہ میں بھی نہیں جانتا ہوں جب جبریلؑ گئے اور پھر گئے کہا کہ سب
مخلوقات سے عزیز زیادہ اللہ کے نزدیک چار فرشتے ہیں جبریلؑ اور میکائیلؑ اور اسرافیلؑ اور
ملک الموتؑ یہ جبریلؑ پس کا خانہ نبوت اور روحی کا اور آمد رفت پاس رسولوں کے اور فرخ

جبریلؑ

جو لوگ منکر
بین اہل کتاب

ہوں یا منکر
انکا بھی نہیں جانتا

کہ اللہ تعالیٰ
کچھ بھی جانتا

کہ سے اور خدا
جو جانتا ہے

اسکے ایک فرشتے
کے ساتھ خاص

کہ تھے اور خدا
پسے فضل

والا ہے

جب کہ اہل کتاب
شکر کہنے لگے

میں تو جو کچھ بھی
ان سے پہلے سے

تقسیم خلی

بجای عیسیٰ
ماں خدیجہ بنت
اویس بن ابی
مہربان
علی بن ابی طالب
علی بن ابی طالب
علی بن ابی طالب

ہم جو ابی کوئی
آیت اٹھانے پر
یا بھلا دیتے ہیں
تو پھر اس سے
بہتر یا ویسی ہی
لا بھی دیتے ہیں
کیا تو نہیں جانتا
کہ خدا کو سب
اختیار ہے

بیان وزیران آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

اور نیکست لڑائیوں میں انکے تعلق ہو اور سیکائل ہر ہر ایک قطرہ مینہ کا اور ہر ایک ٹپکہ رین سے
نکلتا ہو متعلق انکے ہو اور ملک الموت میں کام آئے قبض کرنا ہر ایک صبح کا ہو خواہ جنگل میں ہو
خواہ دریا میں اور اسرافیل میں وہ امین خدا کا ہو درمیان اسکے اور ان تینوں فرشتوں کے
یعنی حکام الہی طرف انکے پہنچاتا ہو اور مکتوبات لوح محفوظ کا انکو نشان دیتا ہو اور ابوالشیخ سادہ
روایت جابر بن عبد اللہ کے آنحضرت سے کہ میں نے مقام جبریلؑ کو دیکھا تھا وہی طرف تھی الہی کے ہو
اور مقام سیکائل کا بائیں طرف اور مقام اسرافیل کا دوسرا طرف دونوں کے ہر پیش و او بھی ابوالشیخ
نے خالد بن ابی عمران سے روایت کی کہ لایا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صاحب صو کا
اسرافیلؑ ہو اور ابوالشیخ نے وہب سے روایت کی ہے کہ لعنت گنہ گاروں کی اور حیرت ملبوں کی
اور محبوبیت مجنون درگاہ الہی کی ایک دست ہو کہ حضرت جبریلؑ کے متعلق ہو اول انکو ان
چیزوں کا حکم ہوتا ہو اور بواسطہ انکے دوسرے فرشتوں کو پہنچاتا ہو اور حاکم ساتھ روایت
ابو سعید کے لایا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ ہر پیغمبر کے دو شخص ہند گان خدا سے فعال
وزیر اور مشیر ہیں اور محکو چار وزیر عنایت سے وزیر آسمان و انون میں سایک جبریلؑ
اور دوسرے سیکائل اور دو وزیر زمین و انہیں سے ابو بکرؓ اور عمرؓ اور طبرانی نے ساتھ سند متبرک کے
حضرت ام المومنین ام سلمہؓ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ تھان میں
دو فرشتے ہیں ایک انہیں سے نرم خو ہو اور دوسرا تند خو یعنی حضرت جبریلؑ اور حضرت سیکائل اور
زمین میں بھی دو پیغمبر ہیں ایک نرم خود و سراسخت خود یعنی حضرت ابراہیمؑ اور حضرت نوحؑ نری حضرت
ابراہیم علیہ السلام کی اس تہج کی کہ اپنے مخالفوں کے حق میں بھی شفاعت کرتے ہیں اور کہتے ہیں
من تعبتی فاندہ منی ومن عصانی فاندہ غفور رحیم یعنی جس شخص نے تابعداری کی میری
پس تحقیق وہ مجھے ہو اور جس نے نافرمانی کی ہو میری پس تحقیق تو مجھ سے والا مہربان ہو اور سختی حضرت
نوحؑ کی اس تہج کی کہ فرماتے ہیں دب لا تذرن علی الارض من الذکر فربین دیتا مارا
اور میرے بھی دو یار ہیں ایک نرم خواہ و دوسرا سخت خواہ اور ہر ایک اپنے کام میں صواب پر ہو
یعنی ابو بکرؓ اور عمرؓ اور یہ بھی نے بیچ کتاب الاسرار و صفات کے اور طبرانی نے بیچ معجم و سطر

اور بزار نے بیچ مسئلہ کے ساتھ روایت عبد اللہ بن عمر کے ذکر کیا ہے کہ ایک ن آدمی بہت جمع ہو کر روبرو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ تمام نیکیاں اللہ کی طرف سے ہیں اور سب بُرائیاں بندوں کی طرف سے ہیں اور حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ نیکیاں اور بُرائیاں سب خدا کی طرف سے ہیں بعضے لوگ حضرت ابو بکرؓ کے کہنے پر قائل ہوئے اور بعضے ساتھ قول حضرت عمرؓ کے قائل ہوئے اور آپس میں جھگڑتے ہیں ہم روبرو آپ کے آئے ہیں کہ ہتھکڑیوں کو فیصلہ کرو آنحضرتؐ ہنسے اور فرمایا کہ عجب اتفاق ہے کہ آسمان میں بھی ایسا ہی مناقشہ ہو گیا ہے حضرت میکائیل علیہ السلام نے موافق قول ابو بکرؓ کے کہا اور حضرت جبریل علیہ السلام نے موافق قول عمرؓ کے بعد اسکے حضرت جبریلؑ نے حضرت میکائیلؑ سے کہا کہ جب ہم آسمان کے پہنچے والے ہیں آپس میں مختلف ہیں تو اہل زمین بالاولیٰ مختلف ہونگے آؤ تم تاکہ آگے حضرت اسرافیلؑ کے چھکڑا لجاوین اور فیصلہ کروین حضرت اسرافیلؑ کے روبرو یہ جھگڑا لے گئے حضرت اسرافیلؑ علیہ السلام نے انکو بھید قضا اور قدر کا بتلایا اور کہا کہ القدس خیرہ وشرہ وحوہ ومرتہ کلہ من اللہ تعالیٰ یعنی تقدیر خیر وشر کی اور شیعین اور تلخ کی کل اللہ کی طرف سے ہے بعد اسکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا کہ یا ابو بکرؓ اگر حق تعالیٰ چاہتا کہ کوئی نافرمانی انکی نہ ہو تو ابلیس کو پیدا کرتا حضرت ابو بکرؓ نے عرض کی کہ صدق اللہ ورسو لہ یعنی اللہ اور اسکا رسول سچا ہے اور حاکم نے اسامہ بن عمیرؓ سے روایت کی کہ میں ایک دن دو رکعت فجر کی نماز میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھ کر بیٹھا دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت چھوٹی چھوٹی پڑھ کر یہ دعا فرماتے ہیں اللھم رب جبریل و میکائیل واسرافیل و محمد اعوذ بک من النار اور اس عاکوٹین بار فرمایا اور معنی اس دعا کے یہ ہیں اے خدا یا رب جبریل اور میکائیل اور اسرافیل اور محمد کے پناہ چاہتا ہوں میں ساتیرے آگ سے اور امام احمد نے کتاب الزہد میں حضرت ام ہانئین عائشہ صدیقہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بیچ مرض موت کے جب فاتحہ شریف قریب پہنچی تو بیہوشی سخت لاحق ہوئی اور سر مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیچ گودی ہری کے تھا بار بار بانی اور چہرہ مبارک انکے چھٹکتی تھی اور دعا شفا کی کہتی تھی اور بقرار تھی میں کہ ایک دفعہ کچھ ہوش ہوا اور فرمایا کہ یہ دعا مست کر بلکہ میں خدا تعالیٰ سے صحبت فرمینگا

میکائیل

اللہ تعالیٰ انکے
لہ ملک السموات
والارض والکون
والکونین
والکونین

میکائیل

میکائیل

میکائیل

میکائیل

میکائیل

میکائیل

میکائیل

میکائیل

تفسیر

کتب میں بعضی آیت
اٹھا دی جاتی ہے
اگر اس کی طرف
سے تھی تو پھر کیا
عیب و یکساوتہ
موقوف کر دیا ہر
الہ تعالیٰ نے
فرمایا کہ عیب نہیں
آیت میں غلط
چینٹائی نہ ہو
جس وقت جو عالم
عالم کرے (ضم) ہر
تعالیٰ کا انتظام
آسمان زمین میں
جدا جدا اور کسی
کوئی خسرانی
اور نقصان نہیں
ہے اس پر

اعلیٰ کی چاہتا ہوں اور کتابوں میں کہ ساتھ جبریل اور میکائیل اور اسرافیل علیہم السلام کے صحبت
رکھوں اس وقت سے پہلے جانا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد اسکے دنیا میں نہیں ہنے کے حال میں
کہ مرتبہ ان تینوں فرشتوں کا سبب اب نزو کی الہی کے کہ بجا آوری احکام الہی کی نئے آمیزش
خواہش نفسانی اپنی کے کرتے ہیں اس کو پہنچا ہے کہ عداوت انکی حقیقت میں اعتراض کرنا اور
افعال جناب کبریا الہی کے ہو پس عداوت جبریل کی اس جہت کہ قرآن مجید اور غیر فرقہ فنی اہل لیل کے
اتنا حقیقت میں یہ عداوت ہماری ہو اس واسطے کہ اتنا کتابوں کا کام ہماری ہو اور جبریل ہوا
ایلی گری کے اور کوئی منصب نہیں کھتا ہو وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا الْاِلَکَ یعنی او تحقیق ہنے مقام
عظمت اپنی سے اتاری ہیں طرف تیری آیات یعنی آیتیں قرآنی اور سیرۃ التباس و اشتباہ
آیتوں اتاری ہوئی ہماری کا ساتھ آتا ہے ہوسے دوسرے کے ممکن نہیں اس واسطے کہ وہ تین
بیتنا آیت یعنی ولیلین دشمن ہیں اس وجہ سے بھی کہ اعجاز افغانوں کا انہیں پایا جاتا ہے کہ مثل
انکی کسی اور سے ممکن نہیں اور اس وجہ سے بھی کہ معانی انکے مطابق ہیں ساتھ مقتضائے عقل سلیم
کے اور اس وجہ سے بھی کہ موافق ہیں ہ آیتیں ساتھ کتابوں پہلے نبیوں کے کہ بیویوں کے نزدیک
بھی سلم الثبوت ہیں پس بیویوں کو انکار ان آیتوں کا ممکن نہیں اس واسطے کہ انکے انکار کر نیسے انکار
تمام کتابوں پہلے کا لازم آتا ہو وَمَا یَعْنُ فَرْقًا وَلَا اَلْفَا سِقُونَ یعنی اور انکار نہیں کرتے ہیں
ان آیتوں کا مگر وہ آدمی کہ کفر کے اندر حد سے بڑھے ہوے ہیں اور ہرگز کسی کتاب کے اوپر پہلی
کتابوں میں سے ایمان نہیں رکھتے ہیں اور مقتضائے عقل اور نقل و نون سے قدم انکا باہر ہے اور
حضرت حسن بصری سے منقول ہو کہ قرآن مجید میں جس جگہ کافر کی صفت میں فق کا ذکر آیا ہو جیسے کہ
اس آیت میں تو مراد اس سے وہ کفر ہوتا ہو کہ نہایت رجب کو پہنچے اور اس سے بڑھ کر کوئی کفر
متصور نہ ہو اور جس جگہ فق صفت اہل ایمان کی فرمائی ہو مراد اس سے گناہ کبیرہ ہیں اور احوال ہو
کہ معنی آیت کے اس طرح ہوں کہ یہ یہودی اگرچہ ساتھ جبریل کے عداوت رکھتے ہیں اور اسی سبب سے
کفر کے گرداب میں گرفتار ہیں لیکن یہ امر بھی موجب کفر کا ساتھ قرآن مجید کے نہیں ہو سکتا ہو
اس واسطے کہ ہنے بہت مجھے بغیر ساطت جبریل کے تیرے اوپر نازل نہیں جیسے کہ یہ یمنون کا آؤ
جو اس بنا و خیروں کا تیرے کلام کا اور شکایت و دشمنوں اور یہ نون کی اور سلام کرنا پھر نون کا اور پہاڑوں کا

تیری اور پروردگار کے رسالات اور احکام کے خلاف جو کچھ کہے اور جو کچھ کرے وہ سب کفر ہے اور جو کچھ کہے اور جو کچھ کرے وہ سب کفر ہے۔
رسالت تیری کا ہوتا ہے اور ان معجزوں کا ظاہر انکار نہیں کرتا ہی مگر وہ شخص دائرہ دین کے
سے بالکل خارج ہو اور ساتھ کسی دین اور آئین کے گرویدہ نہ ہو والا انکار معجزوں و معجزات ہیوں کا
کہ بڑھکر ان معجزوں سے نتھے اُسکے تین لازم آویگا آئینی آیا انکار فسق اپنے کا کہتے ہیں یہ بیڑی اور
کہتے ہیں کہ ہم مقتضائے عقل و نقل سے باہر نہیں گئے ہیں اور مخالف عقل و شرع کے کہنے کوئی حرکت
نہیں کی اور اگر تم اس انکار کو مخالف عقل و نقل کے سمجھتے ہو خارج حساب سے ہے کہ کلام
ہر عہد کی سی کرتے ہو و کلاماً عاہد و اعمداً یعنی اور حال یہ ہے کہ جس وقت کوئی عہد
باندھتے ہیں ساتھ خدا کے یا ساتھ رسول وقت کے یا اور خلقت کے ساتھ اگرچہ لہلہ مقدمہ
میں ہو نَبَذَ الْفَرِيقَ مِّنْهُمْ یعنی پس پشت پھینکتا ہے اُس عہد کو ایک فریق انہیں سے چنانچہ
اس پیغمبر کے زمانہ میں بھی بنی قریظہ اور بنی نضیر نے بار بار انحضرت کے ساتھ عہد باندھا کہ تمہیں
کی مدد لڑائی میں نہیں کریں گے اور بدخواہ تمہارے نہیں ہوں گے اور ہر دفعہ اُس عہد کو توڑا اور
باب داود و انکس سے یہ گناہ کثرت سے وقوع میں آیا چنانچہ اسی سورہ میں بارگزر اِذَا
اِخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَاذْخُرْنَا فَمَنْكُمُ الْغَافِلُونَ۔ وَاِذَا اخَذْنَا
مِيثَاقَكُمْ لَا تَقُولُوْنَ مَعَكُمْ اور ظاہر ہے کہ توڑنا عہد کا شرع میں بھی حرام ہے اور کبیرہ ہے
اور مخالف مقتضائے عقل کے بھی ہے اور اسی واسطے اوپر قباحت اس مقیم کے تمام گروہ
آدمیوں کے یہاں تک کہ نئے دین بھی متفق ہیں اور مرکب اس کام کے کو بدکار جانتے ہیں پس فسق انکا
بسبب عہد شکنی کے کہ کئی کئی بار اُسے سرزد ہوا اور ہوتا ہی ثابت ہوا اور اگر انکے حال کو غور
کر کے دیکھا جائے تو فقط اسی حرکت سے فاسق نہیں ہے بلکہ یعنی بلکہ کفر بھی انہیں پایا جاتا ہے
اس واسطے کہ اَکْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ یعنی اکثر انکے ایمان نہیں کہتے ہیں ساتھ کتاب اپنی کے کہ تو ریت
اور جو عہد کہ تو ریت میں موجود ہیں انکو بھی واجب الحفظ نہیں جانتے ہیں اور احتمال ہے کہ یہ کلمہ جن کے
مضمون فریق کے سے ترقی منطوق ہے یعنی ایک فریق گناہ عہد شکنی کا کرتے ہیں بلکہ اکثر انکے تصدیق نہیں ہے
ہیں کہ نقص عہد بھی گناہ ہے اور یہ اُس سے بھی بڑھ کر ہے اور دلیل اوپر کفر ان کے کے ساتھ کتاب
اپنی کے اور نکلنے انکے کے دائرہ دین کے سے یہ ہے کہ اگر ان کو ساتھ کتاب اپنی کے

۱۰۰

کشف

الحمد لله

100



10/1/19

10

10

بین
تفاح

وہی ہے جس نے

...

6

وہابی

الحمد لله

تفسیر عیسیٰ

فوز ابلیس میں
فرستے ہیں کہ تفسیر
کے نزدیک قرآن
بھرمین پاچ
آئین منموخ
ہیں اور حدیثیں
ابن جوزی کے
نزدیک ایک
اور ابن قیم کے
نزدیک دیکھ
بھی کم ہیں۔ مولانا
ذرقانی نے لکھا کہ
کو حدیثیں قبول نہیں
ہو سکتا کہ یہ سب
کو جمع کرنا واجب ہے
(جسم)

ایمان حاصل ہوتا تو وہ یہودین اپنے کے قائم رہتے اور ہرگز اس شخص کا کہ موافق اس کتاب کا کلام
یا موافق قاعدوں اس میں کے دعوت کسے اٹھا کر لیتے اور وہ پہلے ایذا انگلی کے نبوتے و لکھا کہ کلام
مہ رسول یعنی ہر گاہ کہ آیا پاس لکے پیغمبر کہ آنا کا جانتے تھے من عند اللہ یعنی اللہ کے پاس سے
ہو اسطے کہ ہجرت سے اسکے مانند معجزوں پہلے نبیوں کے دلیل قوی اور بر صدف اسکے کہ ہو اور ہر گاہ اسکے
مصدق لکھا معہہ یعنی وہ پیغمبر صدیق کر نبی الاہی کہتا ہوں کہ کو کہ ہوا انکی میں مثل قریت اور
نبوہ وغیرہ کے ہو اسطے کہ اس پیغمبر کے سے پیچہ ان کتابوں کے خبر دی ہو اگر یہ پیغمبر آتا وہ خبریں
سچی نہ تھیں پس مقتضائے حل لکے کا یہ تھا کہ سبب آنے اس پیغمبر کے ایمان انکا ساتھ کتابوں اپنی کے
زیادہ ہوتا اور وہ بالعکس کفر میں پڑے اور کتابوں اپنی کا بھی انھوں نے انکار کیا اسوا سطے کہ
نَبَذَ قَوْمٌ مِّنَ الَّذِينَ اَوْفُوا بِالْعَهْدِ لَئِنْ اُتُوا بِالْبَيِّنَاتِ لَيُكْفِّرْنَ بِهَا وَكُفِّرْنَا عَنْهُمْ لَوْنَهُمْ
علم کتاب کا دیا تھا جسے اور فی الجملہ اس کتاب کے معنوں کے ساتھ رابطہ رکھتے تھے اور اس کتاب کا
مطابق اس پیغمبر کے پہچانتے تھے کہ کتاب اللہ یعنی کتاب اللہ کی کو کہ بیشتر اسکو کتاب خدا کی جانتے تھے
اور حقیقت مضمون اسکے کا اقرار کرتے تھے گویا اس فرقہ نے اس کتاب کو بھیجا و آء ظہورہم
یعنی پس پشت اسے کہ صلا الثقات اسکی طرف نہیں کھتے ہیں اور لفظ اور معنی اسکے کو نہیں دیکھتے
ہیں اور جب کتاب پس پشت ہو صلا مطالعہ اور روس اور تکرار میں کام نہیں آتی جو پس لوگ
بسبب اس حرکت کے نہ برکت ہوئے کہ کَا تَهْتَدُ لَا يَعْلَمُونَ یعنی گویا کہ وہ کہ نہیں جانتے ہیں
پس جبل مطلق کو اختیار کیا اور کتاب الہی کو چھوڑا پس جگہ سے معلوم ہوا کہ انکو ساتھ کتاب الہی کے
بھی ایمان حاصل نہیں حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ یہودی تورات کو دیا اور
حرب کے غلاموں میں رکھتے تھے اور رسول نے اور لاجور سے مٹا کر لیتے تھے لیکن حلال اسکے کو حلال
نہیں جانتے تھے اور حرام اسکے کو حرام نہیں مانتے تھے ہو اسطے حق تعالیٰ نے انکے حق میں فرمایا کہ انھوں نے
نے کتاب الہی کو پس پشت پھینک دیا مسلمانوں کو بھی چاہیے کہ ایسے عمل کرنے سے ڈریں اور وہ پہلے علم
اور عمل کتاب الہی کے میں اللہ تبارک و تعالیٰ اور کاشش یہ یہودی اور پراسی قدر کے کفایت کرتے لیکن
انھوں نے کتاب الہی کو پس پشت ڈالا وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ یعنی اور یہودی کی ان
منشروں کی کہ پڑھتے تھے شیاطین جنوں اور آدمیوں کے علیٰ اھلک سلیمان

تفسیر

یعنی حج عہد بادشاہت حضرت سلیمان علیہ السلام کے اور قصہ اسکا ایسا تھا کہ حق تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو بادشاہی عام دی تھی اور تمام مخلوقات خواہ جن خواہ انسان یا جانور وحشی اور ہوا وغیرہ کل زیر حکم کے کیے تھے پس انکے عہد میں شیاطین جنوں کے بھی آدمیوں کی صورت میں متشکل ہو کر بڑے بڑے کام مشکل جیسے غواہی اور سنگ تراشی اور بلند عمارتیں بنانی اور حوض اور قلعہ تیار کرنے اور عجیب شکلوں اور نقش کھینچنے میں مصروف ہتھے تھے چنانچہ دوسری جگہ قرآن مجید میں مذکور ہے اور اس سبب اختلاف آدمیوں کا جنوں کے ساتھ بے پردہ کے ہو گیا تھا اور اپنی شست و فراغت کرتے تھے اور شیاطین آدمیوں کے سامنے عجیب و غریب کام اپنے ظاہر کرتے تھے اور دیر جنہیں کہ الفاظ صریح شرک کے تھے جیسے کہ نام بتوں اور شیطانوں پہلے زمانہ کے کہ پہکانے اور کافر کرنے میں پیشوا انکے تھے آدمیوں کے کو روپر ہتھے اور سبب پڑھنے لکے کے بڑی بڑی عجیب چیزیں ظاہر ہوتیں اور ان مہورات کے صدا و سیون کی دو تہیں اول یہ کہ جن کی پیدائش اور آدمی کی پیدائش میں بہت تفاوت ہو پس اسلئے گمراہ کرنے آدمیوں کے سبب سے ان منتروں کے شیاطین چیزیں عجیب و غریب ظاہر کرتے اور کسی کی گردن توڑتے اور کسی کا پاؤں باندھ لیتے اور کسی کے شکم کے اندر کر دو رو پیدا کرتے اور بعضے وقت میں کسی آدمی کے اندر تاثیر میں ناساتہ ڈالتے اور جو وقت وہ فسون اُسکے اوپر پڑھا جاتا چھوڑ دیتے اور اُسکو آرام ہو جاتا تاکہ آدمی عقائد تاثیر ان منتروں کا کر کے تعظیم بتوں اور شیاطین پیشوا کی بجالاتا اور یہ بات ظاہر ہے کہ جنوں کے فعل بنسبت افعال آدمیوں کے حکم خوارق عادت کا رکھتے ہیں دوسری وجہ یہ کہ ارواح بعضے یا یونکی نے شرارت اور خباثت میں حکم جنیوں کا پیدا کیا ہے کہ بالطبع اس بات کو چاہتے ہیں کہ ہماری عبادت اور تعظیم اور پرستش کیجاوے اور چاہتے ہیں کہ آدمی ہماری طرف جمع کریں اور جنوں کے شیطانوں نے بعضے منتر کہ جنہیں تعظیم اور التجا طرف ان دلچ کے کا حقہ پائی جاتے آدمیوں کو تعلیم کرتے تھے اور بوجہ اور قربانی ان ارواح کی اور لو کام تعظیم کے ان منتروں کے پڑھنے کی شرائط مقرر کرتے تھے تاکہ آدمی شرک اور گمراہی میں گرفتار ہوں اور انما عجیبان کاموں کے اوپر مرتب ہوتے تھے رفتہ رفتہ یہ حرکت ناساتہ اور عمل بد انکا مشہور ہو گیا یہاں تک کہ حضرت سلیمان علی نبینا و علیہ السلام بھی اسکے اوپر طلوع ہوئے اور آصف بن برخیا کو کہ وزیر ان کا تھا حکم فرمایا کہ شہطانوں کو حاضر کر کے

آدمیوں کو ان منتروں سے روک دینا چاہیے جو کہ بعضے جنوں کی طرف سے طلوع ہوئے تھے اور ان منتروں کو

تفسیر

سیدھی راہ سے بہک گیا

یعنی یہودی کی طرح

تم اپنے پیغمبر سے اپنے

سوال مست کرو کہ

مثلاً یہودی حکم پر تو

رکھا جائے یا ہم

لوگ اس حکم سے

فوش نہیں

ہیں، کیونکہ خدا

کے حکم سے ناراض

ہو گیا اس کو بغیر

مناسب چھٹا کفری

بات ہو اور ایمان

کی بات چھوڑ کر

کفر کی بات اختیار

کرنا سیدھی

جو کچھ ان کے پاس اس قسم کی چیزوں سے ہر سب کچھ جمع کر کے اور بکھو کر بیچے کرتی تھی کے دفن کر دیا اور
 بعد اسکے تقید کر دہ کہ شاپلین اور آدمی آپس میں نشست مبرخاست نگرین اور طریقہ تعلیم اور تعلیم کا
 انکے درمیان جاری نہ رہے جب تک کہ حضرت سلیمان زندہ تھے یہی طریق باقی رہا بعد وفات حضرت
 سلیمان اور آصف بریضا کے شیطانوں نے آدمیوں سے یہ امر ظاہر کیا کہ حضرت سلیمان نے سحر اور
 جادو کے زور سے یہ تمام سلطنت حاصل کی تھی کہ ہوا اور جانور وحشی اور جن اور انس انکے مسخر ہو گئے
 تھے اور اس تمام سحر کو اپنی کرسی کے نیچے دفن کر کے اس جہان سے چلے گئے ہیں اب تیرے یہ کہ ان
 مکان کو کھود کر ان کتابوں کو نکالو اور موافق اسکے عمل کرو تاکہ مانند حضرت سلیمان علیہ السلام کے
 تمہارے ہاتھ سے بھی عجائب و غرائب ظاہر ہوں آدمیوں نے بسبب جانے ان شیطانوں کے
 کہ ابو بکر کمال لیا اور ان منتروں کے پڑھنا شروع کیا اور خواص عجیبہ نہیں پائے یہاں تک کہ تو ریت اور
 حلوم دین کا شغل بالکل موقوف ہوا اور تمام ہمت انکی اوپر حاصل کرنے علم سحر اور فوسو کھڑی کے مصروف
 ہوئی اور جب تک شیطانوں کو گمراہ کرنا انکا مشغور تھا ان منتروں کے پڑھنے سے خوب تابعداری کی
 اور آثار بھی خوب طرح سے اس کام پر ظاہر ہوئے اور جبوقت شیطانوں نے دیکھا کہ یہ مگر ابھی کے گڑھے
 میں گر پڑے اور اچھی طرح کتب الہیہ سے روگردانی کی بعد اسکے ان منتروں کے پڑھے
 سے اطاعت بجا نہ لائے اور اس کام سے دست کش ہوئے اور وہ تاثیریں کم ہونے لگیں پھر
 بسبب اس حادثہ کے کئی عجب سے ضرر بڑا بیہیون کے دین میں پایا گیا اول ذکر وانی کتابوں کے
 سننے کہ علاج امراض و حافی کا انھیں میں تھا و تیسرا اعتقاد کرنا تاثیر بتوں اور بڑے بڑے شیطانوں
 ناموں کا اور بجالا نا مذروں اور قربانیوں کا انکے واسطے کہ صریح کفر اور شرک ہی تیسرے بطنی کرتی تھی
 حق حضرت سلیمان علی نبینا و علیہ السلام کے یہاں تک کہ انکا رنبوت انکی کاکیا اور کہنے لگے کہ سلیمان
 تھا نبی و مست چنانچہ ابن جریر نے مشہرین جو تیسرے روایت کی ہے کہ یہودی آپس میں کہتے تھے کہ دیکھا
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ حق کو ساتھ باطل کے ملاتا ہے اور سلیمان علیہ السلام کو نبیوں کے ساتھ
 میں ذکر کرتا ہے حال آنکہ سلیمان ایک جادوگر تھا کہ بڑو سحر کے ہول کے اور پر سوار ہوتا تھا حق تعالیٰ
 وہ نون کا مرن بیہیون کی یعنی اعراض کرنا کتب الہیہ سے اور اعتقاد کرنا تاثیر بتوں اور شیطانوں
 ناموں کا مذمت فرمائی اھد بڑی انکی ظاہر کی اور تیسرے امر کو کہ گمان جادوگر ہی حضرت سلیمان

علیہ السلام کا تھا ساتھ ہی عبارت کے رو کیا کہ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ یعنی درمگر کافر تھا سلیمان علیہ السلام بسبب اعتقاد تاثیر بتوں اور شیطانوں کے ناموں کے اور بجائے مذہب اور قرآن و نبی کے کہ جہر سحر موقوف ہی اس واسطے کہ سلیمانؑ پیغمبر تھے ساتھ اقرار ایک جماعت کثیر کے یہودیوں میں سے اور معصوم ہونا پیغمبروں کا کفر سے قطعی ہی بلکہ یہی ہی اس واسطے کہ منصب نبوت کا ساتھ کفر کے منافات اور مخالفت صریح رکھتا ہی اور موجود کرنا پیغمبروں کا واسطے و در کرنے کفر کے ہی اگر خود نبی کفر اختیار کرے تو نقصان غرض بعثت اُسکی کا لازم آوے وَلَٰكِنَّ الشَّيَاطِينَ إِنَّمَا يَأْتِيْنَ بِالنَّاسِ مِنَ الْغَيْبِ وَإِنَّمَا يَأْتِيْنَ بِظَنٍّ وَإِنَّمَا يَأْتِيْنَ بِالْهَوَىٰ ۚ إِنَّهُمْ إِنَّمَا يَأْتِيْنَ بِالْبَاطِلِ ۚ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

معجزوں انکے کے ایمان لائے تھے اور مسلمانوں کے گروہ میں داخل ہو گئے تھے اور رنج جو ہر ذاتی انکے کے شرارت اور کفر کا خمیر تھا بعد وفات حضرت سلیمانؑ کے بہ مقتضائے خبت اصلی اپنے کے کفر و کفر یعنی کافر ہو گئے اور تہمت جھوٹ کی اوپر سلیمان علیہ السلام کے باندھی کہ وہ بھی سحر اور جادو کرتے تھے اور بسبب انھیں اعمال نجیہ کے جن اور انس اور وحوش اور طیور اور ہوا اور آفر مخلوقات کو سحر اور جادو کیا تھا اور فقط اسی کہنے پر اور اعتقاد کرنے پر قناعت تھی بلکہ کہنا شروع کیا کہ يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ یعنی تعلیم کرتے تھے آدمیوں کو سحر کی باتیں تاکہ اور آدمیوں کو بھی ماننا اپنے کافر اور جادو گر بنا دیں اور آدمی ساتھ افرا اور جھوٹ انکے کے فریب کھا کر گمان کریں کہ سحر کے کرنے میں کچھ برائی نہیں والا ایسا پیغمبر عالی قدر اس واسطے ایسا کام کرتا تھا جگہ جانا چاہیے کہ حکم سحر کا مختلف ہے اگر سحر میں قول یا فعل ایسا ہو کہ موجب کفر کا ہوے جیسے ذکر کرنا نام بتوں اور ارواح خبیثہ کا ساتھ ایسی تعظیم کے کہ لائق حضرت بالعزت کے ہے جیسے کہ ثابت کرنا عموم علم اور قدرت کا یعنی ہر شے کا علم باستقلال اور ہر شے پر قدرت اسی طرح کی اور عجیب دانی اور مشکل کشائی اسی قسم کی یا ذبح بغیر اللہ یا سجدہ بغیر اللہ اور شل اُسکی اور کوئی شے یا بی جانے تو بلاشبہ وہ سحر کفر ہے اور صاحب اُسکا مرتد ہوتا ہے اور ایسے ہی جو شخص کہ اس قسم کا سحر واسطے کسی مطلب اپنے کے کروا دے دیدہ و دانستہ کافر ہوتا ہی اور حکام مرتدوں کے اُسکے اوپر جاری ہیں اگر مرد ہے تو اُسکو تین دن کی مہلت دینی چاہیے

تفسیر

راہ سے سبک جانا

سورہ بقرہ ص ۱۱۱

عبد السلام نے بھی

قبل قال اور

انجیل میں اور

انجیل میں اور

انجیل میں اور

انجیل میں اور

انجیل میں اور

انجیل میں اور

انجیل میں اور

سورہ بقرہ ص ۱۱۱

تفسیر

فانظروا واصفوا
یعنی اے لوگو! اللہ کی راہ میں
ان الله على كل شيء
شفيق رحيم

انفسكم
حق کو حق جان

سینے کے بعد
اپنے اندرونی

صد سے جاننے
ہیں کہ کس طرح

تسکو ایمان سے
پھیر کر کافر

بن دین سو خدا
کا حکم آئے ہیں

تم درگزر کرو
اور خیال ہی
مست کرو

تاکہ توبہ کرے اور اس قول یا نفسل سے تبرک کرے اور بعد میں دن کے بھی اگر توبہ پس سے کثرت
نہوئی تو اسکو قتل کرنا چاہیے اور مسلمانوں کے قبرستان میں اسکو دفن کرنا چاہیے اور مسلمانوں کے
طریق پر اسکی تجہیز و تکفین بھی چاہیے اور واسطے اسکے فاتحہ اور دوا و صدقے نہ بھیجے چاہیں اور
اگر عورت ہو تو نزدیک امام شافعی کے اسکو بھی بدستور مردوں کے بعد مہلت تین دن کے مارڈالنا چاہیے
اور نزدیک امام عظیم کے ہمیشہ کو اسکو قید کرنا چاہیے یہاں تک کہ توبہ نصوح کرے اور اگر سحر میں کوئی قول
یا فعل ایسا نہ ہو کہ جسے سبب کفر و مدارت و مذابہت ہو لیکن کہ نہی الا سکاد دعوی کرتا ہو کہ میں اسبب سحر
لے کر آئے ہوں کہ خدائی کا کام کروں جیسے کہ بدلہ الناصرت آدمیوں کی ساتھ صورت جادو
یا پتھر کو لکڑی یا کھڑکی کو پتھر بنا سکتا ہوں یا کام مغیروں اور مجربوں کے کار سکتا ہوں جیسے کہ اڑنا ہوا
میں یا طے کرنی مسافت ایک مہینے کی بیچ ایک لمحہ کے ہیں وہ بھی کافر اور مرتد ہوتا ہو یہ سبب فقط سحر
کے بلکہ سبب اس دعوی کے اور اگر کہتا ہو کہ ان اعمال اور کاموں جیسے میں خاصیت ہو کہ سبب اس کے
قتل کرنا نفس کا یا یا کرنا نندرت کا یا نندرت کرنا یا بار کا اور ڈراوینا اچھے بھلے کا اور فاسد کرنا
تخیل کا کر سکتا ہوں پس یہ سحر مزید اور فاسق ہو اور کہ نہی الا سکاد غابا باز اور فاسق ہو اگر سبب سحر لے کر
نفس خصوصہ کو ہلاک کرے مانند قطع الطریق اور خفاق کے اسکو مارنا چاہیے ہوا سٹے کہ سحر نہی الا
فساد کا ہو اور ورمیان عورت اور مرد کے کہ ایسی حرکت کرے کہ کچھ فرق نہیں دنوں کا ایک حکم ہے یہ
نہ کہ وہ ہے کہ امام فخر الدین زاہدی اور علماء حنفیہ نے منع کیا ہے اور بیچ ایک روایت کے
امام عظیم سے ایسا یا ہو کہ جب کسیکو معلوم کریں کہ جادو کرتا ہے اور ساتھ اقارب یا گواہوں کے
یہ بات ثابت ہو جائے تو اسکو مارڈالنا چاہیے اور توبہ اس سے طلب نہ کرنی چاہیے اور اگر کہے کہ
میں جادو چھوٹے دیتا ہوں اور توبہ کرتا ہوں تو اسکی بات کو قبول نہ کرنا چاہیے ہاں اگر کہے کہ میں
بیشتر سحر کرتا تھا اور ایک مدت سے یہ کام چھوڑ دیا ہو تو قول اسکا قبول کرنا چاہیے اور خون کرنا
چھکا چھامیے اور نزدیک امام شافعی کے اگر کسی شخص نے سحر کیا اور سبب سحر اس کے مسخ یعنی چیر
کیا تھا مگر یا تو ساحر سے پوچھنا چاہیے اگر اقرار کرے کہ بنے اسکو سحر کیا تھا اور سحر میرا اکثر مارڈالنا ہے تو
اوپر اسکے قصاص واجب ہوتا ہو اور اگر کہے کہ میں نے سحر جادو کیا ہو لیکن سحر میرا کبھی مارڈالنا ہو
کبھی نہیں مارڈالنا ہے پس قتل شبہ عمدہ کا ہوا احکام شبہ عمدہ کے سحر جاری کرنے چاہئیں

اور اگر کہے کہ میں نے اس شخص پر جو کیا تھا اتفاقاً نام اس کا موافق نام اس کے کا پڑا یا اگر اس کا جس کے مقام
میں ہوا اور اس میں تاثیر اس کی ہو گئی پس قیل خطا کا ہوا حکام خطا کے اس پر جاری ہونے کے
اتجھ میں یا ایک شبہ ہو کہ شہر ذہن میں آتا ہو حاصل اس کا یہ ہے کہ افعال خارق عادت کے کہ
محض سادہ قدرت الہی کے صادر ہوتے ہیں اکثر اوقات اولیاء اللہ سے ظاہر ہوتے ہیں مثل
بدلنے ایک شے کے ساتھ شے دوسری کے اور بدلنے صورتوں کے اور ایسے ہی وہ فعل کہ مشابہ
معجزہ پیغمبروں کے ہیں مانند زندہ کر دینے مرنے والے کے اور طے کرنے مسافت طویلہ کے ایک سادہ
میں اور مانند اس کے اولیاء اللہ سے کثیر الوقوع ہیں اور اولیاءوں کے حال لکھنے والے ان
فعلوں کو اولیاءوں کی کرامتوں اور مناقب میں لکھتے ہیں پس اگر نسبت فعل الہی کی غیر کی طرف کفر تو
اس مقام میں بھی کفر لازم آوے اور اگر نظر طرف سببیت ظاہری کے کی جائے اور کفر نکمہ جائے
پس ساحر کے حق میں کس واسطے حکم کفر کا کیا ہو بلکہ دعوتیں اسماء الہی وغیرہ کی کر نیوالے
اور غیبتیں پڑھنے والے سبب سیفی اور دعوت کے عجائبات گوناگون ظاہر کرتے ہیں
اور مشابہت کمال درجہ کی ساحروں کے ساتھ آنگو پیدا ہوتی ہے وجہ فرق کی کیا ہو جواب یہ کہ
یہ ہو کہ جو افعال خلاف عادت کے ہیں خواہ مشابہ معجزوں پیغمبروں کے ہوں خواہ ادویہ سے
تمام خاص قدرت الہی سے صادر ہوتے ہیں اور اسی کے ارادہ اور ایجاد سے پیدا ہوتے ہیں اور ان میں
اولیاءوں کے افعال اور ساحروں کے افعال و فنون بلبہ میں فرق یہ ہو کہ اولیاء اللہ اور دعوت ہمارا
وغیرہ کی کر نیوالے اور غیبت پڑھنے والے ان فعلوں کو نسبت طرف غیر خدا کے نہیں کرتے ہیں بلکہ طرف
قدرت الہی کے یا خاص ہمارا اس کے نسبت کرتے ہیں پس شرک لازم نہیں آتا ہو اور جادو گر ان
فعلوں کو طرف غیر خدا کے مثل ارواح خبیثہ اور بیرون کے نسبت کرتے ہیں یا خاص مشرکوں اور بتوں
کے ناموں کے سے جانتے ہیں اور اسی واسطے ان فعلوں کو اپنے قابو میں سمجھتے ہیں اور قدرت حکم
اپنے کے شمار کرتے ہیں اور ان کاموں پر حلو ان اور اجرت لیتے ہیں اور مذہب ان اور قربانیان واسطے
ان ارواح خبیثہ اور ان صنم باطلہ کے درخواست کرتے ہیں پس شرک صحیح لازم آتا ہو اور موجب
کفر کا ہوتا ہو اور اس کی مثل ایسی ہے جیسے کہ شرکین افعال عادی خدائے تعالیٰ کو مانند
فرزند عطا کرنے اور فراخی رزق اور شفا مریض اور کاموں کو جو مشل ان کے ہیں

تفسیر سبزی

استنبات

ف

بیخ و غیرہ کا

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

نہایت

تقسیم خلی

اور نماز کھڑی رکھو

اور رکوع دیتے رہو

اور اپنے واسطے

جو بینکین آگے

بھجوں گے سب خدا

کے یہاں پاؤ گے اسے

تھکانے کا اور دھتکے

وفاق الیٰ بنی النبی

الرحمن کلّیٰ

تھری بھائی

قلّیٰ خاں خاں

ان صفتیں

صبر و قیام

اور اہل کتاب

کہتے ہیں کہ جنت

میں یہود اور نصاریٰ

کے سوا دوسرا

کوئی نہیں جائیگا

طرف ارواح خبیثہ اور بتوں کے نسبت کرتے ہیں اور کافر ہونے میں اور موحّد لوگ تاثیر اسرار
 الہی یا خواص مخلوقات انکی سے مثل تاثیر و اوّٰن اور بوٹیوں کے جانتے ہیں یا تاثیر و عاقل
 بندوں انکے سے کہ وہ بھی جناب انکے سے درخواست کے طلب باری کر داتے ہیں سمجھتے ہیں ہیں
 انکے ایمان میں کچھ خلل نہیں پڑتا ہوا یا یہی یونیتین غیر ہیں اب ہم متوجہ طرف ہوتے ہیں حقیقت سحر کی
 کیا ہے اور وہاں انکے کتنے ہیں اور کونسی قسم انکی موجب فکر کی ہو اور کونسی موجب فحش کی اور کونسی سحر کی
 میں جائز ہے تفصیل اس بحث کی طول چاہتی ہے جو محال بکایہ جو حقیقت سحر کی پیدا کرنی قدرت اور افعال
 عجیبہ کے ہے کہ خلاف عادت کے ہوں ساتھ ساتھ افعال کیے ہوا خفیہ کے لئے وسیلہ کمزور کے ساتھ جناب
 الہی کے بسبب یا پڑھنے اسرار انکے کے اور بغیر نسبت ان فعلوں کے طرف قدرت انکی کے اور جب
 اسباب خفیہ جہان میں کئی قسم میں سحر بھی چند قسم ہوا اور ضبط ان اقسام کا اس طرح ہے کہ سبب خفیہ یا روحانیات
 کی تاثیر ہو یا تاثیر حیوانیات کی اور روحانیات یا روحانیات کلیہ مخلوق میں مثل روحانیات کو اکب اور
 افلاک اور روحانیات عناصر کے یا اور روحانیات جزئیہ میں خاصہ میں مثل روحانیات افعال
 اور جن اور شیاطین اور نفوس مفارقہ بنی آدم کے کہ ان نفوس کو بعد سحر کرنے کے کسی کام پہنچے
 میں ہندی لغت میں تیر کہتے ہیں ساتھ کسروہ بار موحّدہ اور سکون پاک کے اور جسمانیات کی
 تاثیریں عجیب عجیب یا سبب تے کیب اور جمع ہونے کیفیات مختلفہ کے ہوتی ہیں یا سبب خفیہ
 صور و عیون انکی کے بلا واسطہ کیفیتوں کے مثل جذب کرنے مقناطیس کے لوہے کے نہیں تہا انکے
 طریق حاصل کرنے مناسب کا ساتھ روحانیات کے اور حاصل کرنے تاثیر و انکی کا یا ذکر کرنا انکے نام کا
 اور التجار کرنی طرف انکے ہی موافق شرطوں مقرر کی ہوئی کے یا تکلیف اور صورتیں مناسب بنا کر
 عمل مرغوب انکے بجالانے یا ایسے کلام پڑھنے کہ مفادات اس کلام کے بغیر ملاحظہ تر کیب کے اشارہ
 طرف عظمت اور بزرگی کسی روح کے ارواحوں میں سے کریں یا طرف کسی فعل عجیب کے کہ اس سے
 بچ کسی وقت کے صادر ہوا ہوا اور زبان حاصل مرعام کو ساتھ روح اور شنا انکی کے جاری کیا ہوا
 قسم سحر کے باعتبار ان شقوں کے بہت سے ہوا دیکھیں گے لیکن جو کہ راجح اور معمول ہے کئی قسم ہے کہ
 آہین سے کہ عمدہ قسموں میں سے ہے جاوہر و کھلا آہین اور جادو بابل کا ہے کہ حضرت ابراہیم
 علی نبینا وعلیہ السلام واسطے رو کر بنے مذہب باطل کہتے عقیدوں انکے کے مبعوث ہونے سے

اور اصل اس علم کی ماریوت اور ماریوت سے نکلی ہو کہ بابل کے لوگ اُسے سیکھ کر کام میں لائے
اور اُس کے اندر انھوں نے بہت تعمق اور تامل کیا اور کلدانیوں نے کہنے والے بابل کے تھے
بہت مشغول اس علم کے تھے اور تواریخ معتبرہ میں لکھا ہے کہ بابل کے حکیموں نے نمرود کے عہد
میں بیچ شہر بابل کے کھجنگاہ اُسکا تھا چھ طلسم تیار کیے تھے کہ عقلین اور وہم کے دریافت کر تین
حیران تھیں ایک یہ کہ ایک بطمانیہ کی بنائی تھی اور اس میں یہ بات لکھی تھی کہ جو قوت کوئی جاسوس
یا چور اُس شہر میں آتا تو اُس بطمین سے آواز نکلتی کہ تمام شہر ولے اُس آواز کو سنتے اور جاننے کہ مقصود
اُس کا یہ ہے اور اُس جاسوس اور چور کو پکڑ لیتے دوسرے ایک نقارہ تھا کہ جس کی کوئی چیز نرم
ہو جاتی اُس نقارہ کے پاس آتا اور چوب اس پر مارتا اُس طبل میں سے آواز آتی کہ غلامی چیز تیری
غلامی جگہ ہے اور بعد جست و جو کے ویسے ہی نکلتی تیسرے یہ کہ ایک آئینہ بنایا تھا اور اُس سے
غائب شخص کا حال معلوم ہو جاتا تھا اس طرح سے کہ جو قوت غرض والا اُس آئینہ میں نگاہ کرتا شکل
اُس غائب کی اُس آئینہ میں ظاہر ہوتی شہر میں یا جنگل لکشی یا پہاڑ میں جس جگہ ہوتا صوت اُنکی
جس حال میں ہوتا بعینہ سہمیں مشاہدہ کرتا اگر بیمار یا تندرست یا فقیر یا مالدار یا زخمی یا مقتول ہوتا
ویسا ہی نظر آتا چوتھے ایک حوض بنایا تھا کہ ہر سال میں ایک دن اوپر کنارے اُس حوض کے جشن
کیا کرتے تھے اور سردار اور شہر ف شہر کے حاضر ہوتے جو کوئی جو کچھ چاہتا خواہ شربت قسم قسم کے
خواہ افشورے لاکر اُس حوض میں گرادیتا اور جب باقی اُس حوض پر آدمیوں کے پلانیک واسطے
کھڑے ہوتے اور حوض میں سے نکالتے تو ہر شخص کو واسطے پلانیک میں ہی چیز نکلتی کہ آپ اُسے
پیشتر نہیں ڈال ہی تھی پانچویں ایک تالاب بنایا تھا واسطے فیصلہ کرنے جھگڑوں اور قصوں کے کہ
اگر دو شخصوں میں کچھ جھگڑا ہو یا میان میں ہو جاتا اور حق ناحق معلوم نہوتا اُس تالاب پر آتے اور
اُس کے اندر گھستے جو کوئی حق پر ہوتا تالاب کا پانی ناف اُسکی سے نیچے نیچے آتا اور جو کوئی ناحق
ہوتا پانی اُسکے سر پر آ جاتا اور اسکو غرق کرتا لیکن اگر وہ شخص جھوٹا اپنے دعوے سے باز آتا او مان جاتا تو
نجات ہو جاتی تھیں نمرود کے محل کے دروازہ پر ایک رخت لگایا تھا کہ اُسکے سایہ کے نیچے آدمی
دوبارہ لے بیٹھتے اور جس قدر آدمی زیادہ ہوتے جاتے سایہ بھی اس رخت کا بڑھتا جاتا
یہاں تک کہ اگر لاکھ آدمی ہوجاتے تو سایہ بھی اس قدر فراخ ہوتا اور جیسے ایک آدمی کھڑی یا دھڑکتا

خطیبی

رسد تعالیٰ نے

فرمایا ہے ان کی

جغولی آرزو میں

میں ان کے کہ

اگر سچ ہو تو

اس کی سزا دلاؤ

اب کتاب کہتے

تھے شہر گس کے

بچھاؤ ان کے بارے

میں آج کل مشہور

ہاں لیکن اسکو کوئی

بیان طلمات بابل

تفسیر عربی

کہ ہم ایسی ہی ہیں ان کو اس خیال باطل پرندہ چاہیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے توبہ فرمایا ہے کہ کوئی کلمی مسلمان نہ ہو گا جب تک ہو گا اپنے باپ اور بیٹے اور سارے جہان سے بڑھ کر بچا ہو گا اور چاہیے کہ نشانی اور نشانہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو چاہیے کہ جسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا ہو گا وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول اور فرستادہ

بالکل سادہ نہ رہتا اور تمام دھوپ میں ہو جاتے اور فرو کو بھی کہ بادشاہ اٹکا تھا اس قسم کی باتوں میں بہت توغل تھا کہتے ہیں کہ قدیم سحر کی سب جادوؤں میں شکل ہے اور اس کے حاصل کرنے میں بہت وقت ہوا جبکہ اس قسم کے سحر میں کمال ہو چلا ہے جو چاہے مخالف عادت ظاہر کرے اور موافق عادت کے کام کرنے لگے چنانچہ جن بیماریوں کا علاج طبیبوں سے نہ ہو سکے مثل برص اور جذام اور زحمت اور عشق شدید سب کا علاج اس سے ہو سکتا ہے اس واسطے کہ ساحر سادہ ہتھکڑیاں وغیرہ کے تبرک کرتا ہے اور طبیب سادہ استعانت جہانیاں کے اور نہ اس صنعت کی یہ ہے کہ ہر جسم کے واسطے آسمان سے لیکر عناصر اور موانع ایک روح ہو کہ ہر اسکی ہی اور تاثیر میں تمام جسموں کی پھیل روح کے ہیں اور جب روح تمام جہان کی اس شخص کی سحر ہوئی گویا مالک جہان کا ہو گیا پس بغیر جنگ جدال کے دفع کرنا دشمنوں کا اور غلبہ کے نامفسد و نکاح سے ممکن ہے چنانچہ ارسطو نے حکیم برہماطوس اور بیداغوس کی نقل کی ہے کہ بیچ شہر بابل کے دریاں ان دونوں آدمیوں کے منازعت پڑی بیداغوس نے کہا کہ تجھ کو میری سادہ کس طرح طاقت مقابلہ کی ہوئے کہ مرخ اور زحل سے مقابلہ سے عاجز ہیں برہماطوس نے جب یہ کلام سنا بیچ محرق بنا کر استعانت سادہ روح مرخ کے کی اور بیداغوس کو چلایا اور بغیر جنگ اور لڑائی کے شہر اسکا دفع ہوا اور اور شہروں میں بھی اس قسم کے قصے نقل کرتے ہیں جب حضرت ابراہیم پیدا ہوئے حق تعالیٰ انکو تمام جہم اور چین کھلائیں اور سب کو بیچ دست قدرت اس کے کے مجبور اور بے اختیار دیکھا اور بے مشہ اپنا پھیرا اور متوجہ طرف اتنا حد حقیقی کے ہوئے چنانچہ سورہ انعام میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ اس آیت میں وکذلک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض سے الی وجہ وجہ للذی فطر السموات والارض خفیفا وما انا من المشرکین یہاں اس قسم کا کفر صرف اور شرک محض ہے اس واسطے کہ بیچ شہر اس سحر کے کہ پندروہ میں لکھا ہے اول شرط یہ ہے کہ ارواح کو دونوں کے اوپر مطلع جانے اور یہ گزرتا ہے عجز اور جہل کا ان کے حق میں ٹکرے والا وہ ارواح اس کے کہنے میں نہ رہیں گی اور مطلب کو نہ پہنچا دیں گی اور بھی بیچ کیفیت دعوت روحانیاں کو اکب کے لکھے ہیں کہ شروع سادہ دعوت قر کے کرے اس واسطے کہ وہ قریب عالم سفلی کے ہو اور سادہ وسیلے اس کے کے دعوت عطار و کی و علی ہذا القیاس دعوت قر کی میں کھڑا

کہ یہ الفاظ مجھے ایہا الملک الکریم والسید الرحیم مرسل الرحمة ومائل النعمۃ یعنی لے
 بادشاہ بخشش کرنیوالے اور سردار رحم کرنیوالے توجہ کا بھیجے والا اور نعمت کا اتارنیوالا ہو اور عطار و
 کی دعوت میں اس طرح کہے کل ما حصل فی من الخیر فهو عنک وکل ما یندم من الشر فهو ضدک
 یعنی خیر کا حصول اور شر کا اندفاع تجھی سے ہو اور بھی کہے ایہا السید الفاضل الناطق العالم
 بخفیات الامور للظلم علی السرائر وعلی هذا القیاس یعنی ای سردار بزرگ تو عالم خفیات کے
 ہو رہتا نیوالا اور تمام بھیدوں پر مطلع ہو اور سطح اور کو اکب کی سمجھ میں اور ظاہر ہو کہ یہ عقائد اور یہ قول
 منافی اسلام اور توحید اور ملت خفی کے ہی تھے مقام میں جاننا چاہیے کہ اہل بابل بسبب تعلیم ہارت اور مارف
 کے طریق تخیل اور متعانت کا ساتھ تمام روحانیاں کلیہ وغیرہ اور علویہ اور غلیہ اور فلیہ اور عنصریہ و سبط
 اور مرکبہ کے جلتے تھے اور اعلیٰ میں لاتے تھے یہاں تک کہ روحانیاں امراض اور نڈاہیں اور وجائیاں
 کو بھی تخیل کرتے تھے اور ان کے ساتھ اتصال بھی پہنچاتے تھے اور اعمال عجیبہ پیدا کرتے تھے لیکن یونان کے
 آدمیوں نے فقط تخیل روحانیاں علویہ کے اوپر کفایت کی تھی اور ایسا سمجھتے تھے کہ جو قوت روحانیاں
 علویہ سے تھیں ان میں پھر حاجت روحانیاں سفلیہ کی نہ رہی کہ روحانیاں سفلیہ میں سولے قبول کرنے
 اور تاثیر ہونے کے کوئی منصب نہیں فاعلیت اور تاثیر مخصوص ساتھ علویات کے ہو اور تقدیر میں ہند کے تمام
 روحانیاں کو تخیل کرتے تھے اور ہر ایک سے جو کام کہ متعلق اسکے ہی لیتے تھے علم و لئاس فیما بعش خون
 ہذا اہل پس سحر بابل کا اس مانہ کے ہندیوں میں جو ہر اور یونانیوں نے بعضوں کو اپر کفایت کی ہے
 اور قہم و سری اس سحر سے تخیل اور شیطاں کی ہو فقط اس میں حصول اور کثیر الرواج ہو اور اس تخیل میں
 بٹھے بٹھے جنوں کے مثل جھوٹی اور تہومان اور امثال انکی کے التجا کرنی پڑتی ہو اور تصریح اور زاری اسے کرنی
 اور ندریں اور قربانیاں ان کے واسطے گزرنی اور خوشبوئیں مناسب لے کر تھانوں کی جگہ کھنی ضروری ہوتی ہیں اور کھر صرچ
 لازم آتا ہو اور قسم سری اس سحر کا کرنا یہ کہ اس سحر میں ضرورت ہوتی ہو اس بات کی کہ اول کسی انسان کو کہ
 قوی اور قوی جتنہ مرکیا ہو تلاش کریں بعد اسکے صرچ اسکی کو ساتھ پر ہنے بعضے لفظوں کے کہ جن میں کر ٹھے بٹھے
 شیطاں کا ہوتا ہو اور نہایت تعظیم انکی انہیں بیان ہونی چاہیے کہ کھینچتے ہیں اور سبب قاتل الفاظ اور
 رکھنے نذر من اور ہدیوں کے اس روح کو بیچ حکم اور قابو اپنے کے کرتے ہیں مانند غلام بانو کر کے جس
 چیز کے واسطے اس سے کہا جائے سر انجام اسکا کرتی ہو پس یہ عمل بھی یا کافر بنا دیتا ہے

تفسیر
 جب کہ کسی شخص
 میری لائی باتوں
 کی تاج نہ ہو بلکہ
 رس اور فرمایا
 سلام میں ہی باتوں
 وہ مرد و عورت
 اور فرمایا میری سب
 امت خست ہیں چھوٹی
 سوسل اس کے
 شے خست سے
 چھوٹی اور چھوٹے
 چھوٹے کس نے
 چھوٹا کیا اور فرمایا
 جس نے میری
 بات مانی وہی
 جنتی ہے اور جسے
 نہ مانی اسے جنت
 سے چھوٹا کیا رہا

تفسیر غزالی

بَلَاءٌ مِّنَ الْعَمَلِ
وَبَهْلَاءٌ لِلْبُحُولِ
عَلَيْكُمْ فَلَا تُجَازِي
عَيْنَا رِيَاءَكُمْ وَلَا
تُخَفِّضُ كَيْفَافَكُمْ وَلَا
تُؤْخِذُ بِنَفْسَانَا

اِنْ جِئْتُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْعَمَلِ
لَوْ سَوِّبَ دِيَارُكُمْ
يَكُونُ كَالْبُعْثِ وَالْجُزْءِ
كَيْفَ يَهْدِي قَابِ قَوْسًا
كُوفَةً اَوْ رَأْسَ كَوْفٍ
بِكَمٍّ وَتَرْبَعَةٍ غَمٍّ

یعنی ہر طرح سے ظاہر پان
جان نال غنّت اور سب
کچھ کو سوچنا اور رسول
ہی کی چال چلانی اور
شہیدان اور لوگوں کی
سورہ

یا قریب سرحد کفر کے پہنچاتا ہے اور اکثر اس قسم کی ارواح کہ شہوت اور غصہ کی باتوں میں دغا بازی کرتی ہیں غیبت روحین ہوتی ہیں جیسے کہ مہنود یا فساد کی پس اختلاط خباثت کا بھی اس عمل میں لازم آتا ہے اور قسم جو بھی اُس سے فاسد کرنا خیال کا ہے کہ بواسطہ بعض ارواح جنیوں کے آدمی کے خیال میں تصرف کرتے ہیں یہاں تک کہ انکو جو چیز موجود نہیں نظر آتی ہے یا صدقوں ہولناک اپنے خیال میں آئی ہوئی سے ڈرتا ہے یا حرکتیں کہ واقع میں نہیں انکو موجود جانتا ہے اور اس قسم کو نظر بندی اور خیال بندی کہتے ہیں اور بیچ قصہ جادو گردن فرعون کے اس آیت سے خیال الیہا من صخرہ ما تھا لیسے اسی قسم کا سحر کھاتا ہے اور اس قسم کا سحر اگر بیچ مقابلہ جتنے کے واسطے اور کھیلے دلالت اس معجزہ کے یا بیچ مقابلہ اولیاء اللہ کے جھگڑنے کے واسطے کیا جائے حرام اور کبیرہ ہے اور ایسے اگر سبب اس خیال بندی کے کسی کو دھاوین اور آبرہ اور مال اُسکے کی خیانت کریں تو بھی کبیرہ ہوتا ہے اور اس قسم کا سحر فی نفسہ کفر نہیں لیکن جس وقت تصرف بیچ خیال کسی شخص کے کرتے ہیں تو اختیار کرنے طرف ارواح جنیوں کی یاد کر کے ناموں بٹے بٹے جنوں کی حاجت ضرور پڑتی ہے اگر وہ التجا اور ذکر کمال درجہ کی تعظیم کے ساتھ پایا جاوے تو کفر لازم آوے اور قسم پانچویں سحر اصحاب اوہام کا ہے کہ پیشتر مہنود میں اسکا رواج بہت تھا اور اب نام و نشان اُس کا موجود نہیں اور اُسکو تعلیق الہیہم بھی کہتے ہیں اور طریق اُسکا یہ ہے کہ جو شیء مطلوب ہو انکی صحت کا سامنے رکھ کر وہم کو واسطے حاصل کرنے اُسکے کے متعلق کریں اور بشرطین اس تعلیق کی مثل کم کرنا غذا کا اور ایک طرف ہونا آدمیوں سے اور مثل اُسکے اور باتیں عمل میں لاوین تاکہ وہ مطلوب حاصل ہو اور حکم اس قسم کا یہ ہے کہ اگر کوئی غرض مباح اُسکی ساتھ ارادہ کریں جیسے جدائی والی درمیان دونوں کیوں کے یا ہلاک کرنا کسی ظالم اور کافر کا پس مباح ہے اور اگر کسی غرض منہج کا پس ارادہ ہو جیسے کہ جدائی والی درمیان میان بی بی کے یا ہلاک کرنا نفس معصوم کا ہو تو حرام ہے حاصل ہونے کی نفسہ قبیر نہیں تابع فعل کے ہے اگر فعل مباح کے واسطے کیا ہے تو وہ بھی مباح ہے اور اگر فعل حرام ہو وہ بھی حرام ہے اور قسم چھٹی سحر پیرنج کا ہے یعنی بسبب خواص انیہ کے فعل عجیب مساہ کرتے ہیں اور وہ خواہ کسی کو معلوم نہیں ہوتے ہیں جیسے کہ کوئی جہالت کہ انکیلیون کو دشمن کرے تو قوتور اسما بعدہ کا بلی سرکہ میں تر کر کے قھوڑا کھدو یا اسکے ساتھ لاوے اور انکی بیٹھا و نقد مقام میں ڈالے

توضیحیں

ظہنی کا حکم

کیسا غرض

جیسا سعادتمند

غلام کو چاہیے

ٹھیک ٹھیک

سب کا سامنے

ایک شخص کی

کسی رضی کے

موافق جابجا

پس نہ اسکو

سکین سمجھو

ہے نہ غم جب

ہزاران باتوں

میں کسی کو

استعداد آئے ہوگی

وقت آتے پہنچاؤ

الغرض علی غرض

فالت النظری

لنفسا

پس اگر کسی مجلس میں شمع یا چراغ جلتا ہو اور ان آنکھوں کو آگ کے چراغ کے لجاوین تو آگ لگ جاوے گی اور آنکھیاں نہ جلین گی اور قسم ساتویں سحر چل کر ہو کہ سات استعانت آلات عجیبہ الصنعة کے امور نادر پیدا کرتے ہیں اور بنانا ان آلات کا اکثر اور تعمق اور ریاضتوں کے موقوف ہوتا ہی مثل چل نبی موسیٰ اور آلات ساعتوں پہنچنے کے کہ اہل فرنگ ثنائے ہیں اور قسم آٹھویں سحر شعبہ بازی کا اور ماتہ جالاکا کا جو کہ بہت مرد اور عورتیں واسطے متعجب کئے آدھیوں کے عمل میں لاتے ہیں اور سبب خفی اس قسم کے سحر میں حرکتیں پوشیدہ کرنی اور بدل دینا امثال کا جلدی سے ہوا اور یہ تینوں قسم کے سحر نہ کفر ہیں اور نہ حرام ہیں مگر یہ کہ کوئی غرض فاسد راہ کریں پس اس سبب سے حرمت پائی جاوے گی آجگہ جانا چاہیے کہ اکثر اقسام سحر کی ذہین لوگوں امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام نے صلاح کی ہو اور کفر اور شرک اس کے کو دور کر کے استعمال کیا ہی پس اصلاح پہلی قسم کی دعوت علوی ہو کہ ملائکہ علویہ کو سبب اس کے تخیل کرتے ہیں لیکن ساتھ استعانت اسماء عظام الہی کے اور قرآن کی آیتوں کے اور اصلاح قسم دوسری کی غرض مثیل دعوت سفلی ہو کہ میرز کے موکلات اور جنوں کو مسخر کرتے ہیں لیکن ساتھ استعانت اسماء الہی اور آیتوں کے لئے شائبہ کفر اور شرک یا تعظیم بغیر اللہ کے بلکہ ساتھ حکومت اور غلبہ کی اور اصلاح قسم تیسری کی حامل کرنا ربط کا ساتھ ارواح پاک صاحبین اور اولیاء کے ہو کہ اکثر اویسی طریقہ والے عمل میں لاتے ہیں اور بیچ حاجتوں اپنی اور دوسروں کے نفع پاتے ہیں اور بیچ طریق حامل کئے اس کے بھی طہارت اور تلاوت اور بیچ ثواب اور صدقات کا واسطے ان ارواح کے منظور رکھتے ہیں اور اصلاح قسم پانچویں کی عقد ہمت ہو کہ اکابر مشائخ اور اولیاء عظام سے واسطے حل مشکلات کے قوم میں آئی ہو اور تعلیق بھی متعلق ساتھ ایک کیفیت عظمیٰ کے ہو کہ سبب مغراق کے یہ ملاحظہ کسی سم کے ہمارا الہی سے حاصل ہوتی ہو اور یہ موقوف ہو اور یہ کمال پاکیزگی وح کے اور ترقی کرنے اس کے عالم سفلی سے طرف عالم علوی کے اور اصلاح قسم چھٹی کی تعمق اور غور کرنا بیچ خواص آیتوں اور اسماء اور رقمون اور عدد دون ان کے کے ہو اور ترکیب نبی بعضوں کی ساتھ بعضوں کے اور نقش کننا و فقون مبارک کا کہ مختلف کاغذوں اور مختلف انخواص پر واسطے حاصل کئے کسی مطلب نیا کئے کرتے ہیں چنانچہ تعویذوں کی کتابوں اور خواص اسماء اور سورہ قرآن میں مع قیود اور شروط کے اور بعض کی کتابوں میں تفصیل اور

حاصل کریں بطور ادوار احصائیں کے واسطے حاجت وائی اپنی کی

تفسیر عربی

الْهُدَى عَلَىٰ شَيْءٍ
وَيَتَقُونَ الْكَلْبَ
كَالْبَنَاتِ وَال
الْبَنَاتِ لَا يَكُونُ
مِنْهُمْ وَلَا يَكُونُ
مِنْهُمْ وَلَا يَكُونُ
مِنْهُمْ وَلَا يَكُونُ
مِنْهُمْ وَلَا يَكُونُ
مِنْهُمْ وَلَا يَكُونُ
مِنْهُمْ وَلَا يَكُونُ

اور یہ ہوسے کیا
تفسیر عربی
کچھ بھی نہیں
اور تھا دی ہے
کیا ہو د کا دین
کچھ بھی نہیں
یا لاکھ وہ سب

بیان ہوا کہ سبب بعیت اس علم کے سچ خواص دوسری اشیاء ان کے عنصروں میں سے اور وہیں
بروج اور دھون اور شرف اور وبال کے بھی نعمت کسے ہیں اور اس میں کراہد کو ملا دیتے ہیں متصل
کلام وجہ یہ سحر کی یہی ہے کہ کفر اور شرک تک پہنچا دے اور اعتقاد تاثیر ستاروں اور ارواح مدبرہ
یا ارواح خبیثہ شیاطین کا آمین ہوا اور موقوف ہوا اور التجا کرنے کے طرف خیال مد کے اور
اسباب میں طرح سے مصروف ہونا اور خیال کرنا کہ مطالعہ قدرت مسیب کے سے غافل کہ ہے جب
یہ وجہ قبیح بالکل زائل ہو جائے پس اہل حرمت اور پراغراض مسموہہ کے چاہیے
ان خیرا خیر وان شرافا شر اگر نیک ہی پس یہ بھی نیک ہی اور اگر بد ہی پس یہ بھی بد ہے
اور سحر یہود کا اکثر آمین استعانت ساتھ ارواح شیاطین کے اور کر کے ہمارے کے مٹی
یا پھنسا ستروں کا کہ معانی ان کے اہل تھے اور تصویر صورتان مغویہ اور یہودی کی پالی جالی تھی یہود
سچ مقام برائی کے یاد فرمایا اور یہ لوگ فقط ہی کے اور کہ شیاطین نے سچ عہد حضرت سلیمان
کے اخذ کیا تھا کفار نہیں گئے تھے بلکہ تلاش کرتے تھے اور ڈھونڈتے تھے وَمَا أَتَى عَلَى
الْمَلَائِكَةِ إِلَهَ بَابٍ لَهُمْ رُوحٌ وَمَا دُوتَ سَمِيٌّ أَوْ رُسٌ سَحَرُ كُوهُ نَازِلٌ هُوَ اتَّخَذَ أَوْرَاقَ دُ
فرشتوں کے کہ بابل میں تھے نام انکا ہاروت اور ماروت اسی ہی قسم پہلی سحر کی تھی کہ ملک
ہوا اور یہ صریح کفر اور محض شرک ہی ہوا اسلئے کہ ارواح مدبرہ عالم برابر خدا کے جانتا ہے اور
ان کے واسطے وہ افعال کہ خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہیں جیسے کہ حمد و ثنا اور اعتقاد
عموم علم اور قدرت اور غلبہ اور عظمت کا بجا لانا ہے بخلاف تنجیر جن اور شیاطین اور ریشہ ستروں
جملہ المعانی کے کہ آمین اجمال تنجیر ستیلانی اور قہری کا بھی ہو سکتا ہے یعنی بزور لکھ سحر
اور معانی ان ستروں کے میں اجمال صحت کا اور فساد کا دونوں میں شرک صریح اور فساد کا
قسم میں حکم کرنا ثابت نہیں ہوتا جو آدھ فرق بیچ سحر ہاروت و ماروت اور سحر کلدائین اہل باب
کے کہ ان سے سیکھا تھا یہ تھا کہ ہاروت و ماروت کو یہ قدرت بھی عطا ہوئی تھی فقط تاثیر انکی سے
بغیر محنت اعمال شاقہ کے سچ سحر کرنے ارواح کے اتصال ساتھ روح خبیث کے حاصل ہوتا تھا
اور اثر اس اتصال کا سچ جو ہر روح طالب کے ثابت اور حکم ہو جاتا تھا اور کسی تہیہ سے دور تھا
ہوتا تھا اور کلدائین اور اہل بابل سچ حاصل کرنے مناسب اور اتصال کے سا

تفسیر خلیلی

کے تین اور
نئے دلیل اپنے
کو حق پر اور رب
کو باطل پر
ٹھہرانے ہیں
اب یہ جھگڑا
قیامت میں خدا
چھایا غصہ فرم
ایماندار کو چاہئے
کہ ہر وقت
حق کی تلاش
میں مشغول رہے
اور جہان حق
سے اس کو
قبل ہی کر لے
افسوس کہ یہی
حالت ہے بہت
میں بھی موجود
ہے کہ اکثر

اڑ کر چلا گیا اور میری آنکھ سے غائب ہو گئے انکے روبرو جا کر بیان کیا انھوں نے کہا سچ کہتی ہو ہوا
زور پوش ایمان تیرا تھا کہ تیرے اندر سے نکل کر چلا گیا اب جا کر فن سحر میں کامل ہو گئی میں نے اس بڑھاپے
کہ رفیق میری تھی کہا کہ میں جادو دیکھنے کو آئی تھی اب تک کچھ نہیں سیکھا اور نہ انھوں نے مجھ کو کچھ
سکھلایا پس مطلب میرا حال نہوا اُس بڑھاپے کہہا کہ تو نہیں جانتی ہو تعلیم انکی اسی طرح ہوتی ہے
اب تو جس چیز کو جس طرح کہیگی ویسی ہی ہو جاوے گی میں نے کہا کہ مجھ کو کس طرح یقین آوے اُس بڑھاپے
کہہا کہ ایک دانہ گیہون کا لے اور زمین میں ڈال دے اور کہہ کر زمین میں سے نکل کر سبز ہو جا مجھ
میرے کہنے کے سبز ہو گیا پھر میں نے کہا کہ بڑھ جا بڑھ گیا پھر میں نے کہا کہ خوشہ لے آیا خوشہ لے آیا پھر میں نے کہا
خشک ہو جا خشک ہو گیا پھر میں نے کہا کہ آٹا ہو جا آٹا ہو گیا پھر میں نے کہا کہ روٹی بنی ہوئی بن جا روٹی بنی
تیار ہو گئی جب میں نے یہ حالت دیکھی کہ جس چیز کو کہہ کر کہتی ہوں ویسی ہی ہو جاتی ہے اب میرے دل پر
افسوس و غم امت بہت اوپر چلے جانے ایمان لانے کے آتی ہو اور قسم خدا کی کھاتی ہوں اے ہمتام
مسلمانوں کی کہ اب تک میں نے کسی کے حق میں بدی نہیں کی اور نہ کوئی اب وصاف پختہ خدا کے
شکر آئی تھی کہ ان سے کوئی تدبیر جو چھون تاکہ ایمان میرا بھرا جاوے جب کہ انکو نہیں پایا میں نے نہایت
حسرت میں ہوں میں حضرت ام المؤمنینؓ نے فرمایا کہ اصحاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
بہت موجود ہیں انکے پاس جا کر پوچھ وہ عورت سب اصحاب کے پاس گئی اور حال پتایا کہ
کسی نے صحابہ سے جرأت نہ کی کہ واسطے آجائے ایمان آسکے کہ کوئی تدبیر بتا دے مگر ابن عباسؓ
اور بعض اوروں نے کہا اگر ابراہیمؑ اور ہابیسؑ دو لون نہ ہوں ایک انہیں سے زندہ ہوتا مجھ کو کتاب
ہے خدمت انکی بجالا تاکہ ایمان تیرا طرف تیری پھر آجاوے گا اور ابن المنذر نے اوزاعی سے
روایت کی ہے کہ وہ ہارون بن رہاب سے نقل لایا ہے کہ میں ایک دن عبد الملک بن مروان کے
پاس کہ بادشاہ وقت کا تھا ملاقات کے واسطے گیا دیکھا میں نے کہ ایک شخص بیٹھا ہوا ہے کہ واسطے آسکے
منہ فال کھی ہے اور ٹیکہ رکھا ہوا ہے دربار کے آدمیوں سے پوچھا میں نے کہ یہ کون ہے کہ برابر بادشاہ
کے سند پر بیٹھا ہے کہا انھوں نے کہ بزرگی اس شخص کی اس سبب سے ہے کہ ہاروت اور ماروت
کو دیکھ آیا ہے کہا میں نے یہی شخص انھوں نے کہا ہاں آگے آسکے گیا میں اور سلام کیا اور کہا
میں نے کہ میرے سامنے بھی قصہ ملاقات ہاروت اور ماروت کا بیان کرو مجھ کو اس کہنے کے

اشک آہلی آنکھوں سے جاری ہوئے اور کہا کہ قصہ میری بہن کو میں فوجوان تھا اور باپ میرا
 چھٹپن میں مجھ کو چھوڑ کر مر گیا تھا اور بہت سا مال چھوڑا تھا اتنے تمام مال میری والدہ کے ہاتھ میں
 تھا اور میری مجھ کو بہت چاہتی تھی جو کچھ اس سے مانگتا دیدیتی اور نے دھڑک جا بجا صرف کرتا اور
 میری ہرگز مجھ سے نہ پوچھتی کہ تو اس مال کو کیا کرتا ہی جب ت بہت گزری اور جوان ہوا میرے
 دل میں آیا کہ اپنی ما سے پوچھوں کہ اس قدر مال میرے باپ کو کہاں سے ملا تھا جب اپنی ما
 دریافت کیا میں نے اسے کہا کہ اسی بیٹے تجھ کو اس پوچھنے سے کیا مطلب ہی کھا اور عیش کر اور جب قدر
 صرف چاہے تو کر اور حال اس مال کا ست پوچھ کہ یہی اچھی بات ہی میں نے سب سے اس کلام کے بہت
 مبالغہ کیا والدہ میری گھر کے اندر لے گئی کہ ڈھیر مالوں کے انجگہ تھے اور کہا کہ یہ سب ملک تیری ہی
 کئی پشت تیری کو کفایت ہو تجھ کو کیا پرواہ کہ وجہ کسب اس مال کی تو دریافت کرتا ہی بیٹے کہا کہ مجھ کو
 ضرور بالفرو نشان دینا چاہیے کہ اس قدر مال کثیر کس وجہ سے جمع ہو سکتا ہے کہ باپ تیرا ساحر تھا
 اور یہ تمام مال سحر اپنے سے جمع کیا تھا جب بات سنی میں نے اپنے دل میں فکر کیا کہ مال موروثی پر کفایت
 کرنی نے ہمت لوگوں کا کام ہی مجھ کو چاہیے کہ میں بھی سحر سیکھوں اور جیسا کہ باپ میرے لئے اتنا مال
 جمع کیا تھا میں بھی ساتھ زور بازو اور بائے مردی اپنی کے جمع کروں اپنی والدہ سے اپنے دریافت کیا
 کہ کوئی شخص خاص یا ر و ن اور رفیقون میرے باپ کے سے اس ملک میں باقی رہا ہے کہ میرے باپ کے بہیدوں
 سے واقف ہو اور جو مال کہ میرے باپ کے پاس تھے انکو بھی معلوم ہوں کہ ماں فلا نا شخص فلا نے قصبہ میں
 رہتا ہی میں نے سامان سفر کا دست کیا اور اس شخص کے پاس پہنچا اور نہایت ادب سے سلام کیا اور آگے
 اس کے بیٹھا اس نے مجھ کو نہ پہچانا اور پوچھا کہ کون ہو تو اور کہا نے آیا تو کہا میں فلا نے شخص کا بیٹا ہوں
 کہ دوست تھا ر تھا جب نام میرے باپ کا سنا مجھ کو گلے لگایا اور بہت شفقت کی اور مجھ کا کہا
 بعد اسکے پوچھا کہ کیا حاجت تجھ کو ہی اور کس طلب کے واسطے آیا ہو تو باپ تیرا اتنا مال چھو گیا
 کہ کئی پشت تک تجھ کو کافی ہو اور کسی کا محتاج نہ ہو گا میں نے کہا کہ واسطے احتیاج مال کے نہیں آیا ہوں بلکہ
 سحر سیکھنے کے واسطے آیا ہوں اس نے کہا ایڑے ہرگز یہ خیال مت کر کہ میں کچھ فلاح نہیں دے گا میں تجھ کا
 پچھا نہیں چھوڑے گا جب تک تجھ کو ماند باپ میرے کے جاوے گا کامل بنا دو وہ ہر چند نصیحت کرتا تھا میں بات نہیں
 اتنا تھا نا چاہو کہ کہا کہ ٹھہر جا کہ فلا نا دن اور فلا نی ساعت آجائے جب دن اور وساعت آئی تو

حلی

میں مسلمان ہو کر

رب و ربوبی کی

تجربہ کرے ہیں

اور لاشی

میں خدا سے دعا ہے

نصیب کے آئین

اور انجان سے

مرا دعب کے

لوگ ہیں کہ آگے

نہت ابراہیم

علیہ السلام کے

دین پرستے ہیں

چھ بیک کر

نہ پوچھنے کے وہ

نیک لوگ ہیں

ہی دین کو

فی جانے

تھے اور

دیکھنا

تفسیر غلیظ

بہت دلی اس
دھوکے میں اب
بھی پڑے ہیں
خدا رحیم
کے آئین

وہی اللہ تعالیٰ
عجل اللہ فرجہ
یٰٰ ذی القربان

وہی اللہ تعالیٰ
عجل اللہ فرجہ
یٰٰ ذی القربان

وہی اللہ تعالیٰ
عجل اللہ فرجہ
یٰٰ ذی القربان

میں تیار ہو کر گیا اور ایسا ہی وعدہ کا اُس سے چاہا وہ مجھ کو قسمیں دیتا تھا اور منع کرتا تھا اور میں اسکا
وہیچھانہ چھوڑتا تھا یہاں تک کہ لاچار ہو کر کہا کہ مجھ کو ایک جگہ لیجا تاہوں لیکن خبردار اُس جگہ خدا کا
یہو مجھ کو ہمراہ لیکر ایک نقب کے اندر زمین کے نیچے تھا لیگیا مینے اپنے خیال میں شاکر کیا کہ
تین سو امد کتنے زمینے ملے کیے اور ہرگز روشنی آفتاب کی اس جگہ کم نہوئی تھی جب نیچے ان
زمینوں کے نیچے دیکھا سمجھنے کہ ہاروت اور ماروت تھے کہی بخیر و ن میں بندھے ہوئے ہیں میں
لنک سے ہیں اور انکھیں انکی مانند بڑی بڑی ڈھالوں کے اوپر لٹکے بڑے بڑے چوڑے اور
لنبے جسوقت انکی ہولناک صورتوں پر نظر میری پڑی مے اختیار میری زبان سے نکلا لا انا
لا انا اللہ بھروسے اس کلمہ کے پروں اپنے کو ہلانے لگے اور غصے مارنے شروع کیے یہاں تک کہ
بعد ایک ساعت کے خاموش ہو گئے مینے ہتھان کے واسطے دو سے مرتبہ کہا لا الہ الا اللہ
پھر انکی ہی حالت ہوئی تیسری دفعہ پھر کہا یہی حالت میں آئی بعد اسکے خاموش ہو کر کھڑا رہا میں
طرف میری انھوں نے دیکھا اور کہا کہ توحس آدمی سے ہو کہا مینے ان مینے اُنسے ہو جھا کہ تمہارا کیا
حال ہو انھوں نے کہا جسوقت سے کہ ہم عرش کے نیچے سے آئے ہیں اور اس عرش اب میں گرفتار
ہوئے ہیں کبھی اس کلمہ کو ہم نے نہیں سنا ایک ہم نے تیری زبان سے یہ کلمہ سنا مقام علی ایسا ہو یا آ یا اللہ
آہ و نالہ ہم نے کیا اب کہ کہ کوئی است میں سے ہو تو مینے کہا کہ امت محمد رسول اللہ صلعم کی سے
انھوں نے کہا آ یا محمد صبعوث ہوئے کہا مینے ان مبعوث بھی ہو گئے اور وفات بھی پائی اور بعد
وفات کے خلفاء انکے قائم مقام انکے ہوئے اور انھوں نے بھی وفات پائی انھوں نے کہا کہ اب
امت انکی تابع ایک شخص کے ہیں یا گروہ گروہ ہیں کہا مینے تابع ایک شخص کے ہیں کہ حکمران بادشاہ
کہتے ہیں اس بات سے ناخوش ہوئے پھر ہو چھا کہ آپس میں نفاق رکھتے ہیں با اتفاق کہا مینے
دون میں آپس میں نفاق رکھتے ہیں اس بات سے خوش ہوئے پھر ہو چھا کہ عمارات اور کانات جو
طبرہ تک بن گئے ہیں یا نہیں کہا مینے اب تک آبادی و مائتک نہیں ہوئی اس بات سے بھی ناخوش ہوئے
اور سکوت کیا کہا مینے کہ سبب اتفاق امت محمد علی الصلوٰۃ علیہ وسلم کے اور تابع ہوئے ایک شخص کے
کس واسطے لول اور ناخوش ہوئے تم کہا انھوں نے کہ اصل اسکی یہ ہو کہ ہم قیامت سے ڈرتے
ہوتے ہیں اس واسطے کہ عذاب ہمارا دنیا کی امت تک مابعد قیامت ہو جائیکے عذاب موقوف ہو جائے

اور جب تک است مہدیہ تابع ایک شخص کے ہو قیامت ہو رہی اور جب گروہ گروہ ہو جاو گی قیامت نزدیک ہو جاو گی اور ایسے ہی نفاق ولی اس است کا دلیل قیامت کی ہوا پر پہنچا آبادی کا بجزو طریقہ تک بھی علامت قیامت کی ہوئے کہا کہ مجھ کو کچھ وصیت کرو کہا انھوں نے کہ اگر تجھے ہو سکے کہ نہ سوئے تو مت سو کہ کارشکل و ریش ہے پھر یہ شخص چلا آیا اور اُن سے سحر لے لیا اور قصہ ہاروت اور ماروت کا موافق اُسکے اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور حاکم اور اور مفسرین نے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت امیر المومنین رضی علی کم اسد وجہ سے اور عبد الصمد بن عمرؓ اور مجاہدؓ وغیرہم سے نقل کیا ہے اس طرح ہے کہ جب بیچ زمانہ حضرت ادریسؑ کے برے حال بندہ ن کے زمین سے طرف آسمان کی چڑھنے لگے اور آسمان کے فرشتوں میں قیل و قال اس بات کی بہت ہوئی اور فرشتوں نے بیچ حق بنی آدم کے تحذیر و اہانت اور لعن طعن شروع کی حق تعالیٰ نے خطاب بھیجا کہ بنی آدم میں شہوت اور غصہ رکھ دیا ہے اس بہت سے گناہ لائے ہوئے ہیں اگر تم کو بھی مین میں اتار دین اور شہوت اور غصہ تمھارے اندر رکھ دین تو تم سے بھی گناہ ہونے لگیں فرشتوں نے کہا کہ اے پروردگار ہمارے ہم ہرگز گناہ کے پاس نہ پھر نیگے اگرچہ شہوت اور غصہ ہمارے اندر رکھا جاوے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تم سب اپنے درمیان میں سے دو شخصوں کو چن کر اور پسند کر کر اختیار کرو تاکہ تم کو حقیقت کام کی معلوم کرو اور ان انھوں نے ہاروت اور ماروت کو کہ کمال عبادت اور ملاحت میں فرشتوں کے درمیان میں ممتاز تھے منتخب کیا حق تعالیٰ نے اُنکے اندر ترکیب شہوت اور غصہ کی دیکھو فرمایا کہ مین پر جاؤ اور درمیان آدمیوں کے حکومت کرو اور حق الامر انکو کہ دیا اور شرک اور قتل اور زنا اور شراب پیئے منع فرمایا اور یہ بھی فرمایا کہ تمام دن دنیا میں ہو اور قضا کے کام میں مصروف رہو اور جب شام ہو اس ہم مطمئن کو پڑھ کر آسمان کے اوپر چلے آؤ پھر وقت فجر کے نیچے اترو ایک مہینہ تک اسی طرح آؤ فرست کرے تھے اور زمین میں انکی خوب شہرت ہوئی کہ وہ شخص بہت صالح بیچ فلائی ہو کے ہیں اور ہر معاملہ میں سچا سچا حکم کرتے ہیں اور فیصلہ مقدمات کا نئے رو دیا کے کرتے ہیں ناگاہ ایک عورت شہرہ نام کہ تمام عورتوں اُس زمانہ کی سے حسن اور جمال میں ممتاز تھی آمد بیچ روایت حضرت امیر المومنین کے ایسا آیا ہے کہ اہل فارس سے تھی اور لقب ہوئے کاش ملک مین

خلیج

ش

اور اس سے

بڑھ کر اور کچھ

عالم ہے جسے

اسکی مسجدوں

کد اس بات سے

روکھ کر اس

میں باد آجی

کی جائے اور

مسجدوں کے

وہاں کسے کی

جوش کی جی

سیر میں چکے مسجدوں

میں نے جوئے

چلائے ہے وہاں

سوئی ہو اور

آخرت میں بار

عذاب

تفسیر خلیلی

یعنی مسجد خدا کا

گھر شاہی دربار ہے

اس میں بندوں کو

ادب کے ساتھ

درستہ ہوئے آنا

چاہیے کہ کہیں کوئی

نے ادبی نہ ہو جائے

اور آئے ہی بیٹھنے

کے پہلے دور کثرت

ناز پڑھ لینا چاہیے

اور اس دربار

میں بندوں کو

وقت و وقت پر

حاضر ہونا چاہیے

یہی اس گھر کی

ابادیت ہے سو

جسے اس گھر

کا ادب زیل

بیدخت تھا چب باس نفیس اور پوشاک مشکف کے اپنے شوہر کی فریادی انکے رو بڑائی کہتے ہیں کہ
 اصل میں انکو شوق اس عظم سکھنے کا دامنگیر ہوا تھا لیکن جب کہ قدیم سے شوگر بکارتی گئی
 اسی طریق کو وسیلہ حاصل کرنے اس مطلب کا بنایا بہر حال یہ دونوں فرشتے بجز وہ بچے
 انکے کے فریفتہ حسن و جمال انکے کے ہوئے اور اس سے خواہش فعل ہلکی کی انکے کہ
 تھارا اور دین اور میرا اور دین باوجود اختلافین کے یہ معاملہ نہیں ہو سکتا ہو اور
 شوہر بھی میرا آدمی نہایت غیرت والا ہو اگر انکو معلوم ہو جاوے گا کہ میں تمھارے ساتھ نشست
 برخاست کرتی ہوں تو جھکو مار ڈالے گا اول میرے بت کو سجدہ کرو بعد اسکے میرے شوہر کو قتل
 کرو بعد اسکے تمھارے ساتھ ہم صحبت ہو گئی انھوں نے کہا معاذ اللہ شرک اور قتل نفس کا
 ناحق نہایت مذموم ہے ہم یہ بات ہرگز نہ کریں گے وہ عورت چلی گئی لیکن انکے دل میں قلق
 اور اضطراب محبت انکے نے بہت غلبہ کیا وہ سرے دن اس عورت کے پاس پیغام بھیجا کہ
 ہم یہ گھر حرام ہو گیا ہے کہہ کر سر اور آنکھوں پر مکان خوب تیار کیا اور اپنے تین بہت راستہ بنا
 اور سوانحی حادث اپنی کے شیشے شراب کے بھی حاضر کیے جب اس مکان میں پہنچے کہا کہ اب میں
 تمکو چار چیز کا اختیار دیا کہ ایک کو ان میں سے کوئی بات کو سجدہ کرو یا شوہر میرے کو قتل کرو
 یا اسم عظم جھکو سکھلاؤ یا ایک پیالہ شراب کا پی لو آپس میں دونوں نے مشورہ کیا کہ شرک اور قتل
 نفس کا وہ دونوں گناہ سخت ہیں اور اسم عظم بہید الہی ہے کسی سے کہنا بچا ہے اور شراب بھی گناہ
 ہے اسکو اختیار کرنا چاہیے بجز اسکے کہ شراب انھوں نے پی ست نے عقل ہو گئے اور اس وقت
 کے حکم سے بت کو بھی سجدہ کیا اور انکے شوہر کو بھی مار ڈالا اور اسم عظم بھی اس عورت کو
 سکھلا دیا اور بعضی روایتوں میں ایسا آیا ہے کہ وہ عورت سبب پڑھنے اسم عظم کے آسان
 کے اوپر گئی حق تعالیٰ نے روح انکی کو ساتھ روح ستارہ زہرہ کے متصل کیا اور ساتھ صورت
 زہرہ کے مسخ ہو گئی اور یہ دونوں فرشتے انکے ساتھ بچا سکے اور اسم عظم انکی یاد سے نکل گیا جب
 شراب کی سستی سے ہوش میں آئے فہوس اور زلزلت شروع کی اور حق تعالیٰ نے آسان کے
 فرشتوں کو انکے حال سے مطلع کیا اور فرمایا کہ یہ دونوں فرشتے باوجودیکہ تجلیات میری سے غائب
 نہیں تھے اور کمال حضور میرا انکو نصیب تھا شہوت کے غلبہ سے اس گناہ میں گرفتار ہوئے

یعنی آدم کہ او کو حضور میرا نہیں اور شہوت کا اون کی خلقت میں خیر ہے اگر اون سے صدور
گناہوں کا ہو جاوے کیا تعجب ہے تمام فرشتوں نے اقرار اپنے خطا کا کیا اور بعد اسکے زمین کے گم
والوں کے واسطے ساتھ استغفار کے مشغول ہوئے چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے والملتکۃ لیسجون
بجملہ راضی و مستغفرون لمن فی الارض طینے اور فرشتے پاکی بٹے ہیں اس حال میں کہ حمد کرتے
میں رب اپنے کی اور بخشش چاہتے ہیں اون لوگوں کی جو زمین پر رہتے ہیں حاصل یہ ہے وہ
دو نو فرشتے حالت اپنی دگر گون دیکھ کر مضطرب ہوئے اور روبرو حضرت ادریس علی نبینا و
علیہ السلام کے آئے اور حال اپنا بیان کیا اور شفاعت اپنے حق میں چاہی حضرت ادریس نے وعدہ
فرمایا کہ توقف کرو تاکہ دن جمعہ کے واسطے تمہارے جناب آسمی میں عرض کروں گا جب دن جمعہ کا گذر گیا
فرمایا کہ اس جمعہ میں تمہارے واسطے میری عرض قبول نہوئی دوسرے جمعہ تک انتظار کرو جب دوسرا
جمعہ آیا حضرت ادریس نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تم کو اختیار دیا ہے اگر چاہو تم عذاب دنیا کا اپنے
واسطے قبول کرو اور اگر چاہو عذاب آخرت کے منتظر رہو دنیا میں کچھ مواخذہ نہوگا آپس میں مشورہ کیا
کہ عذاب دنیا کا فاتی ہے اور عذاب آخرت کا باقی فاتی کو اختیار کرنا چاہیے کہ کام ہو جانے والا ہے
عذاب دنیا کا اونھوں نے اختیار کیا حق تعالیٰ نے فرشتوں کو حکم فرمایا کہ انکے سر کے بال اور بدن کو
لوہے کی زنجیروں میں سر سے پاؤں تک باندھیں اور اون کو الٹا کر کے سر نیچے کو اور پاؤں اوپر کو
کوٹے میں لٹکائیں تیزاوس میں بھڑک رہی ہے لٹکادیں اور ایک ایک فرشتہ نوبت بہ نوبت آتشیں
کوڑے اونکے لگاوے جب تک کہ دنیا باقی ہے کتے ہیں جو فرشتہ کہ کوڑے مارنے سے فارغ ہوا
دوسری دفعہ نوبت اُسکی نہیں پہنچتی ہے فرشتہ دوسرا آتا ہے اور اس کام میں مشغول ہوتا ہے
اور ان کے اوپر پائیں سقد مسلط کر دی ہے کہ نہ انہیں اونکی بسبب کمال تشنگی کے موقع سے باہر نکل
پڑی ہیں اور بقدر ایک بالشت کے انکے موقع سے پانی سرد مرعوب طبع علاحدہ رکھتے ہیں اور ہرگز
موقع اون کا اوس تک نہیں پہنچتا ہے والعیاذ باللہ من غضب اللہ اور یہ قصہ بیچ تھا سیر
محدثین اور سنن بیہقی اور مسند امام احمد اور کتابوں حدیث کی میں ساتھ روایتوں متعددہ اور
طرق مختلفہ کی کہ بعضے اون میں سے صحیح میں مروی اور ثابت ہو لیکن مفسرین مکملین نے مثل امام راوی
اور قاضی بیضاوی کے انکار اس قصہ کا کیا اور کہا ہے کہ بیچ نظم قرآن کے کوئی ایسی شے نہیں

تفسیر

اور عذاب

نہیں

دوسرے

میں

جانب سے

پاک

دینا

دی

شی

سیا

میں

سور

ایسے

دو

میں

جس

سور

تفسیر عربی

رسول انصیب

ہوگی اور ان پر

آخرت میں بڑی

مادہ سے گی

وہی ہے جس نے

الغیب افشاء کیا

قلو وجہ اللہ

ان اللہ والہ

علیہ

اور پورب اور

پہم سب دعاوی

کا ہی تم حد مرتبہ

ہو خدا کا بھی دہم

ہی ہے اس بڑی

گنجائش والا

بڑا ہی دانستہ

یہ بھی ہو

کہ اس قصہ کی طرف نہیں اشارہ کیلئے اور روایتیں ان کتابوں کی جس قدر مخالف اصول عقائد اور قولہ میں کہ ہوں معتبر نہ کہنی چاہئیں اور اس قصہ میں کئی وجہ سے مخالفت اصول اور قواعد میں کی لازم آتی ہے اول یہ کہ فرشتے بالاجماع معصوم ہیں صدور گناہوں کا ان سے منافی اور عباد عصمت کی ہے دوسرے یہ کہ ان دونوں فرشتوں کو باوجود گرفتار ہونے کے اس عذاب سخت میں فرصت کہاں کہ تعلیم سحر کی کریں اور آدمیوں کی آنکھیں کیونکہ اختلاط میسر نہ تاکہ سلسلہ تعلیم اور تعلیم کا درست ہو تیسرے یہ کہ عورت بہ کار کو باوجود اس خیانت کے کس طرح ممکن ہو کہ ہم علم کے زور سے آسمان کے اوپر چڑھ جاوے اسرار الہی کی دعوت کو بہت شرطیں درکار ہیں اور عہد انکا تقویٰ اور طہارت ہے جو تھے نسخ اور تبدیل صورت کی قسم عقوبت کی سی ہے اور عقوبت کے واسطے لازم ہے کہ تحقیق اور امانت اس میں پائی جاوے اور جس وقت اس عورت بدکار کو شاد رہا اور چکے والا بنا دیا اور آسمان کے اوپر اسکو جگہ دی کہ انوار اسکے ہمیشہ میں انور پہنچے میں موجب کمال تعلیم اسکی کا ہوا کہ صورت انسانی میں اس قدر عظمت ہرگز شعور نہیں ہو سکتی ہے پانچویں یہ کہ زہرہ شاہ شہو ہے سچ سیارہ سے کہ حضرت آدم کی پیدائش سے پہلے پیدا ہوا تھا اور روایت اس قصہ کی سے لازم آتا ہے کہ یہ ستارہ بعد واقع ہونے اس واقعہ کے موجود ہوا ہو چھٹے یہ کہ اس قصہ میں فرشتوں کی زبان سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے جناب الہی میں عرض کی کہ ہم باوجود ترکیب شہوت و غضب کے بھی نافرمانی نہ کریں گے حال آنکہ حق تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ اگر تمھارے اندر مانند آدمیوں کے شہوت و غضب کے مرکب کریں تم بھی گناہ میں مبتلا ہو گے پس جو وقت فرشتوں نے یہ ارشاد حق تعالیٰ کے یہ عرض کی صحیح تکذیب اور تجہیل جناب الہی کی لازم آئی اور یہ فعل شنیع منافی ایمان کی نہی چاہئے فرشتے ہونے کے پس سبب بیچ نازل کرنے ان دونوں فرشتوں کے وہ تھا کہ علم سحر کا بھی علوم الہیہ سے ہی بقا اور موجود رہنا اس علم کا بیچ نوع انسان کے منظور نظر خداوندی کی تھا اور شان انبیاء علیہم السلام کی نہیں کہ ان قسم کے علوم ضرر دینے والے کہ سبب ان علوم کے اعتقاد تاثرات مخدوہات کا اور غفلت تاثرات غیاق کی سے ہوں میں جگہ پکڑی تبلیغ کریں جیسے کہ علوم فلسفہ شل یا فضیات و طبیعیات کے ضرر انکا نفع انکی سے زیادہ ہی ہے انبیاء بیان نہیں کرتے ہیں اور اس سے ویدہ و اوستہ نسبت فرماتے ہیں اس واسطے کہ حقیقت نبوت کی دعوت

خلق کی طرف حق کی سہ اور عقول اور اذنان انہی طرف ملنا اعلیٰ کی متوجہ کرنا اور یہ علوم اس غرض کے واسطے نازل ہوئے ہیں پس ضرور یہ ہوا کہ دو فرشتوں کو واسطے تعلیم اس قسم کے علموں کی نازل فرمایا اور بیچ تعلیم کے کچھ قباحت نہیں اس واسطے کہ انجام کار سحر کا یہ ہو کہ کفر ہے اور جو چیز کہ اسکے کرنے سے کفر ہو جاوے اسکی تعلیم کا کچھ اندیشہ نہیں مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ اگر فلاں ستارہ کی پرستش کرے تو ایسا اثر ہوگا اور اگر فلاں شیطان کی عبادت کرے تو یہ مطلب حاصل ہوگا اور دوسرا اس کلام کو سنکر مستفاد تاثر اس ستارہ کا یا مشغول ساتھ عبادت اس شیطان کے ہوا کفر اس عبادت اور اعتقاد میں ہے اور ان باتوں کے ذکر کرنا یہ کچھ کفر نہیں آتا ہے فقط اور علم سحر میں بشرطیکہ عمل اسکے ساتھ نہ کرے فائدہ بہت ہیں جیسے کہ امتیاز درمیان معجزوں نبیوں اور کرامات اولیاء اور درمیان سحر جادو گروں اور طلسم اور نیرنجات اور شعبدون کے ساتھ اسی علم کے حاصل ہوتا ہے اور جادوئی کہ اس علم سے نئے خبر ہیں ان چیزوں میں فرق نہیں کرتے ہیں بلکہ ساحرون اور شعبدہ بازوں کو مانند انبیاء اور اولیاء جانتے ہیں اور بعض اعمال سحر واسطے ہلاک کرنے خدا کے دشمنوں اور الفت و حین اور دفع کرنے شرظالم کی شرعاً مستحسن ہوجاتے ہیں اور یہ بھی ہے کہ جو شخص سحر قواعد کو جان کر استعمال اسکی سے بیچ محل ناپسندیدہ کے احتراز کرنے مستحق ثواب بڑے کا ہونے کا کہ باوجود قدرت گناہ کی گناہ سے باز رہے اور بھی اس وقت میں شہر باہل میں آدمیوں کو شوق اس علم کا بہت تھا اور عجیب اور غریب چیزیں سحر نکالیں تھیں اور سبب اس علم کے خود بینی اور غرور انکا حد سے بڑھ گیا تھا اور اسکی طرف سے بالکل غافل ہوئے حجت الہی مقتضی اسکی ہوتی کہ اس وقت میں غیب سے واقف اس علم کے لئے اوپر سبب و نون فرشتوں کے معلوم کرادے تاکہ جان لیویں کہ علم الہی سے کسی وقت استغنا اور بے پروائی نہیں ہو سکتی ہے اور ادراک کرنے کمال ہر فن کی سے بغیر مدد غیبی کے عجز بشری حاصل ہے مطلب یہ ہے کہ التفات طرف جناب باری کی اگرچہ اسی پر وہ میں ہوا ان کو میسر ہوا اور دلیل اوپر اس بات کے کہ سبب نازل کرنے ان دو فرشتوں کا یہی تھا کہ مذکور ہوا یہ ہے کہ بیچ لفظ قرآن کے وما انزل علی الملکین واقع ہوا ہے کہ دلیل صریح اوپر نازل کرنے اس علم کے جناب الہی کی طرف سے ہو اور بھی

مجلس

12

3

2

١٠

...

تاریخ

و

10

9999

10

۱۰۰

بسم الله الرحمن الرحيم

این



حال فرشتوں کی سے کہ قرآن میں مذکور ہے وَمَا يَعْزُبُ عَنْهُمْ لَحْظٌ مِّنَ الْمَلَكِ يَلْعَنُ حَتَّى يَقُولَ لَا إِنَّمَا يَنْفِئُ فِتْنَةً فَلَا تَكُنَّ لَهُمْ مَّشِيئَةً سبب معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ یہ نصیحت اور وعظ ولالت کرتی ہے اس بات کے کہ یہ دونوں فرشتے خود بخود تعلیم علم کی نہیں کرتے تھے اور یہی دلالت کرتی ہے اس پر کہ ان کو منظور محض تعلیم نہ تھی بلکہ تعلیم اور منع کرنا عمل سے بھی غرض اسی قسم کی باتیں اس قصہ میں کرتے والوں کی ہیں لیکن اگر روایتوں کو کہ اس کے اندر وارد ہوئی ہیں متبع کیا جاوے یقیناً معلوم ہوتا ہے کہ اس قصہ کی بھی اصل ہے اس واسطے کہ اس حال کے بیان میں بہت اخبار اور آثار مرفوع اور موقوف اس قدر آئے ہیں کہ قدر مشترک ان سے حد تو ان کو پہونچا کہ خصوصیات واقعہ کے اندر اختلاف ہو اور انکار کرنا قدر متواتر کا خوب نہیں اور اگر چہ احاد طرف اس قصہ کی اکثر غیر مستبر اور راہی ہیں لیکن تو ان تضعیف اور دہیات کا بھی موجب ترجیح صدق کا ہو جائیگا اور وہ کہ وجود مخالفت اس قصہ کے ساتھ قواعد دین کے ذکر تک میں باعتبار ظاہر کے مسلم ہیں لیکن جب غور اور تمق کیا جاوے رجوع کرنا ان مخالفات کا طرف قواعد مقررہ دین کی ممکن ہے و جس وقت صحت اس قصہ کی روایات کثیرہ سے ثابت ہو پس ان مخالفات کی توجیہ کرنی چاہیے اور انکار ان روایتوں کا مناسب نہیں والا لکذیب قصہ حضرت یوسف اور حضرت داؤد علیہما السلام کی اور سوا ان کے اوروں کی بھی لازم آوے گی اور توجیہ اس طرح کر سکتے ہیں کہ عصمت فرشتوں کے گناہوں سے جب تک ہے کہ اپنی حانت پر رہیں یہ فرشتوں کی خصلت پر اور جب کہ شہوت اور غضب ان کے اندر پیدا کیا گیا بالکل فرشتے نہ رہے پس کمال عصمت کا بھی اس صورت میں لازم نہ ہوگا جیسے کہ نفوس انبیاء اور اولیائے کہ باوجود بشریت کے معصوم اور پاک ہو جاتے ہیں بسبب اصل شہوت اور غضب کے اور ظاہر ہے کہ جب موثر بدل جاوے اثر اوستے کا بد نہا کیا بعید ہے اور بھی کہہ سکتے ہیں کہ تعلیم جو کہ عذاب کی گرفتاری کی حالت میں اگر قیاس جو صلہ انسانی کی طرف کریں بہت بعید معلوم ہوتی ہے لیکن کلامیج فرشتوں کے ہے کہ فراخی جو صلہ ان کے کی معلوم ہے جائز ہے کہ باوجود مبتلا ہونے کے بح عذابوں کے تو سے فکر یہ اور لفظیہ اونکے برقرار رہیں اور بار بار تجربہ میں آیا کہ جب کو ملکہ کئی علم کا ہوتا ہے باوجود گرفتار ہونے کے طریق طرح کی بیماریوں اور دردوں اور امراض

فہم فیہ
ما یزید فیہ
الذی فیہ
بکے کی طرف
دلیل ہے
سے بکے کی
طرف اس کے
مازہ جاری ہوگی
جبکہ کہیں نہیں
معلوم ہو رہے ہیں
دل میں کی طرف
کہ وہ غصہ اکٹھا
پڑے ہیں
کوئی نہیں چاہتا
نازدار نہ ہو
جاوے گی
دینی قوا
بجائے دلائل

شدیدہ کی اوس علم کی تعلیم کر سکتا ہے اور سبب فراولت اور مہارست کے بتلانا
 اوس علم کا اُپر اوسکے نہایت بیک اور آسان ہوتا ہے اوسے التفات سے وہ کام کرتا ہے کہ
 دوسروں کو کمال غور اور تامل سے بھی میر نہ ہو سکے اور ان دونوں فرشتوں کو علم سحر کے بتلانے میں
 اسی قسم کا ملکہ بہ خصوص صاحبِ وقت مسلم رکھیں اس بات کو کہ اوترا ناولنگا زمین میں واسطے اسی تعلیم
 کے ہو پس غیب کی طرف سے بھی مدد اونکو اس امر میں پہنچتی ہے اور مقامات عذاب کے اس
 بات سے مانع نہیں ہوتے اور ملنا جلنا آدمیوں کا اون دونوں فرشتوں کے ساتھ مانتے ہیں کہ اس زمانہ میں
 نہو لیکن چاہیے کہ شیاطین اور جنوں کے واسطے سے اٹا دہ اور استفادہ ہوئی چنانچہ اٹا دہ سے مروی کہ
 ہر سال ایک شخص شیطانوں میں سے اوسکے پاس جاتا ہے اور سحر تازہ سیکھ آتا ہے اور آدمیوں کے اندر
 پیدا دیتا ہے اور پہلے زمانہ میں کہ ابتدا کا زمانہ تعلیم اور تعلم کا تھا آدمی بھی اون سے ملاقات کرتے تھے
 اور سحر سیکھتے تھے اور اوسکو مدد کر کے رکھ چھوڑتے تھے اور یہی کہہ سکتے ہیں کہ ہر چند وہ عورت بدکار
 تھی لیکن جب شوق سیکھنے اعم غظم کا اوسکو ہوا اور اپنے ساتھ ہم صحبت کرنے کے اسی کو شرط اون
 دونوں فرشتوں سے ٹھہرایا پس اس کام میں دو وجہ حسن اور قبح کی مل گئیں حسن باعتبار نیت کے اور قبح
 باعتبار صورت عمل کے جیسا کہ کوئی پایا کہ بسبب تشنگی کے ہلاک ہوتا ہے غضب کے پانی سے کوئی
 شخص پاس اوسکی بھجیادے یا ہو کہ مضطر کو کھانا حرام کھلا دے ناچار مسخ ہونا صورت اصلی سے
 قائم مقام مجازات عورت عمل کی ہوا لیکن جن نیت کے سبب سے ساتھ ساتھ روشن کے متصل ہوئی
 اور سرسکا یہ ہے کہ اوس عورت نے حسن اور جمال اپنے کو وسیلہ حاصل کرنے قرب الہی کا کیا تھا لیکن بجا
 اور بے محل تھا پس اوسکو حسن اور جمال دائمی اس طرح عنایت ہوا کہ ساتھ روح زہرہ کے روح
 اوس کی کو متصل کیا اور ساتھ جرم نورانی کے تعلق اوس کو بخشا اور بیچ چڑھ جانے ارواح
 آدمیوں کے اُپر آسمان کے کچھ تعجب نہیں جو موتی اصالحین ہوتے ہیں اون کی رو میں خصوصاً
 شہیدوں کے ساتھ آسمان تک چڑھتے ہیں اور یہ بات مسلم ہے اور ہر چند کہ صورت
 کو کب کے اور مخلوقات کی نسبت سے شرافت اور عظمت رکھتی ہے لیکن بہ نسبت صورت
 انسانی کے حقیر اور ذلیل ہے پس کسی کی نسبت سے عظمت اور کسی کی نسبت سے حقارت پائی
 گئی اور فرشتوں کے کلام میں بیان کرنا عزم اپنے کا اور اطاعت اور فرمان برداری

تفسیر عیسیٰ

چاہے دانائے

اس نے بدوں

سودین دریا

سے بارے

سے شجائیں

رکھی ہے ان کی

حالت سے زیادہ

غارت نہیں

لیتا اور سب

اسکے سر میں

خارش میں

داخل ہیں اور

ہر حال میں

عام

حال خوب

جانتا ہے

قَالَ لَوْ اَنَّكَ

اللَّهُ قَالَا

مَجْنُونًا

تفسیر طبری

بسم اللہ الرحمن الرحیم
وَاللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ

اور کہتے ہیں کہ
اس کی اولاد
سب سے زیادہ
آسمان اور
زمین میں ہے
سب اس کا
مال ہے اور
سب اس کے
فرمان پر ایمان
حدیث قدسی
میں

کی ہے یعنی ہم بہر کیف تیری اطاعت کریں گے نہ تکذیب اور نہ جہل جناب باری کی پس معنی کلام اُن کے کی
یہ ہیں کہ ہم اپنی طرف سے یہ ارادہ محکم رکھتے ہیں کہ واقعہ میں خلاف اُس کا ہو جاوے اور
ظاہر اوفتقدون نے کلام الہی سے ایسا سمجھا ہو کہ شہوت اور غضب جس مخلوق میں رکھی جاوے
صدور عصیان کا اسکو لازم ہو گویا اپنے اختیار سے نہ ہو اور اپنی طرف سے اُنھوں نے عرض کی کہ
ہم سے ساتھ اختیار اپنی کے صدور گناہ کا نہ ہو گا پس دونوں کلاموں کی مدلول میں تناقض نہ ہو
تاکہ تکذیب اور تجہیل لازم آتی اور مسخ کرنا اس عورت کا ساتھ صورت زہرہ کی معنی اُس کے یہ ہیں کہ
روح اُنکی کو ساتھ روح زہرہ کی متصل کیا نہ یہ کہ پہلے سے یہ ستارہ موجود نہ تھا پس مخالفت واقع
کی لازم نہ آتی اور زہرہ بن بکار اور ابن دویہ اور دہلی نے حضرت امیر المومنین مرتضیٰ علی
کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے کہ میں نے آنحضرت سے پوچھا کہ صورتیں مسخ کی ہوئیں کتنی صورتیں ہیں
فرمایا تیرہ فیل یعنی اٹھنی اور خس یعنی ریچھ اور تنوک یعنی سورا اور بوز یعنی بندر اور مار ماہی اور
شوسار یعنی گواہ اور دھواہ یعنی چمکاؤں اور کرکڑوں یعنی بچھو اور دعووس یعنی چھوٹا سا جانور کہ دریاؤں
میں ہوتا ہے اور عرف ہندوستان میں اسکو جولاہہ کہتے ہیں اور عکبوت اور خرگوش اور
سہیل اور زہرہ کہا میں نے یا رسول اللہ صلعم سب مسخ اُنکے کا کیا تھا فرمایا کہ فیل ایک
مرد تھا سرکش اور دولت مند کہ عادت لواطت اور بچہ بازی کی اُس میں تھی اور کسی نے ریش کو
پنچھوڑا تھا کہ ساتھ اُس کے یہ حرکت کرتا اور خس ایک مرد تھا مخنث کہ اپنے تن میں مانہ
عورتوں کے آراستہ کیا کرتا تھا اور مردوں کو اپنے اوپر چڑھاتا تھا اور گرہ خوگون کا ایک
جماعت نصاریٰ سے تھی کہ نہعت نزول ماندہ کی ناشکری کی تھی اور گرہ بند روں کا وہ
یہودیوں کا تھا کہ ہفتہ کے دن شکار مچھلیوں کا کرتے اور مار ماہی ایک آدمی دیوث تھا کہ
ورمیان عورت اپنی کے اور او مردوں کے کشاں کرتا اور سوسار ایک دیہقان تھا جنگل
کہ حاجیوں کے قافلہ میں چوری کرتا اور دھواہ ایک مرد تھا کہ میوے و رختوں پر سے چوری
کر لاتا اور کرکڑوں ایک مرد زبان دراز تھا کہ کوئی آدمی اُسکی زبان سے نہ چھوٹا اور دعووس
ایک مرد چیل خور تھا کہ سبب چیل خوری اپنی کے ورمیان دوستوں کے جدائی ڈالتا اور
عکبوت ایک عورت تھی کہ اُس نے اپنے شوہر پر جس کیس تھا اور وہ مر گیا تھا

اور جو گوش بھی ایک عورت تھی کہ حیض سے غسل اور طہارت نہ کرتی تھی اور سہیل چوکیدار تھا مین
مین کہ ہر شخص سے زبردستی کچھ لے لیتا اور زہرہ لڑکی بادشاہ کی تھی کہ مروت اور مروت
مفتون اپنا کیا تھا اور تفسیر زاہدی مین یہی تتمہ اس قصہ کے مذکور ہے کہ خدا وداہالی نفسہا
خابت ان تمکن من نفسہا حتی یطہاها الا سماء الاعظم فعلمنا ہا فدخلت بیتا
وتطہرت وودعت اللہ تعالیٰ باسمہ الاعظم فسمیٰ اللہ تعالیٰ کو کہا فضعدت السماء
یعنی پس ارادہ کیا ان دونوں فرشتوں نے اُس عورت سے قضا حاجت اپنی کا پس پٹ پڑی
وہ عورت اس بات سے کہ قادر کرے ان دونوں کو اوپر نفس لینے کے مگر یہ کہ سکھلاؤ
وہ دونوں اُسکو اسم اعظم پس سکھلا دیا انھوں نے اُس عورت کو اسم اعظم پس داخل
ہوئی گھر مین اور پاک ہوئی اور پکارا اُسے اسم کو ساتھ اسم اعظم اُسکے کے پس مسح کر دی اسم
نے صورت اُسکی ساتھ ستارہ کے پس چڑھ گئی آسمان کو دھا اُجَلَاں مین اَحَد
یعنی اور وہ دونوں فرشتے ہرگز ارادہ گمراہ کرنے آدمیوں کا نہ کھتے تھے اور سحر کی تعلیم مین
کفر خلائی کا ان کو منظور نہ تھا جیسا کہ شیاطین کرتے تھے بلکہ ہرگز تعلیم نہیں کرتے تھے کسی کو
یہاں تک کہ اُسکو خبردار نہ کھتے تھے اوپر قبح سحر کے اور نصیحت نہ دیتے تھے جتنے یعنی یہاں تک
کہ اپنے تئیں ساتھ فتنہ عمارت کے موصوف کرتے ہُوَ لَا اَشْأَا خَنُ فِتْنَةٍ یعنی
کہتے تھے نہیں مین ہم مگر سبب فتنہ خلق کے اس واسطے کہ خلق ہم سے سحر سیکھ کر
کافر اور نافرمان ہوتی ہے پس تیرے حق مین بہتر یہ ہے کہ یہ سحر سبب کفر اور
نافرمانی کا ہے اور عادت سبب اس کا سوجھ ہوتا ہے تو اس کو اختیار نہ کر اور اگر اُسکو
اختیار کرتا ہے فَلَا تَكْفُرُ یعنی پس کافر مت ہو سبب اعتقاد کرنے تاثیر کو اکبا و
شیاطین اور ارواح نجیفہ کی اور سبب عبادت کرنے انکی کے اور جس وقت طالب امر کرنا تھا
اور باوجود نصیحت اور پند انکی کے سیکھنے سے باز نہیں آتا تھا اُسکو تعلیم کر دینے کہ سحر فلا نے
امر مین اس طرح ہوتا ہے فلا نے مقدمہ مین اس طرح اور اس ترتیب سے تاثیر اُسکی ہوتی
ہے اور اس ترتیب بھی بیچ فلا نے کام کے پس خدا سے ڈرا اور اُس کے عمل مین مشغول
مت ہوتا کہ رفتہ رفتہ تاثیرات باطلہ کا اعتقاد سمجھ مین آجاوے اور تفسیر زاہدی مین

تفسیر عربی

اسم تعالیٰ فرشتہ

سجہ آدمی سے

سمجھ چٹلا اور

مگر اُسکو مناسب

نہ تھا اور سمجھے

گالی دی بھی

اُس کو رات

خا چٹلا باجہ

کہ مین اُس

دوبارہ چٹلا نہیں

سکنا ہوتا اور

گالی دی کہ

بیتے بے پنا

عبدالاحد کہ

مین بی بی اور

بیچے سے کس

ہوئے رتبہ

تاریخ التفسیر

وہ آگاہ

اس مقام میں کتابت فیکم هذا من الملکین علی وجه التحذیر و یقع عند
الستمع علی جهة التعلم كما یقول الفقیه من اخذ درهما بدراهم الفقه
ادبی ومن فعل کذا فقد زنا فیکم من الفقیه علی جهة التحذیر
ومن المسموع علی جهة التعلم یعنی وہ ہوتی ہے تعلیم تحرک و دوزخ شوق سے
اور پر وجہ ڈرانے کے اور واقع ہوتی ہے نزدیک سننے والے کے اور طریقہ تعلیم کے جیسا کہ
فقیر جو شخص لیوسے ایک درم بدے دو درم کے پس تحقیق سو دیا اوستے اور جو شخص ایک کے
پس تحقیق زنا کیا اوستے پس فقیر سے یہ حکم اور طریق ڈرانے کے واقع ہوا اور غلے والے کے
نزدیک تعلیم اوسکا ہو گیا اور اسی تفسیر میں کتابت و انما جاز بیان السحر لانه لا یتوصل
اجتناب المحذور الا بعد العلم به کمالا یتوصل الی اداء المأمور به الا بعد
العلم به بدل علیہ قوله تعالیٰ فالهمها فخورها وتقوها ای الهم کل امر
طاعتها لیفعلها ومعصیتها لیحذرها وقد قبل السمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ انما
لا یعرف الشر فقال ذلك اجدان یقع فیہ ولیس فی التعلم بالسحر انما
کمالا انما فی العلم لصفة الخمر و نعت الملاهی والمعارف انما لا یتوصل
العمل به والاستعمال الا یرى ان سعرة فرعون لما ترکوا الکفر والاعمال
بالسحر لم یوجب ذلك نقصا فی دینہ ما تنقوا یعنی سوائے ان کے نہیں
جائز ہے بیان سحر کا اسوا سطلے کہ اجتناب اور بچنا بڑی بات سے نہیں ہو سکتا ہے جب تک
اوسکو نہ جان لے جیسے ادا و مامور بہ کا بغیر علم اوسکے کے نہیں ہو سکتا ہے دلالت کرتا ہے
بات پر قول اللہ تعالیٰ فالهمها فخورها وتقوها یعنی معلوم کرو اوسے نفس
بندگی اوسکی تاکہ کرے اوسکو اور برائی اوسکی تاکہ بچے اوس سے اور تحقیق کہا گیا محمد رضی اللہ
سے کہ تحقیق فلا نا شخص نہیں سچا پتا ہے برائی کو پس کہا حضرت عمرؓ نے یہ بات لایق ہے کہ
اوسیں پائی جاوے اور نہیں پہنچ سکیں سحر کے گناہ جیسے کہ نہیں گناہ چرچ جان لے
شراب کے اور وصف آلات نہو اور لعب کے سوائے اس کے نہیں کہ گناہ چرچ
کرنے اوسکے کے ہے اور استعمال کرنے میں آیا نہیں دیکھا کہ جادوگر فرعون کے جس وقت

تفسیر
و اذنا حفظ
ام افاقت
یقول لکن
فی کذا
انسان ادین
کاستر
پیدا کرتے
والا ہے ادیب
اوسکو کوئی کام
کرنا ہوتا ہے تو
وہ تیار فرماتا
ہے کہ ہوں کہ وہ
بھری جائے
ف نفاذ
یعنی گناہ کا پتا
ادب اور ادب
کے مشابہت
و نفوس کو
مذکور

چھوڑ دیا انھوں نے کفر کو اور سحر کرنے کو کچھ آگے دین میں نقصان باقی نہ رہا باوجودیکہ سحر کا
 حکم بعد ایمان کے بھی تھا باقی رہا اس جگہ ایک سوال جواب طلب اور وہ یہ ہے کہ جب تعلیم
 سحر کی فرشتوں سے اویکھنا اسے آدمیوں کا ثابت ہو اس تعلیم شیاطین اور تعلیم انکی میں فرق نہ
 تعلیم شیاطین کے واسطے مذمت فرمائی اور موجب کفر کا گردانا کہ اسطرح فرمایا لیکن الشیاطین
 کفر و ایلھون الناس السحرا اور اس تعلیم کو موجب کفر کا نہ مقرر کیا اور سورہ عقاب کا
 نہ کیا جواب اسع ال کا عین تفسیر آیت میں ظاہر ہوا کہ تعلیم سحر کی شیاطین سے ملی ہوئی ساتھ اعتقاد
 تاثیرات باطلہ اور ترغیب نئی عمل کی ہوتی تھی اور تعلیم فرشتوں کے واسطے پرہیز اور احتیاط کی
 اور ملی ہوئی ساتھ نہی کے اور نصیحت کی پس فرق ظاہر ہو گیا اور سورہ مدح اور فہم کا کہل گیا اور
 باوصف اسکے کہ سحر یہودیوں کا یا ناخود شیاطین سے ہے کہ حضرت سلیمان کے عہد میں رواج
 ہوا تھا یا ماخوذ فرشتوں سے ہے کہ جو بابل میں تعلیم انکی کرتے ہیں اور یہ دونو قسم بالبدلتہ
 مذموم اور متروک ہیں واسطے کہ حال شیاطین کا بیچ کدوت بنی آدم کی اور اغوا انکی کے ہر گاہ
 اور عام کو معلوم ہے پس جو چیز کہ اُسے ماخوذ ہو محل اعتماد کا کیونکر ہو سکے اور فرشتے خود اس
 علم کے سیکھنے سے منع کرتے ہیں اور نصیحت دیتے ہیں اور یہ یہودی ہرگز سحر اپنے سے کہ
 دونو قسم نزدیک انکی ہی مذموم ہیں دست بردار نہیں ہوتے ہیں فَيَتَخَلَّوْنَ مِنْهَا
 اور یہ جملہ معطوف ہے اوپر اتباع کی یعنی پس سیکھتے ہیں یہ یہودی و دونو جنس سحر کے
 خواہ ماخوذ شیاطین سے ہوں خواہ دونو فرشتوں سے حال آنکہ قہر ان دونو قسموں کا
 جانتے ہیں اور محض کفایت سیکھنے کی اور نہیں کرتے ہیں بلکہ آدمیوں کو ضرر پہنچاتے ہیں
 اس واسطے کہ سیکھتے ہیں مَا تَعْلَمُونَ یہ یقیناً انما یخبرون رجحہ یعنی ان اعمال کو کہ خدا کی طرف سے
 ہیں بسبب ان اعمال کے درمیان مرد اور عورت اسکی کے اور سحر میں جدائی و طرح سحر
 ہو جاتی ہے اول ساتھ حکم شرع کی اس واسطے کہ جب کوئی عورت اور مردین ہی معتقد تاثیر
 سحر طبل کا ہوا کا فر ہو گیا اور عورت اپنے خاوند سے اور خاوند عورت سے جدا ہو گیا اور نکاح جاتا
 رہا اور دوسرے بطریق عرف کے اس واسطے کہ بسبب ان اعمال کی موافق جاری ہونے حادث
 آجہ کی درمیان شوہر اور بی بی کی بغض اور عداوت پیدا ہوتی ہے اور جدائی ان میں ہو جاتی ہے

تفسیر غزیری
 بیان فرماتا ہے
 شیاطین اور فرشتوں کے
 تعلیم سحر کی
 فرق ظاہر ہو گیا
 اور سورہ مدح اور فہم کا کہل گیا اور
 باوصف اسکے کہ سحر یہودیوں کا یا ناخود شیاطین سے ہے کہ حضرت سلیمان کے عہد میں رواج
 ہوا تھا یا ماخوذ فرشتوں سے ہے کہ جو بابل میں تعلیم انکی کرتے ہیں اور یہ دونو قسم بالبدلتہ
 مذموم اور متروک ہیں واسطے کہ حال شیاطین کا بیچ کدوت بنی آدم کی اور اغوا انکی کے ہر گاہ
 اور عام کو معلوم ہے پس جو چیز کہ اُسے ماخوذ ہو محل اعتماد کا کیونکر ہو سکے اور فرشتے خود اس
 علم کے سیکھنے سے منع کرتے ہیں اور نصیحت دیتے ہیں اور یہ یہودی ہرگز سحر اپنے سے کہ
 دونو قسم نزدیک انکی ہی مذموم ہیں دست بردار نہیں ہوتے ہیں فَيَتَخَلَّوْنَ مِنْهَا
 اور یہ جملہ معطوف ہے اوپر اتباع کی یعنی پس سیکھتے ہیں یہ یہودی و دونو جنس سحر کے
 خواہ ماخوذ شیاطین سے ہوں خواہ دونو فرشتوں سے حال آنکہ قہر ان دونو قسموں کا
 جانتے ہیں اور محض کفایت سیکھنے کی اور نہیں کرتے ہیں بلکہ آدمیوں کو ضرر پہنچاتے ہیں
 اس واسطے کہ سیکھتے ہیں مَا تَعْلَمُونَ یہ یقیناً انما یخبرون رجحہ یعنی ان اعمال کو کہ خدا کی طرف سے
 ہیں بسبب ان اعمال کے درمیان مرد اور عورت اسکی کے اور سحر میں جدائی و طرح سحر
 ہو جاتی ہے اول ساتھ حکم شرع کی اس واسطے کہ جب کوئی عورت اور مردین ہی معتقد تاثیر
 سحر طبل کا ہوا کا فر ہو گیا اور عورت اپنے خاوند سے اور خاوند عورت سے جدا ہو گیا اور نکاح جاتا
 رہا اور دوسرے بطریق عرف کے اس واسطے کہ بسبب ان اعمال کی موافق جاری ہونے حادث
 آجہ کی درمیان شوہر اور بی بی کی بغض اور عداوت پیدا ہوتی ہے اور جدائی ان میں ہو جاتی ہے

تفسیر عربی

میں ہے اور
کن فی سکن کے
ارشاد سے اپنی
کمال قدر بیان
فرمائی کہ میرا
ایک بار کسی دین
کو کن کہیں ان
چیز کے لیے حسب
خدا ہر شے بکریار
ہو جائے کہ کافی ہو
وقتی الذین لا
یظنون ان فی الجہنم
الغدا ذائقہ نہ ہو
لکذا لیسک قال
الذین یؤمنون
بالحکمۃ ان فی الجہنم
غدا ذائقہ نہ ہو
انہما یظنون ان فی الجہنم
غدا ذائقہ نہ ہو

حالانکہ یہ جدائی گناہ کبیرہ ہے اور باعث قطع نسب صحیح کا ہوتا ہے اور مخالف حکم شرع کے ہے کہ اس عقد کے کئے کو اور باقی رکھنے اس کے کو فرمایا ہے پس جس چیز کا حق تعالیٰ وصل چاہتا ہے یہ لوگ اس کو قطع کر دیتے ہیں اور جو کہ اسد بنا تا ہے یہ اس کو توڑ دیتے ہیں پس اس فعل صحیح میں مخالفت مضمی الہی کی بھی لازم آئی اور فساد عالم کا بھی بسبب بنا ہوئے اور قطع نسب کی اور ضرر پہنچانا بھی ساتھ عورت اور خاوند کے اور جب کہ سحر سے یہ عمل شیعہ کرتے ہیں معلوم ہوا کہ دوسرا عمل بھی الہی کر لے ہوئے حدیث صحیح میں آیا ہے بیچ سنن ابن ماجہ کے کہ آنحضرت فرماتے تھے کہ بہتر سفارش و صلح کاری یہ ہے کہ درمیان دو شخص کے نکاح کے امر میں صلح کرے تو صحیح مسلم میں روایت کی ہے کہ ان حضرت نے فرمایا ہے کہ شیطان ہر روز وقت صبح کے سخت پانا پانی کے اوپر رکھتا ہے اور اسے لازم اور تابعین کو زمین پر واسطے خراب کرنے آدمیوں کے بھیجتا ہے اور شام کے وقت جائزہ ان کے کاموں کا لیتا ہے کہ جو کوئی بہت بڑا فائدہ دے گا میں ٹال کر آیا ہوا اس کا قرب اور منزلت زیادہ کرتا ہے پس کوئی اس کے تابعین میں سے آتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے فلاں آدمی کا ایسا چھپایا کہ اس نے زنا کیا یا چوری کی یا شراب پی شیطان کہتا ہے کہ کچھ نہیں کیا تو نے پھر دوسرا آتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے فلاں آدمی کو اس قدر بچایا کہ درمیان اس کے اور درمیان عورت یا اس کی جدائی ڈالی شیطان بہت خوش ہوتا ہے اور اس کو نزدیک اپنے بلاتا ہے اور اپنی چھاتی سے لگاتا ہے اور کہتا ہے کہ بہت اچھا بیٹا ہے تو اور ابو الفرج اصغہانی بیچ کتاب اخانی کے ساتھ دعوت عمرو بن دینار کے لایا ہے کہ حضرت امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ نے زریح باب قیس کے کو فرمایا کہ آیا نزدیک تیرے حلال ہوئی یہ بات کہ درمیان قیس اور بنی کے جدائی ڈالی تھے آیا نہیں سناتے تو نے کہ امیر المؤمنین عمر بن الخطاب فرماتے تھے کہ نزدیک میرے برابر یہ خواہ وہ ہوا مرد اور عورت اس کی جدائی ڈالوں میں یا دونوں کو تو اس سے ماروں میں کہ گناہ میں دونوں برابر ہیں لیکن مسلمان کو چاہیے کہ سحر یہودیوں وغیرہ کی سے دل میں خوف کر کے کہے گئے کہ سحر میں جب کہ ایسی ایسی تاثیریں ہیں کہ شوہر اور زوجہ کی محبت ساہا کی ایک خط لے اسکے زعر سے دور کر دیتے ہیں اور آدمیوں کے دلوں میں ایسا تصرف کرتے ہیں کہ باہر

موجود ہونے شرعاً و عرفاً گو ناگوں اسباب محبت اور نفرت کے بغض اور نفرت الہیہ میں ہم کیونکر
 اس سے بچ سکیں اور اگرچہ اور قسم کے سحر سے جیسے کہ شکست دشمنوں کی یا ایک شو کا دوسری
 شے سے بدل دینا یا دکھانا خارق عادتوں کا بچنا ممکن بھی ہو کہ ایمان کے زور سے محفوظ
 رہیں اور معتقد باطل تاثیروں کے نہیں لیکن اس قسم کے سحر سے کہ دل میں تاثیر کرتا ہے
 اور دل کو محبت سے طرف نفرت کی پھیر دیتا ہے کس طرح پھین بھاد اہل اسے دلون کو پیغمبر
 اور خدا جل شانہ کی اور کتاب اور دین کی محبت سے پھیر لوگ پھر دین اور صحبت پیغمبر صلعم کی کہ
 برسوں سے ہموار عمل ہی شرافت اور جدائی کے ساتھ بدل کرین پس مایہ علاج ہر مرض
 باطنی کا اہل اس سے ہاتھ سے جاتا رہے اور کسی حیلہ سے اسکو دفع نہ کر سکیں اس واسطے کہ ہر چیز یہ
 یہودی اور اشل انکے ایسی تاثیریں سحر کی رکھتے ہیں لیکن حقیقت میں کچھ نہیں کر سکتے ہیں اس واسطے کہ سحر
 اور تمام اسباب جہان کے کو بغیر حکم الہی کے کچھ تاثیر نہیں کاٹھ پھینکا جن کا کوئی احکام
 یا ذن اللہ یعنی اور نہیں ہیں یہ یہودی کہ ضرر پہنچاویں بسبب سحر اپنے کسی کو مگر ساتھ ارادہ
 اور مشیت الہی کے جبوقت وہ چاہتا ہے سحر کی باتوں میں تاثیر پیدا کر دیتا ہے اور جبوقت
 چاہتا ہے ان اعمال کو تاثیر سے بند کر دیتا ہے اور اسی واسطے اگر کوئی ساحر چاہے کہ اس
 کے کاموں کے حالات کے موافق ہمیشہ ہوتی ہیں مثلاً بارش کرنے اور اناج وغیرہ پیدا کر نیو
 بند کر دے یا بغیر فوج اور لشکر کے کسی ملک پر سحر کے زور سے مسلط ہو جاوے یا کسی لشکر کو
 ہلاک کرے نہیں کر سکتا اور انجام کار سحر کا یہ ہے کہ ضعیف لون میں ساتھ ڈالنے خواہ مشوں اور ادا
 کی تاثیر کرتا ہو اور وہ تاثیر بھی ہمیشہ باقی نہیں رہتی ہے پس مرد مومن کو کہ فوات وحدہ لا شریک کو
 موثر حقیقی سمجھتا ہی کسی چیز سے سوائے خدا کے ڈرنا چاہیے کہ کل اختیار عالم اسباب اور
 مسببات کا اٹھی کے ہاتھ میں ہی بلکہ حقیقت میں اسے تاثیر اسکی کے کوئی تاثیر نہیں جسے کام
 اور فعل میں اسی کے ہیں کہ جہاں میں بڑے ہوئے ہیں وہم اور خیال لے جاتے ہیں کہ فلا نے
 نے فلا نام کام کیا اور یہودی بیچ شغل سیکھنے انھیں دوسم سحر کے کہ مذموم اور معیوب ہے کفایت نہیں
 کرتے ہیں بلکہ اوقات اپنی کو بیچ حاصل کرنے اور چیزوں کے اس جنس سے کہ باعث و گردانی
 کا علم شریعت اور وحی الہی سے ہو بھی صرف کرتے ہیں و یَعْلَمُونَ مَا یُفْعَلُ لَهُمْ وَ لَیْلَہُمْ

توضیح

اور انون سے کہ

اس سے کیوں

نہیں نہیں

یا بعد چاہے ہیں

کوئی شافی راہ کے

نہی ہوگی کیوں

نہیں آئی لگے

جلی ہی نہیں

کے میں انکے دل

یکساں سے ہیں

نے اپنی نشان

ان لوگوں کے

لے بیان کا ہیں

جس میں ہے

یہی سحر

جی اپنے جی

جی کہتے تھے جانا

کہ کہتے ہیں

یعنی اور سیکھتے ہیں اُن علموں کی ضرورت ہے انکو گود و سر و نگو کرے اور نفع نہیں دیتا ہے انکو
گود و نگو دیوے اور عاقل کو چاہیے کہ جو چیز اپنے تئیں ضرر دے اور نفع نہ کرے اُس سے احتراز
کرے اس مقام میں جانا چاہیے کہ علم فی نفسہ مذموم نہیں اگرچہ کیسا ہی ہو اور علم مذموم نہیں
ہوتا ہے بند و نیک حق میں مگر ساتھ کسی وجہ کے ان تینوں وجہ سے اول یہ کہ توقع ضرر کی ہے
ہو اپنے تئیں یا دوسرے کو جیسے کہ علم سحر کا اور طلسمات اور نجوم ہی اس قسم سے ہیں اس واسطے کہ
اکثر خلق کو مضر ہے اسطرح سے کہ جب آثار عالم کے موافق اوضاع شارون و آسمانوں کے دیکھتے
ہیں انکے دلیلیں یہ بات آجاتی ہے کہ فلانی شئی بسبب تاثیر فلانے ستارہ اور فلانی برج اور فلان
درجہ کی ہے پس امید حاصل ہوئی مطلبوں کے اور خوف فوت ہونے اسکے کا ستارہ اور برج
کی جہت سے دل میں ٹھہر جاتا ہے اور التفات طرف مالک نذر اور نفع کی نہیں رہتا ہے
اور ایک حجاب عظیم دل کے اوپر آجاتا ہے کہ نظر لے اللہ سے مانع ہوتا ہے دوسری یہ کہ وہ علم
اگرچہ فی نفسہ اُس علم میں ضرر نہیں لیکن یہ شخص بسبب قصور استعداد اپنی کے وقایق اور پیکار
اُس علم کی نہیں دریافت کر سکتا ہے اور جب اُس کے وقایق کو نہ پہنچا جہل مرکب میں گرفتار رہا
اسی قبیل سے ہے بحث اسرار الہیہ کی اور حکمتوں شرعیہ کی اور اکثر علوم فلسفہ اور علم قضا و
قضاء و مصلحہ اور اختیار کا اور توحید و جود و توحید شہود و علم حکم کے اور علم
کا کہ صحابہ کے درمیان میں ہوا تھا اور علم شطیحات اولیا کا مثل کلمہ اتنا الحق اور سبحانی عظم
شانی کی اور مثل اسی کے ہے کلمات اولیا کی کہ معافی انکے سمجھ میں نہیں آتے ہیں جیسے کہ بعض
مواضع خصوصاً حکم کی اور مثل تاویلات قرآن مجید کی موافق قواعد تصوف کی اور الیہا
حال علم اشعار کا ہے اور وصف خدا و زحال کا کہ تہج اجلاف عوام کی کہ دل انکی شہوت
سے پر ہوتے ہیں حکم زہر کار کرتا ہے اور ہر چیز میں تخیل اور مبالغہ کرنے کا باعث ہوتا ہے
تیسرے یہ کہ سچ علموں نیک کے کہ شرعیہ میں تعمق اور تامل بجا کرے اور افراط اور تفریط
میں لاوے مثلاً بیچ علم عقاید اور توحید فلسفیات کو دخل دے آویج علم فقه کی چلاوے
روایتیں بے اصل نکالی اور علم سلوک میں اشغال جو گویں کو دخل دے آویج علم دعوت الہامی تو
سحر و طلسم کے ملائے آویج علم قصص انبیاء و اولیاء کی جوئی باتیں یہودیوں اور فضیلت کی

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تفسیر

تاکہ باعث فساد عقائد کا ہو و علیٰ ہذا القیاس آوریہ سب علم اکثر خلق کو ضرر کرتے ہیں اور جو نقص
 کہ ان علموں سے توقع کیا جاتا ہے اُنکو حاصل نہیں ہوتا ہے اور یہودی ایسے ہی علموں میں پڑے
 ہوئے تھے اور نیک علموں سے اعراض کرتے تھے اور یہہ اشتغال میں اس جہت سے تھا کہ
 ضرر ان علموں کا نہیں جانتے تھے اور جہل اور نادانی کی راہ سے ان علموں کو نافع اعتقاد کرتے تھے
 بلکہ وَقَدْ عَلِمُوا الْمَنَاسِكَةَ مَا لَهَا فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ یعنی اور تحقیق یہہ یہودی جانتے
 تھے کہ جو کوئی خرید کرتا ہے اس قسم کی علوم کو اور مال اور جان اپنے کو بیچ حاصل کرنے اُنکی
 کے کہوتاسے اُسکو آخرت میں کچھ نصیب نہیں اس واسطے کہ مال اُسکا اُنکان گیا اور اوقات اُنکی
 کہ سرمایہ کیب ثواب کا تھا ہی ضائع ہوئی اور جو چیز کہ آخرت میں کام میں آوے اُنکی ہاتھ میں
 نہ آئی اور بیچ حق اُنکی کہ اوپر بقدر بے نصیبی کی قناعت نہیں بلکہ وَلَيْسَ مَا شَفَاؤُهُ اَنْفُسُهُمْ
 یعنی اور بہت بُری چیز ہے وہ کہ بیچا اُنہوں نے بیچ اُسکے جانوں اپنی کو اس واسطے کہ بسبب
 اشتغال ان علموں کی شقاوت اور بدبختی ہمیشگی کی حاصل ہوئی اور سعادت ہمیشگی کی ہاتھ سے
 گئی لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ یعنی کاش وہ جانتے کہ ہم سعادت ابدی کو شقاوت کے ساتھ بدل
 کرتے ہیں بسبب حاصل کرنے ان علموں کی لیکن وہ اس بات کو نہیں جانتے ہیں بلکہ گمان کرتے
 ہیں کہ اگر ہم مال اور اوقات اپنی کو بیچ درپے ہوئے تحصیل ان علموں کے صرف کریں نہایت
 کار اُنکی کا یہی ہے کہ آخرت میں ثواب اُسکا ہم کو نہ ملے جیسے کہ اور مباحات میں یا گمان کرتے
 ہیں کہ اگر تحصیل ان علوم ضرر دینے والوں کی آخرت میں موجب عذاب ہمارے کے ہوگی وہ خدا
 جلدی سے جاتا ہے گا اور تمام ہو جاوے گا اور اس امر میں شک ساتھ مفتریات اپنی کے کرتے
 ہیں کہ لَنْ نَقْضَ الْاٰمَانَ مَا عَقَدُوْا پس ہماری مثال اس معاملہ میں کہ جانوں اپنی کو بیچنے
 سے عذاب میں گرفتار کیا ہے مثل اُس شخص کی ہے کہ واسطے حاصل کرنے لذت نفسانی کی
 شب بیداری کی یا رقص میچنے اور دیدار بازی میں رات کو نہ سویا اور کچھ زبردستی خرچ کیا اور
 تمام دن بسبب سکے کچھ مستی اور ماندگی بدن میں یا نقصان مال میں ظاہر ہوا کچھ اُس شخص کو
 مقابلہ اُس لذت کے معلوم نہیں ہونے کا ہم اس نصبت کو نہیں پہنچتے ہیں کہ جانیں اپنی بالکل
 بیچ ڈالیں اور وبال دائمی میں گرفتار رہیں اور اس تقریب سے معلوم ہوا کہ بیچ مسدلول

قصص

یہ کتاب

دینا دینا

سے اور وہ

پروگرام مختص ہوں گی

که مثلاً توسط این

ہم ان کیوں نہیں بنا
چھوڑا بس تجھ

تجربیات کا بیخا وینا
لازم ہے

ایسا
ایمانہ مانے اسکا صاحب

جوانی بہت عالم

حق سے انکار

پہلے سے

لفظ علما اور لوکانوا یعلوم کے متناقض اور اختلاف نہیں اس واسطے کہ مدلول لفظ علما کا حاصل ہونا علم اہل مکان ہونے اس تحصیل کا آخرت کے اندر ہے یعنی آخرت میں اسکا ثواب کم نہ ملے گا اور مدلول لوکانوا یعلوم کا نفی علم عذاب ہمیشگی کی ہے سچ حاصل کرنے ان علما کے اور در بیان علم ثابت اور علم منفی کے بہت تفاوت ہی اور باوجود اسکے کہ یہ یہودی بیچ اس قسم کی غفلتون اور روگردانیوں کے کتب الہیہ سے اور علوم محمودہ سے گرفتار ہیں لیکن عقائد الہی اور حجت عام انکی نے دروازہ توبہ اور اصلاح کانکے اوپر بند نہیں کیا وَاَوْفَاوْا اَنْفُسَكُمْ یعنی اور بالفرض یہ یہودی اگر آپ بھی ایمان لاویں ساتھ کتابوں اپنی کے اور ساتھ اس کتاب کے کہ اصل وقت میں نازل ہوئی ہو وَالْفَقَّاءُ ایسی اور پرہیزگارین کتب سحر اور علوم منجارتہ کے مشغول ہونے سے ملتفت نہ رہیں البتہ ثواب ہے اگرچہ تھوڑا اور قَوْلُ عَزَّ وَجَلَّ لَا تُكَلِّمُوْنَ فِیْهِمْ شَيْءًا وَلَا يَتَّبِعُوْكُمْ اُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ کے پاس سے بہتر اور نافع زیادہ ہے دنیا اور تمام دنیا کی چیزوں اور نعمتوں سے چھ جائے اسکے کانکے ہاتھ میں سحر سے بطریق اجرت یا رشوت کے کچھ حاصل ہوتا ہی یا نام اور جاہ بسبب اُن علموں کے پیدا کرتے ہیں لَوَكَانُوا اِيْقِنُوْا بِمَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ یعنی کاش وہ جانتے کہ ثواب آخرت کا بہتر دنیا کے نفع اور فائدوں سے ہے باقی ہے اس جگہ چند سوال جواب طلب کہ تفسیر الی اس مقام میں وارد کرتے ہیں اول یہ کہ جملہ لبش مآشر ابہ الفنم کام جملہ انشائیہ مصدر ساتھ فعل ذم کے ہے اور جملہ لمن اشتد له مالہ فی الاخرۃ من خلاف کا جملہ خبریہ ہے پس عطف الانشا کا اور پراخبار کے لازم آیا جواب اس سوال کا موافق اس تفسیر کے کہ پہنے اختیار کی ہے اس طرح ہے کہ یہ جملہ معطوف ہے اوپر ولقد علما کے نہ اوپر لمن اشتد له کے اور داخل نیچے علم کے نہیں دانہ لوکانوا یعلوم کو والٹ اور نفی علم انکے کی کر تا ہی متاخر اسکے ہوتا ہے اور اگر کہیں کہ لفظ علما بھی جملہ خبریہ ہے ہم کہتے ہیں کہ لام تو ملیدہ قسم کا ہے اور جملہ قسمیہ جملہ انشائیہ ہے خبر یہ نہیں البتہ موافق تفسیر جمہور کے کہ اس جملہ کو معطوف اور لمن اشتد له کے گردنتے ہیں یہ سوال متوجہ ہوتا ہے اور جواب اسکا اس طرح کہتے ہیں کہ کو بیچ تاویل خبر کے گردانکر ساتھ تقدیر مقول فی حقہم لبش مآشر وابہ الفنم هم ضمیر عطف کرتے ہیں سوال دوسریہ کی کہ لو بیچ لوکانوا یعلوم کے واسطے تنبی کے ہی جیسا کہ تفسیر

ایسا کہا ہے کہ ثابت کرنا علم کا بیج صادر جلد پہلے کے علمی سبیل تحقیق اور بیان واقعی ہے اور علمی علم کے دوسرے کلام میں حقیقت نہیں تاکہ تناقض ہو وی بلکہ سبب نازل کرنے عالم کی ہرگز جاہل کے ہے اس واسطے کہ جو عالم موافق علم اپنے کے پچھلے جاہل کے ساتھ برابر ہے تو اس چوتھا یہ کہ لثوبۃ من عند اللہ خیر جزاء مشروط لو اقمنا منہ او اتقوا کی واقع ہوئی اور تقویٰ ایسی چاہیے کہ شرط کی اوپر موقوف ہو حال آنکہ بہتر ہونا ثواب خدا کا اُنکے ایمان اور تقویٰ پر موقوف نہیں اس واسطے کہ ثواب اللہ تعالیٰ کا دینا اور مافیہا ہے بہت ہے خواہ یہودی ایمان اور تقویٰ لا دین یا نلا دین پس ربط در میان اس شرط اور جزا کی کس طرح حاصل ہو جواب اسکا یہ ہے کہ ترتیب جزا کا اوپر شرط کی کہی باعتبار ثبوت واقعی کی ہوتا ہے مانند ان جاءك لیلہ خکرمہ اور کہی باعتبار ثبوت علمی اور باعتبار حکم کرنے کے ساتھ اُنکے ہوتا ہے مانند ما جکم من نعمۃ فمن اللہ + دان یکذب لک فقد کذب رسل من قبلک اور انجگہ ہی قسم اخیر کی نہیں ہے یعنی حکم کرنا ساتھ خیریت ثواب کے اور ذکر کرنا اسکا نزدیک اُنکے موقوف اور ثبوت ایمان اور تقویٰ اُنکی کے ہے اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ لفظ لعمركہ اس قول میں غلط ہے اور اصل میں اس طرح ہے لثوبۃ لمن عند اللہ ساتھ قرینہ مقام کے اور خیریت ثواب کے کہ اُنکو حاصل ہو موقوف اوپر ایمان اور تقویٰ اُنکی ہے واللہ اعلم اور جیسا کہ ان لوگوں نے کتابوں اہی سے اعراض کر کے تحصیل سحر اور اقسام اُنکے کی اختیار کی ہو اور جازن اپنی کو بیچ اس شغل بد کی ہلاکت میں ڈالا ہے ویسی ہی حادث اس بات کی بھی پکڑی ہو کہ جو حق اور خطاب بزرگوں نے تین تین فریب کی راہ سے دو طرفی بات کہتے ہیں کہ ایک وجہ سے تعظیم ایک وجہ سے تحقیر اور امانت اُن میں پائی جاوے اور اس قسم کا فریب باتوں میں جو وقتیں خطاب بزرگوں واجب تعظیم کے واقع ہو مشابہت نام سحر کے ساتھ اُسکو ہوتی ہے کہ اس حقیق کے تین کہ تحقیر اور امانت بزرگوں کی ہے بیچ پر وہ تعظیم حقیقی کے پوشیدہ اور مخفی کرنے ہیں تاکہ کوئی اُس حقارت کو نہ سمجھے جیسے کہ سحر فعل اپنے کو بیچ پر وہ غوارق اور کلمات حاکم کے مخفی کرنا ہے پس یہ لوگ ہی مرتکب سحر حقیقی کے ہوتے ہیں اور یہی مرتکب سحر سانی کا مثال اس فریب اور دھوکہ بازی اُنکی کی یہ ہے کہ جب تحقیر کو دیکھتے تھے اور ساتھ ان سحر

تبرکات

ایسی

1-2-3-4-5-6-7-8-9-10-11-12-13-14-15-16-17-18-19-20-21-22-23-24-25-26-27-28-29-30-31-32-33-34-35-36-37-38-39-40-41-42-43-44-45-46-47-48-49-50-51-52-53-54-55-56-57-58-59-60-61-62-63-64-65-66-67-68-69-70-71-72-73-74-75-76-77-78-79-80-81-82-83-84-85-86-87-88-89-90-91-92-93-94-95-96-97-98-99-100-101-102-103-104-105-106-107-108-109-110-111-112-113-114-115-116-117-118-119-120-121-122-123-124-125-126-127-128-129-130-131-132-133-134-135-136-137-138-139-140-141-142-143-144-145-146-147-148-149-150-151-152-153-154-155-156-157-158-159-160-161-162-163-164-165-166-167-168-169-170-171-172-173-174-175-176-177-178-179-180-181-182-183-184-185-186-187-188-189-190-191-192-193-194-195-196-197-198-199-200-201-202-203-204-205-206-207-208-209-210-211-212-213-214-215-216-217-218-219-220-221-222-223-224-225-226-227-228-229-230-231-232-233-234-235-236-237-238-239-240-241-242-243-244-245-246-247-248-249-250-251-252-253-254-255-256-257-258-259-260-261-262-263-264-265-266-267-268-269-270-271-272-273-274-275-276-277-278-279-280-281-282-283-284-285-286-287-288-289-290-291-292-293-294-295-296-297-298-299-300-301-302-303-304-305-306-307-308-309-310-311-312-313-314-315-316-317-318-319-320-321-322-323-324-325-326-327-328-329-330-331-332-333-334-335-336-337-338-339-340-341-342-343-344-345-346-347-348-349-350-351-352-353-354-355-356-357-358-359-360-361-362-363-364-365-366-367-368-369-370-371-372-373-374-375-376-377-378-379-380-381-382-383-384-385-386-387-388-389-390-391-392-393-394-395-396-397-398-399-400-401-402-403-404-405-406-407-408-409-410-411-412-413-414-415-416-417-418-419-420-421-422-423-424-425-426-427-428-429-430-431-432-433-434-435-436-437-438-439-440-441-442-443-444-445-446-447-448-449-450-451-452-453-454-455-456-457-458-459-460-461-462-463-464-465-466-467-468-469-470-471-472-473-474-475-476-477-478-479-480-481-482-483-484-485-486-487-488-489-490-491-492-493-494-495-496-497-498-499-500-501-502-503-504-505-506-507-508-509-510-511-512-513-514-515-516-517-518-519-520-521-522-523-524-525-526-527-528-529-530-531-532-533-534-535-536-537-538-539-540-541-542-543-544-545-546-547-548-549-550-551-552-553-554-555-556-557-558-559-560-561-562-563-564-565-566-567-568-569-570-571-572-573-574-575-576-577-578-579-580-581-582-583-584-585-586-587-588-589-590-591-592-593-594-595-596-597-598-599-600-601-602-603-604-605-606-607-608-609-610-611-612-613-614-615-616-617-618-619-620-621-622-623-624-625-626-627-628-629-630-631-632-633-634-635-636-637-638-639-640-641-642-643-644-645-646-647-648-649-650-651-652-653-654-655-656-657-658-659-660-661-662-663-664-665-666-667-668-669-670-671-672-673-674-675-676-677-678-679-680-681-682-683-684-685-686-687-688-689-690-691-692-693-694-695-696-697-698-699-700-701-702-703-704-705-706-707-708-709-710-711-712-713-714-715-716-717-718-719-720-721-722-723-724-725-726-727-728-729-730-731-732-733-734-735-736-737-738-739-740-741-742-743-744-745-746-747-748-749-750-751-752-753-754-755-756-757-758-759-760-761-762-763-764-765-766-767-768-769-770-771-772-773-774-775-776-777-778-779-780-781-782-783-784-785-786-787-788-789-790-791-792-793-794-795-796-797-798-799-800-801-802-803-804-805-806-807-808-809-810-811-812-813-814-815-816-817-818-819-820-821-822-823-824-825-826-827-828-829-830-831-832-833-834-835-836-837-838-839-840-841-842-843-844-845-846-847-848-849-850-851-852-853-854-855-856-857-858-859-860-861-862-863-864-865-866-867-868-869-870-871-872-873-874-875-876-877-878-879-880-881-882-883-884-885-886-887-888-889-890-891-892-893-894-895-896-897-898-899-900-901-902-903-904-905-906-907-908-909-910-911-912-913-914-915-916-917-918-919-920-921-922-923-924-925-926-927-928-929-930-931-932-933-934-935-936-937-938-939-940-941-942-943-944-945-946-947-948-949-950-951-952-953-954-955-956-957-958-959-960-961-962-963-964-965-966-967-968-969-970-971-972-973-974-975-976-977-978-979-980-981-982-983-984-985-986-987-988-989-990-991-992-993-994-995-996-997-998-999-1000-1001-1002-1003-1004-1005-1006-1007-1008-1009-1010-1011-1012-1013-1014-1015-1016-1017-1018-1019-1020-1021-1022-1023-1024-1025-1026-1027-1028-1029-1030-1031-1032-1033-1034-1035-1036-1037-1038-1039-1040-1

14

۱۰۰

10/11/19

10

22

1409

2010

١٢٣٤٥٦٧٨٩١٠١١١٢١٣١٤١٥١٦١٧١٨١٩٢٠٢١٢٢٢٣٢٤٢٥٢٦٢٧٢٨٢٩٣٠٣١٣٢٣٣٣٤٣٥٣٦٣٧٣٨٣٩٤٠٤١٤٢٤٣٤٤٤٥٤٦٤٧٤٨٤٩٥٠٥١٥٢٥٣٥٤٥٥٥٦٥٧٥٨٥٩٦٠٦١٦٢٦٣٦٤٦٥٦٦٦٧٦٨٦٩٧٠٧١٧٢٧٣٧٤٧٥٧٦٧٧٧٨٧٩٨٠٨١٨٢٨٣٨٤٨٥٨٦٨٧٨٨٨٩٩٠٩١٩٢٩٣٩٤٩٥٩٦٩٧٩٨٩٩

12/1/68

12

مستطیل

194

200

1469

10

1964

5

424

تفسیر علی

بنی اسرائیل کو
یہ سہ ماہی چھب
فزون سے کہا اگر
سہ ماہی ہو تو لاؤ وگلاؤ
موسیٰ نے اپنی
لاٹھی ڈال دی وہ
فورا صاف اڑوا
بن گئی اور اپنی
ہاتھ لگا لادہ اسی
وقت سفید (برق)
معلوم ہوسنے لگا
(دعوائے سلام) تب
فرعون کے دیار پر
سرداروں نے کہا
یہ کوئی بڑا جادوگر
ستہ ماہی چاہت
ہے کہ تم کو
نشتہ کرے
ملک سے

ارادہ کر کے اس لفظ کو استعمال کیے گئے گو تم کو اس معنی فاسد کی خبر نہ ہو مَقُولُوا انظُرْ تَاكِيْنِي اَنْ اَكْرَمَ
جلے اس لفظ کے یہ لفظ یعنی انظُرْ یا یعنی شفقت فرما اور پرہار سے اور متوجہ ہو تو طرف حال اپنے کے
کہ معنی صحیح راعنا کا ادا کرتا ہو اور بالکل اس میں تلبیس نہیں اور باطل معنی اس سے کسی کے
عرف میں سمجھے نہیں جاتے ہیں واسمعا یعنی اور سنو تم کلام رسول کے ساتھ کمال توجہ
اور کانون کو اُس کے سننے کی طرف لگاؤ اور ذہن کو حاضر کرو تاکہ حاجت اُس کی نہ رہی کہ
اُن حضرت صلعم سے توجہ طرف حال اپنے کی چاہو تم اور اُن دونوں کلموں سے ایک کلمہ کہو
ہو واسطے کہ توجہ اور کان رکھنا ذمہ شاگرد کے ہی نہ اور ہر ذمہ استاد کے شاگرد کو چاہیے کہ استاد کو ہر
بار ساتھ اعادہ کرنے کلام کے تنگ نہ رہے اور اول سے اپنے تئیں توجہ کرے تاکہ تقریر استاد کی سے بہرہ
اُٹھائے اور کس طرح باوجود ایمان کے اس قسم کے دھوکے اور ایذا رسول جلیلہ السلام کی تم سے متعلق
حال آنکہ تحقیر اور ایذا رسول کی بلاشبہ کفر ہے وَلَکُمْ کَافِرٌ مِّنْ بَعْضِیْ اور واسطے کافروں کے فحشا
اُن کلمات کی کہ لکھے کہنے سے ایذا رسول کی چاہتے ہیں اور مسلمانوں کو اُس کے سبب ردِ دل حاصل ہوا
مہیا ہے عَذَابٌ اَلَمٌ یعنی عذابِ ردِ دین والا کہ ہرگز اس ایذا اور اس رد کو اُس کے ساتھ کہ
نسبت نہیں اس مقام میں جاننا چاہیے کہ حق تعالیٰ نے قرآن مجید اور فرقان حمید میں انتہائی جگہ
اس اُمت کے مسلمانوں کو ساتھ اس لفظ کے خطاب فرمایا کہ یا ایہا الذین امنوا اور یہ موضوع پہلا
ان مواضع میں سے ہے اور کہا ہے کہ خطاب ساتھ مسلمانوں کے خاصہ اسی کتاب جید کا ہے پہلی
کتابوں میں خطاب انبیاء کے ہوتا تھا کہ امتوں اپنی پر احکام پہنچا دیں اور یہ اس جگہ کے
بلدا واسطے خطاب اس اُمت کی طرف کرتے ہیں اور یہ بات بڑی شرف کی اُن کے حق میں ہے کہ ساتھ دین
فضل المرسلین کے حکم پیغمبر کا اُن کو دیا ہے اور احمد صد اس جگہ سے اشارۃ یہ بات سمجھنی چاہیے کہ جب
اس میں اُمین آگئے تئیں ساتھ ایمان کے لقب فرمایا ہے اُس دار میں بھی اہل امن اور امان سے
کہے جاوینگے کہ فاش للؤمنین بان لہم من اللہ فضلا کبیرا یعنی خوشخبری دی مسلمانوں کو
چلے کے کہ واسطے اُن کے اس کی طرف سے فضل بڑا ہے ترائد مسند امام احمد و شعب الایمان ہی اؤ
اور کتابوں معتبرہ حدیث کے میں آیا ہے کہ ایک شخص آگے حضرت عبداللہ بن مسعود کے آیا اور
کہا کہ مجھ کو فی نصیحت اور وصیت فرماؤ کہا اُنھوں نے جب اُن پر سے توار تئیں اس لفظ کو سنے کہ

تفسیر

کمال مساب

کتاب کا جائزہ

کہ کون سے اصلاح

دی کہ ایضاً

ابھی سوچی اور

ان کے بھائی

سے کچھ چیزیں

جھاڑ نکالیں

پگھلون میں

سپاہی اور اچھے

کے سب سے

بڑے جادوگر

سراکتا کر لیں

جادو کے فوٹون

کے جان لکھنے

ہوئے اور پوچھا

کہ بھلا اگر تم

جنت کے تو کچھ

کچھ انعام

یا ایہا الذین آمنوا پس فی الغور کان لہن کو خوب متوجہ رکھ اور ذہن لپٹنے کو حاضر کر اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ بلا واسطہ طرف تیری خطاب کرتا ہے اور کسی نیک چیز کا امر فرماتا ہے اور یا کسی چیز بد سے منع کرتا ہے اور ابو نعیم بیچ حلیۃ الاولیاء کے ساتھ روایت ابن عباس کے لایا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس آیت کے اول میں یا ایہا الذین آمنوا کا لفظ آیا ہے حضرت علی کم اللہ وجہہ وراہ اس آیت کے ہیں لیکن ابو نعیم نے بعد روایت اس حدیث کے کہا ہے کہ اس لفظ کی کسی نے نسبت طرف آنحضرت کے نہیں کی ہو مگر ابن ابی حاتم نے اور ہم بھی اس پر حرف لکھتے ہیں اور دوسرے راوی اس کو کلام ابن عباس کے ٹھیک روایت کرتے ہیں واللہ اعلم اور بھی بیچ حلیۃ الاولیاء اور کتابوں حدیث اور تفسیر کے حتمہ سے روایت لائے ہیں کہ جس جگہ قرآن میں یا ایہا الذین آمنوا وارد ہو ہو ایسے مقام میں بیچ تورات اور انجیل کے یا ایہا المساکین مذکور تھا اور بھی جانا چاہیے کہ راعنا اور انظرنا ہر چند کہ دونوں مراد ایک دوسرے کے ہیں اور ایک معنی رکھتے ہیں لیکن ہر گاہ کہ لفظ راعنا کا شامل اوپر اس مفہوم کے تھا کہ مذکور ہوا اس سے منع کرنا اور لفظ دوسرا تجویز کرنا مناسب حکمت کے ہوا پس وہ کہ بعض شافعیہ نے بخلاف مذہب حنفی کے اس مقام میں بطریق استدلال کے ذکر کیا ہے کہ ایک کلمہ کے جائز ہونے سے طرف شارع کے کسی مقام میں لازم نہیں آتا ہے کہ دوسرا کلمہ مرادف اُنکا ہو بھی جائز ہو جائے پس اگر کوئی شخص بجائے اللہ اکبر کے خلعے بزرگ کہے یا لا اھن اجل کہے ناز اس کی درست نہیں ہوتی یہی خوبی چسپان نہیں ہوتا ہے اس واسطے کہ کلام اس جگہ میں ہے کہ ایک دونوں مترادفوں میں سے شامل اوپر مفہوم کے ہو خلاصہ یہ کہ بعض خفیوں نے تراویح بھی منع کیا ہے کوئی وجہ سے ایک جہ یہ کہ ہر چند بحسب قول لغوی کے راعنا اور انظرنا ایک معنی رکھتے ہیں لیکن مدلول عرفی راعنا کا دشنام اور برا کہنا ہے اور اس میں کمال مخالفت نظر نا کے مدلول سے پائی جاتی ہے دوسرے یہ کہ راعنا باب مفاعلہ سے ہے کہ دلالت اوپر مساوات کے درمیان مخاطبین کے کرتا ہے گویا ایسا کہتے ہیں تو رعایت ہماری کرتا کہ ہم رعایت تیری بات کی کریں اور اس طرح کا خطاب رسول کے جناب میں کمال بے ادبی ہے ساتھ دلیل لا تقبلوا دماء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا کے تیسرے یہ کہ اس

تفسیر عربی

کتابان مذکور ہیں
اور قرآن مجید
سورہ بقرہ
۱۳۴ (۱۳۴) ذی قعدہ
داؤد کا تعلق
ساتھ آیا تو وہی
اس کا تعلق
تہا ہی خدا پرست
نہایت پرست
خدا کو ہی
من بکھا
اور جو ہر
نار و نہاد ہوتا
نار و نہاد ہوتا
نار و نہاد ہوتا
نار و نہاد ہوتا
نار و نہاد ہوتا

خطاب میں ایک نعم استعمال کیا جاتا ہے یعنی عایت کہ سننے کے کلام ہمارے کی اور غافل مت ہر اوس سے
اور ساتھ دوسرے چیز کی مشغول مت ہوا تو سورہ النحل کے محض سوال شفقت اور مہربانی کا
اور سورہ لفظ واسم کے اشارہ ہر طرف اوس بات کے کہ شاگرد کو چاہیے کہ ساتھ کمال توجہ
اور التفات کے کلام استاذ کی سنی تاکہ حاجت دوبارہ کلام کر نیکی اوسکو نہ پڑے جبکہ اس
اس کلمہ کے سیکھنے سے منع فرمایا اگرچہ یہودی لوگ کہ اپنے تئیں اہل کتاب جانتے ہیں اور تخطیلم
کے مرتبے سے خود پاف ہیں اس کلمہ کو استعمال کرتے تھے اب بیان فرماتے ہیں کہ کہنا یہودیوں
اس کلمہ کو سورہ خطاب پیغمبر تمہاری محض اسے غرض فاسد کے ہی تاکہ اس کلمہ کو سیکھ کر تم بھی
کر دو اور ساتھ بڑی اور قیامت مضمون اس کلمہ کے خبردار نہ ہو اور آدمیوں کے رو برو حقائق
تمہاری ظاہر ہو اور حقائق مثالی ہے اقرار نہ دے گی کو تمہارے اوپر اس واسطے کہ جس گروہ پر
وحی نازل ہو چاہیے کہ تیر فہم اور زکی ہو پس گویا سورہ نظر آدمیوں کے ثابت کرتے ہیں
کہ یہ فرق قابل کے نہیں کہ وحی الہی ملے اور نازل ہو اس واسطے کہ مایوۃ الذین لکرمنا
من اہل الکتاب یعنی دوست نہیں کہتے ہیں وہ لوگ کہ کافر ہو گئے ہیں اہل کتاب میں
سے یعنی یہودی مدینہ کے ولا المشرکین یعنی اور نہ مشرکین کہ کے اَن یُتِلَّ عَلَیْکُمْ
یعنی یہ کہ نازل کیا جاوے اور تمہارے من خیر من ذلک یعنی امر خیر کا طرف پروردگار
تمہارے سے اور جبکہ قدرت اہل کی نہیں کہتی ہیں کہ خدا کو نازل کرے خیر کے سوا
تمہارے منع کر سکین ناچار کرتے ہیں کہ بے لیاقتی تمہاری آدمیوں کے نزدیک ثابت کریں
اور مثلاً اس اثبات کا یہودی ہوئے ہیں اور قبول کریں اسی اس شبہ کے مشرکین پس اس
سے تمہاری ساتھ تمہارا یہام اوکے سے کچھ فائدہ نہ ہوگا اس واسطے کہ خدا کا وقت سر
ہو دے اور کارگر پڑے کہ نزول وحی کا خدا کی طرف سے موقوف کریں اور یہ بات اوسکی
تئیں ممکن نہیں ہو سکی کہ اللہ تعالیٰ محکوم اونا نہیں واللہ یحییٰ من یموت یعنی اللہ
تعالیٰ خاص کر ہے ساتھ حجت اپنی کے کہ نزول وحی کا یہی آئنا اوس حجت کی ہے من یموت
یعنی جس کسی کے تئیں چاہیے بندوں سے اگرچہ ظاہر نہیں کی نظر میں لیاقت اوس حجت کی
نہ کہتا ہو اور اسی سبب کہ نود و تو کو اہل خاندان قدیم تمہارا اور بہتر کرتے ہیں بلکہ

تفسیر

اور کیا بہرہ دونوں
خود کار و زمین
بہرہ لینے جاوے کہ
زور سے نہ کوئی تیار
کس سے نکال دینا
اور تیار سے لپیٹ
خاصہ میں کوئی
دنیا چاہتے ہیں
نہ خیر و دنیا بندوں
کہ اور قطاری
قطار شعلے کوڑ
چراغ حیات میں
ایسی ہی چراغ دہ
نے کہا اسے موسیٰ
رب انبی لا یبکی
میران میں (۱) دیکھ
باجلے ہم شہر
کہیں موسیٰ
نے کہیں

صاحب ہر کمال دینی کو اہل خاندان مرقی اوس کمال کی تحقیر کرتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے ہیں کہ جس کو پہلے پہل ہمارے لوگوں میں سے کمال حاصل ہوا ہی باعتبار نظر ظاہرین کی لیاقت اوس کمال کے اوس میں تھی اور یہ بھی نہیں سمجھتے ہیں کہ جس وقت حق کیلئے بزرگی اور منصب کا پست فرمانا ہے اول اوس کو لیاقت اوس منصب کے بخشتا ہے خصوصاً بیچ مناصب شرعیہ اور مراتب دینیہ کی اور اسی واسطے کہا ہے مصرعہ بجائے خویش بود آنچه کردگار دہندہ اور غلط فہمی اونکی کا یہ ہے کہ قیاس غایب کا اوپر حاضر کرتے ہیں اور جیسے کہ بعضی بادشاہ آدم نام شناس بعضی نااہلون کے تین منصب بڑی بغیر اٹکل کے بخشتے ہیں اور اوس شخص سے عہدہ برائی اوس منصب کی نہیں ہو سکتی ہے اور بجای پینہ پونے کے ایشم پونے کی واسطے امر کرتا ہو ایسی ہے بادشاہ ہونکا یہی اسی طرح بغیر اٹکل اور خارج کے کوئی کام کرے ہو سکتا ہے حال آنکہ یہ بات اونکی غلط ہے اس واسطے کہ تفضل اور احسان بندوں کا بیچ حق دوسرے بندوں کی سہ نسبت قصور و ناتمام ہے اسی سبب سے بعضی آدمیوں کو منصب دیتی ہیں اور لیاقت اوس منصب کی نہیں دیتے ہیں وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ یعنی اور خدا صاحب فضل بزرگ کا ہے کہ حد کمال اور تمام کے سے بھی متجاوز ہوا اور اوس کا تفضل ایسا کامل ہے کہ اوس کی نزدیک منصب دینا اور لیاقت منصب کے دینے برابر ہیں اگرچہ ہودی واسطے تشویش خاطر مسلمانوں کے شبہ دل میں الین اور کہیں کہ اگر حق تعالیٰ کی طرف سے تمہارے اوپر خیر اور نیکی نازل ہوتی ہے اور یہ نہزل قرآن کا آثار رحمت اوس کے سے ہوا اور اوس کو فضل عظیم جانتے ہو پس انہما احکام کا کہ تمہارے دین میں مکر واقع ہوا اور ہوتا ہے اہلی کیا معنی ہیں اگر پہلا حکم تمہارے حق میں بہتر تھا پس حکم دوسرا برا ہوا اور اگر حکم دوسرا خیر تھا حکم پہلا بد ہوا اور بہت وقت پیغمبر تمہارے کے اوپر وحی آتی ہوا اور کوئی کلام اوپر اور تر تھا ہے اور اوس کو آپ ہی پڑتا ہے اور دوسروں کو ہی واسطے پڑنے اوس کے کے حکم کرتا ہے اور امیدوار ثواب کا ہوتا ہے اور کسی اور وقت وہ سب اور ترے ہوئے کلام اوس کے دل سے ہول جاتی ہے اور بالکل یا نہیں رہتی ہے پس وہ امر خیر کہ جس میں ثواب کی توقع تھی کس واسطے اوس سے لے لیا یہ کہ کیا رحمت ہے اور کون تفضل اور احسان ہے واسطے دفع اس شبہ کے اس مضمون کو سمجھ

تفسیر غنی

تفسیر شریعت

جادو گر دہن

سے اپنی جادو

کی رسیاں

اور لایمان

والین (ظ-۳)

اور کہا فہون

کی عورت کی قسم

ہے ہم بیٹھے

(شرار-۳) سب

کی نظر بندی کی

اور ڈرایا کہ

بیان احکام ناسخ اور منسوخ کا

اور دوسرے کو بھی سمجھا کہ نسخ کے تبدیل خیر کے ساتھ شر کے یا تبدیل شر کے ساتھ خیر کے نہیں تاکہ
 منافات وحی کے خیریت کے ساتھ لازم آئے بلکہ ناسخ اور منسوخ دونوں خیر میں اس واسطے کہ
 مانع نہ ہو آیت یعنی جس چیز کو ہم منسوخ کرتے ہیں اس کی قرآن کی آیت سے اور حکم اس کے موقوف
 کرتے ہیں گو کہ تلاوت اس کی باقی رہی اور قرآن کے اندر لکھی جاوے اور حافظوں کے
 دلوں میں موجود ہو جیسے کہ یہ آیت والذین یتذکرون منکم ویذکرون اذا جاءوا صلیا
 لائز واجھد متعالی المعول کہ حکم اس کا یہ ہے کہ حدت میں ایک سال واجب ہے
 اور ساتھ دوسری آیت کے کہ حکم اس کا یہ ہے کہ حدت کے اندر چار مہینے دس دن واجب ہیں نسخ
 ہوا و حالانکہ یہ آیت بھی قرآن مجید میں موجود ہے اور فراموش نہیں ہوئی بلکہ اوپر زبان ہر
 حافظ کے جاری ہے اور مثل آیت یا ایہا الذین امنوا اذا جاءکم الرسول فقد صا
 مدین یدعی بخلاف صدقہ کے کہ حکم اس کا بھی نسخ ہے اور تلاوت اس کی باقی ہے آؤ
 ایسے ہی آیت مصابہ اور ٹھہرنے کے کفار کے مقابلہ میں کہ ایک مقابلہ دس آدمیوں کے سے
 بھاگنا چاہیے بلکہ مقابلہ میں رہے اور یہ حکم منسوخ ہے اور سورہ انفال میں موجود ہے اور
 پڑھی جاتی ہے اور اوپر اسی قیاس کے اوٹنہما یعنی یا فراموش کروادین ہم اس آیت کو
 غلطوخیبر کی سے اور دوسرے قاریوں کے سے یہاں تک کہ الفاظ بخوبی یاد نہیں اور اس کے الفاظ
 میں شبہ پڑ جاوے گو اصل مضمون اور بعض الفاظ یا بھی رہیں خواہ حکم اس آیت کا برقرار ہو
 مثل آیت الشیخ والشیخۃ اذا زنیوا فارجوہما المستلک لکامن اللہ واللہ عزیر
 حکیم کے حکم اس کا برقرار ہے اور الفاظ اس کے بخوبی یاد نہیں رہے کوئی کہتا ہے کہ اس کے
 آخر میں واللہ عزیر حکیم ہے اور کوئی کہتا ہے وکان اللہ عزیرا حکیم ہے اور ایسے ہی
 موضع اس کا بھی بخوبی معلوم نہیں کہ کونسی سورت میں تھا اور اسی واسطے آن حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کے کہنے سے اس کو تلاوت سے موقوف فرمایا اور اوند
 لا تدرغوا عن امانکم فاذکفر بکم من ترغبوا ان ابانکم واللہ للفران للعلماء
 کے جیسے کہ روایت کیا اس کو ابن عبد البر نے بیچ تمہید کے عمرو سے اور حنفی جاحد واک
 جاحد تعلق کی روایت کیا اس کو ابو عبید نے عبد الرحمن بن عوف سے اور نند بلخو قوما ان

لقد نقضنا دینا ففی عنا و اسر ضانا کی کہ زبان شہداء پر معونہ کے سے حکایت نازل ہوا تھا
روایت کیا اس کو بخاری نے اور مسلم نے اور مانند لوکان لابن ادوم من ذہب
لا یبغی الیہ ثانیاً ولوکان لہ وادیان لا یبغی الیہما ثالثاً ولا یملأ جوف ابن آدم
الا تراب و یتوب اللہ علی من تاب کے کہ اکثر محدثین نے اس کو بہت صحابہ
سے نقل کیا ہے اور مصحف ابی بن کعب میں بھی لکھا ہوا تھا لیکن بعض الفاظ اس کے
مشتبہ ہوئے کہ مثل بطن آدم یا جوف ابن آدم ہے اور موضع اسکا بھی مشتبہ ہوا کہ
سورۃ احزاب میں تھا یا سورۃ بقرۃ میں اور صدر اسکا بھی فراموش ہوا کہ انا انزلنا المال
لاقام الصلوۃ وابتداء الشکوۃ تھا یا چیرہ دوسری اور ایسے ہی آیت ان اللہ سہو یل
هذا الدین برجال ما لہم فی الاخرۃ من خلاق کے یا یہ لفظ ہی باقوام لا خلاف لہم رپوت
کیا نہ کو ابو عبیدہ وغیرہ نے ابی موسیٰ اشعری سے اور غیر اسکے سے اور اسی کے قیاس کیا جائے
اور خواہ حکم اسکا بھی موقوف ہوا ہو مثل عشر رضعات معلومات پھر من کے اول اور آخر
اس آیت کا تمام فراموش ہو گیا اور اسکا موضع بھی نسیا منسیا ہوا اور حکم اسکا بھی موقوف ہے اور
روایت کیا اس کو بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور ابو داؤد بیچ کتاب نسخ اور منسوخ کے
اور بیہقی بیچ دلائل النبوت کے ساتھ روایت ابو امامہ بن سہل بن حنیف کے لئے ہیں کہ ایک شخص
انصاری سے رات کے وقت تہجد کے واسطے اٹھے اور بعد اٹھ کے چاہا کہ جو سورۃ یاد تھی اہمیشہ شکو
پڑھتے تھے پڑھیں مگر اذہر پڑھنے اسکے کے قادر نہ ہوئے اور تمام سورۃ حافظہ اسکے سے چلی گئی سوائے
بسم اللہ الرحمن الرحیم کے اور پڑبان انکی کے نہیں آتا تھا صبح کے وقت متعجب ہو کر دوسرے
صحابہ سے پوچھا سب نے کہا کہ وہ سورۃ ہم بھی ایسے ہی بھول گئے سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے روبرو گئے اور اجاب بیان کیا آنحضرت نے فرمایا کہ ہاں ات میں وہ سورۃ منسوخ التلاوت
ہوئی سینہ میرے اور سینے تمام آدمیوں کے سے باہر گئے بلکہ نقوش لکھے ہوئے بھی جاتے ہے بھر
حال ان دو طریق سے کوئی واقع ہو نہ کہ آت پھر تمہا یعنی البتہ لاتے ہیں ہم بہتر کہ اس آیت منسوخ
یا فراموش ہوئے سے اذہر شکیا یعنی لائند اس آیت منسوخ ہوئی یا فراموش ہوئے کیونچ
خوبی کے پس بیچ دونوں آیتوں منسوخہ اور ناسخہ کی خیریت موجود ہوتی ہے اگرچہ منسوخ

تفسیر

کام نہیں سنا

مگر ان کے جادو سے

ایسا خیال نہ

کہ وہ رسایان

اور لا خیان

دوڑتی ہیں موتی

لینے دل میں

ڈٹنے لگا ہوا

لے فرما ڈیٹ

تو ہی جیسے گار

جو تیرے دل سے

بائندہ بن جائے

وہاں سے جا

پار کھیل جا

بھاگنا یا جادو

کا فربہ ہے اور

جادو کہیں کیا

نہیں جانتے (ظہر ۱۲)

سوئے تے

تفسیر

اپنی لامعی وادی
بس دروازہ
بوی جادوگر
کے سنگ
مکمل
قوی ثابت
بولی
کی دھماکا
تین بار
سب دہان
بارہ اور
ذیل ہوسے
اور جادوگر
سجھ سہا
گرسے اور
اسے

میں خیریت زیادہ ہو نسبت ناسخ کے بعض وقت میں تفصیل اس اجال کے پہلے کہ اگر کسی آیت کا حکم
منسوخ ہوتا ہو پس ناسخ اس کا دوسرا حکم آیت ہوتی ہے کہ دوسرا حکم اس آیت سے نکلتا ہے اور حکم
نسبت پہلے حکم کے بہتر ہوتا ہے کہ پہلے نسخ عمل کے ہوتا ہے مثل **فَاَقْرَأْ مَا تِلْكَ مِنَ الْقُرْآنِ**
کے کہ پہلے **قَدْ لَبِثَ الْيَوْمَ ثَلَاثَ وَارْبَعِينَ رَجُلًا** اور **نَقُصُّ مِنْهُ قَلِيلًا** اور **وَرِثَ الْوَرْثَ**
سے سو نسخ عمل کے یا کرنے میں بھی پہل اور مصلحت وقت کے ہی واسطے زیادہ موافق ہے
مثل **اَلَا اِنَّ حَقَّ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَاعْلَمَ اَنَّ فِيْكُمْ ضَعْفًا** کے عمل میں بھی پہل ہے اور مصلحت
کے واسطے ہی زیادہ موافق ہے کہ نسخ وقت کثرت فوجوں کے حقیقت انقلاب ہے آدمی دیوان
میں ہوتا ہے میں اگر اوں کو بھی مانند قوی لوگوں کے اس بات کی تکلیف دی جائے کہ ایک
آدمی نسخ مقابلہ دلائل دیہوں کے پھرے اور نہ بھاگے چار کرنے سے ایسی لوگ دل چاہیں
یا اس فعل ناسخ میں نسبت فعل نسخ کے موافقت مصلحت عامل کے زیادہ ہو گو کہ نہیں ہو نسبت
نہو جیسے متین ہونا روزہ کا سوچ ماہ رمضان کے کہ ناسخ تخییر کا ہے و میسان خدیہ نے اور
روزہ کہنے کے یا ثواب میں زیادہ ہو گو موافقت مصلحت عامل کے اس میں زیادہ نہ ہو اور عمل
میں بھی پہل نہو جیسا کہ حکم جہاد کا ابتدا اسلام میں کہ ایک اجتماع بہت پہنچ ہوا تھا اور آدمی
جنگ آزمودہ اور مشاق آلات حرب کے دین میں داخل نہیں ہوتے تھے اور حکم ناسخ کہ آیتوں
اور غصوکا ہی یا حکم آیت ناسخ کا سوچ امور مذکورہ کے مانند حکم آیتوں منسوخ کے ہوتا ہے اور جو آیت کو فراموش
ہو جاتی ہے پس عرض کی آیت دوسری آتی ہو کہ بجائے اسکی اس آیت کو پڑھیں اور ثواب حاصل
کریں اور وہ بھی کہی بہتر پہلی آیت سے ہوتی ہے یہ کثرت ثواب کے اور فصاحت الفاظ کی اور غلبہ
کلام میں جیسی **اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ** جگہ **اِنَّ ذَاتَ الدِّیْنِ عِنْدَ اللّٰهِ الْخَفِیَّةُ**
السَّجَّۃُ لَا اِلٰهَ دِیْنُہٗ وَلَا النَّصْرَ اِیْنِہٗ کی اور کہی مثل فراموش کی ہوتی کے ہوتی سو نسخ ان امور
مانند اکثر صورتوں کے کہ آیتوں پہلی ہوتی کے بعد میں آتی ہیں اس جگہ جانا چاہیے کہ نسخ پہلے حکم
شرعیہ کے مانند نسخ کے یہ حکم کمونیہ کے ہوا اور ملاحظہ کرنے حال نظام کمونیہ الہی سے استہد
نسخ نظام شرعی کا کہ سبب شبہ ڈالنے کا فوون کے ذہنوں میں آتا ہے منع ہو جاتا ہے بیان
اسکا یہ ہوا حکام الہیہ کو محفوظ میں بھی ہوئی ہیں خواہ جنس حکام کمونیہ کے سے ہوں خواہ جنس

جس احکام شرعیہ کی سی دو قسم ہیں یا خاص ہیں یا عام ہیں اور خصوصیت انکی یا بہ نسبت اشخاص کو ہے کہ وہ احکام انہیں شخصوں کے واسطے ہیں دوسروں کے واسطے نہیں یا بہ نسبت کسی زمانہ کے کہ کسی وقت میں موجود ہوں اور دوسرے وقت میں موجود نہ ہوں پس جو کہ خاص یا بہ نسبت اشخاص کے یا بہ نسبت زمانہ کے یا بہ نسبت اشخاص کے باقی رہتے ہیں اور بعد اُسکے منسوخ ہو جاتے ہیں اور جو کسا تھکے کسی ماند کی ہیں تا باقی رہنے اُس زمانہ تک وہ ہی باقی رہتے ہیں اور بعد گزر جانے اُس زمانہ کے موقوف ہوتے ہیں خواہ وہ زمانہ گزرنیوالا قلیل ہو مثل احکام منسوخہ قرآن کے خواہ طویل مثل احکام شریعتوں پہلی کے اور یہ تغیر اور تبدیل منافی ثبوت اُن احکام کے بیچ لوح محفوظ کے نہیں اس واسطے کہ وجود احکام اس جگہ انہیں اوقات اور ازمان تک ثابت ہے مانند تمام احکام تکوینی کی کہ اس قسم کے ہیں جیسے کہ صحت اور مرض اور غنی اور فقیر کی کہ لوح محفوظ میں کسی شخص کی ایک وقت معین تک لکھی ہوئی ہے اس وقت تک رہے گی بعد اُس کے منسوخ ہو جاوے گی اور جو احکام عام ہیں بالکل قابل نسخ کے نہیں تا ابد الا باقی اور برقرار ہیں جیسے کہ حکم انسان کا اور سیدہ ہونا قداس کے کا بیچ احکام کوئی کے اور بیچ احکام شرعی کے مثل حرف شرک اور زنا اور لواط اور چوری کی اور اس بیان سے ظاہر ہوا کہ بیچ احکام کے خواہ کوئی ہوں خواہ شرعی تغیر اور تبدیل علم الہی میں نہیں آتی ہے تبدیل اور تغیر ہمارے ذہنوں میں سمجھے جاتی ہے اور یہ نقصان ہمارا ہے کہ مدت حکم کی ہم کو معلوم نہیں اور غلط فہمی سے اس حکم کو مسترد اور ہمیشہ رہنے والا جانتے ہیں اور ہر چند کہ یہ بات بیچ احکام کوئی کے کہ جہان میں تغیر اور تبدیل تمام چیزوں کی ہوتی رہتی ہے جائے انکار اور محل شبہ کا نہیں اس واسطے کہ ہر شخص نبی آدم سے تغیر صحت کا ساتھ مرض کی ایک بدن میں اور تغیر تو نگر یکا ساتھ فقیری کے ایک شخص میں اور تغیر غلبہ کا ساتھ مغلوبیت کی بیچ ایک قوم اور ایک گروہ کی اور زوال دولتوں اور سلطنتوں کا کہ کسی قوم کے پاس اور کبھی کسی کے پاس اور ایسے ہی آبادی اور ویرانے ایک مکان اور ایک شہر کے جد سے جدے زمانہ میں مشاہدہ کرتا ہے اور تغیرات اور تبدلات کو طرف اسباب خفیہ انکے کی نسبت کرتا ہے لیکن احکام شرعی میں کفار اس نفع کی تغیر اور تبدیل کو دیکھ کر اور سنکر ساتھ طعن اور طنز کے قائم ہوتی ہیں امدہ طعنے واسطے دفع اس طعن انکی کے ہر مسلمان کو خطاب کر کے تلقین جواب کی کرتا ہے اور خطاب کر کے فرماتا ہے اَلَمْ نَعْلَمْ لَیْسَ اَیَّاهُمْ جَانِثًا ہُوَ تَوَّابٌ اِیْصَاحِبُ عَقْلِ کَ اِنَّ اللّٰہَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ

ترجمہ تفسیر غزالی
 احکام کی دو قسم ہیں
 بزرگی کے اعتبار سے
 کی اور عام ہیں
 اور جس کی دعا
 دونوں کے حق میں
 ہے اور زمانہ تک ثابت
 کہ دین اسلام
 ہمیشہ رہتی ہے
 بیچ اور سب
 متعین کسی ایک وقت
 پر یا بعد اُس کے
 وہ ہے کہ اس کے
 حکم کے بعد
 اس کے بعد
 اور غزالی

تقسیم علی

پھر گئے ہو (خ)
اللہ تعالیٰ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم
کو دوسلم سے فزانا
ہے کہ اہل کتاب
مشرکین کو یاد
دلا دینگے کہ تم
دین ابراہیم
کے مدعی ہو
مگر ابراہیم کا نام نہیں
ہو بلکہ ہم اور
مومنین ان کی
راہ پر الجہت قائم
ہیں "ابراہیم وہ
عقے کہ خدا کی
آزما لشدین
ہے نکالے یعنی
خدا کے سب
احکام کو

یعنی اس بات کو کہ خدا تعالیٰ اور پرہیزگاروں کے قیام پر اس واسطے کہ جہان کے اندر دیکھتا ہے تو کہ
اللہ تعالیٰ ہر لحظہ اور ہر آن میں طرح طرح کے حوادث اور عجائبات نگاہ کر رہا ہے اور جو چیز کسی سے
فہم اور ہم میں آئے سے ساتھ قدرت کاملہ اپنی کے اسکے نہیں ساتھ حسن جوہ کے سر انجام دیتا ہے جسے کہ
بلکہ پیام غرض ساتھ صحت کے اور بدلتا مفلسی اور لاچاری کا ساتھ دولت اور ثروت کے اور پھر دنیا
نہایت کمزوری کو طرف قوت کے اور تغیر کرنا سلطنت کا ساتھ گدائی کے اور عزت کا ساتھ دولت
اور نئے نوائی کے اور روشنی کا ساتھ تاریکی کے اور تاریکی کا ساتھ روشنی کے اور جب کہ اسکو قدرت
اس تبدیل اور تغیر کی ثابت کرتا ہے تو پس اس کی ذات سے کیا بعید سمجھتا ہے تو کہ ایک حکم کو ساتھ
دوسرے حکم کے اور ایک لفظ کو ساتھ دوسرے لفظ کے تبدیل فرما دے اور ایک حکم کو منصب شہادت
کی سے معزول فرما کر دوسرے کو بجائے اسکے قائم کرے اور ایک لفظ کو شرف تلاوت اور تکرار
کی سے محروم کر کے دوسرے کو ساتھ اس تہ کے سرفراز کرے اور حکم و نون لفظوں کا بیچ مٹے لپٹے
مستحق اور نیک ہو اور اگر اس جہاں سے گریہ انکال تیرے کی نہ نکلی اور رنگ آئینہ نہ تیری سے
دور نہ ہو تجھ سے ہم پوچھتے ہیں اَلَا تَتَذَكَّرُ اِنَّ اللّٰهَ لَكُم مَّلِكٌ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ یعنی آیا تم
جانتا ہے تو کہ واسطے خدا کے ہے بادشاہت سات آسمانوں کی اور زمین کی اور ہر آسمان میں اور
حکم اور ہی ذکر اور ہی تدبیر مقدر فرمائی ہے اور ایسی ہر ولایت کے اندر لغت اور وضع دوسری
طریق دوسرا رکھا ہے اور تمام احکام اور تدبیریں اور اوضاع اور نانات اپنے مرتبہ میں پسندیدہ اور
حسن ہیں سندیوں کو اصطلاح سند کے خوش معلوم ہوتی ہے اور سندیوں کو اصطلاح ہند کی خوش
آتی ہے اور جب کہ اختلاف احکام اور تدبیرات آئینہ کا سبب اختلاف مکانوں کے یقین کیا تو اسے
اور سب کو محسوس اور بہتر جانا پھر بیچ اختلاف ان احکام اور تدبیروں کے ساتھ اختلاف اشخاص اور گروہوں
اور زبانوں کے کس واسطے سہوا کر تا ہے تو اور حکم کو بیچ زمانہ اپنے کے اور ہر حق اشخاص اور گروہ مختلف
کے کہ جائی و رودان جہان کے ہیں کس واسطے بہتر نہیں سمجھتا ہے تو اور قطع نظر اس سے جب کہ
ساتھ دلالت معجزات کے صدق و غیر وقت کا ثابت ہو اور یہی معلوم ہو کہ جو کچھ وہ پہنچاتا ہے
بلاشبہ حکم خدا کا ہی ہے بیچ قبول کرنے اس حکم کے کہ ناسخ پہلے حکم کا ہو کوئی نہ نہیں مٹتا ہے اور
کس طرح بیچ فرمان برداری حکم الہی کے ساتھ ان شجرہوں و اہیہ کفار کے تردد واد و شبہ کرنے نہ

تفسیر خلیلی

ایک ایک کر کے
جاسے اس لیے
وہ توجید و تدوین
اسلام کے پیشوا
جائے گئے اور
ان کی اولاد
کے بارے میں
خدا کا یہ حکم
ہو کہ ان میں
جید کا تدوین
خلیفین آن کو
شیخ کے کاموں کا
والی نہ بنایا جائے
وہ امام بنائے جائیں
وہ جلیل القدر
مقام پر لائے جائیں
ان کے خلیفے ہوں
مقام پر لائے جائیں

وَمَا لَكُمْ قَوْلَ دُونِ اللَّهِ مُنْتَلِحِينَ اور حال یہ ہے کہ ہمیں ہی تم کو سوائے خدا کے کوئی
کار ساز کہ کام معاش اور معاد و تنہاری کا اصلاح کرے اگر کار ساز دو سر انتھارے واسطے ہوتا
گنجائش اس بات کی تھی کہ اس کار ساز کو متلون مزاج اور متدل حکم سمجھ کر چھوڑ دیتے اور دوسرے
کار ساز کی طرف جمع کرتے اور چارہ معاش اور معاد اپنی کانٹوں سے طلب کی تو لافقیار یعنی او
ہمیں ہی سوائے ان کے تنہا سے تین کوئی یاری دینے والا کہ اگر اللہ تعالیٰ اور پناہ دہانی احکام نامہ اپنی کے
تم سے باز پرس کرے اور عذاب میں پکڑے وہ یاری دینے والا تم کو اس کے ہاتھ سے چھٹائے پس تم باوجود
جاننے حکمت نسخ اور پچا رگی اپنی کے بیچ ہاتھ انکی کے حکم اس کی کو جس وقت میں جس طرح کہ فراموش
مطیع اور فرمانبردار ہوتے ہو اور اس کو اپنے سر اور آنکھوں پر رکھتے ہو اگھر یعنی یا نہیں بلکہ
ثَرِيدٌ وَاَنْ تَشَاكُوْا اَسْوَ لَكُمْ مِّنْهُ يَعْزِبُ عَنْ اَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّكُمْ تَكْفُرُوْنَ اور درخواست کرو تم
رسول اپنے سے تبدیل احکام الہی کی کہ جو کچھ پہلے فرمایا ہی اسی کو برقرار رکھے اور اس کو نسخ
نکویے یا جو کہ تمہاری خواہش کے موافق ہو وہی فراموش یا جو کہ تمہارے اوپر شاق و گراں ہی ہو
موقوف کرے اور درخواست اس بات کی رسول سے اس جہت سے ہو کہ وہ تمہاری طرف سے اس آرزو کو
جناب الہی میں عرض کرے اور بار بار اس کے واسطے خدا سے کہے تاکہ موافق اس کی اجابت ہو
اَلَمْ يَسْئَلْ مُوسٰى مِنْ رَبِّهِ فَيَسِّرْ لَهٗ سُبُوْلًا مِّنْهُ يَمُوجُ اَعْيُنُ النَّاسِ لَعَلَّكُمْ تَكْفُرُوْنَ اور
علیہ السلام جب وقت کوئی حکم حکام الہی سے طرف بنی اسرائیل کے پہنچاتے تھے اور ان کو وہ حکام مخالف
نفس کے اور شاق طبیعت پر معلوم ہوتی مثل جہاد و عداوت کے اور دنیا و مافیہا حاصل کا بیج زکوٰۃ کے اور مانند
اسی کے حضرت موسیٰ سے نہایت تاکید سے درخواست کرے کہ جناب الہی میں عرض کرے کہ اس حکم کو تبدیل
کرو اور بن اور بنائے اس کے حکم دوسرے کہ سبک رہے ہو لاویں اور حضرت موسیٰ نے کثرت سوال ان کے سے بہت
دل تنگ ہوتے تھے یہاں تک کہ او محمد موسیٰ نے شکایت انکی معراج کی کہ تیسے زور و بھی کی اور تم کو
بھی تاکید فرمائی کہ جناب الہی سے پہلے پہنچنے سے غفایت اپنی کے تخفیف احکام کی سوال کرو اور پچاس
نازوں کو طرف بنائے کی تخفیف کروائی اور ایسی ہی بیچ قصہ بقرہ کے بسبب کثرت سوالات اپنی کے بقرہ
مطلقہ کو طرح طرح کی قیود کے ساتھ مقید کروا کر تنگی میں گرفتار ہوئے ہو واسطے کہ ایسی بقرہ نادر اور
کم یاب تھی اور ظاہر ہے کہ درخواست کرنی تبدیل حکم الہی کی خصوصاً مفسر مانبر واری کرنی

اور کبھی دوسرے رنگ میں اور جبکہ حکمتیں مختلف ہوں حکام موافق انہیں حکمتوں کے سونگے پس
ظاہر میں لوگ ظاہر کو دیکھ کر احکام کو مختلف شمار کرتے ہیں اور باریک بین حکمتیں مخفیہ کو دیکھ کر سب حکمتوں
کے تین متحد جانتے ہیں مثلاً مشابہت کھار کی ان کے عید و ن اور عبادتوں میں کہ حکمت الہی
اسات کو چاہتی ہے کہ اس کو دور کیا جاوے اور جس زمانہ میں کہ یہودی دارالاسلام کے
قرب وجوار میں غالب تھے اور شہنہ کے دن کی نہایت درجہ کی تعظیم کرتے تھے مسلمانوں کو حکم ہوا
کہ شہنہ کے دن اکیلا روزہ نہ رکھیں مگر جو اور دنوں کے روزے رکھیں ان کے شمول میں اسکا
بھی روزہ ہو جاوے تو مضائقہ نہیں جیسے کہ روزے ماہ رمضان کے یا ایام یحییٰ کے اور جب
یہودی اس ملک سے نیست اور نابود ہوئے اور بالکل خوف مشابہت کا نہ ہا حرمت روزہ تھا
شہنہ کی منوج ہوئی مثل اور دنوں کے روزہ کے اس دن کاروزہ بھی مباح اور نقل ہوا اور
یہ کہ ارادہ الہی واسطے تدبیر سورجہان کے تعلق نئے نئے طرح سے پکڑنا ہے اور جدے جدے
نقش کو چاہتا ہے کہ سابق میں وہ طوڑ تھا پس مقبضناے اس تدبیر جدید اور نقش غریب کے
بہت احکام ایسے صادر ہوئے کہ پہلی شریعتوں میں اور پہلے وقتوں میں بالکل صادر نہ ہوئے تھے یا
برخلاف ان کے صادر ہوئے تھے جیسے کہ بیچ وقت بعثت خاتم المرسلین کی تدبیر الہی عالم کی وسط
اس صورت میں منظور ہوئی کہ نبوت اور بادشاہت کو جمع فرماوین پس جو حکام کہ مخرج ساتھ دونوں
وجہ کے تھے صادر ہوئے اور مسائل جہاد کے اور تقسیم غنیمتوں کے اور خراج اور جزیہ کے اور جو
مناسب ان کے میں ظاہر ہوئے اور پہلے زمانہ میں کہ نبوت بادشاہت کے ساتھ ملی ہوئی نہ تھی یہ
احکام ہی نہ تھے بلکہ خلاف اس کے حکم ہونا تھا مثلاً غنیمتیں حلال نہ تھیں اور لینا جزیہ اور خراج کا
مخالفوں سے قبول کرنے دین کے بدل میں جائز نہ تھا تیسرے یہ کہ رواج اور رسم زمانہ بعثت اس
پیغمبر کے بسبب رواج اور رسم قوم اس پیغمبر کے بعضے حکم کو چاہتے ہیں کہ پیشتر اس سے بسبب نہ ہونے
اس رواج اور رسم کے اس وقت میں وہ حکم نہ تھا یا اس قوم میں وہ حکم نہ تھا اور ایسے ہی مختلف ہو جانا
رسموں اور رواجوں کا بیچ مدت نزول وحی کی ابتدا سے انتہا تک کہ مدت تیس برس کی
تھی یہی سبب بدل جانے بعضے حکموں کا ہوا اور ایسے ہی رعایت اور محافظت قواعد ملت کہ جس
ملت کے قایم کرنے کے واسطے بعثت اس پیغمبر کی ہوئی ہے اس تبدیلی کو چاہتی ہے مثل ملت براہمیں علی بن ابی

تفسیر غزالی

ایسی روز سے عزت

حرمت والا باج

روز سے آسان و

زمین پر ہوا ہے

اور شہر بیت

بیک وقت حرمت

والا ہے گلابان

کسی شخص کو چاہے

پہلے تیار کرنا

حلال نہ تھا اور

مجبوری فقط ایک

ہی ساعت چلے

حلال ہوا سو وہ

قیامت تک عزت

حرمت والا دیکھا

نہ بیان کا کاشا

کا جانے نہ لگا

جس کو چاہے

بہ سبب کی

تفسیر خلیلی

گرمی چیز انسانی جان

جان چو کہو اسے ہو

اٹھانا بہت دیرت

ہے نہ اندر کے سو

اور گوئی گمانس

اکھاڑی بھاری

وہندہ زانگہ

وہندہ زانگہ

وہندہ زانگہ

وہندہ زانگہ

وہندہ زانگہ

وہندہ زانگہ

وہندہ زانگہ

وہندہ زانگہ

وہندہ زانگہ

وہندہ زانگہ

وہندہ زانگہ

وہندہ زانگہ

وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے بیچ حق خاتم المرسلین کے اور اسی سبب سے یہ کہ استقبال کہنا
 نسخ استقبال بیت المقدس کا ہو گیا جو تھے یہ کہ بیچ تبدیل احکام کے اور نقل کرنے ایک
 تکلیف سے طرف دوسری تکلیف کے بالذبح سہولیت ہو اس واسطے کہ انتقال کرنا اہم
 مصد سے طرف تکلیف شاذ کی اکثر نفوس کو نہ راغبین ہوتا ہے پس ضرور ہوا کہ اول سالہ
 سبک اور خفیف تکلیفوں کے نوکر کیا جاوے تاکہ رفتہ رفتہ امور شاذ اور ثقیل کو بھی اٹھائیں
 اور بیچ اس تدریج کے نسخ سکر بھی واسطے اسی حکمت کے وارد ہوئی جیسے کہ بیچ تہ کے
 اور ظاہر ہونا اس تدریج کا نعم کی حرمت میں ظاہر ہے اور بیچ تقسیم ترکہ اور فرض سہام کے
 واسطے والدین اور بنات کے بھی روشن رہے ال۔ و سہ کہ تنذاع او پر اس ال کے یہ ہے
 کہ یہ وجوہات اور سبب اس طرح کرتے احکام اور مابقی کی تسلی نہ والی خاطر کی ہوتی ہیں
 فراموش کئے الفاظ قرآن کے کہ وہ بعض نیا اور نفع دہ اس واسطے کہ موجب ثواب اور ذریعہ
 حصول قرب اور رضائندی الہی کا ہے کس سبب سے چھٹا چاہیے اور ظاہر ہو کہ جو اسباب
 پہلی قسم میں بیان ہو چکے بیچ نسخ تلاوت کے کہ فراموش کرنا الفاظ کا مراد اسی سے ہو جاتی
 نہیں ہوتے ہیں اور پیش نہیں جاتی ہیں اور کچھ الکوخل نہیں جواب اسکا یہ ہے کہ سبب اس قسم
 کے نسخ کا نہایت دقیق ہو بدون تہید مقدمہ کے ذہن نشین نہیں ہوتا ہے اور اس مقدمہ کو
 سننا چاہیے اس طرح کہ طریق القای علوم کا عجب سے اور ہے اور طریق القای العلوم
 اور کلمات مولفہ کا اور ہے اس واسطے کہ القای علوم کا اولاد پر مد رک کے ہوتا ہے اور وہاں
 سے طرف خیال کے آتا ہے اور الفاظوں کے پیرایہ میں آن کر زبان کے اوپر جاری ہوتے
 ہیں اور طریق القای الفاظ اور کلمات مرتبہ کا اس طرح کہ قوت خیالیہ میں اس قدر ربط اور فراق
 ہو جاتی ہے کہ الفاظ اور کلمات بڑے بڑے عبارت والے اس میں گنجائش کر سکتے ہیں
 بیچ القای العلوم کے ترقی سے باعتبار قریب ہونے انکی کے عالم غیب سے بہ نسبت القای
 علوم کے کہ ایک درجہ نیچے مقام تعقل سے تنزل کر کے بیچ سرحد تعقل کے داخل ہوتا ہے
 اسی واسطے یہ نوع القای الفاظ کا مخصوص ساتھ اول العزم ہنہون کے ہے علی الخصوص سالہ
 خاتم المرسلین علیہ السلام کے اس واسطے کہ اکثر وحی متلو پہلے نبیوں پر اس طرح برآتی تھی

اور عینہ ابراہیم اور
 اسمعیل بڑا کس
 کردی ابراہیم سے گھر
 (کعبہ) کو طرف کرتے
 والوں اور انکاف
 کرنے والوں

کہ کتاب الہی تختیوں پر لکھی ہوئی اور پتروں پر حروف اُسکے گھڑے ہوئے پہنچتے تھے اور بیچ حق
اس فہم سلوون کے مصور حروف عالیات کا کہ روح القدس ہے بجائے تختیوں پر بھی کے
صفو خیال مقدس اُنکے کہ بنا کر صورتیں حروف کی نقش کر دیتا تھا اور جب کہ اس قسم کا القا
بہ نسبت قولے بشریہ کے نہایت نادر اور غریب تھا ناچار بعضی اوقات میں واسطے امتحان و
عادت کروائی کوئی کلام مرتب القا ہوتا تھا اور باقی رمضان اُس کلام کا تختی خیال میں منظر ہوتا
تھا اور مثال اسکی بلا تشبیہ یہ ہے کہ لڑکوں کو ابتدائیں تعلیم کے وقت نئے نئے نمونے اور
عجائب مسوئے ذہن سے دکھائے ہوئے اور قاعدے ہیجے کے سکھلائے جاتے ہیں اور ان
چیزوں کے سکھانے سے اور کچھ مطلب نہیں ہوتا ہی فقط آزمائش اور صورتیں حروف کی
ذہن نشین کرتے ہیں ایسے ہی ابجد بھی ہوا اور اسی واسطے فرمایا ہی سنقر نك فلا تنسني
الا ما شاء الله یعنی قریب ہی کہ پڑھا وین ہم تجھ کو پس بھولے گا تو گروہ کہ چاہے اس سکھانا
جس کا اب اس چیز کا بیان کرتے ہیں خاص انھیں الفاظوں کے بھلانے کی وجہ کیا ہی حالانکہ مضامین
تمام آیتوں کے یاد رکھنے میں ایک دوسرے کی برابر یا قریب قریب میں پس یہ سوال ایسے جواب کو
چاہتا ہے کہ نہایت تفصیل اور تطویل اُس میں ہے کہ حوصلہ اس تفسیر کا گنجائش شکی نہیں کھتا
ہے اور اس جگہ اور پر اسی اجمال کے معنی تفصیل سے ہے قناعت کرنی چاہیے اور اگر
بعضے نکتوں کو نفس تقاضا شدید کرے اس قدر سننا چاہیے کہ بعضے وقت میں ہول و خوف
مضمون اُس وحی کا حقیقی لگا ہوتا ہی کہ بار بار کان اُس کو نہ سننے جیسے کہ الشیخ والشیخہ اذا
سرنیا فادجوا ہما یعنی بوڑھا مرد اور بوڑھی عورت جس وقت زنا کریں پس سنگ سار
کہو تم اُن کو کہ اس میں بیان سخت تر حذاب کا ہے اور کبھی لفظ دوسرا کہ مختصر اور چھوٹا وحی
پہلی یا پچھلی میں موجود ہوتا ہے پس حاجت اسکی نہیں صحتی ہے اور واسطے سمجھانے فی الحال
کے حاجت نازل کرنے اس لفظ کے پڑی تھی کہ فرصت تامل کرنے کی بیج وحی سابق کے
یا انتظاری وحی لاحق کی نہ تھی مثل لا ترعبوا عن ابائکم فانہ کفر بکوان
ترعبوا عن ابائکم کی کہ اُس کے بعد اس کلام کے وقفی دیک لا تعبدوا الا
ایاہ و بالوالدین احسانا آج حاجت نہ رہی اور اسی کی مانند ہے شیخ

تفسیر

اور رکعت

کرتے والوں کے

سے بہتوں اور

سے بہتوں سے

آپ کر رکعت

وَقَالَ رَبُّهُمُ

وَيَا جِبْرِيلُ هَذَا

اُمِّيَا قَارِئِي اَهْلًا

مِنَ الْمَنِيِّ مَنْ

اُمِّيَا قَارِئِي اَهْلًا

وَيَا جِبْرِيلُ هَذَا

اُمِّيَا قَارِئِي اَهْلًا

وَيَا جِبْرِيلُ هَذَا

اُمِّيَا قَارِئِي اَهْلًا

وَيَا جِبْرِيلُ هَذَا

اُمِّيَا قَارِئِي اَهْلًا

وَيَا جِبْرِيلُ هَذَا

اُمِّيَا قَارِئِي اَهْلًا

لو کان لا بن آدم واد من ذهب کی آخریت تک کہ اَلْهٰکُمُ النَّارُ کَاَوْحٰکُمُ
 ذُرِّ الْقَالِبِ باوجود مختصر عبارت کے اس سے مستفنی کرتا ہے اور کہیں تسلی اور تشفی حاصل
 پڑ مرده اور غم کہیں نہ ہوون کی منظور ہوتی ہے اور یہی باب سبب نازل کرنے کے کسی کلام کا ہوا ہے
 اور بعد تسلی اور تشفی اور دور ہونے غم کے چند ان حاجت طرف اس کے نہیں رہتی ہے
 ایسی مثال ہے کہ کوئی شخص کسی کی طرف رحمہ لکھے اور عیب حاضر و نین اپنا سلام ہی اس
 خط میں لکھو ا دے اگر مکتوب الیہ مضمون اس خط کا معلوم کریکے واسطے نقل اس خط کی کرے
 اس سلام اور عبارت کو ساقط اور حذف کریگا اور یہی باعث نسخ کرتے بلفوا عن اقوال الخ
 واسطے تسلی زندون کے مردون کی طرف سے پیغام پہنچانا منظور تھا اور وہ ہو گیا
 ایسے ہی باقی آیتوں فراموش کی ہون کو قیاس کرنا چاہئے سوال تیسرا یہ کہ انسا
 نسخ کے اصول والون کے نزدیک تین قسم میں ایک یہ کہ فقط نسخ حکم کی ہوشل آیت
 صدقہ کے بیچ بخوشی کے یعنی وقت پوشیدہ باتیں کرنے کے بیچ کان مبارک آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اور دوسری قسم فقط نسخ تلاوت کی شل آیت الزم کے اور تیسری
 قسم نسخ دونو چیزوں کی تلاوت کی نہیں اور حکم کی بھی مثل عشر رطعات یوم
 اور اس آیت میں اشارہ طرف دو قسم اس کی کے فرمایا ہے اور حکم کے مضمون ہو
 نام نسخ رکھا ہے اور نسخ تلاوت کو انسا کہا اور قسم تیسری کو تعرض یکما سبب
 کیا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ حقیقت میں اقسام نسخ کی بھی دونو ہیں کہ مذکور ہوئی اور
 تیسری انہیں دونو قسموں کے ملائے سے حاصل ہوتی قسم حقیقت نہیں اور اسی واسطے
 قسموں کے اندر داخل ہے گویا ایسا ارشاد ہوا کہ ما منفع من اية سوا انیسھا او
 منھا سوا نفعناھا اولانات بخیر منھا او منھا او رمود اس اشارہ
 یہ ہے کہ صاحب تحصیل کہتے ہیں کہ تقسیم کے اندر وحدت مقسم کی معتبر ہے اور اس واسطے
 کرنے دو قسموں کی سے قسم دوسری بہرہ پیدا نہیں ہوتی ہے والا کوئی تقسیم منحصر نہ
 واسطے کہ مجموعہ دو قسموں کا قسم دوسری ہو جاتی ہے سوال چوتھا یہ ہے کہ جوق
 تلاوت کو فراموش کیا ہے پس چاہئے کہ وہ آیتیں بالکل فراموش ہو جاوے اور کسی کو

تفسیر
 اس جگہ کلمہ
 کو باقی کر کے
 اور بیان کے
 اس پہلے وقت
 کو جو اسکا اور
 قسمت کو نہ
 اسکا یہ وہ کہا
 انشا پر
 کیا اور فرمایا
 اور جو مانے
 عن بیان اس
 کلام ہوئے
 دونو قسموں
 ہر اس کو
 ہر گ کے
 مذہب میں
 ہے کہ نہ
 اور دونو
 ہر گ کے

تفسیر علی

وَابْنُ مَرْثَدَةَ رَأَى هَذِهِ الْقُرْآنَ عَنِ النَّبِيِّ وَابْنُ عَبَّاسٍ قَالَا نَحْنُ نَحْنُ الَّذِي فِي آيَاتِهِ الْبَيِّنَاتُ

اور حضرت ابراہیم اور اسمعیل علیہ السلام کے نبی و دین کے قواعد کی لئے ہمارے رب و ہمارا یہ عمل قبول فرماتا تو سننے والا جاننے والا ہے

باقی رہنے اسکے کی بیچ حافظہ جماعت کثیرہ کے تواتر کی حد ان میں پائی جاتی ہے موجب نسخ تلاوت
اسکی کا نہیں ہوتا ہی اور جو لوگ کہ مطلقاً فراموشی آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دلیل نسخ تلاوت
کی جانتے ہیں بیچ جواب اس قصہ اور مانند اسکی کے کہتے ہیں کہ نسیان اور شے ہے اور سہوا
وہول یعنی غفلت اور شے ہے نسیان اُس وقت پایا جاتا ہے کہ بالکل آن حضرت صلی
علیہ وسلم کے حافظہ میں نہ رہی اور یہ بات بیچ غیر منسوخات کے موجود نہیں ہونی اور قرأت
سورہ روم وغیرہ کے اندر فراموشی ہو گئی تھی فقط سہوا اور شبہ تھا بالکل بھول گئے تھے
اور دلیل اس کی یہ ہے سنقر فک فلا تلتی الا ما شاء اللہ اور فرق سہوا و نسیان
میں یہ ہے کہ بیچ مجرّد سہو کے خبردار کرنا کفایت کرتا ہے کہ جس وقت مدد کے لئے التفات کیا
اُس آیت کو حافظہ میں پاتا ہے اور نسیان میں فقط التفات اور خیال کر کے سے یاد نہیں
آتی ہے جب تک نئے سرے سے الفاظ اسکے نہ سنے اور از سر نو یاد نہ کرے اور ظاہر ہے
جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان مواضع میں ایسی ہی حالت عارض نہ ہوتی تھی والا
لقد یناہ خبردار کرنا فائدہ نکرتا البتہ عرف میں اس حالت کو بھی بطریق مشابہت کے کہی
نسیان کہہ دیتے ہیں اور موافق اسی الملاق عرفی کے آن حضرت نے فرمایا کہ انما انما نسیان
انہو کما تنسون والا نسیان قرآن کا بموجب نص ذکر کی ہوے کے یعنی سنقر فک
فلا تلتی الا ما شاء اللہ آن حضرت سے محال تھا مگر جو وقت کہ ارادہ الہی تعلق پڑتا ساتھ نسخ اسکی کے
اور اسی تقریر سے منطبق ہوتی ہے یہ حدیث ساتھ حدیث انی لا انسى ولكن انسى انما نسیان
بعض نسخوں موطاء کے آیا ہے فلیفہمہ اور ان حکموں میں سے کہ علماء اصول نے
آیت سے سمجھے ہیں ایک یہ کہ نسخ احکام کی جائز ہے اور یہودی اس امر میں مخالفین
کہتے ہیں کہ حکم شرعی کو نسخ کرنا شارع کا یا اس جہت سے ہے کہ کوئی حکمت پوشیدہ جناب
شارع پر ظاہر نہ تھی اور اب وہ ظاہر ہوئی پس بلا لازم آوے اور بد کے یہ معنی ہیں کہ اللہ
نزدیک پیشتر وہ چیز ظاہر نہ تھی اور اب وہ ظاہر ہو گئی اور اسکی نسبت سے یہ بات
محال ہے اور اگر حکمت دوسری ظاہر نہ ہوئی پس موقوف کرنا پہلے حکم کا اور لانا حکم دوسرے
کا محض عجب ہوا اور عجب ہونا شارع سے کہ وہ حکیم مطلق ہے محال ہے

اور سلمان لوگ بیچ جواب اس کلام انکے کے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مالک علی الاطلاق ہے اور
لا یشئل عما یفعل شان الکی ہی یعنی نہیں پوچھا جاویگا وہ اس کی یہ کہ کرتا ہی اس کو
اختیار ہے کہ جو چیز چاہے اور جس طرح چاہے فراوے اور جس وقت چاہے خلاف اس کا فراوے
اور اس کے حق میں یہ بات مقرر کرے کہ اپنے افعال میں حکمت اور مصلحت کا اعتبار کرتا ہی
پس اس کو مانند اپنے پابند مخلوقات اس کی کاجانتا ہے اور وہ اس سے پاک ہے اور اگر حکمت اور
مصلحت کا بھی اعتبار کریں کہہ سکتے ہیں کہ مصطفیٰ اور حکمتیں فی نفسہا بسبب اختلاف زمانہ
اور مکان اور شخص کے مختلف ہوتے ہیں چنانچہ کھانا دولے گرم کا سرد موسم میں اور
مزاج بار میں ضرور ہے اور موسم گرم اور مزاج گرم میں ضرر کرتا ہی اور ہر گاہ کہ زمانہ تمامہ ازل
سے اب تک اور ہر کل خبریات کے کہ اپنے اپنے وقت میں موجود ہونے والے ہیں منطبق ہی انکے
حق میں اولیٰ اور بہتر ہی ترتیب ہی اور مصلحت اس کی جناب الہی کی طرف عائد نہیں ہوتی ہے
ظاہر ہونا اور پوشیدہ ہونا اور آگے چھپے ہونا اور معدوم کرنا سب باین اہل مان کی نسبت
سے ہیں اور بہ نسبت حق سبحانہ و تعالیٰ کے پس ازل میں سب چیزیں اپنے اپنے وقت میں موجود
ہیں بے تغیر اور تبدیل کے اور خلاصہ کلام کا یہ ہے کہ علم الہی میں ہر حکم کی انتہا ہی لیکن
مکلفین ہر گاہ کہ اس غایت کو نہیں سمجھتے ہیں اس واسطے بقینہ احوال کے خن کرتے ہیں کہ یہ
حکم ہمیشہ رہے گا جب شارع کی طرف سے بیان انتہا اس حکم کا آیا ہی اور اس حکم کو موقوف
کرتا ہی جانتے ہیں کہ حکم پہلا منسوخ ہوا اور حکم دوسرا نسخ ہوا پس یہ متحدہ اور تغیر اور تقدم اور
تاخر بہ نسبت مکلفین قاصر العلم کی ہی اور بہ نسبت اللہ تعالیٰ کے ہر حکم اپنے وقت میں مقدر
ہے بغیر ظہور اور خفاء اور تقدم اور تاخر کے بہ نسبت مقدر کے اور یہ معاملہ فقط احکام شرعیہ
میں نہیں بلکہ جو چیز دنیا میں ہے اس قسم کی ہے اور جو شخص تمام نسخہ وجود کے کو کہہ جاوے
غیر متناہیہ متعاقبہ اس کے اندر میں نظر خور اور تعمق سے مطالعہ کرے اس کو مانند ایک
کتاب کے سمجھے کہ پڑھنے والا اس سے سطر سطر پڑھتا جاتا ہے اور ایک کلمہ کو بعد دوسرے
کلمہ کے زبان سے نکالتا ہے جب کتنی سطرین یا کلمے تمام ہوتے ہیں چند کلمے اور سطرین
پڑھنے میں آتی ہیں اور پہلی سطرین اور کلمے وجود لفظی سے محو اور فنا ہوتے جاتے ہیں

تفسیر فی

سبب و علل

تفسیر فی

تفسیر فی

تفسیر فی

تفسیر فی

تفسیر فی

تفسیر فی

تفسیر فی

تفسیر فی

تفسیر فی

تفسیر فی

تفسیر فی

تفسیر فی

تفسیر فی

تفسیر فی

تفسیر فی

تفسیر فی

تفسیر فی

اور پہلے ثابت ہوتی جاتی ہیں اور یہ محاورا ثبات ہمیشہ ہوتا جاتا ہے اور ساتھ اس کے
 کے اس نسخہ کو کتاب الجود والا ثبات نام رکھتے ہیں اور اگر اس کتاب کو ساتھ نہایت عجوبی اور کی کے
 مع اول و آخر کے جیسا کہ حکیم علیہ السلام نے مرتب کیا ہے ملاحظہ کرے بغیر اعتبار تلاوت اور بغیر حساب
 گزر جانے ایک کے اور آگے دوسرے کا سکواں الکتاب کہتے ہیں اور اسی جگہ سے ظاہر ہوتا ہے
 معنی بحوالہ ما یشاء و یشئ و عندنا ام الکتاب کے اور بعض محققین نے کہا ہے کہ اس
 مجموع مرتب کو قضا کہتے ہیں اور اس ظہور تدوین کی کا قد نام رکھتے ہیں دیکھا مشاہد
 فالاصطلاح اور یہ بھی سلمان جواب دیتے ہیں کہ تورت مقدسہ میں مذکور ہے کہ
 آدم کو حق تعالیٰ نے حکم فرمایا تھا کہ اپنی بیٹیوں کا مخراج پنے بیٹوں کی ساتھ کر دین تاکہ نسل
 جاری رہے اور یقیناً معلوم ہے کہ مخراج بن کا ساتھ بھائی کے اور شریعتوں میں حرام ہوا ہے
 بچہ بفتح کا ہونا ثابت ہوا پھر اسکے جواز میں کیا شبہ رہا اس مقام میں جانا چاہیے کہ اکثر
 حکام کرتے ہیں کہ بیچ صورت نسخ کے بالازم آتا ہے اور اس تقریر سے یہ معلوم ہوا کہ بالادھر
 اور نسخ اور شنی اسو علی کہ نسخ میں مکلفین کی مصلحتوں کا یہ لانا ہی باعتبار جدی جدی و موقوفہ
 ہو مصلحت کا کہ غیر ظاہر ہے اور حضرت حق جاز کے اور یہاں میں ظہور شنی غیر ظاہر کا ہے
 درمیان دونوں کے فرق ظاہر ہوا ان نسخ مستلزم بد کو اس وقت ہوتا ہے کہ اتحاد فعل ال
 اتحاد و وجہ کا اور اتحاد وقت کا اور اتحاد کلف کا سب متحقق ہوں اور ایسے نسخ کہ میں ہا
 مائی جائیں محالات سے ہے اسو علی کہ نسخ میں فیہل مختلف ہوتا ہے مثل تحریم صوم عید یا احوال
 او سکیا یا وجہ فعل کی مختلف ہوتی ہے جیسے کہ روزہ عاشورہ کے دن کا ساتھ و جبہ تھا
 روزہ عاشورہ کے دن کا ساتھ وجہ وجہ کے یا تحریم نہر یتیم کی ایذا کے جہت یا ابا
 یتیم کے نادید کے جہت ہو یا وقت مختلف ہوتا ہے جیسے کہ استقبال حبہ کا ساتھ استقبال حبہ کا
 کے کہ یہ ایک زمانہ میں تھا اور وہ دوسرے زمانہ میں تھا کہ
 مختلف ہوتا ہے جیسے کہ واجب کرنا زکوٰۃ میں جو تھا حصہ مال کا اور یہودیوں کو ان
 چالیسواں حصہ مال کا اور مسلمانوں کے اور تحریم مال زکوٰۃ کی اور یہی ہاشم کے اور ابا
 اوس مال کے واسطیغیرون کے و علی ہذا القیاس دوسرا حکم یہ ہے کہ بعض اصولیوں نے کہ

تقریریں

مذہبی فرمائی خدا
 توڑ اسان کرنا
 والا نہایت وہاں
 ہے کہ
 واقعہ یہ ہے
 دوسری
 بیٹوں کا
 اس میں
 بعد کے
 و الحکم
 و بقرہ
 انک
 العشر
 الحکم
 اور ای یہ ہوا
 اولاد میں
 میں کا ایک رسول
 بیچ تو انہوں نے

کہ نسخ حکم کا بغیر لائے دوسری حکم کے اس کے بدلے میں جائز نہیں بلکہ اس نفع کے کثرت
 بخیر منھا او مثلاً اور حتی یہ ہے کہ اس لفظ سے یہ معنی سمجھ نہیں جاتے ہیں اس واسطے کہ لفظ
 دلالت نہیں کرتا ہے مگر اس بات پر کہ منسوخ آیت کے بدلے میں دوسری آیت آتی ہے تو
 اسی بات کے کہ دوسرا حکم بھی پہلے حکم کے بدلے میں آتا ہے اس واسطے کہ یہ بات ظاہر ہو کہ جو
 آیت دلالت اور پر وجوب صدقہ کی ہے حالت تجوز کے کرتی ہے ساتھ دوسری آیت منسوخ
 ہوئی اور حکم دوسرا اس کے بدلے میں نہیں آیا اور ایسے ہی روزہ میں رات کو بعد سو رہنے کے کھانا
 پینا وغیرہ اول میں منع تھا پھر یہ حکم منسوخ ہوا اور آیت دوسری آگئی کہ لیلۃ القدر
 الوقت الضائع اور اس کے بدلے میں کوئی چیز اور مقرر نہیں ہوئی اور اگر حکم کو عام کہیں کہ
 کو بھی شامل ہو جاوے جیسے اصطلاح اصولیوں کی ہے پس ہر نسخ میں بدل پایا جاوے گا اگرچہ خود آیت
 صلیہ کا ہو اور غالب یہ ہے کہ یہ نزاع لفظی ہے بشرط حکم یہ ہے کہ بعض اصولیوں نے وہ
 نسخ حکم کے شرط کیا ہے کہ دوسرا حکم پہلے سے خفیف ہو نہ ثقیل اس واسطے کہ اس صورت میں خیریت
 اور ثبوت محقق نہیں ہوتی ہے اور اس آیت سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ حکم نسخ کا چاہئے کہ خیریت
 مثل ہو اور محققین کے نزدیک یہ معنی بھی ضروری نہیں اس واسطے کہ ثقل عمل کا موجب کثرت ثواب
 کا ہوتا ہے پس خیریت باعتبار کثرت ثواب کے محقق ہوتی اور قطعاً معلوم ہو کہ خیریت در میان
 روزہ رمضان اور دینے قدر یہ کے منسوخ ہوئی اور اس کے بدلے میں روزہ علیٰ التبعین واجب
 ہوا حالانکہ حکم نسخ زیادہ ثقیل ہے حکم منسوخ سے جو ختم یہ کہ نزدیک امام شافعی کی نسخ کتاب
 کا چاہی کہ کتاب ہو موجب ہی لفظ کے کہ ناسخ منھا او مثلاً اور کلام بغیر کا نیت آیت
 کتاب کے نہ خیریت ہے اور نہ مثل ہی اور انصاف یہ ہے کہ ناسخ منھا او مثلاً نہیں دلالت
 کرتا ہے مگر اس پر کہ حکم نسخ بنسبت حکم منسوخ کے کثرت ثواب و رعایت مصلح کی یا بہتر ہوتا
 ہے یا ماند او سکی ہوتا ہے نہ یہ کہ وہ نسخ وحی متلوہ اور قرآن کی آیت ہو اور تحقیق میں جو حکم کہ
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے اوپر بغیر کسی طرح کا ہو متلو یا غیر متلو سب لایا ہوا خدا کا ہے اور یقیناً
 معلوم ہے کہ الا و صلیۃ لواءث نسخ وصیت اقربا کا ہوا اور یہ بات آیت ہوارث
 کی ہی سمجھ میں آجانی موجب اسکا نہیں کہ نسخ بھی ہی ہو اس واسطے کہ دلالت نسخ کی دلالت

نسخ حکم کا بغیر لائے دوسری حکم کے اس کے بدلے میں جائز نہیں بلکہ اس نفع کے کثرت بخیر منھا او مثلاً اور حتی یہ ہے کہ اس لفظ سے یہ معنی سمجھ نہیں جاتے ہیں اس واسطے کہ لفظ دلالت نہیں کرتا ہے مگر اس بات پر کہ منسوخ آیت کے بدلے میں دوسری آیت آتی ہے تو اسی بات کے کہ دوسرا حکم بھی پہلے حکم کے بدلے میں آتا ہے اس واسطے کہ یہ بات ظاہر ہو کہ جو آیت دلالت اور پر وجوب صدقہ کی ہے حالت تجوز کے کرتی ہے ساتھ دوسری آیت منسوخ ہوئی اور حکم دوسرا اس کے بدلے میں نہیں آیا اور ایسے ہی روزہ میں رات کو بعد سو رہنے کے کھانا پینا وغیرہ اول میں منع تھا پھر یہ حکم منسوخ ہوا اور آیت دوسری آگئی کہ لیلۃ القدر الوقت الضائع اور اس کے بدلے میں کوئی چیز اور مقرر نہیں ہوئی اور اگر حکم کو عام کہیں کہ کو بھی شامل ہو جاوے جیسے اصطلاح اصولیوں کی ہے پس ہر نسخ میں بدل پایا جاوے گا اگرچہ خود آیت صلیہ کا ہو اور غالب یہ ہے کہ یہ نزاع لفظی ہے بشرط حکم یہ ہے کہ بعض اصولیوں نے وہ نسخ حکم کے شرط کیا ہے کہ دوسرا حکم پہلے سے خفیف ہو نہ ثقیل اس واسطے کہ اس صورت میں خیریت اور ثبوت محقق نہیں ہوتی ہے اور اس آیت سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ حکم نسخ کا چاہئے کہ خیریت مثل ہو اور محققین کے نزدیک یہ معنی بھی ضروری نہیں اس واسطے کہ ثقل عمل کا موجب کثرت ثواب کا ہوتا ہے پس خیریت باعتبار کثرت ثواب کے محقق ہوتی اور قطعاً معلوم ہو کہ خیریت در میان روزہ رمضان اور دینے قدر یہ کے منسوخ ہوئی اور اس کے بدلے میں روزہ علیٰ التبعین واجب ہوا حالانکہ حکم نسخ زیادہ ثقیل ہے حکم منسوخ سے جو ختم یہ کہ نزدیک امام شافعی کی نسخ کتاب کا چاہی کہ کتاب ہو موجب ہی لفظ کے کہ ناسخ منھا او مثلاً اور کلام بغیر کا نیت آیت کتاب کے نہ خیریت ہے اور نہ مثل ہی اور انصاف یہ ہے کہ ناسخ منھا او مثلاً نہیں دلالت کرتا ہے مگر اس پر کہ حکم نسخ بنسبت حکم منسوخ کے کثرت ثواب و رعایت مصلح کی یا بہتر ہوتا ہے یا ماند او سکی ہوتا ہے نہ یہ کہ وہ نسخ وحی متلوہ اور قرآن کی آیت ہو اور تحقیق میں جو حکم کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اوپر بغیر کسی طرح کا ہو متلو یا غیر متلو سب لایا ہوا خدا کا ہے اور یقیناً معلوم ہے کہ الا و صلیۃ لواءث نسخ وصیت اقربا کا ہوا اور یہ بات آیت ہوارث کی ہی سمجھ میں آجانی موجب اسکا نہیں کہ نسخ بھی ہی ہو اس واسطے کہ دلالت نسخ کی دلالت

تفسیر غلیلی

ہو تا ہے جیسا کہ
اللہ تعالیٰ فرماتا
ہے کہ وہ لوگ
جو دیتے ہیں جو
بکھیرتے ہیں
یعنی صدقات و
نفقات وغیرہ
دیتے ہیں اور
دل ان کے اس
سبب سے ذرا
رہتے ہیں کہ وہ
اپنے قرب کی طرف
پھر جانے والے
ہیں۔ اہل بیت کی یہ
وہابی قبول نہیں کہ
انہی اولاد میں سے
رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم خاتم

اور روشن چاہیے اور حکم جدید کے ذوالت خفیہ پانچواں ہے کہ مفسرین اور مجتہدین کو چاہیے کہ علم
ناسخ اور منسوخ کا ان کو ہوا اور بغیر اس علم کے اسکو دخل کرنا بیجا علوم دینیہ نہیں جائز ہے اسو
کہ بدون اس علم کے علم شرعی اور غیر شرعی کو جدا کر کے گا اور بہت وقت ایسا ہو جائے کہ حکم منسوخ
حکم شائع کا جائز فتویٰ دیکھا اور غلطی میں پڑ گیا آسیوا سطر ابو جعفر نجاشی نے حضرت امیر المومنین
مثنیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے کہ حضرت علیؑ ایک دن کو فہ کی مسجد میں داخل ہوئے
دیکھا کہ ایک شخص غصہ کہتا ہے پوچھا کہ مجھ کو کیا ہے آدمیوں نے عرض کی کہ عیدہ غلط ہے کہ آدمیوں
خدا سے ڈراتا ہے اور گناہوں سے منع کرتا ہے فرمایا کہ غرض اس شخص کی مجھ سے کہ اپنے تئیں
انگشت نما آدمیوں کا کرے اُس سے پوچھا کہ ناسخ اور منسوخ کو علاحدہ تو جانتا ہے یا
نہیں اُس نے کہا کہ مجھ کو علم مجھ کو نہیں فرمایا کہ اسکو مسجد میں سے نکال دو اور دارمی سے بیچ کر
اپنی کے حضرت حنفیہ بن الیمان سے کہ صاحب راز پیغمبر کے تھے روایت کی کہ اُس نے کسی سے
مسئلہ پوچھا اور عرض کی کہ اُمس میں حکم فراؤ اُنھوں نے کہا کہ فتویٰ دینے والا اور حکم کرنا والا
تین قسم کے آدمیوں میں سے ہوتا ہے اول وہ شخص کہ ناسخ اور منسوخ کو قرآن میں سے پہچانے اور
اس قسم کا شخص اس زمانہ میں حضرت امیر المومنین عمر بن الخطابؓ ہی دوسرے وہ شخص کہ
قاضی بنایا ہو چار و ناچار مجھ کام اُسکے ذمہ پڑا تیسرے وہ احمق کہ اپنے تئیں بہ تکلف عالموں
اور مفتیوں اور مجتہدوں میں داخل کرتا ہے سو میں قسم اول سے خود نہیں اور نہ دوسری قسم سے
میری طبیعت خوش ہوتی ہے اگر میں تقیم سیری سے ہوں اس بات کہ میرا دل نہیں چاہتا ہے چاہا کہ
اور میدان ان تشلہ لہو کہ حاصل میں قبل کی ارشاد ہوا کہ سوال کرنا پیغمبروں سے ممنوع
اور بجا ہے حالانکہ بغیر سوال کرنے کے اور دریافت کرنے کے پیغمبروں سے مقدمات
دین اور ایمان کے نظام نہیں ہوتی ہیں اور راہ باطل جس سے جدا نہیں ہوتی ہے اور
تشقی امت کے لوگوں کی بھی حاصل نہیں ہوتی ہے پس سوال کرنا پیغمبروں سے کس واسطے
پڑا ہوا اس سوال سے بطریق کنایہ کے منع فرمایا جواب اس کا یہ ہے کہ سوال پیغمبروں سے
مطلقاً ممنوع نہیں بلکہ سوال تبدیل احکام الہیہ کا ممنوع ہے چنانچہ تفسیر میں گزرا کہ البتہ سوال
مفسدہ اُسکے اندر ہوتا ہے بیچ مقدمات دین کے اسی سوال کے ساتھ ملحق ہے

کہ باعتبار کسی وجہ کے وجوہات مذکورہ سے مشابہت رکھتی ساتھ سوالات بنی اسرائیل کے
حضرت موسیٰ سے اونھوں نے کئے تھے اور اس قسم کے سوال سواری سے ادنیٰ کے خلاف
کا بھی رکھتے ہیں اور اہل کتاب کہ بیچ مقدسہ نسخہ آیتوں اور الفاظ قرآن کے بھی وہی ڈال دیتے
ہیں، انکو یہ منظور نہیں کہ ہکو ہدایت حاصل ہوا اور بھی ہمارے دفعہ ہو جائیں تاکہ ہر ایک
کا جواب یا جاوے بلکہ وہ گناہ گنہگار لکھتے ہیں دوست رکھتے ہیں اکشر اہل کتاب
باوجود اسکے کہ کتاب کے واقف ہیں اور احوال پہلے نبیوں کے سے خوب واقف ہیں اور
حکموں کی اونکی کتابوں میں بھی موجود ہے جیسے کہ بیچ قسم نکاح بہنوں کے ساتھ بھائی
حضرت آدم علیہ السلام کے وقت میں اور نسخ کرنا اور نکاح پھلی شریعتوں میں اور جیسے کہ
مطلق نکاح کو فوج کرنے کی کہ بنی اسرائیل کو پہلے یہ حکم ہوا تھا کہ کسی کا کو کو بیچ کر لینا کہ
علوم ہو جاوے بسبب سوالات پوچھ گچھ کے یہ حکم منسوخ ہوا اور کاو خاص کے بیچ کر لینا
واسطے امر کیا تو یہ بھی نہ کئے گئے یعنی کماش عیون دین مستکوب سبب بیہوشی کی کہ
یعنی بیچو ایمان تمھارے کے کھٹاؤ یعنی کافر ہو جاؤ تم جیسے کہ خود وہ اپنی کتاب سے
کرتے ہیں اور اس غرض فاسد اونکی کا کوئی باعث اور محرک مختاری طرف سے دفع کر دیا
بلکہ کھٹاؤ اقمین عند کفشیہم ط یعنی حسد کی راہ سے کہ اونکی طرف سے پیدا
بلاسبب کے اور اونکو بھی مختار سے دین میں شک و شبہ باقی نہ رہا کہ بھڑا مختار رہا
سے کئے زعم میں نیک اور حسن ہوتا بلکہ میں اکبید ما تبیان کہہ دیتی — یعنی بعد اس
کہ ظاہر ہوا ہے اون کو حق بیچ دین تمھارے کے اور مقتضا اس شہادت اور ہدایت
اونکی کا یہ ہے کہ تم درپے انتقام لینے کے ان سے ہو لیکن تم کو چاہئے کہ بیچ نہ بعد
مرضیات الہی کے سرگرم رہو اور نفسانیت کو اپنی طرف راہ نہ دو اور بغیر حکم اللہ تعالیٰ
ساتھ مقابلہ نہ کرو کاغذ نکوا یعنی پس عقو کو تم یہ گناہ اونکی اور طریق شہول اللہ
کے انتقام نہ کرو کاغذ نکوا یعنی درگزر کرو اونکی جنگ جدال و گالیان اور سبک
حتی یا اذ اللہ باقوہ یعنی یہاں تک کہ لاوے خدا تعالیٰ حکم اور فرمان اپنا واسطے جنگ
اور گمان نہ کرو کہ اللہ تعالیٰ فی خیر حس کم کی واسطی عجز کے فرما دیا سو علی کر اللہ تعالیٰ اور

یہاں تک کہ لاوے خدا تعالیٰ حکم اور فرمان اپنا واسطے جنگ اور گمان نہ کرو کہ اللہ تعالیٰ فی خیر حس کم کی واسطی عجز کے فرما دیا سو علی کر اللہ تعالیٰ اور

شرائکی کی افحاح ہی قادر ہے بلکہ اللہ علی کل شیء قدير اپنے تحقیق اللہ تعالیٰ اور ہر چیز کے قادر ہے اور در کرنا شراکی کا اسکی قدرت کے آگے کیا بڑا کام ہے لیکن حکمت الہی واسطے تاغیر اس امر کے تقاضا فرماتی ہے اس واسطے کہ اگر اسوقت تکوین کے ساتھ لڑنے کا حکم ہوا اور حال آئندہ تک مشرکین عرب خصوصاً سردار کہ تمہارے ساتھ نزاع اور خصومت کہتے ہیں آدمیوں کے ذہنوں میں بدگمانی آجائیگی کہ یہ مرد نہایت بد خوئی کہ ہر کسی سے لڑتا ہے اور طریقہ خاطر داری اور تالیف قلوب کا بالکل آئیں نہیں اور جو وقت مکین عرب اور سردار کہ بعد عاجز ہوئے اور عقائد کے اس دین میں داخل ہوں یا ساقط اور صفائی کی آنا چاہنا کریں اور طریقہ خاطر داری اور تالیف قلوب کا یہی پیغمبر تباری کے طرف سے ہی خاص اور عام کو معلوم ہو جاوے اسوقت اسے انتقام اور بدل لینا اصوب اور انبہتہ اور اگر تم شوق جہاد کا زیادہ تر ہے پس جب تک کہ حکم جہاد کا آوے نفس کے جہاد کرنے میں مشغول ہو واقعہ الصلوٰۃ یعنی اور قیام رکعت نماز کو اس واسطے کہ یہ عبادت بدن کی اور بہت شاق ہے اور نفس کو زیر و بر کر تی ہے وَاُولَئِكَ يُبْنِیْ اُور دو تم زکوٰۃ کو کہ خرچ کرنا مال کا زیادہ تر نفس کے اوپر گران اور شاق ہوتا ہے بدن کی سے اور اگر اسپن ہی تکرر ناعت نہ بلکہ اور طرہ کر مجاہدہ کو دل چاہے پس بندگی نفل خواہ بدنی ہوں خواہ مالی بجا آوے مَا تُقَدِّمُوْا لَا تُفْسِدُوْا فِیْہِیْنَ یعنی اور وہ چیز کہ آگے بھیجتے ہو تم واسطے نفع جانوں اپنے کے قسم نیکی اور پہلانیوں کے سے تَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰہَ یعنی البتہ پاؤ گے تم نزدیک اللہ تباری کے اگرچہ پیچیدہ ہو گے اہل کتاب کے تمہارے علموں کو ضائع اور لٹکاں جائیں اس واسطے کہ اِنَّ اللّٰہَ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَیَنْہِیْ عَنِ الْفَحْشَیْ وَیَنْہِیْ عَنِ الْمُنْكَرِ جس چیز کو کرتے ہو دیکھ رہا ہے نیک نیتی اور شوق بندگی تباری کا باتا ہے اور موافق اس کے جزا دیتا ہے اس مقام میں جانتا چاہیے کہ اکثر مفسرین نے نزول ان ولولہ کا ایسا نقل کیا ہے کہ جب مسلمانوں کو احد کی لڑائی پیش آئی تھی خاص بن غزوہ اور ابو بن قیس اور ایک گروہ یہودیوں کے ضد یفہ بن ابی اسیر سے کہا کہ دیکھو تم کو کیا آفت پہنچی اور غصہ اور فحش اور منکر سے باز رہو اور اللہ کے حکم سے چلنا

تفصیلی
تاریخ

مجلس

۱۰۰

بجانب
مفتی محمد
محمد

۱۰۰

18

146-2

تفسیر علی

اور کون چھوٹے گا
اور کون بڑے گا
اور کون اعلیٰ
اور کون سفلیٰ
اور کون
اور کون

جب تک کہ
فرمایا نہ ہوگا
ہو جائے
تمام جہان کی
کافر یا نہ ہوگا

وہی ہے جو
یہی ہے جو
یہی ہے جو
یہی ہے جو

اور اگرچہ
اسی بیٹوں کو

یہاں جس کی برائی کا

مگر اس کی برائی کا

یہ شکست ٹکونہوئی پس بہتر یہ ہے کہ طرف اسی دین قدیمی اپنے کے رجوع کرے اور اگر یہی نہیں
کی جانتے ہو ہمارے دین میں داخل ہو جاوے کہ دین ہمارا سب بیٹوں سے افضل ہے اور یہ
ہدایت الہی مدت و راز سے ہوئی آئی ہی عمار بن یاسر نے ان کے جواب میں کہا کہ میں تم سے بڑھتا
ہوں کہ عہد کا توڑنا تمھارے نزدیک کیسا ہے اچھا ہی یا بُرا اُنھوں نے کہا کہ عہد کا توڑنا سخت
مخافہ ہے عمار نے کہا کہ میں نے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد باندھا ہے کہ جب تک زندہ ہوں اُس کے
نہیں پھر نیکا اور اُس سے منکر نہیں ہونیکا یہودیوں نے کہا کہ اسنے خوب جواب یا آدھرا
نے کہا کہ اگر مجھے حال پوچھتے ہو پس میں ساتھ خدائے اپنے کے راضی ہوا کہ وہ پروردگار میرا ہی
اور ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے راضی ہوا میں کہ وہ رسول میرا ہے اور ساتھ اسلام کے
راضی ہوا میں کہ وہ دین میرا ہے اور ساتھ قرآن کے راضی ہوا میں کہ وہ امام اور پیشوا میرا ہے
بعد کے مجھ کو پرہیز کسی مصیبت کی اور آفت کی نہیں جب یہ دونوں و سب تختہ حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے پہنچے اور ماجرا عرض کیا آن حضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ خوب کہا تم نے اور نجات اور
فلاح پانے والے ہوے حق تعالیٰ نے یہ دونوں آیتیں بھیجیں اور اس آیت میں نیت جس کی بیان ہوئی
اس واسطے کہ بسبب حد کے کافر ہونا اور گمراہ کرنا وہ سرے کا جامہ اور حدیث صحیح میں آیا ہے کہ الحد
یا کل الخسرات کما تا کل النار الحطب یعنی حد نیکیوں کو ایسا کھاتا ہے جیسے کہ آگ لکڑیوں کو
کھا لیتی ہے اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ بعض آدمی خدائے تعالیٰ کی نعمتوں کے دشمن
ہوتے ہیں لوگوں نے دریافت کیا یا رسول اللہ ایسا کون بد بخت ہوگا کہ اللہ کی نعمتوں کا
دشمن ہو فرمایا جو لوگ کہ دوسروں کی خوشحالی کو دیکھ کر ناخوش ہوتے ہیں اور حد کھاتے
ہیں اور علم والوں میں یہ خصلت ناشائستہ کثرت سے ہے اور وجہ اسکی یہ ہے کہ یہ لوگ
اللہ کی نعمتوں کی قدر خوب جانتے ہیں اور جب کہ کوئی نعمت اپنی پاس نہیں پائے اور دوسرے
کے پاس دیکھتے ہیں کمال اذیت اور سچ انکو ہوتا ہے اور انکی طبیعتوں میں حسد آجاتا ہے اور اسی
واسطے تجربہ کرنے والوں نے کہا ہے کہ چھ گروہ نے حساب دوزخ میں جاوینگے ہر گروہ
بسبب ظلم کے اور عرب کے لوگ بسبب تعصب اور حیثیت کے اور گاند کے لوگ بسبب تکبر اور غنا
کے اور تاجر لوگ بسبب خیانت کے اور جنگل کے رہنے والے بسبب جہالت کے اور علم والے بسبب حد کے

اور غرض اس کہنے والے کی یہ ہے کہ یہ خصلتیں ان لوگوں میں بیشتر پائی جاتی ہیں جو کسی شخص
ان قسموں کی آدمیوں میں سے ان خصلتوں سے خالی نہیں ہوتا ہے مگر جب کو اللہ محفوظ رکھے
سو حاجت حساب اور پریشانی نہیں ہوگی اور بعض کتابوں بنی اسرائیل سے منقول ہے کہ
حضرت موسیٰ علیہ السلام نے معراج روحانی اپنی میں ایک شخص کو عرش کے سایہ میں دیکھا کہ نہایت
قرب تجلی الہی کا اُسکو حاصل ہو عرض کی کہ بار خدا یا یہ شخص کون ہے اور یہ مرتبہ اس شخص کو کس سبب سے
حاصل ہوا اور کیا عمل اس نے کیا ارشاد ہوا کہ نام اس کا روبرو تیرے نہیں لیتا ہوں لیکن تین عمل
اُسکے ہماری درگاہ میں مقبول ہوئے کہ اُسکے سبب سے اس تہ کو اُسکو پہنچا یا اول یہ کہ نعمت کا
کہ کسی شخص کے پاس ہو یہ شخص حسد نہیں کرتا تھا دوسرے یہ کہ ما اور باپ اپنے کی نافرمانی
نہیں کرتا تھا تیسرے یہ کہ چغل خوری اور بات لگائی نہیں کرتا تھا اور عبد اللہ بن عون رضی اللہ عنہ
مروی ہے کہ ایک روز فضل بن مہلب کی محفل میں داخل ہوا اور فضل بن مہلب اُن وزون میں موجود تھا
واسطے کا تھا اور اُنھوں نے اُسکے پاس آکر یہ بات فرمائی کہ میں چاہتا ہوں کہ کچھ تجھ کو
نصیحت کروں خبردار ہوا ورنہ سن کہ تکبر ست کیجو اس واسطے کہ تکبر ایسا گناہ ہے کہ پہلے پہلے
جہان میں بھی ہوا ہے اور شیطان اس سبب ایسی گناہ کے ملعون ہمیشہ کے واسطے ہو چکا ہے چنانچہ تعالیٰ نے اُسکے
حق میں فرمایا ہر ضعیف المملکت کا ہمد اچھوٹا اہل بلین استکبر و کان من الکافرین
اور حرص اور طمع سے اپنے نہیں بچا اس واسطے کہ حرص ایسا گناہ ہے کہ آدم علیہ السلام کو ایسی
بات نے بہشت سے نکالا اور دنیا کی محنتوں میں ڈالا اور حسد سے بھی دور رہ کہ قابل ہے سبب
حسد ہی کے بائبل کو مار ڈالا تھا اور عبد اللہ بن الزبیر نے کہا ہے کہ حسد کسی پر کرنا چاہیے اس واسطے
کہ اگر وہ شخص بہشت ہی پس مال اور اسباب اور نام اور جاہ دنیا کا جنت کی نعمتوں کے روبرو
نہایت بے قدر ہے پس ایسی ذلیل چیز پر کیا حسد کیا جاوے جب کہ بہشت اُسکو ملے گا یہ بھی اگر
مل گیا تو بل جاوے کچھ بڑی شے نہیں اور اگر وہ شخص دوزخی ہے سو اُس کے اوپر حسد کرنا محض
بیجا ہے اس واسطے کہ انجام ان سبب نعمتوں کا دوزخ ہے علماء نے کہا ہے کہ حسد کے
چار مرتبے ہیں علی الترتیب اول یہ کہ دوسرے کی نعمت کو چاہے کہ اُس کے پاس نہ ہے خواہ میرے
پاس آوے نہ آوے اور یہ سب مرتبوں میں بڑھ کے حسد کا مرتبہ ہے اور مسلمان صالح کے

فصلی

نصیحت کی کہ

روکو خدا سے نہ کو

یہ رو بہ اسلام

چاہا ورنہ دیا

سوجت ناوہ کی

بابی ہی پان سنا

یعنی خدا کی تابعداری

ای میں روئے کے

حکم کو مرنے سے

وہ تک پہلے سے ہو

بھی نہ چھوڑو

ان شاء اللہ تعالیٰ

سنت بھی اسلام

ہی چہرگی کی نہ

ہوئی غالباً جس

حالت میں خدای

اتجا حالت پر

رہا ہے اور

حق میں اس طرح کا حسد کرنا نہایت مذموم اور کبیرہ ہے اور کافرو اور فاسق کے حق میں
 مبالغہ ہے بسبب اسکے کہ اسکو بسبب اس نعمت کے قوت اور پکفر اور گناہ کے حاصل ہونے
 پر تہجد کا یہ ہے کہ دوسرے کی نعمت میں کجگواراوت مثلاً کسی کے باغ کو چاہے کہ میں مالک ہوں
 ہو جاؤں اور کسی کی عورت کو چاہے کہ میرے خنجر میں آ جاوے اور ریاست کسی کی میری ہوں
 پہنچ جاوے اس صورت میں غرض اولیٰ اور مطلوب بالذات یہ ہے کہ یہ چیزیں کجگواراوت اور
 اترج یہ ہے کہ اس شخص کی نعمت کو زوال ہو سکے اس لئے حق میں ایسا حسد بھی حرام ہی نہیں ہے
 حسد کا یہ ہے کہ دور ہونا نعمت کا دوسری سے بچنا ہے لیکن چونکہ وہ شخص عاجز ہے کہ اسکو نعمت
 حاصل نہیں آرزو کرتا ہے کہ کاش یہ نعمت دوسرے کے پاس ہی نہ ہو کہ اسکو میرے اوپر فوٹ
 نہ ہو چو تمام تہ یہ ہے کہ آرزو اس بات کی کرے کہ جیسی نعمت اسکے پاس ہے کجگو ہی بھاگے اور
 دور ہونا اس نعمت کا دوسرے سے یا آجانا اسکی نعمت کا اپنی طرف ال میں نہ ہوا اسکو ضبط اور
 متناہی کہتے ہیں اور ایسا حسد کرنا دین کی باتوں میں جسنے کہ ایمان اور ناز اور روزہ اور ایسا
 میں خیرات کرنا اور تعلیم اور تعلم اور ارشاد اور ولایت پایا جاتا ہے اور اچھا ہے بلکہ بعضے وقت
 واجب بھی ہو جاتا ہے اور حرام نہیں جیسے کہ قرآن مجید میں آیا ہے وفي ذلک فلیتناقض
 المتنافسون و صحیحین کی حدیث میں بھی آیا ہے کہ لا حسد الا فی ما بین رجل اناہ اللہ ما لا
 فافقہ فی سبیل اللہ و رجل اناہ اللہ علما فہو یعمل بہ و یعلم الناس یعنے حسد نہیں لائق ہے
 مرد و شخصوں کے اوپر ایک وہ شخص کہ دیا اللہ نے اسکو مال پس خرچ کیا اسکو اللہ کی راہ میں
 اور دوسرا شخص وہ ہے کہ دیا اللہ نے اسکو علم پس آپ ہی وہ عمل کرتا ہے اور دوسرا دیکھ ہی
 سکھاتا ہے اور یہی علم نے کہا ہے کہ سبب حسد کے بعد تفتیش کر کے معلوم ہوا کہ ساتھ
 میں اول سبب حسد کا عداوت و بغض ہے ہوا اسلئے کہ آدمی کی جبلت میں یہ بات پڑی ہوئی ہے
 کہ جو وقت کسی سے اسکو ایذا اور تکلیف پہنچتی ہے دل سے اسکو دشمن رکھتا ہے اور کہیں
 دلیس میں بیٹھ جاتا ہے اور ہر وقت ارادہ اس بات کا کرتا ہے کہ بلا اس کو نہ تاشنی کجگو حاصل
 ہوا و جبکہ اس شخص کو قدرت اس بات کی نہیں ہوتی آخر کو یہ چاہتا ہے کہ غیبی مار اسکو
 اور جان اور مال اسکا تلف ہو جاوے جیسے کہ حق تعالیٰ نے ایسے حاسدوں کے

تفسیر ظنی
 حسد کا یہ ہے کہ
 دور ہونا نعمت کا
 دوسرے سے یا آجانا
 اسکی نعمت کا اپنی
 طرف ال میں نہ ہونا
 اسکو ضبط اور
 متناہی کہتے ہیں
 اور ایسا حسد کرنا
 دین کی باتوں میں
 جسنے کہ ایمان اور
 ناز اور روزہ اور
 ایسا میں خیرات
 کرنا اور تعلیم اور
 تعلم اور ارشاد اور
 ولایت پایا جاتا ہے
 اور اچھا ہے بلکہ
 بعضے وقت واجب
 بھی ہو جاتا ہے اور
 حرام نہیں جیسے کہ
 قرآن مجید میں آیا
 ہے وفي ذلک فلیتناقض
 المتنافسون و صحیحین
 کی حدیث میں بھی
 آیا ہے کہ لا حسد الا
 فی ما بین رجل اناہ
 اللہ ما لا فافقہ فی
 سبیل اللہ و رجل اناہ
 اللہ علما فہو یعمل بہ
 و یعلم الناس یعنے
 حسد نہیں لائق ہے
 مرد و شخصوں کے
 اوپر ایک وہ شخص
 کہ دیا اللہ نے اسکو
 مال پس خرچ کیا اسکو
 اللہ کی راہ میں اور
 دوسرا شخص وہ ہے
 کہ دیا اللہ نے اسکو
 علم پس آپ ہی وہ
 عمل کرتا ہے اور
 دوسرا دیکھ ہی سکھاتا
 ہے اور یہی علم نے
 کہا ہے کہ سبب حسد
 کے بعد تفتیش کر
 کے معلوم ہوا کہ
 ساتھ میں اول سبب
 حسد کا عداوت و بغض
 ہے ہوا اسلئے کہ
 آدمی کی جبلت میں
 یہ بات پڑی ہوئی
 ہے کہ جو وقت کسی
 سے اسکو ایذا اور
 تکلیف پہنچتی ہے
 دل سے اسکو دشمن
 رکھتا ہے اور کہیں
 دلیس میں بیٹھ
 جاتا ہے اور ہر
 وقت ارادہ اس بات
 کا کرتا ہے کہ بلا
 اس کو نہ تاشنی
 کجگو حاصل ہوا
 و جبکہ اس شخص
 کو قدرت اس بات
 کی نہیں ہوتی آخر
 کو یہ چاہتا ہے کہ
 غیبی مار اسکو
 اور جان اور مال
 اسکا تلف ہو جاوے
 جیسے کہ حق تعالیٰ
 نے ایسے حاسدوں کے

اسکے حسد کی پکار چڑھانے

تفسیر علی

یعنی سے پہلے
کہ لوگ یہ سمجھتے
ہیں کہ جو لوگ
ہم کو لڑائی کیلئے
مجبور کر رہے ہیں
آپ کا اور آپ کے
باپ کا اور آپ کے
بھائی اور بھائی
رہے اور ہم
لوگ اسی اسد
کے تابعدار ہیں
یہ وہ نفسانی کہتے
تھے کہ ہم لوگ براہیم
اور ان کا اور ان کے
بھائی اور بھائی
ہم کو لڑائی کیلئے
مجبور کر رہے ہیں
اسد تعالیٰ نے
اس کا رد کر دیا

سب سے کمالات میں اور بے مثل ہونا خاصہ ذات باری کا ہے تا تو ان سبب کہ اس کی
فروما گئی نفس کی اور بخل کمال درجہ کا ہو تا ہو کہ فیضان خدا کی نعمتوں کا دیکھ کر ملول ہوتا ہے
اور اترتی وہ سرون کی سے باطن خوش ہوتا ہو اور یہ حسد سبب سرون سے بدتر ہے اور اس کا
سبھی حسدوں سے پناہ دے اور جس وقت کئی چیزیں ان چیزوں میں سے جمع ہو جائیں
زیادہ تر ہو جائیں گے اور یہودیوں کی گروہ میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب کرام
کے ساتھ کئی باتیں حسد کی جمع ہو گئی تھیں اسی واسطے حسد ان کی طبیعتوں میں غلبہ کر گیا
چنانچہ لفظ من عند النفسہ کا اس امر کی طرف اشارہ کرتا ہے آپ اس مقام پر
جاسیے کہ حسد ایک مرض عالم گیر ہے کہ لوگ اس سے خالی ہیں چنانچہ حدیث شریفہ
بھی ایسا ہی مضمون آیا ہے کہ ما منّا احد الا وحسدا وما منّا احد الا وینظروا
اذا حصدت فلا یحفظ اذا نظرت فلا یروى نہی سے ہم میں سے کوئی کہ حسد نہ کرے اور
نہیں ہے کوئی ہم میں سے کہ نظر نہ کرے طرف نا محرم کے لیکن جس وقت حسد کرے
پس مت شہر تو اس حسد پر بلکہ دل سے دور کر دے اس کو اور جس وقت نظر کرے
تو ماتمحم پر پس دوبارہ مت نظر کر طرف اس کی اور علاج اس مرض وحالی کا مذکور
ہیں علم اور عمل لیکن علم دو قسم ہے اجمالی اور تفصیلی اجمالی یہ ہے کہ ہر چیز کو دیکھ جائے کہ
اتہی سے یہ بات ہے اور اس عقیدہ کو اپنے دل میں حاضر رکھے کہ ماشاء اللہ کان وہا
یشاء لیکن یعنی جو چاہے اللہ سو ہو جاتا ہے اور جس کو اللہ نچلے وہ نہیں ہوتا ہی اور
بات سمجھی کہ کسی کے ناخوش ہونے اور یہ کہہ جاننے سے تقدیر نہیں مل سکتی ہی جس کی
میں خوشحالی اور حصول نعمتوں کا ہے البتہ وہ ضرور ہووے گا چاہے دوسرا شخص
یا ناخوش اور علم تفصیلی یہ ہے کہ حسد کو ایسا سمجھے کہ ایمان کی آنکھ میں گویا نکلا اور
جا پڑی کہ آنکھ بسبب گر پڑنے ایسی چیزوں کے مکر ہو جاتی ہے اس واسطے کہ
میں ناخوشی حکم الہی کی اور نارضا مندی قضا اور قدر الہی سے لازم آتی ہے اور
بھائیوں ہم جنس کی بدخواہی کرنی پڑتی ہے اور حسد کرنے والے کو ہر وقت
اور مکر جو اس اور وسواس کا ہمیشہ رضا حاصل ہے اور یہ بات حسد کرنے والے کی

اختیار میں نہیں کہ حسد کر کے کسی شخص کو کچھ ضرر پہنچا سکے نہ دین میں اور نہ دنیا میں بلکہ الٹا حسد کرنے والے کو دنیا میں بھی ضرر ہے کہ بسبب حسد کرنے کے نعمت اسکی جاتی رہیگی اور آخرت میں بھی اسکے واسطے ضرر ہو کہ بھٹکنا مل جائے اور جس کا حسد کرتا ہو وہ مظلوم اور قیامت میں نالام کی نیکیاں مظلوم کو دی جاویں گی اور حکاموں نے واسطے سمجھانے حسد کے ضرر کے ایک مثال فرمائی ہے اور حقیقت میں یہ بات انھوں نے درست کہی ہے کہ حسد کرنے والے کی مثال ایسی ہے کہ کوئی اپنے دشمن کی طرف پتھر اُسکے مارنے کے واسطے چلائے اور وہ پتھر اُٹا پھر کر اُسکے آگے اور ایک آنکھ اسکی چھوڑ دے اور یہ بیوقوف پھر دوسرے بار پتھر چلائے پھر وہ اُٹا پھر کے دوسری آنکھ اسکی چھوڑ دے اور تیسرے بار پتھر کر سراسر کانٹوں سے اور دشمن ہر دفعہ سلامت رہے اور اور لوگ اس حق کی حرکت کو کھڑے کھڑے تماشہ دیکھیں اور منسبین اور بھٹکنا مل و بال حسد کا دنیا میں ہے و لعذاب الاخرة اشد و ابقی اور عذاب آخرت کا تو بہت سخت اور باقی رہنے والا ہے اور علاج حسد کا ساتھ عل کے اس طرح ہے کہ حسد کرنے والا محسود کے حق میں ایسے افعال کرے کہ خلاف مقتضایہ حسد کے ہوں مثلاً اگر حسد بد گوئی اُسکے کا باعث ہوتا ہے تو چاہیے کہ بد گوئی کی جگہ ثنا اور صفت اُسکی کہے اور اگر یہ نسبت محسود کے باعث تنجیر کا ہو چاہیے کہ اسوقت تواضع اور فروتنی اُسکے آگے کرے کہ اس حیلہ سے محبت اُس محسود کی پیدا ہو جائیگی اور حسد خود بخود زائل ہو جاوے گا واسطے کہ محبت حسد کی مادہ کو قطع کرتی ہے اور اس مقام میں یہ بھی معلوم کرنا چاہیے کہ جو نفرت دلی محبت کی طرف سے حسد کو حاصل ہے سو اس بات میں اسکو کچھ اختیار نہیں پس اُس نفرت کے اوپر اسکو مواضع نہ ہوگا کہ لا یکلف الله نفسا الا وسعها اور تکلیف شرعی بھی بہ نسبت اسکے نہیں بلکہ حسد کا تکلیف اس بات کا ہے کہ اُس نفرت دلی اپنے کو ناتوازش چلانے اور بھٹکنا مل کر تباہی کے وہ نفرت جاتی رہے اور اُس نفرت کو تکلیف دل سے ہٹا دے۔

باقی رہا اس مقام میں ایک سوال جواب طلب اور وہ یہ ہے کہ مسلمانوں کو اس آیت میں اللہ تعالیٰ خطاب کرتا ہے کہ فاعفوا واصفحوا یعنی عفو کرو کافروں سے اور درگزر کرو اور کافروں کا اس وقت میں زور اور غلبہ تھا اور معاف کرنا اور درگزر کرنا اس جگہ ہوتا ہے کہ قدرت اور طاقت انتقام کی اس شخص کو حاصل ہو اور مسلمانوں کو اس وقت میں کچھ

۱۰۰

100

10

١٢٠

5

اخلاق و بین الملل

62

مکتبہ

10

11

20

1954

100

10

0/2

طاقت تھی تاکہ یہ بات اسے کہی جانی کہ معاف کرو جواب اس کا یہ ہے کہ امر عفو کا ہر مسلمان
 ہے کہ ہر کافر کو درگزر کرے اور یہ بات ممکن تھی کہ اگر کوئی کافر کسی مسلمان کو ایذا پہنچا دے تو
 مسلمان اس کی ہر اسی کر کے بدلہ اس سے لیوین سو قدرت انتقام پر تحقیق ہو گئی اور عفو کا
 یہ بات بھی تھی کہ خدائے تعالیٰ نے وعدہ کر لیا تھا کہ مسلمانوں کو غلبہ اور فتح حاصل ہوگی اور
 کافروں کا غلبہ اور شوکت تھوڑے دنوں میں میں جاتی رہی گی پس مسلمانوں کے
 اعتقاد میں قدرت انتقام کی محکم ہو گئی تھی اور یقیناً جانتے تھے کہ جسوقت کافروں سے
 مقابلہ کریں گے فتح پا دیں گے اور اسی واسطے ایک مسلمان دس دس کافر کو جواب دیتا تھا
 اور کچھ خوف نکرتا اور بعض مفسرین نے مراد عفو و صفح سے یہ لی ہے کہ دعوت اسلام کے
 ساتھ حسن طریقہ کی اور بجا اور سی نصیحت اور شفقت اور نرمی کلام کے اور ترک کرنا اور سخت
 غولی اور سختی کا ہوا اور یہ معنی ہر طرح بلا تکلف صحیح ہو جاتے ہیں خواہ مسلمانوں کو قدرت انتقام
 کے ہونا اور عجز ہو مگر لفظ حق یا قی اللہ بامیں کانے بعد اس مراد لینے سے روکتا ہے کہ کفر
 کجا جاوے کہ اس امر سے مراد امر غفلت اور تشدد اور ترک کرنا نرمی اور مدار کا ہوا
 بسبب عناد اور سرکش ان کی کی و اللہ اعلم اور جب کہ ان دونوں آیتوں
 میں مذکور ہوا کہ اکثر اہل کتاب چاہتے ہیں کہ تمہارے تین دین تمہارے سب سے
 اور اسی غرض کے واسطے شبہ نسخ کا اور دوسرے اعتراضات و ایسے تمہارے دل میں آئے
 ہیں اب دلیل ان لوگوں کی کہ اپنے نزدیک انہوں نے ٹھہرا کہی ہے بیان فرماتے ہیں
 کہ وقال یعنی واسطے بہر دین تمہارے کی دین اپنے سے کہتے ہیں اہل کتاب کہ یہ
 اور نصاریٰ ہیں لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ یعنی ہرگز نہ آوے گا بہشت میں کوئی اگرچہ فرمان بردار
 احکام آہی کی بھی کرے اور ساتھ تمام پیغمبروں کے ایمان لاوے اور تمام عمر اپنی عبادت اور
 بندگی میں صرف کرے لَکُمْ مِّنْ کَانَ هُوَ ذَا یعنی مگر وہ شخص کہ یہودی ہو اور طریق ایمان
 اعتقاد اور عمل یہودیوں کی درست کرے اور یہ مقول یہودیوں کا تھا کہ اہل کتاب کا پہلا گروہ
 یہی ہے اور یہود اصل میں جمع نام کی ہے اور نام لغت میں ہے توبہ کرنے والے کی ہے چنانچہ
 سورہ اعراف میں واقع ہوا ہے اِنَا هَدٰىنَا الْبَلَدَ اور یہودی توبہ کرنے میں ہدایت

تفسیر غلی

دہ ایک جہالت تھی

گذر گئی ہو اس نے

کیا وہ اس کے لئے تھا اور

جو تھے کیا وہ ہند کے

تھے اور ان کا کام کی

تم سے کچھ پوچھ نہ ہوگی

فت بیٹے نے اہل

کتاب ہند کے اہل

ہو ایسا اور صلہ تھا

بزرگی ہند سے کچھ کام

نہایتی ان کے اعمال

ان کے ساتھ ہند کے اہل

ہند کے ساتھ تمہارا

کوئی دینا پاؤ گے

رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم

نے فرمایا جسکا

عمل

یہاں سے لفظ یہود اور نصاریٰ کا

نکاحی

تفسیر

کتاب

مکمل

مکمل

مکمل

مکمل

مکمل

مکمل

مکمل

مکمل

مکمل

شکل کام عمل میں لائے تھے کہ گوسالہ پرستی کے بدلے میں اپنی جانوں کو ہلاک کیا تھا اس واسطے
یہ لقب ان کے واسطے دیا گیا کہ یعنی کہتے ہیں کہ ہرگز بہشت میں داخل نہ ہوگا مگر وہ شخص کہ یہودی
نصاری اور موافق طریق نصاریوں کے عقائد اور عمل اپنا درست کرے اور یہ قول نصاری
کا تھا کہ دوسرا فرقہ اہل کتاب کا بھی ہے اور نصاری جمع نصران کی ہیں اور نصران اور نصاری
کے ایک معنی ہیں اور حواریوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ عہد کر لیا تھا کہ ہم تمہارا
ساتھ رہیں گے اور نصرت تمہاری کریں گے چنانچہ سورہ صافات اور سورہ تہٰ میں
مذکور اس کا ہے اس واسطے یہ لقب لکھا ہوا ہے اہل کتاب کے کہ دو گروہ ہیں ہر ایک گروہ ان دونوں
کلاسوں میں سے ایک ایک کلام کرتا ہے یہودی تم سے کہتے ہیں کہ بہشت میں کوئی داخل
نہیں ہوگا سوائے فرقہ یہودیوں کے اور نصاری کہتے ہیں کہ بہشت میں سوائے فرقہ نصاری
کے کوئی نہیں جاوے گا اور غرض انہی میں سے کہ مکوفریہ دیکھا اور بہشت کا شوق دل میں
ڈال کر اپنی طرف کھینچ لیں اگر یہودیوں کے کلام کی تصدیق کرو یہودی ہو جاؤ اور اگر نصاری
کے کلام اچھے معلوم ہوں ان کی طرف مائل ہو جاؤ پس لفظ اَو کا اس جگہ واسطے تقسیم دونوں
قولوں کے ہے یعنی گروہ اہل کتاب کی کہ یہودی اور نصاری ہیں ایک گروہ کا ایک مقصود ہے
اور دوسری گروہ کا دوسرا مقولہ چنانچہ اسکی مثال یہ ہے کہ ایک شہر یا ایک محلہ میں کوئی
شخص مل گیا اور شہر کے بڑے بڑے اعیان کرنے والے قاتل میں مختلف ہوئے اور ہر ایک گروہ کہنے
لگے کہ اس شخص کو اوہوں نے مارا اور دوسرا گروہ پہلے گروہ کی طرف نسبت کیے اور اس
تقریر سے جو اعتراض کہ اس عبارت پر وارد ہوتا تھا مندرج ہو گیا اور بیان ان اعتراض کا اس
طرح ہے کہ کوئی اہل کتاب میں سے نہیں کہتا ہے کہ بہشت میں داخل نہیں ہونے کے مگر یہودی یا
نصاری اس واسطے کہ یہودی نصاری کے دین کو باطل جانتے ہیں اور نصاری یہودیوں کے
دین کو منسوخ شمار کرتے ہیں اور دلیل اس دعویٰ کی اگلی آیت ہے کہ وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ الْنَصَارَ عَلَى شَيْءٍ
وَقَالَتِ الْنَصَارَ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ پس اہل کتاب کی طرف سے یہ کلام نقل کرنا صحیح
نہو البتہ یہ کلام اس وقت صحیح ہوتا کہ یہودی اور نصاری آپس میں کہتے دوسری کو سچا سمجھتے اور اختلاف
نہ کرتے چنانچہ مسلمان لوگ چاروں مذہب والوں کو برحق جانتے ہیں لیکن یہودی اور

تفسیر علی

اور نصاریٰ کے
کو خدا کا بیٹا
کہتے ہیں یہ تو
مشترک ہے اور
یہودیوں کا تقسیم
مشترک ہے
و ثابت ہو گیا کہ
اسے اہل کتاب
تم ان کے پاک
دین پر نہیں ہو
پھر کہ یہودیوں
یا نصاریٰ کہیں
فرماتا ہے کہ
وَمَا أَزِلُّ إِلَيْكُمْ
وَأَنْتُمْ لَا تَرْجِعُونَ
وَمَا أَزِلُّ إِلَيْكُمْ
وَأَنْتُمْ لَا تَرْجِعُونَ
وَمَا أَزِلُّ إِلَيْكُمْ
وَأَنْتُمْ لَا تَرْجِعُونَ

انصاری آپس میں ایک دوسرے کی تکذیب اور تکفیر و تفضیل کرتے ہیں اور طریق دوسرے جاتے اس
اشکال کا جیسا کہ تفسیر میں گزرا ہے کہ لفظ اذ نکھڑائی کا خود آگے اور پر عطف نہیں تاکہ یہ
قول کے مقولہ میں داخل ہوتا اور مخالفت واقع کی لازم آتی بلکہ عطف اور مجموع مقولہ قول کے ہوا
جب کہ مدار فرقہ کا درمیان دو وزن قولوں کے یہی لفظ یہود اور نصاریٰ کا تھا اعدائی اجزاء کلام کے
و وزن قولوں میں مشترک ہیں اعادہ اس مشترک کا تکرار محض جائز سا قط کر دیا اور حرف اذ کا
نصاریٰ کے اوپر داخل کر دیا چنانچہ مثال مذکور میں گزرا ہے پس تقدیر کلام کی اس طرح ہے
و قال اهل الكتاب لن يدخل الجنة الا من كان هوذا قالوا لن يدخل الجنة الا من كان نصارىٰ
اور حاصل اس عطف کا تقسیم ان دو وزن کلاموں کے اور مجموع اہل کتاب کی ہو گئی اور
یہ مطابق واقع کے ہے اس واسطے کہ ایک فرقہ اہل کتاب سے ایک کلام کہتے ہیں اور دوسرے
فرقہ دوسرا کلام اور جہود و نصاریٰ کہ اور نصاریٰ کا عطف ہوا آگے اور پر جاتے ہیں انھوں نے
دفع اس اشکال کا اس طرح سے کیا ہے کہ کلام کی بناء و نشر کے ادب سے پہلے دو وزن گزرا
یہود اور نصاریٰ کے قالوا کی ضمیر میں جمع کر دئے اور لف کیا بعد اس کے من کان ہوا ان
نصاریٰ میں نشر اس کا کیا لیکن اس توجیہ میں ایک غرض قوی ہے کہ جن چیزوں کو ان
میں جمع کرتے ہیں نشر میں بھی ان کو جمع کرتے ہیں پس اس طرح عبارت ہوئی کہ لن يدخل
الجنة الا من كان هوذا او نصاریٰ ساتھ حرف واہ کے ساتھ حرف اتم کے چاہئے نام
شالون لف و نشر میں اسی طرح ہوتا ہے مثلاً اس بیت میں **س** سیبا بہ و انار بہ و ثرب
لف و نشر ول ما و معدہ را و جگر را مقوی است ۴ اور اس بیت میں **س** کف اسلوب
حقف و عضم + و غزال الخطا و قد اورد فدا اور جیسا کہ اس آیت میں
ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله على هذا القياس
مگر اس کا جواب اس طرح دیا جاوے کہ او اس جگہ معنی واو کے ہے اور تعیین اس بات کا
قول یہودیوں کا پہلا قول ہے اور قول نصاریٰ کا دوسرا ہے اور فی التفات سامع کا
سے معلوم ہو جاتا ہے اس واسطے کہ ہر ایک فرقہ ان دو وزن فقرہ میں سے ایک
دوسرے کو گمراہ کہتا ہے اور اپنے اپنے دین کی رغبت دلاتا ہے اور مثل اس آیت کے

لوگوں کو مخالفوں کے ڈالنے سے اور اس بابت سے کہ وہ مخالفین عمل انکے بے فائدہ سمجھیں کہ
 لَآ اَکْفُرُ بِکُمْ مِّنْ دِینِکُمْ یعنی اور نہ یہ نگین بنوئے میں طعن و تشنیع مخالفوں اپنے سے اور قیل
 قال یہود وہ انکی سے اسوا سنے کہ ان کو اپنے پروردگار کے ساتھ کام نہ کر کہ وہ قدر دان ہوں
 تھے اور انہا ہر ایک نیت اور عقیدہ کا اور خلق سے کچھ کام نہیں پس اس قسم کے لوگ کسی گروہ
 ہوں خواہ یہودی ہوں خواہ نصاری یا کوئی تخی مخل جنت کے ہیں اور جہنم کے انہا اس بات کا
 کہ بہشت میں فلا نے ہی دین اور آئین ملے داخل ہوں گے بل ہی بلکہ انحصار دخول بہشت کا
 دین کے لوگوں کے واسطے اس وقت متحقق ہو کہ سولے اس دین کے تمام دین قیامت تک نہیں
 ہوتے اور کوئی دین سوای اس دین کے قیامت تک وجود نہ ہوتا اور جب کہ یہودیت اور نصاریت
 میں یہ دونو وصف متحقق نہیں انحصار بہشت کا ان کے اندر کسی وجہ سے سمجھ نہیں اس مقام میں
 جانا چاہیے حق تعالی نے اجراء ثابت کرنے کے واسطے اور دور ہونے خوف اور حزن کے دو
 طریق ذکر فرمائیں قول سلام لوجه اللہ دوسری احسان اکثر مفسرین نے سلام لوجه اللہ سے مراد
 عقائد رکھا ہے اور دوسرے یعنی احسان سے مراد اصلاح عمل اور نیک کرنا اور سکا لیا ہے اور اس کا
 مفاد آیت الذین امنوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ کا مضمون ہو کہ قرآن مجید میں جو احسان
 کا وعدہ اسی عنوان پر مرتب ہے اور جنہوں نے کہا ہے کہ یہ سلام علاوہ اسلام عام کے ہر اسلام
 کہ اسلام عام کے معنی تصدیق کرنے کے ساتھ مضمون کا طریقے اور اقرار کرنا ساتھ اس کے ہے اور
 قائم کرنا نماز اور روزہ کا اور دنیا زکوٰۃ کا اور حج خانہ کعبہ کا موافق حدیث صحیح کے کہ لا اَکْفُرُ
 اَن تَشْهَدَ اَن لاَ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَن مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَ تَقِيْمُ الصَّلٰوۃَ وَ تَمُنُّوْنَ
 بِالْزَّکٰوۃِ وَ تَحِیُّوْنَ الْبَیْتَ اَن اَسْتَطَاعَ الْیَدِ سَبِيْلًا وَ تَقُوْلُوْا حَسْبُ اللّٰہِ وَ تَعْلَمُوْنَ اَن اَسْتَطَاعَ
 اُس کے معنی خاص ہیں اور حقیقت اسکی یہ کہ مسلمان شخص تمام اعضا اور قوی اپنے کے
 تمام حالات اور اوقات میں یقین رکھے اور طبع اور فرمان پروردگار کا مل اپنے پروردگار کا مل
 اور اسی اسلام کی نصرت ابراہیم سے درخواست کی تھی کہ اس آیت میں فرما اسکا ہے وَ اَقِمْ
 رَبِّہٖ اسْلَمًا قَالِیْ سَمِعْتُ الرَّسُوْلَ یَنْحَدِرُ الْخَلَابِیْنَ اَوْ طَرَفِیْ اِیْہِیْ کَلَامُہٗ ہُوَ حَدِیْثُ نَبِیِّہِ مِمَّنْ مِّنَ الْمَسْلُوْمِ
 الْمَسْلُوْمِ مِمَّنْ لَّیْسَ اِنْتِہَیْہِیْ مَسْلُوْمًا وَّہُوَ بَعْدَ کَلَامِہٖ مِمَّنْ لَّیْسَ اِنْتِہَیْہِیْ مَسْلُوْمًا وَّہُوَ بَعْدَ کَلَامِہٖ

تفسیر ظلی
 میں کوئی نہ گنہگار
 کہ سادہ و سادہ
 ہی کے ساتھ اور ان
 فہم لہ ان
 فرض ہے کہ خدا
 کہ سب نبیوں اور
 کیا ہوں کہ ان میں اور
 علی ایضا فقط قرآن
 جلیلہ صبیح تشرین
 ہر کہین قرآن
 ان معنی میں ہر کہین
 اکتفاء میں فقہاء
 اہل بیت کا ہوا
 نون کا قائل ہوا
 فی تحقیق
 فی تحقیق
 اللہ و
 التفسیر العظیم

بیان احکام و نزول خوف و حزن

اس واسطے کہ وجہ بمعنی ذات کی ہو اور اگرچہ تعبیذات کی کبھی ساتھ گردن کے اور کبھی ساتھ سر کے
اور کبھی ساتھ اور اعضا کے بھی کرتے ہیں لیکن وجہ کہ بمعنی چہرہ کی ہو امین خصوصیت ایسی ہو کہ وہ سر
اعضا میں خصوصیت نہیں پائی جاتی ہے اور وہ یہ ہے کہ چہرہ آدمی کا اشرف اعضا اسکے کا ہو اور
مبدأ تمام حواس ظاہرہ اور باطنہ کا اور تمام فکر و تخیل اور نشا قوی مدبرکہ اور محرکہ کا ہی ہو اور تمام عبادت
میں سے جو بہتر ہے یعنی سجدہ ایسے عضو کے ساتھ حال ہوتا ہو پس یہ عضو گویا خلیفہ اور قائم مقام
ذات کے ہو اور جب کہ آدمی نے اس عضو شریف کو کسی واسطے جھکا دیا اور فرمان بردار کیا معلوم
ہو کہ تمام اعضا و رقی اپنے فرمان بردار کیے اور یہ مرتبہ سلام کا حاصل نہیں ہوتا ہے جب تک کہ
توکل پورا پورا اور پھر وسالہ کے اوپر نہ ہو اور اسید اور خوف اور محبت اور نفرت اپنے کو تابع
امراؤ کے نہ کرے اور ایسا ہی یہ احسان بھی جو کہ اس آیت میں مذکور ہے علاوہ اس
احسان کے ہی جو مشہور ہے اور حقیقت اس احسان کی یہ ہے کہ درمیان حدیث سوال جبرئیل علیہ السلام
آیا ہے کہ اَلْهَسَانُ اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ كَاَنْ تَزَاهُ فَاَنْ لَمْ تَكُنْ تَزَاهُ فَاَنْ يَمِيزَكَ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِ
کہ عبادت خدا کی اس طرح کرے کہ گویا اس کو دیکھ رہا ہے پس اگر تو اس کو نہیں دیکھتا ہے تو وہ
خود تجھ کو دیکھتا ہے اور دیکھنا اس کا کافی ہے کہ تو اچھی طرح آداب عبادت کے نگاہ رکھے اور
اس دیکھنے کو یہ بات لازم ہے کہ عمل اپنے مین تین طرح سے خلل نہ دے اول غلتی کا کہ بالکل نفیست
اوس میں نہ ہو دوسری غلطی کم و بیشی کا کہ ہرگز اوس میں نہ پایا جاوے اور طرح وہ عمل مشروع ہے اسی طرح سے
صورت اس کی قائم رہے اور اوپر وجہ مسنون کی معذرت تمام شروط اور آداب کے اوس عمل کو جبراً
لاوی اور تیسری بعد بجالانے اوس عمل کے ایسی حرکت اور گناہ نہ کرے جس کے سبب سے اوس عمل کا ثواب
کم ہو جاوے یا اصل سے جاتا رہے اور جب کہ اس طرح اوس عمل کو بجالاویگا حتیٰ اجرا و ثواب کا جو اسکے
واسطے موعود ہے ہو گا اور خوف اور غم عدم مقبولیت اوس کی کائنات میں ہو جاوے گا حاصل کلام اس آیت
میں اشارہ ہے طرف اس بات کی کہ حال یہود اور نصاریٰ اس مانہ کا ہرگز بہشتیوں کے احوال کے
ساتھ نہیں ملتا ہے اس واسطے کہ یہ لوگ نہ اسلام لوجہ اللہ رکھتے ہیں کہ احکام اوس کی جو مانع ہیں یا کمزور
قبول کریں اور بغیر وقت کے اوپر ایمان لاویں اور نہ احسان عمل کا نصیب لگے تو اس واسطے کہ انہوں نے
اپنی طرف سے نئے نئے حکم متراع کیے ہیں اور جو شریعت کہ اللہ کی طرف سے مقرر ہے اوس کو

۱۰۰

10

اور جو کہ جابینہ سے

ابن ہشام بن علی
خاندانی طرف
ان کے بعد لایا گیا
بجائے و وہ
اللا ہے

ف

نہایت کے
مستطاب
بیضی
بیضی
بیضی
بیضی

تفسیر خلیل

الْحَقُّ فِي اللَّهِ وَنُفِثَ فِي الْقُرْآنِ

بِسُكُونِ الْقَلَمِ

رَنُوكَ دِيَا وَرَاسِدَ

رَنُوكَ اِي وَرَاسِدَ

اِي كُو بُو جِي تِي

بِهَوْدِ نَصَارِي مِي

اصْبِلَافِ كِي رَسْمِ

جَادِي قِي رَاسِدَ

فَرَا تَا سَمِ كَر مِيرَا

اصْبِلَافِ كُو بِي

عَذَلِ كَر رَنُوكَ مِي

رَنُوكَ جَادِي مِيرَا

۱۱

بدل ڈالا پس جب تک کہ اسی حالت پرین تو فتح و خول بہشت کی کرنی خیال خام آنکا ہوا اور بہشت بہت بعید ہو کہ خاص ہی لوگ مالک بہشت کے ہوں اور دوسروں کو بہشت میں داخل ہونے میں اگر طریق اپنے کو بدل ڈالیں اور بالکل فرمانبردار احکام الہی کے ہو جاویں اور مطابق شریعت پر ہوں گے نیک عمل کریں ضرور اجر اور ثواب کے لائق ہونگے اور کس طرح سے اہل کتاب کے دعوے جھوٹے بلا طلب دلیل اور حجت کے مسموع اور مقبول ہوں اور خود آپس میں ایک دوسرے کو کاذب اور جھوٹا کہتے ہیں وَقَالَتِ الْيَهُودُ دَلِيلُكَ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ یعنی اور کہتے ہیں یہودی کہ تم میں نصاریٰ اور کسی شے کے کہ کچھ دین اور ہدایت ان میں نہیں بلکہ محض گمراہی اور ضلالت پر ہیں نہ اعتقاد ان کا درست ہو اور نہ عمل ہی صحیح ان کا ہوا اور یہ بات یہودی اس واسطے کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پیغمبر نہیں جانتے ہیں اور یہ انجیل مقدس کو کتاب الہی کہتے ہیں وَقَالَتِ الْيَهُودُ دَلِيلُكَ شَيْءٍ یعنی اور کہتے ہیں نصاریٰ کہ نہیں یہودی اور کچھ دین اور ہدایت کے اور نصاریٰ یہ کلام اس واسطے کہتے ہیں کہ تو ریت اور احکام اس کے بسبب مبعوث ہوئے حضرت عیسیٰ کے اور اترنے انجیل کے منسوخ ہوئے اور اس میں ہدایت نہیں رہی پس اگر دونوں گروہ کا قول سچے ہوں اس صورت میں تمام اہل کتاب درجہ اعتبار سے ساقط ہوتے ہیں اور دونوں کتابوں میں سے کوئی کتاب لائق اقتدائے نہیں رہتی ہوا و ایک گروہ کے قول کو اعتبار کیا جاتا ہے اور دوسرے کو لغو اور ساقط قرار دیا جائے ترجیح بلا مرجع لازم آوے اس واسطے کہ دونوں گروہ اپنی اپنی کتاب کے علم میں برابر ہیں اور کسی کو اوپر دوسری کے ترجیح نہیں دے سکتا اور یہ لوگ خواہ یہودی خواہ نصاریٰ یقولون اَلْكِتَابُ یعنی تلاوت کرتے ہیں اور پڑھتے ہیں کتاب الہی کو جس وقت ایک دوسرے کو آپس میں جھوٹا کہتے ہیں اور کتاب الہی کو دلیل اپنے دعوے کی ٹھہراتے ہیں پس اگر کوئی شخص چاہے کہ محض اہل کتاب کے قول سے حق اور باطل جدا جدا کرے ہرگز یہ بات ممکن نہیں بلکہ اگر قول ان کا معتبر ہو وہ دونوں مذہب باطل ہو جاویں گے مذہب یہودیوں کا نصاریٰ کے قول سے اور لائل انکی سے اور مذہب نصاریٰ کا یہودیوں کی دلیلوں سے اور اسی واسطے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جس وقت اس آیت کو تلاوت کرتے تھے فرماتے تھے صدقوا واللہ یعنی سچے ہیں وہ دونوں گروہ قسم اللہ کی یعنی اس بات میں کہ وہ دونوں گروہ ہدایت اور دین پر قائم نہیں ہیں بلکہ ہدایت اور

تفسیر

اور اس میں
 سے کہہ رہا ہے
 سے متاثر ہو جاتا
 ہے اسی طرح
 اس کی وجہ سے
 میں دوست دین
 کا جو باطن میں گناہ
 کو باطن سے نکال دے
 دل سے جان لے
 روح سے مان لے
 عاقلی صلیغ کا
 رخصت ہو کر چلے
 جلد و روہ جاتا ہے
 ہوا سے اس عوی
 دین میں روحانی
 اصطلاح قائم ہوا
 کہ بہت بگاڑ گیا ہے
 کبھی نہ ہو گا آب

اور دین دوسرے طریق میں موجود ہے علاوہ ان دونوں طریقوں کے بہر حال بسبب اس تکاذب و
 تباہی دونوں فریق کے قول انکے قابل اعتبار کے نہیں بلکہ اگر تامل کیا جائے معلوم ہو گا کہ یہ دونوں
 جاہلون اور شرکین مکہ سے اہل کتاب کو کسی طرح کی فوقیت نہیں سوائے کَذٰلِكَ قَالَ الَّذِیْ لَا
 یَعْلَمُوْنَ مِثْلَ فِیْہِمْ یعنی اسی قسم کے کلام یہود کہتے ہیں وہ آدمی کہ مطلق علم کتاب کا
 نہیں رکھتے ہیں جیسے کہ بت پرست لوگ اور آتش پرست اور ستارہ پرست بعینہ مانند کلام
 انکے کی ہلالتفاوت اور جب کہ علماء انکے مانند جاہلون کی یہود وہ گمراہ ہوئے پھر کیا اعتبار رہ گیا کہ انکے
 کلام سے حق بات دریافت ہو جاوے اور علاوہ اسکے اپنے کلام بھی انھیں کے نزدیک جھوٹے
 ہیں اس واسطے کہ یہودی جانتے ہیں کہ نصاریٰ کے بعضے اعتقاد ویسے ہی ہیں کہ انبیاء سابقین کے
 تھے اور بعضے اعمال تو ریت کے بھی پھیلانے ہیں اور جھٹلاتے ہیں اور باوجود اسکے دعویٰ کرتے
 ہیں کہ نصاریٰ بالکل جھوٹے ہیں اور ویسے ہی نصاریٰ بھی یہودیوں کو ایسا ہی سمجھتے ہیں اور باوجود
 اسکے بالکل جھوٹا بھی کہتے جاتے ہیں پس دونوں گروہ اپنے نزدیک بھی اس امر میں کاذب ہوئے
 کہ وہ سرے فریق کو لاشے محض قرار دیا اور یہ قول ان دونوں فریق کا تعصب کی راہ سے سرزد
 ہوا اور تعصب کام جاہلون نے فہم کا ہے اور اسی واسطے اگر علماء تعصب کرنے لگتے ہیں
 پایہ اعتبار سے ساقط ہو جاتے ہیں اور قول ایسے عالموں کے قابل سند کے نہیں رہتے ہیں
 اور جب کہ وہ دونوں گروہ اہل کتاب کے سبب کمال تعصب کے یا سبب بیہوشہ کوئی جاہلون کے ہرگز
 ہوئے اور جاہل پہلے ہی سے بے دلیل اور برہان ہیں پس انکے طریق میں امتیاز حق کی باطل سے محال
 ہوئی فَاللّٰہُ یَعْلَمُ بَیِّنَاتٍ مِّنْہُمْ مَّا رَأٰی اَمَّا مَنَہُمْ یعنی پس خدا تعالیٰ حکم قطعی فرما دے گیادریان ان
 وہ دونوں گروہ اہل کتاب کی اور جاہلون کی قیامت کے دن کہ ہر ایک کو جزا بقدر گناہ اسکے کے
 پہنچائے گا فِیْمَا کَانُوْا فِیْہِ یَخْتَلَفُوْنَ یعنی جس کے اندر دنیا میں وہ اختلاف کرتے تھے جاہل
 لوگ وہ دونوں گروہ اہل کتاب کی کو باطل جانتے تھے اور اہل کتاب جاہلون کو اور ویسے ہی ہر
 ہر فرقہ اہل کتاب کا آپس میں ایک دوسرے کو کاذب اور گمراہ جانتے تھے اور جب کہ حال ایسا ہو کہ
 معلوم ہوا پس قول اہل کتاب کا کہ نہ یدخل الجنة الا من کان ہو دا او نصاریٰ
 اپنے ہی اس قول سے باطل ہوا ہوا واسطے کہ موافق قول یہودیوں کے نصاریٰ بہشت میں نہیں جائیں گے

تفسیر کلی

اس خدا کی زندگی
جانتا ہے جس کے
کیا ہے وہ یہ کہ
بندہ اپنے دل میں
ابھی بات کر رہی
ہو اس کے خدا
کے ہر طرح کے
عجیب و غریب
کے کاموں پر
ہو اور اس کی
پیش اور و عقبہ
اور اس کے
کا فیصلہ جاتا
ہے اور کسی
جہاد میں

اور موافق قول نصاریٰ کے یہودی اور جب کہ دونوں اہل کتاب ہیں دونوں کے قولوں کا انکار
چاہیے پس مجمع بین نقضین لازم آئی اور یہ محال محض ہے پس ثابت ہوا کہ حق الامر در این
میں قول اہل کتاب کا مستبر نہیں باقی ہے اس مقام میں کئی سوال جواب طلب اہل کتاب
شئی کا نکتہ ہے تحت نفی کے واقع ہوا اور نفی عام کے دونوں گروہ کے نزدیک صحیح نہیں اس واسطے
کہ اگر یہ مذہب مخالف کا باطل ہوئے لیکن شئی میں داخل ہوا اور اگر فریضہ مقام شئی میں
شئی تحت یہ اور صحیح مراد لیا ہو پھر بھی نفی عام کی صحیح نہیں اس واسطے کہ بعض اعتقاد نصاریٰ
یہودیوں کے نزدیک یہودیوں کے بعض اعتقاد نصاریٰ کے نزدیک بھی مطالبی واقع
ہیں اور صحیح اعتقاد یہ ہیں جواب ایسا کیا ہو کہ صدور اس کلمہ کا ان دونوں گروہ سے وقت خاص
مجادلہ کے تعصب کی راہ سے ہوا تھا اور کچھ مذہب انکسار تھا اور اہل تعصب اس قسم کے کاموں
بے اصل کر اپنے نزدیک بھی ادنیٰ باطل سمجھتے ہیں زبان پر لایا کرتے ہیں ابن اسحاق اور ابن
وغیرہ نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ حقیقت نصاریٰ خیران کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات
واسطے آئے جو کہ دانستہ یہود کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قرب جوار میں رہتے تھے وہ بھی ان کے دیکھنے کے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور رب و ربو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں فریق نے ان
مذہب کی باتوں میں مناظرہ اور تنازع شروع کیا رافع ابن حرمہ کہ یہود کے دانستہ وہ ان
تھا اس نے نصاریٰ سے کہا کہ تم کسی شے پر نہیں ہو اس واسطے کہ عیسیٰ کو پیغمبر جانتے ہو اور ان
کلام الہی سمجھتے ہو اور واقعہ میں نہ عیسیٰ پیغمبر تھا اور نہ انجیل کتاب اللہ میں مذکور
نہو ہے یہ بات سن کر ایک شخص خیران کے نصاریٰ میں اٹھا اور کہا کہ تم بھی ہمارے نزدیک
شے کے اوپر نہیں ہو اس واسطے کہ موسیٰ کو پیغمبر جانتے ہو اور توریت کو کتاب الہی کہتے
نہ موسیٰ پیغمبر تھا اور نہ توریت کتاب الہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں کے کلام سے بہت ناخوش
اور فرمایا کہ تعجب ہے تم دونوں اپنی اپنی کتاب کے عالم ہو اور ہر ایک کتاب میں نصیحتی اور
کتاب کی اور دوسرے پیغمبر کی موجود ہے حقائق فی مطالبی جواب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
بھیجی اور یہی مفسرین نے اس کلام کو محمول ہر ہر گروہ کے مذہب پر کیا ہے اور اس طرح
اس کلام کا بیان کیا ہے کہ مراد نصاریٰ کی نفی ہدایت یہودیوں کی تھی کہ یہود اس

کہ حضرت عیسیٰ کے بعد دین یہودیت پر قائم ہیں کچھ نصیب اور حصہ ہدایت سے انکو حاصل نہیں
گو پہلے منسوخ ہونے میں کی ہدایت پر ہوں اور مراد یہودیوں کی نفی ہدایت نصاری
کی سی یہ ہے کہ ماہ الاقیاد دین نصاری کا یہود سے باطل اور بے اصل ہے یعنی کوئی شیئی انکے
مذہب میں ایسے نہیں جسکے سبب سے یہودیوں کے دین و انکا دین جدا ہو گو حضرت موسیٰ اور دوسرے
انبیاء پر ایمان انکا ہو اور احکام توریت کے ہی قبول کریں سو اس بات سے کچھ خوبی انکی مذہب کی
انہیں نکلتی ہو اس واسطے یہ بات یہود میں جو دے مع اور دم ہر فرقہ کی خاص شیئی کے سبب نکلتی ہو
کہ اسی میں وہ چیز پائی جاوے دوسری میں پائی جاوے سوال دوسرا یہ ہے کہ مذکب کا تشبیہ کا
ہے تشبیہ کب کا تشبیہ مذکب کو کہ ہم اشارہ ہو اور یہ ظاہر ہے کہ مشار الیہ اسجگہ وہی کلام پہلا ہے پر
لفظ مثل قولہم کا محض تکرار ہو گیا اس واسطے کہ کاف تشبیہ کا مراد مثل کی ہے اور قولہم بجای لفظ
کے واقع ہے جواب اسکا یہ ہے کہ مفسرین نے واسطے دفع کرنے اس تکرار کے دو طریق اختیار کیے
ہیں اول یہ ہے کہ مثل قولہم کے لفظ کو تاکید مذکب کی مقرر کرتے ہیں اس واسطے کہ لب اپنے موصول
اور صلہ کے فاصلہ بہت درمیان میں آیا دوسرے یہ کہ مذکب اور مثل قولہم کا دلول متعارف مقرر کر کے
اسطرح کہ مذکب میں تشبیہ قول کے ساتھ قول کی ہے اور مثل قولہم میں تشبیہ مقولہ کے ساتھ مقولہ کے یا
بالعکس یا اختلاف وجہ تشبیہ میں ہے کہ مذکب سے مراد تشبیہ بطلان اور فادین الوجل قولہم
میں وجہ تشبیہ کی کو نہ ناشیا عن الصلاۃ ہووے حال کلام یہ ہے کہ غرض لانے ان دو لفظوں کے
بیان اس بات کا ہے کہ مثل میں کئی وجہ سے ان دو نو فریق نے مشابہت ساتھ جاملوں
مشیر کہ اور محسوس اور یہود کی حال کی ہے کہ دین حق کے منکر ہوتے ہیں اور اگر یہ لوگ اپنے حال
کو نامل کریں فی انہو معلوم ہو جاوے کہ بیان حق اور اتباع انبیاء کی سے ہم کمال دور میں اس واسطے کہ ہم
وانشمدون بنی آدم کا اس امر پر اتفاق ہے کہ تعظیم مساجد کی واجب ہے اور منع کرنا اور بند کرنا
وکر اللہ سے حرام ہے اور یہود و نو کا کام کرنے ہیں وَمَنْ اَظْلَمُ مِنْهُمْ مَسَاجِدَ اللّٰهِ یُنَیْئُوْنَ اور کون
بڑا ظالم ہے اُس شخص سے جو منع کرتا ہے مسجد وں خدا کی کو کہ یہ مسجدیں اُسی کے گہر میں اور
دوسرے کی ان میں شرکت نہیں اَنْ یُّنَادَکُمْ فِیْهَا اسْمُہُ یعنی اس بات سے کہ یاد کیا
جاوے اُن میں نام پاک اُسکا خواہ دل سے خواہ زبان سے اور خواہ ساتھ تمام اعضا کے

تفسیر خطیبی

سید ہکیم

بارہ غفران

نہر سہ امیر

اور شہر افغان

اور شہر

عاجیہ

حکامہ

حرفہ

حضرت

میں

میں

میں

میں

میں

میں

میں

تفسیر علی

یظاہر عثمان
رضی اللہ عنہ
قتل کے وقت
اُن کا نون اسی
آیت شریفہ پر لگا
راہن الی ما تم
محل الخا جی شہنا
فی اللہ وہو بدنا
وہو بدنا
اعمالنا وکلمنا
وہو بدنا

کہ کیا اس نے تم
ہم سے خدا کے
بار سے میں جھگڑنے
سے (کہ عیسیٰ
آدمی کو کیوں
بنی بنایا)

جیسا کہ نازین اسی طرح ہوتا ہے بلکہ اسکے اوپر بھی کفایت کی اور یہ بات چاہی کہ خانہ ہاسے خدا کو
بنیاد سے اکھیرین دسٹی فی حق اڑھاد اور سہی کی بیج خراب کرنے ان سجدوں کے اور یہ
حکمتیں فقط تعصب کی راہ سے کرتے ہیں کہ مخالف ہمارے ان سجدوں میں آنکھ عبادت کرتے ہیں
جو شخص ایسا ہو کئی طرح سے ظلم اسکے اندر پائے گئے اول یہ کہ انواع ظلم کے بہت ہیں ظلم مالی اور ظلم
اور ظلم جامی اور اعلیٰ مراتب ظلم کا یہ ہے کہ کسی کے گھر کو کوئی غصب کرے اور اسی واسطے وقت بیان کرے
شدت ظلم کے اس ظلم کو زبان پر لاتے ہیں کہ غلام نے شخص نے غلام کا گھر چھین لیا اور اُس کو گھر سے
بیکال دیا اس واسطے کہ جب غصب گھر کا پایا گیا غصب تمام تعلقات اسکے کا ہوا دوسرے پر
غصب کسی کی چیز کا بھی کئی طرح سے ہوتا ہے غصب عین کا ہوتا ہے اور غصب منافع کا اور اعلیٰ
مراتب غصب کا یہ ہے کہ جو مقام ذکر اُسکا ہو اُسکو بھی نہونے سے تیسرے پر یہ کہ بعد غصب کیے
تصرفات غاصب کے کئی طرح سے ہوتی ہیں کبھی دعویٰ ملکیت کا کرتے ہیں اور کبھی دعویٰ غصب کا
کرتے ہیں اور جب شے کو محل سے خراب کر دیا کمال ظلم ہوا اور یہ بات ظاہر ہے کہ تمام ظلموں کا
بڑا سخت ظلم یہ ہے کہ بہ نسبت خالق اور نعم ہونے کے ظلم کرے اور جب کہ یہ لوگ بہ نسبت خالق
اپنے کے اس قسم کے ظلم کے ترک ہوئے کہ اُس کے گھروں کو غصب کریں اور نام اُسکا بدلے
دیویں پھر اُس گھر کو خراب کریں اور گرا دیویں اس سے زیادہ کون شخص ظالم ہو گا اور ایسا
اہل کتاب میں سے نصاریٰ کی گروہ سے سرزد ہوا کہ جس وقت یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے
قتل کرینی حکم میں ہوئے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسان پر اٹھایا گیا نصاریٰ بارادہ انتقام
طیلوس رومی کے پاس گئے اور اُسکو مقتد حضرت عیسیٰ کا بنایا اور شام کی طرف اُس کو لائے اور
یہودیوں کو قتل کروایا اور یہودیوں کی دشمنی کے سبب سے بیت المقدس کو بھی خراب کیا اور کھار
اور جس خاشاک سے بھر دیا اور کوڑا اور نجاتین اُسی جگہ ڈالتے تھے باوجودیکہ بیت المقدس
بنایا ہوا حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کا تھا اور اُسی وقت سے ہمیشہ عبادت کا
امبیابنی اسرائیل کا رہا اور ذکر خدا کا ہمیشہ اُس میں ہوتا تھا اور جس جگہ توریث کو پایا جلا دیا
بیت المقدس کے بدلے شرق کی جانب کہ جس جگہ مولد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا
عبادت گاہ مقرر کی اور بیت المقدس تازمانہ پھیلنے اسلام کے خراب رہا کہ آخر کو حضرت

امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اُس شہر کو فتح کیا اور نبات خنڈ اور اوصحاب نے اُس کو
 نجات دی۔ اُس نے پاک کیا اور پانی سے خوب طرح پاک صاف کر کے خوشبوؤں سے معطر کیا اور محل
 عبادت اور نماز کا اُس کو مقرر کیا اور ایسا ہی مسلم مکہ کے جابلوں سے بھی سنبھلا دیا کہ انھیں
 صلے اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو مسجد الحرام میں آنے سے اور نماز پڑھنے سے اُس جگہ میں مانع ہوئے بلکہ
 کسی مسلمان کو جو نماز پڑھتے ہوئے اُس جگہ دیکھتے تھے یا ذکر کرتے ہوئے اُس کو گالیوں دیتے اور
 مارتے اگرچہ ظاہر میں عارت الکی کو خراب کیا لیکن جب کہ اُس کو ذکر الہی سے معطل کیا اور بتوں کو
 اُس مقام میں رکھا اُس کو ساتھ نجاست معنوی کے آلودہ کیا پس حقیقت میں یہ بھی خراب کرنا اور ویران
 کرنا ہے اور یہی روش اور فرقہ کفار میں ہے جیسے کہ ہنود اور مجوس رائج ہوئے کہ جب کسی
 شہر پر اہل اسلام کے شہر وں میں سے مسلط ہوئے تھے اذان اور جماعت کو منع کرتے ہیں اور ذکر
 الہی سے معطل کرتے ہیں اور ذلیل کارخانہ اُس میں رکھتے ہیں اور ہر چند کہ یہودیوں نے صریح یہ
 ظلم نہیں کیا لیکن جن وقت انھوں نے مشرکین مکہ کی امداد کی وہ یہ بھی مرتکب اس امر شنیع
 کے ہوئے باوجودیکہ تینوں فرقوں کے نزدیک مسجدوں کی ہتھک حرمت کا کرنا جائز نہیں اور ذکر
 الہی سے روکنا اور بند کرنا بڑا ہے خصوصاً مسجدوں میں کہ محض اسی کام کے واسطے بنی ہوئی ہیں اور
 مقرر ہیں بلکہ اُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ یعنی یہ گروہ نہیں جائز تھا ان کے دین اور آئین میں بھی
 اَنْ يَدْخُلُوْا حَتّٰى يَخْرُجُوْا اَدْخُلُوْا حَتّٰى يَخْرُجُوْا اَدْخُلُوْا حَتّٰى يَخْرُجُوْا اَدْخُلُوْا حَتّٰى يَخْرُجُوْا
 اور ڈرنے والے اس سبب سے کہ مبادا اسے اس مکان کی تعظیم کرنے میں کوئی قصور نہ ہو جائے
 اور صاحب خانہ کے روبرو ہر کوئی شرمندگی حاصل ہو چنانچہ دیوان عام اور دیوان خاص بادشاہوں
 کی میں اسی طرح کا خوف اور ہراس دل میں ہوتا ہے اور ان ظالموں کا کیا ٹھکانہ ہے کہ اس قدر ہتھک
 حرمت مسجد کی کرتے ہیں اور بالکل ان کو خیال نہیں پس اس قسم کے آدمی اگر مشرک ہیں سو
 انھوں نے شرک کے سوا اور کوئی بھی ظالم اور سب سے زیادہ ظالم ہوئے اور اگر معنی جویہ
 اور اتباع ملت کے ہیں پس کاران کا مخالف گفتار کے ہوا اس واسطے کہ تعظیم معبود کی اُمت
 ہوگی کہ تعظیم عبادت اُسکی کی ہو اور تعظیم عبادت کو عبادت گاہ کی تعظیم واجب ہے اور
 جب کہ عبادت گاہ کو خراب اور ویران کیا اس سے انکار عبادت کا پایا گیا

وہ خلیفہ

حالانکہ وہی

جہاں اور تھارا

درون کا پلٹ

والسہ اسکو

انتخاب ہے جبکہ

چاہے نبی بیکم

اور ہاں ہے

ہمارے اعمال

ہیں اور بھلائے

لے بھلائے

اعمال اور ہم

نہ اسے آئی کے

ف

جو دیکھتے تھے

کہ نبی ہاں

ہی خاندان

کی چیز ہے

کہ یہ تھک ہی

اور انکار عبادت سے انکار مجہود کا سہا گیا اور جو وقت قول انکا مخالف فعل کا ہوا خصلت
 اتفاق کی انکے واسطے ثابت ہوئی اور گروہ دین ارون کے سے باہر ہوئے سو اس ظلم کی مکافات
 میں لکھو فی الدنیا میں واسطے انکے سے دنیا میں واسطے عبرت دوسروں کے نہ واسطے کہ دنیا
 الجرا ہے خیر یعنی رسوائی سخت بسبب قتل کئے جانے اور عقیدہ کرنے اور جلا وطن کرنے کے اور
 چہن جانے ملکوں اور شہروں کی ان کے ہاتھوں سے اور منع کئے جانے اس بات سے کہ انکا
 تبرکہ میں داخل ہوں مگر درستے ہوئے اور جو فاک چنانچہ یہی اور شرکین کے حق میں انکھرت
 صلے اللہ علیہ وسلم کے عہد میں رہیش آیا کہ نوین سال میں منفرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 حسب ارشاد جناب سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سو سمجھ میں منادی کی اب آئندہ کو کوئی
 مشرک اس مقام پاک میں داخل نہ ہو اور اگر اتفاقاً اوگیا مارا جادے کا اور وقت خلافت حضرت
 فاروق اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی نصاریٰ کے حق میں یہی بات وقوع میں آئی کہ ملک
 کو ان کے ہاتھوں سے چہن لیا اور بیت المقدس سے نہایت اہمیت اور ملت کے ساتھ
 کیا اور رفتہ رفتہ بنی امیہ کی بادشاہت میں قسطنطنیہ اور سورہ اور رومیہ بھی ان کے قہر
 سے باہر ہوئی اور جزائر فرنج میں فرار ہو کر وارہ اور پریشان ہوئے اور فقط اسی رسوائی
 پر ان لوگوں کے حق میں بس نہیں بلکہ لکھو فی الدنیا حد اب عظیم یعنی واسطے
 ان کے تیار ہے آخرت میں کہ دار الجرا اور مکافات کا ہے عذاب نہایت بڑا کہ اس عذاب
 کے روبرو دنیا کی رسوائی بالکل صحت ہے اور کچھ حساب میں نہیں اور اسی واسطے دنیا کی
 کو عذاب نہ کہا لیکن ان لوگوں نے کہ جو دنیا میں ظلم اور تعدی کرتے ہیں تمام وبال اسکا انکی جان
 اور جناب پاک باری تعالیٰ کی اس سے بلند ہے کہ کوئی شخص بسبب ظلم کرنے کے کچھ نقصان اس
 پہونچا دے اور ایسے ہی بسبب گرامیے اور ویران کرنے مسجدوں کے کچھ عبادت اسکی ہوتو
 ہو جاتی ہے اور خاص مکاتے ویران کرنے سے پہلے ممکنہ عبادت اسکی کی معدوم نہیں
 ہیں اس واسطے کہ اس کے واسطے کوئی مکان نہیں کہ ایک مکان میں جاے قرار ہو کہ
 اس کے کے بے گھر ہو جاوے اور مسافروں کی طرح سے جگہ جگہ میں پھرے بلکہ اس
 نسبت سے تمام مکانات برابر ہیں اور عبادت اس کی جس مکان میں کی جاوے مقبولا

تفسیر عربی
 بنی ہارہ سے لکھا
 میں ہوا کہ مدینہ
 نے مسلمانوں کو دنیا
 کو کوئی اور نہ لکھا
 بنی ہارہ سے لکھا
 ہوا کہ دنیا
 مقدسوں کی عبادت
 و خیرات کی عبادت
 نہایت بڑا
 اور نقصان
 عبادت کی عبادت
 عبادت کی عبادت
 عبادت کی عبادت

کرتے ہیں اور مطیع کو نافرمان سے جدا کرتے ہیں پس خدا کے تعالیٰ کے تمام بادشاہوں کا بادشاہ ہو کر
احوال تمام ہندون اپنے کسے سے غافل ہے کما باقی زمین اس مقام میں چند بحثیں کر ذکر انکاد
اول بحث یہ ہے کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص سچی کو ذکر اور نماز سے غافل
اور دیرانی ظاہری یا باطنی اس کی کرے وہ بڑا ظالم ہے اور اجماع اہل شرع سے یہ ثابت ہے کہ
کفر اور شرک تمام گناہوں سے بڑا گناہ ہے اور سب ظلموں سے بڑھ کر ظلم ہے چنانچہ آیت
ان الشریک لظلم عظیم سے بھی اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جو تعقیق کی کیا ہو کہ سچ
ویرانی کو بھی بڑا ظلم کہا گیا اور شرک اور کفر کو بھی بڑا ظلم نہیں آیا جواب اسکا یہ ہے کہ ایک اعتبار سے
مشرک اور کافر بڑے ظالم ہیں اور دوسرے اعتبار سے خواب کرنے والا اور دیران کرنے والا
بڑا ظالم ہے مشرک اور کافر اس وجہ سے ظالم ہیں کہ انھوں نے اپنے نفسوں کو ہلاک کر دی ہیں
اور حق پروردگار اپنے کاجبی تلف کیا اور خراب کر لے والا مسجد کا جس وجہ سے بڑا ظالم ہے کہ آدمیوں
اس سعادت عہد سے محروم رکھا اور معرفت مجتہد کی جہان سے محروم کی اور شرک اور کفر
کہ معرفت توحید اور نبوت کی نہیں کہتے ہیں لیکن معرفت معبود کی سے مانع نہیں ہیں اور دوسروں
بھی اس سعادت سے محروم نہیں کرتے ہیں بخلاف اس شخص کے اپنے حال کے اعتبار سے شرک
اور کافر بڑے ظالم ہیں اور بہ نسبت دوسروں کے خراب کرنا مسجد کا بڑا ظلم ہے جیسے کہ ظاہر ہے اور اس
تفصیل کے مفہوم میں کہ اس مقام میں لفظ ظلم کا جو زیادتی بوجہ من الوجہ کفایت کرتی ہو اور ان
اعتبارات سے زیادتی درکار نہیں پس کچھ اختلاف اور تعارض نہیں دوسری بحث یہ ہے کہ جو شخص
ذکر خدا کے سے منع کرے اور آدمیوں کو قائم کرنے دین اور شمار شرع کی سے کسی وجہ سے باز کرے
اس عید شدید میں داخل ہو مسلمان کو اس بات سے کمال احتراز چاہیے اور مقدمات اور دوا کی
اور سبب توجہ اور بعیدہ اس کام کے سے نہایت احتیاط رکھے قسری بحث یہ ہے کہ لفظ من کا
جو اور اشارہ کے مقام میں لفظ اولئک ساتھ صیغہ جمع کے لئے یہ استعمال اس طرح سے درست ہے
جواب اس کا یہ ہے کہ اگرچہ لفظ من کا مفرد ہے لیکن جمع کے معنی میں متعلیٰ ہوا پس اشارہ کا
اس کی طرف ساتھ صیغہ جمع کے درست ہوا اور اشارہ کی جگہ صیغہ جمع کے لئے میں ایک شخص ہے
یہ ہے کہ اکثر مقام خوف کا تنہائی کے وقت ہوتا ہے اور اجتماع میں کمتر خوف ہوتا ہے

تفسیر علی

اس کا معنی

کام سے غافل

نہیں ہے

حسن بصری عید

الرحمن نے کیا ہوا

توڑا تین پرست

نظر کی شکست

اسلام کا ہے

اور محمد اس کے

رسول ہیں اور

ابراہیم اور

اسحاق علیہم

السلام اور

ان کی اولاد

یہودیت اور

نصرانیت سے

بہتری کے ان

اور جب کہ اجتماع کے وقت میں بھی خوف متحقق ہوا معلوم ہوا کہ اسباب اس خوف کے کفر قوی اور غالب ہیں کہ جماع بھی اسکا مانع نہیں چوتھی بحث یہ ہے کہ احادیہ لفظ لھو کا درمیان ولھم عذاب عظیم کے کس واسطے کیا ہوا جو وہیکہ چند ان درکار تھا اس واسطے کہ علم فی الدنیا خزی ولھم فی الاخرۃ عذاب عظیم بھی کفایت کرتا ہو اس لفظ کے زیادہ کرنے میں کیا نکتہ ہے جواب اسکا یہ ہے کہ لفظ لھو کے دوبارہ لانے سے یہ فائدہ ہوا کہ رسوائی دنیا کی بھی خاص اٹکے واسطے ہو اور عذاب آخرت کا بھی خاص اٹکے واسطے ہو اور اگر لفظ لھو کا زیادہ کر کے صورت میں ختم مجموع کا پایا جاتا نہ ختم خاص ہر ہر واحد کا علیہ و علیہ اور اوپر تقدیر ختم خاص مجموع کے قتال اس بات کی جاتی تھا کہ رسوائی دنیا کی اور عذاب آخرت کا علیہ و علیہ اور وہ میں بھی موجود ہو اور لفظ لھو کے لانے سے یہ بات حاصل ہوئی کہ ہر ایک دونوں میں سے خاص نہیں کے واسطے ہے نہ وہ رسوائی دونوں میں پائی جاتی ہو اور نہ وہ عذاب اور عظیم متحقق ہوا ہے پر وہ رسوائی پس عوض اس اہانت اور ذلت کے ہے کہ ساتھ خانہ خدا اور نام خدا کے اپنے زعم میں عمل میں لائی اگرچہ اثر اسکا جناب پاک باری کو نہ پہنچا اور دوسرے لوگوں نے ارادہ ایسی اہانت اور ذلت کا نہیں کیا پس حتی اس رسوائی کے بھی نہوے اور عذاب عظیم آخرت کا عوض ظلم اور محروم رکھنے آدمیوں کا اس سعادت عمدہ سے ہے کہ اور وہ میں عظیم متحقق تھا آپاچھوین بحث یہ ہے کہ اضافت مساجد کی طرف خدا کے واسطے تشریف اور تعظیم کی ہو اور اگر یہ بات ٹھہریں پس مسجدیں آدمیوں کی بنائی ہوئی ہیں اور جائے سکونت مؤذنوں اور اماموں کی اور اگر یہ امر خیال کیا جاوے کہ حقیقت میں مسجدیں ملک خدا کی ہیں پس اس طرح سے تمام جہان مملوک اور مخلوق اس کی ہے چنانچہ فرماتے ہیں واللہ المشرق والمغرب پس یہ اضافت محض شرافت اور تعظیم کے واسطے ہے چنانچہ خانہ کعبہ کو بیت اللہ اور حضرت صالح کی اوشنی کو ناقۃ اللہ فرمایا ہے اور سیراس کا یہ ہے کہ ملک ابتدائی اللہ تعالیٰ کی سب چیزوں میں یکساں ہے لیکن ان مکانات مشہرہ میں ملک ابتدائی کے ساتھ ملکیت ثانوی بھی مل گئی اس واسطے کہ اول ان مقامات کو آدمیوں کی ملکیت میں داخل کیا اور آدمیوں کے بعد مالک ہونے کے اللہ کے حکم سے برضا و رغبت حسبہ اللہ اپنی ملکیت سے نکال کر اسکی عبادت اور ذکر کے واسطے وقف کیا جیسے کہ جانور قربانی کے ان کا بھی یہی حال ہے پس ان مقامات کو بہ نسبت آدمیوں کے

۱۰۰

10

10

۱۰۰

خوب جان

10

11

١٠٠

6-15

۱۰۰

١٢٣

100

10

ایک نوع کا امتیاز حاصل ہوا اور نسبت الی اللہ ان میں زیادہ تر پر نسبت اور مقامات کی متعلق ہوئی اور اسی واسطے ان مکانون کو تشبیہا بیوت اللہ اور خانہ خدا نام رکھتے ہیں اور اس سے صحیحین کے حدیث میں آیا ہے کہ احب البلاد الی اللہ مساجدہا و افضل البلاد الی اللہ یعنی دو سترین شہر کے مکانون میں سے اللہ کے نزدیک مسجدین ہیں اس شہر کی اس واسطے کہ خدا وہاں جانے سے یاد آتا ہے اور دل کو طرف اللہ کے متوجہ کرتے ہیں اور ناخوش ہوا شہر کے مکانون میں سے بار اس شہر کے ہیں کہ انکی یاد سے دل کو روکتے ہیں اور دنیا کی باتوں میں رغب کرتے ہیں اور وہاں جانے سے طرح طرح کی خواہشیں نفسانی طرف اکل اور غریہ اور فروخت اور دیکھنے لڑکون اور عورتوں نامحرم کے پیدا ہوتے ہیں چہی بحث اور تحقیق یہ ہے کہ جسوقت خواب کر نیوالے مسجد کے حق میں یہ وعید شدید فرماتے بطریق عطا کے سبھا گیا کہ آبا و کر نیوالے مسجدوں کے واسطے صفت صل اور ایمان کی ثابت ہوگی پہلا اس آیت میں کہ انما یھر مساجد اللہ من امن باللہ ذکر اسکا انشاء اللہ و یگا اسی واسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ اذا راۃ اربع ارجل یتساحدوا المسجد فاشھدوا لہ بالایمان یعنی جب دیکھو تم کسی شخص کو کہ خبر گیری مسجد کی کرتا ہے اور بار بار اس مقام شہرک میں آتا ہے پس واسطے اس کے گواہی ایمان کی دو تم ساتویں بحث یہ ہے کہ جو چیزوں کی تعظیم کے واسطے شرع شریف میں آئی ہیں اور وہ کئی چیزیں ہیں مسلمان شخص کو چاہئے ان چیزوں میں جو اس سے ہو سکتی ہو وسیع کرے اور سبھا لاوے تاکہ مسجد کے خواب کرنا میں دخل نہ ہو اور آباد کرنے والوں کی گروہ میں شمار کیا جاوے اول پادہ پا جانا واسطے فرض کے مسجد میں وقت تاریکی کے کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ تاریکی کے وقت مسجد سبب کفارہ گناہوں کا ہے اور یہی حدیث شریف میں ہے کہ جو کوئی اپنے گھر میں طہارت پاکیزگی اچھی طرح سے کرے پھر مسجد کی طرف محض بہت ادھے فرض کے روانہ ہو اہم اللہ اسکا ایک ایک کرنا جاتا ہے ایک قدم سے ایک گناہ دور ہوتا جاتا ہے اور دوسرے سے درج بہشت میں بلند ہوتا جاتا ہے دوسرے یہ کہ مسجد کو گروہ اور کوٹے سے دور اور مکروہات طبعی اور نجاسات شرعی سے پاک رکھے اور سبب روشن کرنے

تفسیر قرآنی
وہ ایک عادت تھی
گورنگی پر اسے کیا رو
اس کے لیے بتا دو
تے کیا وہ تدارک دے
ہے دور اس کے اعمال
کی کچھ پوچھ نہوگی
تسبیحائیں اس
راہ میں چلے گی وہاں
وہاں یہ مطلب بتا
کہ بہت سارے
حالات و افعال کی طری
تہتے ان کے موافق
نہیں ہوتے اور ان کی وجہ سے
بہت سارے عمل ہیں اور
یہاں یہ مطلب ہے

وغیرہ کی معطر کرے اور فرش ستر اور پاک پیڑ تکلف کی اُمین بجاوے اور حدیث شریف میں ہے کہ خُص غاشاک مسجد سے دور کرنا اور جاوے کشتی اُس مکان کی کرنی بہت کی خورد کا مہر ہے لیکن اس امر میں ایسی احتیاط کرے کہ نوبت زینت کی حد سے بڑھ کر نہ پہنچے اور سونگے پانی سے مٹلا کرے اور پہول بوٹے نہ نکالے اور لا جو رد وغیرہ سے رنگین نہ کرے اور اس کے ان چیزوں کے سببے حکم مسجد کا نہ ہے گا اور تماشا گاہ دین داخل ہو جاوے گی اور اس کے حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ جو وقت مسجد نبوی مقدس بنئے سرے سے تعمیر کروائی معمار کو ارشاد کیا کہ اکن الناس من المطر وایاک ان تحمر او تصفر لتفتن الناس یعنی بنائے مسجد کو اس قدر محکم کر کہ خوف ٹپکنے پانی کا دور ہو جاوے اور خبردار ہو کہ اس مسجد کو سرخی اور زردی کے ساتھ رنگین نہ کرے تو کہ آدمی فتنہ میں پڑینگے اور عبادت کے وقت نقش اور چکار کی طرف مشغول ہونگے اور عبادتوں میں قصور ہو گا تیسرے یہ کہ جب مسجد میں داخل ہوا اگر وقت ادا سے فرض اور سنت کا ہے فہا کہ انہیں کے ادا کرنے میں مشغول ہو والا دور رکعت تحیت مسجد پڑھے بموجب حدیث ابی قتادہ کی کہ صحاح ستہ میں موجود ہے اذ ادخل احدکم المسجد فلیبرکم رکعتین قبل ان یجلس یعنی جب وقت داخل ہو کوئی تم میں سے مسجد میں پس چاہیے کہ پڑھے دو رکعتیں پیشتر بیٹھنے سے اور اگر فرض اور سنت اور نفل کو اور ادا کیے تحیت مسجد ساقط ہوئی اور اگر ایسے وقت مسجد میں جاوے کہ نماز پڑھنے اس وقت میں ممنوع ہے جیسے کہ وقت استواء اور طلوع اور غروب کی بالاجماع یا بعد فجر اور عصر کے نزدیک خفیہ کے پس ایسے وقت میں چاہیے کہ ایک ساعت خفیہ قبلہ رو بیٹھ کر ساتہ ذکر اور تسبیح کے مشغول ہو پھر اپنی حاجت کے واسطے چلا جاوے اور نماز اس وقت نہ پڑھے چوتھے یہ کہ جب مسجد میں آوے دایہ پیر اول رکھے اور جب مسجد سے نکلے با یان پیر اول نکالے او بیچ روایت حضرت خاتون قیامت فاطمہ زہرا صلی اللہ علیہا وعلیہا السلام کہ مسجد کے داخل ہونے کے وقت کہے صلی اللہ علیہ وسلم رب اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب فضلك یا منجوبین یہ کہ بیٹھنا مسجد میں واسطے انتظار می نماز جماعت کے عبادت ہے اور ایسے ہی بعد ادا کرنے

منہج

نہج

نہج

نہج

نہج

نہج

نہج

نہج

نہج

نہج

نہج

نہج

نہج

نہج

نہج

نہج

نہج

نہج

نماز کے واسطے ذکر اور تہلیل اور تہلیل کی اور حدیث صحیح میں آیا ہے کہ جب تک مصلی بعد نماز کے اپنی جگہ بیٹھا رہتا ہے فرشتے اُس کے حق میں یہ دعا کرتے رہتے ہیں اللھم اغفر لہ وارحمہ یعنی بار خدا یا بخش اُسکو اور رحم کر اُس پر لیکن یہ دعا فرشتوں کی اُس وقت تک ہے کہ وضو اُس کا شکستہ نہ ہو چٹھے یہ کہ مسجد میں حتی المقدہ رفیعہ فروخت اور دوسرے معاملات دیا کی مثل اجارہ وغیرہ کی نمکے اور آدمیوں کو چاہیے کہ مسجد میں نماز سے پہلے حلقہ کر کے دُعا کی باتیں اور نہریات ملے فائدہ اور قصبے امیرون اور بادشاہوں کے بیان بخیرین بلکہ سب کے سب قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر نماز کی شکل پڑھیں اور ذکر میں مشغول ہوں اور گرم ہوئی چیز کو مسجد میں آواز بلند سے نہ ڈھونڈیں بلکہ بلا سبب مسجد میں آواز بلند نہ کریں اور بیہوش نہ ہوں اور نہ کوئی اور مسجد میں آئے نہ دیویں اور ہتھیار مسجد میں نہ لادیں اور زرد جام اور بادہ اور خاد جگی نہ کریں اور فقیر کو مسجد میں سوال کرنا حرام ہے اور اُن فقیروں کو جو مسجد میں مانگتے ہیں دُعا سکروہ ہے تاکہ اس فعل کی حادث نہ کر لیں اور شہرہ و ن کا بڑھنا مسجد میں ممنوع ہے مگر وہ شہر جس میں توحید باری تعالیٰ کی اور نعت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی یاد غلط نہ ہو جتنی ہوں وہ درست ہے اور عین مسجد میں گناہ گاروں کو سیاست نہ چاہیے کرنا اور سونا مسجد میں نہیں ضرورت کے کوڑھ اور وقت حاجت کے کچھ مضائقہ نہیں اور تنہا کو انا مسجد میں گناہ ہے اور اگر ڈال بھی جائے زمین کو دُعا کر دین اور اس مکان کو پاک کریں اور اگر زمین مسجد کی نرم ہے اُس ٹھوک کو اور بدوں پیشہ اپنے کے قوت اُس کو میسر نہیں ہوتا ہے تو اُس وقت درست ہے اور غسل اور وضو اور حجامت مسجد میں اس طرح سے کہ مستحل پانی سے زمین اُس کی آلودہ ہو جائے ہال اور میل بدن کا اُس میں گسے ممنوع ہے اور پیاز اور لہسن کچا کھا کر مسجد میں آنا اور حق کی پوچھ میں لیکر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے مسجد میں جانا سکروہ ہے تا توین یہ کہ مقدور کے موافق مسجد کی عمارت میں جس مقام میں کہ حاجت اُس کی ہے مال اور جان سے مدد کرنی ثواب عظیم ہے اور ایسے ہی درست کرنا سامان طہارت کا مثل بنا غسل خانہ اور تعمیر چاہ مسجد کی اور بدروہ ہال اُس کے کی اور فرش بوری یا غیرہ کا ڈالنا اور روشن کرنا چراغ کا جب تک آدمی

تقسیم
مولا نا شاہ عبد القادر
جلیل رحمہ اللہ
من مرقع القرآن
بہت خوب
الشیخ
شیریں علی
کا مسکنام سے
تو اللہ صاحب
بہت مہربان
وہابی کرے
والا ہے
احمد علی
العلی
سب تقریریں
اور بڑا بیان خاص
سے خاصی اور
ستھری سی تھری
اول سے آخر
تک جو ہوئی
ہیں اور ہوئی

مصحح القرآن

نام خدیجیائی ہی
 سوانح ابن حبیب
 سنہ ۱۱۱
 حجاج بن یوسف
 ابن عیینہ
 بہت مدبرانہ بات
 میرا ہی کہنے والا
 ملائکہ بقول الدین
 بادشاہ کے خزانہ
 انصاف کے دن کا
 آیات تعذبات
 آیات تستغیث
 نبی ہی بنیگی
 کہتے ہیں
 ہمسہ
 اور جانے
 سب کو چھوڑ
 اور تجھ سے
 سدا چاہئے

اَسْ مِنْ رَہِیْنِ عِبَادَتِہِیْ اور حدیث صحیح میں ساتھ روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے آیا ہو کہ
 امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ببناء المساجد فی الدورات تطیب وتنظف یعنی حکم فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے بنا مسجدوں کے مکانات میں اور ان مسجدوں کو پاک اور صاف
 رکھنا چاہیے اور خوشبو سے مسطر کرنا چاہیے اَسْ مقام میں جانا چاہیے کہ اکثر فقہائے لفظ
 اولئک ماکان لہم ان یدخلوا الا خائفین سے استنباط کیا ہو کہ غیر اہل قبلہ کو
 خواہ یہودی ہوں خواہ نصاریٰ یا اور مشرکین مثل ہنود اور مجوس کی مسجد میں نہ آنے دیوین اور
 وجہ اس استنباط کی یہ ہے کہ خبر ایسے مقامات میں مرادف نہیں کی ہوتی ہے مانند ماکان
 لکھنا تو ذرا رسول اللہ - وماکان للمشرکین ان یعمروا مساجد اللہ اور جب بھی
 متعلق ساتھ کافر کے ہووے کہ حکم تکلیفی کی تصدیق نہیں کرتا ہو کہ یا اس صورت میں بھی
 متعلق ان لوگوں کے ساتھ ہوتی ہے جو کہ قبول کر نیوالی تکلیف کی ہیں کہ اُس کافر کو
 یہ کام نہ کرنے دیوین پس حاصل کلام کا یہ ہو گیا کہ اسی مسلمانوں کو جائز نہیں کہ اس حکم
 لوگوں کو مسجدوں میں آنے دو مگر جس وقت کہ مسطر اور لاچار اور ذلیل اور درنیولے ہوں
 جیسے کہ وقت محاکمہ اور محاصہ اور ثابت کرنے قصاص و جسد کے جس صورت میں کہ فاضی مسجد
 میں بیٹھا ہو اور اسی واسطے امام مالک نے موافق اس حکم مستنبط کے عمل کیا ہو اور کہتے ہیں کہ
 کسی کافر کو کسی وقت میں مسجد میں داخل کرنا جائز نہیں اور امام شافعی خاص کہتے ہیں اس حکم کو
 ساتھ مسجد الحرام کے کہ اُس مسجد پاک میں کسی وقت کسی کافر کو آنے نہ دینا چاہیے اور دوسری مسجدوں میں کہ
 مسلمان لوگ کسی مصلحت اور حکمت کے واسطے آنے دین مضائقہ نہیں اور امام عظیم فرماتے ہیں کہ
 آنا کافر کا سبب مجنون میں درست ہے اس واسطے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ
 میں مہانوں کو کافر ہوتے مسجد میں آنا رکھتے تھے چنانچہ ثقیف کے ایلمی اور دوسرے
 ایلمیوں کو بھی اور بھی ہوا تر معلوم ہے کہ یہود اور نصاریٰ اور مشرکین بغیر پرواگی وراؤن
 کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات کے واسطے مسجد میں آتے تھے اور بیٹھتے تھے اور ثمامہ بن اثال حنفی
 کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کفر کی حالت میں ایک مسجد کے ستون سے باندھ کر چھوڑ دیا تھا
 اور کوئی ناسخ اس عمل دائمی کا نہوا اور یہ آیت قطعاً اس حکم پر دلالت نہیں کرتی ہو اور ثبوت

نماز پڑھی اور نشان کے واسطے جس طرف نماز پڑھی خط کہنچہ یا اور ان خطوں پر پتہ رکھ دے
تھے جب صبح ہوئی معلوم کیا کہ قبلہ کی طرف کوئی خط نہ تھا بنے یہ ماجرا و بروا حضرت صلے اللہ
علیہ وسلم کی عرض کیا اور تکایت کی کہ یا رسول اللہ ہم سبہوں نے خطا کی اور طرف سوای قبلہ
کے نماز پڑھے حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ تمہاری نماز
درست اور مقبول ہوئی اور قطعی نے اسی طرح جابر بن عبد اللہ سے یہ روایت کی ہے کہ یہ کہ
ایک جماعت نے قدامت مفسرین میں سے کہا ہے کہ پہلے متعین نے قبلہ سے آدمی مخیر تھے جس
کو چاہتے تھے نماز پڑھ لیا کرتے تھے بعد اسکے حکم منسوخ ہوا لیکن سند تفسیر کی ازروی وایات صحیحہ
ثابت نہیں ہوتی ہے محض احتمال ہے البتہ قتادہ اور عبد الواحد بن زید نے کہا ہے کہ بعد ثبوت
کے مسلمانوں کو اختیار تھا خواہ بیت المقدس کی طرف نماز پڑھیں خواہ کعبہ کی طرف دونوں طرف نماز جائز
تھی بعد یہ تفسیر منسوخ ہوئی چوتھے یہ کہ مدلول اس آیت کا خاص ہے مسافر و اقل گذار کی جسوقت
نماز نفل سواری کے اوپر پڑھے جس طرف سواری اُسکی متوجہ ہو نماز اُسکی درست ہے اور آنحضرت
صلعم نے بھی سفر و زمین اسی نماز پڑھی ہو چنانچہ صحیحین میں اور دوسری صحاح میں مروی ہے پانچویں یہ تھی
اور ابن ابی شیبہ نے حضرت امیر المومنین عمر فاروق سے روایت کی ہے کہ کسی نے اُنکے روبرو
یہ آیت پڑھی وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ قَالَتَا لَوْ لَوْ اَفْتَرَوْا عَلَیْهِ الْاَلٰهُ اَلٰہُوْنَ نَعْلَمُ اَنَّهُ سَیِّئٌ
ہیں کہ مَا بَیْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قَبْلَةٌ اِذَا رَجَعْتَ فَلَیْسَ بَیْنَکَ وَبَیْنَہُمَا مَیْمَنٌ وَشِمَالٌ
قبلہ ہے جسوقت متوجہ ہو تم طرف بیت اللہ کے پس حاصل اُسکے سمعت اور فراخی ہی اس بات میں
کہ استقبال میں کعبہ کا تخصیص کر کے ضرور نہیں بلکہ کعبہ کی طرف کو اگر نماز پڑھے کفایت ہے چوتھی
بعض اہل تدقین نے کہا ہے کہ جو موضع مقاصد کے واسطے اس موضع میں جس طرف منہ اپنے کو متوجہ
کرے استقبال قبلہ حاصل ہوتا ہے چنانچہ اوپر دلائل ان کی پوشیدہ نہیں ساتھ یہ کہ
مضمون اس آیت کا اُس آدمی کے حق میں ہے کہ خانہ کعبہ اُسکے روبرو ہے جس طرف سے چاہے
متوجہ کعبہ کی ہو کہ نماز پڑھ سکتا ہے اُنہوں نے یہ کہ نزول اس آیت کا یہ حق تھا کہ چنانچہ صحیح
اور صحاح اور صحاح شمس مروی ہے کہ جب آیت ادعونی استجب لکم نازل ہوئی یعنی
وَعَادَیْکُمْ لَکُمْ قَبُولُ کَرْدَیْکُمْ دَعَا تہاری اَدِیْوْنَ نے پوچھا کہ کس طرف متوجہ ہو کر دعا کریں

موضع اقران
ای ای ای ای ای
پہلے لوگوں کی
راہ بظنی کی توفیق
سے ہو کر اور پڑھے
لوگوں کی راہ
نہ چلے ہم فائدہ
جبر تو نے فضل
کیا اُنے چاروں
راہ میں میں
مسند یقین و
دعا یقین و شہاد
غنی ہوا اُنے
یہود اور گراہوں
سے نصارت
مراہوں میں یہ سوا
خدا انسا سنے
بندوں کی زبان
سے بیجا اور کھایا
ایسا بندوں کو
جو اس طرح کہا کریں

موضع القرآن

سورہ بقرہ میں
وہی مآثان
وہی مآثان

بہم اللہ علیٰ عجل
الشیخ محمد

یہ حرف جدا جدا
جیسے قرآن شریف

کا اسد صاحب
موصی اسد علیہ السلام

اسم کے درمیان
ہر کوئی اس میں

واقف نہیں رہے
عالیوں نے کہا

ظاہر تھا فرما
یعنی میں خدا کا
خوب جاننا ہوں کہ

انکے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی روایت کیا اسکو ابن جریر نے اور ابن المنذر نے بخاری نے اور
اورون نے بھی روایت کی ہے غیر مجاہد سے تو بن بھیکہ نے رد اس آیت کا حق عبادت میں نہیں
بلکہ بھاگنے اور گریز کرنے میں ہے اور خطاب بیچ لفظ اولو کے واسطے آدمیوں کے ہے کہ بھاگنے
میں ذکر خدا سے اور سعی کرتے ہیں بیچ خواب کرنے مسجدوں کے اور مراد یہ ہے کہ اگر تم رسول اللہ
دنیا اور عذاب آخرت کی سے کہ تم چاہو کہ گریز ہو کہ خلاص ہو جاؤ یہ بات تمہارے واسطے ممکن
نہیں اس واسطے کہ مشرق اور مغرب زمین کا کل خدا کی تصرف میں ہے جس طرح کہ بھاگنے
رسوائی دنیا کی اور عذاب آخرت کا کہ تمہارے حق میں مقدر کیا ہوا خدا کا ہے رو برو تھا
آوے گا اس واسطے کہ تصرف اور قدرت اسد تعالیٰ کے ہی واسطے ہے اور علم اس کا ہر ایک
مکان کو گھیرنے والا ہے اس سے بھاگنے کی کوئی صورت متصور نہیں ہو سکتی ہے حالانکہ
یہ ہے کہ دونوں فرقے اہل کتاب کے خواہ یہود ہوں خواہ نصاریٰ خواہ اور فرقہ اہل
جیسے جہلار مکہ کے اور ہنود اور مجوس بسبب ارتکاب ایسے ظلم کے کہ تمام ظلموں کے
سخت ہو استحقاق و دخل بہشت کا نہیں رکھتے ہیں اور جب کہ انھوں نے استحقاق و دخل کا نہ کیا
یہ کھلی ہوئی کہ سولے انکے کوئی بہشت میں نہ جائے اور بہشت انھیں کے حصہ میں آئے اس واسطے
کہ یہ لوگ اپنے پروردگار کے حق میں سب اور شتم کا وظیفہ رکھتے ہیں اور یہ ظلم پہلے ظلم ہے
بڑھ کر ظلم ہے و قالوا یعنی اور کہا ان سب نے خواہ یہود ہوں خواہ نصاریٰ خواہ مشرکین
کے کہ الذین لا یعلمون سے مراد یہی لوگ ہیں اَلَّذِينَ لَا يَخْتَدُّ اللَّهُ وَلَكِنَّ اٰلِهٰہِمْ
ہوئی کہتے ہیں کہ عزیر مینا خدا کا ہے اور نصاریٰ کہتے ہیں کہ مسیح مینا خدا کا ہے اور مشرکین
کہتے ہیں کہ فرشتے مینا خدا کی ہیں اس واسطے کہ کام خدائی کے کرتی ہیں اور کسی کی
میں نہیں آتی ہیں اگر بیٹے ہوئے پر وہ نشینی اختیار نہ کرتے اور اولاد کا ہونا جانوروں کا کہ
میں کچھ عیب نہیں اور آدمیوں کو اس کی طرف نسبت کرنے سے سب اور شتم نہیں ہوتا ہے
باری خوشاند کے حق میں اولاد کا ہونا بڑا سخت عیب ہے اور نہایت درجہ کی دشنام ہے
متفحش ہونا عورتوں کی حق میں عیب نہیں اور مردوں کے حق میں دشنام ہوا اسی واسطے
صحیح بخاری اور دوسرے صحاح میں ساتھ روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث قدسی میں آیا ہے

کہ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہمت جھوٹ کی کرتا ہے سیری طرف آدمی اور ہرگز اُس کو یہ بات لائق نہیں اور دشنام دیتا ہے مجھ کو آدمی اور ہرگز اُس کو یہ بات چاہیے تمہمت جھوٹ کی اس طرح ہے کہ کہتا ہے آدمی کہ اللہ تعالیٰ پھر مجھ کو زندہ کر لگاؤ پہلے مجھ کو پیدا کیا ہی حالانکہ دوبارہ پیدا کرنا میرے اوپر پہلے بار پیدا کر سنے سے زیادہ دشوار نہیں تاکہ یہ شبہ اور کذب دل میں خطور نہ کرتی اور دشنام اس جہت سے ہے کہ کہتا ہے آدمی کہ پروردگار میرے کو اولاد سے مانند جانوروں اور آدمیوں کی حالانکہ میں خدا کے یگانہ نے نیاز ہوں میں نہ کسی میں تولد ہوا ہوں اور نہ کوئی مجھ سے پیدا ہوا ہے اور نہ کوئی ہمسریا ہو سکتا ہے اور اس حدیث قاسمی میں واسطے بطلان اس قول کے پانچ دلیلین اشارۃً نکلتی ہیں اول احادیث و یگانگی کہ درمیان اُسکے اور بعض اور بخیری کی منافات ہے اور اولاد بغیر جدا ہونے لطفہ کے والد سے نہیں ہوتی ہے دوسری حدیث اور نے احتیاجی کہ منافی احتیاج کی ہے اولاد ہونیکے واسطے احتیاج ضروری ہے واسطے کہ شخص کو ضعیفی اور کبر سن کے وقت یا بعد موت کے یا وقت مرض اور سفر کرنے کے یا واسطے کسی اور سبب کے چاہیے کہ کوئی قائم مقام اُسکے ہو اور جس شخص کو کچھ احتیاج نہ ہو یا موت اور فوت اور سفر اور ضعف اور عجز اور کبر سن اُسکو لاحق نہ ہو البتہ اولاد سے وہ مستغنی ہے مثل آسمان اور زمین اور ستارہ کے تفسیری لم یلد اس واسطے کہ جب پیدا ہوتا ہے تغیر ایک حال سے طرف دوسرے حال کے والد کے اندر پہنچتا ہے اور جو قدیم ہے اور مطلق تغیر سے پاک ہے اُسکے واسطے تولد ممکن نہیں چوتھی لم یولد اس واسطے کہ جس شخص کے پیٹ سے وہ پیدا ہوتا ہے ضرور ہے کہ آپ بھی دوسرے کے پیٹ سے پیدا ہوا ہو حقیقۃً بطن سے نکلتا ہے یا حکلاً جیسے کہ آدم اور حوا کہ زمین سے پیدا ہوئے ہیں اور جو شخص کسی چیز سے پیدا ہوا ہو اُس سے ک طرح دوسری شے جدا ہو کر پیدا ہو جائے یا بخون لیکن لہذا احوال اس واسطے کہ حقیقت اولاد کی بدون زوج یا زوجہ کے ممکن نہیں اور زوج ہمسرہ زوجہ کے ہے اور زوجہ ہمسرہ زوج کی اور والد بھی ہمسرہ والد اپنے کا ہوتا ہے پس جو کوئی ولد نہ رکھے ہمسرہ رکھے والد بھی نہ رکھے اور اگر آدمی غور اور تحقیق کرے اور معنی خدائی کی کہ یکتائی اُس کو لازم ہے اُس کے دل میں تصدیق آجائے بالکل خیال تو والد اور تناسل کا بہ نسبت السجمل شانہ کے جاتا رہے اور اسی واسطے جو کہ بڑے بڑے عقل والے ہیں بجز سننے اس عقیدہ کا بطریق حیرت عظیم اُن کو

۱۰۰

١٢

19

میں نے اس کی طرف اشارہ کیا۔

10

5

۱۰۰

...

سید

مَدَنِي

الحمد لله

مجلس

۱۰۰

16. 29. 1961

وہ

١٠٠

0000

5

١٢٠

ابن عباس فقال لا اله الا الله نعرفها انه لا اله غيره والحمد لله فعرفها
ان النعمة كلها منه وهو المحمود عليها والله اكبر نعرفها انه لا شئ اكبر منه
فما سبحان الله قال ابن عباس وما تنكر منها هي كلمة رضىها الله لنفسه وامر بها
ملكه وفتح اليها الاختيار من خلقه اور ابن ابى حاتم نے حسن بصری رضی اللہ عنہ سے سنا
کی ہے کہ سبحان الله اسم لا يستطيع الناس ان يتخلوه يعني اس کلمہ کو مخلوقات اپنے
حق میں استعمال نہیں کر سکتے ہیں اس واسطے کہ پاکی ہر شے نالایق سے شان خالق کے ہے فقط
بخلاف حمد اور تکبر کے کہ مخلوقات آپس میں بھی اس کا استعمال کرتے ہیں اور دلیل پاک ہونے
جناب عزائمہ کی اس خیال خام سے یہ ہے کہ اگر اُس کے فرزند ہو پس وہ حال سے خالی نہیں یا اُس کے
واسطے بھی منصب خدائی کا ثابت کیا جاوے پس فی ذاتہ وہ مستقل اور قائم بذاتہ ہوا اور اُس کو
تعلق جناب باری کے ساتھ نہ رہے اور فرزند ہونے کے ضرور سے کہ اُس کو تعلق اصل کے ساتھ
ہو پس لازم ہو کہ باوجود خدائی ثابت کرنے کے فرزندیت ثابت نہیں ہو سکتی ہے یا اُس کو
فی حد ذاتہ اخذ اسے واجب الوجود نہ کہ تو ضرور ہو کہ جناب باری نے اُس کو پیدا کیا ہو سو اس
صورت میں عبد ہونا اس کا لازم آیا اور فرزند عبد نہیں ہوتا ہے اگر اس طرح ہو تمام والد معبود ہو جائے
اور یہ بات ظاہر البطلان سے پس معلوم ہو کہ مرتبہ خدائی کا ایسا رتبہ ہے کہ فرزندیت غیر
کی اس کے واسطے قرار دینی محال ہے اس واسطے کہ فرزند کو چاہیے کہ ہم جنس الد اپنے کے ہوا اور اگر ہم جنس ہو
فرزند نہ ہو گا اور جناب باری کسی شے کے ساتھ ہم جنس نہیں ہو سکتا ہو کہ لا اله الا الله ولا اله الا الله یعنی ہم
اُس کے واسطے ہے جو کچھ کہ تمام آسمانوں میں اور زمین میں ہے از روے ملکیت اور پیدائش کے اور
یہ بات ظاہر ہے کہ مملوک اور مخلوق ہم جنس مالک اور خالق کا نہیں ہو سکتا ہے اور اسی واسطے
شرع شریف میں مقرر ہے کہ جو شخص مالک کسی قریب اپنے کا ہو جاتا ہے پس درمیان عبدیت
اور فرزندیت کی مبایعت کلی ہے اور یہ بات بھی اولاد کے حق میں واجب ہے کہ اپنے والد کے
بندے نہوں اور واقع میں کوئی شخص آسمانوں اور زمین کے رہنے والوں میں سے اُسکی بندگی
سے خارج نہیں بلکہ كُلُّ لَه قَائِنٌ یعنی تمام لوگ خواہ آسمانوں کے رہنے والے خواہ زمین کے
اُس کے مطیع اور فرماں بردار ہیں بعضے برضا و رغبت جیسے کہ انبیاء اور فرشتے اور مومنین صالح

موضع القرا
خوابان لائیں
اور پھر توبہ کی طرف
بھیجا ہے اسے
محمد صلی اللہ علیہ و
سلم نے قرآن پڑھ
یقین لائے ہیں
اور اس پر خوش ہے
یہ بھیجا ہے توبہ
توبہ اور باری
پہلی یقین لائے
ہیں اور نہایت
کے دن کو بھی ہے
جاتے ہیں اچانک
یقین لائے والے
اور اچانک
میں اچانک ہی توبہ
اور اچانک ہی توبہ
اور اچانک ہی توبہ

منح القرآن

گیتھار بیان کی

سید علی راہ پور

یہاں دو گلازاضل
سے اور گلاز

ہی دو گچہ کا رہا

والے ہیں خدا سے اور
مطلب کے ہندو

بیان موقوفہ

من مٹی اب اس کی

میں نے فرما دیا

ان شاء اللہ

سواء على

وَأَنْتَ أَهْلُ الْبَيْتِ

بسم الله الرحمن الرحيم

بیشتر در دگر جو

عبدالحق خان

دینا

اور بعضے زور سے اطاعت کرتے ہیں جیسے کہ کفار و مشیاطین اور فاسق اور مومن گنہگار
جس وقت خدا تعالیٰ اُن کو چاہے زندہ کرے اور جس وقت چاہے مار ڈالے جب تک چاہے
نذرست رکھے اور جب چاہے بیمار کر دے اور جب چاہے غنی کر دے اور جب چاہے فقیر اور
مفلس کر دے جیسا وہ حکم کرے کوئی انکو دفع نہیں کر سکتا ہے اس کے حکم کی غور اطاعت کرنا
پڑتی ہو گو اپنے دل میں کسی بات سے ناخوش ہو دین انکی ناخوشی بیش نہیں ملتی جو اور اگر کرش راگ
کہیں کہ ہمارے نزدیک ایک دلیل ہو اس بات کی کہ بعض مخلوقات کو اُس کی فرزندگی کا
جیسے کہ حضرت عیسیٰ علی نبیاء علیہ السلام کہ بغیر باپ کے پیدا ہوئے اور آدمی کے واسطے ضرور
کوئی پدر اُس کا ہو پس حضرت عیسیٰ کا باپ جو خدا کے کون سے اور ایسے ہی حضرت عزیر علیہ السلام
کہ بغیر تعلیم استاد کے توریت کو ازبر پڑھتے تھے اور آدمی کو بغیر تعلیم معلم کے اتنی بڑا
کتاب ازبر پڑھنی ممکن نہیں پس انکو خدا تعالیٰ نے بلا واسطہ اس کتاب کو نبیہاد یا ایسے
اپنے فرزندوں کو تعلیم دیتے ہیں اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انکو مرتبہ فرزندگی کا حاصل
اور ایسے ہی شمس اور اسکی اطاعت میں محو ہو گئے ہیں کہ اپنے ارادہ کو تابع اُس کے ارادہ کے کر دیا
اور اُن سے ایسے ایسے افعال صادر ہوتے ہیں کہ مخلوق کی قدرت سے باہر ہیں اور اتحاد ارادہ اور
فعل کا ان کے فرزند ہونے کی دلیل ہو جواب اس گام ہے کہ معرفت صفات اور افعال الہی کا
قصور و تنہا ہے اس سبب سے اس شہادت میں گرفتار ہو گئے ہوا اگر سیرہ افعال اور صفات
تکوین ہوتا اس قسم کی بیہودہ گوئی نہ کرتے اور اگر صفات اور افعال عمدہ اُس کے نہیں سمجھتے ہو کہ
بَلَّيْهُمْ السَّمْعُ وَابْصَارُهُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ بَصِيرَةٌ فِي سَعَةِ السَّمْعِ وَابْصَارِهِمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ بَصِيرَةٌ فِي سَعَةِ
بَصَرِهِمْ سَبَّحْتُمْ لَوْلَا ابْصَارُهُمْ كَانُوا ظَالِمِينَ یعنی از سر نو پیدا کرنے والا آسانوں اور زمین کا ہی پیدا
پہلے سے مادہ انکی پیدائش کا موجود ہو پس اُس کے نزدیک یہ بات کیا شکل ہو کہ آدمی
باپ کے پیدا کرے یا کسی شخص کو بلا واسطہ بشری تعلیم کتاب اپنے کی کرے یہ باتیں کچھ
پر موقوف نہیں اور اگر غور اور تامل سے نظر کرو معلوم کرو کہ اللہ تعالیٰ کسی چیز کے پیدا کرنے
محتاج طرف مادہ اور اسباب کے نہیں بلکہ اِذَا قَضَىٰ أَمْرًا يَكُنْ ۚ يَكُنْ سُبْحَانَ عَمَّا يُشْرِكُونَ یعنی جب سرانجام
کسی کام کا قَائِلًا يَقُولُ لَكَ كُنْ یعنی پس طریق اُس کا یہی ہو کہ فرماتا ہے چیز کو کہ ہو
وہ چیز اسکے فرمان سے توقف اور ڈھیل نہیں کرتے ۚ ۚ ۚ کوئی سنی پس ہو جاتی۔

موضح القرآن

اور نبات کے دل سے

نہا ان بلبلوں سے

میں علی اسطفا کو

دل سے ان کے دل سے

ان کو دین نہیں

دل سے اس کے دل سے

خاتم اللہ علی قلوبہم

و علی سائر صفا

و علی انصار صفا

و علی اولا و آئینہ

و علی اب علیہ

میر کی اور اس کی

ان کے دل سے

بات نہیں سمجھتا

ان کے کانوں سے

ہے جو بات نہیں

سنے اور ان کی

چہ چہ اور جہاں

نہیں سمجھتے اور اس

وہ چیز فی الفہرہ اگر فرزند ہوئے کسی شو کی یہی دلیل ہو کہ بغیر مادہ اور اسباب کے پیدا ہونے سے
 فرزند خالق کا ہو جائے پس ہر چیز میں دعویٰ ولایت اور فرزند کی کا لازم آئے گا اور حضرت
 عیسیٰ اور عزیرا فرشتوں کی خصوصیت نہوگی اس واسطے کہ پیدائش سب کی امر کے ساتھ ہے
 نہ اسباب کی جہت سے کو نظر ظاہر میں کسی شو کو جو بعد اسکے شو دوسری پیدا ہو سبب ہم کہے باقی میں
 اس مقام میں چند بحثیں کہ مفسرین تعرض انکار کرتے ہیں اول یہ کہ ان آیتوں سے یہ معلوم ہوا کہ ثبوت
 ولد کا واسطے جناب باری کے صریح خلاف عقل کے ہو پس اس قدر جماعت کثیر کہ بڑے بڑے عقل مند
 بھی ان میں تھے کس طرح اس عقیدہ پر اصرار رکھتے اور اس غلطی کے واسطے بعض علماء محققین اس
 طرف گئے ہیں کہ اس فرقہ گمراہ کو یہ اعتقاد نہ تھا کہ حقیقت میں اس کے ولد ہی بلکہ خلاصہ کلام ان کے کا
 اسی قدر تھا کہ بعض مخلوقات میں ایک مرتبہ عبدیت سے بڑھ کر ہی اور اس مرتبہ کو ولایت کے ساتھ
 تعبیر کرتے ہیں اور ان کو متبنی خدا کا جانتے تھے لیکن اس توجیہ میں دو وجہ سے خلل ہے اول یہ کہ
 عقیدے کے رو کرنے کے واسطے جا بجا قرآن میں ایسے الفاظ وارد ہوئے ہیں کہ صراحتہ ولایت
 اس بات پر کرتے ہیں کہ حقیقت میں اسد تعالیٰ ولد رکھتا ہے جیسے کہ اس آیت میں فی یوم ولد
 ولد ولہ تکن لہ صاحبۃ یعنی کس طرح ہو اس کے واسطے ولد اور نہیں ہو اسکے بی بی اور بعضی
 جگہ قرآن میں ایسی ہے کہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ جس جگہ یہ لوگ ولد ثابت کرتے اس سے
 متبنی مراد نہیں جیسے کہ اس آیت میں وجعلوا بہنہ و بہن الجنۃ منسبا علیہ اور یثیرا یا ائحون نے
 اس میں اور جنوں میں نام اس واسطے کہ متبنی میں نسب نہیں ہوتا ہے دوسرا خلل یہ ہے کہ اگر اعتقاد
 ان کا فقط متبنی کا ہوتا پس حقیقت میں ظاہر خطا تعبیر لفظی میں ہوئی اور باعتبار معنی کے کچھ خطا ہوئی
 اس واسطے درجہ اصطفا اور محبوبیت کا مسلمانوں کے نزدیک بھی بعض مخلوقات کے واسطے
 ثابت ہو اور اسی اصطفا اور محبوبیت کو وہ لوگ متبنی کے ساتھ تعبیر کرتے تھے پس اس قدر عتاب
 شدید بابت اس خطاب لفظی کے ان کے اوپر کس واسطے متوجہ کیا مگر اس خلل کا جواب اس طرح
 کہہ سکتے ہیں کہ اصطفا اور محبوبیت عبدیت کے ساتھ منافی نہیں اور ولایت کسی طرح سے ہو
 منافی عبدیت کی ہو اور وجہ فرق کی یہ ہے کہ اصطفا اور محبوبیت مصطفیٰ اور محبوب کو اسی کے
 مرتبہ سے خارج نہیں کرتی ہے بلکہ اس کے درجوں میں سے اعلیٰ درجہ کو پہنچاتی ہے مثلاً کوئی

شخص غلاموں یا کنیزوں میں سے پسند خاطر اور بقول اپنے مالک کا ہو جاوے مگر اسکے یہ ہونے پر
 کہ حق غلامی یا کنیز کی اپنی کا خوب اور اکر تا ہے بخلاف تبنی اور ولدینانے کے کہ اسکے واسطے یہ
 لازم ہے کہ تبنی کو اپنے مرتبے سے نکالنا اور اسکو قائم مقام اپنے کرنا ہے اور اس بات میں
 لازم آتا ہے بخلاف مطلقاً اور مجبوری کے تحت دوسری یہ ہے کہ لفظ **كُلَّ** قائل
 کا دلالت اس پر کرتا ہے کہ تمام اشخاص خواہ زمین کے رہنے والے مطیع اور فرمانبردار خاص
 حضرت باری تعالیٰ کے ہیں چنانچہ ابو نعیم اور طبرانی اور ابویعلیٰ اور ابن جہان اور ابو محمد
 ساتھ روایت ابو سعید خدری کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لائے ہیں کہ **كُلُّ** حق
 القرآن **بِذَلِكَ كُفِّيَتْهُ الْقُوَّةُ هُوَ الطَّاعَةُ** یعنی جو حرف قرآن کا کہ اُس میں ذکر قوت کا ہے پس
 اس سے طاعت ہو حالانکہ بہت مخلوقات جیسے کہ شیاطین اور کفار اصلا مطیع اور فرمانبردار احکام
 الہی کے نہیں ہیں اور اسی واسطے مجاہد نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس آیت کا سوال کیا
 جواب فرمایا کہ قیامت کے دن مطیع اور فرمانبردار ہو جاویں گے دوبارہ اُن سے سوال کیا
 اطاعت اور فرمانبرداری خاص مکلفین کے واسطے ہو کہ انہیں کے اوپر طاعت واجب ہے اور
 فی التملکات والادقین ہر شے کو شامل ہے خواہ مکلف ہو خواہ غیر مکلف انہوں نے جواب دیا
 طرح معنی ہر عبادت کے بیان فرمائے کہ معنی قوت کے یہ ہیں کہ جتنی چیزیں جہان کی زمین کا
 باری کے وجود کے اوپر وال ہیں اوسطے کہ خود بخود علامات حدوث اور حیلج کے اُن کے
 ہیں اور آثار قدرت اور حکمت کے اوں میں جلوہ گر ہیں یا معنی اسکے یہ ہیں کہ تمام موجودات
 قبضہ اور تصرف میں ہیں جس طرح چاہے اُن میں تصرف سے باہر نہیں نکل سکتا ہے چنانچہ
 معنی تفسیر میں گزرے اور تحقیق یہ ہے کہ اس آیت میں **كُلَّ** قائل کا معنی آیا ہے اور
 نہیں آیا ہے کہ **كُلَّ** کا حکم آوہ قائل اور کفار اور شیاطین کے احکام شرعی کے
 ہیں اور تابع داری نہیں کرتے ہیں اول اُن احکام کو احکام الہی نہیں جانتے ہیں اور اگر
 دانستہ انکار اُس کے احکام کا کرتے ہیں لیکن انکار وجود اور صفات کمال کی کا ہرگز نہیں
 ہیں ہر شخص خود اہل حق سے ہو خواہ اہل باطل سے اُنکی جہالت میں ہی ہے کہ معرفت
 کی اور اعتقاد کمال صفات کا اُس کو ہو گو طریق خطا کا اسنے اختیار کیا اور اضطرار

[illegible]

مصحف شریف

جلد دوم

اللہ والذین

اتقوا واما

یحبون ان

انفسهم واما

یستغفرون ذلک

اور فیہ کریم

خاتمی سے اور

لوگوں سے و فیہ

کریم بن جوابان

و فیہ بن احمد

و فیہ بن احمد

و فیہ بن احمد

و فیہ بن احمد

و فیہ بن احمد

و فیہ بن احمد

و فیہ بن احمد

و فیہ بن احمد

و فیہ بن احمد

و فیہ بن احمد

تفریط سرزد ہوئی اور ہر شے کے واسطے کہ آسمانوں میں اور زمین میں زمین روح شافی اور دہا
ہے کہ بسبب اس کے اس معرفت سے محروم نہیں ہے مکلف ہو یا غیر مکلف حیوان ہو یا جماد
اور دلیل اس کی یہ ہے وان من شیء الا یسبح بحمدہ وکل قد علم صلوٰۃ و تسبیحہ اور بحث
تیسری یہ ہے کہ لفظ تاکا مافی السموات میں واسطے غیر ذوی العقول کے ہر اور کل کہ قانون صبیح
حجج سالم مذکور ذوی العقول کا ہے اس عزان کے بدلے میں کیا نکتہ ہے جواب اسکا یہ ہے کہ حملو
کے بیان کرنے کے واسطے لفظ غیر ذوی العقول کا ذکر کیا اور مانند عروض اور قش کے وار
دے کر کلمہ کا استعمال کیا کہ اسکو مناسب اس مقام کی ساتھ بہت ہے اور مقام بیان قوت
میں کہ یہ فعل ذوی العقول کا ہے ذوی العقول کو تغلیب دی کہ اس جگہ مناسب یہی ہے پس نفس
عبارت میں کمال بلاغت پائی گئی واللہ اعلم باسرار کلامہ بحث چوتھی یہ ہے کہ جملہ فیکون کا
اور قرأت رفع کے کہ جمہور قراء نے اسی کو اختیار کیا ہے معطوف بقول کے اوپر ہے یا ابتدا کلام ہے
اور تقدیر اسطرح ہے فہو یكون لیکن ابن عامر کی قرأت پر کہ فیکون کو منصوب پڑھتے ہیں بڑا اشکال لازم
آتا ہے اس واسطے کہ البعد امر کا بغیر سببیت کے منصوب نہیں ہوتا ہے اور اس جگہ سببیت معقول نہیں
ہے اس واسطے کہ وجود شے کا سبب اپنے ہی وجود کا نہیں ہوتا ہے کہ سببیت شے کی اپنے نفس کو واسطے
باطل ہے اور اسی واسطے علماء عربیت نے مقرر کیا ہے کہ جواب امر کا چاہئے کسی وجہ سے مخالف
امر کے ہو جیسے کہ اذهب تنقطع یا فاعل میں مخالف ہو جیسے کہ اذهب یدھب زید یا دونو چیز و نہیں تھا
ہو جیسے کہ اذهب ینفعل زید اور جہگہ دونو فعل میں بھی متحد ہوں اور فاعل میں بھی متحد ہوں اس
جگہ نصب جائز نہیں رکھا ہے اس واسطے کہ الشیء لا یكون شوط النفسہ یعنی شے نہیں ہوتی ہے شرط
واسطے نفس اپنے کے پس معنی ان فعلت فعلت کے کہ شرط صحت جواب بالفا کے ہی متحقق ہو سکے
جواب اسکا یہ ہے کہ جو غرض مترتب اوپر امر کے ہے کبھی ایسی چیز ہوتی ہے کہ مغایر فعل امر کے ہو
چنانچہ اکثر اوقات اسی طرح وقوع میں آتا ہے اور اسی واسطے علماء عربیت نے مخالفت فعل
یا فاعل کی شرط کی ہے اور کبھی غرض مترتب امر کے اوپر بعینہ وہی فعل ہوتے پس اس فعل کو جواب
امر کے ڈالنے میں خبردار کرنا اس بات کے اوپر ہے کہ غرض ہمارے اس امر سے کوئی شے دوسرے
سوا اس فعل کے نہیں جیسے کہ اگر کوئی کہنے والا کہے کہ اذهب تذهب جسکے یہ ہیں کہ غرض کاری

موضع القمان

یہ پھر زاد کی عادت
لے لیا دی انکے دون
میں یعنی جون جون
قرآن شریف اترتا ہو
دون دون حد انکے
دون میں یا وہ ہوتا
ہے اور انکے واسطے
مذہب دکھ دینے والا
تیار ہو یہ خطاب اس
سبب ہے جو جو مسلمان
چھوٹا کہتے ہیں انہیں
اور مسلمانوں کے در
میں تھے کہ ہم تم جی سے
مسلمان بنو اور انکے
لہو لاکھوں و
یہ لاکھوں قاتل انکا
موتی مصلحتوں
اور جیتے مسلمان
نا ہو گا کہ خرابی اور
بیکار

اس امر سے محض جانا تیرا ہے نہ چیز دوسری اور اس آیت میں ہر گاہ کہ امر کن سے مقصد مطلب کر
نفس موجود کا ہی کان تا نہ کو جواب کان تا نہ کا کیا اسی عرض کے واسطے اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ
علیٰ بنحو نے نصبے کا طرح بھی جائز رکھا ہے کہ جواب ایسے خبر کی بعد آوے کہ معنی امر کے ہے
ایسی خبر کے بعد کہ الفاظ اس کے متضمن امر کی لفظ کو ہوں چنانچہ پہلے کی مثال یہ ہے انکے
امرا و فضل خیر افضلاب علیہم و سبب امر کی مثال یہ ہے قلت لفلان فلیفعل فی اس واسطے
صحت اس جواب کی اور پر معنی کے ہونا اور ہر لفظ کے پس جو خبر کہ معنی امر کی ہے حقیقت میں وہ امر
اور ایسے ہی جو خبر کہ متضمن امر کے لفظ کو ہے اس کو مشابہت تا نہ ہے ساتھ امر کے اس واسطے
کہ سبب بعد لفظ امر کے واقع ہوا اگرچہ وہ سبب امر کا نہیں ہے بلکہ سبب مضمون خبر کا
پس اس قاعدہ کے موافق نصب فیکون کا مبنی اور تشبیہ اسکی کے ساتھ جواب ملے کہ ہی واسطے
بیان بھی فیکون بعد انما یقول لہ کن کے واقع ہوا اور یہ خبر ہے کہ متضمن لفظ امر کو ہے اور
کہنا کن کا سبب ہے واسطے مدلول فیکون کے لیکن اس صورت میں کہ فیکون تمام قول
کی سے ہوا صواب یہ تھا کہ فیکون ساتھ تار خطاب کے ہوتا مثل اذہب فتذہب لیکن
تکثر غائب کے صیغہ لانے میں یہ ہے کہ اس امر حادث کو اس کلام میں دوبار ساتھ لفظ غیبت
کے ذکر فرمایا اول امر انکا لفظ کہا اور دوسرے لہ کا اور یک بار اور طریقہ خطاب کے ہیچ لفظ کن
کے پس اس جگہ بھی جانب غیبت کو تغلیب دی تاکہ تادل خطاب اور غیبت کا حاصل ہوا اور
یہ بھی وجہ ہے کہ جب یہ جواب مشابہ جواب امر کے ہے اور حقیقت جواب امر کا نہیں ہے پس جواب
خطاب اور غیبت کی بر نسبت ان آہ میں کن کرنی چاہیے کہ اصل کلام ساتھ انکے کیجائی ہے
مخاطب ساتھ اصل کلام کے کہ متضمن اس امر کو ہے وہ مکلفین میں کہ مدت اسے وارزے ملے
وجود کا پس کر لیاقت مخاطب کی آضون نے حاصل کی ہے اور حادث تجد وہ کہ اس مقام سے غیبت
پس باعتبار اس قیقہ کے استعمال صیغہ غائب کا متضمن ہوا بحث پنجون یہ کہ کل کن کا کائنات
کرنے سے ہے اور لفظ فیکون کا دلالت اور بر سرعت وجود انشیاء کے بعد تعلق ایجاد کی ہے اس واسطے کہ
موضع سے واسطے تعقیب مع الوصل کے پس حاصل کلام یہ ہوا کہ اذ افضی امر فلایجاد
الی شی الا لایجاد فلیوجد بلا مہملہ پس جو انشیاء کا ساتھ فعل ایجاد کے

فتح القرآن

سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے

سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے
سے اٹھانے کے لئے

نہ ساتھ کلمہ کن کے اور نسبت اس کی طرف کلمہ کن کی تمثیل کی قبیل سے ہے اور حقیقتہً مخاطب ہیں گویا
امرتکون کو فہم میں مانند بندہ مامور مطیع اور فرمانبردار کے قرار دیا ہے کہ ہرگز فرمان خداوند سے
ایک دم توقف نہیں کرتا ہے اور بچہ و حکم کے امتثال کرتا ہے اور اس بیان میں بڑی تاکید کی اس
امر کی کہ جناب اُس کی پاک ہو فرزند بنانے سے اس واسطے کہ جسکو اس ثبہ کی قدرت حاصل ہو ہو
کیا حاجت ہو کہ مانند اور جانوروں اور آدمیوں کی اُسکے فرزند ہوں اور پرورش اُن کی کرے
اور حاجت جماع اور حمل اور رضاع اور طعام کی اُسکو ہو تعالیٰ شانہ و عظم برہانہ اور جو لوگ کہ
ان معنی سے نے خبر ہیں اور ظاہر لفظ کی طرف نظر اُنکی مقصود ہے بہت اشکالات کی تنگی میں اس
مقام میں گرفتار ہوئے ہیں منجملہ اُن اشکالات کے ایک یہ ہے کہ مخلوق مخاطب ساتھ کلمہ کن کے
کس وقت ہوتی ہے قبل وجود سے صلاحیت خطاب کی اُس کو نہیں اور بعد وجود کے طلب وجود کے
ساتھ کلمہ کن کی کرنی تحصیل حاصل کی ہو اور بعض اشکال یہ ہے اگر مخلوق جماد ہے تکلیف اُس کی
غیر معقول ہو اور بعض اشکال یہ ہے کہ کلمہ کن کا قدیم نہیں ہو سکتا ہے اس واسطے کہ مرکب
اخبار غیر قارہ سے ہے اس سبب کہ پہلے کاف ہو اور فون اُسکے پیچھے ہے اور جنوقت کاف
زبان پر تھانوں شوق تھا اور جب یہ کلمہ حادث ہوا محتاج ہوا طرف دوسرے کن کے و کذا
فیلام الدو ولسلس اور بعض اشکال یہ ہے کہ قاور مطلق اگر قطع نظر تکلم اس کلمہ سے کہ یہ ایجاد کیا
کر سکتا ہو پس یہ کلمہ محتاج الیہ نہ ہو اور محض لغو ہوا اور اگر نہیں کر سکتا ہو پس قاور مطلق نہ ہو اور
بعض اشکال یہ ہے کہ ہم اپنے حال کو قطعاً جانتے ہیں کہ اگر تبار بار اس کلمہ کو کہیں بالکل بچہ پیدا نش
کسی فعل کے فعلوں میں سے تاثیر نہیں کرتا ہے پس حال ہر قاور مدیکار ہی ہو اور ان اشکالات کے جواب
دینے میں بڑی حیرت ہوئی ہے اور چپ و راست ہاتھ مارے ہیں مثلاً کہتے ہیں کہ یہ کہنا عام نہیں کہ
ہر مخلوق میں پایا جاوے بلکہ خاص ہے ساتھ اُن شخصوں کے کہ موجود ہو چکے ہیں اور ایک حال سے
طرف دوسرے حال کے انتقال کرتے ہیں مانند اُن آدمیوں کے کہ حق تعالیٰ نے اُنکو فرمایا
کو فواقر دقا خاسئین اور یہ بھی کہتے ہیں کہ هذا اللفظ امر لا جاء بالموت والموٹی بالجیوۃ
یعنی یہ لفظ امر ہے نہ فعل کو ساتھ مر جانے کے اور امر ہے واسطے مردوں کے ساتھ زندہ ہونیکے
اور فخر الاسلام بڑوی نے کہا ہے کہ تکلم ساتھ اس کلمہ کے واسطے ایجاد کے نہیں بلکہ اوپر وہ

جریان سنت الہی کی ہے واسطے اعلام لہ اس کے تاکہ جب اس کلمہ کو سنیں معلوم کر لیں کہ کسی نے کسی نے کو پیدا کیا ہے اور اس قول کی تائید کی ہے ساتھ اُس چیز کے کہ حدیث صحیح میں ہے ان دینا اذا قضی امرنا سمعت الملائکہ صوتا کانه صلصلة علی صفوان الی اخر الحدیث اور یہی کہتے ہیں کہ یہ امر تکلیفی نہیں تاکہ فہم خطاب کا اور وجود اور دوسری شرط ذکر کر رہے ہیں اس تغیری ہے خلاصہ کلام یہ ہے کہ بعد تحقیق معنی تمثیلی کے یہ کلام تمام تکلفات بار دہ سے بار دہ ہوئی اور ابو بکر بن ابی شیبہ نے عبد الرحمن بن سابط سے روایت کی ہے کہ ایک دعا کرنے والی مسجد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا کرتا تھا اس لئے کہ اللہم ان اسئلك باسمک الذی لا اله الا انت الرحمن الرحیم مدد یع السموت والارض واذا اردت امرا فانا یقول لہ کن فیکون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دعا کو سن کر فرمایا کہ اس دعا کرنے والے کو خبر ہو چکا کہ دعا اس کی ساتھ اسم عظیم کے واقع ہوئی اور مقبول ہوئی اور اب تک کہ مذکور ہوئے اقوال یہود و نصاریٰ کتاب کے تھے کہ داتا اُس کے مثل نادانوں کے ہوئے اور شایعیت اپنی عرب کے جاہلوں اور مشرکین سے پسند کر کے یہودہ گوئی کرتے ہیں وَ قَالَ الَّذِیْ لَا یُحْسِنُ یَعْنِیْ اور کہتے ہیں وہ لوگ کچھ نہیں جانتے ہیں اہل کتاب اور مشرکین کہ اور دوسرے بت پرست اور نہیں جانتے ہیں کہ قابلیت ہم کلامی کے ساتھ غرض جل کے کیا شرط ہے اور کس شخص میں وہ شرطیں پائی جاتی ہیں اگر حق تعالیٰ کو ثابت کرنا رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اور تصدیق دعویٰ کی منظور ہو کر دیکھ لے کہ حق تعالیٰ نے کس واسطے نہیں کلام کرتا ہے ہم سے خدا نے تعالیٰ بالمشافہ کہ فلا نے کو میں نے یہاں اور وہ اپنے دعوے میں سچا ہے جھوٹ نہیں کہتا ہے جیسا کہ کلام کرتا ہے اللہ تعالیٰ ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ساتھ فرشتوں کے اور ساتھ موسیٰ علیہ السلام کے اس واسطے کہ اس سہل سے واسطے حصول اس مطلب کے اور حکیم شخص جب قصد حاصل کرنے کسی مطلب کا اگر قرب طرق اور اسہل اُن کا اختیار کرتا ہو اَزَّیْنًا اَیْتَهُ یُنْصِرُ کس واسطے نہیں آتی ہر دور ہمارے علامت کہ سبب اُس علامت کے لاچار ہو کر حقیقت اُس کی معلوم کریں جیسے کہ زمین میں کہ بے آب محض ہے چشے جاری ہو جاوے یا اُس زمین میں یکدم بغیر پیدا ہو جاوے یا اگرے ٹکڑے ٹکڑے ہو کر ہم پر گرے یا فرشتے صفیں کی صفیں ہمارے سامنے نمودار ہوں یا جھڑکے

موسیٰ علیہ السلام
جس کے ہاں توفیق
کو ایمان لانا نصرت
دل سے بھیجے کہ ایمان
لائے ہیں اور اس
توفیق میں ایمان
ایمان لادوں اس طرح
بھیجے کہ ایمان لائے
میں اسی سے توفیق
اب خدا تعالیٰ فرماتا
ہے کہ جانو اس
مسئلہ کو کہ وہی توفیق
اجتناب میں اور نہیں
جانتے اپنے نہیں
اجتناب اور توفیق وہ
لوگ ہیں وہ اللہ تعالیٰ
اللہ تعالیٰ تعالیٰ تعالیٰ
وَأَن تَقُولُوا لِمَا كُنَّا نَعْمَدُ
وَأَن تَقُولُوا لِمَا كُنَّا نَعْمَدُ

گھر سونے اور چاندی کا پیدا ہووے یا محمد آسمان پر جا کر ایک فو کہ کتاب ہمراہ اپنے لاوے کہ ہم
اوسکو پڑھیں اور نشا اس گشتگو اونکی کا جہل ہے اوسو سٹے کہ وہ نہیں سمجھتے مین کہ رتبہ ہمکلامی کا اللہ
کے ساتھ بہت بڑا پنجاب تک اس مرتبہ کو نہیں پہونچی بلکہ پہلا پایہ کہ ایمان ہے وہ بھی حاصل نہیں
اور مرتبہ خاص ملائکہ اور انبیاء علیہم السلام کے واسطے ثابت ہے اور اورون کو میرے نہیں پہونچا
پس فرمایش ہمکلامی کی خدا کے ساتھ گویا فرمایش سبب کی ہے کہ ہم سب کو اللہ تعالیٰ انبیاء و
بنادویوے اور یہ فرمایش ان نادانوں سے مستہ نہیں اوسو سٹے کہ **كَذٰلِكَ قَالَ اٰلِیْنَ**
مِنْ قَبْلِهِمْ مِّثْلَ قَوْلِهِمْ یعنی ایسی ہی کہہ کر چلے گئے وہ لوگ کہ پہلے ان سے تھے مانند گفتار انکی کی
بے تفاوت اوسو سٹے کہ اداہیل اور متقدمین انکی کی نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں **اِنَّا**
اللّٰهُ جَعَلْنَا لَكَ اٰیٰتًا كَافَّةً کہا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں **هَلْ**
يَسْتَضِیْطِعُ رَبُّكَ اَنْ یُّزِلَ عَلَیْنَا مَآئِدًا مِّنَ السَّمَآءِ کہہ کر چلے گئے ہن اور دوسری آیتوں کے
جاہل لوگوں نے بھی پیغمبروں اپنے سے اس قسم کی فرمایشیں کی ہیں پس اگرچہ کفار اس زمانہ کے اور
پہلے زمانہ کے کفار باعتبار زمان اور مکان اور قوت اور جسم اور طول عمر کی اختلاف بہت رکھتے
ہیں لیکن **لَنَسْأَلَنَّهُمْ فَلَیْ یُبْهِتُوْا** یعنی ہرگز مین دل انکی جیسے کہ پہلے کفار کے دلوں میں شبہات
و اہیہ اور انکار معجزات پیغمبروں کا ہوتا تھا اس زمانہ کے کفاروں کے دلوں میں بھی واقع
ہوتی ہیں پس ہمکلامی کی خدا کے ساتھ کہ ان میں پائی جاتی ہے صیرم آثار جہل کے سے ہے
حاجت جواب کی نہیں اب ہم متوجہ ہوتے ہیں طرف فرمایش علامت اور معجزہ کے پس جواب کا
یہ ہے کہ **قَدْ بَيَّنَّا الْآیٰتِیْنَ لِقَوْمٍ یَّحْكُمُونَ** یعنی تحقیق واضح اور روشن کر دیں ہننے علامتیں اور معجزات اس پیغمبر
کے جیسے کہ انشفاق قمر اور سلام اور کلام کرنے جمر کے اور آجانا درخت کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے فرمانے سے اور روزا ستون کی چوب کا یہ سبب فراق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور تسبیح کر
سنگیزوں کے ہاتھ مبارک مین اور اوس کے یاروں کے ہاتھ مین اور روان ہونے چھی
پانی کے انگلیوں مبارک سے اور شکایت اونٹنی اور ہرنی کے اور دوسرے جانوروں زبان
کے روبرو آنحضرت کے اور گواہی دینی سوہار اور گرگ کے اوپر صدق دعویٰ اوسکی کے
اور میر ہو جانا شکرون کا تھوڑے کھانے سے یہ سبب برکت آنحضرت کے اور دور ہو جانا سخت

مصحح القرآن

الطريق

١٠

مجلس شورای اسلامی
کتابخانه

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

مکتبہ اسلامیہ
پتہ: ۱۰/۱۱، سیکٹر ۱۰، لاہور

مکرمی اور گرامی میں
عزت میں

عزیزانِ پہلے ہوسے یعنی
جینے لگی عورتیں

جہنک اُنی عذاب کا وقت
اُسے تہ تک ڈھ

ایسے تیرے ہیں جو

اولاد الخ

أُولَئِكَ الَّذِينَ
اسْتَرْوُوا الصَّدَقَاتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۰۰

گالوا؟

۱۱۸۸

بہارِ ننگِ جنک

بیان کر

بیاریوں کا بسبب پہنچانے لائقہ کے اور نزول ہر ہر ایت کا اس کلام جو نظام سے اور قلب نفس کے
کی باوجود آتی ہوئے اور حرف نہ پہنچانے کے و علی ہذا القیاس لیکن یہ تمام علامتیں۔ ثن اور ہجرت
لِقَعْرِ یُوقِیْوْنَ یعنی واسطے اُن لوگوں کے ہیں کہ ارادہ حاصل کرنے یقین کارکتے ہیں اس
اُن لوگوں کے کہ تعصبا و عناد میں مشغول ہیں اور ارادہ تعمیر کا کرتے ہیں اور اگر ساتھ نظر نال کی
و یحییٰ جان لین کہ علامات اور ہجرات پیغمبروں کے میں یہ شرط نہیں کہ موافق فرمائش مشکوک
آوے یا اضطراب کی حد کو پہنچائے یعنی لا جاری کے سبب سے یقین کرنا پڑے بلکہ اس طرح
کی ایمان کی صحت میں خلل پیدا کرتا ہے اس واسطے کہ ایمان صحیح وہی ہے کہ اپنے اختیار سے ہوا اضطراب
کے ساتھ البتہ بیچ علامات اور ہجرات پیغمبروں کے اس قدر شرط ہے کہ قابل انداز تشبیہ
ہوں اور یہ بات اُن علامات اور ہجرات میں کہ لائقہ تیرے پر ظاہر ہوئی متحقق ہے اس واسطے
اِنَّ اَکْثَرَ سَلٰمٰتٍ بِمَا حَقَّقَ یعنی تحقیق کیجا ہے جتنے جملہ ساتھ ہجرات حق کے اور اوپر وہ جواب کا
اور ساتھ اُس چیز کے کہ مقتضائے حکمت کا ہے اور وہ یہ ہے کہ جھکو یہ قدرت ندی کہ اگر جو
کے اس واسطے کہ جبر کی صورت میں فائدہ ایمان کا حاصل نہ ہوگا اور اس وقت ایمان اُن کا نال
فرعون اور ایمان کے ایمان پاس کا ہوگا پس چاہیے کہ حال تیرا اس سے تجاوز نہ کرے
بیشک یعنی بشارت دین والا ہو تو ہر شخص کو کہ اپنے اختیار سے بے جبر اور اگر اہل ایمان
معائنہ عذاب کے تیری متابعت کرے دَنِّیٰ یٰرَافِیْ اور ڈرا نیوالا ہو تو اُس کی کراپے
سے تیری متابعت کرے وَلَا تُشْمَلُ عَنْ یعنی اور تجھے پریش نہ ہوگی کہ نہ تکلیف تیرے کسوت
راستی پر نہ آئے اور کس واسطے اُنہوں نے عناد قبول کیا اگرچہ وہ منکرین اور معاندین داخل ہو
و میان اَصْحٰبِ الْاَحْزَابِ یعنی صحابان آگ جلانے والے کے ہاں اگر جھکو قدرت اس ان
دیتے کہ جبر سے ایمان قبول کرے اور پھر پھر لوگ اوپر انکار اور عناد اپنی کے باقی رہتی البتہ
پریش ہوئی کہ کس واسطے ان کو ایمان پر نہ لایا تو باقی میں اس جھکو جھکین آول یہ کہ فرق نشان
تشبیہ میں کیا ہی اور اس آیت میں لفظ تشابہ کا کس واسطے اختیار فرمایا جواب اس کا یہ ہے کہ
افکار اس زمانہ کے اور دل پہلے زمانہ کے کافروں کے یکساں تھے کچھ ان کے درمیان میں نہ
واسطے اثبات بلکہ تیری کہ لفظ تشابہ کا مناسب ہوا بخلاف تشبیہ کے کہ دلالت اوپر مخالفت

مشبہا و تشبیہ کی کرتی ہے اسی واسطے شعر کو جس وقت بیان برابری اور مساوات کا منظور ہوتا ہے تشبیہ سے عدول کر کے لفظ تشابہہ کا لاتے ہیں چنانچہ کہنے والے نے کہا ہے **ه** رَقِ الرِّجَالِ مِثْرَ رَقِ النِّجْرِ ۝ فَتَشَابَهُوا فَنَشَاكِلُ الْاَهْلَ ۝ فَكَانَا خَيْرَ وَلَا قَدَحٍ ۝ وَكَانَا قَدَحٍ وَلَا خَدَّ

وہ دوسری بحث یہ ہے کہ بیچ آیت قد بینا الايات لقوم یوقنون کے غلام ہرین انکال وارد ہوتا ہے اس واسطے کہ اہل یقین کو بیان کرنے کی کیا حاجت ہے بلکہ بیان واسطے اہل ترد اور شک کے چاہیے اہل یقین کے رد و رویان کرنا تحصیل حاصل کی ہے جو اب اس کا حصن تفسیر میں گزرا کہ مراد اہل یقین سے وہ آدمی ہیں کہ مستعد حصول یقین کے اور وہ پست تحصیل اس کی کے ہیں نہ وہ آدمی کہ جنگو بالفعل یقین حاصل ہے تیسری یہ ہے کہ بیچ قرأت نافع اور یقوت کے لفظ دلائل عن اصحاب الحدیث بصیغہ نہی حاض کے آیا ہے اور اکثر مفسرین نے معنی اس کے اس طرح بیان کئے ہیں کہ استفسار مت کر حال دوزخون کے سے کہ نہ زبان تحمل بیان اس کی کا کہتی ہے اور نہ گوش طاقت سننے اس کے کی اور مراد اس نہی سے بیان کرنا شدت عذاب و عجز کی ہے لیکن عبدالرزاق اور ابن جریر نے محمد بن کعب قرظی اور داؤد بن ابی حاتم سے روایت کی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن فرماتے تھے کاش جان لون میں کہ انجام والدین میری کا کیا ہوا حق تعالیٰ نے یہ آیت بھی انا ارسلناک بالحق بشیرا و نذیرا ولا تشال عن اصحاب الحدیث من بعد آن حضرت مسلم نے کبھی مذکور اپنی والدین کا انفرمایا کہ کہ انشاء فرم گئے اور شیخ جلال الدین سیوطی نے بعد ذکر ان وعدہ وایتوں کے کہا ہے کہ باوجود اس سند کے اسناد انکی ضعیف بھی ہو اور باوجود اسکے سابق کلام کے ساتھ بھی چنداں چسپاں نہیں واللہ اعلم اور اگر کسی کے دل میں یہ خطرہ گزرے کہ اگر علامات اور معجزات اس پیغمبر کے کہ واسطے بشارت اور انداز کے بھیجے گئے ہیں مانند علامات اور معجزوں وہ سرے پیغمبر کی صلاحیت بشارت اور انداز کے رکھتے تھے ضرور ہے کہ ان علامات اور معجزات کو اہل علم اور کتاب اللہ کے جاننے والے پسند کرتے کہ جاہل اور شے خیم انکار اور عناد کی راہ چلیں لیکن علامات اور معجزات اس پیغمبر کے اہل کتاب کی ہوا و نصاریٰ میں بھی مقبول اور پسند نہیں کرتے ہیں پس واسطے دفعہ اس وسوسہ کے جان کے قبول نہ کرنا معجزات تیرے کا کہ یہود اور نصاریٰ سے وقوع

مخرج القرآن

تبعون من لہی
سول لی راہ کے لئے
بنی ہان و کافر
بہا سقندہ و بیا
جہی سوداگری
انکھار و نہ لوگ راہ
پانے والے بن عذاب
سے چھٹنے کی
مشکوک کہ تیل
آن کی ہی استوف
تا آدھ کا آواز
ما کہ کہ دھب
اللہ ہی ہے
شہم فی ظلمت
تو بھٹی و ت
شے ناخن کی
شخص کی ہی ت
بدلی اندیشی ت
وکیل بن لگ سکا ہے

میں اس سب سے بہین کہ علامات اور معجزات میں کوہ قصہ ہے بلکہ اس حجت سے کہ یہ دونوں لوگ
 رخصی نہیں ہیں اور محض تعصب و غما کا پردہ او کی بصیرت پر آگیا کہ معجزات تیرے کو بجا نہیں
 اگر تو چاہے تو او کو اپنے ساتھ رضامند کرے ہرگز یہ بات بہت نہیں آئی ہے ورنہ رخصی غلط ہے
 وکلاً انفرادی یعنی اور ہرگز رخصی ہونگے تجھے یہودی اور نہ نصاریٰ تاکہ معجزات تیرے کو قبول کریں
 ہوا سطرے کہ یہ دونوں اپنے تئیں اہل علم جانتے ہیں اور خلائق کے نزدیک یہ بات مشہور ہے کہ کس
 اکیلیہ نہیں کے پاس ہیں پس سب سے پہلے یہ امر جانتے ہیں کہ جو کوئی ہمارے سوا ہے جہاں میں ہم
 تمام ہمارے تابعدار ہیں اور ہم سب کے متبع ہوں پس تجھ سے کس طرح راضی ہونگے کہ تو او کو اپنا
 تابع بناتا ہے البتہ یہ لوگ رخصی ہونگے حتیٰ کہ تکلیف ملے تھو یعنی یہاں تک کہ پیروی کرے تو ہم
 منسوخ اونکے کی اور دین اور آئین اور ترائے ہرے اونکے کی اور یہ امر ہرگز تجھے دتو نہ ہوگا بلکہ اگر
 اس خیال خام اور طبع کاذب سے ناامید کر دے یعنی کہہ کہ پیغمبر کو لائق نہیں کہ کسی چیز کی پیروی کرے
 سوائے ہدایت الہی کے اِنَّ هٰذِی الْاُمَّۃَ لَیْسَ لَہِیْ تَخِیْرٌ ہدایت خدا کی ہر زمانہ میں ملو اللہ
 یعنی وہی ہدایت ہے کہ پیغمبر اس زمانہ کے لائے ہیں اور سوائے او نہ ہدایتوں کے اور نہیں
 اگرچہ قبل نسخ سے ہدایت تین لیکن بعد نسخ کے ہدایت نہ ہیں بلکہ غیر خواہشات نفسانی سے
 ہرگز نہ لیکن اَنْتُمْ اَکْثَرُ اَکْثَرُ یعنی اور اگر بالفرض تعصبت کرے تو خواہشوں نفسانی اور ان
 کی بھلائی الٰہی جاکر ان میں اولیو بعد اس کے کہ آیات سے پاس علم قطعی ساتھ اسباب کے
 کہ اس زمانہ میں انحصار ہدایت کا ادنیٰ میں ہے جس ہدایت کو تو لایا ہے اور سوائے اس ہدایت
 کے سب منسوخ ہیں مآلکفر من اللہ من غویٰ یعنی نہیں ہے واسطے تیرے عذاب خدا کی سے کہ
 دوست کہ بسبب سہمی اور تلاش اپنی کے مجھ کو اس سے راہ کی دی وکلاً انفرادی یعنی اور نہ ہادی
 کہ زور سے اس عذاب کو دفع کرے یہاں تک کہ موتی اور عیسیٰ کہ بسبب متابعت امت اپنی کے
 حمایت تیری نہیں کر سکتے اور مہندہ کام نہا سیکے اور پر افکار تیرے کے متفق نہیں ہیں اور
 جیسے کہ وہ نہیں کرتے ہیں بلکہ اہل کتاب خواہ یہود ہوں خواہ نصاریٰ و قسم میں الٰہان اللہ
 ہمدان کتب یعنی وہ آدمی ہیں کہ وہی کہنے او کو کتاب اور تحقیق میں قدر کتاب کی
 جانتے ہیں اور اس کے معنی کو سمجھتے ہیں اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ یَتْلُوْنَکَ اَحْقَیَّ تِلْکَ الذِّکْرِ

میں اس سب سے بہین کہ علامات اور معجزات میں کوہ قصہ ہے بلکہ اس حجت سے کہ یہ دونوں لوگ رخصی نہیں ہیں اور محض تعصب و غما کا پردہ او کی بصیرت پر آگیا کہ معجزات تیرے کو بجا نہیں اگر تو چاہے تو او کو اپنے ساتھ رضامند کرے ہرگز یہ بات بہت نہیں آئی ہے ورنہ رخصی غلط ہے وکلاً انفرادی یعنی اور ہرگز رخصی ہونگے تجھے یہودی اور نہ نصاریٰ تاکہ معجزات تیرے کو قبول کریں ہوا سطرے کہ یہ دونوں اپنے تئیں اہل علم جانتے ہیں اور خلائق کے نزدیک یہ بات مشہور ہے کہ کس اکیلیہ نہیں کے پاس ہیں پس سب سے پہلے یہ امر جانتے ہیں کہ جو کوئی ہمارے سوا ہے جہاں میں ہم تمام ہمارے تابعدار ہیں اور ہم سب کے متبع ہوں پس تجھ سے کس طرح راضی ہونگے کہ تو او کو اپنا تابع بناتا ہے البتہ یہ لوگ رخصی ہونگے حتیٰ کہ تکلیف ملے تھو یعنی یہاں تک کہ پیروی کرے تو ہم منسوخ اونکے کی اور دین اور آئین اور ترائے ہرے اونکے کی اور یہ امر ہرگز تجھے دتو نہ ہوگا بلکہ اگر اس خیال خام اور طبع کاذب سے ناامید کر دے یعنی کہہ کہ پیغمبر کو لائق نہیں کہ کسی چیز کی پیروی کرے سوائے ہدایت الہی کے اِنَّ هٰذِی الْاُمَّۃَ لَیْسَ لَہِیْ تَخِیْرٌ ہدایت خدا کی ہر زمانہ میں ملو اللہ یعنی وہی ہدایت ہے کہ پیغمبر اس زمانہ کے لائے ہیں اور سوائے او نہ ہدایتوں کے اور نہیں اگرچہ قبل نسخ سے ہدایت تین لیکن بعد نسخ کے ہدایت نہ ہیں بلکہ غیر خواہشات نفسانی سے ہرگز نہ لیکن اَنْتُمْ اَکْثَرُ اَکْثَرُ یعنی اور اگر بالفرض تعصبت کرے تو خواہشوں نفسانی اور ان کی بھلائی الٰہی جاکر ان میں اولیو بعد اس کے کہ آیات سے پاس علم قطعی ساتھ اسباب کے کہ اس زمانہ میں انحصار ہدایت کا ادنیٰ میں ہے جس ہدایت کو تو لایا ہے اور سوائے اس ہدایت کے سب منسوخ ہیں مآلکفر من اللہ من غویٰ یعنی نہیں ہے واسطے تیرے عذاب خدا کی سے کہ دوست کہ بسبب سہمی اور تلاش اپنی کے مجھ کو اس سے راہ کی دی وکلاً انفرادی یعنی اور نہ ہادی کہ زور سے اس عذاب کو دفع کرے یہاں تک کہ موتی اور عیسیٰ کہ بسبب متابعت امت اپنی کے حمایت تیری نہیں کر سکتے اور مہندہ کام نہا سیکے اور پر افکار تیرے کے متفق نہیں ہیں اور جیسے کہ وہ نہیں کرتے ہیں بلکہ اہل کتاب خواہ یہود ہوں خواہ نصاریٰ و قسم میں الٰہان اللہ ہمدان کتب یعنی وہ آدمی ہیں کہ وہی کہنے او کو کتاب اور تحقیق میں قدر کتاب کی جانتے ہیں اور اس کے معنی کو سمجھتے ہیں اور وہ لوگ ایسے ہیں کہ یَتْلُوْنَکَ اَحْقَیَّ تِلْکَ الذِّکْرِ

یعنی پڑھتے ہیں اور اس کتاب کے حق تلاوت اور اس کی کابینہ تحریف لفظی یا معنی کے اور ساتھ محافظت حروف اور کلمات اور تصدیق محکمات اور مشاہدات کی اور نہایت احتراز کرتے ہیں تفسیر دلوالات کے سے یا جو خود بخود قابل کر کے بیچ تقریر اور سمجھنے مرادات اور اشارات اور سکے کے اُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ یہ گروہ اہل کتاب کا اہل کتاب یا ان لانا ہے ساتھ اس حق کے کہ ہمراہ تیرے، یعنی بھیجا ہے اور اس علم اور ہدایت کے کہ اوپر ول تیرے کے ہمنے نازل کیا ہے بلکہ ایمان اور لگا ساتھ اس حق منزل کے عین ایمان کا ساتھ کتاب اپنی کی ہے اور اون کے واسطے یہی بات کافی ہے کمال معجزات تیرے کا اعتقاد کرتے ہیں اور صلاحیت بشارت اور نذار کی تیرے اندر جانتے ہیں وَتَحْتِیْکُمْ یَوْمَئِذٍ یعنی اور جو کوئی کافر ہوتا ہے ساتھ اس حق منزل کے اور وہ دوسری قسم سے اہل کتاب کی کافا لَئِکَ اَکْثَرُ وَاَکْثَرُ یعنی پس ہی گروہ میں زیادہ نکار کہ ایمان بھی ساتھ اس حق منزل کے اونکے ہاتھ سے گیا اور اپنی کتاب کے ساتھ بھی اون کو ایمان نہوا اور دنیا سے بھی بے بہرہ ہوئے اس سبب کہ مقتول اور مفید ہوئے اور جلا وطنی ہونا اولاد کا پیش اون کے آیا اور آخرت میں بے نصیب ہے کہ سبب کفر اور عناد کے قہر و ذبح میں جا آؤں گی ہوئی پس اگر یہ لوگ باوجود کمال خسارت اپنی کے بیچ معجزات اور علامات پیغمبری تیری کے شکوک اور شبہات وارد کریں اور اذکو قبول رکھیں کچھ اندیشہ کا مقام نہیں کہ حقیقت میں اہل کتاب میں سے یہ لوگ نہیں ہیں گو ظاہر میں مثل حمار کے حامل اسکے ہوں مصرعہ کہ نکتہ دان نشود کرم گر کتاب خود باقی برین اس جگہ چند بحثیں کہ وجہ التقرض میں اول کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ بعد ظاہر ہونے دلائل اور روشن ہونے برہانوں کے تقلید باطل ہے اس واسطے کہ اتباع ہوائے کا بعد عالم آنے کے ہے اور اسی سبب ہے کہ عالم مجتہد کو تقلید غیر کی حرام ہے دوسرے یہ کہ اس آیت سے یہ بھی نکلتا ہے کہ اگر معلوم ہو کہ فلا شخص حرکت نہیں کر نیکا لیکن اس شخص منع کرنا اور خوف دلانا باند انجامی اور کسی سے موافق حرکت کے ہے چنانچہ یہ بات معلوم تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اتباع اہل نبوی کا وقوع میں نہ آوے گا اور باوجود اسکے وعید سخت اسکے اوپر فراموشی اور ہنسی بلوغ کی اور مانند اسی آیت کے دوسری ہر لکن اَنۡتُمْ کُنْتُمْ یَحِبُّوْنَ عَمَلٰکَ وَتَتَّبِعُوْنَ مِنْۢ مِّنَ الْاٰیٰتِ اٰیٰتِ اور ستر اس میں یہ ہے کہ شاید علم الہی میں باذکر کہنے والا اور اس فعل سے بھی تاکیدات

یعنی پڑھتے ہیں اور اس کتاب کے حق تلاوت اور اس کی کابینہ تحریف لفظی یا معنی کے اور ساتھ محافظت حروف اور کلمات اور تصدیق محکمات اور مشاہدات کی اور نہایت احتراز کرتے ہیں تفسیر دلوالات کے سے یا جو خود بخود قابل کر کے بیچ تقریر اور سمجھنے مرادات اور اشارات اور سکے کے اُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ یہ گروہ اہل کتاب کا اہل کتاب یا ان لانا ہے ساتھ اس حق کے کہ ہمراہ تیرے، یعنی بھیجا ہے اور اس علم اور ہدایت کے کہ اوپر ول تیرے کے ہمنے نازل کیا ہے بلکہ ایمان اور لگا ساتھ اس حق منزل کے عین ایمان کا ساتھ کتاب اپنی کی ہے اور اون کے واسطے یہی بات کافی ہے کمال معجزات تیرے کا اعتقاد کرتے ہیں اور صلاحیت بشارت اور نذار کی تیرے اندر جانتے ہیں وَتَحْتِیْکُمْ یَوْمَئِذٍ یعنی اور جو کوئی کافر ہوتا ہے ساتھ اس حق منزل کے اور وہ دوسری قسم سے اہل کتاب کی کافا لَئِکَ اَکْثَرُ وَاَکْثَرُ یعنی پس ہی گروہ میں زیادہ نکار کہ ایمان بھی ساتھ اس حق منزل کے اونکے ہاتھ سے گیا اور اپنی کتاب کے ساتھ بھی اون کو ایمان نہوا اور دنیا سے بھی بے بہرہ ہوئے اس سبب کہ مقتول اور مفید ہوئے اور جلا وطنی ہونا اولاد کا پیش اون کے آیا اور آخرت میں بے نصیب ہے کہ سبب کفر اور عناد کے قہر و ذبح میں جا آؤں گی ہوئی پس اگر یہ لوگ باوجود کمال خسارت اپنی کے بیچ معجزات اور علامات پیغمبری تیری کے شکوک اور شبہات وارد کریں اور اذکو قبول رکھیں کچھ اندیشہ کا مقام نہیں کہ حقیقت میں اہل کتاب میں سے یہ لوگ نہیں ہیں گو ظاہر میں مثل حمار کے حامل اسکے ہوں مصرعہ کہ نکتہ دان نشود کرم گر کتاب خود باقی برین اس جگہ چند بحثیں کہ وجہ التقرض میں اول کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ بعد ظاہر ہونے دلائل اور روشن ہونے برہانوں کے تقلید باطل ہے اس واسطے کہ اتباع ہوائے کا بعد عالم آنے کے ہے اور اسی سبب ہے کہ عالم مجتہد کو تقلید غیر کی حرام ہے دوسرے یہ کہ اس آیت سے یہ بھی نکلتا ہے کہ اگر معلوم ہو کہ فلا شخص حرکت نہیں کر نیکا لیکن اس شخص منع کرنا اور خوف دلانا باند انجامی اور کسی سے موافق حرکت کے ہے چنانچہ یہ بات معلوم تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اتباع اہل نبوی کا وقوع میں نہ آوے گا اور باوجود اسکے وعید سخت اسکے اوپر فراموشی اور ہنسی بلوغ کی اور مانند اسی آیت کے دوسری ہر لکن اَنۡتُمْ کُنْتُمْ یَحِبُّوْنَ عَمَلٰکَ وَتَتَّبِعُوْنَ مِنْۢ مِّنَ الْاٰیٰتِ اٰیٰتِ اور ستر اس میں یہ ہے کہ شاید علم الہی میں باذکر کہنے والا اور اس فعل سے بھی تاکیدات

موضع القرآن

ما نقول من قرآننا
أو نكفينا به
فمنه صلت وادخل
وذلك من القرآن
أما ما في القرآن
من القرآن فلهذا
الحديث والله
بما لا يخفى
بأن أن کی ایسی
جو جیسے سورۃ کا
پڑتا ہو اس کا
اس میں اندھری ہو
گئی ہو اور بھی
سورۃ کا کلام
میں دامن علی کی
کرک کے وقت
ڈرنے اور خدا
گھبرنے والی
کو یسری ان کے

بلیفہ اور تخویفات ہالکہ ہودین یا سبب ان تاکیدات کے عصمت کی قوی تر و زیادہ ہو جا
اور یہ سبب بھی ہو کہ ایسی بڑی تاکیدیں اس واسطے کرتے ہیں کہ عصمت ان کی قوی ہو جا
اور یہ بھی سبب ہو کہ ایسی تاکیدیں معصومین کے حق میں اس واسطے ہوتی ہیں کہ ان کے گناہ
نہ جوشہرہ حاصل ہوا اور جان لیں کہ صاحبان مراتب عالیہ کے اگر مصداق افعال کے ہوں ان کے
واسطے یہ بدیہائی موجود ہے کہ اب تک کہ وادی اول بھی ایمان کا طے نہیں کیا کس طرح مطمئن ہوں
حاصل یہ ہو کہ یہ معاملہ عکس اس معاملہ کا ہو کہ ابواب کو کافر جانتے ہیں اور ایمان لانے میں
ترغیب فراتے ہیں اور ساتھ نیک وعدوں کے اس کو طامع کرتے ہیں تاکہ جنت پوری ہو جا
اور عذر کی گنجائش نہ ہے اس جگہ سے معلوم ہوا کہ علم الہی سبب اس بات کی باطل نہیں کرتا
اس واسطے کہ اس کے علم میں سلسلہ اسباب اور سببات کا ترتیب و انتہی ہے اس علم میں
تعالیٰ کا سو کہ سببیت اسباب کا ہے نہ سبطل اسکا اور سبب دریافت اسی سبب کے علم انبیاء
و ائمہ انبیاء کا متنازعہ ہے مجذوبوں کے علم سے کہ انھوں نے سببات کو واجب وقوع جانک
طلب و تلاش مبادی اور اسباب کی سے دھویا ہوا دروازہ تہیب کا اپنے منہ پر باندھا ہو
انبیاء کے کہ ہمیشہ مزاوت اسباب کی کرتے ہیں اور ترک اسباب سے نہیں فراتے ہیں انھوں نے
اللہ تعالیٰ کی دیکھی اور حکمت الہی سے کہ رابطہ سبب کے ساتھ سبب اس کے کی جو چشم پوشی کی اور
لوگ وہ دن کا رخائے ملاحظہ کرتے ہیں اور رہایت و دونوں جانب کی منظور نظر رکھتے ہیں تیسرے
اس سورہ میں اس جگہ بعد الذی جاءک من العلم واقع ہوا ہے اور سورۃ آل عمران میں
فمن حاجت فیہ من بعد جاءک من العلم مکرر ہوا ہے اور بھی اسی سورہ میں ہے
نسخ قبلہ کے من بعد ما جاءک من العلم اور سورۃ رعد میں بعد ما جاءک من العلم واقع
پس بیچ ادا کرتے اس مراد کے کہ لفظ من کا لائے ہیں اور کہیں ترک کہتے ہیں اور کہیں اللہ
فرماتے ہیں اور کہیں لفظ ما کا لائے ہیں اس تضاد میں کیا گنت ہے اور اقتضائے مقام میں ان جملہ
کس اعتبار سے ہے جواب اس کا یہ ہو کہ کلمہ الذی سے کا لفظ ما کی نسبت سے تعریف
میں زیادہ قوی ہے اس واسطے کہ یہ کہ کہیں منکر نہیں ہوتا ہے اور صلہ اس کا حاجت
بخلاف ما کے کہ کہیں نکرہ بھی ہوتا ہو اور یہ بھی ہو کہ کلمہ من کا دلالت اور تہنیں کے

جو کہ مناسبان و وثق کے ہوں اختیار کیا جاوے بلکہ جملہ شرطیں سبجہ و اسطی فرض محال کے ہوں
مقام فرض میں قرع شرط میں شک ہوتا ہے اور ایسی جگہ استعمال لفظ ان کا کیا جاتا ہے اور یہ
موجہ مثل ان کان زید حماراً فهو نا حق لفظ ان کا استعمال ہوتا ہے نہ لفظ لوالبتہ اگر خطاب
و تحقیق اور بیان واقع کے ہوتا ہے سبب قطعیت ہفتا و شرط کے استعمال کو کا متعین ہوتا ہے
کو کان فیہما الزہقان کا اللہ لفسد کا اور جبکہ وہ بات نہیں ہے استعمال کو کا ہی کیا
یہ کہ حق تلاوت کلام اللہ کا کیا ہے جواب اسکا یہ ہے کہ در باب ادای حق تلاوت کے چند چیزوں کا
اعتبار ہے چنانچہ تفسیر میں اشارہ اسکی طرف گزرا لیکن تفصیل ان چیزوں کی روایات میں
ماور ہے منجملہ اسکے یہ ہے کہ حاکم نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ انہوں نے
حق تلاوت میں فرمایا ہے یُتْلَوْنَ حَلَالًا وَ یُخْرَجُونَ حَرَامًا وَ لَا یُخْرَجُونَ حَرَامًا حَتَّى یُخْرَجُوا
یعنی حلال کہتے ہیں حلال اسکی کو اور حرام کرتے ہیں حرام اسکی کو اور نہیں تحریف کرتے ہیں اس
موضع اس کے سے اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کی کہ
کہ انہوں نے فرمایا یُتْلَوْنَ حَقًّا وَ تِلَاوَتِہٖ اَنْیُّ یُتْلَوْنَ حَقًّا لِمَا عَنِہٗ یعنی تابع ہو دین اس کے
اتباع اس کے کا ائمہ قرء ابن عباس رضی اللہ عنہما یقول تبعھا اور منجملہ اسکے یہ ہے کہ
امی ابن ابی حاتم نے حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے کہ انہوں نے اس آیت کی تفسیر میں
اذا امرید کر الجنة سأل الله الجنة واذا امرید کر النار نقوذ بالله من النار
حق تلاوت کا یہ ہے کہ جب گزرے اوپر ذکر بہشت کے خدا سے اسکو سوال کرے اللہ
گزرے اوپر ذکر آگ کے پناہ مانگے اس سے ساتھ خدا کے اور خطیب نے بیچ کتاب اللہ
کے مالک سے ساتھ روایت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا ہے
فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حق تلاوت کلام اللہ کا یہ ہے کہ حلال اس کے کو حلال
مقرر کرے اور حرام اس کے کو حرام جائے اور پڑھے اسکو جیسے کہ نازل ہوا ہے اور کلام
کو تحریف نہ کرے اور معانی اس کے تاویل نہ کرے اور احکام اس کے کو پاس خاطر نہ لائے
پوشیدہ کرے اور منجملہ اسکے یہ روایت ابن جریر اور وکیع کی حسن بصری رضی اللہ عنہ سے کہ انہوں نے
کہا کہ حق تلاوت کلام اللہ کا وہ ہے کہ ساتھ محکمات اس کے کے اہمال

فی حق تلاوت
انہوں نے فرمایا
یہ کہ حق تلاوت
کلام اللہ کا
یہ ہے کہ حلال
اس کے کو حلال
مقرر کرے اور
حرام اس کے کو
حرام جائے اور
پڑھے اسکو
جیسے کہ نازل
ہوا ہے اور
کلام کو
تحریف نہ کرے
اور معانی اس
کے تاویل نہ
کرے اور احکام
اس کے کو پاس
خاطر نہ لائے
پوشیدہ کرے
اور منجملہ اسکے
یہ روایت ابن
جریر اور وکیع
کی حسن بصری
رضی اللہ عنہ سے
کہ انہوں نے
کہا کہ حق
تلاوت کلام
اللہ کا وہ ہے
کہ ساتھ
محکمات اس کے
کے اہمال

ایمان لاوے اور موافق اس کے عمل کرے اور اپنا ہمتا ہمتا اسکے کے ایمان لاوے اور جس چیز کا
سمجھنا اور پس نظر ہو اس کو مفوض عالمون کے کرے اور بیچ ردا قبول اور تاویل اور تمثیل کے ساتھ
عقل اپنے کی دخل نہ کرے اور ہر جگہ سے معلوم ہوا کہ حقیقت میں اہل کتاب ہی اشخاص میں جنہوں نے
تلاوت کتاب کے ساتھ اس ش کی لازم پکڑی ہے اور نفسانیت اور تعصب خاذان اور قوم
یا محافظت وضع اور آئین اپنی کے تین حجاب معرفت کا نہیں کیا ہے نہ وہ لوگ جنہوں نے
کتاب کو وسیلہ نجات اور تکبر کا کیا اور مثل سنگ گزندہ کے ہر کسی سے لہتی ہیں اور بیچ حجاب
خود بینی اور غرور کے گرفتار ہیں اور دعویٰ اس بات کا کرتے ہیں کہ ہم سب لوگوں کے متبع ہیں
پہرہ اور دوسری تمکو خطاب کرتے ہیں ای بنی اسرائیل جیسے ابتد کلام میں تمکو خطاب کیا تھا اور کہتے ہیں ہم
یا بنی اسرائیل یعنی ای بنی اسرائیل تمکو ایسا زعم ہو گیا ہے کہ ہم سب کے متبع ہیں اور تمام خلافت
ہمارے تابع رہے یہاں تک جو تمام رسولوں سے فضل رسول اور کامل سب سے ہیں اور تمکو بھی تکلیف
تسلیت اپنے کی دیجی ہو اور یہ نہیں سمجھتے ہو کہ ایسی شان اور مرتبہ تمکو کس طرح حاصل ہوا اذکر
بعضی آیتیں انعمت علیکم یعنی یاد کرو تم اس نعمت کو جو تمکو پہنچے عطا کی اور اسکی سبب سے
یہ دعویٰ اپنے چڑھے تمکو یاد آئے قَاتِلِ قَاتِلِکُمْ عَلَی الْعَالَمِینَ اور یاد کرو اسکو کہ تحقیق
میں بزرگی وہی تھی تمکو سارے جہان پر اور جو چاہوں میں اس بزرگی کو تم سے چھین لوں
اور دوسرے کو بخش دوں کچھ یہ بزرگی اصلی اور ذاتی تمہاری نہیں کہ تم سے جدی نہ ہو سکے
اس حق اس نعمت کا اور خوبی اس فضیلت کی یہ نہیں کہ تم آیتوں اور رسولوں ہمارے کو
ناروا اور بسبب انکار کے ناشکری نعمتوں میری کی کروا اَنْفِقُوا یعنی اور دو تم اس مقدمہ میں یومما
کَلَّا تَجِدُنِیْ نَفْسًا یعنی اس من سے کہ کام نہ آوے گا کوئی نفس کا مل نہ ہو بسبب نسبت رکھنے کے
ساتھ اس کے فضیلت اور بزرگی حاصل ہوئی ہو خواہ نسبت ظاہری مثل تعقوب علیہ السلام کے اور
خواہ نسبت معنوی مثل نفس موسیٰ اور نارون علیہا السلام کے عن نفس یعنی کسی نفس سے گوہ
نفس پاکو تابع اور منسوب اس نفس کا جانے اگر خدا اور رسولوں اس کے کے اطاعت نہیں کی اور
انکار کیا ہے شَسِیْمًا یعنی کچھ کام آتا کہ تھوڑا سا عذاب کم کرادے یا کچھ تخفیف حساب میں
اوسکی سہی سے ہو جاوے وَلَا یُقْبَلُ مِنْہَا عَدْلٌ یعنی اور ہرگز قبول نہ کیا جائیگا

ایمان لاوے اور موافق اس کے عمل کرے اور اپنا ہمتا ہمتا اسکے کے ایمان لاوے اور جس چیز کا
سمجھنا اور پس نظر ہو اس کو مفوض عالمون کے کرے اور بیچ ردا قبول اور تاویل اور تمثیل کے ساتھ
عقل اپنے کی دخل نہ کرے اور ہر جگہ سے معلوم ہوا کہ حقیقت میں اہل کتاب ہی اشخاص میں جنہوں نے
تلاوت کتاب کے ساتھ اس ش کی لازم پکڑی ہے اور نفسانیت اور تعصب خاذان اور قوم
یا محافظت وضع اور آئین اپنی کے تین حجاب معرفت کا نہیں کیا ہے نہ وہ لوگ جنہوں نے
کتاب کو وسیلہ نجات اور تکبر کا کیا اور مثل سنگ گزندہ کے ہر کسی سے لہتی ہیں اور بیچ حجاب
خود بینی اور غرور کے گرفتار ہیں اور دعویٰ اس بات کا کرتے ہیں کہ ہم سب لوگوں کے متبع ہیں
پہرہ اور دوسری تمکو خطاب کرتے ہیں ای بنی اسرائیل جیسے ابتد کلام میں تمکو خطاب کیا تھا اور کہتے ہیں ہم
یا بنی اسرائیل یعنی ای بنی اسرائیل تمکو ایسا زعم ہو گیا ہے کہ ہم سب کے متبع ہیں اور تمام خلافت
ہمارے تابع رہے یہاں تک جو تمام رسولوں سے فضل رسول اور کامل سب سے ہیں اور تمکو بھی تکلیف
تسلیت اپنے کی دیجی ہو اور یہ نہیں سمجھتے ہو کہ ایسی شان اور مرتبہ تمکو کس طرح حاصل ہوا اذکر
بعضی آیتیں انعمت علیکم یعنی یاد کرو تم اس نعمت کو جو تمکو پہنچے عطا کی اور اسکی سبب سے
یہ دعویٰ اپنے چڑھے تمکو یاد آئے قَاتِلِ قَاتِلِکُمْ عَلَی الْعَالَمِینَ اور یاد کرو اسکو کہ تحقیق
میں بزرگی وہی تھی تمکو سارے جہان پر اور جو چاہوں میں اس بزرگی کو تم سے چھین لوں
اور دوسرے کو بخش دوں کچھ یہ بزرگی اصلی اور ذاتی تمہاری نہیں کہ تم سے جدی نہ ہو سکے
اس حق اس نعمت کا اور خوبی اس فضیلت کی یہ نہیں کہ تم آیتوں اور رسولوں ہمارے کو
ناروا اور بسبب انکار کے ناشکری نعمتوں میری کی کروا اَنْفِقُوا یعنی اور دو تم اس مقدمہ میں یومما
کَلَّا تَجِدُنِیْ نَفْسًا یعنی اس من سے کہ کام نہ آوے گا کوئی نفس کا مل نہ ہو بسبب نسبت رکھنے کے
ساتھ اس کے فضیلت اور بزرگی حاصل ہوئی ہو خواہ نسبت ظاہری مثل تعقوب علیہ السلام کے اور
خواہ نسبت معنوی مثل نفس موسیٰ اور نارون علیہا السلام کے عن نفس یعنی کسی نفس سے گوہ
نفس پاکو تابع اور منسوب اس نفس کا جانے اگر خدا اور رسولوں اس کے کے اطاعت نہیں کی اور
انکار کیا ہے شَسِیْمًا یعنی کچھ کام آتا کہ تھوڑا سا عذاب کم کرادے یا کچھ تخفیف حساب میں
اوسکی سہی سے ہو جاوے وَلَا یُقْبَلُ مِنْہَا عَدْلٌ یعنی اور ہرگز قبول نہ کیا جائیگا

شیوع تمام کے بیان کی بطریق تحریر اجمال و تفصیل جمع و خرج اہل حساب کے آخر اس قصہ میں بھی
اعادہ کرنا اسی مضمون کا مناسب ہو پس لانا اس آیت کا اول اور آخر اس قصہ طویلہ کے اس
قبیل سے ہر کمال اہل حساب و ریاضت کے اول فرد جمع اور خرج کے بطریق یادداشت تحریر کرتے ہیں
کہ جمع اس قدر تھی اور خرج اس قدر ہوا بعد اسکے تفصیل اوقیتہ تاریخوار اور بات کے کرتے
ہیں جو حساب سے فارغ ہوتے ہیں پھر اسی جمع خرج کو خلاصہ کر کے اعادہ کرتے ہیں دوسرے
وہ کہ اس آیت میں بہ نسبت آیت گزشتہ کے تین چیز میں تفاوت واقع ہوا اول وہ کہ
آیت سابقہ میں لا یقبل منها شفاعتہ فرمایا ہے اور اس آیت میں لا تنفعها شفاعتہ
دوسرے وہ کہ آیت سابقہ میں لا یؤخذ منها عدل فرمایا ہے اور اس آیت میں لا یقبل منها عدل
تیسرے وہ کہ آیت سابقہ میں شفاعت مقدم فرمائی ہے اور اس آیت میں نفی فدیہ کی مقدم فرمائی
نکتہ اس تفاوت کا کیا ہے جو آپؐ کا یہ ہے کہ بعضی نکات اس فیض سلوب کے آیت سابقہ کی
گزری یاد کرنا چاہیے اور جو کہ حاضر الوقت ہے یہ ہے کہ شفاعت کا سود مند ہونا دو چیز پر
موقوف ہے اول یہ کہ شفاعت بذات خود نافع ہو نہ مضر دوم یہ کہ وہ شفاعت جس کے روبرو
بجاوین قبول بھی ہو کہ نہ ظاہر ہے کہ اگرچہ شفاعت بذاتِ نافع ہو جیسا کہ دنیا مال کا یا خلاص کرنا
قید سے مگر وہ شخص اُس شفاعت کو قبول نہ کرے کچھ فائدہ اُس شفاعت میں نہ ہوگا
اور نہ محض ہوگی اور ایسی ہی اگرچہ شفاعت مقبول ہو لکن وہ بذاتِ خود مضر ہو مثل
شفاعتِ چور کی روبرو حاکم کے تو اُس کو سزا پہنچا دے وہ شفاعت بے نفع محض ہے
پس ایک جگہ نفی قبول کی فرمائی اور ایک جگہ سلب نفع کیا تاکہ دو طرح کے انتفاع کی نفی
ہو جاوے اور تحقیق اُس کی یہ ہے کہ بنیاد اور اصل اُن کے اُس دن میں شفاعت ہوگی لیکن
شفاعتِ حامیہ انکی کہ بمنزلہ بیانِ قاعدہ کلیہ کے ہے مثل اغفر الذین امنوا و عملوا الصالحات
یا ربنا اغفر لمن تبعنی و لمن عصانی اور مثال اسکی ہرگز کافروں کے کام نہ آوے گی
اگرچہ مقبول ہوگی اور شفاعتِ خاصہ انکے حق میں ہر ہر کافر کی مثل شفاعتِ ابراہیم علیہ السلام
کی بیچ حق آور کے مقبول نہ ہوگی پس دونوں وجہ کی شفاعت اسلاف کی ہو نہ لکھنا امید کیا
لاکن تخصیص آیت اولیٰ کے ساتھ نفی مقبول کی اور اس آیت کے ساتھ نفی نفع کے

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

مقام از زمان

در بہشت اورغیم آخرت کو بالذات واسطے اپنے سمجھتے تھے اور اسی واسطے بعد اس آیت کے بیچ
اس مقام کے تذکیر لغتوں کا نہیں فرماتے ہیں بلکہ واسطے دفع خیال تبو عیت مطلقہ اور اس
اونکے کی کہ بڑ دشمنی اور کفر اونکے کی بھی خیال تھا ارشاد کرتے ہیں **وَ اِذَا بُنِیَ اِلَیْہِمْ**
یعنی اور یاد کرو تم اوس وقت کو کہ بطریق آزمائش کے فرمایا ابراہیم علیہ السلام کو کہ بیٹا ناخ
بن ناخو کا تھا اور ناخ کا آرزو بھی لقب تھا ابراہیم علیہ السلام اوسکے گھر میں وقت سلطنت نمود
بن کھان کے قصیدہ کو تی میں کہ مضافات شہر بابل کا تھا بیچ **سِتِّیْن** سترہ سو نو سال تا بیچ طوفان نوح
علیہ السلام سے پیدا ہوئے اور طفولیت سے آثار رشد کے اوں میں ظاہر ہوئے ساتھ باپ کے اور قوم
اپنی کی بابت بہت پرستی کی بحث اور چھین کین یہاں تک بتوں کو توڑا اور قوم اوسکی نے مقام
کینہ کشی میں چاہا کہ اونکو آتش میں جلا دیں آتش بہت بھڑکائی اور اونکو اوس آگ میں ڈالا
پروردگار اونکو صحیح و سالم اوس آگ سے باہر لایا پہر باپ اور قوم اونکی دشمن ہوئی یہاں تک کہ
جان و مال اپنا واسطے خدا کے ترک کر کے بہت حراں اور دہان سے بہت شام اور فلسطین کی
ہجرت کر کے اوس سرزمین کو اپنا وطن کیا حق تعالیٰ نے چاہا کہ اوں کو بعض اوسکے کہ جان
و تن اپنا واسطے میرے جلانے کو دیا اور خان و مان اور تبار اپنے کو بیچ راہ حق کے ترک
کر کے بیو تن ہوا مرتبہ بس بلند کہ کسی کو آدمیوں سے وہ مرتبہ اوس وقت تک حاصل تھا
عطا فرماوے پس ساتھ فرمائے بعضے سخن ان کے استعداد کامل اونکی کو منصب ہلور پر لایا **وَاِذَا**
یعنی پروردگار ابراہیم علیہ السلام نے کہ طفلی سے پہر اونکو طرح طرح کی تربیت فرما کر مرتبہ نبوت
اور خلعت کی پہنچایا اور ہر وقت میں تربیت اوسکی ابراہیم علیہ السلام کا رنگ و دوسرا پیدا
کرتے تھے بعد ہر تربیت کے استعداد بلند اور استحقاق مرتبہ ارجمند اوں سے ظاہر ہوتا تھا
یہاں تک کہ اونکو مامور فرمایا **بِکَلِمَاتٍ** یعنی سخن چند کے کہ بسبب بجا آوری اوں کو
کے نزدیک ملائکہ علوی اور سفلی کے ظاہر ہو کہ یہ شخص لائق اس مرتبہ کے تھا او
شان حکمت سے دینا اس منصب کا اس شخص کو واجب اور لازم دکھلاتا تھا اور بھی
ہے عادت الہیہ ستمہ کہ بعض علم لینے کی دینی مرتبوں اور منصبوں اور جزاؤں اور اجر و
کے اکتفا نہیں فرماتا ہے جب تک کہ استحقاق اور استعداد راہ سس کا ظاہر نہ کرے او

اس وجہ سے ظاہر ہے کہ جمیع مکان ملک ملکوت کی اس قضاوتی کو ساتھ زبان قالیہ اور عاقل
واسطے اس کے تقاضا کریں اور یہ معاملہ از بسکہ کمال مشابہت رکھتا ہے ساتھ امتحان اور آزمائش کے
نشیہ کا ساتھ لفظ ابتلا کے بہت چہان اور مناسب، والا اُس تعالیٰ کو کہ علامہ الیوب ہے اور
مستقبلات بیخ علم اس کے حکم ماضی کا رکھتے ہیں کیا حاجت امتحان اور آزمائش کی ہوگی
سخن کہ ابراہیم علیہ السلام کو بطریق امتحان کے ساتھ اُس کے مامور فرمایا اور یہ خدا کا سن اُس کے
ساتھ بجالانے ان باتوں کے ظاہر کیا اُس کے کئی چیزوں کے ساتھ تعلق اُن کا تھا اول
قوت علیہ و فکر یہ اسکی کے واسطے مشاہدہ اور خاصہ بہت پرستوں کے مامور کیا اور انھوں نے
ہم کو چھٹی طرح سے سر انجام دیا اول قنابلہ و یا کتاب اور ستارہ بحکم حدوث اور تفسیر کے ایک
حال سے طرف دوسرے حال کے بیاقت یہودیت سے باہر کیا اور ثانیاً بتوں کو توڑا اور عجز
بہت قوت آدمی کے کہ نہفت قوت مخلوقات رب الارباب سے مہر بہن کیا اور ثالثاً واسطے
اتش پرستوں کے تن اپنا جلانے کو دیا تا اثرش کو بقوت ادبیہ کے باطل فرمایا اور روح اُن کی
تا شیریں اپنی سے متغیر کر کے ساتھ شکی اور سردی کے بدلا اور ساتھ اس ترتیب عجیب کے روحانیہ
اور عقلی کو بیاقت یہودیت سے مغزول کیا اور سبب جہانہ اور روحانیہ کو بمقابلہ ارادہ سبب
قہار کے بیکار دکھلایا یہاں تک کہ زبان اسکی سے یہ دعویٰ ظاہر کیا یا لینی کو تختہ دہلی
فکر السموات والارض خبیفاً و ما انا من الشیرکین اور واسطے امتحان صدق
کے اُن کو ساتھ چند چیزوں کے قبلہ کیا تا کہ روح اُنکی کو اوپر کوٹی امتحان اور معرفت کے
اول بیزاری قوم اور قبیلہ اپنے ہی حاصل ہوئی بلکہ کل سوی اسم سے جیسا کہ شان
خالص اور خلیل صادق کی ہر کا سوی محبوب سے بیزاری ہوا ہی اس واسطے فرمایا اے نبی
اور بھی فرمایا کہ اِنی براءاً فاما تعبدون وانا ہونہ و نلکو بلکہ حالت شیریں کی خبر عبادت ہوئی کہ فلا
عدوی الا رب العالمین دوسرے دفعہ کر دینا و ساطکا اور بلا عجب متوجہ ہوا
محبوب حقیقی کے یہاں تک کہ جبریل سے بیچ وقت کماں شدت حاجت کے فرما
ایلات فلا حاجتہ لی تیرے تسلیم کرنے امر الہی کے اور غمخس ہونا باوجود دفعہ
جان اور مال اپنی کے اسکی رضا مندی میں چہا پنچہ وقت ہجرت کے وطن الود

مفتی محمد رفیع

[illegible]

قرآن

اور فرج فرزند دل بند کا آنے ظہور میں آیا اور مہمانی مہمانوں اور اثنا رگدایان کو علی سبیل الدوام
آنے ظاہر ہوتا تھا اور ظاہر ہے کہ عزیز ترین کاموں دنیا کا نزدیک ترین میوں کے ہی چار چیز ہیں
جان و مال و فرزند و وطن کہ مجمع اقارب و عشائر کا ہوتا ہے اور وسطے محافظت ان چیزوں کی کیا
کیا بے صبریاں کیجاتی ہیں جب ان چار چیز کو رضاے مولا اپنے میں خرچ کیا صدق محبت اور
خلت اسکی کمال مرتبہ کو ثابت ہوئی اور واسطے اسی کے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بیچ تفسیر ان
کلمات میں یہ کہا ہے الکلمات التي ابتلى بها ابراهيم فراق قومہ فی اللہ حین امر اللہ
بمفارقة قومہ و محاجہ ضرور دتی اللہ حین قال انا اچھی و امیت و صبرہ علی قذہم
ایاہ فی النار لخرقہ فی اللہ والہجرۃ بعد ذلک من وطنہ و بلادہ حین امرہ بالخروج
عنہم و ما امرہ بہ من الضیافۃ والصبر علیہما و ما ابتلی بہ من ذبح ولادہ اور جو معاملہ کہ
اس جناب علیہ افضل الصلوٰۃ و التسلیمات نے ساتھ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی عین صدف سنی میں
اور ساتھ مادر انکی یعنی حضرت ہاجرہ کے محض حکم خدا کے کیا ہوتا مل کیا جاوے طاقت بشری سے
خارج دکھائی دیتا ہی بالجملہ ان تکلیفات شاقہ سے منظور اظہار جودت حال قوت عالمہ ان کی کا
اور انقیاد مجمع لطائف اور قولے روحیہ انکی کا واسطے حکم الہی کے تھا کہ جملہ درجہ خطاب اسلم کے
عرض کیا تھا اَسَلِّطْ رَبِّی الْعَلَمَیْنِ پھر بدن اور جسد اپنے کو بھی و اعذار محبت کا کیا جیسکہ
عاشق واسطے معشوق کے گل اور داغ بدن اپنے پر لیتے ہیں اور بسبب اس کے صدق دعویٰ عشق
کا ان سے ثابت ہوتا ہے اور عمدہ ترین ان داغون کا ختنہ تھا کہ محل شہوت ہمیشہ جملع او قلع کو
قطع کرتا ہے تاکہ یاد رہے کہ اس عضو کو کہ دعویٰ رب العزت کا ہی بیچ مصرف نامرضی اسکی کے مرض
نچا ہے کرنا اور واسطے ہی کے توحید میں آیا ہو کہ ختنہ داغ خدا کا ہی اور پرا برہیم اور اولاد ابراہیم
علیہ السلام کے مانند داغ گھوڑوں اور جانوروں بادشاہی کے اور منجملہ ان داغون کے موسے
لب کا لینا اور موسے زنا کا اور ناخن کا کٹوانا اور اکھاڑنا موسے نبل اور پاک کرنا جاکوں براز کو قوت
استنجا کے اور منفضہ اور استنشق و وضو میں اور مداومت اور مسواک کے وقت نماز اور ذکر
کے اور انگ کے بالوں کے ساتھ شانہ کی اور استعمال عطر اور خوشبو اور لطیف رکھنا
جانبہ پوشاکی کا اور دھونا بند گاہ بدن کا ہر جمعہ میں ایک روز پھر واسطے لاز کرنا

برخی عبادت اور ذکر و اور مخلوق کی اونکو تاکید ہوئی اور وہ تمام میں خلیفین میں کہ نام اور ان کا
 سہام الاسلام کیا دین اور ان میں سے سورہ برات میں مذکور ہیں تو بعبادت محمد سیاست کو
 تہجد اور المعروف بنی عن المنکر لگا رکھنا حدود مقرر کی ہوئی خدا کو ہر کام میں ایمان آوردن
 اوکی سورہ اخرا ب میں اسلام ایمان موت صدق صبر خشوع صدقہ دینار و زہر رکھنا حاکم
 شرمگاہ کا زنا اور لواطت اور حیا سے اور نظر کو جبنی سے ذکر کثیر زبان دل سے علی الدوام
 اور ذیل اوکی سورہ مومنین اور سال سال میں ایمان تصدیق کرنی روزہ جزا کی اور خوف اور
 غضب الہی سے دامن خشوع نماز میں محافظت آداب سنن اور استجابات اوکی کے لغوا و
 اولیٰب اور بزل سے احتراز اور اعراض کرنا اگر کرنا زکوٰۃ کا بخوشی دل تحفظ شرمگاہ کا ہر
 اور ملوکہ اپنے سے آورد پر اگر ناعہد کا آد کرنا امانت کا قائم ہونا واسطے شہادت کے ہر
 اس خصائل سے کہ مذکور ہیں ان صورتوں میں متداخل ہیں لکن احتمال ہے کہ بسبب تشدد
 اور خاص ہو اور غنے کے ساتھ مقارنات اپنے کے حکم خصائل متباینہ اور متقارنہ کا بیان
 اور ہر جا جدا گانہ شمار ہوں پس انکو حکم ہوا کہ ہر سال میں ایک بار آپ کو والد و شہید اگر کے
 عاشق کردار واسطے طواف خانہ محبوب اپنے کے برہنہ ہر اور برہنہ تن اور برہنہ پاؤں و
 پریشان حال گرد آوردہ شام سے زمین حجاز میں ہو چکے گنجی ہوا پر اور کسی زمین پر
 طرف خانہ محبوب کے کر کے کھڑے ہوں اور کسی شہن او کے کو اپنے خیال کر کے سنگ لیں اور
 اور بیزاری کو او پر او کے ڈالیں اور عوض جان عزیز ترین ملکات اپنے کو واسطے او کے
 کریں اور من بعد گرد خانہ تجلی آتشیاہ او کے کے طواف کریں اور بار بار گنج اوں خانہ کو
 تاکہ معنی عشق اور محبت کے کہ باطن میں انکے کامن میں لباس ظاہری میں جلوہ گر ہوں اور
 عام کے او پر ظاہر ہوا و اس عالمین لغوہ لیک کے ساتھ آواز بلند کی مابین اور آتش محبت دلی کا
 کے ساتھ روشن کریں اور واسطی انہا اس کیفیت کے ماسک سچ واسطے انکے مقرر ہوئی اور
 اور سعی و بیان صفا اور عروہ اور آمد و رفت فروغ و اعزازات اور اقامت متی میں اور حج اور
 اور قیام و احرام شروع ہوا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس تمام تکلیفات کو کہ بعضی عقل ناقص
 میں متحمل نہ تھے اور اکثر دیانت عقل شہری سے بالاتر نہیں دل دعا

یہ مضمون قرآن
 میں اس کا اور
 اور قرآن شریف
 ایمان آوردن
 تارکی کوئی کا
 کے واسطے ہر روز
 شریف اور سال
 کو ہر روز
 و کثیر الکریم
 اعلیٰ و اعلیٰ
 العن علی
 ان ہر ملک
 جنت ہر
 من ہر
 المنا و
 کلمہ
 من
 شہدۃ
 من
 من

موضع القرآن

سے تو کہیں کہ وہ

بہت ہیں جو کہ

تھا عموماً اس سے

پہلے دنیا میں اور

دیباچہ سادہ اور

صورت کا جینین

میں کھاسے تھے

مذہب ایک سو

سب طرح کا ہوگا

اور ہشتون کے

واسطے ہشتون

تو تین ہونے

سحری یا کس

وہ لوگ ہشت

میں ہشتون

ان نعمتوں کی

خوشخبری دی

ان شاء اللہ

حطے فاذا تجد فلا تری الارض عودتک فاتخذن سر والایعنی مہی کی اسد تعالیٰ نے
ابراہیم کے کہ تو بزرگ تر اہل زمین کا ہے نزدیک میرے جس وقت سجدہ کر تو نہ دیکھے زمین غریبہ
تیری پس اختیار کر تو ازار کو اور دینی ساتھ روایت انس رضی اللہ عنہ کے لائے ہیں کہ ان حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اول اس شخص نے کہ خطاب خدا اور سدا کیا حضرت ابراہیم علیہ
الصلوات علیہ وسلم نے فرمایا کہ اول جس نے خطاب کر کے اور پھر ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ
اور بزرگ اور طہرانی ساتھ روایت معاویہ بن جہل رضی اللہ عنہ کے لائے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
جو میں نبی واسطے اپنے بناؤں مضافۃ نہیں کہ ابراہیم علیہ السلام نے بھی واسطے اپنے بنا لیا
اور جو میں عصا اپنے ہاتھ میں ہوں بھی مضافۃ نہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی لیا
اور ابن عساکر ساتھ روایت جابر وغیرہ کے لایا کہ اول جس نے کہ را خدا میں جہاد کیا ابراہیم
علیہ السلام ہے اور اول جس نے کہ لشکر کو لڑائی میں تعب کیا اور سینہ اور پیسہ اور قلعہ
دیا ابراہیم علیہ السلام ہیں اور یہ واقعہ اس وقت میں تھا کہ رومی لوگ حضرت ابراہیم علیہ السلام
قید کر کے لے گئے تھے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اوپر لکھے جہاد کیا اور حضرت کوط علیہ السلام
چھوڑ لائے اور مصنف ابن ابی شیبہ میں اس لفظ کے ساتھ آیا کہ اول من عقد الکلمۃ
ابراہیم علیہ السلام اور یہی نے شعب الایمان میں روایت کی ہے کہ حضرت ابراہیم
علیہ السلام کا سبب کثرت مہانداری کی ابراہیم فیضان نام ہوا تھا اور ان کے مکان کے چار دروازے
تھے جس دروازہ سے چاہے جہان آئے اور جب حضرت ابراہیم علیہ السلام چاہتے کہ طعام چاہتے
نوش فرمادیں چار طرف وطن اپنے کے ایک ایک کو سس تک تلاش جہان کی فرماتے تھے
جب تک جہان نہیں پہنچتا تھا طعام چاشت تناول نہیں فرماتے تھے کہ واسطے کہ وقت چاشت
جہان کے آنے کا وقت نہیں ہے اور مسند امام احمد میں وارد ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام
جناب الہی میں عرض کیا کہ بار خدا یا سو میرے زمین میں کوئی نہیں کہ عبادت تیری کسی نے نہ
نے قین ہزاروشے نازل کئے کہ ساتھ ابراہیم علیہ السلام کے شریک عبادت کی جہاں حضرت
ابراہیم علیہ السلام میں روزیک امامت فرشتوں میں مشغول ہے اور ابن ابی سعید نے
کی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو وسعت مال اور خادموں کی بہت سی تھی اول جس نے کہ

صحیح قرآن
 حقائق قہار
 جبکہ خدا تعالیٰ
 نہیں فرماتا اور
 کسی کا لفظ نہیں
 اسکو بیان کے
 نہیں کوئی جھوٹی
 جو ذرا سا ہے یا
 اس سے بڑی
 کسی جو کبھی بائیں
 جس کی شد
 چاہے کہے قاتمہ
 کہتے ہیں ہودی
 جو قرآن میں کبھی اور
 کہتی کا کلام
 سے تو نہیں کہتے
 ہیں کہ یہی ہیں
 خاک کلام میں
 نہیں تو میں
 بعد وہ نہیں اس میں
 جو ان میں آتا

حضرت ابراہیم علیہ السلام میں دیکھی گئی تھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ اول اُس کیسے کہ
 شیر مال پکائی حضرت ابراہیم علیہ السلام میں کہ واسطے مہمانوں اپنے کے پکاتے تھے اور کھلاتے تھے
 اور خطیب سب اپنی توانیچ میں ہر روایت تمیم دارمی کی آن حضرت سے لایا کہ آدمیوں نے اُس جناب
 علیہ السلام سے سوال کیا کہ معافہ کے اسم میں کہ مرد مرد کے ساتھ کرے کیا فرماتے ہو فرمایا کہ معافہ
 درست ہے اور پہلے سے تھا اور علامت خلوص دوستی اور تمام تجت اور ملاقات کی تھی
 اور اول اُس کسی لئے کہ وقت اظہار دوستی کے معافہ کیا ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام تھے
 اور قصہ اُسکا ایسا تھا کہ ایک روز واسطے طلب چراگاہ مویشی اپنی کے کوستان بیت المقدس میں
 سیر فرماتے تھے تو کہ کوئی مکان واسطے رہنے مویشی اپنی کے تلاش کریں اس درمیان میں ایک آواز
 حنین اور قیق شنی کہ ذکر کرنے والا خدا کا ذکر کرتا ہی اور اوصاف تعالیں اور ہاکی اُس جناب کی
 کر رہا ہے بجز وساعت اُس آواز کے مطلب اپنا فاموش کیا اور طرف اُس آواز کے متوجہ ہوئے
 دیکھا کہ ایک پیر دراز قامت کہ اس کے تمام بدن پر بال ہیں کھڑا ہوا تو حید جناب جل کی بیان کرتا ہی
 اُس کے گئے اور دریافت کیا کہ اے شیخ خدا تیرا کون ہے کہ تو اُس کو یاد کرتا ہے کہا خدا میرا
 آسمانوں میں ہے پوچھا کہ زمین میں بھی وہی خدا ہے یا وہ سر کہا کہ زمین میں بھی وہی خدا ہے
 کوئی نہ تو اُس کے لیاقت خدائی کی نہیں رکھتا پھر پوچھا کہ قبلہ تیرا کہاں ہے کہا طرف کعبہ کے
 پھر پوچھا کہ کہاں سے کھاتا ہے تو کہا کہ جس وقت کہ دانہ خود رو صحر اکا کہ آخر موسم گرما میں پکتا ہی
 میں باہر آتا ہوں اور اُن دانوں کو جمع کر کے رکھتا ہوں میں تو جازون میں کام آوے اسی کو
 کھاتا ہوں میں پھر پوچھا کہ کوئی اہل و عیال تیرے سے باقی رہا ہے کہ خدمت تیری بجالا دے
 کہا نہیں پھر پوچھا کہ گھر تیرا کہاں ہے کہا ایک غار میں اس پہاڑ کے گزرتا ہوں میں پھر فرمایا کہ
 چل نشان اُس غار کا دے تو ہمراہ تیرے گھر چلوں اور سمت قبلہ تیرے کی دیکھوں کہا
 درمیان اس مکان اور اُس غار کے ایک چشمہ ہے نہایت عمیق کہ آدمی کا اُس سے گزرنے نہیں
 حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پوچھا کہ تو کس طرح اُس چشمہ شقیق سے عبور کرتا ہے کہا کہ میں بطریق
 خرق عادت کے اُس پانی پر چلا جاتا ہوں اور پانی میرا فرمان بردار ہو جاتا ہے کہ سوا کف پا
 میری کے تر نہیں ہوتا ہے ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا آؤ تمھارے گھر چلیں شاید کہ

اس پانی کو جس نے واسطے تیرے سوچا ہے واسطے ہمارے بھی سوچے حضرت ابراہیم علیہ السلام
اور وہ شیخ دو نور و انہ ہونے جو کہ کنارے آب کے اُپر آئے دو نو پانی سے جہور کر گئے اس
پیر نے تعجب کیا جو غار میں ہو پئے سمت قبلہ مسجد اس کی کو موافق سمت کعبہ کے پایا غار
خوش ہوئے بعد اس کے پہنچا کہ اسے شیخ بارسے کہو کہ کو فسادن سخت زیادہ دنوں کا ہے
نے کہا کہ وہ روز جس روز حضرت رب العزت کر سی اپنی کو واسطے حساب غلابق کے رکھے اور
دو نوح کو بھڑکا دے یہاں تک کہ کوئی فرشتہ مقرب اور پیغمبر پہنچ کر کہ موندے کہ بل زاری کرے گا
اور حال اپنے سے سراپیمہ ہو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ اسے تکبیرت واسطے میرے اور
واسطے اپنے دعا کر کہ حق تعالیٰ ہمارے تئیں مہل اس دن سے امن اور اطمینان نصیب فرما دے
کہا کہ دعا میری کس کام آوے گی مجھ سے دعا کی است خواہش کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا
کہا کہ میں تین سال سے ہر وقت وہ لحد دعا کرتا ہوں اور ہرگز سفرون باجابت نہیں ہوتی فرمایا
وہ دعا کیا ہے کہا ایک دن میں اسی بیابان میں کہ مجھ سے ملاقات کی ہے کھڑا تھا کہ ایک جوان
سراشیوں کے یہاں آیا تھا اور بال اس جوان کے پریشان کمرے ہوئے کہا میں نے کہاں سے آئے
تو اور یہ مویشی کس کے میں کہا خانہ دوست خدا ابراہیم علیہ السلام سے آتا ہوں میں اور مویشی ملک
سے ہیں اس وقت سے دعائیں مشغول ہوں کہ بار خدا یا جو زمین میں دوست تیرا ہے مجھ کو زیادت
کرو اپنے اس سے کہ اس جہان سے کو ہج کروں میں مائدہ و بدار اس کے کے مشرف ہوں میں
اس کے دیدار سے مشرف نہیں ہوا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ دعائیری شتاب ہوا
آؤ کہ ساتھ مصافحہ کریں ہم حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اس پر کو طوف اپنی کھینچا اور
کیا آنحضرت نے فرمایا کہ اسی روز سے مصافحہ راجع ہوا اور قبل اسکے رسم جو کی تھی کہ مقام
میں ایک دوسرے کو سجدہ کرتے تھے پھر اسلام میں مصافحہ رائج ہوا یا بعد جب حضرت ابراہیم علیہ السلام
بجیع وجوہ کمال کہ ممکن بشر کے ہوں جیت قوت علیہ اور نظریہ اور فکر یہ اور بھی جیت قوت علیہ
حلقہ اور عالیہ اور بھی جیت طہارت بدن اور تنہائی اسکے اور بھی جیت صفائی فطرت در
سر اور دیگر لطائف کے کل ہونے اور استعداد پوشیدہ ان کے نے خوب وجہ تھوڑا
ہیئے فرمایا پروردگار ان کے نے ساتھ ان کے کہانی حاکم لائیں اماما اپنے میں بنائے والا

موضع المان

من ذہب و نقرہ و ہر دو
لوگ تو ایمان لائے
جنگی بنی کہ وہ تیرے
کے پروردگار کے
پانی سے آئیں
وہ کہ ان کے
میں کوئی نہ تھا
اللہ و ہر دو
اور وہ لوگ جو
ہیں سوئے ہیں کہ
کہا مطلب فرمایا
تعالیٰ نے اس
کے سے اور یہ نہیں
جئے کا فیصلہ
وہ کہ ان کے
وہ کہ ان کے
المنسحقین وہ کہ
کہتا ہے وہ

مگر واسطے تمام آدمیوں کے کہ بعد تیرے آدمیوں کے امام اور پیشوا مطلق کہ ہر چیز میں تیری پیروی کریں اور متابعت تیری اور تمام کا خدا نام کے واجب ہوئی گویا اقتدار اور اتباع تیرا دلیل مخالفت ان کی کا ہو اور مخالفت تیری دلیل مگر اسی اور علامت بطلان کی اور یہ امامت مطلقہ خواص حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ہے چنانچہ خاتمت خواص حضرت افضل المرسلین علیہ السلام کا ہے اسی واسطے بہر وقت اور ہر جگہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حق نے ظہور کیا اور جو پیغمبر مرسل ہوئے اور کتاب نازل ہوئی ساتھ تثبیت حضرت ابراہیم علیہ السلام اور اقتدار ان کے کی مقرون ہوئی پہنچ اور نصار اور صائبین تمام تعظیم میں اُس جناب کے اور پرجہ قصد اتباع اور اقتدار ان کے کے کوشش کرتے ہیں اور افعال اور اقوال ان کے کو بوجہ کلی قانون تشرع اور مسطرہ دین کا جانتے ہیں اگرچہ جزئیات تنفیذہ احکم میں حسب مصلحت وقت کے ظاہر مخالفت کرتے ہیں وہ مخالفت بھی اُس قانون کلی اور مسطرہ کلی کے اندر داخل ہے اور حکم موافقت میں محدود و مٹھا ہوا دیکھ کہ یونانی قاطبہ علم طب میں ابن سینا کو امام اپنا جانتے ہیں اور قاعدہ کلیہ اُس سے لیتے ہیں اور اگر مبعقضاٹ وقت اُس کے مخالف چلتے ہیں بوجہ قاعدہ مقررہ اُس کے چلتے ہیں مگر ہذا القیاس امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کو حنفی امام اپنا جانتے ہیں اگر کسی وقت فقوے اور فصل صاحبین یا زفرین بذیل رحمہ اللہ کے دیتے ہیں اُس کو بھی قانون حنفی اور قاعدہ مذکور امامت خارج نہیں جانتے اور پرجہ قاعدہ عامہ مقررہ اُس امام کے مثل قول استخانی اور اعتبار عموم بدوے اور امثال اُس کے درج کرتے ہیں اور اسی تقریر سے واضح ہوا فرق درمیان ملت ابراہیمی اور دین مصطفوی علیہ السلام کے کہ ملت ابراہیمی حال میں بوجہ کلی واجب الاتباع ہے اور دین مصطفوی علیہ السلام بعد از نبوت اور نصرائیت کے اوپر بوجہ جزئیت کے لازم القبول ہے اور جو امثال کہ یہاں وارد ہوتا تھا دو رہوا بیان اشکال کا یہ ہے کہ اگر حضرت ابراہیم علیہ السلام واجب الاقتدار اتباع ہے عوام الناس کے حق میں پس فرق درمیان حضرت ابراہیم اور جناب افضل المرسلین علیہ السلام کے عام دعوت میں نہ تھا اور یہودیت اور نصرائیت بھی اپنے وقت میں ادیان حق سے تھے حالانکہ بہت سے اموروں میں مخالفت ملت ابراہیمی اولین میں جلوہ کرتے تھے اگر امامت مطلقہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مراد تھی پس یہ مخالفت کس واسطے جائز ہوتی وجہ زوال اس اشکال کی اُس مذکور سے جو بیان ہو چکا پڑتا ہے اور آثار اس امامت مطلقہ کا کہ مخصوص کے ساتھ

مجله

7

سید محمد

ہم قریب اور دور ہیں

کتابخانه

1940

یہی اور لاہور

۱۰۰

سید محمد علی

سرمدیہ

پیشہ

نہاں سے

اور گمراہ ہو گئے

خداوند

نیچر

میں نے

۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَلَى اللَّهِ مِنْ

١٢٠

تاریخ: ۱۳۰۲/۱۲/۲۵

١٧٧٧

ل

١٠٠

ابراہیم علیہ السلام کے ہے وہی کہ ان کو دن قیامت کے پہلے تمام خلق کے ساتھ لہاں لہاں
 کی نوازش فرما دیں گے جیسے عادت بادشاہوں کی ہو کہ سردار اور پیشوا ہر قوم کو پہلے سب
 دوسرے لوگوں اس قوم سے خلعت پہناتے ہیں بخاری اور مسلم اور دیگر صحاح میں روایت کی
 گئی کہ روزِ حق کے تمام خلایق برہند سر اور برہند بدن اور برہند پائیں اسی کو کہ جامِ پناہ
 حضرت ابراہیم علیہ السلام پہونگے اور مصنف ابی شیبہ میں اور کتاب الزہد امام احمد میں آیا کہ ابراہیم علیہ السلام
 جناب تمام المرسلین علیہ السلام کو جاہِ مخطوطہ اسکو حمیر کہتے ہیں لباس پہنا دیں گے اور صحیح مسلم اور دیگر
 صحاح میں وارد ہو کہ ایک شخص نے آنحضرت علیہ السلام کو خطاب کیا کہ یا خیر العبدیۃ آنحضرت
 فرمایا کہ لائق اس خطاب کے حضرت ابراہیم ہیں اور مصنف ابی شیبہ میں بطریق صحیح کے روایت
 کی گئی ہو کہ ایک سال سالوں سے بیچ بلاؤ حضرت ابراہیم کے قحط غلہ کا ہوا حضرت ابراہیم علیہ السلام
 واسطے طلب غلہ کے دوسرے شہر کو گئے ہر خدہ تلاش کیا نہ پایا مایوس ہو کر بھرتے اور راہ میں
 درمیان ایک میدان کے پیچھے ریگ سرخ اس میدان میں تھا غلاموں اپنے کو فرمایا کہ اس
 ریگ سرخ سے گون اور جوالون کو پر کر دو آدمی ہکو خفیف اور خیرین جانیں کہ جوالون کو غالی لاسے
 اس ریگ کو لدنا کر لائے جس وقت آدمی دریافت کرتے تھے اس جوالون میں کیا غلہ ہے تو اسے
 جوالے ہوئے حضرت ابراہیم علیہ السلام فرماتے تھے کہ گندم سرخ غلاموں نے جو ان جوالون کو گھر میں
 کھولا وہ ریگ گندم سرخ ہو گئی تھی حق تعالیٰ نے نہ جہا کہ کلام حبیب اپنے کا مدوح کرے اور خدا مہذب
 اس گندم سرخ کی یہ تھی کہ جس وقت اس گندم کو بوئے تھے سر سے قدم تک درخت اس کے
 دانہ گندم کے جتنے تھے امام احمد بن حنبل کتاب مدنی اور ابو نعیم علیہ السلام اور ابی شیبہ میں
 سلمان فارسی کے لائے ہیں کہ کافرون نے ایک بار اور ابراہیم علیہ السلام کے
 سر سنون کو چھوڑ دیا ان دونوں شیر نے جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا سر اٹھا دیا
 سجدہ کے ڈالا اور چائنا قدم مبارک خلیل اللہ کا شروع کیا اور یہی آثارِ امانت مطلقہ ہے
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کو پیر تمام مسلمین کا کیسا ہے باعتبار ملت کے جیسا فرمایا
 ملۃ ایہکما ہما ہدیۃ ہوا بن المسلمۃ کما ان محمد علیہا السلام الو الشقۃ والرحۃ قال
 علیہا السلام انما انالکم مثل لولل ولا فقال للہ وازواجہ امما نھم اور صحیح

موضح القرآن
 وگبدہ وکد وکد
 میں قول خدا تعالیٰ
 کا مضبوط ہے کے
 پہونگے اور یہ قول لیت
 میں نبی اسرائیل سے
 کیا تھا جو آخری
 زمانے کے پیغمبر
 ایمان لانا سونہ ہو
 انھوں نے توڑا اور
 کا سے نہیں اس چیز
 کو جسے فرمایا غلہ
 تعالیٰ نے جو منہ کو
 اور خلیل کرتے ہیں
 شہر بن بن دی
 لوگ ان نقصان
 پاسے ہوئے یعنی
 اپنا ہی کچھ کوٹتے
 ہیں ان باتوں سے
 خدا اور رسول کو
 کیا پر دیا ہے

کسی اُمت اور کسی پیغمبر کا نسل بن اسماعیل علیہ السلام کی ضرورت ہوا تھا ہر اُمت کے لئے ایک پیغمبر اور اس اُمت کا کردار اس صورت میں اعتقاد و عظمت ابراہیم اور اجابت دعا کی سے دست بردار ہوگی اور فخر و پناہات سے دو گے اور اسی تقریر سے واضح ہوا کہ اول اُمت حضرت ابراہیمؑ کا کس واسطے لائے اور بعد اسکے ساتھ مقرر کرنے کاغذ کعبہ کے واسطے کہ عبادت گاہ جہانِ نبو کا ہو کس واسطے انتقال فرمایا اور اُس سے بعد ذکر دعاؤں کا ابراہیمؑ اُن شہر کی آبادی کے حق میں اور بیان اُس کا کہ ایک وقت میں کفر اُن شہر میں تھا ہو گا کس واسطے لائے اور ختم سخن کا اور پر دعا سے وجود اُمت اور بعد وصول کے کیا اور امداد اُمت سے ساتھ مقصد و ن کلام قدیم اپنی کے تقشیش دوسری وہ کہ تھا حضرت ابراہیمؑ کا وہ تھا کہ بعضے اولاد میری کو بھی اُمت حاصل ہو بیل میں تھیں پس ارشاد الہی اسکی جواب میں کہ لاینا ل محمد الظالمین کو نسی قبیل سے ہے رہی یا تو اگر وہ ہے پس خلاف واقع ہے کس واسطے کہ اولاد ادا حاضر حضرت ابراہیمؑ کی اُمت بہت گزری ہیں مثل حضرت اسماعیل اور حضرت اسحاق اور حضرت یعقوب اور حضرت موسیٰ اور حضرت داؤد اور حضرت سلیمان اور حضرت ایوب اور حضرت یونس اور حضرت زکریا اور حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ اور حضرت یاسین کی پھر اشرف اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور جو قبول ہی پس طریق اُس کا وہ تھا کہ فرماتے تھے سالِ مصلیٰ المؤمنین الصالحین جواب اُس کا وہ ہے کہ میں تفسیر میں گذرا کہ وہ ابراہیم علیہ السلام کا وہ تھا کہ ہر وقت میں اولاد میری سے کوئی امام اور پروردگار موجود ہو رہے سنے قبول جناب الہی کی نہ ہوئی لاکن اُسکو بطریق برہان کی فرمایا وضع کی کہ اُمت عہد میرا ہے اور عہد میرا مالو کو نہیں پہنچتا پس اگر اولاد میری وقت میں وقتوں سے ظلم اختیار کرے اور کوئی اُن میں سے اوپر طریقہ عدالت اور کے قائم نہ رہے یاقت اس منصب کی سزاور پڑی اور مجھ پر مفسرین نے کہا ہے کہ ولادت اور قبول دعا کے کرتا ہے کس واسطے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جانتے تھے میری لایق اس منصب کے نہوگی اور اس قسم جماعت کثیر ظالم بھی پیدا ہوگی پس طلب الہی

بسم الله الرحمن الرحيم

5152-33
8-1944

پیشہ ورانہ

۱۰۰

بینی

یہ ہے

ایک ایسی مینا

بسم الله الرحمن الرحيم

3574

10/10/10

مفتی محمد رفیع

1942

بسم الله الرحمن الرحيم

10455

100

10

مگر وہ کہ منصب امامت کا بعض اولاد میری کو بھی پہونچی اور واقع اسی طرح ہوا پس سوال کا مقبول ہوا اے ہم اوپر جواب اس سوال کے نعم عینال عہدی المومنین الصالحین کس واسطے ارشاد نہ فرمایا پس اسکی وجہ یہ ہے کہ جو لفظ نعم فرماتے صیرح معلوم ہوتا کہ وہ بعض کہ لیاقت امامت کے رکھتی ہیں صلح ہو گئی یا فاسق عادل ہو گئی یا ظالم واسطے تصریح اسکے کہ ظالم لایق امامت کے نہیں یہ عبارت ارشاد ہوئی اور ایسی ہی اگر نبال عہدی المومنین الصالحین فرما یہہ معنی صراحتہ واضح نہوتے اسواسطے کہ مدلول اس عبارت کا سبب لیاقت کا ظالم سے ہوتا لیکن بطریق مفہوم مخالف کے نہ بطریق منطوق کلام کے اور بعض مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ عبارت سراسر بدایت تاکید مطلب حضرت ابراہیمؑ کی ہے کسواسطے کہ غرض انکی انتہی مگر طلب امامت کے واسطے صلحا اولاد اپنی کے اسواسطے کہ بعد پہونچنے اس مرتبہ عالمیہ کہ امامت مطلقہ ہے کس طرح اس مسئلہ کو نہ جانتے ہوں کہ کافر اور ظالم لائق امامت کے نہتو پس یہہ جواب مانند اسکے ہے کہ کوئی شخص قریب الموت کو کہے کہ واسطے بیٹے اپنے کے وصیت کرو جو اب میں کہے لا یرث منی اجنبی یعنی جو کچھ مجھ سے باقی رہیگا ملک پر میری کی ہے اجنبی کو نہیں پہونچیگا پس حاجت وصیت کی نہیں تقشیش سوم وہ کہ لفظ من ذریعتی ظاہر ہے کہ عطف اوپر محذوف کے ہے یعنی قال ابن اہیلم اجعلنی اماما وبعضاً من ذریعتی ائمة جو امام کرنا ابراہیمؑ کا نص صریح میں ۱ انی جاعلک للناس اماما موعود تھا پس دعا امامت اپنی کے کیا درکار تھی جواب اُسکا یہ ہے کہ داو عطف کا واسطے جمع کے ہے پس حقیقت میں دعایہ دعا واسطے جمیع امامت اپنی اور امامت ذریت اپنی کی ہے نہ واسطے فقط امامت اپنی کے اور جو کہ موعود تھی امامت حضرت ابراہیمؑ کی تھی فقط نہ جمیع امامتیں اور کشف میں مذکور ہے کہ ومن ذریعتی عطف ہی اوپر کاف جاعلک کو مانند اُسکے ہے کہ کوئی کہے ساکرمک اور سامع جواب میں اُسکے کہے ذرید ایئے نکر منی و ذرید لیکن اس توجیہ میں اشکال قوی ہے کسواسطے کہ جو اس صورت میں لفظ ومن ذریعتی ہے مفعول جاعلک کا ہو گا پس تقدیر کلام کے اس طرح ہوئی کہ انی جاعلک وجاعل بعض ذریعتی اور یہہ کلام صیرح افساد ہے اور اگر کہیں کہ حاصل تقرر کا یہ ہے انک جاعل بعض ذریعتی ائمة اور عطف اوپر

Ch...

...

کتابخانه ملی ایران

20

16.2.20

حیدر علی خان

الحمد لله

حضرت

100

موسى بن جعفر

مجلس

مملکت
میرزا محمد

۱۰۰

۱۰۰

1945

مجلس

فرائض

عليه السلام



۱۹۵۰

سید محمد علی

خداوند

مجلس

...

مکتبہ اسلامیہ

حق میں انکی معصیت نہیں ہوتا یہ سب بنائے قصد کے لاکن یہ سب مشاکلت صورتی انکی کہ
 اُس ذلت کو بنا کر نفس اور تواضع اور انکسار کے ظلم اور معصیت کہتے ہیں اور لفظ ذلت کا
 جس کے معنی غرض پا ہے اُس تحقیق سے خبر دیتا ہے تفتیش بنجم وہ کہ بوجب اس شخص کو ہم کے
 عدالت اور تقویٰ واسطے ہر منصب کے منصبوں شرعیہ سے شرط ہے اور اسی واسطے فقہائے
 اسپر اجاع کیا ہے کہ بادشاہت اور حکومت اپنی اختیار سے کسی فاسق کو نہ دینا چاہیے البتہ
 جو کوئی فاسق ثعلب سے سلطنت اور حکومت پرستولی ہو غرور اُس پر جائز نہیں کہ واسطے کہ جو
 پہا ہونے فتنہ کا ہے بالیقین اور عزل اُس کا موہوم ہے پس مصلحت موہوم کے لیے یہی
 مفسدہ کو اختیار نہ کرنا چاہیے اور ایسے ہی قاضی اور مفتی اور محاسب اور امام نماز کو لایا ہے
 کہ فاسق اور فاجر نہ ہو باوجود اسکے جو کوئی نماز میں فاسق کی اقتدا کرے نماز انکی فاسد نہیں
 ہوتی ہے یہ ہے مذہب اکثر علماء اسلام کا اور ابن مردودہ بروایت حضرت امیر المؤمنین تفسیر
 علی کرم اللہ وجہہ کی لایا ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تفسیر میں لایا کہ عہد الظلم
 کی فرمایا ہے کہ لا طاعة لمخلوق فی معصیت اللہ لا طاعة الا فی المعروف اور ابن ابی حاتم
 نے ابن عباس سے روایت کی قال قال لا بدھیلما فی جاعک للناس اماما قال ومن ذل
 قال ان یفعل قال لا ینال عہدای انظالمین اور روایت میں ابن اسحق اور ابن جریر کی اصحاب
 سے ساتھ اس لفظ کے ہے کہ یخبر اندکائن فی ذریتہ ظالم لا ینال عہدہ ولا ینفلا
 ان یولیہ شیامن امرہ لیکن اس جافرقہ امامیہ نے افسر طو کی راہ طو کی ہے
 اور کہا ہے کہ صحت امامت میں عصمت کہ جو جو خطائی القیم اور امتناع صدور گناہ عمل میں شرط ہو
 اور یہ عصمت ظاہری اور باطنی خلق کو معلوم نہیں ہو سکتی پس ناچار مقرر کرنا امام کا چاہیے
 کہ خدا کی طرف سے ہونہ مخلوق کی طرف سے لیکن یہ ظاہر ہے کہ مقابلہ ظلم کا عدالت اور تقویٰ
 ہے نہ عصمت البتہ جو آیت شریفہ لا ینال عہدای من کان ممکن الظلم ومحمّل المعصیۃ
 واقع ہوتی تو یہہ فہمید گنجائش رکھتی حالانکہ لفظ ظالمین واقع ہے امامت غیر ظالم کی
 خواہ معصوم ہو خواہ متقی درست رہے اور یہی اگر عہدہ کو عام رکھیں پس چاہیے کہ قاضی
 اور مفتی اور محاسب اور امیر اور حاکم میں بھی عصمت شرط جائیں اور جو عہدہ کو خاص کرتی ہیں تہ

م

نہوں نے تفسیر طبری نام
 بتا ہے یہ سب ظلم
 ائمہ سے بڑی ذلت
 و فتنہ کو انکے نام ہے
 تو کیا حد اعتدال ہے
 و فتنہ کو کہ میں کہتا ہوں
 تو کو میں کہتا ہوں
 چھوٹے مسلمان کی
 اور زمین کی سب اور
 جانشینوں کی سب اور
 امام ظاہر کرنے ہوا
 جو چاہے ہو اپنے نہیں
 خیال سب کے عہدہ
 و لا یفعل قال لا ینال عہدای
 انظالمین اور روایت میں
 ابن اسحق اور ابن جریر کی
 اصحاب سے ساتھ اس لفظ کے
 ہے کہ یخبر اندکائن فی
 ذریتہ ظالم لا ینال عہدہ
 ولا ینفلا ان یولیہ شیامن
 امرہ لیکن اس جافرقہ امامیہ
 نے افسر طو کی راہ طو کی ہے
 اور کہا ہے کہ صحت امامت میں
 عصمت کہ جو جو خطائی القیم
 اور امتناع صدور گناہ عمل میں
 شرط ہو اور یہ عصمت ظاہری
 اور باطنی خلق کو معلوم نہیں
 ہو سکتی پس ناچار مقرر کرنا
 امام کا چاہیے کہ خدا کی طرف
 سے ہونہ مخلوق کی طرف سے
 لیکن یہ ظاہر ہے کہ مقابلہ
 ظلم کا عدالت اور تقویٰ ہے
 نہ عصمت البتہ جو آیت شریفہ
 لا ینال عہدای من کان ممکن
 الظلم ومحمّل المعصیۃ واقع
 ہوتی تو یہہ فہمید گنجائش
 رکھتی حالانکہ لفظ ظالمین
 واقع ہے امامت غیر ظالم کی
 خواہ معصوم ہو خواہ متقی
 درست رہے اور یہی اگر عہدہ کو
 عام رکھیں پس چاہیے کہ قاضی
 اور مفتی اور محاسب اور امیر
 اور حاکم میں بھی عصمت شرط
 جائیں اور جو عہدہ کو خاص
 کرتی ہیں تہ

تشریح کے اس آیت سے یہ بات نکالی ہے کہ امام کو چاہیے کہ سیو قوت کفر نہ کیا ہو اور ابتداً اس بلوغ سے روش اسلام پر ہو حالانکہ جو کافر مسلمان ہو اور کفر سے توبہ کی ہرگز نگو کافر اور ظالم نہیں کہہ سکتی ظالم وہی ہے کہ اپنے ظلم میں آلودہ ہو اللہ من اللذین لا ذنب لہ قاعدہ مقرر شرع کا ہے اور جو کوئی کافر یا کافر مسلمان ہو اور توحید میں قدم راسخ پیدا کیا ہو اسکو ہرگز کافر نہ کہنا چاہیے اور جو کہ بعضے نا فہم واسطے تائید مذہب امامیہ کے کہتے ہیں کہ حالت خواب میں مرد با ایمان کو مومن کہتے ہیں حالانکہ اُس حالت میں اسکو ایمان کہہ نہیں تصدیق کی ہے بالیقین حاصل نہیں باعتبار اُنہی تصدیق سابق اُسکے کے یہ استعمال صحیح ہے پس ظالم باعتبار ظلم سابق کے صحیح الاستعمال ہوا اور یہی کلام کنندہ اور اشیاء کہ حصول مبادی انکی کا دفعہ ممکن نہیں مگر نما امواد غیر قارۃ استعمال اُس کا بھی حصول مصاد کے صحیح ہے پس جواب اُسکا وہ کہ مرد با ایمان کو حالت خواب میں چیز کہ ازالہ تصدیق اُسکی کا کرے حاصل نہیں اسواسطے وہ تصدیق سابق اُسکی شرعاً معتبر ہو اور ساتھ اُنہی اعتبار کے لفظ مومن کا حق میں اُسکے موافق مصطلح شرعی کے صحیح الاستعمال ہے کواسطے کہ شرعی لفظوں کے استعمال میں معانی شرعیہ متحقق ہوا کرتے ہیں اُس ظالم یا کافر کی کہ ظلم اور کفر اپنے سے توبہ کی ہو اور فیزل کفر اور ظلم اُسکے کا بشیر عا ثابت ہوا استعمال لفظ ظالم اور کافر کا اُسکے حق میں کس طرح کر سکتے ہیں کہ نہ لغت مجوز اُسکا ہے اور نہ شرع اور باوجود اسکی حالت خواب میں غفلت اور بے التفاتی ہے تصدیق سے نہ ذوال تصدیق کا خاتم اور حافظ سے اور وہ حصول کہ صحت استعمال مومن کی تین شرط ہے حصول خزانہ اور حافظ میں ہے نہ اور ان اسکا بالفعل ولا عالم کو وقت اشتغال نماز کے جاہل کہنا صحیح ہوا اور اُس بالدار کو جسکے ہاتھ میں کو سامان نہ ہو اُسکے خزانہ میں مال بہت موجود ہو مفسس کہنا صحیح ہوا اور یہہ باطل بالاجماع ہے اور ایسے ہی مشتقات غیر قارہ بسبب اُسکے کہ حصول مبادی اُسکے کا دفعہ محال ہے قصہ اور ارادہ تحصیل اُس مبادی کا استعمال اس مشتقات میں قائم مقام حصول مبادی اُسکے عرفاً اور لغتاً اور شہ عاکہا جاتا ہے بخلاف مشتقات مکنتہ الوصول کہ قائم کرنا بدل کا بیج استعمال اُسکی کے جائز نہیں ہے واسطے ممکن ہونے اصل کے مانند اُسکے کہ حق میں بعض کتب میں جائز ہے

مصحح القرآن

یعنی لہذا و البتہ میں

اور کیا توحید و توحید میں

سے جو ان طبع اور

یہ جابجائی میں

میں میں سے یہ

است جائز اس کی

کے وہ درخت کو جو

سچ ہے یہ ایک

اور اس کے جو

کیا اور اگر اس

بے کو کیا

بے کے اضافہ

بے کے کہنے میں

قصہ کہنے میں

اور حافظ میں

بے کے اور اس

بے کے اور اس

بے کے اور اس

یعنی پکڑو تم جگہ کہڑے ہوئے ابراہیم کو کہ ایک سنگ پر حضرت ابراہیم کثری ہو کر بنای کعبہ
فرماتے تھے بعد اُسکے اسی سنگ پر کہڑے ہو کر اذان حج کے دی اور ہر دو قدم مبارک حضرت
ابراہیم علیہ السلام اُس سنگ میں منقش ہوئی اور احادیث صحیحہ میں وارد ہے کہ سنگ اسود
اور یہ سنگ دونو پشت سے آئے ہیں ہمراہ حضرت آدم کی اور دن قیامت کے دونو کو آئیں
اور دہان اور لب نیگے تو ساتھ آواز بلند کے واسطے اُس شخص کے کہ برضا مندی حق کی نیت
انکی کے ہے گواہی دینگے مصلیٰ یعنی نماز گاہ کہ پیچھے طواف خانہ کعبہ کے اور کثرت تحیمہ طواف
اس پتھر کے پیچھے کہڑے ہو کر گذرنا مقرر ہے تاکہ امامت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قیام
قیامت تک جاری ہو اور یہی جب ابراہیم علیہ السلام نے اُس سنگ پر کہڑے ہو کر اذان حج کے دی
تھی پس بعد حلت حضرت ابراہیم کے اُس پتھر کے نزدیک کہڑا ہونا اور عبادت خدای بجالانگوا یا
نزدیک اُسے حاضر ہونا ہو اور حضور انکی عبادت خدای بجالانا ہے اور یہ حکم بھی نبی اسرائیل
کے نہ تھا پس کیا عجب ہو کہ بعد انبیاء بنی اسرائیل کی بنی اسمعیل میں سو کوئی پیغمبر پیدا ہوا اور احکام
خاصہ بنی اسرائیل کو نسخ کرے جیسا کہ توریت اور انبیاء بنی اسرائیل نے احکام خاصہ بنی اسرائیل
کو نسخ کیا تھا اور جو کہیں کہ تفرخانہ کعبہ کا واسطے اور وجوب اجتماع کے اُس مکان متبرک میں
ہر سال در استقبال اس خانہ کا ہر نمازین اور ادای نماز طواف مقام ابراہیم کی ہے حکام الہی ہو تھا
بلکہ آدمیوں نے باجماع رایوں اپنی کے یہ حکام مقرر کئے تھے البتہ حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل
نے اہمکان کو واسطے عبادت کے مانند اور مسجدوں اور محابد کے بنا کیا ہے ہم کہتے ہیں کہ یہ خیال
متہا راطہ ہو کہ واسطے کہ جس طرح ہننے دل آدمیوں میں شوق زیارت اس مکان اور اجتماع اس مقام کا
ہوا ہے یہی ہی حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل کو ہننے واسطے حج اور نماز کے فرمایا ہے و تعجیل
آئے ابواء جھٹلوا شیعہ بنی ہنود حجی حجی طرف ابراہیم اور اسمعیل کی جو مشاہدہ عہد یسے کی تھی تاکہ
اور مباغیہ میں آن طمعت بنی یسے یہ کہ پاک رکھو تم گھر میری کو ناپاکیوں سے اور اُس چیر کو
کہ طبع سلیم اُسکے دیکھنے سے نفرت کرتی ہے شل آب دہن اور آپ بنی اور حسن خاشاک
لیطافین یعنی واسطے طواف کرنیوالوں کے کہ گرد اُسکے پہرتی ہیں اور ظاہر ہے کہ طواف
دین تمہارے میں نہیں کہ واسطے کہ طواف واجب یا ضمن میں حج کے ہوتا ہے یا ضمن میں گرد اذان کو

الفرقان

مذہب ابراہیم

سنگ مبارک

چراغ تاج العباد

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

نیکو چہرہ

مفتی اعظم

ان فہمونی کہو انعام
لین اور فی:

لین اورین پیسہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وہاں پہنچ کر

اور قول پورا کرو

اور قول پورا کرو کہ ہم

لوگوں میں غم

گوئی میں توں ہندو
جو اسے لے

وہ اس کی ہے اور
بہت سے اور

یہاں سے اور
یہاں سے اور
یہاں سے اور

عقوب کا نام اسرائیل

بسم الله الرحمن الرحيم

انکو بنی اسرائیل کہتے ہیں

سویہ بارہ

اور احسان اور ان کے

یہ کیا تھا کہ یہ سارا

فوقانی اسمیاتی

فہم بنی اسم پر اس کی
خون کی اور

قانون کی اور بھی
قائم کی ضرورت ہے

مشروع نہیں جانتے ہوو العاکفین یعنی اور واسطے اعتکاف کرنیوالوں کے اس مکان
اور تم اعتکاف گو اس مکان میں بہتر اعتکاف مسجد دین دوسری سے نہیں جانتی ہوو
استحجود یعنی اور واسطے نمازیوں کے کہ رکوع اور سجدہ کرتے ہیں اور دین تمہاری میں
رکوع نہیں اور سجدہ تمہارا ہی سجدہ مقتضی نہیں کہ پیشانی کو تمام زمین پہنچاؤ تم بلکہ
ایک کلمہ کو زمین پر رکھتے ہو تم پس جب تم اس بات کے قائل ہو کہ دین حضرت امیر است
اولاد انکی سوا اتنے توریت کے یہ احکام منسوخ ہوئے ہیں ساتھ آنے کسی کتاب دوسری
بعض احکام توریت کے منسوخ ہونیکا واسطے تعجب کرتے ہو تم باقی زمین اسباب پر بند
وہ کہ مملول واذ جعلنا البیت مثابة للناس کا یہ ہے کہ اس خانہ مبارک کے جسم قرار دیا جائے
سے ہے لیکن وقت اس حکم کا کونسا تھا ظاہر سابق اور سیاق اس آیت سے وہ ہے کہ ابتدا
حکم کی حضرت ابیہم علیہ السلام کے وقت کی نہی لیکن تواریخ کی رو سے ثابت ہو کہ ابتداء
اس خانہ معظمہ کی حضرت آدم کی عہد میں وقوع میں آئی اور اس وقت سے ہمیشہ یہ مقام انبیا
صلی کی عبادت گاہ اور دعا کے مقبول ہونیکا محل رہا اور تاریخ ازرقی اور کتاب العظمیٰ ابیہم
ابن عباس اور دوسری کتابوں اس فن کی میں کو یہ ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام پر زمین کے پڑے
انہی میں عرض کی کہ بار خدایا میت بھیج اور تیکریر و تریس ملا کہ کو زمین پر نہیں گستاہوں جیسا کہ آسمان
گستاہا اور نہ کوئی طواف گاہ رکستاہوں جیسا کہ فرشتوں کا آسمان میں طواف گاہ دیکستاہا کہ
ہے حکم ہوا کہ جاؤ اور جن مکان کا کہ نشان میں ہم خانہ کعبہ کو بنا کر اور گرد کے طواف کر اور
اس کے نماز گاہ اور حضرت جبریل کو حکم ہوا کہ ہمراہ حضرت آدم کے جاوین اور انکو نشان پر حضرت
حضرت آدم علیہ السلام کو مکان کا محضہ میں لگاؤ اس میں پر پڑا پنا مار کہ ساتویں زمین کے
اور پتہ بنیاد و سکی پڑ گئی اور اس بنیاد کو فرشتوں نے ایسی بڑے بڑے پتروں سے کہ ایک پتہ
مردوں سے ہی نہ اٹھی پڑ کر دیا اور یہ پتہ پانچ پہاڑ کے تھے کہ لبنان اور طور سینا اور
اور جبرایہاں تک کہ وہ بنیاد برابر رو سے زمین کے پہونچی اس وقت حق تعالیٰ نے بیت المعمور
آسمان سے نازل فرمایا اور اس بنیاد پر اسکو رکھا اور حکم ہوا کہ حضرت آدم علیہ السلام اور اولاد
گرد اسکی طواف کریں اور طواف کے نماز گزاریں اور یہ خانہ زمانہ طوفان نوح علیہ السلام تک

موجود تھا اور وقت طوفان کے اُس خانہ کو پہر آسمان پر لگی سیچ کے مکان کو بے غلطی مثل

بلند کے تمام زمین سو جدا معلوم ہوتا تھا لیکن اُس کے اوپر کوئی اور بنانہ تھی اور اہل آفاق اُنھی مکان کا

قصد کرتے تھے اور محل اجابت مکان جانتے تھے یہاں تک کہ ابراہیم کو واسطے بنائے کعبہ کے

حکم ہوا اور ہجراہ اُنکے سکینہ نے بصورت ابر کے سایہ ڈالا اور سب اُس سایہ کے حد کعبہ مغل کی

میعین ہوئی اور حضرت جبریل نے مقدار دو سایہ کے خط کہنچا اور اسی خط سے حضرت ابراہیم

واسطے کہو دسے زمین کے مشغول ہوئی یہاں تک کہ بنیاد حضرت آدم کی نو دار ہوئی پھر اُس کے اوپر

بنیاد بنائے خانہ کے محل میں لائے اور جو وقت کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اس گھر کو تعمیر فرماتے تھے

تو اُنکی بلندی نو گز کی کی اور دو راس کا حجر سو دس رکن شامی تک تینتیس گز اور رکن شامی سو رکن

غربی تک بائیس گز اور رکن غربی سو رکن یانی تک اکتیس گز اور رکن یانی سے حجر سو دس تک بیس

گز تھا پس شکل کعبہ مغل کی اس وقت میں شکل مستطیل تھی کہ طول اُس کا عرض اُسکی سونہ یا دتی ظاہر

رکھتا تھا اور باہم طول طرفین میں کہ شرقی اور غربی ہے نیز اختلاف تھا لیکن غیر محسوس اور

اسطرح عرض کی دو فوجاں میں کہ شمالی اور جنوبی ہر اختلاف غیر محسوس تھا اور دروازہ اُس خانہ کا

اس وقت میں ساتہ زمین کے چسپان تھا نہ بلند اور فضائی محض تھا کوال وغیرہ نہ تھے یہاں تک کہ تیر

جبریل نے واسطے اُس دروازہ کے کواڑ اور زنجیر اور قفل بنایا تھا اور یہی حضرت ابراہیم علیہ السلام

نے اُس خانہ کے اندر آنے والے کے دائیں جانب ایک حجر بنا چھوڑا تھا تو بننے خزانہ اُس کہر کے

اور جو کچھ خزانہ اور تحائف واسطے اُس خانہ کے آئے اُس خزانہ میں رکھیں اور بانی اُس خانہ کے

حضرت ابراہیم تھے اور فرد و حضرت اسمعیل کہ گلابہ کرتے تھے اور پھر کوہ ابو القیس اور حمر اور

ورقان سلاتے تھے یہاں تک کہ عمارت اُس خانہ کی قد آدم سو بلند ہوئی اور احتیاج اُس چیز کی ہوئی

کہ اُسپر کھڑے ہو کر بنا کرین حضرت اسمعیل کو فرمایا کہ واسطے میرے کوئی پتھر لاؤ اُسپر کھڑا ہو کر

کار عمارت میں مشغول ہوں حضرت اسمعیل علیہ السلام کوہ ابو القیس پر واسطے تلاش پتھر کے گئے

حضرت جبریل علیہ السلام نے راہ میں اُسے ملاقات کی اور کہا کہ آؤ میں تمکو دو بڑے پتھر دکھائے

دون کہ ہمراہ حضرت آدم علیہ السلام کے بہشت سے دنیا میں آئے ہیں اور برکت عظیم کہتے ہیں

حضرت ادیش فرماں دنوں پتھر و نگو خوف آنے طوفان کے اس پہاڑ میں مخفی کر کے دفن کیا ہے

موجود تھا اور وقت طوفان کے اُس خانہ کو پہر آسمان پر لگی سیچ کے مکان کو بے غلطی مثل بلند کے تمام زمین سو جدا معلوم ہوتا تھا لیکن اُس کے اوپر کوئی اور بنانہ تھی اور اہل آفاق اُنھی مکان کا قصد کرتے تھے اور محل اجابت مکان جانتے تھے یہاں تک کہ ابراہیم کو واسطے بنائے کعبہ کے حکم ہوا اور ہجراہ اُنکے سکینہ نے بصورت ابر کے سایہ ڈالا اور سب اُس سایہ کے حد کعبہ مغل کی میعین ہوئی اور حضرت جبریل نے مقدار دو سایہ کے خط کہنچا اور اسی خط سے حضرت ابراہیم واسطے کہو دسے زمین کے مشغول ہوئی یہاں تک کہ بنیاد حضرت آدم کی نو دار ہوئی پھر اُس کے اوپر بنیاد بنائے خانہ کے محل میں لائے اور جو وقت کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اس گھر کو تعمیر فرماتے تھے تو اُنکی بلندی نو گز کی کی اور دو راس کا حجر سو دس رکن شامی تک تینتیس گز اور رکن شامی سو رکن غربی تک بائیس گز اور رکن غربی سو رکن یانی تک اکتیس گز اور رکن یانی سے حجر سو دس تک بیس گز تھا پس شکل کعبہ مغل کی اس وقت میں شکل مستطیل تھی کہ طول اُس کا عرض اُسکی سونہ یا دتی ظاہر رکھتا تھا اور باہم طول طرفین میں کہ شرقی اور غربی ہے نیز اختلاف تھا لیکن غیر محسوس اور اسطرح عرض کی دو فوجاں میں کہ شمالی اور جنوبی ہر اختلاف غیر محسوس تھا اور دروازہ اُس خانہ کا اس وقت میں ساتہ زمین کے چسپان تھا نہ بلند اور فضائی محض تھا کوال وغیرہ نہ تھے یہاں تک کہ تیر جبریل نے واسطے اُس دروازہ کے کواڑ اور زنجیر اور قفل بنایا تھا اور یہی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اُس خانہ کے اندر آنے والے کے دائیں جانب ایک حجر بنا چھوڑا تھا تو بننے خزانہ اُس کہر کے اور جو کچھ خزانہ اور تحائف واسطے اُس خانہ کے آئے اُس خزانہ میں رکھیں اور بانی اُس خانہ کے حضرت ابراہیم تھے اور فرد و حضرت اسمعیل کہ گلابہ کرتے تھے اور پھر کوہ ابو القیس اور حمر اور ورقان سلاتے تھے یہاں تک کہ عمارت اُس خانہ کی قد آدم سو بلند ہوئی اور احتیاج اُس چیز کی ہوئی کہ اُسپر کھڑے ہو کر بنا کرین حضرت اسمعیل کو فرمایا کہ واسطے میرے کوئی پتھر لاؤ اُسپر کھڑا ہو کر کار عمارت میں مشغول ہوں حضرت اسمعیل علیہ السلام کوہ ابو القیس پر واسطے تلاش پتھر کے گئے حضرت جبریل علیہ السلام نے راہ میں اُسے ملاقات کی اور کہا کہ آؤ میں تمکو دو بڑے پتھر دکھائے دون کہ ہمراہ حضرت آدم علیہ السلام کے بہشت سے دنیا میں آئے ہیں اور برکت عظیم کہتے ہیں حضرت ادیش فرماں دنوں پتھر و نگو خوف آنے طوفان کے اس پہاڑ میں مخفی کر کے دفن کیا ہے

بن کثیر تفسیر اپنی میں کہتے ہیں کہ لہو و عن معصوم ان البیت کان مبنیاً قبل الخلیل یعنی بنی
روایت کی گئی کسی معصوم سے کہ تحقیق بیت تھا بنایا ہوا قبل خلیل علیہ السلام کی لیکن بعد
ابراہیم علیہ السلام سے پس نزدیک اہل تاریخ کی ایسا مقرر ہے کہ عمالقہ اور جرہم نے بھی اسکو بنایا
ہے اور پھر قصی بن کلاب نے بھی اسکو بنایا اور سقف اسکی کو دوم کی لکڑی سے کہ درخت قیل
کو کہتے ہیں پوشش کی اور کچور کی لکڑی کو بجائے تختوں کے رکھ دیا پس جسوقت کہ آنحضرت علیہ
السلام چھبیس سال کے تو قریش نے پھر اس خانہ کو بنایا اور سبب اسکا یہ تھا کہ ایک عورت
خوشبو کا پوشش کھبہ کو دیتی تھی شرارہ آتش سے اٹھا اور خانہ کعبہ کی چہیت کی لکڑیوں کو اکثر چاروا
اور پہلے اس کو سبیل عظیم آئے تھے اور اس کے صدمہ سے دیوار بن کعبہ کی بھی شق ہوئی تھیں پھر
قریش جمع ہوئے ولید بن مغیرہ کو میر عمارت قرار دیا اور کعبہ کو ہم کر کے از سر نو بنائے اور اس
میں ایسا قرار دیا گیا کہ سوا سی مال حلال کے اس میں خرچ نہ کریں اور جو مسوقت میں اکثر مالدار
سو ذخیرہ مال حلال بہت کم بہم پہنچا اور اس بنا میں تغیر اور تبدل بہت واقع ہوا اول یہ کہ
عرض کعبہ کی چند گز زمین کو چھوڑا اور حطیم بن داخل کیا دوم یہ کہ اس کے دروازہ کو زمین سے بہت
بلند کیا تاکہ جسکو چاہیں آئے دین جسکو چاہیں نہ آئے دین سیوم یہ کہ اندرون خانہ کعبہ لکڑی کے
ستون دو صف ایستادہ کئے اور ہر صف میں تین تین ستون تھو چہارم یہ کہ خانہ کعبہ کی بلندی کو زیادہ
کیا اٹھارہ گز و گز اوپر از قلع حضرت ابراہیم کے زیادہ کیا پنجم یہ کہ اندرون خانہ کعبہ کے قطر
رکن شامی کی زینہ قائم کیا کہ اوپر بام کعبہ کے اس سے پہنچ سکیں اور یہ بھی سابق نہ تھا پھر
میں عبداللہ بن زبیر نے اس خانہ کو بنایا اور بدعات جاہلیت کو موقوف کیا مطابق اس
حدیث کے کہ حضرت عائشہ صدیقہ سے سنی تھی اور بجائے گلاب کے اس کے گل خوشبودار
میں میں ساتھ گج محکم کے مخلوط کر کے صرف کی اور حطیم کو خانہ کعبہ میں داخل کیا اور اس خانہ کے دو
دروازہ بنائے ایک غرب کی جانب اور ایک شرق کی طرف اور جب بنا سے فانی ہوئے
سراسر باہر اور اندر شکا اور غیر سے کہل کی اور دیا کے پوشش چرمائی اور فراغت اور
عمارت سے ستائیں جب کتبہ جو نسخہ کو واقع ہوئی پہنچ وقت حجاج کے بنائے اس کا
مستحکم کو رقم ہوئی لیکن اس قدر کہ جانب شامی کعبہ کو ہم کر کے بنیاد قریش کو بلند کیا اور زمین کعبہ کو بلند کیا

بن کثیر تفسیر اپنی میں کہتے ہیں کہ لہو و عن معصوم ان البیت کان مبنیاً قبل الخلیل یعنی بنی
روایت کی گئی کسی معصوم سے کہ تحقیق بیت تھا بنایا ہوا قبل خلیل علیہ السلام کی لیکن بعد
ابراہیم علیہ السلام سے پس نزدیک اہل تاریخ کی ایسا مقرر ہے کہ عمالقہ اور جرہم نے بھی اسکو بنایا
ہے اور پھر قصی بن کلاب نے بھی اسکو بنایا اور سقف اسکی کو دوم کی لکڑی سے کہ درخت قیل
کو کہتے ہیں پوشش کی اور کچور کی لکڑی کو بجائے تختوں کے رکھ دیا پس جسوقت کہ آنحضرت علیہ
السلام چھبیس سال کے تو قریش نے پھر اس خانہ کو بنایا اور سبب اسکا یہ تھا کہ ایک عورت
خوشبو کا پوشش کھبہ کو دیتی تھی شرارہ آتش سے اٹھا اور خانہ کعبہ کی چہیت کی لکڑیوں کو اکثر چاروا
اور پہلے اس کو سبیل عظیم آئے تھے اور اس کے صدمہ سے دیوار بن کعبہ کی بھی شق ہوئی تھیں پھر
قریش جمع ہوئے ولید بن مغیرہ کو میر عمارت قرار دیا اور کعبہ کو ہم کر کے از سر نو بنائے اور اس
میں ایسا قرار دیا گیا کہ سوا سی مال حلال کے اس میں خرچ نہ کریں اور جو مسوقت میں اکثر مالدار
سو ذخیرہ مال حلال بہت کم بہم پہنچا اور اس بنا میں تغیر اور تبدل بہت واقع ہوا اول یہ کہ
عرض کعبہ کی چند گز زمین کو چھوڑا اور حطیم بن داخل کیا دوم یہ کہ اس کے دروازہ کو زمین سے بہت
بلند کیا تاکہ جسکو چاہیں آئے دین جسکو چاہیں نہ آئے دین سیوم یہ کہ اندرون خانہ کعبہ لکڑی کے
ستون دو صف ایستادہ کئے اور ہر صف میں تین تین ستون تھو چہارم یہ کہ خانہ کعبہ کی بلندی کو زیادہ
کیا اٹھارہ گز و گز اوپر از قلع حضرت ابراہیم کے زیادہ کیا پنجم یہ کہ اندرون خانہ کعبہ کے قطر
رکن شامی کی زینہ قائم کیا کہ اوپر بام کعبہ کے اس سے پہنچ سکیں اور یہ بھی سابق نہ تھا پھر
میں عبداللہ بن زبیر نے اس خانہ کو بنایا اور بدعات جاہلیت کو موقوف کیا مطابق اس
حدیث کے کہ حضرت عائشہ صدیقہ سے سنی تھی اور بجائے گلاب کے اس کے گل خوشبودار
میں میں ساتھ گج محکم کے مخلوط کر کے صرف کی اور حطیم کو خانہ کعبہ میں داخل کیا اور اس خانہ کے دو
دروازہ بنائے ایک غرب کی جانب اور ایک شرق کی طرف اور جب بنا سے فانی ہوئے
سراسر باہر اور اندر شکا اور غیر سے کہل کی اور دیا کے پوشش چرمائی اور فراغت اور
عمارت سے ستائیں جب کتبہ جو نسخہ کو واقع ہوئی پہنچ وقت حجاج کے بنائے اس کا
مستحکم کو رقم ہوئی لیکن اس قدر کہ جانب شامی کعبہ کو ہم کر کے بنیاد قریش کو بلند کیا اور زمین کعبہ کو بلند کیا

اور دوسرے بزرگان مجلس نزدیک اُس سانپ کے گئے کہ اُسے غریزہ طواف تیرا لایا
 ہوا لیکن اس شہر میں آدمی ناواقف اور غلام اور خدمتگار بہت ہیں بہتر وہ ہے
 کہ آپ کو نظر آدمیوں سے پوشیدہ رکھے تو کہ مبادا تجھ کو ایذا پہنچا دیں بھروسے لے
 کلام کے سنا اپنی دم سے پیٹھ کر طرف آسمان کے اڑ گیا یہاں تک کہ نظر ہمارا
 سے غائب ہوا اور یہی ابو الطفیل سے روایت کے کہ ایک نوجوان صالح جنوں میں
 سے کہ موضع ذی طوی میں رہتا تھا اکثر آپ کو بصورت سانپ بنا کر واسطے طواف
 خانہ کعبہ کے آتا تھا اور مقام ابراہیم علیہ السلام کے پیچھے نماز گزارتا اور مادہ اسکی
 کہ جنات سے تھی اُسکو اسکار سے منع کرتی تھی اور ڈراتی تھی کہ مبادا تجھ کو آدمی کا
 جان کر مار ڈالیں وہ باز نہیں آتا تھا یہاں تک کہ ایک جماعت بنو سہم ذی شکر ہاراجہ
 مارنے اُسکے کے مکہ میں ایک غبار عظیم برپا ہوا اور ایک سخت آندہ ہی چلی اور
 اس جماعت بنو سہم کو اپنے گروں میں مردہ پایا اور یہی تواریخ کہ میں تھا
 جل طائف مشہور ہے خلاصہ اس حکایت کا وہ ہے کہ سنہ آٹھ سو
 پندرہ ہجرت شریفہ سے ماہ جمادی الثانی میں ایک شتر شتروں جمال فارسی
 سے مالک اپنے سے بہاگا اور قصد مکہ معظمہ کا کیا اور مسجد الحرام میں داخل ہوا آدمی
 بہت گرد گرد اسکے دوڑتے تھے اور چاہتے تھے کہ اُسکو مکہ میں وہ ہرگز کسی کی طرف
 توجہ نہیں کرتا تھا یہاں تک کہ ساتھ دفعہ طواف بجالایا اور دو تین اسبوع تمام گئے
 اسوقت طرف حجر اسود کے گیا اور اُسکو بوسہ دیا اور بعد اُس کے مقام ابراہیم
 طرف متوجہ ہوا اور مقابل میزاب الرحمتہ کے کھڑا ہوا اور رونا شروع کیا
 یہاں تک کہ اُسکی آنکھوں سے بہت سے آنسو روان ہوئے اور اس حالت میں
 آپ کو زمین پر ڈالا اور جان کو اپنی جان کی سپیدا کر نیوالے کو دیا اور آدمی اُسکو
 اس حالت میں دیکھتے تھے بعد مرنے کے اُسکو اٹھایا اور صفا اور مردہ میں لپیٹی
 اور دفن کیا اور ایک اسباب رجوع خلایق سے طرف اُس خانہ کے وہ ہر
 کہ دعا چند جا اُس مقام سے مستجاب ہوتی ہے اور آدمیوں نے تجربہ کیا ہے اور

مجلس علمائے
 علیہ السلام
 اور وہ چاہا ہو خدا تعالیٰ
 سے سادہ جہم اور عقل
 کو نہیں بھینٹیں بلکہ اور
 غار و زما سے معذور
 نہ اڑا دینا تعالیٰ کی امتحا
 کو تو اب کلام سنان میں
 اور البسہ اور طائف
 دل کی طرف اشارہ
 گاہے آنکھوں سے جاری
 کہ سنہ ۸۰۰ ہجری
 حاجی کریم بن الدین
 بیٹھ کر انکے طواف
 دیکھ کر اُنکو طواف
 دیکھ کر وہ دیکھ کر
 ہیں جنکو خیال آدمیوں
 ہے اس بات کا جو میں
 منہ ہے اور وہ ہوتا

تفسیر غزالی
اور اس کو کتب میں بنی اسرائیل کی روایت کرتی ہیں قولہ سبحان الذی تجلی علی طور سیناء
نورہ من الساعیر واستعین من جبال فاران - فاران نام مکہ معظمہ کا ہے جیسا کہ ساعر نام
کوہ بیت المقدس کا ہے اور معنی اس کلام کے یہ ہیں کہ پاک ہے وہ خداوند جسے کوہ طور
پر تجلی فرمائی اور اس کا نور ساعیر سے چمکا اور فاران کے پہاڑوں سے بے پردہ ظاہر ہوا
اور سب سے سچی تجلی الہی کے جو کہ زائرانِ اوس خانہ معظم سے اوس خانہ میں غور سے نظر کرتا ہے سبکنت
اور وقار و عظمت کو مقرون بجلال پاتا ہے خواہ زکی ہوتا ہے خواہ بلیہ اور مجتہد ہے کہ اس جگہ
میں ایک شان عظیم ہے کہ کسی مکان میں پیشہ ان نمودار نہ ہوں اور محبوب ہونا اوس خانہ کا دل
میں اور انجذابِ قلوب کا طرف اوسکی آثار اوسی تجلی سے ہے اَدْفَنَّا اللہَ الْفَوَظَ بَشَاہِدَہِ
ظاہر اکی باطن اور حقیقت اور تجلیات خاصہ اللہ کے حق میں کہ قلوب اولیاء پر واقع ہوتے ہیں اور
ہنوز شانِ معبودیت اور سجدیت کی اون میں موجود نہیں آدمیوں نے کس کس طرح کلام کہ
ہوں مثل قول حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ کے لجلس من عمر خید من عبادۃ ستین سنۃ اور مثل قول
مولانا ی روم کے مثنوی ہر کہ بہ تبریز یافت یک نظر از شمس میں ہر طعنہ زبردہ سخرہ کند
از جلیہ پنج حق اس تجلی عام وسیع کے کہ مرتبہ سجدیت اور معبودیت کے پہنچی ہے کیا سمجھنا
چاہیے اللہ ابن ابی شیبہ اور زرقی اور جندی اور یحییٰ شعب الایمان میں عطا ابن پارس
لئے بین النظر الی البیت عبادۃ والناظر الی البیت بمنزلۃ القائل الصائم الخجست
للمجاہد فی سبیل اللہ اور جندی نے عطا سے نقل کے ہے کہ ان نظریۃ الی البیت فی عند
طواف وکلاصلوۃ تعدل عبادۃ سنۃ قیامھا و رکوعھا وسجودھا اور ابن ابی شیبہ
اور جندی نے طاووس سے نقل کے ہے کہ النظر الی البیت افضل من عبادۃ الصائم
القائم والداؤ المجاہد فی سبیل اللہ یعنی نظر کرنی طرف بیت اللہ کے افضل
ہے عبادت روزہ دار کی سے کہ ہمیشہ قائم اللیل اور اللیل کی راہ میں جہاد کرتا ہے اور ابن
عدی اور یحییٰ شعب الایمان میں مع تضعیف بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آنحضرت م
سے لائے ہیں کہ اِنَّ اللہَ تَعَالٰی فِیْ كُلِّ یَوْمٍ وَکِیْلَۃٌ مِّاْنَةٌ وَعِشْرَتِیْنِ رَحْمَۃٌ

استخدام اور استعمال کیا اور اشارہ طرف اوسی تجلی کے ہو کہ کلام میں بعضی انبیاء و پیشین کے کہ
اوسکو کتب میں بنی اسرائیل کی روایت کرتی ہیں قولہ سبحان الذی تجلی علی طور سیناء
نورہ من الساعیر واستعین من جبال فاران - فاران نام مکہ معظمہ کا ہے جیسا کہ ساعر نام
کوہ بیت المقدس کا ہے اور معنی اس کلام کے یہ ہیں کہ پاک ہے وہ خداوند جسے کوہ طور
پر تجلی فرمائی اور اس کا نور ساعیر سے چمکا اور فاران کے پہاڑوں سے بے پردہ ظاہر ہوا
اور سب سے سچی تجلی الہی کے جو کہ زائرانِ اوس خانہ معظم سے اوس خانہ میں غور سے نظر کرتا ہے سبکنت
اور وقار و عظمت کو مقرون بجلال پاتا ہے خواہ زکی ہوتا ہے خواہ بلیہ اور مجتہد ہے کہ اس جگہ
میں ایک شان عظیم ہے کہ کسی مکان میں پیشہ ان نمودار نہ ہوں اور محبوب ہونا اوس خانہ کا دل
میں اور انجذابِ قلوب کا طرف اوسکی آثار اوسی تجلی سے ہے اَدْفَنَّا اللہَ الْفَوَظَ بَشَاہِدَہِ
ظاہر اکی باطن اور حقیقت اور تجلیات خاصہ اللہ کے حق میں کہ قلوب اولیاء پر واقع ہوتے ہیں اور
ہنوز شانِ معبودیت اور سجدیت کی اون میں موجود نہیں آدمیوں نے کس کس طرح کلام کہ
ہوں مثل قول حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ کے لجلس من عمر خید من عبادۃ ستین سنۃ اور مثل قول
مولانا ی روم کے مثنوی ہر کہ بہ تبریز یافت یک نظر از شمس میں ہر طعنہ زبردہ سخرہ کند
از جلیہ پنج حق اس تجلی عام وسیع کے کہ مرتبہ سجدیت اور معبودیت کے پہنچی ہے کیا سمجھنا
چاہیے اللہ ابن ابی شیبہ اور زرقی اور جندی اور یحییٰ شعب الایمان میں عطا ابن پارس
لئے بین النظر الی البیت عبادۃ والناظر الی البیت بمنزلۃ القائل الصائم الخجست
للمجاہد فی سبیل اللہ اور جندی نے عطا سے نقل کے ہے کہ ان نظریۃ الی البیت فی عند
طواف وکلاصلوۃ تعدل عبادۃ سنۃ قیامھا و رکوعھا وسجودھا اور ابن ابی شیبہ
اور جندی نے طاووس سے نقل کے ہے کہ النظر الی البیت افضل من عبادۃ الصائم
القائم والداؤ المجاہد فی سبیل اللہ یعنی نظر کرنی طرف بیت اللہ کے افضل
ہے عبادت روزہ دار کی سے کہ ہمیشہ قائم اللیل اور اللیل کی راہ میں جہاد کرتا ہے اور ابن
عدی اور یحییٰ شعب الایمان میں مع تضعیف بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے آنحضرت م
سے لائے ہیں کہ اِنَّ اللہَ تَعَالٰی فِیْ كُلِّ یَوْمٍ وَکِیْلَۃٌ مِّاْنَةٌ وَعِشْرَتِیْنِ رَحْمَۃٌ

کتب تحفین میں بروایت جابر بن عبد اللہ کہ آیا کہ کما وقفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یوم فقم مکتہ عند مقام ابراہیم قال له عمر یا رسول اللہ هذا مقام ابراہیم
الذی قال اللہ واتخذنا من مقام ابراہیم مصلی قال نعم اوصیح مسلم اور دیگر صحاح
میں موجود ہے کہ ان نبی علیہ السلام میں ملثلث اشواط وشی اربع احسن
اذا فزع عملی مقام ابراہیم فصل خلفہ رکعتین ثم قسأ واتخذوا
من مقام ابراہیم مصلی اور یہی جمیع صحاح میں موجود ہے کہ نزول اس آیت
کا موافقات حضرت عمر رض سے ہے اور انہوں نے بیچ مقدمہ سی پتھر کے عرض کی تھی
کہ نماز طواف کو اس کے پیچھے مقرر فرمانا چاہیے حق میں تمام حرم یا عرفات وغیرہ کے اور بعض
ظریفون شافعیہ سے سنا گیا ہے کہ کہتے تھے عل اس آیت پر نصیب ہمارا ہے جمیع خلائق کو
کہ مصلی ہمارا جانب مقام ابراہیم کے ہے اور اور اہل ہدایت کا مصلی دوسری طرف ہے
خفی نے اس کی اس ظرافت کے جواب میں کہا کہ سمت قبلہ ہماری کی موافق سمت قبلہ
حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ہی کس واسطے کہ بالقطع ثابت ہے کہ قبلہ حضرت ابراہیم کا
اور جمیع بلدان شامی کا طرف میزاب کے ہی اور نہ ہر اسی جانب کے مصلی خفی ہے لیکن وہ مقام
کہ بالفعل مصلی خفی بیچ اوس جا کی ہے محل میں مسجد الحرام سے خارج تھا اور دارالندوہ قریش کا
تھا لیکن بعد زیادہ ہونے مسجد الحرام کی اوس جگہ نے یہی حکم مسجد الحرام کا پڑا ہے بدلیل اور
حدیث کے کہ حق میں مسجد اپنی کی فرائی ہے اور حکم مسجد الحرام کا وہی ہے وہو قولہ لونی مجتہ
هذا الی صنعاء لکان مسجدی بحث پنجم وہ کہ تقدیم طائفین سے عاکفین اور مصلیہ
پر بعض مفسرین نے استنباط کیا ہے کہ مجاور کہ کو طواف کرنا نماز پڑھنے سے بہتر ہر اخرج
جندی وابن البخاری عن جابر بن عبد اللہ رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم من طاف بالسبت اسبوعاً وصلى خلف مقام ابراہیم رکعتین
شرب من ماء زمزم غفر الله له ذنوبه کلها بالغه ما بلغت واخرجہ کا روزی
عن محمد بن شعيب عن ابيه عن جدك قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من جئت کوئی شخص چہ کے ارادہ سے اپنے گھر سے نکلتا ہے ایسا ہی کہ دریای حیرت

میں صلی اللہ علیہ وسلم
جو یہی ہے کہ
والوں کی جو یہی
جانا بہتر ہے ہمارا
دست خدا کی طرف
کے نزدیک ہمارا
یہی ہے کہ
انہوں نے سنا اور
قبول کیا ہے
سب کو دینے والا
میں ہر جگہ
یہی ہے کہ
ہماری حضرت نبی
علیہ السلام کے
نزدیک ہونے کا
بہتر ہے کہ
کرنا نماز پڑھنے
ہماری دن تک
آدمی کو قتل کیا
خدا تعالیٰ نے فرمایا

داخل ہو کر جاتا ہے اور جو طواف میں داخل ہوا ایسا ہی کہ دریا سے حمت میں اوسنی غوطہ کھایا
اور جو وقت طواف شروع کیا ہر قدم اوسکے میں پہلایا اوسکو حاصل ہوتی ہیں اور جو وقت قدم اٹھاتا
ہے پانٹھ ٹیکلی اوسکو وسطے کہتے ہیں اور جو وقت رکھتا ہے پانٹھ گناہ اوس سے دور کرتے ہیں اور جو
طواف سے فارغ ہو کر مقام براہیم میں پہنچتا ہے اور دو رکعت طواف اوجا گزرتا ہے ایسا
ہوتا ہے کہ گویا مان کے پیٹ سے آج ہی پیدا ہوا ہے کہ کوئی گناہ نہیں رکھتا اور فرشتہ مقابل آکر
اوسکو کہتا ہے کہ از سر نو عمل کر باقی عمر اپنے میں کہ عمر گزری ہوئی اپنے فارغ ہوا تو اور اوسکو مرتبہ شفاعت
نثر آدمیوں کا اقارب اوسکے سے دیتی ہیں بحسب ششم وہ کہ حرف عطف کہ واو ہے درمیان رکوع اور
سجود کے کسواسطی حذف کیا حالانکہ سلسلہ کلام سابق کا بطریق عطف کے ہے کہ لفظ فیض
والعاکفین جواب اوسکا ظاہر ہے اور وہ یہ ہے کہ طواف اور اعتکاف ہر دو عمل جدا گانہ میں ایک دوسرے
پر موقوف نہیں بخلان رکوع اور سجود کے کہ بدون انضمام باہمی کے عبادت نہیں ہوتی ہے اور اعتبار
میں نہیں آتی ہے بنا بر اوسکے کہ مجموعہ ان دونوں فعلوں کا ایک عمل ہوتا ہے کہ وہ نماز ہے پس توسیط
عاطف کی درمیان دونوں کے مناسب تھی بحسب ہفتم یہ کہ اس جگہ میں اوپر محض رکوع اور سجود
نماز کے اکتفا کیا اور سورہ حج میں قیام کو بھی ذکر فرمایا ہے سبب اختلاف اس سہلوب کا کیا ہے
جواب اوسکا وہ کہ حیثیت میں کہ نماز غیر نماز سے امتیاز پیدا کرے یہ ہے دو فعل میں رکوع
اور سجود اور قیام اختصاص ساتھ نماز کے بلکہ ساتھ عبادت کے ہی نہیں رکھتا ہے اس واسطے کہ
قیام اکثر اوقات بنا بر عبادت کے ہوتا ہے جیسا کہ قعود اور صنجاع بخلاف رکوع اور سجود کے کہ
بدون قصد نظم مفطر بلکہ قصد عبادت کے متحقق نہیں ہوتا ہے پس رکوع و سجود کا ذکر کرنا گویا بال
نماز کا ذکر کرنا ہے اور ساتھ ذکر ان دونوں نماز کے حیثیت کی طرف اشارہ متحقق ہوا اور ذکر قیام
چندان درکار نہ رہا البتہ سورہ حج میں مناسب جہ منظور ہے اشلع کلام اور استفہامی ارکان نماز بھی
مناسب روش خطاب و سجا کی ہے اور بھی کہ کتنی ہیں کہ خطاب سورہ حج میں ساتھ شریکین کے
کے ہے کہ اصلا نماز سے آشنا تھے بدلیل ان الذین کفرۃ ۱ و یصلون عن سبیل اللہ
و المسبیل الحرام پس فکر قیام اور رکوع اور سجود تمام اور سجا چہاں پڑے کسواسطے کہ یہ نہ واسطے
خدا کے قیام کرتے تھے اور نہ رکوع اور سجود اور خطاب ہم اہل کتاب کے ہے

القرآن
ترجمہ تفسیر غزیری
جواب اوسکا وہ کہ حیثیت میں کہ نماز غیر نماز سے امتیاز پیدا کرے یہ ہے دو فعل میں رکوع اور سجود
نماز کے اکتفا کیا اور سورہ حج میں قیام کو بھی ذکر فرمایا ہے سبب اختلاف اس سہلوب کا کیا ہے
جواب اوسکا وہ کہ حیثیت میں کہ نماز غیر نماز سے امتیاز پیدا کرے یہ ہے دو فعل میں رکوع اور سجود
نماز کے اکتفا کیا اور سورہ حج میں قیام کو بھی ذکر فرمایا ہے سبب اختلاف اس سہلوب کا کیا ہے

میں نے

میں نے

میں نے

میں نے

میں نے

میں نے

میں نے

میں نے

میں نے

میں نے

یہ جو اور رضامندی سے اور یہ نماز کو جانتے تھے اور ارکان نماز اور سیام کو بخوبی بے کم و کاست اور کرتے تھے اور جو کوئی اوس میں خلل کرتا تھا انہیں دور کن میں یعنی رکوع اور سجدہ میں کرتا کہ اس کی کہ رکوع کو اصلہ نہیں کرتے تھے اور سجدہ اور ہر وجہ مشروع کے ادا نہیں کرتے تھے پس قیام کا ذکر ان کے نحو اصلا در کار تھا بحث ہشتم وہ کہ سبحان عاکفان کو بھی ہمراہ طائفین کے مذکور فرمایا ہے اور سورہ حج میں عاکفان کو موقوف کیا اور ہر ذکر طائفین اور مصلین کے اکتفا کیا سبب اس اقلان کی یہاں ہے جواباً سکا وہ کہ سورہ حج میں تہوڑا سا پہلے اس لفظ کے مسجد الحرام کے حق میں گذرا ہے کہ جَعَلْنَا لِلنَّاسِ سُبُكَ اَلْعَاكِفِ فِيهِ اَلْبَادِ اور یہاں ذکر عاکف کا ذکر تھا لہذا طائفون اور نمازیوں کے کہ ہر دو قسم ابتداءً مذکور ہیں اور یہی سورہ حج میں اول سے مذکور تمام مسجد حرام کا ہے اور اعتکاف تعلق ساتھ تمام مسجد کے رکھنا ہے عاکفین کو متصل ذکر مسجد کے لانا مناسب تھا اور ذکر طواف اور نماز کا کہ متعلق ساتھ خانہ کعبہ کے ہر نماز دوران اور استقبال کے متصل ذکر خانہ کعبہ کے لانا چہاں معلوم ہوا اور اس سورہ میں پہلے مسجد الحرام کا ذکر نہیں گذرا ہے بلکہ ذکر خانہ کعبہ کا ہے کہ وَ اَدْجَعْنَا اَلْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ پس ذکر عاکفین کا کہ ایک نوع تعلق ساتھ اوس خانہ کے رکھے اگرچہ وہ تعلق بعید ہے ضرور پڑا بحث نہم وہ کہ محققین نے کہا ہے کہ مقام حضرت آدم علیہ السلام کا مقام قلب تھا اور احکام لطیفہ قلب کی اپنی غالب اور بیت المعمور بمثال قلب کے شخص اکبر میں اور یہی سطرے موافق بعض روایات کے آسمان چہارم میں جاے اوسکی ہے کہ عالم کبیر کا پس آدم علیہ السلام کو اوس بیت کے طواف کے واسطے فرمایا اور تیار کرنے اور کی صورت دوران اوس کے اور پر کامل کرنے لطیفہ قلب کے تھے کہ اوسنے ساتھ اس رنگ ظہور کیا اور عہدین ادریس کے لطیفہ عقل کے اور پر روے کار کے آیا اور احکام اوس کے ظاہر ہوئے اور حضرت نوح علیہ السلام میں لطیفہ روح کے استیلا کیا اور واسطے اسکی طواف بیت المعمور اور مناسک اس خانہ کے روطن اتخاف کے لئے اور جب حضرت ابراہیم علیہ السلام پہر متوجہ صلح اس لطیفہ کے ہوتے اور احکام اوسکی کو غالب کیا عہدین انکی احکام حج اور اقامت مناسک کی کہ تمام جوش محبت اور شوق اور دوسرے صفات قلبی سے نشان دیتے تھے ساتھ ظہور تمام کے

جس کو گریہ ہوئے اور کہیں سود جو شیخ کے ہاتھ کے قائم مقام ہے وقت مصافحہ میں بیعت کی اور
مقام ابراہیم صورت اتباع شیخ کے جس وقت کہ وارث منصب ابراہیمی کا ہے حق میں مرید کے اور
سیاہی رنگ کی سود کی دلیل اس کی ہے کہ احکام شریعت کو شیخ میں یکپارہ گریز نہ کرے اور بے اعتنا
نہ ہو بلکہ اسکے ہاتھ کو خدا کا ہاتھ پہنچاؤ اور دستگیر طریقت کا جانے اور جبکہ بنی اسرائیل را محبت
اور شوق سے پیچھے تھے غیر راہ طبع اور خوف سے کوئی راہ دور نہ گزرتے تھے خوشی اٹھا
ج کے نہیں سمجھتے تھے اور کئے اوسل خال کو انہوں نے نہ پایا جیسا کہ علامہ اور ابراہیم
طواہر کی کیفیت وجد اور شوق سے پیچھے رہتے ہیں اور اوپر اوسکے انکار کرتے ہیں حق تعالیٰ نے
انکو اس مور سے آگاہ کیا اور فرمایا کہ یہ مور ملت ابراہیمی کے اندر داخل تھے قبیل بدعات شرین
سے اگر یہ پیغمبر اور اسکی امت اس سنت سینہ ابراہیم علیہ السلام کو زندہ کریں تو کیا کوئی اعتراض کیجیگا اور
حال انکار ہو اور اگر تعظیم اس خانہ کی اور طواف اوس کا اور اعتکاف نہ دیکھ اوسکی اور نماز طواف
اوسکی اصل میں ملت ابراہیمی میں داخل تھے حضرت ابراہیم علیہ السلام بعد بنا اس خانہ کے
کسو اسطے بار بار اوپر القبے اس خانہ اور حرمت اوسکے کے دُعائیں کرتے تھے اذ قال ابراهیم
یعنی اور یاد کرو اوس وقت کہ کہا ابراہیم نے جس وقت کہ واسطے بنا کرنے خانہ کعبہ کے ہوئے
ہوئے اور عنرم مصمم اوپر اوسکے کیا رتبہ اجعل هذا یعنی لے پروردگار میرے کر
اس صحابی لق و درق کو کہ زیادہ چند خانہ دار سے اجماع میں سکونت کسی کی تھی بلکہ
یعنی شہر آباد تاکہ فائدہ نہ لے اس خانہ کا حاصل ہو کس واسطے کہ جب حوالی اوسکے میں
کوئی شہر آباد نہ ہو طواف اس خانہ کا کون کرے اور اعتکاف کون بجالا دے اور نماز کون
گزارے اھینا یعنی با امن اھواسطے کہ جس وقت درد اور آفتیں شہر میں ہو دین و دیر
ہو جاوے اور باعث خوف کے قافلے بھی دور دور کے نہ آسکیں موجب دیرانی
اوسکے کا ہوتا ہے پس معنی مشابہ للناس کے کیونکر متحقق ہونگے اور یہی یہ صحوا گھانس کے
پیامبر نیکی لائق نہیں ہے تاکہ مویشی اور جانندگانی کر سکیں اور نہ قابل زرعیت کے ہے
بسبب خشکی اور سنگلاخی کے تاکہ آدمی اور جانین سببہ معاش کے بسر لچا دین پس اس
مکان میں امن و افر چاہتے ہو تو تجارت ہر طرف سے جو باد و غلات اور متعہ و امانت کو لاوین

پیدا کی تو ہر طرف سے جنوب اور غلات اور فواکہ و ثمار کھینچی لاتی ہیں اور پہونچاتے ہیں مصر
 ہند سے سندھ سے اور فارس اور بصرہ سے جہاز بہر کر جاتی ہیں اور خالی آتی ہیں اس واسطے
 اس شہر میں نفائیس ہر لاک کے پائی جاتی ہیں جو حضرت ابراہیم نے وقت اس دعا کر نیکی
 یاد فرمایا کہ میں نے واسطے اولاد اپنی کے طلب امامت کے کی تھی اور حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تیری
 اولاد میں سے ظالموں کو امامت نہ پہونچے گی ناچا طلب رزق میں موافقت اسی کی فرما کر تخصیص
 اور تقیید چاہیے کرنی اس واسطے کہا کہ میں خاص کرتا ہوں طلب رزق میں مَنْ اٰمَنَ مِنْهُمْ وَاللّٰہُ
 وَالْیَوْمَ الْآخِرِ یُنِیْسُ صرف اسی شخص کو کہ ایمان لایا ہے اہل شہر سے خدا پر اور آخرت پر تو غیر اسے
 اس شہر میں بسبب بی معاشی کے سکونت نہ کریں اور کوئی کا فر اس شہر میں اقامت نہ کر سکیگا
 تو کہ یہ شہر آلودگی کفر اور بت پرستی سے خالی ہو قال یعنی حق تعالیٰ نے فرمایا کہ روزے کو
 امامت پر قیاس مت کر اس واسطے کہ امامت نیابت نبوت کی ہے پس چاہیے کہ صاحب ہنگام
 ظالم اور ستمگار نہ ہو اور روزی قبیل پرورش الہی سے ہے اور وہ رب العالمین ہے
 مومن اور کا فر اور ظالم اور خائن اور صالح اور فاسق کو پرورش کرتا ہے البتہ رزق انہیں
 ایمان دار کا دنیا میں موصول ساتھ رزق آخرت کے ہے پس گویا ابتداء کے تولد اپنے سے
 ابدا لا بدین تک مرزوق ہیں وَمَنْ کَفَرَ یُنِیْسُ جو کہ کا فر ہو پس اسکو مومن سے حصول
 رزق دنیاوی میں امتیاز نہیں دیتا ہوں میں بلکہ وجہ امتیاز اس کے کے وہ ہے کہ رزق
 اسکا مدت العمر ہے فَاَمِّیْعَہٗ فَلَیْلَۃٌ یعنی پس بہرہ مند کرتا ہوں میں اسکو مال اندک سے
 گو رزق بہت اور نعمت بشمار دیا جاوے لیکن یہ تمام اس کی زندگی تک ہے ثُمَّ خَصَّصْنَا
 یعنی پھر اسکو بے بس کر کے لیجاؤ گھا الی عذاب اب التذاریع یعنی طرف عذاب آگ کے کہ ابتدا
 اس کی مفارقت روح کی بدن سے شروع ہوتی ہے اور منتہا ہے اس کی ابد ہے کہ نہایت کچھ
 اور سبب اس کے کہ مجاور خانہ کعبہ کا تھا اور اس شہر میں رہتا تھا کچھ تنخیف عذاب سے اسکو
 حاصل نہو گی بلکہ نسبت دوسرے کے عذاب اسکو مضاعف ہو گا اس واسطے کہ قرب میں میرے
 گھر کے الحاد اختیار کیا و یُسَّ الْمَصِیْرُ و دوزخ پہرنے کی جبری جگہ ہے اس واسطے کہ دنیا میں
 جو کوئی مکان بہ نسبت مکان دوسرے کے ایک طرح سے برا ہوتا ہے دوسری طرح سے

موضح القرآن

جو وہ پہونچتی ہیں

سے دیکھ جاتے ہیں

تم رزق دارانہ پہونچتے ہیں

انکے یہ سکون ہیں

یعنی منجبین اور صوبی

ایک جانور کا نام ہے

کہ وہ تیرے کے باج ہے

اور فرمایا ہے کہ کہاؤ

میں اور صوبی جہانگیر

اور تیری چیز سے

روزی کی جتنی تھاری

جو غیبی اہمال سے کہاؤ

اور دوسرے دن سے کہو

مت کہو اور انوکھ

نہا اور سب سے کچھ

واسطے کہنے کے عذاب

چاہے دنیا اور آخرت کی

جس سے کہنا دوزخ ہو جا

میں خدائی کو کہ عذاب

یہ کیا

بہ طلب نہا نہیں بلکہ طلب دین ہے اور طلب دنیا واسطے دین کے منافی کمال کی نہیں ہے

چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ نعم المال الصالح للرجل الصالح چوتھا فائدہ وہ کہ

سابق سے ضار مشکلم مع الغیر کی جعلنا اور عھدا ناین ستعل ہوتی آئی اور اس جگہ

کس واسطے صیفہ متکلم واحد کا امتنع واضطرار میں استعمال فرمایا جواب اسکا وہ کہ اس

اسلوب کے تفسیر میں ایک دقیق بحث اور ایک باریک اشارہ ہے یا البیافراتے ہیں

کہ بیچ دینی روزی کافروں اور فاجروں کے ایسے عذاب دینا اسکے کے بعد مرنے سے

ہر چند بندگان صالح میرے فرشتوں سے اور نبیوں سے ساتھ میرے رفیق ہوں

اور روادار اسکے ہوں کہ میں تنہا ان دو کار کو کروں میں اور اسکا وہ ہے کہ مخلوق پر

ساتھ اعلیٰ کمال کے پہنچی ہو ملاحظہ جمیع وجوہ حکمت سے عاجز ہے اور حکم میں قولے

متخافہ کے مجبور اگر کسیکو برسرِ قمر اور غناد دیکھتا ہے چاہتا ہے کہ فی الفور ہلاک ہو اور

ایک دم لینے کی بناوے اور جو کسی کو شدت الم اور عذاب میں گرفتار دیکھتا ہے رقت کرتا

اور پہلے گناہ اسکے سے غافل ہو جاتا ہے اور ساتھ شفاعت اور سفارش اسکی کو اٹھاتا ہے

شان حکم علی الاطلاق کے ہے اور جس کہ مراعات ہر وجہ کو وجوہوں حکمت سے بچو

اپنے کے فرماتا ہے **وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ** یعنی اور یاد کرو تم

اسوقت کو کہ بلند کرتا تھا ابراہیم دیواروں کو اس خانہ کے ساتھ ہاتھ لینے کے

اور اس کام کو کسی گل کار اور مہمار کے حوالہ نہیں کرتے تھے تو کہ اس اجر اور ثواب میں
دوسرا شریک اسکے نہ ہو **وَإِسْمَاعِيلَ** یعنی اور اسمعیل بھی اسطرح مشغول تھے ساتھ بلند کرنے
دیواروں کے ہمراہ ابراہیم علیہ السلام کے حدیث میں آیا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام
بجائے گل کار کے مشغول ساتھ بنائے کعبہ معظمہ کے تھے اور حضرت اسمعیل علیہ السلام بجا
مزدور کے گلابہ کرتے تھے اور پتھر دنگو اٹھا کراتے تھے اور یہ دونو بزرگ اسوقت میں یہم
کرتے تھے **وَبَنَّا الْقَبْلَ مِمَّا** یعنی اے پروردگار میرے ساتھ فضل اپنے کے قبول کر ہم ہے
اس محنت اور اس خدمت کو **أَنْتَ السَّمِيعُ** یعنی تحقیق تو سننے والا ہے دعا ہماری
کو **الْعَلِيلُ** یعنی جہانے والا نہایت ہماری کو اور فرق قبول اور قبول میں وہ ہے کہ

بہ طلب نہا نہیں بلکہ طلب دین ہے اور طلب دنیا واسطے دین کے منافی کمال کی نہیں ہے
چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ نعم المال الصالح للرجل الصالح چوتھا فائدہ وہ کہ
سابق سے ضار مشکلم مع الغیر کی جعلنا اور عھدا ناین ستعل ہوتی آئی اور اس جگہ
کس واسطے صیفہ متکلم واحد کا امتنع واضطرار میں استعمال فرمایا جواب اسکا وہ کہ اس
اسلوب کے تفسیر میں ایک دقیق بحث اور ایک باریک اشارہ ہے یا البیافراتے ہیں
کہ بیچ دینی روزی کافروں اور فاجروں کے ایسے عذاب دینا اسکے کے بعد مرنے سے
ہر چند بندگان صالح میرے فرشتوں سے اور نبیوں سے ساتھ میرے رفیق ہوں
اور روادار اسکے ہوں کہ میں تنہا ان دو کار کو کروں میں اور اسکا وہ ہے کہ مخلوق پر
ساتھ اعلیٰ کمال کے پہنچی ہو ملاحظہ جمیع وجوہ حکمت سے عاجز ہے اور حکم میں قولے
متخافہ کے مجبور اگر کسیکو برسرِ قمر اور غناد دیکھتا ہے چاہتا ہے کہ فی الفور ہلاک ہو اور
ایک دم لینے کی بناوے اور جو کسی کو شدت الم اور عذاب میں گرفتار دیکھتا ہے رقت کرتا
اور پہلے گناہ اسکے سے غافل ہو جاتا ہے اور ساتھ شفاعت اور سفارش اسکی کو اٹھاتا ہے
شان حکم علی الاطلاق کے ہے اور جس کہ مراعات ہر وجہ کو وجوہوں حکمت سے بچو
اپنے کے فرماتا ہے **وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ** یعنی اور یاد کرو تم
اسوقت کو کہ بلند کرتا تھا ابراہیم دیواروں کو اس خانہ کے ساتھ ہاتھ لینے کے
اور اس کام کو کسی گل کار اور مہمار کے حوالہ نہیں کرتے تھے تو کہ اس اجر اور ثواب میں
دوسرا شریک اسکے نہ ہو **وَإِسْمَاعِيلَ** یعنی اور اسمعیل بھی اسطرح مشغول تھے ساتھ بلند کرنے
دیواروں کے ہمراہ ابراہیم علیہ السلام کے حدیث میں آیا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام
بجائے گل کار کے مشغول ساتھ بنائے کعبہ معظمہ کے تھے اور حضرت اسمعیل علیہ السلام بجا
مزدور کے گلابہ کرتے تھے اور پتھر دنگو اٹھا کراتے تھے اور یہ دونو بزرگ اسوقت میں یہم
کرتے تھے **وَبَنَّا الْقَبْلَ مِمَّا** یعنی اے پروردگار میرے ساتھ فضل اپنے کے قبول کر ہم ہے
اس محنت اور اس خدمت کو **أَنْتَ السَّمِيعُ** یعنی تحقیق تو سننے والا ہے دعا ہماری
کو **الْعَلِيلُ** یعنی جہانے والا نہایت ہماری کو اور فرق قبول اور قبول میں وہ ہے کہ

خوش رو کو مالک اسکے سے چین لیتا اگر شوہر اسکا ہوتا تھا اسکو قتل کرتا تھا اور جو بہائی
یا دوسرے وارث اسکے ہوتے تھے قتل نہیں کرتا تھا جب حضرت ابراہیم اُس شہر میں داخل ہوئے
اور یہ ماجرا سنا ڈری اسواسطے کہ حضرت سارہ حسن جمال میں اسمانہ کی عورتوں میں
تھیں جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ وہ حسن کہ حضرت آدم کو دیا تھا نصف اس
حضرت یوسف کو دیا ہے اور ششم حصہ حضرت سارہ عم کو اور باقی بیچ جمع آدمیوں کے
تقسیم ہوا القصہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ساتھ حضرت سارہ علیہا السلام سے کہا یہاں
بادشاہ کی عادت یہ ہے جو پیادے واسطے ایجا نے متہارے کے آوین تم اظہار نیکی جو کہ میں شہر
تہا ہوں بلکہ کہو تم کہ میں برادر متہار ہوں کسواسطے کہ میں باعتبار دین و اسلام کے ہار
متہار ہوتا ہوں اور حقتعالیٰ تمکو ہاتھ اس ظالم سے محفوظ رکھے گا اور ناموس کو ضائع نہ کرے گا
ناگاہ اُس بادشاہ کے آدمیوں نے حسن جمال حضرت سارہ کا شکر روبرو اسکے عرض کیا کہ کیا
شہر میں ایک عورت وارد ہوئی ہے کہ حسن میں بے نظیر ہے اُس ظالم نے کہا کہ لاؤ تم اور جو
رکھتی ہو اسکو قتل کر دو تم پیادے روبرو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے آئے اور دریافت کیا کہ عورت
جو متہاری ساتھ ہے تم سے کیا علاقہ رکھتی ہے کہا کہ خواہر دینی میری ہے انہوں نے حضرت
ابراہیم علیہ السلام کو چھوڑا اور حضرت سارہ کو بندر لے گئے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حال اس
طریق پر دیکھا واسطے نماز کے کھڑے ہوئے اور مشغول بدعا ہوئے اور جبوقت حضرت سارہ
روبرو اس ظالم کے پہنچیں مجھرو دیکھنے کے فریفتہ حسن و جمال انکے کا ہوا اور چاہا کہ بے ابا
کے حضرت سارہ نے کہا کہ مجھکو مہلت دے کہ ہنوز راہ کا غبار مجھپر لگا ہوا ہے شست و
کرون میں اور رسم عبادت اپنی کے بجالاؤں میں بعد اسس سو جو کچھ چاہے تو کر اُس ظالم نے
فرمایا کہ آفتاب اور طشت لاؤں اور اسی مکان میں شست و شو کرو میں حضرت سارہ نے وضو
اور واسطے نماز کے کھڑی ہوئی اور نماز کو دراز کیا اور مشغول بدعا ہوئی اُس ظالم نے جو دیکھا
کہ نماز سے فارغ نہیں ہوئیں چاہا تو عین نماز میں اوپر انکے دست درازی کرے اور مکان
خلوت کیا جبوقت کہ ارادہ ہاتھ پہنچا نیک طرف انکے کیا ہر دونو ہاتھ اسکے بند ہوئے اور
ہو کر گر پڑا اور انس اسکا بند ہوا اور اسکے منہ سے کھٹ جاری ہوئے جو حضرت سارہ نے دیکھا

بہر حال کہ جسے موسیٰ علیہ السلام
لو کہ اپنے عہد کے
یا حضرت موسیٰ علیہ السلام
جب یہ تیرا اوصاف
خدا تعالیٰ کی قدرت کا
پہلے میں ہے
بازہ تیری ہر ایک
بارہ فضل ہے پہچان
سے اربعہ نے پہچانی
پیش کی بلکہ ہر فریاد
سے کہ کہا توں کوئی
اور موسیٰ بانی یورونی
دی خدا شکر اسے
ست حد سے لکھتے
میں قربی کرنے ہوئے
اور دہرے چاہے تیرے
وہاں قتل یا قتل
نہیں ہوئے
وہاں قتل
وہاں قتل

موضع القرآن

فَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
الَّتِي كُنْتُمْ تُنْكِرُهَا
مِنْ قَبْلُ وَأَنَّ الْآخِرَ
مِنْهَا خَيْرٌ لِّمَنِ
ذَكَرَ وَأَعْلَىٰ

وَقُلْ لِّمَنِ
ذَكَرَ خَيْرٌ لِّمَنِ
ذَكَرَ وَأَعْلَىٰ

وَقُلْ لِّمَنِ
ذَكَرَ خَيْرٌ لِّمَنِ
ذَكَرَ وَأَعْلَىٰ

وَقُلْ لِّمَنِ
ذَكَرَ خَيْرٌ لِّمَنِ
ذَكَرَ وَأَعْلَىٰ

وَقُلْ لِّمَنِ
ذَكَرَ خَيْرٌ لِّمَنِ
ذَكَرَ وَأَعْلَىٰ

وَقُلْ لِّمَنِ
ذَكَرَ خَيْرٌ لِّمَنِ
ذَكَرَ وَأَعْلَىٰ

وَقُلْ لِّمَنِ
ذَكَرَ خَيْرٌ لِّمَنِ
ذَكَرَ وَأَعْلَىٰ

وَقُلْ لِّمَنِ
ذَكَرَ خَيْرٌ لِّمَنِ
ذَكَرَ وَأَعْلَىٰ

وَقُلْ لِّمَنِ
ذَكَرَ خَيْرٌ لِّمَنِ
ذَكَرَ وَأَعْلَىٰ

وَقُلْ لِّمَنِ
ذَكَرَ خَيْرٌ لِّمَنِ
ذَكَرَ وَأَعْلَىٰ

کہ اس ظالم کو یہ حالت بہم پہنچی ڈرین کہ مباد اسبب آواز نفس اسکی کی چوکیدار اسکی خبردار ہو کر آوین اور مجھ کو اسکے قتل کی تہمت کرین اور مار ڈالین جناب الہی میں عاکی کہ بار خدا یا اس ظالم کو چھوڑ کہ عبرت گرفتہ ہے جب وہ ہوش میں آیا تو پھر وہی ارادہ کیا پھر وہیسا ہی ہو گیا پھر ارادہ کیا پھر اسی قسم ہی ہوا بعد تیسرے بار کے کہا کہ اس عورت کو بیجا ڈک یہ آدمی نہیں جینیہ یا ساحرہ ہے اور شہر میری سے باہر کرو تم اور اسی قسم کی ایک عورت دوسری رکھتا ہوں میں کہ اسکو قبطیوں سے طلب کیا تھا میں نے اور سپر بھی دستیاب نہوایں اس عورت کو بھی اس عورت کے حوالہ کرو تم حضرت سارہ حضرت ہاجرہ کو لے آئیں اور حضرت ابراہیم اسوقت میں مشغول نماز میں تھے سارہ کو دیکھا سلام پیر کر پوچھا کہ ہمیں یعنی کیا حال ہے حضرت سارہ نے کہا کہ خیر ہے حق تعالیٰ نے دست اس ظالم کو کوتاہ کیا اور ایک خادمہ ساتھ ہمارے دی کہ نام اسکا ہاجرہ ہے حضرت ابراہیم خوش ہوئے اور اسکا سے بھی کوچ فرمایا زمین فلسطین میں کہ مہیاں شام کی سواقت قبول کی اور آدمیوں نے اسکا کے آنے لکے کو عنایت جانا زمین بہت تیار کی کہ محصولات اس زمین کے پاس انکے پہنچتے تھے اور حضرت ابراہیم کو اس میں میں فراخی بہت حاصل ہوئی ظالم بہت خریدے اور کیتی کر نیوالے بہت آباد کئے اور مویشی بہت بچھا رکھے اور رسم ضیاء اور نگر خانہ بنائے اور حضرت لوط علیہ السلام کو بہم سالت طرف شہر روم اور دوسرے شہروں اس ضلع کے بھیجا اس درمیان میں حضرت سارہ علیہا السلام کو اشتیاق اولاد کا غلبہ ہوا حضرت ابراہیم سے فرمایا کہ ہاجرہ کو میں نگو بہہ کرتی ہوں شاید اسکی پیٹ سے کوئی فرزند پیدا ہو تو ساتھ اسکے مشغول ہووین ہم حضرت ابراہیم نے کہا کہ مزاج میں تمہارے غیرت اور شک غالب ہے مباد اس خادمہ سے کوئی فرزند متولد ہو اور تمہارے گران آوے اور تم پر ظلم اور ستم کرو حضرت سارہ نے اس عار پر اصرار کیا یہاں تک کہ ہاجرہ کے پیٹ سے حضرت اسمعیل علی نبیہا علیہ السلام متولد ہوئے اور کنار میں حضرت سارہ کے پرورش ہوئی تھی اور حضرت ہاجرہ کو شہر دیتی تھی لیکن حضرت ابراہیم علیہ السلام بخوف حضرت سارہ کی نظر نہیں کرتے تھے اور اسجنی کی ہاند رہتی تھی ایک روز سارہ حکم جلت بشری کے مکان تنہا میں حضرت اسمعیل کو کنار میں حضرت ہاجرہ کی دیکھ کر محبت پدری نے غلبہ کیا اور کنار میں اپنے چند بوسہ اسنے اور پردے کا ٹکڑا

الحمد لله

اور مسطورہ فیصلہ

سے پہلے ہوئے تھے یہی

پیرن ہمارا بیجا ہے
اور اسکا

اور ان کے لئے

مجلس شورای اسلامی

الکتاب فیہ من قبیل
التفسیر

السَّابِقُ لَوْنُ الَّذِي

هو آدمي يولد في حوض
خيل - حوض

مجلس القضاة

مجلس

بدین نام و نام خانوادگی

ہے ساتھ ایک

ہم نے اسے لکھا ہے

سوی بیستم

سید احمد علی خان

اور پوریاں گزرتی ہیں

ذکر

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

حضرت سارہؓ اس امر پر مطلع ہوئیں اور شک نے اپنے غلبہ کیا اور کہا کہ اسی وقت اس ٹیکہ اور اسکے ماکو میری گہر سے نکال کر ایسے جنگل میں جہاں پانی اور سایہ اور گہاس کا پتا نہ چھوڑو۔ حضرت ابراہیمؑ نے ہر چند سمجھا یا کچھ پیش نہ گئی جناب الہی میں التجا کے حکم ہوا کہ موافق کہے ہو سارہ کے کرو تم حضرت ابراہیمؑ نے دو نو کو سوار کیا اور روان ہوئے منزل منزل طو کے ہوئے آتے تھے یہاں تک کہ اُس میدان میں کہ خانہ کعبہ پیچ اسکے واقع ہے پہنچی حکم الہی ہو چکا کہ ان دو نو کو اسی مکان میں جاؤ تم حضرت ابراہیمؑ نے حضرت اسمعیلؑ اور اناکلی کو نزدیک خانہ کعبہ کے ایک سخت کے تنہ کے نیچے جو مقام زمزم پر تھا چھوڑا اور اس وقت میں پیچ زمین کہہ کے کوئی منتقل نہ تھا اور نہ پانی موجود تھا حضرت ابراہیمؑ ایک ادھوڑی کھجور کی سہرا چند مٹی کے کاگ اور ایک شمشک پانی کی پھری ہوئی نزدیک حضرت اسمعیلؑ کے چھوڑ گئے اور فرمایا کہ اس لڑکے کو شیر دے اور شیشی میں نہ بعد اسکے حضرت ابراہیمؑ پھری مادر حضرت اسمعیلؑ انکے پیچھے جاتی تھی اور کہتے تھے کہ مجھ کو کہاں چھوڑے جاتے ہو تم اس صحرا میں نہ پانی ہے نہ گہاس نہ انیس نہ مکان سایہ اور حضرت اسمعیلؑ پشیمت کھوے جاتے تھے اور طرف سخن اُسکے کے ملتفت نہیں ہوتے تھے آخر مادر حضرت اسمعیلؑ علیہ السلام نے کہا کہ کیا تم کو ساتھ اس کام کے کہ کیا تم نے خدائے تعالیٰ نے فرمایا ہو حضرت ابراہیمؑ نے اس قدر فرمایا کہ ہاں مادر حضرت اسمعیلؑ نے کہا کہ بس مجھ کو پر دہاں چھری کی نہیں خدائے تعالیٰ مجھ کو ضایع نہ کرے گا فراغ خاطر کے ساتھ پھر کر نزدیک پسرا اپنے کے آئے اور دودھ دینا شروع کیا حضرت ابراہیمؑ جو پشیمت کوہ سے گذر گئے اور جانا کہ اب مجھ کو حضرت ہاجر نہیں دیکھتے مسرت کعبہ کے ہوئے کہ تہہ اپنے بلند کئے اور یہ چند عاشرین جناب الہی میں عرض کیں دنیا الی اسکنت من ذریقی بواد علیہ ذہم عند بیتک المحرم بشکرون تک اور حضرت ہاجرہ اس وقت تک کہ پانی شک میں موجود اور کچھ ورین اور روٹی باقی تھی پیتے تھے اور کہاتے تھے اور لڑکے اپنے کو دودھ دیتی تھی اور پانی پلاتی تھی جب پانی تمام ہوا تشنگی اپنے خراب آئی اور لڑکے پر یہی بیات تک کہ آپ کو زمین پر ٹپکتی تھی اور پچھتاہ کہاتے تھے یہ حالت اپنے دشوار ہے اور طرف کوہ صفا کے کہ نزدیک تر سارہ اُس مقام کے تمام متوجہ ہوئیں اور اُس کوہ پر چڑھیں دیکھیں کہ جو کسی جگہ آدمی یا کوئی جانور نظر انکے آوے سرخ پانی کا اُس سے ڈھونڈیں لیکن اگر

جوان ہو کر ہمراہ باپ اپنے کے بنا کر لگا حق تعالیٰ اس مکان کے رہنما والوں کو کسی وقت ضائع نہ کرے گا اور اس وقت موضع کجکے زمین سے بلند اور ممتاز مانند ٹیلے کے نمودار تھا اور سیل آتی تھی اور زمین پائین اوسکے سر گذر جاتی تھی اور حضرت اسماعیلؑ اور حضرت اسماعیلؑ کو اور جانتا تھا گذارتی تھیں اتفاقاً ایک جماعت قوم جرہم کی نواح میں سے کسی طرح آوارہ و شست غربت کی ہو کر اوس نواح میں پہنچی اور جانب میں گذارے عبور کر کے پائین مکہ میں فروکش ہوتی تھی اور دیکھتی تھی کہ مرغ بہت چھوٹا ہے اور تھے میں باہم گفتگو کی کہ مرغ اوس جا رہے ہیں کہ آبادی اور پانی ہو اور ہم ہمیشہ سفوف میں اس مکان سے گذر رہے ہیں ہم کسی وقت اس جگہ میں نشان پیکار نہ دیکھا ہے ہنسنے ایک واقعہ سچے تحقیق اس امر کے بھیجا قاصد و کیگیا کہ اس مکان میں ایک پانی نے غیب سے جوش کیا اور ایک عورت اور بچہ اوس پانی کے گرد سکونت رکھتے ہیں جماعت مذکور نے اس قصہ کو سنا اور سچ سکونت اس مکان کے غیبت کی اور زرد کیا اور حضرت اسماعیلؑ کے آئی اور ان سے اجازت سکونت کی اس مکان میں جا رہی حضرت اسماعیلؑ کی والدہ بھی انکی ہم نشینی میں رغبت ہوئی اور چاہا کہ اس تنہائی میں کوئی انیس ہم پہنچے اور ان کو اجازت سکونت کی دی لیکن اس شرط پر کہ کوئی حق پانی میں نہ رکھتا ہو اور انہوں نے اس شرط کو قبول کر کے سکونت اوس مکان کی اختیار کی اور مالی اور مالی اپنے کو بھی طلب کر کے چند خانہ دار آباد ہوئے اور حضرت اسماعیلؑ نے ان کے زبان عربی سیکھی نہایت فوکی اور قابل اور تیز فہم جوان ہوئے یہاں تک کہ جماعت جرہم کے سردار نے اپنی دختر کا نکاح کمال آرزو سے انکے ساتھ کیا اس وقت ان میں اور حضرت اسماعیلؑ نے وفات کی اتفاقاً جب حضرت اسماعیلؑ چودہ سال کے ہوئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ان حضرت سارہؑ کی شکم سے بھی ایک فرزند پیدا ہوا کہ حضرت اسماعیلؑ علیہ السلام میں اور حضرت سارہؑ پرورش میں اوس فرزند کے مشغول ہوئیں اور فی الجملہ رشتہ کا کم ہوا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اسنے اجازت چاہی تو کہ حضرت اسماعیلؑ کو دیکھ کر آدین اور انہوں نے اجازت دی لیکن ساتھ اس شرط کے کہ گھوڑی سے نہ اتریں اور گہرا سمیٹ میں شب باشند ہوں اور توقف زائد نہ کریں حضرت ابراہیم علیہ السلام ساتھ ہی شرط کی روانہ ہوئی جو اس مقام میں پہنچی تفصیل کیا معلوم ہوا کہ وہ لڑکا جوان ہو کر خانہ دار ہوا اور اسکی نے وفات کی خانہ سمیٹ کا تلاش کیا اور

موضع لقمان

۱۰ واری اور قبا

۱۱ واری اور قبا

۱۲ واری اور قبا

۱۳ واری اور قبا

۱۴ واری اور قبا

۱۵ واری اور قبا

انکی لئے اتفاقاً حضرت اسمعیلؑ اور وقت شکار کے لئے جنگل کی طرف گئے ہوئے تھے اور عیشت یا گلی
یہی تھی کہ ساتھ تیر و کمان کے حلال جانوروں کا شکار کر کے لاتے تھے اور آب زم زم میں پکا کر
کھاتے تھے اور حق تعالیٰ انکو اویسہ قدر کی فضاغت دیتا تھا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے
جو اسمعیلؑ کو ندیکھا انکی بی بی کو دروازہ پر بلا کر دریافت فرمایا کہ تیرا شوہر کہاں گیا ہے اور کیا
ایکھا او سننے کہا کہ وہ معاش کی تلاش میں جنگل کی طرف گیا ہے شام تک آئیگا حضرت ابراہیم
علیہ السلام نے اندیشہ کیا کہ جو میں شام تک یہاں توقف کرونگا میں حضرت اسمعیلؑ علیہ السلام اور نبی
جو کچھ نہ چڑھیں گے اور انکے گھر شبیاش ہو گنگا میں پس خلاف شرط اور وعدہ کا لازم آوے گا اور بعد احوال
برسی سے ہی متبرہ ہیں کہ انکی عورت سے احوال دریافت کر کے مرجعت کروں اور دروازہ کے
گھوڑے پر سوار کھڑے ہو کر انکی عورت سے پرسش احوال کی شروع کی یہاں تک کہ گذران اور
انکے سے دریافت کیا او اس عورت نے کہا کہ حال معاش ہماری کا بہت تباہ اور خراب ہو اور کمال
تنگی اور مشقت کے ساتھ گذران کرتے ہیں ہم اوشکایت بہت کی حضرت ابراہیمؑ نے انکو
شکر فرمایا جو شوہر تمہارا آوے میری طرف سے سلام کہو اور کہہ کہ اپنے دروازہ کی سڑل کی لڑکی
کو تبدیل کرے کہ یہ سہول لائق او سکی نہیں یہ فرمایا اور مرجعت کی شام کے وقت کہ حضرت اسمعیلؑ
آئے کچھ پڑا اور برکات نبوت کی انکو محسوس ہوتی تھی اپنی عورت سے دریافت کیا کہ کوئی یہاں آیا تھا
کہا کہ ابستہ ایک پیر مرد سوار کہ شکل او سکی ایسی تھی اور رنگ اسکا ایسا تھا اس دروازہ پر کھڑا ہو کر
بلایا اور احوال سے تمہاری پریشان ہوا انہوں نے اپنے دل میں جانا کہ یہ پیر مرد حضرت ابراہیمؑ
سے کس واسطے کہ انہوں نے اپنی نان سے اونکی شامل اور حلیہ سنا تھا القصہ حضرت اسماعیلؑ کی بی بی
نے نام بجا بیان کیا اور کہا کہ مجھے حال مرجعت ہماری کا دریافت کیا تھا میں نے کہا کہ ہم کمال
تنگی اور فقر و فاقہ میں گرفتار ہیں حضرت اسمعیلؑ نے کہا کہ پیر وہ پیر کیا فرما گئے عورت نے کہا کہ یہ
ہی فرما گئے ہیں کہ شوہر اپنے کو میری طرف سے سلام کہو اور کہو کہ اپنے گھر کی سہول کو تبدیل کر کے
حضرت اسمعیلؑ نے کہا کہ وہ پیر مرد میرا باپ تھا کچھ فرمایا کہ تجکو جدا اپنے سے کروں میں
جا اپنے باپ کے گھر جو سات میرے سرو کا رست رکھ جو حضرت اسمعیلؑ نے او اس عورت کو جدا
کیا اور سڑل نے فرقہ جہم سے اپنی دختر کا ساتھ انکی نکاح کر دیا اور گھر میں ان کے وہ دختر

ترجمہ سیر عذری
۱۰۰ سورہ بقرہ
۷۴۷
انکی لئے اتفاقاً حضرت اسمعیلؑ اور وقت شکار کے لئے جنگل کی طرف گئے ہوئے تھے اور عیشت یا گلی
یہی تھی کہ ساتھ تیر و کمان کے حلال جانوروں کا شکار کر کے لاتے تھے اور آب زم زم میں پکا کر
کھاتے تھے اور حق تعالیٰ انکو اویسہ قدر کی فضاغت دیتا تھا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے
جو اسمعیلؑ کو ندیکھا انکی بی بی کو دروازہ پر بلا کر دریافت فرمایا کہ تیرا شوہر کہاں گیا ہے اور کیا
ایکھا او سننے کہا کہ وہ معاش کی تلاش میں جنگل کی طرف گیا ہے شام تک آئیگا حضرت ابراہیم
علیہ السلام نے اندیشہ کیا کہ جو میں شام تک یہاں توقف کرونگا میں حضرت اسمعیلؑ علیہ السلام اور نبی
جو کچھ نہ چڑھیں گے اور انکے گھر شبیاش ہو گنگا میں پس خلاف شرط اور وعدہ کا لازم آوے گا اور بعد احوال
برسی سے ہی متبرہ ہیں کہ انکی عورت سے احوال دریافت کر کے مرجعت کروں اور دروازہ کے
گھوڑے پر سوار کھڑے ہو کر انکی عورت سے پرسش احوال کی شروع کی یہاں تک کہ گذران اور
انکے سے دریافت کیا او اس عورت نے کہا کہ حال معاش ہماری کا بہت تباہ اور خراب ہو اور کمال
تنگی اور مشقت کے ساتھ گذران کرتے ہیں ہم اوشکایت بہت کی حضرت ابراہیمؑ نے انکو
شکر فرمایا جو شوہر تمہارا آوے میری طرف سے سلام کہو اور کہہ کہ اپنے دروازہ کی سڑل کی لڑکی
کو تبدیل کرے کہ یہ سہول لائق او سکی نہیں یہ فرمایا اور مرجعت کی شام کے وقت کہ حضرت اسمعیلؑ
آئے کچھ پڑا اور برکات نبوت کی انکو محسوس ہوتی تھی اپنی عورت سے دریافت کیا کہ کوئی یہاں آیا تھا
کہا کہ ابستہ ایک پیر مرد سوار کہ شکل او سکی ایسی تھی اور رنگ اسکا ایسا تھا اس دروازہ پر کھڑا ہو کر
بلایا اور احوال سے تمہاری پریشان ہوا انہوں نے اپنے دل میں جانا کہ یہ پیر مرد حضرت ابراہیمؑ
سے کس واسطے کہ انہوں نے اپنی نان سے اونکی شامل اور حلیہ سنا تھا القصہ حضرت اسماعیلؑ کی بی بی
نے نام بجا بیان کیا اور کہا کہ مجھے حال مرجعت ہماری کا دریافت کیا تھا میں نے کہا کہ ہم کمال
تنگی اور فقر و فاقہ میں گرفتار ہیں حضرت اسمعیلؑ نے کہا کہ پیر وہ پیر کیا فرما گئے عورت نے کہا کہ یہ
ہی فرما گئے ہیں کہ شوہر اپنے کو میری طرف سے سلام کہو اور کہو کہ اپنے گھر کی سہول کو تبدیل کر کے
حضرت اسمعیلؑ نے کہا کہ وہ پیر مرد میرا باپ تھا کچھ فرمایا کہ تجکو جدا اپنے سے کروں میں
جا اپنے باپ کے گھر جو سات میرے سرو کا رست رکھ جو حضرت اسمعیلؑ نے او اس عورت کو جدا
کیا اور سڑل نے فرقہ جہم سے اپنی دختر کا ساتھ انکی نکاح کر دیا اور گھر میں ان کے وہ دختر

منہ

انہوں نے اپنے آپ کو
افتداری کیلئے اور
صحت اور ایمان
کو سنبھالنے اور
کوئی ایسی چیز
ذیور نہیں ہے
کہ جس کی طرف
ہیں ان کو
ہے میں نے
بکھینچنے کی
ہیں سب کو
جہیز میں
ذمہ داری
ایمان والوں کی
بہتر ہے
وقوف میں
احکام
درہنہ

لکھائی کرتے تھے یہاں تک کہ بعد ایک مدت دراز کے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت سارہ سے
پہر اجازت دیکھنے حضرت اسماعیلؑ کی چاہی اور کہا کہ میں نے پہلی بار اسماعیلؑ کو نہیں دیکھا خاطر یہی
نے تلی نہیں پائی حضرت سارہؑ نے ساتھ اسی شرط کے اجازت دی حضرت ابراہیمؑ پہر
دیکھنے حضرت اسماعیلؑ کے روانہ ہوئے جو انکی گھر پہنچے پہر ان کو نہ پایا دریافت کیا کہ اسماعیلؑ
کہاں ہے انکی نئی عورت نے دروازہ پر آن کر کہا کہ مرجا ہی حضرت آدمؑ اور فو کش ہونم
اور فو آدمؑ کہ میں سر مبارک کو دھوؤں کہ غبار راہ سے بہت گرد آلود ہے حضرت ابراہیمؑ نے فرمایا
کہ مجھ کو حکم دے کہ میں نے کاہنیں ہیں وہ عورت ایک بڑا پتھر لائے اور متصل کابائے کی رکھا اور اسی
پتھر پر کھڑی ہوئی اور حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام نے بھی ہاتھ اپنا اوس پتھر پر پھیر کر سر ہاتھ کیا
اوس عورت نے سر انکی کو خوب دھو کر پاک کیا اور شانہ کیا حضرت ابراہیمؑ اس درمیان میں
اوس عورت سے حوالہ فرمایا حضرت اسماعیلؑ کی فرماتے تھے اور وہ شکر گزاری اخلاق اور
اوضاع انکی کی کرتے تھے یہاں تک کہ حرف معیشت اور گدازان کا درمیان آیا اوس زن نے
بہت شکر حق تعالیٰ کا کیا اور کہا کہ اللہ حمد للہ ہم کہاں فاقہیت اور فریخی معیشت میں گذران
کرتے ہیں بھوک حق تعالیٰ نے مخرج کسی مخلوق کا نہیں کیا ہے حضرت اسماعیلؑ علیہ السلام شکر صراحت
گوشت لاتے ہیں اور آب زمزم نزدیک ہمارے موجود ہے اوس گوشت اور اس پانی سے معیشت
ہماری بخوبی گذرتی ہے حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام نے حق میں اوسکے دعائے خیر فرمائے کہ
حق تعالیٰ تمہارے گوشت اور پانی میں برکت عطا فرمائے حدیث شریف میں ہے کہ خاصیت
انکی دعائے یہ ہوئی کہ جو شخص کہ معظیہ میں گوشت اور پانی پر اکتفا کرے اوسکو حاجت طرف
جواب اور علون کے نہ ہی اور قوت اوسکی برقرار رہتی ہے اور شہر وں میں یہ خاصیت نہیں ہے
القصة حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام نے پہر بسبب خوف شب بامشی کی توقف زائد نفرما کر قصد حرمت
کا کیا اور عورت کو کہا کہ جو شوہر تیرا آدمی اوسکو میری طرف سے سلام پہنچا اوسکو کہ یہ سر دل دوا
تیری کی بہت خوب واقع ہوئی اوسکو غنیمت جان اور بخوبی نگاہ رکھ حضرت اسماعیلؑ کی وقت شام
کی آتی تھی پہر نگہ انوار اور برکتیں معلوم ہوئیں اپنی عورت سے دریافت کیا کہ آج کوئی یہاں
آیا تھا ان کی عورت نے کہا کہ بہتہ ایک پیر مرد آیا اور آیا آیا تھا میں نے

اور سکا سر ہویا اور تواضع اویکی کی لیکن وہ گھوڑے کی پیٹھ سے نیچے نہ اترے اور کہا کہ مجھ کو حکم اوترنے کا
 نہیں اور احوال ہمارے اور حیثیت ہماری جو بہت دریافت کیا اور واسطے ہمارے دعاے خیر کر کے
 تشریف لگئے حضرت اسماعیل علیہ السلام نے کہا اور کیا فرم گئے عورت نے کہا کہ یہ فرمایا کہ شوہر اپنے
 کو سلام میرا پہونچا کہ کہو کہ سر دل دروازہ اپنے کو غنیمت جانکر بخوبی نگاہ رکھ حضرت اسماعیل نے کہا
 کہ وہ پیر مرد میرے باپ حضرت ابراہیم تھے اور تیرے حق میں سفارش کر گئے میرے گھر کو دروازہ
 کی مثل تو ہی ہے لائق ہے کہ تجھ کو ساتھ نیک سلوک کی نگاہ رکھوں میں جو اس ماجرے پر ایک
 گدزی پہر حضرت ابراہیم کو شتیاق دیکھنے حضرت اسماعیل کا غالب ہو حضرت سارہ کو کہا کہ
 میں دوبار واسطے دیکھنے اسماعیل کے گیا اور اون کو نہ دیکھا اگر اجازت دو تو میں اس کو دیکھوں میں
 اور چند روز اس کے پاس ہوں میں کہ **س** خاطر میری ہو حضرت سارہ
 نے بخوشی اجازت دی اور حضرت ابراہیم روانہ ہو کر پہونچی اور دیکھا کہ حضرت اسماعیل نے نیچے ایک درخت
 کے متصل نرم زم کے تھا بیٹھے ہوئے تیرون کو درست کرتے تھے مجھ کو دیکھنے کے حضرت اسماعیل
 نے حضرت ابراہیم کو پہچانا بے اختیار اوٹھے اور باہم معانفہ فرمایا اور جو کچھ لائق اور سعادت مندی
 فرزند کو اپنے عالم تقدار اور بزرگوار باپ کے ساتھ کرنا چاہیے کیا معمول راشدینی قصہ کے ذکر میں
 کہتے تھے سمعت رجلا ینکر انہما بیکما حدین التی یاحتی اجابہما الطیلین یعنی ان دونوں نے جو باہم
 ملاقات کی اس قدر روئے اور آواز انکی بلند ہوئی کہ پیر مذ جانوروں نے سوچ ہوا کے گریہ اور فغان
 شروع کیا اور بعد ملاقات کے حضرت ابراہیم نے ساتھ اسماعیل کے فرمایا کہ مجھ کو جنت الیٰ نے فرمایا کہ
 اس مکان میں ایک گھر خدا کے واسطے بناؤں اور مجھ کام اپنے ہاتھ سے کروں گا میں جو نہ
 میری کرے تو بہتر ہو کہ کار کرنا تیرا گویا کار کرنا میرا ہے حضرت اسماعیل نے کہا کہ کہان
 حضرت ابراہیم نے فرمایا کہ اس تو وہ بزرگ بلند پر حضرت اسماعیل نے کہا کہ حکم تمہارا
 اور حکم خدا کا دونوں پر سر اور آنکھ میرے کے البتہ اعانت تمہاری بیچ اس کام کے
 کروں گا میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پہلے ذیقعدہ کو خانہ کعبہ کی بنا شروع
 فرمائی اور پچیسویں ماہ مذکور کو وہ بنا تمام ہوئی اس درمیان میں حضرت اسماعیل علیہ
 بہر مذکور ہاؤں سے اوٹھا کر لاتے تھے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام بنا فرماتے تھے حکم نے

او بیاد کرد
 بنی اسرائیل
 کو جلیا بنی
 یعنی تمہارا کلمہ
 بزرگوں سے بول
 کہ حضرت موسیٰ
 اور میراث کا حکم
 مانیں گے اور اٹھایا
 تمہارے سر پہ پاؤ
 کہ تمہیں کہ جب
 توبہ کرتی ہو تو
 بنی اسرائیل تیرے
 سے کہنے لگے کہ
 توبہ کے حکم
 شکل اور جاری
 میں ہے نہیں
 ہو سکتے تیرے
 کہ ایک بار تو
 کہ جو ان
 حکم کے لئے
 کہ ان کے لئے

بطریق صحیح اور یقینی نے دلائل البتہ میں حضرت امیر المؤمنین مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے اسے دیکھا کہ خبر دو تم مجھ کو خانہ کعبہ سے کہ یہ اول خانہ ہی کہ زمین میں بنا ہوا فرمایا ایسا نہیں پہلی بنامی سخاۃ سے گھر بیت آدمیوں کے تھے اور آدمی اسے سکونت اپنے کے بناتے تھے لیکن حضرت نے اول اس خانہ کا ہی کہ واسطے عبادت خدا کے زمین میں مقرر کیا گیا اور بیت اور نور اوپر اٹھا ہوا پہر قصبہ کے کعبہ شروع فرمایا ارشاد کیا کہ جب حضرت ابراہیم کو حضور خداوندی ہو حکم ہوا کہ اس خانہ کو بنا کر قوم تو اس کا معین مکان نہ جانتے تھے اور تردد دیتے تھے کہ مبارک جہ سے اس میں زیادتی یا کمی واقع ہو حق تعالیٰ نے سکینہ کو بصورت باد چھیدہ اور کہہ خود کے اور اس قطع ہوا کی دو تہیں اوس ہوا نے مانند ابر کے زمین خانہ کعبہ پر سا پہ ڈالا اور مثل سپر کی ہو این معلق کھڑا ہوا بعد اس کے حضرت ابراہیم کو حکم ہوا کہ بقدر سایہ سکینہ کی زمین کو مقرر کریں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے موافق اس کے بنا فرمایا اور بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام سے مدت دراز تک بنا قائم ہی رہا تک کہ سبب سیلون کے منہدم ہوئی اور عاقلہ کے اس کو اور پر طریق حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بنا کیا پہر منہدم ہوا فرقہ جمہم نے بنا کیا پہر منہدم ہوا قریش نے بنا کیا اور جس وقت کہ قریش ناکرتے تھے جو نوبت کہتے حجر اسود کے پہونچے باہم مناقشہ اور منازعت شروع کی قریش کے فرقہ بنی منہ سے ہر ایک فرقہ چاہتا تھا کہ اس پتھر کو ہم اپنے ہاتھ سے رکھیں لہذا اس جگہ کے قطع و فصل کے واسطے یوں مقرر ہوا کہ جو شخص ان سجدہ میں آئے اس کو حکم کریں کہ موافق حکم اس کے عمل میں لا دین ناگا و سب پہونچو شخص یا آنحضرت ہو کہ راہ راہ بنی شیبہ آئے اور موافق قرار داد اپنے کے ان کو حکم کیا انہوں نے فرمایا کہ ایک چادر لاؤ تم اس چادر کو چادر حجر اسود کو اپنے ہاتھ سے اوس چادر میں چھوڑا بعد اس کے ہر فرقہ کے سرداروں کو قریش کے فرقہ بنی منہ سے فرمایا کہ ایک ایک کو نہ چادر کا پار کر اوٹھا دین جو وہ چادر حجازی موضع حجاز کے پہونچو آنحضرت نے اوس حجر کو اپنے ہاتھ سے اوٹھا کر نہیم اوس موضع کے رکھا اور ساتھ اور تھیر کے وصل کیا اور ازرقی نے ابن اسحاق سے روایت کی کہ بنی ابراہیم علیہ السلام وجعل طوالہ فی السماء سبع اذرع وعرضہ فی الارض اشین و ثلاثین ذراعا ومن الركن الاسود الى الركن الشامي الذي عند الحجر من وجهه وجعل

اور ملت ان کے
 ہاگ پیدا ہوئی جیسا
 کہ بخون نے بھاگ کا
 بھگانا نہ دیکھا اور
 لاچار ہوئے تب
 خدا تعالیٰ نے فرمایا
 کہ خذوا فی القلوع
 یعنی وہاں اذ کرو
 مافیتہم حکم
 شوق کا کر دو
 جو دلیستہ ہو گئے
 مضبوط کر کے قتل
 کرو یعنی قزیت کا
 حکم کو قزیت کا
 اختیار کرو اور یاد کرو
 اسکو جو قزیت میں
 لکھا ہے اور اس پر
 علی کرو قزیت
 غرور خدا تعالیٰ

منح القل

تجلیات کا ارتقا

ہر ایک کی خاصیت

وہ نقطہ الوجود

پس اس غرض

کو جو وہ لوگ بند ہو کر

رستے خوف اور غائب

رستے خوف اور غائب

پس جب لوگ جو غیب

کے خوف سے

چھٹی کا شکار کرے

تجربہ کی صورت

کلمہ کے جنون سے

پس خدا کے پیچھے

رستے خدا کی بات

اور جو لوگ تجلیات

ہر ایک کی خاصیت

خوف کا شکار اور

احوال مذکورہ

سے خوف

ہوتی ہیں علی الخصوص جو درمیان اُن دیواروں کی کوئی دروازہ کہولین اسی صورت میں
 کمال مشابہت ساتھ ستونوں کی پیدا کرتی ہے فائدہ سیوم وہ کلام عبارت
 ایسی تھی کہ نہ ماتے واذیرفع ابراہیم قواعد البیت اس عبارت
 میں کہ القواعد من البیت ہے کیا لطف بلاغت کا ہے جواب اس کا یہ
 ہے کہ اگر لفظ من کا واسطے بیان کی ہے پس مدلول اس عبارت کا تبیین
 بعد ابہام ہوا کہ واسطے کہ حال معنی اس کلام کے وہ ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام بلند
 کرتے تھے دیواروں کو اور وہ دیواریں خانہ کعبہ کی تھیں پس اس سے تعظیم
 استخوان خانہ کعبہ کی مستفاد ہوئی کہ عبارت قواعد البیت سے مستفاد نہیں ہوتی
 تھی اور جو لفظ من واسطے تبیین کی ہے پس لانا اس عبارت کا اس بات کی آگاہی
 کے واسطے ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام نے نام خانہ کو بنیاد دے سکی سے نہیں بنا یا بلکہ
 اجزا اور اجزاء اس کے سے فقط دیواروں کو بلند کیا اور بنیاد اس کی سابق سے
 موجود تھی اور ساتھ اسی امت بار کے پہلے اس سے بنا اس بیت کی ہی معین تھی
 تھی چنانچہ موافق روایات کی گذرا اور عبارت سے قواعد البیت کی یہ فائدہ
 ظاہر نہیں ہوتا ہے فائدہ چھارم وہ کہ ذکر حضرت اسمعیل علیہ السلام
 کا بعد اتمام کلام کے کہ واسطے لائے اور درمیان کلام کے کہ واسطے فرج
 نہیں فرمایا تو عبارت ایسی ہوتی کہ واذیرفع ابراہیم قواعد البیت اسمعیل القواعد
 من البیت جواب اس کا وہ کہ شرکت حضرت اسمعیل علیہ السلام کی بنا سے اس خانہ
 میں برابری کی نہ تھی بلکہ شرکت تابع کے ساتھ متبوع کی اور خادم کی ساتھ مخدوم
 کے تھی دو وجہ سے اول وہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام بالاصالت مامور ہوئی
 تھی واسطے بنائے خانہ کعبہ کے بخلاف حضرت اسمعیل علیہ السلام کی
 حضرت اسمعیل علیہ السلام کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مامور فرمایا تھا
 اور خود آمر تھی دوم وہ کہ بہا شرکت رفیع کے حضرت ابراہیم سے واقع ہوئی نہ
 حضرت اسمعیل سے کہ واسطے کہ حضرت اسمعیل مہنزلہ مزدوروں کے پتھر ڈھوڈھو کر

لانے تھے اور بنا کو عرف میں ساتھ امر کے نسبت کیا کرتے ہیں یا ساتھ مباشر بنائی
 مثلاً کہتے ہیں کہ اس قلعہ کو فلانی بادشاہ نے بنا کیا ہے یا اس دیوار کو فلانے معمار
 اور گل کار نے بنایا ہے اور نسبت بنا کی طرف مزدور کی رائج نہیں واسطے اظہار
 تفاوت کے حضرت اسمعیلؑ کو درمیان کلام کے ہمراہ ذکر حضرت ابراہیم علیہ السلام
 کے درج نہ فرمایا تو شہرت مساوات کی سمجھی نہ جاوے البتہ دعائیں دو نوشتہ
 مساوات کی رکھتی تھیں کس واسطے کہ دو نو برابر آرزو مند قبول سعی اور محنت بنی
 کی تھی اور واسطے اولاد اپنی کے خواہاں عنایات ربانی کی تھی اور اسی واسطے کہ
 دعائیں صیغہ مشکل مع الغیر کا اظہار تفاوت تابعیت اور تبعیت کی ارشاد فرمایا ہے
 فائدہ چہم وہ کہ دعا قبول عمل سے کہ ان دو نو بزرگوں سے واقع ہوئیں معلوم
 ہوتا ہے کہ مرتب ثواب اور تعلق رضا اس فعل پر کہ مقرون ساتھ اخلاص اور
 دوسری شرطوں قبول کی ہو واجب اور لازم نہیں والا طلب قبول میں باوصف
 جاننے اخلاص نیت اپنی کے کچھ حاصل نہ تھا اور یہ ہے مذہب اہل سنت اور عمت
 کا اور معتزلہ کہ قبول کو اس صورت میں ذمہ باری تعالیٰ کے واجب جانتی ہیں چنانچہ
 اس دعا اور طلب کے ساتھ اس وضع کی کرتے ہیں کہ غرض ان ہر دو بزرگوں کی طلب
 کرنے قبول اس عمل سے وہ ہے کہ اسکو جملہ افعال مفروضہ باخلاص اور مستحکم
 قبول کی کرے بلکہ طلب کرنا قبول کا کنایت طلب تصحیح عمل کی ہے ساتھ اس وجہ کے
 کہ شمر قبول اور نتیجہ ثواب کا ہو لیکن عاقل پر پوشیدہ نہیں کہ اصل پر معتزلہ کے کہ
 افعال عباد کو مخلوق عباد اور وابستہ اختیار انکی کا جانتے ہیں تصحیح عمل اور
 اسکو شایان قبول کی کرنا کارانہ انکے بات میں تھا اس کو جناب الہی سے
 درخواست کرنا کچھ حاصل نہیں رکھتا اور ہر تقدیر کے ان دو نو بزرگوں نے جو
 ساتھ فراست صادقہ نبوت کے جانا کہ جو وقت ہم کو حقتعالیٰ نے واسطے
 بنائے خانہ اپنے کے حکم فرمایا ہے البتہ اس تقریب کے رنگ دور
 عالم میں ظہور کر گیا اور وضع تازہ واسطے عبادت کے کہ شبیہ ساتھ صورت

وضع المعلن
 اس کے تفسیر میں
 ہے ذکر خصال علمی
 ان فی ان الله انزل
 ان فی ان الله انزل
 اور یاد کرو اس وقت
 کو کہ جب بنی اسرائیل
 میں ایک شخص عیسیٰ
 نام مار گیا تھا اور قاتل
 اسکا معلوم ہونا تھا
 بنی اسرائیل چاہتے
 تھے کہ قاتل معلوم ہو
 کہا سوئی عیسیٰ السلام
 اپنی قوم کو کہ مقرر خدا
 تعالیٰ فرماتے تھو کہ
 خدا کو گلے کو ایک
 مارا اس کا واسطے
 پر مامور تھی اسی
 اور آپ اپنا قاتل بنا

پرستی اور عشق مجازی کی ہو قرار پاوے گی اور ساتھ اس وسیلہ کے معنی باطنی لباس صورت ظاہری کا پہنے گا اور آدمی مانند ملائکہ کے حکم می جائزہ اور شاہدہ کے پکڑینگے اور اکثر احکام اس وضع جدید معقول یعنی حضور خداوندی سے پہونچیں گے اور اسرار اور حکمتیں اس احکام کے ظاہر نظر عقل بشری میں جلوہ گر ہونگی مبادا ان اسرار اور حکمتوں پر عدم اطلاع کی وجہ سے اسرار اور حکم کے یا سبب مشابہت افعال صورت پرستوں کی فرمانبرداری میں ان احکام کی ہم سے یا اولاد ہماری سے تہاؤن کسی طرح کا یا توقف پیدا ہو و عادی سے جناب الہی میں عرض کی اور کہا کہ تَبَيَّنَا مَا اجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ یعنی لے پروردگار ہمارے کر دے ہم دونوں کو منقاد احکام اپنے کا بلکہ ساتھ جس رنگ اور ساتھ جس وضع کے وہ احکام آوین ہم انکو قبول کریں اور طلب اسرار انکا نہ کریں اور یہی حج میں اس خانہ کی عبادت اور بندگی تیری کا قصد کریں ہم نہ عبادت اس خانہ کا اور یہی کریم ذَرِیَّتِنَا مُسْلِمَةً لَّكَ یعنی اور اولاد ہم دونوں کے سے ایک جماعت منقاد احکام تیرے کے تاکہ اوکرنے مناسک حج میں کہ بیشتر انکا متضمن آبروریزی اپنی کا اور اختیار وضع مجنونانہ اور بیتانہ ہے اور سنائی وقار اور حرمت کے اور اور حفظ وضع اور خود داری کے ہے مثل برہنہ سر اور برہنہ بدن ہونا اور ترک خوشبو کرنا اور نعرہ تبلیہ کو اوپر ہر مکان بلند کے تند اور تیز کہنا اور اپنے پیس والہ اور شیدا کرنا اور چند پتروں اور لکڑیوں کے گرد اگر دپہرنا اور ایک پتھر کو بوسہ دینا اور بلا سبب ظاہری کے کبھی دوڑنا اور کبھی آہستہ چلنا اور کبھی کھڑا ہونا اور بے مشاہد کسی حریف کے محض اوپر خیال دشمن ستور کے نظر سے پتھر مارنے اور جاندار کو بلا تقصیر بے جان کرنا تہاؤن اور تکاسل نہ کریں اور پابند وقار اور حرمت کے نہون اور زبان حال انکے مترنم ساتھ اس مقام کے ہو۔

گر طبع خواہد از من سلطانین
خاک برفرق قناعت بعد ازین

اور انقیاد اور طاعت احکام اس عبادت کے کہ متعلق ساتھ اس خانہ کے ہیں بدو

وضوح القرآن
بہ قول الحق
تبارک و تعالیٰ
ہم نے اسے اس طرح
کیا تو ہمیں شہید بنا دیا
کہ ہمیں وہی جیتا ہے
کائنات کے کھڑا کرنے
سے تو کبھی ہر نہایت
یہ قول الحق تبارک و تعالیٰ
ان آیت میں ہے
کہ حضرت موسیٰ نے
کہنا کہ اے ہون خدا کیجا
سے کہ ہون تو حق
یعنی میں کتنا اجنبی
کام ہا میں خدا کیجا
کہ ہم سے کتنا ہون
یہ حکم کے کتنا بڑا
خدا کو اس طرح تبارک و تعالیٰ
میں کتنا ماحی ط
میں تو نے کہ اگر تو
میں تو نے کہ اگر تو
خدا کیجائے کہ
حکم کے جتنا ہے

سعرت احکام کی ممکن نہیں پس معرفت اُن احکام کی بھی اول ہو کر نصیب کر اور بوط
 ہماری اولاد ہماری کو عطا فرما وَاَدْنَا مَنَّا سَكَنًا یعنی اور دیکھنا ہو کہ مکان عبادت ہوتا
 کی کہ متعلق ساتھ اس گہر کی ہوں اور وقت اُس عبادت اور کیفیات اُس عبادت کی
 اور وہ اسرار کہ ضمن میں اُسکی مخفی اور ستورین گویا ان خیزوں کو بعین بصری ہماری
 نمودار کرنا کہ مطابق اُس کے عمل کرین ہم اور اولاد اپنی کو بھی ساتھ اُس کے
 امر کرین ہم تفسیر میں ابن جریر اور دیگر کتب محدثین میں بطریق متعدد حضرت
 امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب حضرت
 ابراہیم علیہ السلام نے یہ دعا جناب آہی میں عرض کی حضرت جبرئیل علیہ السلام
 کو حکم ہوا کہ صورت حج کے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیکھنا اور حضرت جبرئیل علیہ
 السلام نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حج کرایا اور احرام سے لے کر سر منڈانے
 جو کچھ ارکان حج اور سن اور آداب اس کے بجالانے ضرور ہیں ان کو نشان بالاول
 احرام بعد اُس کے طواف قدوم بعد اُس کے دوڑنا درمیان صفا اور مروہ کے بعد
 اُس کے منامین مقام کرنا آٹھویں فریجہ کو بعد اُس کے عرفات میں کھڑا ہونا اور
 تبلیہ کہنا فریجہ کی آٹھویں تا بیخ کو بعد اس کے طرف مزدلفہ کے پھرنا اور شب گزارنا
 اور دسویں تاریخ کی صبح کو وقوف کرنا بعد اُس کے مراجعت طرف منی کے
 اور ذبح اور نحر قربانی اور سر کے بال منڈا کر احرام سے باہر آنا اور بعد اُس کے
 لباس پہنکر واسطے طواف زیارت کے جانا اور اس درمیان میں حضرت ابراہیمؑ
 کو شیطان متصل جبرہ عقبہ کے کہ حد منی میں ہے نمودار ہوا اور سر راہ پکارا حضرت
 جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا کہ طرف اُس کے سات کنکریاں بھیج کر کہہ کر یہ کہیں تاکہ دفع
 ہو جاوے اور دوسرے اوتیرے اور چوتھے روز تینوں جبری میں شیطان نے
 ہوا حضرت جبرئیل نے انکو پہر واسطے پتھر مارنے شیطان کے تینوں جگہ میں
 فرمایا اور حضرت اسمعیل علیہ السلام بھی اس حج میں شریک تھے اور اس قصہ
 یہی شعب الایمان میں بھی لایا اور سعید بن منصور نے بھی مجاہد سے نقل کی

وضوح النور
 تو کیا لایا اور دیکھا
 کہ ہاں اسے واسطے تین
 کس خدا تعالیٰ ہاں
 واسطہ کہ وہ گلے لگتی
 غریبی پر قال انا
 بقول انا بقول انا
 فراموش و فراموش
 بین حاکم فافعلوا
 مانا و منی
 موی علیہ السلام نے
 کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے
 کہ وہ گائے بوہی
 ٹی ہے اور نہ ہست نو
 جو ان ہے بوہا ہے
 اور جوانی کے درمیان
 ہمارا کام ہو تین
 فرمایا ہے جو اس کا
 کوئی نہ کہ وہ فافعلوا
 انا و منی و منی
 مانا و منی

رحمہ ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام وھما مائتان اور جب حضرت ابراہیم
ج سے فارغ ہوئے انکو جناب الہی سے حکم ہوا کہ اذان چم کی تمام روئے زمین کو آدمیوں
کے واسطے دین حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا کہ بار خدا یا آواز میری کس کے
کان میں پہنچے گی آدمی اطراف جہاں میں منتشر ہیں حکم ہوا کہ آواز کرنا ذمہ تھا ہے
اور پہنچانا اُس آواز کا ہم پر ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اُس پتھر پر کہ معروف
بمقام ابراہیم ہے اور بنائے کعبہ کے بھی اُسی پتھر پر کھڑے ہو کر کہے تھی اور وہ پتھر
ایسا بلند ہوا کہ کوہ ابوالقبیس اور اور پھاڑوں سے بھی بلند ہوا کھڑے ہو کر آواز
بلند تین بار کہا کہ اے آدمیو تمہاری خدا نے زمین میں واسطے اپنے ایک خاص
بنایا ہے اور تم کو فرماتا ہے کہ واسطے حج خانہ اُسکے کے آؤ تم خواہ سوار ہو خواہ
پیادہ حق تعالیٰ نے اُس آواز کو کان میں تمام جہان کے لوگوں کے کہ موجود تھے
پہنچایا اور کان میں اُن ارواحوں کے کہ شکم مادر و ن اور پشت پدر و ن میں تھیں
بھی پہنچائی کسی نے ایک بار لبیک کہی اور کینے دو بار اور کینے زیادہ اور کینے
اجابت نہ کی جس نے اجابت نہ کی اُسکو حج خانہ کا میسر نہیں ہوتا اور جس نے ایک بار کہا
ایک بار حج کرتا ہے اور اسی قیاس پر سمجھنا چاہیے ایسے ہی روایت کیا اُسکو مسجد بن
منصور نے اپنی سنن میں اور ابن ابی حاتم نے اپنی تفسیر میں اور ابن رزق نے اپنی
تاریخ میں مجاہد سے اور جب حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل علیہما السلام نے ایسی
کیا کہ مناسک اس خانہ کے احرام سے سر منڈانے تک مشتمل افعال کثیر شاقہ طویل
پر ہونگی اور درمیان اشتغال کے سات اُن افعال کی لا بد کوئی سہو اور کوئی تقصیر
ہوگی و عا دوسرے عرض کی اور کہا وَتُبْ عَلَیْنَا یعنی اور توبہ فرما ہمارے اوپر جو
مناسک میں اس خانہ کے ہے اور اولاد ہمارے سے کوئی تقصیر واقع ہو اور
اُس تقصیر کے کفارہ سے بھی ہلکا آگاہ کر کہ تہ ارک اُسکا کریں ہم مثلاً احرام کی حالت میں
ہم کپڑے پہنیں یا ناخن تراشیں یا خوشبو کو استعمال کریں یا سر کے بال تراشیں
یا شکار کریں کیا کرنا چاہیے اور جو دوڑنا صفا اور مردہ کا شہر اموش کریں

سید محمد

سیدنی

انجمن اسلامیہ مدرسہ اسلامیہ
مدرسہ اسلامیہ

10

100

...

رسالة

١٠٠

Handwritten signature/initials.

1

اسماء بنت ابی بکر

آنی ہے بعد آتھائی

...

ولم يبق



و

١٠٠

سین

19

موضع القرآن

إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

کہانی اس میں سے

حضرت عیسیٰ علیہ السلام

کو کہہ رہا تھا کہ اس سے

واسطے پورے درکار اپنے

کو تو بیان کرے اور

جو کہ کچھ ہمارے

واسطے خود گلے

کسی طرح کے کام میں

ہے جو تقرر اس گانے

میں شب پر ہے ہم کو

جو ایسی گائیں کہ جو نہ

ہیں بوڑھی اور نہ

بہت جوان ہو اور

رنگ دار نہ ہو بہت

میں اور تقرر خدا اپنے

تعالیٰ نے چاہا تو ہم

راہ پانے والے

ہو گئے اس گانے کی

طرف تہ پہرہ

بسم یا طواف خانہ کا بے طہارت کرین کیا کرنا چاہیے تاکہ اس گناہ کے بوجہ سے سبک اور
 خلاص ہوں اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ یعنی بہ تحقیق تو ہی ہے کہ بار بار
 توبہ قبول فرماتا ہے اور مہربانی کرتا ہے بندوں گنہ گار اپنی پو اور اس دعا اپنی سے
 طریق تدارک خطا سنا سک میں جنایات احرام وغیرہ سے واسطے مسلمانوں اور اولاد
 انکی کے مشروع ہوا چنانچہ کتب فقہ میں شروع ہے اور اس سورۃ میں ہی تھوڑا سا
 حال انکا مذکور ہو گا سپارہ دوسرے میں اشارۃ اللہ تعالیٰ باقی رہی یہاں چند بحث کہ
 مفسرین تعرض اسکا کرتے ہیں اگرچہ ان بحثوں کا عین تفسیر میں گذر آؤں وہ کہ حضرت
 ابراہیم اور حضرت اسمعیل نے اس دعا میں جناب الہی سے چاہا ہے کہ ہم ذمہ کو مسلمان
 کر حالانکہ مسلمان ان دونوں کی بالیقین ثابت تھی پس تحصیل حاصل کی لازم آئی جو
 اسکا وہ کہ مراد اسلام سے دین مسلمان اور اعتقاد اسکا ہے پس غرض انکی اس دعا کے
 ثبات اور تقرر اس دین اور اعتقاد کا ہے نہ اسلئے اپنی اور اکثر اوقات عرف میں دوم
 شے کو ساتھ لفظ اس شے کے طلب کرتے ہیں اور اگر مراد اسلام سے انقیاد تمام
 تکالیف الہی کے اور اذعان کلی اور خضوع ساتھ جمیع جوارح اور قوی کے اور رضی
 رہنا ساتھ قسمت اس تعالیٰ کے ہے پس طلب ان چیزوں کا البتہ بہ نسبت ہر
 شخص کے مفید ہے خواہ بنی ہو خواہ غیر بنی کو واسطے کہ یہ چیزیں خارج ضبط سے ہیں
 اور بدون اعانت دائمی الہی اور توفیق شامل اسکے کے میسر نہیں ہوتی بخلاف اعتقاد
 کے کہ چیز مضبوط اور محدود ہے اور توفیق الہی یکبار حصول اسکے میں کفایت کرتی ہے
 بحث دوم وہ کہ لفظ من کا دمن ذمہ تینا میں واسطے تبعیض کے ہے پس حضرت
 ابراہیم اور حضرت اسمعیل علیہما السلام نے بعض ذریعہ اپنی کو کو واسطے چاہا حالانکہ
 دعا اخیر میں عموم اور شمول منظور رکھنا چاہیے نہ خاص کرنا لہذا آنحضرت نے
 اس اعرابی کو کہ خاص واسطے اپنی اور واسطے آنحضرت کے رحمت الہی کے درجہ
 کرتا تھا اور کہتا تھا اللھم ارحمنی ورحم اولیاءک معنی ارحمنا یعنی بار خدا یا رب
 اور مجھ کو اور نہ رحم کر تو ساتھ ہمارے اور کسی کو نہ دیا تھا نقد حجت واسطے

یعنی بند کیا تو نے شئی فرخ کو بیچ آداب امامت کے حدیث میں وارد ہے یا نہیں
نفسہ بالذاع جواب اُسکا وہ کہ اُنہوں نے ایک بار دعا امامت میں حق تعالیٰ سے
سنا تھا کہ بعضے ذریت میری سے ظالم اور فاسق ہوں گے اور بار دوسرے دعا
میں سنا تھا کہ بعض اُن سے کافر ہوں گی پس نزدیک انکے بالیقین ثابت ہوا تھا
کہ ارادہ الہی ساتھ کافر ہونے بعض اولاد میری کے متعلق ہو اسے اور دعا کر نیو گے
کو چاہیے کہ ارادہ الہی کے برخلاف دعا نہ کرے اس جہت سے اس دعا میں تخصیص
فرمائیے بحث سوم وہ کہ جو دعا امامت کے حق میں بعض اولاد انکے کے مقبول ہو
تھے پھر دعا اسلام کے واسطے اُنکے کیا درکار تھے کہ مرتبہ امامت کا بالاتر مرتبہ اسلام
سے ہے اور موقوف اور حصول اسلام کے اور جو امامت اولاد اُنکی کو حاصل
ہوئی اسلام بالادلی حاصل ہو گا جواب اُسکا وہ کہ مقصود انکا اس دعا سے وہ ہے
کہ جماعت کثیر کہ اُسکو امت کہہ سکیں مدت دراز تک مسلمان رہیں اور حاجت
دعا امامت کی اگر دلالت کرتی ہے اور اسقدر کے دلالت کرتی ہے کہ بعض
اولاد انکے اگرچہ یک دو کس ہوں منصب امامت کا پاویں گی گو تابع انکے ایک دو
شخص جنہی ہوں نہ اولاد اُنکی سے پس دعا امامت کے اس دعا سے کفایت نہیں
رہتے تھے بحث چہارم وہ کہ امت مسلمہ کا مصداق ان دو نو بزرگوار کی اولاد میں
کون سی جماعت گذری ہے بعض مفسرین نے کہا ہے کہ فخران حضرت اسماعیل
علیہ السلام اور نسل اُنکی ہے کہ مدت دراز تک اور توحید اور اسلام کے قائم رہی
ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ بعض بعض ان سے ہر وقت میں آدمی ایماندار گذرے
ہیں مثل زید بن عمرو بن نفیل و عبدالمطلب جد آنحضرتؐ لیکن صحیح وہ ہے کہ مصداق
امت مسلمہ کا اصحاب آنحضرتؐ کے ہیں قریش وغیر اُنکی اور اولاد اُنکی کو واسطے
کہ دعا آئندہ میں واقع ہے کہ والبعث فیہم رسولاً منہم تیلوا علیہم یا تاک اور یہی صفت
اور فخران حضرت اسماعیلؑ، م اور نسل قریب اُنکی کی اور ایسے ہی زید بن عمرو بن
نفیل اور قیس بن ساعدہ اور امثال اُنکی کی صادق نہیں آتی بلکہ ان الفاظ

[illegible]

لی فہم

دعا کا ذکر ہے

کہا جاتا ہے کہ

ہوئی یہ صفت و اوصاف

کی بیان کے لئے

تکلیف و صاف

قسم ہو گا

شخص کی

بہت کثرت

اس شخص

انہی کے

کی کہل

بہر اس

ذہن اور

جو یہ کام

اسرا

ہوئے

دار

سے صحیح معلوم ہوتا ہے کہ اُس رسول نے کتاب منزل کو اوپر لے کر پڑھا ہے اور انکو تعلیم کتاب اور حکمت فرما دے اور باطن انکی کو غفلت اور حجاب سے پاک کرے اور ہم صفات سوا اصحاب پیغمبر ہماری صلح کہ اولاد حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل کے ہیں مستحق بنین ہیں اور نہونگی اور واسطے اسبیکے آخر سورہ حج میں خطاب ساتھ اصحاب فرما کر ارشاد کیا ہے ملۃ ابراہیم ابراہیم و اسمعیل و اسمعیل و اسمعیل من قبل یسوع دعا حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل کے نص صحیح ہے بچ اسبیکے کہ پیغمبر آخر الزمان ہوں گی طرف سے بعوث ہیں اور امت اسکی امت مسلمہ مقبولہ اور اسے نص کے ساتھ اور یہود اور نصاریٰ کو ہو سکتا ہے اور تنصیص بالصفات قومی تر تنصیص بالاسماء اور وہ اب سے ہے نزدیک محققین کے البتہ اسقدر شہرہ ہے کہ سیاق اُس صفات کا سانہ ایسے وجہ کے واقع ہو کہ کلی منحصر فرد واحد میں ہو تو احتمال شرکت کا نہی اور اسبیکے اہل تحقیق اسبیر ہیں کہ خلافت خلفاء اربعہ مانند ان نصوص کے منصوص ہے جب کہ تفصیل اسبیکے آیت استخلاف میں کہ اندر سورہ نور کے ہے اور آیت قتال مرتدین میں کہ اندر سورہ مائدہ کے ہے اور آیت محققین میں غزوہ حدیبیہ سے کہ اندر سورہ فتح کے ہے مذکور ہے بحث پنجم وہ کہ انبیاء کی تو کچھ کیا معنی ہے کہ گناہ سے معصوم ہیں اور توبہ بے گناہ کے متصور نہیں ہے جواب وہ کہ بحکم خدا الابرار سیئات المقرین بہت چیز ہیں کہ حق میں انبیاء کے حکم گناہ کا رکھتے ہیں اور حقیقت میں گناہ نہیں اور یہہ مقتضای علو منصب انکے کا ہے جیسا کہ مضمون اس بیت کا ہے نزدیکان را پیش بود حیرانے ہم بیشتر عنایت و ہم بیشتر عنایت اور اسبیکے حدیث شریف میں آیا ہے کہ یا ایہا الناس توبوا الی اللہ فالنۃ الی اللہ فی الیوم مائتۃ مرۃ کہ اے آدمیو توبہ کرو تم طرف اللہ کے پس تحقیق میں ہی توبہ کرتا ہوں طرف اسبیکے ایک دن میں سو مرتبہ اور بعضے اہل فقہ نے جواب دیا ہے کہ جب حضرت ابراہیم نے دعاے اسلام میں ذریت اپنی کو ساتھ اپنی ضم کیا طلب توبہ بھی ساتھ متکلم مع البغیر کے لئے واسطے اشارہ کے طرف ذریت اپنی کے اگرچہ گناہ

ہوں جیسا کہ اگر جماعت میں اکثر آدمی ایسے فعل کی جو محتاج تو یہ نہ ہو تو اس وقت
حقیقتہً تمام جماعت کے لئے توبہ کی درخواست صحیح ہے اور جو وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام
اور حضرت اسماعیل علیہ السلام نے اندیشہ کیا کہ قیام اسلام امت کثیرہ کا کہ رائیں مختلف
اور عقول متفاوت رہتی ہیں اتفاق تمام کا التزام یک وتیرہ اور سلوک یک طریقہ پر ہونے
کسی جامع اور کسی قاصر کے محالات عادت سے ہے واسطے حصول اس اتفاق اور اتفاق
اس اتفاق کی مدت دراز تک دعا دوسری جناب الہی میں عرض کی اور کہا ربنا
وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا يَعْنِي لے پروردگار ہمارے اور ہر پاکہ درمیان اس امت کے
کوئی پیغمبر لیکن وہ پیغمبر بھی خارج اولاد ہماری سے نہ ہو بلکہ فہم یعنی اس امت سے ہو
تاکہ رسول اور امت مقبولہ اسکی ہر دو نافریت ہماری میں شمار ہوں اور شرف عظیم
اور مرتبہ فیم ہو کہ حاصل ہو کیونکہ اگر امت اولاد ہماری سے ہو اور محتاج طرف کسی سے
رسول کے ہوں کہ اولاد ہماری سے نہیں ہے پس ہو کیا شرف اور مرتبہ باقی رہے
اور یہی جو وہ رسول اسی امت سے ہو مولد اور نشاء اور نسب اور حسب اور اخلاق
اور اوضاع اور صدق اور دیانت اور عہد اور امانت اسکی سے خوب واقف ہونگے
اقتدا اور اتباع میں اس کے سرگرم رہیں اور متابعت اسکی سے عار نہ کریں کہ یہ امت
ایک کے کہ اپنے فرقہ سے ہو سرکش آدمیوں کو چندان دشوار نہیں ہوتی ہے بظاہر
ریاست اجنبی کے اور یہی حکم قرابت اور عمومیت اور حد و ملت اور مصاہرت کے بہت
طریق نفرت اور اعلالت اسکی کے بہم پہنچاتے ہیں اور بیچ جاری کرنے شریعت اسکی
کے اور تثبیت امر اس کے کے نہایت درجہ کی کوشش اور سعی کرتے ہیں اور یہی جو وہ
اس امت سے ہو شفقت اس کے اپر زیادہ ہو اور تعلیم اور تقسیم میں اس کے مبالغہ کرے
کیونکہ آدمیوں کے نزدیک اجانب کی تربیت سے اپنے اقارب و عشائری تربیت زیادہ
مقصود ہوا کرتی ہے اور حرص اور شفقت آدمی کی اوپر قوم اور قبیلہ اپنے کے زیادہ تر
ہے حرص اور شفقت اجانب سے بمقتضای جبلت بشری کے لہذا حدیث شریف میں
اور وہ کہ اول من اشغلہ من امتی اہل بیتی ثم ینوہا شتم ثم الاقرب فالاقرب من القریش

منہ صبح الصلوات
انہ سال کے بدلے
مولد کی طرح کرنا ہے
ہر گے اس سے قطع کرنا
بہر وقت تائید عتیقہ
وَاذْكُرْ لَكُمْ تَقَاتِي
فَاذْكُرْ لَكُمْ تَقَاتِي
وَاللَّهُ شَهِيدٌ
تَعْلَمُونَ
اور یاد کرو کہ نبی
اس میں جیسا کہ
خاتم نے ایک شخص کو
یعنی تبار کو چھوڑ دیا
نے عاقل کو مار ڈالا تھا
چراغ دوسری پہاڑ
کرنے لگے اور خطا
تھانی خاک پر نہ دلا
ہے جس کو جو
چھپانے ہو چھپا
وہ کانے کی تپ

خاص کند بندہ مصلحت عام راہ باقی رہے آجگہ میں کئی فائدہ اول وہ کہ حضرت ابراہیم
اور حضرت اسماعیل نے کعبہ بنانے کی حالت میں تین دعائیں فرمائیں اور ہر دعا کی ابتداء بنا
کے ساتھ ووذیل بدو اسم اسمائے حسنی کی کیا وجہ مناسبت سمیع اور علیم کے ساتھ دعا
قبول کی ظاہر ہے اور ایسے ہی مناسبت تو اب اور رحیم کے ساتھ دعا سے توبہ اور
ثبات اسلام پر اور توفیق اولیٰ مناسک کے بھی روشن ہو لیکن مناسبت عزیز اور
حکیم کے ساتھ دعا سے بعثت رسول کے خوب ظاہر نہیں اور اس واسطے اکثر مفسرین نے
بیان مناسبت سے اسجا میں سکوت کیا ہے اور وجہ مناسبت کے اس تفسیر میں گذر
دوم وہ کہ اوصاف میں رسول کے تلاوت آیات کو اور تعلیم کتاب اور تعلیم کتاب کو
اور پر تعلیم حکمت اور اسکو ساتھ ترکیہ کے مقدم فرمایا اس ترتیب کے رعایت میں کیا حکمت
ہے جواب اسکا وہ کہ اس ترتیب میں ترقی ہی ادنیٰ سی طرف اعلیٰ کی کسو اسطے کہ تعالیٰ
امت کا ساتھ پیغمبر اپنے کے چار مرتبہ پر رکھا ہے بعض اسکا فوق اور بعض کے ہی
اول وہ کہ الفاظ منزل من اسد کو اس یاد کریں تو کہ ساتھ تو اثر کے منقول ہو اور حفظ
ان الفاظ کا اور تجوید اور ترتیل اسکی کے سعی بیخ بیج کار کے لجاوین یہ ادنیٰ مراتب
انتفاع ہے کہ امت کے قاریوں اور حافظوں کو میسر ہے اور حاصل کلام کا یہ ہے کہ
تحصیل اس مرتبہ کے تشبیہ ساتھ پیغمبروں کے اور دراشت انکی حاصل ہوتی ہے لہذا
حدیث شریف میں وارد ہے کہ جبکہ قرآن سینہ میں ہو لقل احدیج النبوة بین کیفیہ
الانہ لا یوحی الیہ البتہ تحقیق داخل ہوئی نبوت در میان سینہ اسکی کی گمراہات یہ
ہے کہ نہیں وحی کی گئی طرف اس کے مرتبہ دوسرا وہ ہے کہ ہمراہ الفاظ کے ساتھ
معانی ظاہر اس کے کے بھی آشنا ہو اور معانی اولیہ کو پیغمبر سے لے اور تحقیق حکام
اور قصص اور وعدہ اور وعید کو بوجہ احسن کرے اور یہ مرتبہ نصیب علما و اولیاء
کا ہے اور اس مرتبہ میں تشبیہ ساتھ پیغمبروں کے اور دراشت انکی زیادہ تر اور
قوی تر ہے اور مرتبہ تیسرا وہ کہ ہمراہ اس دو مرتبہ کے اسرار اور حکمت الہی کا
احکام اور معاملات اسکی میں کہ دنیا اور آخرت میں ساتھ نیکیوں اور بدیہ کے فرا

لوح القرآن
عشر الماکو
و ان کما
یظہر من
و ما الله
اور تقریظ
میں سے نہیں
ہیں اور بعض
جائے میں اور ان
نکلتا ہے پانی اور
بعض تہذیب
گہرے میں خدا
میں اور میں
تعالیٰ بجز ان
سب جو تم کہتے ہو
یہودیہ و عیسویہ
ان یؤمنوا بالکرم
قد کان قریب
یؤمنوا بالکرم
قرآن و کلام

اور فرماوے گا پادے اور ہر حکم اور ہر قصہ اور ہر وعدہ اور ہر وعید کو نبشتا اور صلہ اسکی
کے عاملوں غیبیہ آئینیہ اور نظامات کارخانوں اس کے وابستہ جانے اور شیون ظاہرہ
کو اس احکام اور معاملات میں ملاحظہ کرے اور یہ مرتبہ اعلیٰ مرتبوں کسبہ رشتہ
انبیاء علیہم السلام کا ہے مرتبہ چوتھا وہ کہ جو ہر روح اسکی مزی اور مصفا ہوا اور اس کی کچھ پیغمبر
نے کہا یا ہے اسکو بھی ساتھ تبعیت کی حصہ حاصل ہوا اور یہ آدمی قایم مقام نبی کی ہر
اور وارث کامل امت کا کہ گویا ظن پیغمبر اور نمونہ اسکا بعد اس سے باقی ہے اور مقام لائق
خلافت اور صابیت پیغمبر علیہ السلام بعد انتقال اسکی کے ہے اور یہ مرتبہ اعلیٰ مرتبوں
امیون کا ہے مطلقا لیکن یہی ہے کسب کو حصول میں اسکی دخل نہیں لیکن بطریق اعداد
اور تقریب کے واسطے اشعار کے ساتھ تفاوت اس مرتبوں کی پستی سے طرف بلندی کے
اس ترتیب کو اختیار فرمایا ہے فائدہ سوم وہ کہ لفظ واجعلنا مسلمین لك کہ ساتھ حرف
عطف کے واقع ہے معطوف علیہ اسکا کیا چیز ہے اگر لفظ تقبل ہے پس جملہ انك انت
السمیع علیم اور جملہ ندایہ ربنا و دو نو معترضہ ہونگے الف واسطے تعلیل کے دوم واسطے
تاکید دعا اور جو معطوف علیہ اسکا محذوف ہے پس تقدیر کلام کے ایسے ہو گے
ربنا افعل هن ادا جعلنا مسلمین لك اور ترکیب ربنا و البعث فیدم کو بھی ساتھ ہی
دستور کے سمجھنا چاہیے آئے ہم طرف اسکی کہ لانا حرف عطف کا ایسی صورت میں کہ محم
ساتھ تفسیر معطوف علیہ کے ہو کیا ضرور تھا نکتہ اس میں وہ ہے کہ اشعار ہر مائتہ کے
کہ غرض ہماری ان دعاؤں سے جمع درمیان حصول مطالبہ گانہ کی ہے حصول
یک یک مطلب تنہا کے چہارم وہ کہ حکمت کی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے بعضوں نے
کہا ہے کہ مراد حکمت سے صواب پر ہونا قول او فعل کا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ حقیقت
حکمت کے تشبیہ ساتھ جناب حضرت حق کے ہے بقدر طاقت بشکے اور مناسب ہی
قول کے ہے جو کہ حدیث صحیح میں واقع ہوا ہے تخلقوا باخلاق اللہ متصف ہو تم ساتھ صفات
اللہ تعالیٰ کے قنادرہ اور امام شافعی سے مروی ہے کہ مراد حکمت سے اجماع نبوی
ہے کہ رکن دوسرا رکانون شرع اور اصل عمدہ اصول دین سے ہے اور بعض نے کہا ہے

فتح الرحمن
ما علقوا
وھکھن
اسے کیا سلاموں
اب تم تو رہتے ہو
وہ کہ سچ ماننے والے ہو
تواری اسلام کی
بات کو اور غی ایک
قوم ہو دیوں سے
حضرت موسیٰ علیہ
السلام کو وقت ہو
سننے تجلیے کاوان
بجین خدائی تعالیٰ
کی جوہر کے پاس
پھر اس بات کو
یہاں تشبیہ ہے
اور جان بوجہ کہ
خدا تعالیٰ کا شکر
جب تو میں نے
تو یہ کہ حکمت تو ہے
سچے اور

کہ مراد کتاب سے آیات محکمات ہیں اور حکمت سے آیات مشابہات بہر تقدیر تزلکیہ تعلیم
 حکمت اور کتاب کے علاوہ چاہئے پس وہ کیا چیز ہے اکثر مفسرین نے کہا ہے کہ مراد
 تزلکیہ سے وعظ اور تذکیر اور وعدہ اور وعید ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تلاوت اور تعلیم کتاب
 اور حکمت کی فرماتی تھی اور بعض نے کہا ہے کہ مراد تزلکیہ سے گواہی و نیابہ النصاب
 اور معتبر ہی ہو ہے کہ آنحضرت دن قیامت کے واسطے امت اپنی کے دینے اور دنیا میں
 بھی فضائل اور مناقب صحابہ اور اہل بیت اور ازواج مطہرات رضی اللہ عنہم اور بعض
 تابعین سے دی ہے اور ظاہر ہے کہ یہ شہادت تلاوت اور تعلیم کتاب اور حکمت
 علاوہ ہی یہ ہیں اقوال مفسرین کے اس مقام میں اور جو کہ ساتھ سیاق و سباق
 اس آیت کی مناسب ہے تفسیر میں گذرا بالجلہ اس قصہ سے نص صریح حضرت ابراہیم
 اور حضرت اسمعیل کے ہے صحت پر نبوت پیغمبر آخر الزمان اور مقبولی امت اس کی
 اور وہ کہ مبعوث ہونا اس پیغمبر کا اور پیدا ہونا اس امت کا ایک چیز ہے کہ ان
 ہر دو بزرگ عالی قدر فی ساتھ کمال آرزو کے جناب الہی سے بچ وقت مشغولی
 بنائے خاندان اسکے کے بلاشبہ وقت استجاب دعا کا تھا چاہے لہذا امام احمد
 اور بیہقی بروایت صحابہ کثیر کے لائے ہیں کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی
 عند اللہ فی ام الکتاب الخاتم النبیین وان ادم لم یجد ل فی طینہ و صاحب کوثر
 بداء امری انا دعوة ابراہیم علیہ السلام و هو یرفع القواعد من البيت
 والبیت فہم رسولان منهم و بشی عیسی و ریا امی التی رعت حین وضعنی
 ذات الہ یخرج منها نور اضواء لہ قصور الشام بمصر سے اور ظاہر ہے
 کہ جب آنحضرت محال سدا برہیم اور اسمعیل ہوئے لازم آیا کہ ملت انکی ملت
 ابھی ہو اور جو اکثر احکام اس ملت کی مانند مناسک حج اور قربانی حق ہیں وہ
 کی منسوخ ہوئی تھی پس یہودیوں کی قصور استعداد کی وجہ سے تھا کہ وہ اہل ظاہر
 محض تھے اور اسرار باطنی سے بے بہرہ خصوصاً راہ محبت اور فنا کو اصلاً
 نہیں جانتی تھی سوا طمع اور خوف کے انکو کوئی باعث امتثال احکام الہی کا تھا

فی حق الم ان
 ہنگامہ کما کہتے ہیں
 تبارکی چاہے کہ
 ہی چاہے کہ اور
 مت ذرا اور وہ
 ہنگامہ کہ بات ہو
 اپنے سے بنا کر
 بین وقت بعض
 یہودی غریب مسلمان
 سے کہتے ہیں کہ
 مسلمان ہیں اور
 کی راہ سے آخری
 زمانہ کی پیغمبر کی
 تریف جو قرین ہیں
 ہنگامہ بیان کرتے
 پر جب اپنے کو دیکھیں
 جاتے تو وہ انکو
 کہتے جیسے کہ
 تعالیٰ فرماتا ہے
 و اذا القوا الذین
 انہم کانوا

بالضرورة احکام الہی نے حق میں انکی ساتھ ہی رنگ کے صدور پایا جو اہل کمال پیدا ہوئے کہ جامع ہوئے درمیان ظاہر اور باطن کی اور قلوب انکا استعداد محبت و جد اور شوق کا ہوا ضرورتاً ان احکام منسوخ نہ ہو فرمایا اور ملت ابراہیمی از سر نو قائم ہوئے پس اسوقت میں اس پیغمبر کے دین و ملت سے پہنچنا اور اعراض کرنا حقیقت انحراف اور عدول ملت ابراہیم علیہ السلام کا ہے وَمَنْ يَمُرْ غَيْبٌ يَشْهَدْ وَه كُونْ بِهْ غَيْبٌ كَرِيهٌ مِلَّتْ دُوسَرِي كُو انحراف اور عدول کر کے عَنْ مِلَّةِ اِبْرَاهِيْمَ يَمْنِي مِلَّتْ اِبْرَاهِيْمَ سے جو تمام ملتوں سے بہت پہلے اور جملہ دنیوں سے کامل تھی اور ابراہیم علیہ السلام ہی کہ تمام فرقوں بنی اسماعیل علیہ السلام اور سہاب بنی اسرائیل کو فخر اور فضیلت ساتھ انتساب سبکی کو ہے خصوصاً اسوقت میں کہ استعداد تعبد فی ساتھ اس ملت کے بکمال مرتبہ کے جلوہ کیا اور اس پیغمبر کو کہ جسکو ابراہیم علیہ السلام نے نہایت تضرع اور آرزو سے چاہا تھا مبعوث ہوئے اِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ یعنی گرد ہر شخص کہ بیوقوفی اور حماقت کی راہ سے جاہل ہوا اور اپنے نفس کا حال نہ سمجھا کہ نفس میری میں کس کس لطیفہ کو تعبیر کیا ہے اور کمال ہر ہر لطیفہ کا ساتھ کس رنگ کے حامل ہوتا ہے اور وہ ملت کہ جامع اقسام کمالات نفس میری کے ہے اور انکے حق جمیع لطائف نفس میرے کے کرتی ہو کون ہو اور راہ محبت اور شوق اور فنا سے قلب کہ مقام غلت کی سرحد تک پہنچاتی ہے کونسی ملت میں مفتوح ہے اور کونسی ملت میں سدود اور کیونکر انحراف ملت ابراہیم سے دلیل سفاهت اور پستی کی حال نفس انبی سے ہو وَلَقَدْ اَصْطَفَيْنَا اٰدٰمَ النَّبِيَّ اَيْضاً اور تحقیق برگزیدہ کیا ہم نے ابراہیم کو دنیا میں ساتھ عطا کرنے جمیع کمالات نفسانہ کے یعنی نبوت اور رسالت اور امامت اور ولایت اور سرایت نو نبوت اولاد اور اتباع انکی میں قیام قیامت تک اور پہنچنا مقام غلت میں اور اظہار مناسک حج کہ نمونہ وصال جناب حق تبارک و تعالیٰ ہے اور کشف اسرار اس مناسک کا اسپر اور باقی رہنا خانہ کا کہ اسنے بنا کیا ہے واسطے عبادت ہمارے کے ساتھ امن و عزت کے قیام قیامت تک اور پیدا ہونا حلالاں سر نبوت اور ولایات مختلفہ المذاق اولاد اور اتباع میں

لوں صراحت میں
دارا خداوند
الہی
بنا
نفس
اور جب بعضی
سلمانوں سے
ہیں تو بعضی
نہی ایمان لائے ہیں
جیسے تم ایمان لائے
ہو اور جب غلو
کرتے ہیں بعض
جلسہ بن سلمان
کوئی نہیں ہوتا تو
بعض دولت مند
بعض غریب کو کچھ
ہے
کرتے ہو اور
ہو سلمانوں کو
جو کچھ لائے

اسکی دن قیامت تک یہ ہیں اسباب بزرگیوں اُسکے کے دنیا میں اور جس شخص کو اُس
کی بیرونی کے سبب سے صاحب ملت سے اُمید شفاعت ہو آخرت میں پس ابراہیم
شایان اس اُمید کا بھی ہے وَ اِنَّ فِي الْاٰخِرَةِ لَيَعْنِي تَحْقِيقُ وہ آخرت میں اگرچہ
بیچِ موقت کے نبوت اور رسالت اور امامت اُنکی منقطع ہوگی لٰمِنَ الصّٰلِحِيْنَ یعنی
النبۃ صالحوں سے ہے ساتھ ولایت خاصہ اپنی کے جو اُسکی نبوت و رسالت کا ادنیٰ درجہ
اگرچہ نبوت اور رسالت اُنکی افضل دلائل مختصہ سے نہ ہو ہر چند یہ تمام کمالات اُسکی تدریج
تمام کر نہیں چل ہوئی اور دائم ترقی میں تھی لیکن اصل اور تخم اس کمالات کا اُس میں
بمجرد اسلام کے بویا گیا اِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ یَعْنِے جسوقت کہ فرمایا اُسکو رب اُسکے نے ساتھ
وحی خفی کے کیونکہ تاہنوز وحی ظاہر اُسپر نہیں آئی تھی اور پیغمبر نہ ہوئے تھے اَسْمٰوٰتِ
منقاد ہو جمیع اسماء الٰہیہ اور احکام اُنکی کا ہر زمانہ میں جس شخص کے واسطے سے کہ پیغمبر
اور عین اس فرمانے میں اُسکو پروردگار اُسکے نے ساتھ جمیع اسماء اپنی کے جذب فرمایا
اور حضرت ابراہیمؑ نے بسبب اُس جذب قوی کی، نَبِیْ اِخْتِیَارًا قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِیْنَ
یعنی کہا منقاد ہوا میں ساتھ جمیع قوی اور لطائف اور جوارح اور اعضا اپنی کے مطیع
رب العالمین کے کہ ہر عالم میں ایک اسم نے اسماؤں اُسکے سے ظہور فرما کر ربوبیت اُن
عالم کی کرتا ہے پس طالب ہر کمال کو توسل ساتھ اُسکے حصول مطلب اپنے میں کافی
ہے اور روح ابراہیمی میں وسعت جمیع کمالات مطلوبہ کے ودیعت ہے اتباع ملت
اُسکی کے اور اقتداء مشرب اُس کے سے آدمی کو طالبوں حق سے اسرار جبارہ
اور اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ معنی اسلام کے کہ حضرت ابراہیمؑ ساتھ اُسکے مامور
ہوئے ورے اسلام عرفی کے ہے اور منتہاے کمالات انسانیکا ہے پس وہ
اشکال کہ جسے مفسرین کو اس آیت میں متحیر کیا ہے زائل ہوا اور تحریر اُس اشکال کی
یہ ہے کہ امرا باسلام حضرت ابراہیمؑ کو نہ قبل نبوت سے نہ بعد اُس سے صحیح ہوتا ہے
لیونکہ انبیاء ہمیشہ مسلمان ہوتے ہیں اور کفر تبعی سے یعنی یہ تبعیت مادہ اور پردہ کے
حکم ساتھ کفرانہ کے جائز نہیں جیسا کہ اور کافروں کو جائز ہے اور ہر اعتقاد سے

موضح القرآن
 احوال ضحیٰ نقض
 نے پیر آخری زمانہ کے
 پیغمبر کا اس واسطے کہ
 مسلمان جہاد میں
 اور دیل یکڑ میں تلم
 اس ہتھاری خبر دی
 ہوئی سے ہمارے
 ہر دور دگاڑے کے
 جو کہیں کہ پہچان کی
 ہی ایمان غلامے کیا
 تم نہیں جانتے ایسا
 کو خبر فکر تم پر بھاری
 ہو جاوے گی جو تم
 اپنا پیسہ دشمن کو دیتے
 ہو سو خدا کی تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ وہ جن
 کو لا یتعلقون ان
 اللہ یتعلقہم ما یشاء
 و ما یشاء

یہود اور نصاریٰ کہیں کہ نزدیک ہمارے ہی مسلم ہے کہ ملت ابراہیمی اکل ملون اور انکی
 انکی کا ہے اور جامع ترین ملون کمالات انسانیت کا ہے لیکن ملت خاص تہی ساتھ
 ابراہیم علیہ السلام کے کہ طرف اوج کمال کی پہونچی تہی اور مقام غلت میں مشرف ہوا
 یا خاص ہے ساتھ انبیاء عالی قدر کی اولاد انکی سے عوام کو نہیں پہونچتا کہ اتنا
 اُس ملت کی کرے کس واسطے کہ وہ نوع استجماع کمالات کا دائرہ استعدا انکی سی خاص
 ہے مثل اسکے عوام اُس کو نہیں پہونچتی کہ ساتھ مخصوصات انبیاء علیہم السلام کی اقتدار میں جیسے
 چار عورتوں سے زیادہ نکاح کرنا اور مانند اسکے پس حق میں دوسروں کے وہ ملت لازم
 اعل نہیں آئے اس اعتراض کے جواب میں کہنا چاہیے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جیسا خود
 ساتھ اُس ملت کے عمل فرما ظاہر اُسوں سے نکو اتباع اور اولاد اپنی سے ہی ساتھ اُس ملت
 کے تکلیف دیتی تہی پس معلوم ہوتا کہ وہ ملت مخصوصات انکی سے نہ تہی بلکہ بیسیا حیات تک
 اپنے ساتھ اُس ملت کی تکلیف دی ہے بعد وفات سے ہی ساتھ اُسی ملت کے امروا
 و وحی بقا ابراہیم بنیاد اور وصیت فرمائی ہیں ساتھ اُسی ملت کے ابراہیم علیہ السلام
 اپنے فرزندوں کو جو اٹھ شخص تھے اور ان سب میں بڑے حضرت اسمعیل علیہ السلام میں
 جنکی والدہ ماجدہ حضرت ماجرہ قطیہ اور حضرت اسحق ہیں جنکے مادر حضرت سارہ دختر حضرت ابراہیم
 علیہ السلام کے کہ ہاران نام رکھتی تہی اور بیہ ہر دو پیغمبران عالی قدر تہی اور چھ دیگر
 بطن قنطورا دختر یقطن کنعانیہ کہ نسل عربا رہے تھے اور وہ چہہ مدین اور مدائن اور
 اور زموان اور سبقت اور شوح ہیں یہ چھوں کے چھوں پیغمبر نہیں ہوسکتے پس معلوم ہوا کہ ملت
 ہی حضرت ابراہیم اور ہی اور پر آئے اور ہی وفات انکی کے واجب العمل تھے اور ان
 نے کلبی سے روایت کے کہ حضرت ابراہیم نے حضرت اسمعیل کو کہ معظمہ میں ساکن
 فرمایا اور نسل انکی وہاں جاری رہی اور حضرت اسحق علیہ السلام کو کنعان میں ہمارا
 اپنے ساکن فرمایا اور مدین کو شہر مدین میں کہ بنام اسکے لقب ہے اور اولاد اسکے
 وہاں تہی حضرت شعیب علیہ السلام اولاد انکی سے ہیں اور مدائن اور دوسرے
 انکے فرزندوں کو شہروں مشام اور روم میں متفرق کیا ہے پس ان دیکر نے خد نہیں

یہی کہ بہشتیوں
 سوائے کہ یونان کے
 اور کوئی نہیں جانے کا
 اور پادشاہان کے جو
 پیغمبر وہ سب گنا
 بغض و بغیوت کے اور
 نہیں ہیں وہ لوگ
 اس بات کے بچنے
 میں لوگ ان رہنے
 واسطے اپنے مائیں
 اپنے گمان سے کہتے
 ہیں کہ دیں نہیں
 اُس پاس پورے
 اللہ تعالیٰ کی عبادت
 ایک ہی ایک ہرق
 فرماؤں ہذا
 من عباد اللہ شتوا
 یہ شتوا قیلاد

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے عرض کیا کہ تم نے حضرت اسمعیل علیہ السلام کو جو ا
بن ھانہ خدا کی جگہ دے دی اور حضرت اسحق علیہ السلام کو ہمراہ اپنے رکھنا تم نے اور ہم
سب کو جدا کر کے زمین وشت اور غربت میں ڈالا تم نے حضرت ابراہیم علیہ السلام
نے فرمایا کہ مجھ کو جناب الہی سے اسی قسم حکم ہو ہے نا چارہوں میں لیکن میں تم میں
برایک کو ہمارا الہیہ میں سے ایک اہم تعلیم کر دنگا میں کہ حل مشکلات اور طلب حاجات میں
کفایت کو گچا پس ہر ایک کو اُس نے ایک اہم اسماء الہی سے تعلیم فرمایا کہ جب وقت قحط
کے ساتھ اُس قسم کے دعا کرتی تھی تو یہ آتا تھا اور وقت مقابلہ دشمنوں کے ساتھ
اُس قسم کے توسل ڈھونڈتے تھے تو نصرت پاتی تھی اور اتباع اس ملت کی
مخصوص ساتھ اولاد جملے حضرت ابراہیم کے نیتے بلکہ یعقوب یعنی اور یعقوب
بھی کہ پسر حضرت اسحق علیہ السلام کی دختر حضرت لوط علیہ السلام سے تھے اور بزرگ
حضرت ابراہیم کے تھے اسی قسم بلکہ فرزند اپنی کو کہ روہیں جنہیں وہیل بھی کہتے ہیں
اور شمعون اور لاوے اور یہودا تھے لیا دختر لایان کے پیٹ سے کہ خال حضرت
یعقوب علیہ السلام کی ہوتی تھی اور یوسف اور بنیامین راحیل دختر دوم لایاں کے پیٹ
اور زیتوں اور قیٹاخر اور دان اور نفتانے اور کا اور زئیر کہ جو کیر کو کے پیٹ
نہی سب کو حضرت یعقوب علیہ السلام نے جمع کیا وقت وفات اپنی کے مصر میں اور کہا
یا بُنَّیَّ یعنی اے لڑکے میرے اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی لَکُمُ الدِّیْنَ یعنی بہ تحقیق اللہ تعالیٰ
نے واسطے تمہارے چنا اور برگزیدہ کیا ہے اس میں کو کہ اسلام ہے اور گویا غیر
اُس کے دین نہیں اور کوئی اعتقاد اور کوئی عمل کہ مخالف اُس کے ہو مقبول نہیں
قُلْ اَمْکُوْنُ اِلَّا وَاَنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ یعنی پس چاہیے کہ نہ مروت مگر حالت میں
کہ تم اور دین اور اسلام کی قایم ہو اور ظاہر ہے کہ حضرت یعقوب جد نبی اسرائیل
کے تھے اور اولاد اپنی کو ساتھ یہودیت اور نصرت کے وصیت نہیں فرمائے بلکہ ساتھ
اسلام اور انقیاد احکام الہی کے جس طرح کے کہ زمانہ میں اور زمانہ ہر پیغمبر کے پائے
پائی ہا یہاں ایک سوال جو طلب اور وہ ہو کہ موت اضطراریہ امرون سے ہے

سخن انصاری
بہ غرض اور غلبہ اور غلبہ
سے اور ان کو کو کو
کھتے ہیں کتاب اپنے
ماتون سے اپنے
کہ خدا کی تعالیٰ کو
سے یعنی عالم ہوں
سے آپ کو چاہیں
توں سے کہ اور
میں کہ ہوا چاہیں
خدا کی تعالیٰ کے
پاس سے آیا ہے
پاس سے کہ ہے
تو میں اُس کے ہو
سب سب ہوں
سائے تورت میں
صفت جو صلا علیہ
ہا کہ ہوں کہ
تے آخری زمانے
کا پیغمبر بصورت
سند رنگ

اور نہی کو چاہیے کہ متعلق ساتھ امور اختیاری کے ہو اس کلام میں نہی موت سے
 کیونکر واقع ہوئی جواب اُسکا وہ کہ یہاں نہی سے مطلق نہی مراد نہیں بلکہ نہی اُس موت
 جو غیر حالت اسلام کے طریق پر ہو اور گویا درحقیقت یہ ہی امر ہے دوام رہنا اور پر حالت
 اسلام کے تاکہ موت غیر اس حالت میں نہ آوے جیسا کہ کہتے ہیں لا فصل الا و انت
 خاشع یہاں ناز سے نہی نہیں ہے بلکہ ناز میں خشوع کے ساتھ امر ہوا ہے اور صحاح میں
 بروایت جابر بن عبد اللہ کے آیا کہ میں نے آنحضرت علیہ السلام سے سنا کہ قبل تین من وفات نبی
 سے فرماتے تھے لا یموتن احدکم الا و هو بحسن الظن بربہ یعنی نچاہئے کہ مری کوئی
 تم میں سے مگر اس حالت میں کہ گمان نیک رکھتا ہو ساتھ پروردگار اپنے کے اور غفورا
 رحمت اُسکی نصب العین کرے تفاسیر میں مرقوم ہے کہ پیغمبر علیہ السلام کے زمانہ کے پہلو
 نے قصہ وصیت حضرت ابراہیم صلوٰۃ اللہ علیہ نبینا و علیہ السلام اور حضرت یعقوب
 کا سنا کہا کہ وصیت حضرت ابراہیم اُنکی ہم نہیں جانتے ہیں کہ ساتھ کس چیز کے ہو
 لیکن حضرت یعقوب خود اس جہاں سے نکلے ہیں جب تک کہ وصیت بن یہودیت
 کے اپنے فردوں کو نہ کی ہے حق تعالیٰ نے جواب میں اُنکے فرمایا کہ آیا تم دعویٰ
 کرتے ہو یعقوب پر کہ پیغمبر تہی اُس خبر کا کہ بے سند درست ہو اُنکے لئے شہاد
 یعنی یہ ہے تم حاضر اور گواہ اِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ یعنی جسوقت کہ نزدیک آئے
 یعقوب کو موت خصوصا اِذْ قَالَ لِبَنِيْہِ یعنی جسوقت کہ کہا اُنکوں اپنے کو اَمَّا
 مِنْ بَعْدِيْ فَاِیْنِیْ یعنی کس چیز کی عبادت کرو گے تم میرے بعد غرض اُنکی اس پوچھنے سے
 وہ تہی کہ لڑکے رو برو اُنکے اقرار ساتھ توحید کے کریں اور یہ اُن سے اس اقرار پر جہد
 بیان مضبوط یعنی چنانچہ لڑکوں نے اُنکی غرض کو سمجھا قالوا اَنْتَ اِلٰہُکَ یعنی کہا ہوں
 ہم عبادت کریں گی معبود تیرے کے کہ اوصاف پاک اُسکے زبان تیری سمجھنے سے
 میں اور دلائل قطعہ اُس اوصاف پہچانیں ہیں ہتے اور وہ معبود تیرا محض مصنوع
 خیال اور سنوت و ہم تیری کا نہیں بلکہ وہ معبود معبود جمیع اہل حق کا ہے اور
 کہتے ہیں ہم وَاللّٰہُ اَبَاکَ یعنی اور عبادت کریں گے ہم معبود پدروں تیرے

موت ضامن
 یہاں اُنکے مراد قد
 بچان دلی یہاں
 اُنوں نے اس میں
 کیا کہ ان کو اپنے
 ہاتھ سے اُنکی زمانہ
 کا پیغمبر علیہ السلام
 اُنکے والا بہت گوارا
 بقے بال ہو گا سورہ
 صفت مجال کہ ہے
 بیات دنیا کے عین
 کیواسطے کی عین
 دنیا کا بہت تہذیب
 آخرت کے عین کے
 تقابلیں میں فوٹن
 عین کائنات ایک فہم
 اُنکی فہم کی عین
 یہاں اُنکے اوصاف
 ہے اُن کو انہوں نے
 کہا ہے اپنے ہانت
 صفت پیر کرد

وضو الم

جواب میں کہتے ہیں

یہ ہے خلائی تعالیٰ

کے پاس سے اتنی مدت

کے عذاب کا جو اس

زیادہ ہو گا جو اگر یہ

ہے تو قول ہے چہ

کا نہیں خلائی تعالیٰ

یعنی تم کہتے ہو آپ

ای ایاتی خوشی سے

خلائی تعالیٰ کہ وہ

نہیں جانے تم کیوں

نہیں ہے جو یہودی

کھتے ہیں کہ کی دن

سے زیادہ روز

میں نہیں گے ہم

ہوٹے ہیں عیسیٰ

کیسے بیٹھا تھا ملک

یہ خطبہ تھا قادیان

اضحیٰ الشاہ

بجلاؤنگے ہم اور یہی ہے خلاصہ ملت خفیہ کا کہ تعصب یہودیت اور نصرائیت کے
منزلوں دور ہے اور اس کا نام اسلام ہے پس دعویٰ کرنا اس کا کہ حضرت یعقوب
نے اپنے فرزندوں کو ساتھ یہودیت کے وصیت فرمائی ہے افترا محض ہے انبیاءوں کا
باقی ہے یہاں چند فائدے اول وہ کہ حضرت اسمعیلؑ پر ان حضرت یعقوبؑ کے
نہ تھی کیلئے پر ان حضرت یعقوبؑ میں شمار کیا بلکہ مقدم حضرت اسحقؑ پر کیا
جواب اس کا وہ کہ حضرت اسمعیلؑ علیہ السلام ہر چند حقیقی والد نہ تھے لیکن چچا حضرت
یعقوبؑ کی ہوتی تھی اور چچا کو جملہ باپوں سے شمار کرنا مجاز متعارف ہے چنانچہ خال
کو بمنزلہ مان کے اور اسی لئے حدیث میں آیا ہے کہ الخالة بمنزلة الام اور یہی حدیث
میں وارد ہے کہ اگر موالعباس فانہ لبقیۃ ابائی یعنی تعظیم کرو تم حضرت عباسؑ
کے کس لئے کہ وہ باقی پیروں میری سے ہیں اور یہی حدیث میں وارد ہے کہ
عم الرجل صنواہ یعنی آدمی کا چچا ہمدوش اس کے باپ کے ہے وہ سلوک کہ ساتھ
کے کرتا ہے اس کے ساتھ یہی کرنا چاہئے فائدہ دوسرا یہ کہ حد کو پیر کہنا حقیقت ہے
یا مجاز نزدیک امام شافعی رحمہ کے مجاز ہے اور اس واسطے کہتے ہیں کہ عینی بہائی اور
بہنیں دادا کے ساتھ وارث ہوتی ہیں اور مذہب مالک اور امام ابو یوسف اور امام
محمد رحمہ کا یہی ہے اور دلیل انکی قول حضرت امیر المومنین مرتضیٰ علی کرم اللہ وجہہ
اور عبد اللہ بن مسعود اور زید بن ثابت رحمہ کا ہے اور نزدیک امام عظیم علیہ الرحمۃ کے
حقیقت ہے اور اس واسطے نزدیک اس کے عینی بہائی بہنیں دادا کے ہوتے وارث ہیں
ہوتے بلکہ تمام مال کو داریتما ہے مانند پیر کے اور دلیل انکی قول حضرت امیر المومنین
ابو بکر صدیق اور حضرت عائشہ اور ابن عباس اور حسن بصری اور طاؤس اور عطاء
ہے لیکن اس آیت سے حقیقت ہونا لفظ اب کا حد میں ثابت نہیں کر سکتے جیسا کہ
بعض خفیہ اسکا اثبات کرتے ہیں کس واسطے کہ اطلاق ابا کا یہاں بلاشبہ مجاز ہے
بدلیل ذکر حضرت اسمعیلؑ کے سیوم وہ کہ فرقہ تعلیمیہ نے کہا کہ معرفت الہی میں تعلیم
رسول و امام کی ہی کفایت کرتے ہو کیونکہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے فرزندوں

ہج اوصاف ذات پاک الہی کے اسکے علاوہ اور کچھ نہ کہا کہ یہود تیرا معبود پرروں تیرا
 ہے جواب اسکا وہ کہ معرفت ذات الہی انکو راہ دلائل حاصل تھی لیکن جو اس مقام
 میں تسلی خاطر حضرت یعقوب مقصود تھی اور اسی صفت پر اکتفا کیا تو کہ خاطر لے
 اطمینان قبول کرے کہ میرے طریقہ پر اور پرروں میرے کے قائم رہیں گے اور
 اہل کلام میں سے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ معنی اس عبارت کے وہ ہیں کہ تَعْبُدُوا
 لَهُ الذی دل عیدہ وجودک وجود ابائک کقولہ عبد واربکم الذی خلقکم
 والذین من قبلکم کہ عبادت کریں گے ہم اس اللہ کے کہ دلالت کرتا ہے اور اس کے
 وجود تیرا اور وجود باپوں تیرے کا مثل قول اللہ تعالیٰ کے کہ عبادت کرو تم
 رب اپنے کی وہ رب کہ پیدا کیا تمکو اور ان لوگوں کو کہ پہلے تم سے ہیں اور تحقیق وہ
 ہے کہ دلیل معرفت الہی ہر آدمی کی نسبت جدی ہے جو کوئی حق میں کسی شخص کے کہ
 سات دیکھنے اوضاع اور اطوار اور کمال صدق اور راستے اور وفور عقل
 وکیاست اور تجربہ اور اصابت رے اسکی کے اعتقاد ہم پہونچاوے کہ
 بمجرد کہنے کے اسکو دلیل قوی جانے دو نہیں اور جو مراد تعلیمی سے یہی ہے
 پس نزاع ساتھ انکی نزاع لفظی ہے کیونکہ یہ تعلید در حقیقت تحقیق ہے تعلید وہ ہے
 کہ بے دلیل کی اتباع کیسکا کرے والا حق میں انبیاء کے کہ دلائل صدق انہ معجزات
 اور خوارق اور راستے اوضاع اور اخلاق اور اجتناب خطا اور کذب سے اظہر
 من الشمس ہوتی ہے اتباع فرض ہے اور تعلید کے باب سے نہیں اور عجب وہ ہے
 کہ اہل کتاب باوجود اعتراف اور اقرار کے بکمال ملت ابراہیم اور سادہ فضائل
 اس جناب کے ہرگز اتباع اس ملت کو ہدایت نہیں گنتے بلکہ ضلالت جانتے
 ہیں کیونکہ ہدایت کو منحصر غیر میں اس ملت کے کیا ہے وَقَالُوا یعنی اور کہا اہل کتاب
 نے یہودی اور نصاریٰ میں سے بطریق توزیع کے کہ کُوْنُوْا هُودًا یعنی ہو تم
 مذہب یہودی اور یہی قولہ یہود کا ہے آؤ یعنی یا کہا کہ ہو تم نصاریٰ اور یہی بقولہ
 نصاریٰ کا ہے پس ہر فرقہ ان سے کہتا ہے کہ راہ ہماری اختیار کرو تم کہ

مصحح القرآن
 محمد قاسم علی شاہ
 جس نے اس کو
 تصحیح کیا ہے
 شیخ محمد علی شاہ
 اور وہ بھی ہر وہی
 گوشت کے لئے
 واسطے میں سودہ گوشت
 دوزخ میں جہنم
 رہیں گے و الذین
 انکار کرتے ہیں انکی
 اولاد ضلالت
 و الذین انکار کرتے
 ہوں وہ لوگ جو ایمان
 لاتے خدا کی تعالیٰ
 پر جو جسے شکیب
 جانا اور محصل اسے
 علیہ السلام کہ
 رسول اللہ صلی
 جانا اور اس پر
 ہے

بسم القرآن

بسم القرآن
کی جگہ لائے وہ لوگ
بہشت کے رہنے والےان سودہ لوگ بہشت
نہایت میں
راہ اخلاص نامیاللہ تعالیٰ
وہ لوگ اللہ تعالیٰ
وہ لوگ اللہ تعالیٰوہ لوگ اللہ تعالیٰ
وہ لوگ اللہ تعالیٰ
وہ لوگ اللہ تعالیٰوہ لوگ اللہ تعالیٰ
وہ لوگ اللہ تعالیٰ
وہ لوگ اللہ تعالیٰ

تو راہ پاؤ تم اور ہدایت حاصل کرو تم زیرا کہ ہدایت منحصر ہے ہماری راہ میں قلیٰ یعنی کہ
 جواب میں اچھے کہ ہدایت منحصر تمہارے راہ میں نہیں بلکہ یعنی اتباع کو نکالیں ملکہ اور
 ملت ابراہیم کی کہ یہودیت اور نصرا نیت سے کامل تر ہے اور انواع ہدایات کو جامع تر
 خصوصاً یہ صفت ابراہیم کی کہ تھا حقیقتاً یعنی مائل طرف خدا کے کل ماسوائے اور ہدایت
 اور نصرا نیت تمہاری میں میلان طرف غیر خدا کے بہت ہی کبھی طرف عزیر کے میل
 کرتے ہو تم اور کبھی طرف مسیح کے اور کبھی طرف پیشواؤں اپنے کے بی تحقیق صدق
 اور راستے انکے کے میل کرتے ہو تم اور احکام انکے کو مانند احکام خدا کی جانتے ہو
 جیسا کہ آیت دوسری میں مصرح ہے اتَّخَذُوا آجْنَابًا رُحَمَاءَ لَكُمْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ
 الْمُسْلِمِينَ ابْنِ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا إِلَّا إِلَهُ الْإِلَهِ هُوَ يُسَبِّحُ أَكْثَرَ مَا تُكُونُونَ
 بچہ انہوں نے عالموں اور عابدوں اپنے کو رب سوا اللہ کے اور سچ بیٹے مریم کو اور انہیں
 امر کئی گئی وہ مگر یہ کہ عبادت کریں ایک معبود کے نہیں ہر کوئی معبود سوا اس کے پاک ہے
 وہ اس چیز سے کہ شریک کرتے ہیں حالانکہ ابراہیم اس تمام وجہ شرک اور کفر سے بے
 تھے وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اور نہ ہی ابراہیم علیہ السلام مشرکوں سے نہ عبادت میں اور
 خلق اور تدبیر میں اور تحلیل و تحریم میں اور تم سب عبادت میں عزیر اور علیہ السلام کو شریک کیا
 کرتے ہو تم اور یہی خلق اور تدبیر میں اسلاف اپنے کو شریک کرتے ہو تم اور جانتے ہو تم کہ
 وہ بخلاف مرضی اس تعالیٰ کے حکم فخر اور نصرت دیتے ہیں اور روزی پہنچاتے ہیں اور
 اولاد دیتی ہیں اور آخرت میں ساتھ زور کے عذاب سے چھوڑا لینگے اور یہی سحر میں رہتے
 ساتھ ارواح حیثہ جنیوں کی کرتے ہیں اور ارواح کو اکب کو مدبر جانتی ہیں اور تحلیل
 اور تحریم میں پیشواؤں اپنی کو اجباراً و اسباب میں ساتھ اس کے شریک کرتے ہو تم اور
 اور حرام کئی انکی کو مانند حلال و حرام کئی ہوئی خدا کی جانتے ہو تم اور باوجود بانی
 نصوص کتاب کے برخلاف اس کے تقلید انکی نہیں چھوڑتے ہو باقی رہیں یہاں چہ بختین
 اول وہ کہ ملت ابراہیم عین ملت پیغمبر آخر الزمان کی ہے اصول اور فروع میں ہر دو
 اصول میں متفق ہیں مثل توحید اور نبوت اور معاد اور غسل و خضہ اور اصل کا حکم

مصحح القرآن

اور یاد کر کے پڑھو
و جب عقل الیہ
نویس میں تصویب
نبی کی اولاد سے
ان باتوں کا جو
نبی و اور بندگی
سوائے خدا تعالیٰ
کے کسی کی اور
باب سے بلایا
اٹھائے نبی
سردار و پیچیدہ
اور متوجہ ہوں سے
جلائی کرو اور
سب لوگوں سے
اچھی بات اور قائم
کھونا کو اور
ان کوہ کا حجاب
ہے یہ قول ہے
نبی اس کی
پہنچ چکے

یعنی صلہ و رضا بقضا اور تسلیم لامر خدا اور مانندان امر کی اور فرع میں مختلف ہیں اگر پہلی شق کو اختیار کریں
لازم آتا ہے کہ پیغمبر آخر الزماں صاحب شریعت جدیدہ کا ہوا اور مانند انبیاء بنی اسرائیل کہ مروج دین
موسوی تھے وہ بھی مروج دین سابق کا ہوا اور یہ امر صریح البطلان ہے اور اگر دوسری شق کو
اختیار کریں پس اتباع ملت ابراہیمی کہ حاجی قرآن مجید میں ساتھ اس کے حکم فرماتے ہیں کیا منصف
کے ہر واسطے کہ قینون ملت کہ یہ نہایت اور نصرت اور اسلام ہے اس اصول میں متفق ہیں
بلکہ اصول میں تمام شریعتیں اور ملتیں اتفاق کہتی ہیں بدلیل شرع لکھو حَقِّنَ الَّذِينَ مَأْوَصَّىٰ لَكُمْ
وَالَّذِينَ آؤْجِنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا
تَتَفَرَّقُوا فِيهِ اور بھی اس صورت میں لازم آتا ہے کہ یہ پیغمبر اور یہ امت بھی بیچ فروع کے
ملت ابراہیمی سے منحرف ہو سواسطے کہ اعتراف ساتھ اصول کسی ملت کے موجب اعتراف سا
تمام اس ملت کے نہیں ہوتا والا یہودی اور نصرانی ہی تابع ملت ابراہیمی ہوں جواب میں
اس بحث کے علماء و محققین نے دو مسلک اختیار کئے ہیں اکثر محققین نے کہا ہے کہ اتفاق ان
دونوں ملتوں کا اصول میں ہے فقط لیکن اصول جیسا عقائد کو کہتے ہیں ایسے ہی قواعد کلیہ شریعت
کو جس سے جزئی نکل سکتے ہیں یہی کہتے ہیں اصول ملت ابراہیمی ساتھ اس معنی کے شریعت
میں مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والختہ محفوظ ہیں کچھ تفاوت نہیں اگر فروع متفرجہ میں
اون سے بحسب مصلحت زیادہ کوئی فرق لگایا ہے مضائقہ کی بات نہیں مثلاً سہولت اور سخت
اور سلوک راہ اعتدال کی تہذیب میں نفس کے بے افراط و تفریط اور رعایت مصالح
نظام معاش اور معاہدہ و مفاہم اور عدم تعقید عبادات اور عادات اور عباد اور رسوم
منزلی اور مدنی ساتھ قیود و شوار کے اور احتراز ابطل کسی قوت کا قوای طبعیہ سے
اور خرق کسی عادت کا عادات مستمرہ نوع سے بیچ ہر حکم اس شریعت کے مرعی ہے
اور معنی اتباع ملت کے یہی ہیں نہ وہ کہ فروع خبریہ کو بعینہا پائی رہیں بلکہ وقت تحقیق
کے ملت نام اسی قواعد مجسّمہ کا ہے نہ نام فروع جزئیہ کا لہذا ہم کہتے ہیں کہ ملت
ہم لوگوں کی ملت ابراہیم علیہ السلام کی ہے یہ نہیں کہتے کہ دین اور آئین اور
شریعت ہم لوگوں کی شریعت اور دین اور آئین ابراہیم علیہ السلام کے ہے

بعض شریعت ابراہیمی ہے اور فرق ملت اور شریعت میں نکلیا ہے اور کہا ہے کہ اصول اور فروع اس شریعت کے موافق اصول اور فروع شریعت ابراہیمی کے ہی باتفاق و لیکن ساتھ اس معنی کے کہ احکام ملت ابراہیمی تمام اس شریعت میں محفوظ ہیں گو بہت خبریں اور سپر زیادہ کی ہوں اور وہ خبریں بھی مخالف اس احکام کے نہیں بلکہ شرح اور بسط و تہمید و تکمیل اوسے احکام کے ہیں پس ملت ابراہیمی حکم من کا رکھے اور شریعت مصطفویٰ حکم شرع اوس من کا ہے اور ساتھ ہی معنی کے شریع کو تابع مان من کا کہا جاتا ہے مثلاً مشکوٰۃ والے کو تابع صاحب مصابیح کے جانا جاتا ہے البتہ ہر ملت ابراہیمی کے احکام کی تفصیل راہ دوسری سے سوائے اس شریعت کے معلوم نہ ہو اور اس شریعت میں وہ احکام ساتھ احکام زائد کے مخلوط ہوئے اس سبب سے تمیز فیما بین ان دونوں کے دشوار ہوئی لیکن از روئے مخصوص ہر کچھ کتاب اور سنت کے کہ آیات بسیار اور احادیث بشمار ہیں ہر قدر یقین کہ آنحضرت اوسے شریعت کو لائی ہیں پس بعض اون آیتوں سے یہ آیت ہے قوله ملۃ ابراہیم او قول اللہ تعالیٰ کا ہے تھا و جئنا الیک ان انبع ملۃ ابراہیم حنیفاً الی غیر ذلک اور احادیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایتھم بالحنفیۃ السچیۃ الیہضاء اور بھی از روئے احادیث اور سیر کے کہ بیان اوس کا اس مقام میں طول طویل چاہتا ہے ثابت ہوتا ہے اور جہاد اعداء اللہ اور ٹوڑنا بتوں کا اور ختنہ اور عقیقہ اور آداب ضیافت اور پس ثیاب اور اتخاذ زینت وقت عبادت کے اور رفع یدین نماز میں اور تکبیر وقت پستی اور بلند کی کے اور نماز چاشت چار رکعت اور تحریم ہمینوں حرام کے حرمت محرمات کے نکاح میں اور یہ حجاب مشہور اور مہر کا اوس میں اور رکوع قبل ہجود سے نماز میں اور جدا کرنا حصہ کا مالوں سے واسطے خدا کے کہ عبارت زکوٰۃ سے ہے اور جو بہ شرعیت اور حرمت زنا اور لواطت اور سحاق اور دوسرے کبائر کے اور کعبہ کو قبلہ پکڑنا اور نہا سکرچ تما مہا اور خضال فطرت جمیعا اور آداب قربانی اور ہدی اور احکام نجوم کے معتقد نہ ہونا اور منجھون سے ساعت نہ پوچھنا اور تفحص سعدا و خس ساعات اور ایام مشہور اور توانیخ میں نہ پڑنا اور ہر اشگون نہ پکڑنا اور کھانت کا معتقد نہ ہونا اور نہ ہنام جنون اور دیو و جن اور پر یوں کے نہ باندھنا اور فہم واسطے اون کے نہ کرنا

مخالفان
نہایت میں نہیں
بلکہ جہاں اپنی
بیاد و غم و غم اپنی
قوم کا معنی ہیں
نہ اور نہ غم
بلکہ جہاں کو اپنے
گھر وں میں
اپنی قوم کو جلاویز
در وں میں
جو یوں اور کسے
اور کبھی ویسے
کہ قول کی جہاں
سورہ ابراہیمی
کہ ثیاب کے
جہاں نے قبول
کیا ہے
اور کسے
اور کسے
اور کسے

یہ ہے مذاق اہل تحقیق کا جواب میں اس بحث کے بعض مفسرین نے کہا ہے کہ اتباع ملت
ابراہیمی سے مراد کہ جا بجا قرآن مجید میں مذکور ہے عقائد کو موافق عقائد اوس ملت کے کرنا
ہے اور بس اس واسطے عقائد اوس ملت کے عقائد جمیع طوائف امم سے مثل ہنود اور
یونانی اور صائبین اور مجوس کے امتیاز تمام کہتے ہیں اور وہ عقائد یہ ہیں جیسے
ان المعبود واحد وانہ لا یجوز اتخاذ الکواکب والعناصر والمواہد قبلۃ ولا
یحوز اتخاذ الھیاکل والارواح والتوجہ الیہما لحدین العبادۃ وان اللہ تعالیٰ یرسل
الرسل ویظہر المعجزات علی اید یہم وان الملائکۃ رسل اللہ الی
الخلق وانہم وسائط بینہ و بین مخلوقاته وانہم عباد اللہ
معصومون عن الکذب والخیانة فی تبلیغ الاحکام وان اللہ تعالیٰ
احکاماً ما تکلیفۃ عبادۃ یحادی بہا وعلیہا یومر بالبعث والنشور
باجنۃ والنار وان الساعة آتیۃ لا ریب فیہا وانہ لا یعود الارواح
الی ابدان غیر ابدانہا بطریق التناسخ وان السجدة لغیر اللہ تعالیٰ
حرام والذبح لغیر اللہ حرام وتعلیم الصور المصنوعۃ با سماء
المالحین واتخاذہا قبلۃ حرام یعنی تحقیق معبود ایک ہے اور تحقیق نہیں
جائز ہے مقرر کرنا کواکب اور عناصر اور مواہد کو قبلہ اور نہیں جائز ہے ٹھکانا
نکال اور ارواح کا اور توجہ ہونا طرف اونکے وقت عبادت کے اور تحقیق اللہ
بھیجتا ہے رسولوں کو اور ظاہر کرتا ہے معجزے اون کے ہاتھوں پر اور تحقیق
فرشتے رسول ہیں طرف خلق کے اور تحقیق وہ رسول واسطے ہیں درمیان
اوس کے اور درمیان مخلوقات اوس کے کے اور تحقیق وہ بندے اللہ کے ہیں
پاک ہیں کذب سے اور خیانت سے بیچ پہنچانے احکام کے اور تحقیق واسطے
اللہ تعالیٰ کے احکام تکلیفی ہیں اور ہندون اوس سے کے جزا دیتا ہے ساتھ
اون کے اور اوپر اون کے دن قیامت کے ساتھ جنت اور آگ کے اور تحقیق
قیامت آنے والی ہے یہ شک اور تحقیق نہیں داخل ہوتے ہیں روحین

یہ ہے مذاق اہل تحقیق کا جواب میں اس بحث کے بعض مفسرین نے کہا ہے کہ اتباع ملت ابراہیمی سے مراد کہ جا بجا قرآن مجید میں مذکور ہے عقائد کو موافق عقائد اوس ملت کے کرنا ہے اور بس اس واسطے عقائد اوس ملت کے عقائد جمیع طوائف امم سے مثل ہنود اور یونانی اور صائبین اور مجوس کے امتیاز تمام کہتے ہیں اور وہ عقائد یہ ہیں جیسے ان المعبود واحد وانہ لا یجوز اتخاذ الکواکب والعناصر والمواہد قبلۃ ولا یحوز اتخاذ الھیاکل والارواح والتوجہ الیہما لحدین العبادۃ وان اللہ تعالیٰ یرسل الرسل ویظہر المعجزات علی اید یہم وان الملائکۃ رسل اللہ الی الخلق وانہم وسائط بینہ و بین مخلوقاته وانہم عباد اللہ معصومون عن الکذب والخیانة فی تبلیغ الاحکام وان اللہ تعالیٰ احکاماً ما تکلیفۃ عبادۃ یحادی بہا وعلیہا یومر بالبعث والنشور باجنۃ والنار وان الساعة آتیۃ لا ریب فیہا وانہ لا یعود الارواح الی ابدان غیر ابدانہا بطریق التناسخ وان السجدة لغیر اللہ تعالیٰ حرام والذبح لغیر اللہ حرام وتعلیم الصور المصنوعۃ با سماء المالحین واتخاذہا قبلۃ حرام یعنی تحقیق معبود ایک ہے اور تحقیق نہیں جائز ہے مقرر کرنا کواکب اور عناصر اور مواہد کو قبلہ اور نہیں جائز ہے ٹھکانا نکال اور ارواح کا اور توجہ ہونا طرف اونکے وقت عبادت کے اور تحقیق اللہ بھیجتا ہے رسولوں کو اور ظاہر کرتا ہے معجزے اون کے ہاتھوں پر اور تحقیق فرشتے رسول ہیں طرف خلق کے اور تحقیق وہ رسول واسطے ہیں درمیان اوس کے اور درمیان مخلوقات اوس کے کے اور تحقیق وہ بندے اللہ کے ہیں پاک ہیں کذب سے اور خیانت سے بیچ پہنچانے احکام کے اور تحقیق واسطے اللہ تعالیٰ کے احکام تکلیفی ہیں اور ہندون اوس سے کے جزا دیتا ہے ساتھ اون کے اور اوپر اون کے دن قیامت کے ساتھ جنت اور آگ کے اور تحقیق قیامت آنے والی ہے یہ شک اور تحقیق نہیں داخل ہوتے ہیں روحین

یہ ہے مذاق اہل تحقیق کا جواب میں اس بحث کے بعض مفسرین نے کہا ہے کہ اتباع ملت ابراہیمی سے مراد کہ جا بجا قرآن مجید میں مذکور ہے عقائد کو موافق عقائد اوس ملت کے کرنا ہے اور بس اس واسطے عقائد اوس ملت کے عقائد جمیع طوائف امم سے مثل ہنود اور یونانی اور صائبین اور مجوس کے امتیاز تمام کہتے ہیں اور وہ عقائد یہ ہیں جیسے ان المعبود واحد وانہ لا یجوز اتخاذ الکواکب والعناصر والمواہد قبلۃ ولا یحوز اتخاذ الھیاکل والارواح والتوجہ الیہما لحدین العبادۃ وان اللہ تعالیٰ یرسل الرسل ویظہر المعجزات علی اید یہم وان الملائکۃ رسل اللہ الی الخلق وانہم وسائط بینہ و بین مخلوقاته وانہم عباد اللہ معصومون عن الکذب والخیانة فی تبلیغ الاحکام وان اللہ تعالیٰ احکاماً ما تکلیفۃ عبادۃ یحادی بہا وعلیہا یومر بالبعث والنشور باجنۃ والنار وان الساعة آتیۃ لا ریب فیہا وانہ لا یعود الارواح الی ابدان غیر ابدانہا بطریق التناسخ وان السجدة لغیر اللہ تعالیٰ حرام والذبح لغیر اللہ حرام وتعلیم الصور المصنوعۃ با سماء المالحین واتخاذہا قبلۃ حرام یعنی تحقیق معبود ایک ہے اور تحقیق نہیں جائز ہے مقرر کرنا کواکب اور عناصر اور مواہد کو قبلہ اور نہیں جائز ہے ٹھکانا نکال اور ارواح کا اور توجہ ہونا طرف اونکے وقت عبادت کے اور تحقیق اللہ بھیجتا ہے رسولوں کو اور ظاہر کرتا ہے معجزے اون کے ہاتھوں پر اور تحقیق فرشتے رسول ہیں طرف خلق کے اور تحقیق وہ رسول واسطے ہیں درمیان اوس کے اور درمیان مخلوقات اوس کے کے اور تحقیق وہ بندے اللہ کے ہیں پاک ہیں کذب سے اور خیانت سے بیچ پہنچانے احکام کے اور تحقیق واسطے اللہ تعالیٰ کے احکام تکلیفی ہیں اور ہندون اوس سے کے جزا دیتا ہے ساتھ اون کے اور اوپر اون کے دن قیامت کے ساتھ جنت اور آگ کے اور تحقیق قیامت آنے والی ہے یہ شک اور تحقیق نہیں داخل ہوتے ہیں روحین

اور میں ہرگز نہیں
نہیں دیکھا کہ ان کا
سب سے پہلے کہ
اور ان کے لئے
اشد والی
الکتاب والی
فلا تظنوا انکم
تغزبون ولا تظنوا
نفسکم انکم
یابن ہریرہ
تدینان زنگی
کوئی دینا کی
کوئی دینا کی
سب سے پہلے
کہ ان کے لئے
عذاب دوزخ کا

داخل صلب میں ملت ابراہیمی کے تھا ایک طرح کا کمال ابراہیمی موقوف اور اس کے
پس رسول آخر الزمان گویا خلیفہ منصوص حضرت ابراہیمؑ کے ہوئے اور امامت حضرت
ابراہیمؑ کی ساتھ رسالت اوکئی کے تمام ہوئی اور احکام دین اوسکے کے گویا احکام
حضرت ابراہیمؑ کے تھے اس زمانہ میں بخلاف انبیاءوں دوسروں کے کہ حال
اس امر کی ہوئے ہیں اور صلب ملت اون کے میں یہہ درخواست نہ تھے البتہ
ساتھ اوس کمال موعود حضرت ابراہیمؑ امتوں اپنی کو بشارت دیتے تھے اور
اور نصرت اور اتباع اوس خباب کی کرتے تھے پس فرق واضح ہوا لیکن اب تک
الفاظون آیات قرآنی میں مثل او جینا الیہ ان اتبع ملۃ ابراہیم و ما
ابیکم ابراہیم اور الفاظ احادیث مثل اتیتکم بالحنیفة السمیة البیضاء
اس تقریر سے ایک منافرت باقی ہے کہ سوسطے کہ عقائد اپنے کو موافق عقائد اوس ملت
کی کرنا داخل اتباع اوس ملت کے نہیں اور باوجود اسکے اگر معنی اتباع کے یہی
پس امر فرمانا پیغمبر آخر الزمان کا ساتھ اس اتباع کے خالی تکلف سے نہیں اور
ساتھ اس اتباع کے جمیع انبیاء بھی مامور تھے خصوصیت کچھ ساتھ خاتم المرسلین
کے نہ کہ یہی خلاصہ کلام کا وہ ہے کہ ہر ایک شریعت تین چیزوں کو شامل ہوا کرتی
ہے اول اصول عقائد یعنی توحید اور نبوت اور معاد اور یہ چیز سب تمام برحق ملتوں اور
سبچے دینوں کے مشترک ہے اور تمام انبیاء اوپر اتفاق رکھتے ہیں کہ سوسطے کہ یہ خبر ایک
ہے کہ مختلف نہیں ہوتا ساتھ اختلاف اعصار اور ازمان کے اور اس معنی کہ ہر ملت
کو تابع ملت متقدم کہہ سکتے ہیں خصوصیت ساتھ ایک بنی اور ساتھ ایک ملت کے
دوم قواعد کلیہ شریعت کہ جزئیات احکام و فروع مسائل ساتھ اسکے ہوتا ہے اور
کے کلیات کے رعایت اور لحاظ رہتا ہے اور حقیقت میں ملت نام لگنا
ہے اور اتباع اس ملت اور اس پیغمبر کے ساتھ ملت ابراہیمی کے ساتھ
ای سی اس کے ہے کہ لا یوجد فی غیر هذا النبی والامۃ بالنسبۃ الی ملۃ
ابراہیمؑ سیوم تمام اوضاع مقرر شرع کلیات اور جزئیات سے اور قواعد

یا علی غفر
یا علی غفر

مستحق اور ان کے کوکھ میں محض اور اسلام خالص ہے منکر ہوتے ہوئے ساتھ عقائد دوسرے اور عمل اور اخلاق دوسرے ان کے کیا پہنچی بحث چہارم وہ کہ بعضی مفسرین نے لفظ بل لفظ اہل کو اوپر رد اور ابطال کلام یہود اور نصاریٰ کے حمل کیا ہے اس تقریر سے کہ سچ ہمارے دین کے جو ہمارے نظر اور استدلال پر ہے پس لائل قریہ کو اوپر اس دین کے قائم کیا اور جو ہمارے نقل و تقلید کی ہے پس متفق علیہا یہ تقلید میں اولیٰ اور بہتر ہے مختلف ہے اور یہود و نصاریٰ میں سے جملہ اہل ملت بلکہ مشرکین عرب بھی اور صحت دین برابر کے متفق ہیں اور صحت میں دین یہود و نصاریٰ کے شک کرتے ہیں اور صحت میں نصاریٰ کے یہود اور صحت میں ان ہر دو دین کے مشرکین عرب پس متبع دین ابراہیم کہ حق ہوتا اس کا نرد یک جمیع طوائف کے مسلم ہے اولیٰ اور بہتر ہوا اور اگر یہود اور نصاریٰ ساتھ سنتے اس تعریض اور اس رد و ابطال کے کہیں کہ تمہیں یہودیت اور نصاریت کو دائرہ ہدایت سے خارج کیا اور تعریض ساتھ مشرک ہونے اور دونوں کے کی تمہیں پس اوپر تمہارے لازم آیا کہ ساتھ شریعت موسویٰ اور عیسیٰ کا فرق ہو تم پس ہرچ جواب ان کے کے قولاً یعنی کہو تم کہ ہم ہرگز کفر نہیں کرتے ہیں ہم ہر کسی چیز کے ارکان ایمان سے کس واسطے کہ ائمان باللہ یعنی ہم ایمان لائے ساتھ خدا کے کہ مستلزم ایمان ساتھ جمیع آیات اور احکام اس کے کے اور ساتھ جمیع پیغمبروں اس کے کے ہے لیکن اس ایمان تفصیلی میں ہم اس شخص کو مقدم کرتے ہیں جو افضل و اولیٰ ہے پھر اس شخص کو جو اس کا تابع ہے کس واسطے کہ متبع کا افضل ہونا ہے موجب فضیلت کا ہے پس اس جہت سے مقدم کرتے ہیں ایمان میں کتاب اپنے کو اور کہتے ہیں وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا یعنی اور ایمان لائے ہیں ہم ساتھ جمیع اس کے کے نازل کی گئی ہیں طرف ہمارے آیات اور ان احکام سے کہ سچ ہدایت احکام کے آئی ہیں وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا بِرُوحِ قُدُّسٍ یعنی جو کہ نازل کیا گیا ہے طرف ابراہیم کے کہ کمال مشابہت ساتھ اس شریعت کاملہ ہماری کے کہے اور پیغمبر ہمارے مامور ساتھ تابع اس کے کے ہیں وَمَا أُنْزِلَ وَلَا سِحَاقٌ وَلَا يَفْقُوبٌ وَالْأَسْبَاطُ یعنی اور جو کہ نازل کیا گیا طرف اسمعیل امہ اسحاق

[illegible]

اور یعقوب اور اولاد یعقوب کے کہ دواؤں کس تھے اور پیغمبر قطعی اون سے یوسف علیہ السلام تھے
 اور پیغمبری میں دوسروں کے خلاف ہے اور صیح وہ ہے کہ پیغمبر نہ تھے لیکن جبکہ اون میں
 ایک دینی نازل ہوا تو گویا اوپر تمام اون کے نازل ہوا اور طبرانی اور ابو نعیم انحضرت سے
 روایت لائے ہیں کہ فرماتے تھے کہ جو بہن قسم کھاؤں میں جانتا ہوں میں اوپر اس کے کہ قبل
 پیشہ ستون امت میری سے کوئی بہشت میں بن جائیگا مگر چند آدمی کہ کم ہیں سے اور زیادہ
 دس سے ہوں ابراہیم اور اسماعیل اور اسحاق اور یعقوب اور اسباط اور موسیٰ اور عیسیٰ اور
 بہر حال یہ جماعت کہ مذکور تالیع شریعت ابراہیمی کے تھے اور جو کہ انہی روحی ہوتی تھے تمام اور
 مکمل شریعت ابراہیمی تھے پس اس جہت سے وحی انہی کو ایمان میں مقدم کرتے ہیں اور
 پھر کہتے ہیں ہم و مَا اَوْحِیَ مُوسٰی وَ عِیْسٰی یعنی اور جو کہ دیا گیا ہے موسیٰ اور عیسیٰ کو
 توریت اور انجیل اور احکام شریعت سے اور ہر چند یہ دونوں بزرگ بعض من تقدم سے فضل
 ہیں لیکن جو کہ انکو دیا گیا ہے موافق مقدار استعداد امتوں ان کے کے دیا گیا ہے پس شریعت
 انہی پشت پر شریعت سالیقین سے ہے اور ہر واسطے انکو موخر کیا جسے البتہ ساتھ
 کمال ان کے اور تفصیل شرائع ان کے کی ایمان متقل مفصل اوپر اس کے لئے ہیں ہم اور
 اجمال میں داخل کیا اور ایسے ہی بطریق اجمال کے ایمان لئے ہیں ہم بھیج مآ
 اَوْحِیَ الْاَنْبِیَآءَ مِنْ ذُرِّیَّتِہٖ یعنی جو کہ دیا گیا ہے تمام پیغمبروں کو پروردگار اپنے سے جیسے
 اور احکام اور شرائع اگرچہ اوس میں تفاوت ساتھ فضیلت اور مفوضیت کے ہی لیکن
 لَا نَفَرَقْ بَیْنَ اَحَدٍ مِنْہُمْ یعنی ہم فرق نہیں کرتے درمیان کسی ایک کے اون میں سے
 کہ ساتھ بعض کو ایمان لائیں ہم اور ساتھ بعض کے کفر کریں ہم اور کس طرح یہ فعل شیع ہم سے
 ہو سکے گا وَحٰی لَہٗ مُسْلِمُوْنَ یعنی اور ہم خاص واسطے خدا کے مفاد میں ہم ہر حکم اوس کا
 ہر زمانہ میں ساتھ زبان اس پیغمبر کے کہ آوے سر اور انہوں ہاری پر ہے اگرچہ وہ حکم
 امتوں کی تفاوت کی وجہ سے فضیلت اور کمال میں متفاوت ہوں باقی ہے اس جا
 فائدہ چندہ اول وہ کہ ذکر ایمان میں ساتھ کتابوں اور شرائع منزلہ کے جو ترتیب زانی
 منظور کہ ہیں پس ذکر مَا اُنْزِلَ اِلَیْنَا مقدم سب پر کس واسطے لئے کہ سب سے

صحیح القرآن
 تفسیر غزالی
 پیغمبری کی صفات
 جو کما ہونا چاہیے
 پیغمبر کا ہونا چاہیے
 جو کما ہونا چاہیے
 پیغمبروں کے لیے
 حضرت عیسیٰ اور
 صلوات اللہ علیہ
 جو کما ہونا چاہیے
 جو کما ہونا چاہیے
 اور ایک قوم پیغمبر
 کے لئے کہ چاہیے
 حضرت زکریا اور
 جیسی علیہ السلام
 سوا اللہ الا حق
 وقا لہم فاقوا بینا
 غلظت ذیل
 اللہ یکفیک
 قلیبک
 یقین صحت
 اور تہہ میں پیغمبر
 سب سے دل

بالقی کا ہو پس ترتیب میں جوہ ذکر ایمان لفظ پہلی اور اجمالی ہے فائدہ دوم کہ اس آیت سے معلوم
ہو کہ ایمان ساتھ شرائع جمیع انبیاء اور کتب جمیع انبیاء کی فرض ہے جیسا کہ ایمان یہ پیغمبر اور کتاب انبی
کے فرض ہے بالانفاذ و فرق یہ ہے کہ اتباع پیغمبر اور کتاب اپنی کا بھی فرض ہے اور اتباع
پیغمبر اور کتاب دونوں دوسری کا فرض نہیں جیسا کہ ابن ابی حاتم نے منقول بن یسار سے روایت
کی کہ آنحضرت فرماتے تھے اٰمنوا بالتورۃ والزبور والابجیل ولتعلموا القرآن
یعنی ایمان ساتھ تمام ان کتابوں کے لاؤ تم لیکن متابعت قرآن کی تکوفاً ہے کتنی ہے ہی
سبب ہے ضحاک اور دوسرے علما کہتے ہیں کہ زنان اور اولاد اور غلاموں اور کنیزوں
اور خادموں اپنے کو نام اون پیغمبروں کے کہ کتاب مجید میں مذکور ہیں تعلیم کر دو تم تو اون پر ایمان
لاؤ ان کو واسطے کہ حق تعالیٰ نے اس ایمان کو فرض کیا ہے جس جا کہ فرمانا ہے قُلُوْا اٰمَنَّا
بِاللّٰهِ وَمَا اُرٰدُ الْاٰیٰتِ الْاٰخِرٰتِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ کہ مسئلہ ہوا ہے کہ امام احمد
اور مسلم اور دوسرے محدثین نے بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہ کہا ہے کہ آنحضرت ص
دو رکعت سنت فجر میں ان دو آیت کو پڑھتے تھے اول میں قُلُوْا اٰمَنَّا بِاللّٰهِ
اور دوسری میں قُلْ یٰۤاَهْلَ الْکِتٰبِ تَعٰلَوْا تِلْکَ اٰیٰتِ اِہْلِ الْکُفْلٰوِیْنَ کہ
ہر صحیح ایمان اپنے کو ساتھ ان پیغمبر کے تازہ کریں فائدہ سیوم وہ کہ سبط لفت میں
بمبنی قبیلہ کے ہے اولاد حضرت یعقوب کو کو سبط اسباط فرمایا کہ ہر ایک اون سے
قبیلہ تھا جواب اسکا وہ کہ جو ایک ایک شخص سے اون میں سے ایک ایک قبیلہ کلاں ہم
ہو پنا ہر آدمی کو اون سے قبیلہ نام کیا جیسا کہ ابن جریر نے تفسیر میں اپنی ابن عباس
رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ الاسباط بنو یعقوب کا نواثنا عشر رجلاً
کل واحد منهم ولد سبطاً و امة من الناس اور ساتھ ہی معنی کے حضرت
حسین کو بھی سبطین کہتے ہیں اس لئے کہ دو قبیلہ کلاں حسنی اور حسینی اللہ پیدا ہوئے اور بعض
روایات حدیث سے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کو بالخصوص ساتھ اس لقب کے ملقب فرمایا ہوا ہے
اوسکے کثرت اولاد انہی کے بہت ہی جیسا کہ صحاح میں وارد ہے کہ انام حسن و حسین
منی حسین سبط من الاسباط اور گویا اس حدیث میں اشارہ ہے ساتھ اوس کے کہ

منہ القرآن

جبوت کی روایت

یہودیوں کی روایت

یہودیوں کی روایت

یہودیوں کی روایت

یہودیوں کی روایت

یہودیوں کی روایت

یہودیوں کی روایت

یہودیوں کی روایت

یہودیوں کی روایت

یہودیوں کی روایت

مانند اسکے کہ مقام شورت میں کہتے ہیں کہ جو تدبیر کوئی دوسری مانند اس تدبیر کے خاطر میں
 تمہاری پہنچی موافق اسکے عمل کر و تم اور غرض ہوتی ہے کہ کوئی تدبیر سدا ہی اس تدبیر کے
 رہت نہ آوے گی دوم وہ کہ مانع کا امتناع کے مصدر یہ ہے نہ موصولہ اور لفظ با واسطہ
 استعانت کی ہے یعنی اگر کچھ بھی ایمان مثل ایمان تمہارے کی لاوین اخلاص اور بے
 نفاقی میں اور ثبات اور استقرار میں البتہ راہ یاب ہوں سیوم وہ کہ لفظ مثل کا اس جا
 واسطہ تعظیم اور تعظیم کے زائد واقع ہوا جیسا کہ مشاک لا یجمل میں کہا ہے کہ معنی اسکی
 انت کا تبخل ہے اور مؤندا اس توجہ کی ہے وہ کہ یہ تہی نے کتاب الاسما اور صفات میں
 ابن عباس رضی سے روایت کی کہ کہتے تھے لا تقولوا فان امنوا بمثل ما امنوا بہ
 فان الله لا مثل له ولكن قولوا فانوا ابالذی امنوا بہ یعنی معنی اس آیت
 کے ایسی نہ سمجھو تم بلکہ ایسا سمجھو کہ لفظ مثل زائد ہے چہارم وہ کہ مومن عبارت ہے معنی
 قضیہ کے کہ متعلق حکم اور تصدیق کے ہے اور معنی قضیہ کے باعتبار قیام کے ساتھ ذہنون
 تصدیق کر نیوالوں متعدد اور تغایر کے ہوئے ہیں زیر کہ شخص عراض کا تابع شخص موضوعات
 اونکے کے ہے پس یہ معنی قضیہ کے قائم ساتھ ذہنون مومنین کے ہے غیر اس معنی کا
 کہ قائم ساتھ ذہنون اہل کتاب کے ہوگا نہایت کار کا وہ کہ باعتبار اتجا و طرفین اور
 نسبت فیما بینہما کے مماثلت متحقق ہے پس اتمثال لفظ مثل کو ساتھ نظر اس منہایت کے
 محل صحیح ظاہر ہوا گو عرف میں مغائر جائین لکن حقائق لا تنقص من العرفیات
 بنجم وہ کہ حرف مانع لفظ مثل اور ایسی ہے لفظ بہ بین واسطہ ترتیب کے ہے نہ صلہ یا
 کا اسی صورت میں معنی کلام کے ایسے ہوئے کہ جو اہل کتاب ایمان لاوین مانند اس
 دلائل کے کہ تم ساتھ اس دلائل کے ایمان لائے البتہ راہ یاب ہوں اور شبہ بین کہ ایمان
 ہر چند بمعنی مومن کے واحد ہے لیکن دلائل اسکے بشمار ہیں جیسا کہ مومنین کو دیکھنا
 اور سنا احوال پیغمبر اپنے کا اور معجزات اسکے کا دلیل ایمان کے کچھ سمعیات ہے
 ایسے ہی یہ دیون کو دیکھنا اور سنا احوال اولاد ضاع پیغمبر اپنے کا اور کتاب اپنی کا
 دلیل ہو سکتا ہے اور ایسے ہی نصاریٰ کو اور منظور تحصیل ایمان ہے ساتھ

مقام شورت میں کہتے ہیں کہ جو تدبیر کوئی دوسری مانند اس تدبیر کے خاطر میں
 تمہاری پہنچی موافق اسکے عمل کر و تم اور غرض ہوتی ہے کہ کوئی تدبیر سدا ہی اس تدبیر کے
 رہت نہ آوے گی دوم وہ کہ مانع کا امتناع کے مصدر یہ ہے نہ موصولہ اور لفظ با واسطہ
 استعانت کی ہے یعنی اگر کچھ بھی ایمان مثل ایمان تمہارے کی لاوین اخلاص اور بے
 نفاقی میں اور ثبات اور استقرار میں البتہ راہ یاب ہوں سیوم وہ کہ لفظ مثل کا اس جا
 واسطہ تعظیم اور تعظیم کے زائد واقع ہوا جیسا کہ مشاک لا یجمل میں کہا ہے کہ معنی اسکی
 انت کا تبخل ہے اور مؤندا اس توجہ کی ہے وہ کہ یہ تہی نے کتاب الاسما اور صفات میں
 ابن عباس رضی سے روایت کی کہ کہتے تھے لا تقولوا فان امنوا بمثل ما امنوا بہ
 فان الله لا مثل له ولكن قولوا فانوا ابالذی امنوا بہ یعنی معنی اس آیت
 کے ایسی نہ سمجھو تم بلکہ ایسا سمجھو کہ لفظ مثل زائد ہے چہارم وہ کہ مومن عبارت ہے معنی
 قضیہ کے کہ متعلق حکم اور تصدیق کے ہے اور معنی قضیہ کے باعتبار قیام کے ساتھ ذہنون
 تصدیق کر نیوالوں متعدد اور تغایر کے ہوئے ہیں زیر کہ شخص عراض کا تابع شخص موضوعات
 اونکے کے ہے پس یہ معنی قضیہ کے قائم ساتھ ذہنون مومنین کے ہے غیر اس معنی کا
 کہ قائم ساتھ ذہنون اہل کتاب کے ہوگا نہایت کار کا وہ کہ باعتبار اتجا و طرفین اور
 نسبت فیما بینہما کے مماثلت متحقق ہے پس اتمثال لفظ مثل کو ساتھ نظر اس منہایت کے
 محل صحیح ظاہر ہوا گو عرف میں مغائر جائین لکن حقائق لا تنقص من العرفیات
 بنجم وہ کہ حرف مانع لفظ مثل اور ایسی ہے لفظ بہ بین واسطہ ترتیب کے ہے نہ صلہ یا
 کا اسی صورت میں معنی کلام کے ایسے ہوئے کہ جو اہل کتاب ایمان لاوین مانند اس
 دلائل کے کہ تم ساتھ اس دلائل کے ایمان لائے البتہ راہ یاب ہوں اور شبہ بین کہ ایمان
 ہر چند بمعنی مومن کے واحد ہے لیکن دلائل اسکے بشمار ہیں جیسا کہ مومنین کو دیکھنا
 اور سنا احوال پیغمبر اپنے کا اور معجزات اسکے کا دلیل ایمان کے کچھ سمعیات ہے
 ایسے ہی یہ دیون کو دیکھنا اور سنا احوال اولاد ضاع پیغمبر اپنے کا اور کتاب اپنی کا
 دلیل ہو سکتا ہے اور ایسے ہی نصاریٰ کو اور منظور تحصیل ایمان ہے ساتھ

ان چیزوں کے کہ مذکور ہوئیں نہ تعین طریق اور دلیل کا بنا۔ اور جسکے لفظ مثل کا لانا ضروری
 ششّم وہ کہ مراد مثل سے ایک تین سری ہے وراے اس ترتیب کے اور حاصل کلام کا
 ہے کہ یا کن ساتھ جمیع ان چیزوں کے ضرور ہے خواہ ساتھ اس ترتیب کے ہو خواہ
 ترتیب دوسری کے مثلاً اگر یہود اول ساتھ توریت اور حضرت موسیٰ کے
 لاوے بعد اسکے ساتھ بنیائون دوسروں کے اور شریعتون اون کے
 نہ جائز ہے اور ایسے ہی نصاریٰ اگر اول ساتھ عیسے کے ایمان لاوین اور
 اس سے ساتھ بنیائون دوسرے اور شریعت اون کے کے بھی جائز ہے اچھکے
 چاہیے کہ آیت میں **فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰهُ** کے وعدہ کفایت عاجلہ کا فرمایا
 اور بعد نزول اس سورۃ سے بیچ چند سال کے موافق اس وعدہ کے متحقق ہوا
 کو یہودیوں میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل فرمایا اور بنو نضیر کو
 فرمایا اور اہل خیبر کو بھی خراب کیا اور وہ آدمی کہ وہاں رہے ساتھ کمال ذلت
 خواری جزیہ کے مبتلا ہوئے یہی حال ہے یہودیوں کا لیکن نصاریٰ پس نہ ہوا
 کے مصدر کسی کید اور شر کے نہوے تھے بلکہ بادشاہ حبش نجاشی نام مسلمان ہوا
 اور اہل بخران نے ساتھ صلح اور قبول جزیہ کے تن کو ساتھ اطاعت کے
 اور قیصر بادشاہ روم نے بھی تکر اور عناد سے قبول کیا اس جہت سے حد نہ ہوئی
 میں گرفتار نہ ہوئے اور حاکم نے مستدرک میں ابن عباس رضی سے روایت کی کہ
 انہوں نے کہا کہ میں ایک روز روبرو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھا تھا کہ ناگہا
 حضرت عثمانؓ آئے یہ حضرتؐ نے فرمایا کہ لے عثمان تو مارا جائیگا اوس حالت میں کہ
 بھر پڑتا ہوگا اور ایک قطرہ خون تیری سے ہر آیت پر پڑیگا کہ **فَسَيَكْفِيكَهُمُ**
اللّٰهُ اور ابن ابی داؤد کتاب المصاحف میں اور دوسری محدثین معتبر سے روایت کی کہ
 کہ جب مصری لوگ گہر میں حضرت عثمان رضی کے واسطے قتل کے آئے مصحف
 مجید روڑنے لگے تھا اور پڑھتے تھے اول اون شقیائون نے اوپر ہر دودست
 انکے کے شمشیری اور خون اون کے جاری ہوا اور اسی آیت پر پڑا ساتھ

یہودیوں کے
 ساتھ اس چیز کا
 سو یہ چیز یہ ہے
 کا فر ہوا ساتھ
 اس چیز کا جو بھی
 ہے قرآن خدا تعالیٰ
 سے یعنی قرآن
 سے نکر ہوئے
 سبک اس تھا اور
 کے جو یہ تھا اور
 سے قرآن اپنے فضل
 سے جس پر چاہا
 بندوں سے جو
 لایا اسکے بنایا
 تھا جو ہر
 یہودی ساتھ فقط
 خدا تعالیٰ کے
 اور غصہ کے
 یہودی غصہ پر
 غصہ کے لایا
 ہونے اور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بنو ایک تھے سے اوس خون کو مصحف سے دور کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ قسم بخدا کہ یہ تھاول
 وس تھاکہ کاہر کہ لکھا ہے مفصل قرآن کو اور ابن ابی حاتم نے نافع بن ابی نعیم سے نقل کیا کہ
 ایک روز مصحف عثمان رضی اللہ عنہ خلیفہ کے روبرو واسطے زیارت کے
 لئے تھے میں اوس وقت میں حاضر تھا میں نے خلیفہ سے کہا کہ آدمی کہتے تھے کہ مصحف
 لئار میں ان کے تھانچ وقت شہادت کے اور خون انکا اوپر آیت قسید لکھا تھا
 اللہ کے پڑا ہے اوس خلیفہ نے اس آیت کو کہولایسینہ بحشم خود دیکھا کہ اثر خون کا
 اوپر اس آیت کے تھا اور عبدالسد بن احمد زوائد میں زید کی بیٹے عمرہ بنت ارطاة
 عدویہ سے لائے ہیں کہ میں ہمراہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے واسطے حج کے اوس سال
 میں کہ حضرت عثمان شہید ہوئے گیا تھا جو مکہ سے مدینہ میں مراجعت کی سینے اوس
 مصحف کو کہ بیچ وقت شہادت کے بغل میں ان کے تھا اور اول قطر خون کا اوپر
 پڑا تھا دیکھا میں نے کہ اسے آیت پر پڑا تھا عمرہ کہتا ہے کہ اثر اس واقعہ کا ایسا ہوا کہ
 کوئی قافلون ان کے سے ساتھ موت صحیح کے نہ مرا سب بڑی موت ہو کر باقی رہا یہاں
 سوال جواب طلب اور وہ یہ ہے کہ اسی آیت کا آخر سپارہ سوم سورہ آل عمران میں عادیہ
 فرمایا ہے اور دو جا میں تغیر اسلوب کا کیا ہے اول وہ کہ بجائے اَلَيْسَا عَلَيْنَا
 لائے ہیں دوم وہ کہ لفظ وَمَا اَوْتٰی ماقبل البیون سے حذف کیا نکتہ اس
 تغیر اسلوب کا کیا ہے اور مناسبت ہر کلام کی ساتھ مقام اپنے کے ساتھ کس نوع
 کے سمجھ سکیں جواب اوس کا وہ کہ مخاطب اس آیت میں جمیع مومنین ہیں ہر لیل
 قَوْلًا اور مخاطب اوس آیت میں فقط پیغمبر علیہ السلام ہیں ہر لیل قَوْلًا اَلَيْسَا عَلَيْنَا
 نزول کو جو متعدی ساتھ الی کے کرتے ہیں معنی اوس کے وصول اور انتہا کے ہوتے ہیں
 اور جو متعدی ساتھ علی کے کرتے ہیں معنی اوس کے وقوع بلا واسطہ ہوتے ہیں اور مومنین
 کو قرآن نازل ہو کر بواسطہ پیغمبر پہونچا ہے نہ بلا واسطہ اوپر ان کے واقع ہوا
 اور اوپر قلب پیغمبر کے بلا واسطہ وارو ہے اس جہت سے اس آیت میں
 نزول حرف الی کا کیا اور اوس آیت میں حرف علی لیکن جو اول میں تعدیہ نزول کا اس

روح القدس

روح القدس کا اور ان کے سینہ میں پھونکنا اور مکمل ساتھ زبان انہی کی اور ان دو طریق میں بھی نزول محسوس نہیں ہوتا تھا بلکہ یہ سب اہل قبیلہ وادو سند سے تھا تا بر تفاوت اس طریق کے ذکر میں حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ کے لفظ ما اوئی کو لے کر اور جو اس لفظ کو ذکر میں انہی استعمال کیا اجمال انبیا میں بھی ہی لفظ کو کار میں لی گئی کہ رجوع متروک لفظ کی طرف نہوا و انتشار نظم کلام کا حاصل نہوا ساتھ صحت معنی کے اس جاتک کہ مذکور ہوا ارکان ایمان اور واجبات اعتقادی تھا اب فراموشی میں کہ مومنین کو چاہیے ہے کہ اوپر سید کے قناعت نکرین اور اس مرتبہ سے بالاتر ترقی ڈھونڈیں اور کہیں کہہنے اختیار کیا جہنمۃ اللہ یعنی رنگ خد کو اور اپنے کو ساتھ رنگ اس کے کے رنگین کیا ہونے جیسا کہ رنگ ظاہر اور باطن جامہ میں نفوذ کرتا ہے اور بسبب اس کے وہ جامہ جامون و سر سے ممتاز ہوتا ہے ایسے ہی توحید الہی رنگ اور پوست ہمارے میں پیٹھ گئے اور جواہر اور اعضا ہمارے کو اوٹنے پکڑ لیا پس ظاہر اور باطن اور قلب اور قالب ہمارا ملک اسکی ہی ہوا جیسا کہ نصاریٰ جب یکو اپنے دین میں داخل کرتے تھے یا کوئی فرزند نو پیدا ہوتا تھا اسکو نصرائی کرتے تھے رنگ زرد کہ اسکو محمد وینہ نام کرتے ہیں ایک طرف میں ڈالتے تھے اور اس نو آموز کو اس میں غوطہ دیتے تھے اور کہتے تھے کہ اب یہ شخص نصرائی ہوا اور اریان دوسرے سے پاک ہوا لیکن رنگ اونکا دو تین روز میں بسبب غسل اور ہونے کے نائل ہو جاتا ہے کیونکہ ظاہر جلد پر ہے فقط اور رنگ ہمارا رنگ ہے

اور عیسیٰ کے لفظ ما اوئی لائے یہ ترقی کس راہ سے پہنچا ہوا اسکا وہ کہ اوپر حضرت ابراہیم اور اولاد انہی کے طریق القاء احکام عیسائیہ نزول ملک حامل وحی تھا پس جیسا کہ اوپر آنحضرت کے بھی ساتھ ہی طریق کے القاء معلوم ہوتا تھا جیسا کہ سیر سے معلوم ہے اور ساتھ موسیٰ کے دو طریق ہبایا بین مسلوک تھی اول دنیا الواح منقوش زبرد سے کہ اوپر اس کے توریث لکھی ہوئی تھی دوم کلام سننا بلا واسطہ فرشتہ کے نازل ہوتا تھا جہاں انحضرت میں کہ خیمہ اور بارگاہ تجلی الہی تھا ان دو طریق میں نزول عروج تھا اور ایسی ہی ساتھ حضرت عیسیٰ کے بھی دو طریق مسلوک تھے اول دنیا انجیل کا دوسرے روح القدس کا اور ان کے سینہ میں پھونکنا اور مکمل ساتھ زبان انہی کی اور ان دو طریق میں بھی نزول محسوس نہیں ہوتا تھا بلکہ یہ سب اہل قبیلہ وادو سند سے تھا تا بر تفاوت اس طریق کے ذکر میں حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ کے لفظ ما اوئی کو لے کر اور جو اس لفظ کو ذکر میں انہی استعمال کیا اجمال انبیا میں بھی ہی لفظ کو کار میں لی گئی کہ رجوع متروک لفظ کی طرف نہوا و انتشار نظم کلام کا حاصل نہوا ساتھ صحت معنی کے اس جاتک کہ مذکور ہوا ارکان ایمان اور واجبات اعتقادی تھا اب فراموشی میں کہ مومنین کو چاہیے ہے کہ اوپر سید کے قناعت نکرین اور اس مرتبہ سے بالاتر ترقی ڈھونڈیں اور کہیں کہہنے اختیار کیا جہنمۃ اللہ یعنی رنگ خد کو اور اپنے کو ساتھ رنگ اس کے کے رنگین کیا ہونے جیسا کہ رنگ ظاہر اور باطن جامہ میں نفوذ کرتا ہے اور بسبب اس کے وہ جامہ جامون و سر سے ممتاز ہوتا ہے ایسے ہی توحید الہی رنگ اور پوست ہمارے میں پیٹھ گئے اور جواہر اور اعضا ہمارے کو اوٹنے پکڑ لیا پس ظاہر اور باطن اور قلب اور قالب ہمارا ملک اسکی ہی ہوا جیسا کہ نصاریٰ جب یکو اپنے دین میں داخل کرتے تھے یا کوئی فرزند نو پیدا ہوتا تھا اسکو نصرائی کرتے تھے رنگ زرد کہ اسکو محمد وینہ نام کرتے ہیں ایک طرف میں ڈالتے تھے اور اس نو آموز کو اس میں غوطہ دیتے تھے اور کہتے تھے کہ اب یہ شخص نصرائی ہوا اور اریان دوسرے سے پاک ہوا لیکن رنگ اونکا دو تین روز میں بسبب غسل اور ہونے کے نائل ہو جاتا ہے کیونکہ ظاہر جلد پر ہے فقط اور رنگ ہمارا رنگ ہے

ترجمہ

اور احباب

اور احباب

اور احباب

اور احباب

اور احباب

اور احباب

اور احباب

اور احباب

اور احباب

اور احباب

اور احباب

اور احباب

رہتا ہے بلکہ روز بروز ترقی پرتے ہیں ان خصوص میں عبادت پر وجہ اخلاص ہوئے آئینہ شریا اور عجب اور تعصب تو میت اور محافظت پر اسم کی کہ چیلنے میں رنگ کے آئینہ باطن سے تریاق مجرب ہے آئے ہم اس بات کی تحقیق پر کہ یہ خدا کا رنگ کو ساتھ ہونو کو اختیار کیا ہی اس مراد کیا ہو صبح وہ ہے کہ وہ رنگ ملکہ انقیاد اور اطاعت اور اطمینان ساتھ اور اور لوہی اوسکی کی ہے غرضانہ کہ ہر حکم اوسکے کی باعث اور امتثال کی ساتھ کمال نشاط اور رغبت کے ہوتا ہے اور تعصب اور سخن پروری اور حفظ وضع اور آئین اپنی کے ساتھ رسم اور آئین آبا اور جہاد اپنی کے سپہی یا تحمل مشقت ہی ساتھ قبول خلاف فعل اور اگر انی غیر مالوف یا قی نہیں چھوڑتے اور بھیہ ملکہ غیر ایمان سے ہر سبب و زور کمال ایمان کی حاصل ہوتا ہے اور طاعات اور عبادات اور اعمال محمودہ خوف اور حیا اور محبت اور شوق اور انکسار اور توسع اور دوام حضور اور نگرانی اور توسع اور تقوی تمام آثار اسکے ہی ہے اور قلب غالب تک کو محیط ہوتا ہے اور واسطے اسکے اوسکو شہد ساتھ رنگ کے دی ہو اور اسی سے ہر کہ جو کوئی ساتھ اس حد کے تابع مرضی کسی کا ہوتا ہے کہتے ہیں کہ فلانا ساتھ رنگ ظانی کے رنگین ہوا ہے اور دوسرے مفسرین نے اس رنگ کی تفسیر رنگا رنگ گونا گون کے ہیں بعض نے کہا ہے کہ قبول میں اسلام کو یا بر مشاکلت فعل نصاری کہ اگر کون اور اولاد اپنی کو ساتھ آئے کے رنگین کر کے کہتے ہیں کہ ان صراط کھڑا آگھا اس عبارت میں رنگ نام کیا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ مراد صنفہ اللہ سے فطرت اللہ ہے کہ ہر فرد انسانی کو اور اوسکے پیدا کیا ہے جیسا کہ جاسے دوسرین ارشاد ہوا فطرت اللہ الہی فطرت الناس علیہا لا تبدل کی خلق اللہ اور فطرت جو مقرر کی ہوئی خدا کی ہے بے صنع آدمیوں کے شاہد ساتھ رنگ طبع کے کہتی ہے اور نہ یہی سطل متصرفہ مثل یہودیت اور نصاریت اور مجوسیت یا ساتھ القامی شیطانی کے ہر نفس کے جا بگڑتی ہے یا ساتھ اغوی مادی اور پیکر اور قوم اور قبیلہ کے حدیث شریف میں وارد ہے کل مولود یولد علی فطرۃ الاسلام فالوہ یحیوانہ وینصرانہ و یجہنسانہ اور بعض نے کہا ہے کہ مراد اوس سے فتنہ ہے کہ اثر ظاہر انقیاد دین الہی کا بدن پر نہ رنگ کے اور پجاریہ کے ہی اور بعض نے کہا ہے صنفہ اللہ عبارت ہے کیفیت نفسانہ سے کہ بندہ کو ساتھ خالق کے ہم ہونے ہی ہے اور سبب ام ذرورت کے حکم رنگ پکڑتی ہے باطن اور ظاہر میں

CALL No. { ۲۹۶۰۱۳ } ACC. No. H.M.A.K.I.
 AUTHOR ۱۵
 TITLE قرآن
 تفسیر قرآنی

LIBRARY		LIBRARY	
۲۹۶۰۱۳		۲۹۶۰۱۳	
۱۵		قرآن	
تفسیر قرآنی		۲۵۲۹	
Date	No.	Date	No.
22.3.75			

MAULANA
AZAD
LIBRARY



ALIGARH
MUSLIM
UNIVERSITY

-;RULES;-

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1/- per volume per day shall be charged for textbooks and 10 P. per vol. per day for general books kept overdue